

3533

CALL No. { 49251 } ACC. No. 1592
AUTHOR P. 2
TITLE دست

URDU STACKS

28 OCT 1984

29. 7. 96

03.10.98.

THE BOOK MUST BE CHECKED
OF ISSUE

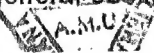
R03.03.03.



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over - due.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
(الفقان ۲۵-۳۳)

بیان القرآن

ارز و رحمتہ القرآن

مع حل لغات و حواشی تفسیریہ

جلد دوم

از ابتدائے سورۃ الاعراف تا آخر سورۃ المؤمنون

تالیف

حضرت مولانا مولوی محمد علی صاحب مؤلف انگریزی ترجمہ القرآن
بانتہام ماسٹر فقیر اللہ صاحب متم تصنیفات چھپوا کر احمدیہ پبلیکیشنز لاہور

نے شائع کیا

۱۳۴۱ھ
لاہور کا ہونی دہشتہ ماہ ربیع الثانی

CHECKED-2002

5/50

۲۹۶۵۱
۲۰/۱۲/۵۳

URDU STACKS

اقاف

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U592

فہرست مضامین بین القرآن جلد ثانی

صفحہ نمبر	خلاصہ مضامین	صفحہ نمبر	خلاصہ مضامین	صفحہ نمبر	خلاصہ مضامین
۷۶۳	انبیاء میں غمخواری	۷۶۱	اچھی چیزوں کا استعمال خلاف شریعت نہیں	۸۰۰ تا ۷۹۹	سورۃ الاعراف
۷۶۴	عذاب بطور سزا نہیں علاج کے طور پر ہے	۷۶۲	فاحشہ - اثم - بخی -	۷۹۹	۱۔ خلاصہ مضامین تعلق
۷۶۵	ہر لگائے سے مراد	۷۶۳	رسولوں کے پیچھے کا عام قانون اور ختم نبوت	۷۹۹	۲۔ نزول
	عہد فطرت	۷۶۴	رسول کیسا عظیم پیغام کا آنا ضروری ہے	۷۹۹	۳۔ قرآن کا نام ذکر رکھنے کی وجہ
۷۶۶	حضرت موسیٰ اور ان کی بعثت کی اصل غرض	۷۶۵	آسمان کے دروازے نہ کھولنے سے مراد	۷۹۹	۴۔ دل کتاب سے مصلح کو شرح صد کا ملنا
	حضرت موسیٰ کے دو پیغمبر	۷۶۶	دوسری زندگی کے حواس اور کیفیت	۷۹۹	۵۔ دل کتاب کی غرض -
۷۶۷	حضرت عیسیٰ کے مبعوث ہونے کا پہلا ظہور کن حالات میں تھا	۷۶۷	اصحاب اعراف سے مراد	۷۹۹	۶۔ قرآن اعمال سے مراد
	ان معجزات میں کیا سمجھایا -	۷۶۸	اہل ننگی رزق سے عروسی کی وجہ	۷۹۹	۷۔ قرآن آدم کا ساتھ ایک ہے
	انبیاء کو سحر کہنے کی وجہ	۷۶۹	آسمانوں اور زمین کو چھ دن میں پیدا کرنے سے مراد	۷۹۹	۸۔ شیطان کو سجدہ کا حکم
۷۶۸	حضرت موسیٰ کا سحر و سحر سے مقابلہ اور	۷۷۰	استغویٰ علی العرش سے مراد	۷۹۹	۹۔ نوں کا آگ سے اور انسان کا مٹی سے
	ان کی زبانیں اور سونٹیاں	۷۷۱	کرسی اور عرش کے متعلق غلط فہمی	۷۹۹	۱۰۔ پیدا ہونا -
۷۶۹	ساحروں کی سونٹیاں اور عدلے موسیٰ	۷۷۲	مہتاب میں دعا	۷۹۹	۱۱۔ شیطان کے پہلو سے مراد
	ساحروں کا ایمان لانا اور بائبل	۷۷۳	تقریر کی دعا	۷۹۹	۱۲۔ بصرہ و حیثیتوں سے مراد
۷۷۰	نبی اسرائیل کے ذکر میں مسلمانوں کی خشوع کا علاج	۷۷۴	روحانی بارش کا اثر	۷۹۹	۱۳۔ شیطان کے ہرمت مانگنے سے مراد
۷۷۱	بادشاہت کے حصول کا طریق	۷۷۵	قبولیت حق میں اختلاف استعداد	۷۹۹	۱۴۔ ذکر آدم میں بنی آدم کا ذکر -
۷۷۲	مسلمانوں کے مصائب اور جوہر سجدہ چار ذمہ	۷۷۶	انبیاء کے ذکر کی غرض	۷۹۹	۱۵۔ شیطان کو ہرمت کا ملنا -
۷۷۳	حضرت موسیٰ کے نشان	۷۷۷	حضرت نوح	۷۹۹	۱۶۔ شیطان کے ہر طرف سے آنے سے مراد
۷۷۴	الاسرہ سے مراد	۷۷۸	عصمت انبیاء	۷۹۹	۱۷۔ شیطان کا مردود ہونا
	اس امت کی کامیابی کا تلواریں نہیں	۷۷۹	طوفان نوح	۷۹۹	۱۸۔ شیطان کا آدم اور حوا کو ان کی سوأت
	بنی اسرائیل پر مصریوں کا اثر	۷۸۰	قوم عاد	۷۹۹	۱۹۔ اٹھانے سے مراد -
۷۷۵	مسلمانوں پر مہندوں کا اثر	۷۸۱	رسولوں کا ایمن ہونا اور عصمت انبیاء	۷۹۹	۲۰۔ شیطان کا بدی کو سچا نا
	بنت پرستی کے نابود ہونے کی پیش گوئی	۷۸۲	قوم ثمود	۷۹۹	۲۱۔ قرآن سے اپنے آپ کو ڈھانکنے سے مراد
	شرک کے خلاف دلائل	۷۸۳	فاقۃ اللہ	۷۹۹	۲۲۔ ہسانی افعال میں روحانی امور کی طرف اشارہ
	عبادت کی جائزہ	۷۸۴	صلی اللہ کی اونٹنی	۷۹۹	۲۳۔ زمین کی کاشت و صنعت سے مراد
۷۷۶	بارہوی کی خلاصہ	۷۸۵	حضرت لوط	۷۹۹	۲۴۔ آدم اور ابن آدم
	موسیٰ کا اللہ تعالیٰ سے ملنے کا طریقہ	۷۸۶	حضرت لوط اور بائبل میں تحریف	۷۹۹	۲۵۔ جنوں یا شیطانوں کا دیکھنا
	آہی تجلیات	۷۸۷	حضرت شعیب	۷۹۹	۲۶۔ لفظ شیطان کا استعمال بطور اسم جنس
۷۷۷	اللہ تعالیٰ کی کامل تجلی	۷۸۸	تلوار سے مسلمان کرنے کے خلاف دلیل	۷۹۹	۲۷۔ غمراہی کا نتیجہ
۷۷۸	اللہ تعالیٰ کو دیکھنا	۷۸۹	مسلمانوں میں ارتداد نہ ہونا	۷۹۹	۲۸۔ عرب کا عبادت کے وقت کپڑے مار دینا
		۷۹۰		۷۹۹	۲۹۔ نماز کے وقت زمین سے مراد
		۷۹۱		۷۹۹	۳۰۔ کھانے پینے میں اعتدال کی تعلیم

خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ
کلام الہی اور رسالت	۷۷	ہلاکت میں تندرست	۷۸	کلام الہی اور رسالت	۷۷
اللہ تعالیٰ کے توحید کے کھتے سے مراد		رسول کو جنوں نہیں ہوتا		اللہ تعالیٰ کے توحید کے کھتے سے مراد	
توحید میں ہر چیز کی تفصیل سے مراد		قریش کی ساعت وسطی	۷۹	توحید میں ہر چیز کی تفصیل سے مراد	
اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا منقطع نہیں ہو سکتا	۷۸	اصول اسلام کی سادگی	۷۹	اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا منقطع نہیں ہو سکتا	۷۸
قرآن کا بارگاہی پھر اہل بیت سے اٹھا را دیا گیا	۷۹	آدم کی طرف شرک کی نسبت غلط ہے۔		قرآن کا بارگاہی پھر اہل بیت سے اٹھا را دیا گیا	۷۹
کی اصلاح		بنوں کا عہد ہوتا		کی اصلاح	
حضرت موسیٰ کے تختیاں توڑنے کے مہم	۸۰	بے نظیر توحیدی		حضرت موسیٰ کے تختیاں توڑنے کے مہم	۸۰
بائبل کی اصلاح		اسلام کی کامیابی پر ایمان کی ضرورت		بائبل کی اصلاح	
حضرت موسیٰ کی میقات طوبہ پر ایک ہی تھی		بت پرستی کا انجام اور آخر منسوب ہوتا		حضرت موسیٰ کی میقات طوبہ پر ایک ہی تھی	
حضرت موسیٰ کے ساتھیوں کو طوبہ صرف منشی کا آنا	۸۱	درمندان کو معافی		حضرت موسیٰ کے ساتھیوں کو طوبہ صرف منشی کا آنا	۸۱
وسعت رحمت الہی		انسان شیطان		وسعت رحمت الہی	
توحید میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی	۸۲	مفسد کا علاج		توحید میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی	۸۲
انجیل میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی		شیاطین کے بھائی		انجیل میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی	
رسول موعود کی صفات	۸۳	فاتحہ خلف امام کا مسئلہ		رسول موعود کی صفات	۸۳
ساری نسل انسان کا نبی		دل میں دھوکہ		ساری نسل انسان کا نبی	
سبیت کے دن پھل کا شمار	۸۴	دون الجہر سے مراد		سبیت کے دن پھل کا شمار	۸۴
یہودیوں کا نقشہ کی اور مدنی سورتوں میں ایک ہے	۸۵	سجدہ تلاوت		یہودیوں کا نقشہ کی اور مدنی سورتوں میں ایک ہے	۸۵
یہود کے بندہ بننے سے مراد		دعائے سجدہ تلاوت		یہود کے بندہ بننے سے مراد	
یہودیوں کے متعلق پیشگوئی		دعائے سجدہ تلاوت		یہودیوں کے متعلق پیشگوئی	
گناہ کی مغفرت کا اصول	۸۶	نام + خلاصہ مضمنون	۸۷	گناہ کی مغفرت کا اصول	۸۶
میشاق فطرت	۸۷	تعلق + زمانہ نزول		میشاق فطرت	۸۷
میشاق فطرت کب اور کس طرح لیا گیا۔		مال فینمت اور انفال میں فرق	۸۸	میشاق فطرت کب اور کس طرح لیا گیا۔	
میشاق فطرت سے مراد		فی اور فعل میں فرق		میشاق فطرت سے مراد	
اس اعتراض کا جواب کہ تغلیب آیا یا نہ کر نیوے		ایمان کا بڑھنا اور کھٹنا		اس اعتراض کا جواب کہ تغلیب آیا یا نہ کر نیوے	
قابل الزام نہیں		ایمان کی شاکھیں		قابل الزام نہیں	
بلغم	۸۹	مسلمانوں کو عاجزی سکھانا کہ جنگ کیلئے تیار کرنا	۸۹	بلغم	۸۹
کے کی مثال	۹۰	جنگ بدر کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم		کے کی مثال	۹۰
اطمینان قلب کس طرح ملتا ہے		کرن حالات میں نکلے		اطمینان قلب کس طرح ملتا ہے	
جہنم کیلئے انسان کا پیدا کرنا		ارباب سیر کی غلطی		جہنم کیلئے انسان کا پیدا کرنا	
اسماء الہی سے حصول کائنات	۹۱	اسات کی جہات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے		اسماء الہی سے حصول کائنات	۹۱
		نہیں بلکہ لکھ کے طے کیا گیا ہے۔			

نمبر صفحہ	خلاصہ مضمن	نمبر صفحہ	خلاصہ مضمن	نمبر صفحہ	خلاصہ مضمن
۸۱۴	حظیر الماکسین	۸۱۳	تعلق + زمانہ نزول	۸۱۳	حظیر الماکسین
۸۱۵	کفار کا عذاب مانگنا	۸۱۵	مشکوٰۃ سے علیحدگی کے اعلان کی وجہ	۸۱۵	کفار کا عذاب مانگنا
۸۱۶	کفار پر ناخیر عذاب کی وجہ	۸۱۶	دہ امویہ بن کا اعلان کیا گیا	۸۱۶	کفار پر ناخیر عذاب کی وجہ
۸۱۷	مسلمانوں کا دیکھ کر منقوی ہو چکی پیشگوئی	۸۱۷	عہدوں کے دیس کر رہی وجہ	۸۱۷	مسلمانوں کا دیکھ کر منقوی ہو چکی پیشگوئی
۸۱۸	مشرکین عرب کی عبادت کا رنگ	۸۱۸	یوم الحج الاکبر سے ملا	۸۱۸	مشرکین عرب کی عبادت کا رنگ
۸۱۹	ابن حنظلہ کا قتل	۸۱۹	عہد جو منسخت ہو گئے	۸۱۹	ابن حنظلہ کا قتل
۸۲۰	جنگ ہند کے بعد ادراسیوں اور ان میں کفار	۸۲۰	تمام مشرکین عالم سے علیحدگی کا اعلان نہیں ہوا	۸۲۰	جنگ ہند کے بعد ادراسیوں اور ان میں کفار
۸۲۱	کی مغلوں سمیت کی پیشگوئی	۸۲۱	سزا جو بار بار کی ہو چکی ہو گئی	۸۲۱	کی مغلوں سمیت کی پیشگوئی
۸۲۲	اسلام کے جن دشمن	۸۲۲	اس سزا کی معافی کی صورتیں	۸۲۲	اسلام کے جن دشمن
۸۲۳	دشمن کی ملکی اور مذہبی منافقت کیلئے تیاری	۸۲۳	پناہ مانگنے والوں کو امن دینا اور جہد و رکعت	۸۲۳	دشمن کی ملکی اور مذہبی منافقت کیلئے تیاری
۸۲۴	کا حکم	۸۲۴	اسلام اپنی قوم میں واپس کر دینا	۸۲۴	کا حکم
۸۲۵	نظمی جہاد میں مسلمانوں کی غفلت	۸۲۵	اسلام میں عہد کی عزت	۸۲۵	نظمی جہاد میں مسلمانوں کی غفلت
۸۲۶	یورپ میں تبلیغ کا خاص فائدہ	۸۲۶	کفار کا مسلمانوں سے سلوک	۸۲۶	یورپ میں تبلیغ کا خاص فائدہ
۸۲۷	اسلام صلح کو مقدم کرنا ہے	۸۲۷	میلہ اسود وغیرہ اور انکار زکوٰۃ والوں سے	۸۲۷	اسلام صلح کو مقدم کرنا ہے
۸۲۸	مسلمانوں کی باہمی محبت	۸۲۸	جنگ کی وجہ	۸۲۸	مسلمانوں کی باہمی محبت
۸۲۹	اسلام کے دشمنوں میں محبت پیدا کر لینے طاقت	۸۲۹	اسلام کس قسم کی زبانیاں مسلمانوں سے چاہتا ہے	۸۲۹	اسلام کے دشمنوں میں محبت پیدا کر لینے طاقت
۸۳۰	سامانوں کے ساتھ توکل	۸۳۰	مسلمانوں کی زندگی کا اصل اوصاف	۸۳۰	سامانوں کے ساتھ توکل
۸۳۱	مسلمانوں کو جنگ پر تحریض	۸۳۱	دین کو دنیا پر مقدم کرنا	۸۳۱	مسلمانوں کو جنگ پر تحریض
۸۳۲	مسلمانوں کا دو چند پر غالب آنا اور اس کی وجہ	۸۳۲	جنگ حنین	۸۳۲	مسلمانوں کا دو چند پر غالب آنا اور اس کی وجہ
۸۳۳	فتنا پس قرار دینا	۸۳۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت	۸۳۳	فتنا پس قرار دینا
۸۳۴	مسلمانوں کا دو چند تعداد پر غالب آنا اور دونوں	۸۳۴	لا اکلان آنکھوں سے نہیں دیکھے جاسکتے	۸۳۴	مسلمانوں کا دو چند تعداد پر غالب آنا اور دونوں
۸۳۵	حالتوں میں فرق	۸۳۵	مسجد حرام میں غیر مسلم کو داخل ہونے کی ممانعت	۸۳۵	حالتوں میں فرق
۸۳۶	قیدیوں کے بارہ میں مشورہ	۸۳۶	مکہ کیلئے فقر کی بیخونی کی بشارت	۸۳۶	قیدیوں کے بارہ میں مشورہ
۸۳۷	بد کے قیدیوں کا ذبیہ مطابق حکم قرآنی تھا	۸۳۷	جزیہ کیا ہے	۸۳۷	بد کے قیدیوں کا ذبیہ مطابق حکم قرآنی تھا
۸۳۸	قیدیوں کے ذبیہ کی مقدار	۸۳۸	اہل کتاب کے ساتھ جنگ کے احکام	۸۳۸	قیدیوں کے ذبیہ کی مقدار
۸۳۹	ایسے مسلمانوں سے تعلقات ولایت جو کافر	۸۳۹	نبی کریم کا عمل اہل کتاب سے جنگ کے بارہ میں	۸۳۹	ایسے مسلمانوں سے تعلقات ولایت جو کافر
۸۴۰	قوموں میں ملے ہوئے ہوں	۸۴۰	حضرت خزیمہ	۸۴۰	قوموں میں ملے ہوئے ہوں
۸۴۱	مسلمانوں پر مسلمانوں کی دینی مدد فرض ہے	۸۴۱	عقیدہ ائمہیت مسیحیوں کا فرقوں کی نقل ہے	۸۴۱	مسلمانوں پر مسلمانوں کی دینی مدد فرض ہے
۸۴۲	تعلقات رشتہ داری	۸۴۲	ادباً یا امن دونوں اللہ اور انجیل کی گدائی	۸۴۲	تعلقات رشتہ داری
۸۴۳	ابتدائی ہمدانوں کے تعلقات اخوت	۸۴۳	نور اللہ سے مراد	۸۴۳	ابتدائی ہمدانوں کے تعلقات اخوت
۸۹۲	کھورق التوبۃ از ۸۳۳ تا ۸۹۲	۸۹۲	دین اسلام کی کل اویان پر غلبہ کی پیشگوئی	۸۹۲	کھورق التوبۃ از ۸۳۳ تا ۸۹۲
۸۹۳	البراءۃ یا التوبۃ نام کی وجہ و فائدہ	۸۹۳		۸۹۳	البراءۃ یا التوبۃ نام کی وجہ و فائدہ

گ بد کیوں قرآن کریم کی صورت میں ۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰

نفسیم ال غفلت - شخصیت کا نواز - ذوالقرنی سے مراد - ۱۸ -

کتاب اللہ سے مراد - ۸۲۳ - کفر اسلام مر غائب نہیں آسکتا -

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	مضامین
۸۸۷	صادقین کے مراد و تبار خلافت دین میں جیسے ہے	۸۷۷	اقرار گناہ	۸۶۵	منافقوں سے جہاد
۸۸۸	اعدائے دین کے مقابلہ عبادت میں ذہل ہے		منافقوں کی توبہ		بنی کریمہ کی منافقوں سے سختی سے مراد
	سب سے بڑا مجاہدہ دینی	۸۷۸	تطہیر اور تزکیہ میں فرق	۸۶۶	منافقوں کا بیڑہ ناکامی اور شیعوں پر اتمام حجت
	مجاہدہ علمی		توبہ کرنا اے منافقوں سے زکوٰۃ کا لینا اور	۸۶۷	ثعلبہ بن حلیہ کے منافقوں سے زکوٰۃ کا نہ لینا مانا۔
	فطوح الطریق سے مراد		مسلمانوں کے لئے سبق		جہاد پر سزا ہے۔
	ہر ایک نفعہ اور کام پر اجر۔		ثبوت اخلاص	۸۶۸	منافقوں کیلئے استغفار اور عید الشکرین اتنی کا لینا
۸۸۹	جنگوں کا خاتمہ	۸۷۹	منافقین سے تشابہ	۸۶۹	منافقوں سے انقطاع تعلق جسمانی
	صدائے اسلام کا ایک نشان		مسجد ضرار		انقطاع تعلقات روحانی
	سیاق و سباق میں علم بھیلانے کی تجویز		ابو عامر	۸۷۰	قبر پر دعا۔
	نشر و توسیع علم کی تجویز		مسجد ضرار بنانے کی غرض		وحی کا راستے کے خلاف ہونا
۸۹۰	قریب کے کفار سے جنگ کا مشاعرہ	۸۸۰	مسجد قبا	۸۷۱	بادیہ نشین عرب
	منافقوں کو نصیحت کہ خدا تعالیٰ کی نظر جمع کرے		تطہیر سے مراد		الدین النصیحة کا مفہوم
۸۹۱	قلب رسول کی اصلی حقیقت	۸۸۱	قطع قلوب		معذور لوگوں کا گروہ
	گناہ اور ظلمت سے دنیا کو بچانے کی تربیت		مسلمانوں کا عہد	۸۷۲	سوار کی کانٹا ہونا بھی عذر ہے
۸۹۲	سراپ العرش		صحابہ رہنے اس عہد کو کس طرح پورا کیا		صحابہ کا جذبہ محبت اور مسلمانوں کیلئے سبق
	رسول اللہ کو تلی کر ایک بار پھر دوسرا	۸۸۲	یہی عہد سب انبیاء لیتے تھے	۸۷۳	منافقوں سے اعراض
	سومرا یونس اور ۸۹۳ تا ۹۲۷		حضرت یونس کی تعلیم مال و جان دینے کی		قرآن نے کن لوگوں کی اصلاح کی
۸۹۳	نام نہ خلاصہ مسفقون	۸۸۳	مومنوں کی صفات		اتفاق کو چینی سمجھنے والے
	تعلق اور ترہیب		مشرکین کے لئے ممانعت استغفار		اعدائے اسلام آخر تک اسلام کی تباہی کے منتظر تھے
	السروروں کا زمانہ نزول		ابوطالب		قرب الہی کیا ہے
۸۹۴	قرآن میں حکمت		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ		قرآن کریم کا پیدا کردہ انقلاب
۸۹۵	انبیاء کو ساحر کہنے کی وجہ		ممانعت استغفار میں شرائط		حصول قرب الہی کیلئے اتفاق مال
	دوسری پیدائش		غیر مسلم کا جنازہ	۸۷۵	آنحضرت ص کی دعا اور قوت قدسی
۸۹۶	ضوء اور نور میں فرق	۸۸۴	ابراہیم اور آذر		پیر اور ان کی نذریں
	حدیث نار اہل الشریک	۸۸۵	ساعة العسرة	۸۷۶	رضائے الہی
	کھانا پینا مقصد زندگی نہیں		مسلمانوں کی جان نثاری کا کمال		کامل مومنین کا گروہ
۸۹۷	نجات کیلئے ایمان صحیح کی ضرورت	۸۸۶	کعب بن مالک - مرادہ - ہلال - کعب اور		مسافقون اولون سے مراد
	بہشت کا نقشہ		ملک عنان		حصول رضائے الہی کا مقام
	بڑائی مانگنے کی ممانعت		صحابہ کی سچائی سے محبت		اہل الجنة محمد کی تشریح
۸۹۸	مہیت کیوں آتی ہے		صحابہ کی جان نثاری اور اطاعت کا کمال		منافقین کی سزا
	کفار کا مطالبہ کہ تعلیم قرآن لکھنے کے مطالبہ		مہیت صادقین کا حکم	۸۷۷	دو دفعہ عذاب سے مراد

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۹۳۲	دنیا داروں کے مطالبات	۹۱۴	قرآن کس مقام بلند پہنچاتا ہے	۹۹۹	آنحضرتؐ کا اتباع وحی الہی کرنا
۹۳۳	قرآن افزائے انسان نہیں		اولیاء اللہ کو مبشرات دی جاتی ہیں		آنحضرتؐ کی صداقت و امانت کا اعتراف
۹۳۴	اُس کے مضامین علمی		لہذا یقیناً من النبوة الا المبشرات	۹۰۰	پیشگوئی کہ مغتری اور کذب فلاح نہیں پاسکتے
	دنیا طلبی کے اعمال	۹۱۵	مبشرات چالیسواں حصہ جزو نبوت ہے		بتوں کی شفاعت کا عقیدہ اور بت پرستی
	حجۃ اعمال		انقطاع نبوت سے انقطاع مقامات عالیہ نہیں ہوتا	۹۰۱	حق اللہ کا قانون ستم
۹۳۵	بدینۃ قرآن کریم ہے	۹۱۶	شرک اختیار نہ کرنا		عذاب کب آئے گا۔
	شفا ہدایتی ہے	۹۱۷	اعمال پر رسول کو پہنچانے		دکھوں میں سبق
	رسول کا اسوہ	۹۱۸	موسیٰؑ کا غلبہ بذریعہ کلمات	۹۰۳	آرام میں انسان خدا کو بھول جاتا ہے
	موسیٰ کی کتاب		موسیٰؑ پر پہلے ایمان لانے والے	۹۰۵	سیاہی چھانے کا مفہوم
	ہر نبی کی وحی بدینۃ ہے		بنی اسرائیل کے بڑے لوگ اور قوم کی یکجہتی		تین قسم کے معبود
۹۳۵	دنیا طلب اور حق طلب کا مقابلہ	۹۲۰	بنی اسرائیل کی نجات کا سامان	۹۰۶	سجود و بصر کا مالک
۹۳۶	نبی کے مبشرات ہونے پر اعتراض		حکومت الہی نصیب العین نہیں		عہد فطرت اور عہد شریعت
	انبیاء کے پیروں کی قربت		ہارون کو وحی	۹۰۷	یہود خلق اور عود
	محنت شرف انسانی ہے	۹۲۱	حضرت موسیٰؑ کی دعا فرعون کے نہا ہی کیلئے		محبوبان غیر اللہ کا عجز
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور محنت		فرعون کا رجوع موت کے وقت		قرآن میں ظنی باتیں نہیں
	فضیلت کا معیار	۹۲۲	فرعون کی لاش اور قرآن کریم کا معجزہ	۹۰۸	دو دلیل کہ قرآن افزا نہیں ہو سکتا
۹۳۷	اللہ تعالیٰ کا عہد میں ہونا		بنی اسرائیل پر نعمت اور ان کی مخالفت رسول		علوم قرآنی اور تکذیب کفریہ اور غور کرنا
	دنیا پرست اور دلائل حقہ	۹۲۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریم کے متعلق	۹۰۹	اعمال کی ذمہ داری
	انبیاء کی بے نفسی		کبھی شک نہ تھا نہ ہو سکتا تھا۔		بصیرت سے کام نہ لینے والے
۹۳۸	دعوت انبیاء کا کیونسی مال اچانک کے لالچ	۹۲۴	عبداللہ بن سلام		آرام اور مصیبت کا مقابلہ
	سے برتر ہوتا		یونسؑ	۹۱۰	آنحضرتؐ کے فی القین پر قیامت تک سزا آتا ہے
۹۳۹	مومنوں کی کفار پر مہربانی سے مراد		اہل نبینوی اور عذاب		ہر قوم کے لئے رسول
	طوفان نوح	۹۲۵	انذار پر پیش گوئیوں کا ٹل جانا		حق کی قبولیت دینی ہی نفع نقصان کے خیال
	قادر المتصور سے مراد	۹۲۶	اعدائے دین کے ظلم سے نجات		سے پاک ہو
۹۴۱	حضرت نوحؑ نے کشتی میں کیا کیا	سورۃ ہود ۹۲۸ تا ۹۶۶			قوموں کی زندگی اور موت
	طوفان نوح کل روئے زمین پر نہ ہوتا	۹۲۸	نام + خلاصہ مضمون + تعلق + زمانہ نزول	۹۱۱	تعلیش اور غفلت سے عذاب آتا ہے
۹۴۳	عمل غیر صالح سے مراد	۹۲۹	قرآن میں اصول و فروع کا ضروری علم		عذاب پر ندامت
	نوح کے بیٹے کا اہل میں سے نہ ہونا	۹۳۰	اللہ تعالیٰ کا رزق پہنچانا کس طرح ہے	۹۱۲	صداس اور قلب میں فرق
	کیسی دعا نہ کرنی چاہیے		کمان عمر اللہ علی الماء سے مراد		قرآن سے کیا ملتا ہے
۹۴۴	نوح کا ذکر انبیاء الغیب کس معنی میں ہے	۹۳۲	جسمانی دکھ اور سکھ		اخلاق اور مال
۹۴۶	مخلوق خدا کی خدمت فطرت انبیاء سے		میتن صدر		کوئی اچھا عمل صنائع نہیں ہوتا

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۰۲۷	حقانہ منصوبے	۱۰۱۳	نتائج اعمال کی تشبیہ حمل سے	۱۰۰۱	عقوبتِ سفا اور عفوِ قائم البقیہ
۱۰۲۸	اہل عرب کیوں بالآخر اسلام کو قبول کیا	۱۰۱۵	معقبات سے مراد کراہی کا تین ہے		قیص سے حکومت کی طرف اشارہ
سورۃ ابراہیم از ۱۰۲۹ تا ۱۰۳۵			اعمال کی ذمہ داری کا اس کے کل اسلام	۱۰۰۳	لفظِ حق میں تسبیح پر دلیل
۱۰۲۹	نام + خلاصہ معجزات + تعلق + زمانہ نزول		پیدا کیا		سجدہ پورسہ کو نہ تھا سجدہ کر تھا
۱۰۳۰	ظلمت اور نور		قوم کی حالت کیوں بدل سکتی ہے	۱۰۰۴	رستہ بازوں کی خواہش
	نزول قرآن کی عرض	۱۰۱۶	وحی کی مثال پارش سے		مسلمانوں کو عرب اور اس سے باہر بادشاہ
	مسلمانوں میں ایشیائی کی		تعلق باللہ سے ہی فائدہ حاصل ہوتا ہے		سلسلہ کی خبر
۱۰۳۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عامہ پر ایک		من دون اللہ سے نہیں	۱۰۰۵	آنکھوں سے کام لینے کی ضرورت
	اعتراض اور اس کا جواب		کافری دعا		توحید کے ساتھ شرک
	فکرِ نعمت سے مراد	۱۰۱۷	طوعاً و کرہاً سجدہ		توحید پر فطرت کی مشاہدات
۱۰۳۲	اخراجِ رسل اور ان کی آخری کامیابی		ظلال کا سجدہ		مسلمانوں میں شرک
۱۰۳۳	شیطان کا افکارِ شرک		ظل کے معنی میں وسعت		دعوتِ اسلام توحیدِ خالص ہے
	چھوٹوں کی غلطی سے بڑے گمراہ ہو جاتے ہیں		ظل اللہ جسے مراد	۱۰۰۶	آنحضرت کی پیروی سے بہتیرے مال ہوتے ہیں
	دعۂ شیطانی		ظلال کے سجدہ میں لطیف اشارہ		رسولوں کی مشکلات
۱۰۳۴	نیکی اور بدی پر وعدے		ظلی نبوت		لفظ آہی
	شیطانوں کا تسلط نہ نیکیوں پر نہ بدیوں پر	۱۰۱۸	غیر اللہ سے تعلق بے سود ہے	۱۰۰۷	قرآن تفصیل کل شئی سے مراد
	کلمہ حق کی مضبوطی		خلق دلیل عبادت اور الوہیت ہے	سورۃ الرحمٰل از ۱۰۰۸ تا ۱۰۲۸	
	حق کے اصول و فروع	۱۰۲۰	بدی کو نیکی سے دُور کر نیکی تعلیم		نام + خلاصہ معجزات + تعلق + زمانہ نزول
	اشجارِ بہشت اعمالِ انسانی سے پیدا ہوتے ہیں		عزیزوں کا جنت میں ان کے ساتھ ہونا	۱۰۰۸	حقانیت قرآن
۱۰۳۵	باطل کی بے بنیادی	۱۰۲۱	ہدایت اور گمراہی کا قانون	۱۰۰۹	آسمانوں کے غیر مٹی ستون
۱۰۳۶	سورج چاند وغیرہ کی تسخیر		ذکر اللہ سے اطمینانِ قلب		نظامِ سماوی میں تعلقات اور اثرات
	سلسلہ نبوت کا نظم	۱۰۲۲	وحی رحمانیت سے ہے	۱۰۱۰	انسان کا تعلق خالق سے
۱۰۳۷	عصمتِ انبیاء کا راز اور ہم سے کئے اسمیں فوائد	۱۰۲۳	قرآن کے کمالات		ہر چیز کے ازواج
	انبیاء میں رحمت کا جوش		قارعہ سے مراد		اختلاف مراتب انسانی
۱۰۳۸	اسمعیل علیہ السلام کا کعبہ کے پاس چھوڑا جانے کا	۱۰۲۴	کفار کے استہزاء کی وجہ	۱۰۱۱	ترویجِ تناسخ
	فرض ہے تھا		شرک کا ابطال		اغلال سے مراد
	فائدہ کعبہ میں کشش	۱۰۲۵	معبودان یا طل	۱۰۱۲	بحثِ بعد الموت اور اس کا انکار
	ابراہیم علیہ السلام کے آیت آپ کے والد نے کی		جنت کی نعمت کا ذکر بطور مثال ہے		توڑے روحانی کا نشو و نما
	اور برگ تھے	۱۰۲۶	ایک قوم کا جانا اور دوسری کا آنا		مطابقتِ نشانِ ہلاکت اور اس کا جواب
۱۰۳۹	عذاب کے وقت کا نقشہ		حقاً و قدر میں سکتی ہے	۱۰۱۳	تمام اقوام کیلئے انداز اور ہدایت اور ختمِ نبوت
۱۰۴۰	قریش کی تدابیر	۱۰۲۷	حق کے آخری غلبہ کا کھلا نشان ہے		

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۰۸۴	چار پادشاهوں میں انسان کیلئے عبرت	۱۰۶۴	قرآن کریم کو شافی کس معنی سے کہا گیا ہے	۱۰۴۴	وعدۂ عذاب دنیا کیلئے بھی ہیں۔
۱۰۸۵	دوسری مخلوق میں عبرت	۱۰۶۵	مسیح صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد	۱۰۴۵	نتیجہ تبلیغ
	شہد کی مکھی سے سبق	۱۰۶۶	آئینہ دہانہ کی پیشگوئی	سورۃ الحجرات ۱۰۴ تا ۱۰۶	
۱۰۸۶	انسانوں کے مراتب میں اختلاف اور نزول	۱۰۶۷	بار بار انذار کی ضرورت	۱۰۴۶	نام و خلاصہ صفحہ ۱۰۴۶ + تعلق + زمانہ نزول
۱۰۸۸	کار اور مومن کی مثال		عبادت کب تک ہے		قرآن پہلی کتاب کو کمال اہل کھولتا ہے
۱۰۸۹	عذاب دنیا اور الساعۃ	سورۃ النحل ۱۰۶ تا ۱۱۰		۱۰۴۷	کار و کمال مسلمان ہونے کی آرزو
۱۰۹۰	پرندوں کا تعلق ذکر عذاب سے	۱۰۶۸	نام و خلاصہ صفحہ ۱۰۶۸ + تعلق + زمانہ نزول	۱۰۴۸	فرشتوں کے آنے سے مراد
۱۰۹۱	نمائے ظاہری سے ضرورت وحی پر دلیل	۱۰۶۹	اہل اللہ سے مراد		قرآن کی حفاظت ابدی
۱۰۹۲	نبی کس معنی میں گواہ ہے	۱۰۷۰	جسمانی سامان کو مغایر پر روحانی سامان	۱۰۵۰	شیطان کا ہن یا منہم کو کہا ہے
۱۰۹۳	خیر و شر کی جامع تعلیم	۱۰۷۱	ہدایتی اصول پر دلالت کرتی ہیں		شیاطین کا ملائکہ کی باتوں کو سننا
۱۰۹۵	تفرقہ پر ایک مثال	۱۰۷۲	پہاڑوں سے منظر ایک صحنی کار کا ہونا	۱۰۵۱	آسمان کے شیاطین سے قنوط ہو جیسے کیڑا
	اہل جاہلیت اور معاہدہ اور یورپ کی حالت		تاشک گزاری		استراق سمع سے کیا مراد ہے
۱۰۹۶	مرد و عورت کیلئے اعمال مسکین ہر ایک کی	۱۰۷۳	حضرت عیسیٰ کی فات پر ایک قطعی دلیل	۱۰۵۲	کہاں سے اور نجوم کو قرآن کریم نے دور کیا
	حیات طیبہ سے مراد		آخر سے انکار توجہ دے بھی انکار ہے		اکہی خزانے
	تلاوت قرآن اور استعاذہ	۱۰۷۴	خلافت حق تدابیر کا انجام	۱۰۵۳	ابتداء سے پیدائش
۱۰۹۷	شیطان کا تسلط کس پر ہے	۱۰۷۵	اللہ کی مشیت	۱۰۵۴	زمین کی سب سے پہلی حالت تاری مخلوق
	قرآن میں نسخ نہیں	۱۰۷۶	دکھو کہ وقت کامیابی کی بشارت		اللہ کی روح کا انسان میں نفع
۱۰۹۸	خالفین کا اعتراض کہ آپ کو کوئی انسان کہتا ہے	۱۰۷۷	اہل الذکر سے مراد	۱۰۵۵	شیطان کا آخر دنیا تک رہنا
۱۰۹۹	حالت مجبوری میں کلمہ کفر		عورت کی نبوت		دنوی زندگی کو مقصد ٹھہران اہل حلال
	مسلمانوں کا ایمان اور اخلاص		آنحضرت کے مخالفین کا عذاب		مقصد میں ناکامی ہے
	دل پر جہر	۱۰۸۰	تین قسم کا عذاب	۱۰۵۶	شیطان کو کسی انسان پر تسلط نہیں
	ہجرت حبش اور ہجرت مدینہ		فرشتے کیسی مخلوق ہیں		علی رضی اللہ عنہ باب علم ہیں
۱۱۰۰	جہاد اعلائے کلمۃ اللہ		من فوق ہم سے مراد		دوزخ کے سات باب
	اہل مکہ کی سزا	۱۰۸۱	دو خداؤں کا عقیدہ	۱۰۵۷	جنت کی کمال راحت کا نقشہ
۱۱۰۱	حضرت ابراہیمؑ اپنی بیوی کی وجہ دنیا پیڑھے	۱۰۸۲	لو کہیں مارنے کے رواج کا استیصال		ایمان خوف و رجاء کے درمیان ہے
	ملت ابراہیمی پر چلنے کا ارشاد		آنحضرت کی ہدی کو دور کرنے کی طاقت	۱۰۵۸	ابراہیمؑ کے جہان انسان تھے
	یہودیوں اور عیسائیوں کا سبب	۱۰۸۳	دایۃ سے مراد ظالم انسان ہیں		حضرت لوطؑ نے بھی ان رسولوں کو انسان ہی سمجھا
۱۱۰۲	سبب میں اختلاف سے مراد		زمانہ جاہلیت کا نقشہ	۱۰۵۹	اللہ تعالیٰ کی قسم سے مراد
	دعوت الی الحق کی طرز	۱۰۸۴	اعتقادات جاہلیت	۱۰۶۰	اصحاب الایکۃ کون تھے۔
۱۱۰۳	دعوت الی الحق میں صبر کی ضرورت اور		قرآن کی ضرورت مذاہب کے اختلافات		قوم لوط۔ قوم شیبہ اور غنود کا یکجا ذکر
	غلبہ کی پیشگوئی		کے فیصلہ کے لئے بھی تھی۔	۱۰۶۱	ان اللہ جمیع سے مراد

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۱۳۱	قرآن معجزات کا انکار نہیں کرتا	۱۱۱۷	وہابی مذہب اور بشت رسل	۱۱۰۵	سورۃ بنی اسرائیل - از ۱۱۰۵ تا ۱۱۱۷
۱۱۳۲	ناظم محمود اور اس کے خصوصیت سے ذکر	۱۱۱۸	ہاکنڈا معدن بین کا غلط مفہوم	۱۱۰۶	نام + خلاصہ مضامین
۱۱۳۳	البشیرۃ الملعونۃ سے مراد	۱۱۱۹	عذاب ہلاکت کا وقت اور غرض	۱۱۰۷	تعلیق + زمانہ نزول
۱۱۳۴	روایت معراج	۱۱۲۰	عذاب ہلاکت سے مراد	۱۱۰۸	المسجد الاقصا
۱۱۳۵	شیطان کی تعقی	۱۱۲۱	دنیا کو غرض زندگی بنانے والے -	۱۱۰۹	آیت امیری اور احادیث معراج
۱۱۳۶	شیطان کے سوار اور پیادے	۱۱۲۲	اخلاق فاضلہ کی چڑکیا ہے -	۱۱۱۰	معراج کے شیعہ امت کے دو گروہ
۱۱۳۷	شیطان کی مال اور اولاد میں شرکت	۱۱۲۳	توحید اخلاق فاضلہ کی چڑکیا ہے	۱۱۱۱	معراج کے جد غفری کے ساتھ ہوئی دلائل
۱۱۳۸	شیطان کو انسان پر کوئی تصرف نہیں دیا گیا	۱۱۲۴	والدین سے سلوک	۱۱۱۲	معراج کی غرض
۱۱۳۹	خسوف اور ہوا کا عذاب	۱۱۲۵	مال یا پ کی ذمہ داری اور محبت	۱۱۱۳	اسرائیل اشارہ
۱۱۴۰	بنی آدم کی فطرت	۱۱۲۶	والدین کی خدمت پر احادیث	۱۱۱۴	معراج کب ہوا
۱۱۴۱	لوگوں کا اپنے امام کو ساتھ بلایا جانا -	۱۱۲۷	مال کا بیجا خرچ	۱۱۱۵	تعلیم توحید کی غرض
۱۱۴۲	کتاب کا بیان یا دہائی یا تھ میں دیا جانا -	۱۱۲۸	کفر ان نعمت	۱۱۱۶	بنی اسرائیل کا دوبار فساد کرنا اور دوبار
۱۱۴۳	نامہ اعمال کا پڑھنا	۱۱۲۹	خرچ میں میانہ روی	۱۱۱۷	ان پر تباہی آنا
۱۱۴۴	آخرت میں اندھا ہونا	۱۱۳۰	نیکی کرنے اور حق تلفی سے بچنے کی تعلیم	۱۱۱۸	بالیوں کی بشت سے مراد
۱۱۴۵	عذاب کا ایک رنگ	۱۱۳۱	قتل اولاد سے مراد	۱۱۱۹	خواریں
۱۱۴۶	اسحضرت کو لالچ دیکر دعوت کے روکنے کی کوشش	۱۱۳۲	دنیا کے مادی بچے کی تعلیم اور اسکے برتاؤ	۱۱۲۰	مسلمانوں میں بنی اسرائیل کی تاریخ کا ذکر
۱۱۴۷	آپ کا ثبات قدم	۱۱۳۳	سزائے قتل میں اسراف	۱۱۲۱	توریت کے مقابل قرآن کریم کے امتیازات
۱۱۴۸	آپ کا حفاظت الہی پر بھروسہ	۱۱۳۴	دوسری سزائوں میں اسراف	۱۱۲۲	طلبہ شریعت انسان کی محبت سے مراد
۱۱۴۹	شبہ لابی طالب میں قصور ہونا	۱۱۳۵	پورا تو لےنے سے مراد	۱۱۲۳	اسحضرت کی رحمت
۱۱۵۰	ہجرت کے بعد قریش کے لئے پیشگوئی	۱۱۳۶	بدگوئی	۱۱۲۴	رات کی نشانی کے ٹھکانے سے مراد
۱۱۵۱	نماز فجر کے مشہود ہونے سے مراد	۱۱۳۷	مشکرا نہ روش	۱۱۲۵	اعمال اور ان کے نتائج کا فلسفہ
۱۱۵۲	نماز اور مصائب	۱۱۳۸	مضامین کا بار بار مختلف پیراؤں میں بیان کرنا	۱۱۲۶	کتاب منہج سے مراد
۱۱۵۳	پانچ نازیہ	۱۱۳۹	مشترک مقرب بارگاہ الہی نہیں ہو سکتا	۱۱۲۷	انسان کا قیامت پہل پنا غاسی آپ کرنا
۱۱۵۴	جمع بین الصلوٰتین	۱۱۴۰	کل مخلوق کی تسبیح سے مراد	۱۱۲۸	جزا و سزائے اعمال انسان کے لئے اپنے نفس
۱۱۵۵	نماز تہجد	۱۱۴۱	اندر تعالیٰ دلوں پر کیوں پردہ ڈالتا ہے -	۱۱۲۹	میں ظاہر ہوتی ہے -
۱۱۵۶	مقام محمود	۱۱۴۲	اسحضرت کے متعلق مختلف مائیں	۱۱۳۰	جزا و سزائے کمن قانون یا دہرگی بعد انوار
۱۱۵۷	ہجرت میں کامیابی کی پیشگوئی -	۱۱۴۳	بعثت بعد الموت پر تعجب	۱۱۳۱	کی اطلاع بذریعہ انبیاء دی گئی -
۱۱۵۸	نماز کی تہجد تو تک دور کیا جائے اور پھر بہت پرکھا	۱۱۴۴	اعدائے اسلام سے نرمی کی تعلیم	۱۱۳۲	بچہ جزا و سزائے اعمال کا قانون یا ہرچہ
۱۱۵۹	کبھی نہ آئیں دوسری پیشگوئی -	۱۱۴۵	زبور کی خصوصیت	۱۱۳۳	گناہ کے پتوں پر مواخذہ نہیں -
۱۱۶۰	قرآن کریم معنوی میں شفا ہے	۱۱۴۶	حصول قرب الہی	۱۱۳۴	عقل کی رسالت
۱۱۶۱	امراض جسمانی اور قرآن کریم	۱۱۴۷	دنیا کی سبقتیں پر ہلاکت یا عذاب کا پناہ اور کی وجہ		

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۱۵۹	اللہ تعالیٰ کا علم شیعہ کا وقوع کی طرف منتقل ہونا	۱۱۵۰	حضرت موسیٰ کی پیش گوئی	۱۱۴۲	تکلیف میں ایسی
۱۱۶۰	اصحاب کہف کے بعث سے مراد		صفت رحمانیت اور مذہب اہل بلکہ	۱۱۴۳	روح تین طرح پر ہے۔
	قدسہ اصحاب کہف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم		اسمائے سننے سے بکارنا		اقوال مفسرین دربارہ روح۔
	کے ذاتیات زندگی کی طرف اشارہ	۱۱۵۱	دعا میں اعتدال		سوال دربارہ روح
	اصحاب کہف کا ہر ایک کے مقام بلند رہنا		قرأت بالجہر اور آہستہ		علم انسانی بمقتا علم الہی
	سابقہ علی القلپ سے مراد		توحید الہی		روح جسم کے ساتھ پیدا ہوتی ہے
۱۱۶۱	کہف سے سوچ کے پھر جانے سے مراد	سورۃ الکہف از ۱۱۵۲ تا ۱۲۰۰		۱۱۴۴	قرآنی وحی ہمیشہ کیلئے دنیا میں رہیگی
۱۱۶۲	کہف اور اس کا محل وقوع	۱۱۵۲	نام + خلاصہ مضمون		آخری نبوت
	یوسف اور یقیناً کا برطانیہ میں جانا	۱۱۵۳	تعلق + زمانہ نزول		قرآن کی عظمت
۱۱۶۳	اصحاب کہف کا سونا	۱۱۵۴	لہر بچل لہ عوجا		جنت سے مراد
	اٹوم یورپ کی دیوی ہوشیاری اور دیوی غفلت		نزول کتاب سے روحانی نبوت		تعلیم قرآنی کا کمال
۱۱۶۴	اصحاب کہف کا کام کیلئے اٹھنا		قدسہ وصال سے مراد قدسہ عیسائیت ہے۔		روحانی انشا کو عیسائی رنگ میں دیکھنے کی
	اصحاب کہف کے ذکر میں بتائی عیسائیت کا	۱۱۵۵	اصابت میں لفظ و حال اختیار کرنے کی وجہ	۱۱۴۵	عذاب کا رنگ استعارہ کے رنگ میں
	اصحاب کہف کے ذکر میں یورپ کا موجودہ نقشہ		اور لفظ کی لغوی تشریح		کفار کے مطالبات میں لفظ پرستی
۱۱۶۵	اصحاب کہف کے اصل منشا پر اطلاع پانا		دین قبیلہ	۱۱۴۶	معراج کے روحانی حوالے پر دلیل
	اٹوم یورپ کے اصل منشا پر لوگوں کا اطلاع پالینا		کتاب قبیلہ		آسمان پر ہم سے پریشانمانی بشریت
۱۱۶۶	نیک لوگوں کے حق میں غلو		کنیکے کال ہونے کے دو نتائج		انسانوں کے لئے فرشتہ پیغمبروں کے نہیں آسکتا
	قبروں پر مسجد بنانا	۱۱۵۶	عیسائی اٹوم کی مخالفت اسلام		فرشتے جو اس جانی سے نہیں بلکہ جو اس
	اصحاب کہف کی تعداد		کبدت کلمۃ		روحانی سے دیکھے جاتے ہیں۔
۱۱۶۷	یورپ کی اٹوم حکمران		عیسائیت کے اصل اصول پر کوئی علمی یا عقلی دلیل نہیں		انسان جنوں کی طرف رسول نہیں ہو سکتا
	کلیب سے مراد		علی آثارہم کے معنی	۱۱۴۷	اللہ کی شہادت سے مراد
	تبلیغ اسلام میں آسانی کا وعدہ		آنحضرت کا عیسائی اٹوم کے لئے غم		علی وجوہ ہم سے مراد
۱۱۶۸	اسلام اور عیسائیت کی ترقی کا مقابلہ		ایک خوشخبری		مفسرین میں تین گروہ
۱۱۶۹	عیسائیت کا تین زوال غربت کی حالت میں رہنا	۱۱۵۷	عیسائی اٹوم کی زمینی ترقی اور ایک پیش گوئی		سزا کا مطابق اعمال ہونا
	تین سو سال اور قرآن کریم کا اظہار علم شیعہ		اصحاب کہف کا مشہور وقتہ		آگ کے بار بار بکھڑکایا جانے سے مراد
۱۱۷۰	ابھاریہ واسمہ کے معنی		اصحاب کہف کے ذکر سے قرآن کریم کی اصل ترقی	۱۱۴۸	حیات بعد الموت میں جسم نہ ہوگا۔ بلکہ
	اللہ کے حکم میں کسی کا شریک نہ ہونا	۱۱۵۸	عیسائیت کی تاریخ		اس کی مثل ہوگا
۱۱۷۱	ایمان یا کفر پر مجبور کوئی نہیں		کہف اور تعلیم کا مقابلہ		نہائے جسمانی و روحانی دونوں غیر متناہی ہیں
۱۱۷۲	سولے کے کردوں پر تیشی لباس سے مراد		اصحاب کہف کے عمار میں پناہ لینے کی اصل غرض		قسم آیات سے مراد
	سبز لباس	۱۱۵۹	ضررینا علی اذا نهم سے مراد	۱۱۴۹	وعدہ الاختراق سے مراد
	سولے کے کردوں کے ذکر میں فنونیات کی طرف		و در فرقی	۱۱۵۰	قرآن کریم کا ہدیہ نزول

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۱۴۰	ذکر کنز میں حضرت مکی پیشگوئی موسیٰ اور خضر کے واقعات میں حضرت مکیؑ	۱۱۸۳	حصول علم کے لئے سفر اور صعوبت کا اٹھنا پچھلی بھول جانے کا سبب	۱۱۴۲	لطیف اشارہ اور سرائی کا واقعہ مومن اور کافر کی مثال
۱۱۹۱	علیہ وسلم کی صداقت کا اظہار واقعہ کشتی اور ملک عرب کی حالت واقعہ قتل اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بیگناہ ہونے کے قتل کا جھوٹا الزام واقعہ کنز اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پیشگوئیاں نبوت خضر ذوالقرنین کون تھے۔	۱۱۸۴	حضرت موسیٰ کیلئے نشان برکۃ روایات صخرہ بھی تھا اور پچھلی بھول جانا بھی خضر کون تھے۔ وفات خضر حدیث لوکان موسیٰ وعلیہ السلام اور وفات عیسیٰ خضر کی ملاقات خضر کی نبوت	۱۱۴۳	باغ سے مراد کفار کی دینیت کے سامانوں کی نسبت اللہ کی طرف عیسائیت کا مال اور خضر پر فخر عیسائی اقوام کی روحانیت سے محرومی عیسائیوں کا انکار خدا اور انکار قیامت ہر انسان کا مٹی سے پیدا ہونا دوسری زندگی کے مدارج اس زندگی کی طرح ہیں ماشاء اللہ کے معنی
۱۱۹۲	ذوالقرنین کے پہلے ذکر نیکی و بھ کُل شئی سے مراد مغرب الشمس کے معنی ذوالقرنین کا سفر مغرب نبوت ذوالقرنین کمز بین اور مبین ذوالقرنین کا انجام	۱۱۸۵	ولی کا الہام حجت شرعی نہیں محمد صمد چہار دم کا ایک واقعہ مقامی نبوت تین اور مقامی ضروریات ضروریات نسل انسانی کا کامل علم آنحضرتؐ کے لئے محفوظ ہونا خضر کے فرشتہ ہونیکا قول اتباع سے مراد	۱۱۴۵	تقلیب کفین اللہ تعالیٰ کی موالات دنیوی زہدیت نیت چلی جا بیوالی چہرہ اعمال حسنہ کا بقا رب کے سامنے پیش کیا جانے سے مراد وضع کتاب ابیس ملائکہ میں سے نہیں
۱۱۹۳	کمز بین اور مبین ذوالقرنین کا انجام	۱۱۸۶	موسیٰ اور خضر کا علم موسیٰ کے صبر ذکر کرنے کی وجہ خضر کا کشتی کا قوتنا	۱۱۴۸	ذہین شیطان اور ہر انسان کے لئے الگ شیطان کا ہونا خلق میں عدم شرکت
۱۱۹۴	شرقی سرحد کا سفر اس کے لشکر اور سامان سعدین سے مراد یا جوج و ماجوج کا وجہ تسبیہ حدیث و آثار کی شہادت کہ یا جوج ماجوج ہماری طرح آدمی ہیں۔ یا جوج ماجوج کی ہیبت پر ہنگامہ بیٹھا یا جوج کی شہادت کہ یا جوج ماجوج آدمی یوں ہیں	۱۱۸۷	حضرت موسیٰ کا اعتراض دیوار کا واقعہ کشتی توڑنے کی وجہ اس سے قومی نبوت پر ہستدلال خضر کے حکم ہونے پر ہستدلال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور ڈاکہ زنی تھی	۱۱۴۹	دلوں پر ہود کا ڈالنا۔ دعدہ ہلاکت مجمع البحرین کے معنی
۱۱۹۵	یا جوج ماجوج کا دوبار فساد اور ترکوں پر حملہ ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۸۸	دیوار کا واقعہ کشتی توڑنے کی وجہ اس سے قومی نبوت پر ہستدلال خضر کے حکم ہونے پر ہستدلال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور ڈاکہ زنی تھی	۱۱۵۰	موسیٰ اور خضر کے قصے پر اختلاف روایات احادیث نقص حضرت موسیٰ کے تلاش خضر میں نکلنے کی وجہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سفر خرطوم یوشع پچھلی کا بطور نشان دیا جانا۔
۱۱۹۶	ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۸۹	خضر کے حکم ہونے پر ہستدلال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور ڈاکہ زنی تھی بلا اجرت دیوار بنائیگی و پھر اہل لوگوں کے کسی بزرگ کی نیکی سے۔	۱۱۵۱	موسیٰ اور خضر کے قصے پر اختلاف روایات احادیث نقص حضرت موسیٰ کے تلاش خضر میں نکلنے کی وجہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سفر خرطوم یوشع پچھلی کا بھٹنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے
۱۱۹۷	ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۹۰	خضر کے حکم ہونے پر ہستدلال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور ڈاکہ زنی تھی بلا اجرت دیوار بنائیگی و پھر اہل لوگوں کے کسی بزرگ کی نیکی سے۔	۱۱۵۲	موسیٰ اور خضر کے قصے پر اختلاف روایات احادیث نقص حضرت موسیٰ کے تلاش خضر میں نکلنے کی وجہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سفر خرطوم یوشع پچھلی کا بھٹنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے

خلاصہ مضامین	خلاصہ مضامین	خلاصہ مضامین	خلاصہ مضامین	خلاصہ مضامین
اور تعالیٰ کے لائے انتہا کلمات میں سے	۱۱۹۹	حضرت مریم کے کسی سے کلام نہ کرنے کی غرض	۱۲۱۰	سورۃ الاحقاص حضرت موسیٰ کی عصمت
۱۲۱۸	۱۲۰۰	خاصوشی کا روزہ شریعت اسلام نے منسوخ کر دیا۔	۱۲۱۱	رسول نبی
۱۲۱۹	۱۲۰۱	حضرت عیسیٰ کے زمانہ نبوت کے حالات	۱۲۱۲	حضرت اسماعیل کی رسالت
۱۲۲۰	۱۲۰۲	حضرت مریم کا ساتھ ہونا	۱۲۱۳	حضرت اسماعیل کی عصمت
۱۲۲۱	۱۲۰۳	نشیگنا فریاد سے مراد	۱۲۱۴	حضرت ادیس کا رفع
۱۲۲۲	۱۲۰۴	حضرت یحییٰ کے کلمات بزرگان یہود کے حق میں	۱۲۱۵	انبیاء کی غیر متاریخی ترتیب میں حکمت
۱۲۲۳	۱۲۰۵	یہودیوں کا اعتراض حضرت عیسیٰ پر تھا	۱۲۱۶	جنت غیب ہے
۱۲۲۴	۱۲۰۶	یا مریم پ	۱۲۱۷	بہشت کی صبح و شام
۱۲۲۵	۱۲۰۷	کان فی الہدیا کا معنوم	۱۲۱۸	انبیاء کا نزول ضرورت پر ہوتا ہے
۱۲۲۶	۱۲۰۸	حضرت عیسیٰ پر اعتراضات اور ان کا جواب	۱۲۱۹	بدکاروں کے لئے جہنم ضروری ہے
۱۲۲۷	۱۲۰۹	اور عیسیٰ تینوں پر اتمام حجت	۱۲۲۰	مومن و فاجر میں داخل نہیں ہو سکتے
۱۲۲۸	۱۲۱۰	حضرت یحییٰ کی اس سے نیکی کا ذکر بالخصوص	۱۲۲۱	حکامیہ میں دو بیخ کا رنگ
۱۲۲۹	۱۲۱۱	کیوں کیا	۱۲۲۲	اعلیٰ فریچر اور جن شرط والی قوم
۱۲۳۰	۱۲۱۲	امہ صدیقہ کسے کی ضرورت کیوں پیش آئی۔	۱۲۲۳	اس سورت میں لفظ رحمان کے باباً لانے کی وجہ
۱۲۳۱	۱۲۱۳	افعی عبد اللہ والا کلام زمانہ طفولیت کا نہیں ہو سکتا	۱۲۲۴	شیاطین سے مراد
۱۲۳۲	۱۲۱۴	صلوۃ اور زکوۃ کا حکم حج کے آسمان پر ہونے کو غلط سمجھتا ہے	۱۲۲۵	شیطان کی تحریک
۱۲۳۳	۱۲۱۵	عیسائیت کے فرقوں کا باہم اختلاف	۱۲۲۶	مومنوں کا شفاعت کرنا
۱۲۳۴	۱۲۱۶	کتب خانہ اسکندریہ	۱۲۲۷	شفاعت کے لئے تعلق کی ضرورت
۱۲۳۵	۱۲۱۷	حدیث احمد یکنب ابراہیم الہدی	۱۲۲۸	مغنیۃ الامنیۃ کو دنیا میں پہچاننے والی قوم
۱۲۳۶	۱۲۱۸	نکلتا غلط ہے	۱۲۲۹	عقیدۃ انبیت نظام عالم کو باطل کرتا ہے
۱۲۳۷	۱۲۱۹	حضرت ابراہیم کی عصمت	۱۲۳۰	مخلوق کا کمال عبدیت میں ہے۔
۱۲۳۸	۱۲۲۰	شیطان کو معبود دینانے سے مراد	۱۲۳۱	پاک لوگوں کی محبت دنیا میں بڑھتی چلی جاتی ہے
۱۲۳۹	۱۲۲۱	شیطان کا ولی بننے سے مراد	۱۲۳۲	قوموں کی ہلاکت کا اہل قانون
۱۲۴۰	۱۲۲۲	اللہ تعالیٰ سے دوری دشمن سے پیار	۱۲۳۳	سورۃ طہ - از ۱۲۲۹ تا ۱۲۵۹
۱۲۴۱	۱۲۲۳	نام خلاصہ معنوم - تعلق - زمانہ نزول	۱۲۳۴	نوحیہ کی کمال
۱۲۴۲	۱۲۲۴	چودہواں سال اور چودہویں صدی	۱۲۳۵	چودہواں سال اور چودہویں صدی

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
	ایسا ہونے سے مراد	۱۲۴۱	حضرت موسیٰ کی تقریر کا اثر	۱۲۳۰	کامیابی کی بشارت
۱۲۵۵	شجرۃ الخلد سے مراد	۱۲۴۲	ساحروں کی رسیاں سانپ نہیں بنیں	۱۲۳۱	حضرت موسیٰ پر وحی کی ابتدا
۱۲۵۶	دنیا دار کی تنگی سے مراد		بلکہ یہ ایک شعیبہ بازی تھی		چار قسم کی آگ
	حشر میں ابد ہونے سے مراد	۱۲۴۳	حضرت موسیٰ کا خوف		حضرت موسیٰ کا کشف
۱۲۵۷	عذاب استیصال کب آئے گا		جنہم میں نہ موت ہے نہ زندگی	۱۲۳۲	حضرت موسیٰ کی وحی انبیا کی طرح تھی
۱۲۵۸	اوقات نماز	۱۲۴۴	حضرت موسیٰ کا سمندر میں ایک خشک		جوتیاں اتارنے سے مراد
	حصول نماز سے کامیابی		رستہ پر چلنا	۱۲۳۳	قیامت کا حنفی رکھنا
	نبی کریم کا رنگ	۱۲۴۵	رمضانے آئی ہی انسان کا بلند ترین	۱۲۳۴	حضرت موسیٰ کے عصا کا ابتدائی
	آرامش ظاہری کے سامان		مقام ہے		نزول وحی میں باریک سانپ بننا
	نماز نمازی کے لئے رزق روحانی ہے	۱۲۴۶	علیٰ اڑی سے مراد		ادرفرعون کے سامنے اڑنا بننا
۱۲۵۹	مطالعہ عذاب ہلاکت کا لطیف جواب	۱۲۴۷	ازبیتہ العتو مرے کے مراد		اور اس کا معنوم
	بینہ سے مراد رسول کریم ہیں		زلیخات اور چھپنے کا تعلق		شرح صدر اور عقدہ لسان سے مراد
	عذاب اور رسول کا تعلق		مسلمان اور علی پر رہا	۱۲۳۵	حضرت موسیٰ کی درخواست ہارون
	مکذبین نبی کریم کے عذاب ہلاکت		حضرت ہارون کی عصمت اور بائبل		کو نبی بنانے کے لئے نہیں معاویہ
	کی نوعیت	۱۲۴۸	سامری کا بچھا اٹھانا اور حضرت جبرائیل		بنانے کی ہے
سورۃ الانبیاء ۱۲۶ تا ۱۲۸			کی گھوڑی کا بے بنیاد قصہ	۱۲۳۶	غیر نبی کی وحی نبی کی وحی کی طرح یقینی
۱۲۶۰	نام خلاصہ مضمون تعلق زمانہ نزول	۱۲۴۹	سامری کا لوگوں سے میل جول نہ کرنا		ہو سکتی ہے
۱۲۶۱	حساب کے قریب ہونے سے مراد	۱۲۵۰	بچھڑنے کی خاک	۱۲۳۷	انبیاء پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبت
	حدث کے لغوی معنی		بائبل سے اختلاف		کا ڈالا جانا
	اصطلاح شریعت میں حدث		تیلی آنکھوں والی تو ہیں		انبیاء کا اندر تھانے کے سامنے پروردگار
	معاذین کا قرآن کریم کو سحر قرار دینا		دس دن اور ایک دن رہنے سے مراد		پانا دلیل عصمت ہے
۱۲۶۲	قرآن کریم کے متعلق مختلف رائیں	۱۲۵۱	پہاڑوں کے اڑانے سے مراد		انبیاء پر مصائب کا آنا
	اوقات سحر پر فیصلہ کن دلیل	۱۲۵۲	ادعی کے اتباع سے مراد		انبیاء کا اعراض نفسانی سے پاک ہونا
۱۲۶۳	معاذین کے خیالات کا جواب		خفاعت میں شافع اور مشغوع دونوں	۱۲۳۸	دعوت الی الحق کا صحیح طریق
	قرآن کریم کے دریغ سے قومیں غفلت		کے لئے اذن کی ضرورت اور اس سحر	۱۲۳۹	ہر چیز کا اپنے دائرہ میں کمال
	حاصل کریں گی	۱۲۵۳	مومنوں کے حق میں ظلم و ستم کی نفی	۱۲۴۰	انسان کی پہلی اور دوسری سپید بینی
	انبیاء کے اندر تھانے سے تعلق کا نشانہ		قرآن کریم کے متعلق جلدی نہ کرنے کے		اسی زمین سے ہونا
۱۲۶۴	قوموں کی تباہی سے مراد		حکم کا منف		حضرت موسیٰ کی دلائل
	۱۰۰ سال کا بچہ خدا کے کاموں کو	۱۲۵۴	آدم کی عصمت		فرعون کا تحقیق مذہبی میں برابری انبیا
	بے حقیقت قرار دینا ہے		وحی سے فطری کرداری کا علاج		کرنا
۱۲۶۵	انبیاء کا تعلق اللہ تعالیٰ سے اسکی عبادت	۱۲۵۵	اس عالم کی حیات میں اسباب آسائش کے	۱۲۴۱	فرعون کی تدابیر مختلفہ

خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ
حج کل عبادتوں کا منتہا ہے۔ قرآنی کا اصل مقصود قانع اور مستتر میں فسق عرض قرآنی تقویٰ کا پیداکرنا قرآنی اور جنگ اسلامی جنگوں کی عرض فقہ عربی اور اسکی بے بنیادی نبی کی وحی میں شیطان القابیر کرنا شیطان کا القابیل طین کی طرف ایسی ہوتا ہے سماں کا زمین پر گرنا خفاثیت تو حید پر دلیل شک پر کوئی دلیل نہیں۔ مبودان باطل کی انتہا درجہ کی کمزوری مسلمانوں کو اعلیٰ کلمہ اسی پر پورا زور لگانے کی نصیحت سورۃ المؤمنین ۲۴ تا ۳۲	۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ تا ۱۳۲۲	نماز میں خشوع کیا ہے صلوۃ اخلاق فاضلہ کی جڑ ہے۔ ان اقوال افعال سے اعتقاد جہنم میں آنا کی بہتری مد نظر تہیں ترقی کا دوسرا بنیادی پتھر ہے۔ زکوۃ بمعنی تزکیہ انسانی ترقی کا تیسرا مرتبہ نفس انسانی کا خیرات و برکات سے ترقی دینا ہے حفظ فرقہ سے مراد انسانی ترقی کا چوتھا مرتبہ قوائے شہوانی پر حکومت ہے۔ ترقی کا پانچواں مرتبہ پابندی عہد ہے حفاظت نماز ترقی کا آخری مرتبہ ہے انسان مٹی سے کس طرح بنتا ہے ساتھ بستے اور نظام شمسی زیتون کا ورخت دشمن کی مصیبت پر خوش نہ ہونا چاہئے تشیخ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کا نشان حضرت عیسیٰ کو پناہ کہاں ملی حضرت عیسیٰ کا کشمیر آنا	۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸ ۲۰۹۹ ۲۱۰۰ ۲۱۰۱ ۲۱۰۲ ۲۱۰۳ ۲۱۰۴ ۲۱۰۵ ۲۱۰۶ ۲۱۰۷ ۲۱۰۸ ۲۱۰۹ ۲۱۱۰ ۲۱۱۱ ۲۱۱۲ ۲۱۱۳ ۲۱۱۴ ۲۱۱۵ ۲۱۱۶ ۲۱۱۷ ۲۱۱۸ ۲۱۱۹ ۲۱۲۰ ۲۱۲۱ ۲۱۲۲ ۲۱۲۳ ۲۱۲۴ ۲۱۲۵ ۲۱۲۶ ۲۱۲۷ ۲۱۲۸ ۲۱۲۹ ۲۱۳۰ ۲۱۳۱ ۲۱۳۲ ۲۱۳۳ ۲۱۳۴ ۲۱۳۵ ۲۱۳۶ ۲۱۳۷ ۲۱۳۸ ۲۱۳۹ ۲۱۴۰ ۲۱۴۱ ۲۱۴۲ ۲۱۴۳ ۲۱۴۴ ۲۱۴۵ ۲۱۴۶ ۲۱۴۷ ۲۱۴۸ ۲۱۴۹ ۲۱۵۰ ۲۱۵۱ ۲۱۵۲ ۲۱۵۳ ۲۱۵۴ ۲۱۵۵ ۲۱۵۶ ۲۱۵۷ ۲۱۵۸ ۲۱۵۹ ۲۱۶۰ ۲۱۶۱ ۲۱۶۲ ۲۱۶۳ ۲۱۶۴ ۲۱۶۵ ۲۱۶۶ ۲۱۶۷ ۲۱۶۸ ۲۱۶۹ ۲۱۷۰ ۲۱۷۱ ۲۱۷۲ ۲۱۷۳ ۲۱۷۴ ۲۱۷۵ ۲۱۷۶ ۲۱۷۷ ۲۱۷۸ ۲۱۷۹ ۲۱۸۰ ۲۱۸۱ ۲۱۸۲ ۲۱۸۳ ۲۱۸۴ ۲۱۸۵ ۲۱۸۶ ۲۱۸۷ ۲۱۸۸ ۲۱۸۹ ۲۱۹۰ ۲۱۹۱ ۲۱۹۲ ۲۱۹۳ ۲۱۹۴ ۲۱۹۵ ۲۱۹۶ ۲۱۹۷ ۲۱۹۸ ۲۱۹۹ ۲۲۰۰ ۲۲۰۱ ۲۲۰۲ ۲۲۰۳ ۲۲۰۴ ۲۲۰۵ ۲۲۰۶ ۲۲۰۷ ۲۲۰۸ ۲۲۰۹ ۲۲۱۰ ۲۲۱۱ ۲۲۱۲ ۲۲۱۳ ۲۲۱۴ ۲۲۱۵ ۲۲۱۶ ۲۲۱۷ ۲۲۱۸ ۲۲۱۹ ۲۲۲۰ ۲۲۲۱ ۲۲۲۲ ۲۲۲۳ ۲۲۲۴ ۲۲۲۵ ۲۲۲۶ ۲۲۲۷ ۲۲۲۸ ۲۲۲۹ ۲۲۳۰ ۲۲۳۱ ۲۲۳۲ ۲۲۳۳ ۲۲۳۴ ۲۲۳۵ ۲۲۳۶ ۲۲۳۷ ۲۲۳۸ ۲۲۳۹ ۲۲۴۰ ۲۲۴۱ ۲۲۴۲ ۲۲۴۳ ۲۲۴۴ ۲۲۴۵ ۲۲۴۶ ۲۲۴۷ ۲۲۴۸ ۲۲۴۹ ۲۲۵۰ ۲۲۵۱ ۲۲۵۲ ۲۲۵۳ ۲۲۵۴ ۲۲۵۵ ۲۲۵۶ ۲۲۵۷ ۲۲۵۸ ۲۲۵۹ ۲۲۶۰ ۲۲۶۱ ۲۲۶۲ ۲۲۶۳ ۲۲۶۴ ۲۲۶۵ ۲۲۶۶ ۲۲۶۷ ۲۲۶۸ ۲۲۶۹ ۲۲۷۰ ۲۲۷۱ ۲۲۷۲ ۲۲۷۳ ۲۲۷۴ ۲۲۷۵ ۲۲۷۶ ۲۲۷۷ ۲۲۷۸ ۲۲۷۹ ۲۲۸۰ ۲۲۸۱ ۲۲۸۲ ۲۲۸۳ ۲۲۸۴ ۲۲۸۵ ۲۲۸۶ ۲۲۸۷ ۲۲۸۸ ۲۲۸۹ ۲۲۹۰ ۲۲۹۱ ۲۲۹۲ ۲۲۹۳ ۲۲۹۴ ۲۲۹۵ ۲۲۹۶ ۲۲۹۷ ۲۲۹۸ ۲۲۹۹ ۲۳۰۰ ۲۳۰۱ ۲۳۰۲ ۲۳۰۳ ۲۳۰۴ ۲۳۰۵ ۲۳۰۶ ۲۳۰۷ ۲۳۰۸ ۲۳۰۹ ۲۳۱۰ ۲۳۱۱ ۲۳۱۲ ۲۳۱۳ ۲۳۱۴ ۲۳۱۵ ۲۳۱۶ ۲۳۱۷ ۲۳۱۸ ۲۳۱۹ ۲۳۲۰ ۲۳۲۱ ۲۳۲۲ ۲۳۲۳ ۲۳۲۴ ۲۳۲۵ ۲۳۲۶ ۲۳۲۷ ۲۳۲۸ ۲۳۲۹ ۲۳۳۰ ۲۳۳۱ ۲۳۳۲ ۲۳۳۳ ۲۳۳۴ ۲۳۳۵ ۲۳۳۶ ۲۳۳۷ ۲۳۳۸ ۲۳۳۹ ۲۳۴۰ ۲۳۴۱ ۲۳۴۲ ۲۳۴۳ ۲۳۴۴ ۲۳۴۵ ۲۳۴۶ ۲۳۴۷ ۲۳۴۸ ۲۳۴۹ ۲۳۵۰ ۲۳۵۱ ۲۳۵۲ ۲۳۵۳ ۲۳۵۴ ۲۳۵۵ ۲۳۵۶ ۲۳۵۷ ۲۳۵۸ ۲۳۵۹ ۲۳۶۰ ۲۳۶۱ ۲۳۶۲ ۲۳۶۳ ۲۳۶۴ ۲۳۶۵ ۲۳۶۶ ۲۳۶۷ ۲۳۶۸ ۲۳۶۹ ۲۳۷۰ ۲۳۷۱ ۲۳۷۲ ۲۳۷۳ ۲۳۷۴ ۲۳۷۵ ۲۳۷۶ ۲۳۷۷ ۲۳۷۸ ۲۳۷۹ ۲۳۸۰ ۲۳۸۱ ۲۳۸۲ ۲۳۸۳ ۲۳۸۴ ۲۳۸۵ ۲۳۸۶ ۲۳۸۷ ۲۳۸۸ ۲۳۸۹ ۲۳۹۰ ۲۳۹۱ ۲۳۹۲ ۲۳۹۳ ۲۳۹۴ ۲۳۹۵ ۲۳۹۶ ۲۳۹۷ ۲۳۹۸ ۲۳۹۹ ۲۴۰۰ ۲۴۰۱ ۲۴۰۲ ۲۴۰۳ ۲۴۰۴ ۲۴۰۵ ۲۴۰۶ ۲۴۰۷ ۲۴۰۸ ۲۴۰۹ ۲۴۱۰ ۲۴۱۱ ۲۴۱۲ ۲۴۱۳ ۲۴۱۴ ۲۴۱۵ ۲۴۱۶ ۲۴۱۷ ۲۴۱۸ ۲۴۱۹ ۲۴۲۰ ۲۴۲۱ ۲۴۲۲ ۲۴۲۳ ۲۴۲۴ ۲۴۲۵ ۲۴۲۶ ۲۴۲۷ ۲۴۲۸ ۲۴۲۹ ۲۴۳۰ ۲۴۳۱ ۲۴۳۲ ۲۴۳۳ ۲۴۳۴ ۲۴۳۵ ۲۴۳۶ ۲۴۳۷ ۲۴۳۸ ۲۴۳۹ ۲۴۴۰ ۲۴۴۱ ۲۴۴۲ ۲۴۴۳ ۲۴۴۴ ۲۴۴۵ ۲۴۴۶ ۲۴۴۷ ۲۴۴۸ ۲۴۴۹ ۲۴۵۰ ۲۴۵۱ ۲۴۵۲ ۲۴۵۳ ۲۴۵۴ ۲۴۵۵ ۲۴۵۶ ۲۴۵۷ ۲۴۵۸ ۲۴۵۹ ۲۴۶۰ ۲۴۶۱ ۲۴۶۲ ۲۴۶۳ ۲۴۶۴ ۲۴۶۵ ۲۴۶۶ ۲۴۶۷ ۲۴۶۸ ۲۴۶۹ ۲۴۷۰ ۲۴۷۱ ۲۴۷۲ ۲۴۷۳ ۲۴۷۴ ۲۴۷۵ ۲۴۷۶ 		

1. The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions and activities. It emphasizes the need for transparency and accountability in financial reporting.

2. The second part of the document outlines the various methods and techniques used to collect and analyze data. It includes a detailed description of the experimental procedures and the statistical analysis performed.

3. The third part of the document presents the results of the study. It includes a series of tables and graphs that illustrate the findings of the research. The data shows a clear trend of increasing activity over time.

4. The fourth part of the document discusses the implications of the findings. It suggests that the results have significant implications for the field of study and may lead to further research in this area.

5. The fifth part of the document concludes the study. It summarizes the key findings and provides a final statement on the importance of the research.

سُورَةُ الْاَعْرَافِ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ اٰيَةً

نام۔ اس سورت کا نام الاعراف ہو اور اس میں چوبیس رکوع اور دو سو چھ آیتیں ہیں۔ الاعراف کے معنی بلند مکان ہیں اور اس سورت کے پانچویں اور چھٹے رکوع میں کچھ لوگوں کا ذکر ہے جو اعراف پہن گئے اور یہ لوگ جیسا کہ آیت ۸۲ میں دکھایا گیا ہے انبیاء کا گروہ ہے اور چونکہ اس سورت میں ضرورت نبوت پر بحث ہو اسلئے اس کے نام میں انبیاء کے مقام بلند کی طرف توجہ دلائی ہے۔

خلاصہ مضمون

ت خلاصہ مضمون جس طرح پہلی سورت میں توحید پر بحث تھی اس سورت میں نبوت پر بحث ہے اسی اصل مضمون کے مطابق اسکی ابتدا اسباب سے کی ہے کہ نزول کتاب اللہ کی عرض کیا ہے اور اس کا فائدہ کیا ہے پہلے رکوع کا مضمون ہے دو سو رکوع میں حضرت آدم کا ذکر کے بعد نبوت کو بتایا ہے تیسرے میں بتایا کہ وحی الہی ہی انسان کو شیطان کے حملوں سے محفوظ کر سکتی ہے۔ چوتھے میں وحی الہی کے دو کر نیوالوں کا انجاء بتایا ہے اور پانچویں میں قبول کر نیوالوں کا ذکر ہے۔ یہی رکوع کے آخر پر اور چھٹے رکوع کے شروع میں اعراف والوں کا ذکر ہے یعنی خود انبیاء علیہم السلام کے مقام بلند کا اور ہفتم رکوع ششم میں قبول کر نیوالوں اور دو کر نیوالوں کا مقابلہ ہے۔ ساتویں رکوع میں عالم جہانی کی مثالیں دیکر حق کی تدبیر کی ترقی اور آخری کا مبیانی کی خوشخبری سنائی آتھیں ہر حضرت نوح کا۔ نویں میں حضرت ہود کا دسویں میں حضرت صالح اور لوط کا گیارھویں میں حضرت شعیب کا ذکر کے سمجھا یا کہ کس طرح حق کی مخالفت کر نیوالے آخر کار ناکام ہوتے رہے اور بارہویں میں نمر کا عام قانون بیان مخالفین قرآن کو تنبیہ کی اور پھر تیرھویں رکوع سے لیکر اکیسویں تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ ل ذکر کیا چنانچہ تیرھویں میں حضرت موسیٰ کی پشت کا ذکر کیا۔ چھدھویں میں ساحر و نئے آپسے مقابلہ کا۔ پندرھویں میں بنی اسرائیل کی تکالیف کا ذکر کے ان کا علاج بتایا اور پندرھویں سمجھا یا کہ ایسی ہی تکالیف اپنا پیش تو وہ بھی ہی طریق اختیار کریں سو گویں میں فرعونوں پر دباؤ کے آئے اور بنی اسرائیل کی نجات کا ذکر کیا پھر چھدھویں میں حضرت موسیٰ کو شریعت ملنے کا۔ گیارھویں میں پچھترے کی عبادت کا انیسویں میں حضرت موسیٰ کی قوم کے بے اعتدال مزاج کا ذکر کرتے ہوئے اصل حق کی طرف توجہ دلائی ہے کہ جسکی وجہ سے حضرت موسیٰ کا اتنا تذکر کیا یعنی موسیٰ کا آنحضرتؐ کی نسبت پیشگوئی کرنا اور ان پیشگوئیوں کا توثیق میں موجود ہونا پیسویں میں آنحضرتؐ صلعم کی رسالت عامہ کے ذکر کے بعد پھر قوم موسیٰ کے ذکر کی طرف رجوع کیا اور اکیسویں میں یہودی خلاف و مذمتی بیانی اور ان کی سزا کا ذکر کیا۔ بائیسویں رکوع میں یشاق شریعت یشاق فطرت کی طرف رجوع کیا کیونکہ یشاق شریعت یشاق فطرت کو ہی قوت دینے کیلئے آتی ہے۔ اور ہر انسان کی فطرت اللہ تعالیٰ کی ربوبیت پر گواہ ہے اور اسی کی طرف انبیاء بلا تے ہیں تیسویں رکوع میں آنحضرتؐ صلعم اور اسلام کے اعدائے انجام کا ذکر کیا اور کہ کس طرح ان پر سزا تدریجاً اور آہستہ سے وارو کی جائے گی چوبیسویں اور آخری رکوع میں بتایا کہ اس مخالفت میں خود مسلمانوں کو کیا راہ اختیار کرنی چاہئے اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ یہ سورت کل کی کل نبوت پر ہے۔

تعلق

تعلق بطور خلاصہ مضمون۔ الانعام اور الاعراف کا تعلق ظاہر ہے۔ الانعام کا مضمون توحید ہے اور الاعراف کا نبوت اور توحید کے بعد نبوت کا لازم تھا۔ مذہب کی یہی دو عظیم نشان بنیادیں ہیں اور یہ بھی ضروری تھا کہ توحید کے ذکر کے بعد نبوت کا ذکر آتا اسلئے الانعام کو اس قدر نہیں۔ مگر اسے الاعراف سے پہلے رکھا گیا کیونکہ ترتیب مضمون کا تقاضا یہی تھا اور الانعام کے آخری حصہ کو دیکھا جائے تو وہاں بھی یہی صفائی سے توحید سے نبوت کی طرف مضمون کا رخ بدل دیا ہے۔ جہاں آنحضرتؐ صلعم کی توحید کے مقام بلند کو پیش کیا ہے تو ان صلوٰتی و فنی کی دنیا و مافیٰ اللہ رب العالمین صرف یہ کہہ دینا کہ خدا ایک ہے انسان کو کافی نہ نہیں دیکھتا جب تک کہ اسکی نام حرکات و سکنات توحید باری کے رنگ میں رنگین نہ ہو جہاں اس اور یہ تمام بدون نبوت حاصل نہیں ہو سکتا نظارہ قدرت سے جس توحید پر انسان پہنچ سکتا ہے وہ محض ایک خشک عقیدہ ہے مگر نبوت جس توحید پر لا کھڑا کرتی ہے وہ ایک بار دار و رشت ہے یوں توحید سے نبوت کی طرف مضمون کا انتقال سہوۃ الانعام کے آخر میں کے سورۃ الاعراف کے مضمون کی طرف توجہ دلائی ہے۔

۳ اٰتٰىنَا اٰیٰتِنَا لَیْلَکُمْ مِّنْ رَّبِّکُمْ وَلَا تَتَّبِعُوْا مَن دُوْنِہٖ اَوْلِیَاءَ فَاَظِلُّوْا مَا تَدَّکُرُوْنَ

ایک ہی روئی کر دو جوتہ سے رتبے تمہاری طرف اتار دیا اور اس کو چھوڑ کر اور اولیاء کی پیروی نہ کرو بہت ہی کم تم نصیحت قبول کرتے ہو

۵ وَکُم مِّنْ قَرْیَۃٍ اَھْلَکُنَّهَا فِجَاءَہَا بِاَسْنَابِکُمْ اَوْھُمْ قَابِلُوْنَ ۝ فَمَا کَانَ دَعْوٰہُمْ

اور کتنی بستیوں میں کہ ہم نے ان کو ہلاک کر دیا سو ہمارا عذاب ان پر رات کو دت آیا یا جبکہ وہ دوہر کو آرام کر رہے تھے سو ان کی پکار

۶ اِذْ جَاۤءَهُمْ بِاَسْنَاۤءٍ اَلَا اَنْ قَالُوْا اِنَّا کُنَّا ظٰلِمِیْنَ ۝ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِیْنَ اُرْسِلَ

جب ہمارا عذاب ان پر آیا سو انہوں نے کہا بیشک ہم ظالم تھے سو یقیناً ہم ان سے پوچھیں گے جن کی طرف

۷ اَلِیْنٰہُمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الرُّسُلَیْنَ ۝ فَلَنَقْصُنَّ عَلَیْہِمْ بِعِلْمِہٖ مَا کُنَّا غٰیِبِیْنَ

رسول بھیجے گئے اور یقیناً ہم رسولوں سے بھی پوچھیں گے اور پھر ہم ان پر علم کے ساتھ بیان کریں گے اور ہم کبھی غیر حاضر نہیں ہوتے

۸ وَالْوَزْنُ یَوْمَیْذِیْنِ الْحَقِّ ۚ فَسَنَقْلُکَ مُوٰزِیْنُہٗ ۚ فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝

اور وزن آج کے دن حق ہے سو جس کی نیکیاں بھاری ہوئیں تو وہی کامیاب ہونے والے ہیں غنہ

۱۰۴۸ آیات تا بیت سے مصدر ہوا اور اے اہل منی قصہ العدل و قلیل ہیں یعنی رات کے وقت دشمن کا قصد کرنا (غ)

بیت

قال یقیل

قالون۔ قال یقیل سے ہو۔ دوپہر کے وقت آرام کرنے کو کہتے ہیں (غ) +

۱۰۴۹ کیا سوال ہو گا جن کی طرف رسول بھیجے گئے ان سے سوال ہو گا اللہ یا تم کو نین پر (الملئۃ ۸) الم یا تم کو رسل منکم (الانعام ۳۱) کیا تمہارے پاس رسول نہ آئے تھے۔ اور رسولوں سے سوال ہو گا اٰجبتہم المائدہ ۵-۱۰۴ تمہاری قبولیت کیسی ہوئی +

وزن

۱۰۵۰ الوزن۔ اصل میں کسی شے کے اندازہ کے پیمانے کو کہتے ہیں۔ راغب کہتے ہیں کہ عام طور پر وزن وہ سمجھا جاتا ہے جو ترازو کے ساتھ ہو بلکہ بیش میں بھی ترازو کا ذکر ہے، اور قرآن شریف میں یہ واقعہ والوزن بالقسط (الرحمن ۹) اور وزنا بالقسط اس المستقیم (نوحی امراۃ ۳۸) اور یہاں مراد عام افعال و اقوال انسانی میں عدل و انصاف کا ملحوظ رکھنا ہے اور یہاں و انبتنا قیاماً من کل شیء مؤذون (نحجۃ ۱۹) جہاں مراد ہے کہ جو کچھ پیدا کیا اعتدال کی حالت میں پیدا کیا جیسا کہ فرمایا انا کل شیء خلقناہ بقدر (القمر ۴۹) اس سے وہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ الوزن یومئذ الحق (الاعراف ۸) میں اشارہ محاسبہ میں عدل کی طرف (غ) و عبادہ کا قول کہ وزن سے مراد یہاں قضاء یعنی فیصلہ ہے (ج) +

وزن اعمال سے طرہ

اس کو کسی کو شمار نہیں کی جاتا کہ میزان کا لفظ قرآن میں وسیع معنی میں آیا ہے ایک جگہ رسول کے بھیجنے کے ذکر میں آتا ہے و انزلنا معہم الکتاب المیزان ہم نے ان کے ساتھ کتاب اور میزان اتاری جس سے مراد کسی صورت میں ترازو نہیں، اور نہ کسی مفسر نے ایسا کہا ہے ایسا ہی والسماء دفعاً و وضع المیزان میں میزان کے رکھنے سے مراد کسی ترازو کا رکھنا نہیں بلکہ اراد عدل کا قیام کرنا ہے جس پر سارے آسمانوں اور زمین کا بھی مدار ہے اور حق یہ ہے کہ عبادت میں بھی جس ترازو کا ذکر ہے اس سے مراد بھی محض اس قسم کا ترازو نہیں جس سے اجسام کو وزن کیا جاتا ہے بلکہ یہ اس ترازو کی حقیقت کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے اس دنیا کی چیزوں پر اس کا قیاس نہیں ہو سکتا یہی وجہ ہے کہ عبادت میں اگر کہیں اعمال کے وزن کا ذکر ہے تو کہیں کتاب اعمال کا اور کہیں صاحب اعمال کا اور ایک قوم کے اعمال دنیوی کا ذکر کہ جو قیامت میں کسی کام نہ آئے گی قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فلا نقیم لہم یوم القیامۃ وزناً (الکہف ۱۰۵) ان کیلئے ہم قیامت میں کوئی وزن قائم نہیں کریں گے یعنی قیامت کے

وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا ۙ

يُظَاهِرُونَ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ ١٠

نا انصافی کرتے تھے اور یقیناً ہم نے زمین میں مٹھارا اٹھکانا بنایا اور تمہارے لئے اس کے اندر روزی کے سامان رکھو ہر یک تم کو دیتے ۱۵۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ۖ

اور یقیناً ہم نے تم کو پیدا کیا پھر ہم نے تمہاری صورت بنائی پھر ہم نے فرشتوں کو کہا کہ آؤم کی فرمانبرداری کرو سوا انہوں نے فرمانبرداری کی

الإِبْلِيسُ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَتَسْبُحًا إِذْ أُمِرْتَ ۝ ۱۲

مگر ہمیں نے (دن کی) وہ فرمائشیں درود میں سے نہ ہوا ۱۵۲۰ء (اس نے) کہا کس چیز نے تجھے روکا کہ تو نے مجدد نہ کیا جس میں شک و گمراہی ۵۳

دن ان کے دیوی صنعتوں پر زور لگا دیے کہ کوئی وزن نہیں دیا جائیگا۔

مواذین - موزوں کی جمع بھی ہو سکتی ہے اور موازوں کی بھی پہلی صورت میں موا و اعمال منورہ میں یعنی نیکیاں اور نیرین یا مینزوں کی

حسانات یعنی نیکیاں ہی مروی ہیں +

[illegible]

اعمال کا وزن یعنی ہر ایک عمل کا حساب میں آتا ایک ایسا امر جو جس کی طرف صرف وحی اُسی نے ہی ہدایت کی ہو اسلئے قرآن کریم کے

نزول کی اغراض کو بیان کرتے ہوئے وزن اعمال کا ذکر کیا جو انسان کا کمال ہی پیچھے رہ کر جو اعمال اس کی فطرت کو صحیح راہ پر چلائیے ہوئے ہیں انکو کہ

[illegible]

معاہدہ - مریضہ کی اس طرح کی کٹائی یا زوری کے سامان لفظ عیسیٰ حیوان کی زندگی سے مخصوص ہے، کسی ایسی زندگی کی کٹائی سے جو بہت

عیشۂ راضیۃ (القارۃ) میں رو جاؤ، زندگ، فقط عیش و لگاؤ،

پیشہ ورانہ پیشہ وارانہ پیشہ وارانہ پیشہ وارانہ پیشہ وارانہ

اس آیت میں یہ بتایا کہ جب تمہارے جسم کیلئے ہم نے زمین کے اندر تہہ رحم کے سامان پیدا کر رکھے ہیں تو جو حصہ تم میں جو انیسے بالائے ہر بنی ملکیت کا ہے

انہاری روحانیت کیا اس کیلئے کوئی سامان خدا تعالیٰ پیدا نہ کرتا۔ ہوں اس آخری آیت میں ضرورت وحی کو بیان کرتے ہوئے اگلے رکع کیساتھ ہمارے ربط کو کیا۔

اس نوع میں ضرورت نبوت بتائی ہو اور آدم کا ذکر کیا ہو جو سورہ بقرہ میں اصل گزرنچکا ہو۔ مگر یہاں اس کے ایسے پہلوؤں پر روشنی ڈالی جو قبل سے

سب سے پہلے یہاں یہ قول مذکور ہے کہ آپ کو خطاب تھا اس عام خطاب کو جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ ہم نے تم کو یہاں

ہر گھم سبائی کی صورت بنائی پھر دستوں کو آدم کی واپس داری لینے کے لئے کہا جس سے صاف معلوم ہوا کہ اس رنگ میں ہر ایک ابن آدم آدمی ہوا اور رسول ابن آدم

خاتمہ ہو گیا۔ غرض تو ہماری تعلیم جس کے آدھے تذکرہ میں ہم کو کچھ ایسا اور سناں دے کر دیا کہ وہ ہم کو کوشش آتا ہی نہ تھا۔

خطی این و در شیطان کجایان زنگین من گشتا ملاک شیطان حرفه سوسه زدن را بر سر خط آدم که صوفی است من سخنانا حاشه باقی از کتب و مکمل ۱۵۲ و ۱۵۳ +

۵۳۔ ان پطیر جہاں جہاں سعدی کا حکم آتا ہے، ملائکہ کو اتار ہی لیکن یہاں اذامہ ناسخ سے معلوم ہوا کہ شیطان کو بھی حکم تھا۔ ملائکہ کو نہ اعلیٰ

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

۱۳ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا

اس نے کہا میں اس کو بہتر ہوں تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا اور اسے مٹی سے پیدا کیا ۱۵۵۱ کہا پھر اس (حالت) کو نکل جا

فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝

کیونکہ تیرے لئے یہ شانیاں نہیں کہ تو اس میں تکبر کرے سو نکل جا بیشک تو ذلیل ہونے والوں میں سے ہے ۱۵۵۲

ہستیاں ہیں اسلئے ان کو حکم دینے میں جن یا شیا طین جو ادنیٰ ہستیاں ہیں وہ بھی شامل کیئیں

جنوں کا ایک اور
انسانی کو پیدا ہونا

۱۵۵۱ سورہ بقرہ میں فرمایا تھا کہ اس نے انکارا و تکبر کیا یہاں اس کی تشریح کی ہو وہ اپنے آپ کو آدم سے افضل قرار دیتا ہو اور اس کی وجہ یہ بتاتا ہو کہ آدم کی پیدائش مٹی سے ہو اور میری پیدائش آگ سے ہو۔ دوسری جگہ عام طور پر جنات کے متعلق ہو واللجان خلقناہ من قبل من نار السموم (الحجۃ ۱۷) جنوں کو ہم نے پہلے نازسموم سے پیدا

کیا۔ یہ زمین بھی پہلے خود ایک شعلہ نار تھی اس لئے پہلی مخلوق کا اسی رنگ کا ہونا عین قرین قیاس ہو اور آگ سے ہونے کی وجہ سے ہی وہ غیر مٹی ہستیاں بھی ہیں یعنی ہم ان کو دیکھ نہیں سکتے لیکن اس سے علاوہ آگ یا مٹی سے

پیدا ہونا یہ معنی بھی رکھتا ہو کہ وہی صفت ان میں غالب ہو جیسے انسان کے متعلق فرمایا خلقنا الانسان من عجل (الانبیاء ۳۷) انسان جلد بازی سے پیدا کیا گیا ہو یعنی اس میں جلد بازی ہو۔ یا فرمایا خلقکم من ضعف (الروم ۵۴) اب طین یا مٹی کی صفت نرمی ہو چنانچہ عرب کہتے ہیں مَرَّتْ بِعَصْفَةٍ طِينٌ خَاتِمًا جَسَدٍ مَعْنَى

کہتے ہیں لپٹن خاتمہ یعنی طین سے مراد نرمی ہو دل، اور قرآن مجید میں دوسری جگہ دوسری ترکیب اختیار کی ہو ہامجد

لَمَن خَلَقْتَ طِينًا (بنی اسرائیل ۶۱) اے خالق تہ فی حال طینتہ دل، اور آگ کی صفت تیزی ہو اور حدیث میں ہے اتقوا الغضب فانہ جمرۃ توقد فی قلب ابن آدم غضبک بچو وہ ایک انگارہ ہو ابن آدم کے قلب میں جلایا جاتا ہو

پس شیطان کہتا ہو کہ میں ناری صفت ہو کر کس طرح طینی صفت انسان کے سامنے جھک سکتا ہوں +

۱۵۵۲ الصاغرين۔ صغیر ضد کبر ہو اور چھوٹا یا بڑا ہونا لجاجہ عمر بھی ہوتا ہو اور لجاجہ جسم بھی اور لجاجہ قدر و منزلت بھی اور صاغ وہ ہو جو ذلیل مرتبہ پر راضی ہو جائے (ع) +

صغیر
صاغیر
شیطان کے ہبوط
سے مراد

منہا میں ضمیر کس طرف جاتی ہو یعنی کس سے نکل جا۔ مفسرین میں سے کسی نے سمجھا کہ کسی نے ذمہ لانا کہ اگر یہ دونوں باتیں نہ سند رکھتی ہیں نہ قیاس صحیح یہ چاہتا ہو۔ سماء کا تو اوپر ذکر نہیں اور نہ یہ جمہور مکانی تھا۔ لانا کہ کا ذکر

اوپر ہو مگر دور اور شیطان لانا کہ میں سے نہ تھا جس پر کان من الجن (الکہف ۵۰) نص صریح ہے قریب تر ذکر اس کا اپنی فضیلت کو پیش کرنا ہو اور اسی سے ہبوط کا حکم ہو اس نے کہا تھا انا خیر منہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس حالت سے نکل جا

اور اگلے الفاظ خود اس معنی کے موید ہیں کیونکہ فرمایا کہ یہ ہونے نہیں سکتا کہ خیر ہونا اور تکبر ایک جگہ جمع ہو سکیں۔ بلکہ

تکبر ذلیل ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں بھی ہو من تواضع لله رفعه الله ومن تکبر وضعه الله یعنی جو شخص اللہ کے لئے جھکتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا رفع کرتا ہے اور جو تکبر کرتا ہے اللہ اسے ذلیل کرتا ہو۔ اصل سبق انسان کے لئے

ہے کہ تکبر کا نتیجہ ذلت ہے جتنا انسان دوسروں سے اپنی بڑائی جتا تا ہے اسی قدر ان کی نظروں میں ذلیل ہوتا ہو

قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتَنِ ۱۵۷

کہا مجھ کو اس وقت تک ہلاکت دیجئے جب وہ اٹھائے جائیں ۱۵۷: اے اللہ! کہہ بیٹک تو ان میں سے جو تجھ کو ہلاکت دی گئی ہے ۱۵۸: کہہ اس لئے کہ تو نے مجھ

لَا قَعْدَتَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَا يَمَيِّزُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ۱۵۸

نہایت کا حکم نہ کرے گا اور نہ ہی سیدھی راہ پر لکھے گئے گھات میں بیٹھیوں گا ۱۵۸: پھر میں ضرور ان کے سامنے سے اور ان کے پیچھے

مِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۱۵۹

۱۵۹: اور ان کے دائیں سے اور ان کے بائیں سے ان پر آؤں گا اور تو ان میں سے اکثر کو شکر کرنے والے نہ پائے گا ۱۵۹

۱۵۷: یومِ بیعتوں سے کیا مراد ہے۔ اگر قیامت کا دن مرا لیا جائے جو مروجوں کے جی اٹھنے کا وقت ہے تو بھی کوئی بیچ نہیں کیونکہ جب تک یہ عالم موجود ہے اس وقت تک انسان کے ساتھ خواہشات سفلی اور ان خواہشات کے ساتھ شیطان کا رہنا ضروری ہے مگر بعثت کا لفظ وسیع معنی میں آتا ہے و البعث یكون بعثاً للقوم الى وجهه من الوجوه دل، و تاء بدل البعث اذالة ما كان يحبس به من النصف دل، یعنی جو چیز کسی امر میں تصرف سے روکتی ہو اس کا دور کر دینا بھی بعثت ہے پس یومِ بیعتوں سے مراد ہر انسان کی بعثت روحانی کا وقت بھی ہو سکتا ہے یعنی وہ وقت جب شیطان پر انسان کو تصرف کامل ہو جاتا ہے جیسا کہ ۱۵۷ میں دکھایا گیا ہے یہ کوئی واقعی مکالمہ نہیں شیطان جو رحمت الہی سے دور پڑا ہوا ہے اس کو مکالمہ سے کیا حصہ؟ صرف ایک حالت کا اظہار ہے۔ اور چونکہ مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ ہر انسان کے لئے ایک الگ ملک یعنی ورشتہ اور ایک شیطان ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا شیطان مسلمان ہو گیا پس یومِ بیعتوں میں اگر ایک طرف ذریت آدم کی طرف اشارہ ہے تو دوسری طرف ذریت ابلیس کی طرف بھی اشارہ ہے کیونکہ ہر انسان کو بدی کی تحریک کرنے والا وہی شیطان ہے جو اس کے ساتھ لگا ہوا ہے پس شیطان نے جو مملکت مانگی ہے وہ اپنی ذریت کے لئے مانگی ہے جس طرح آدم کے ذکر میں ابنِ آدم شامل ہے شیطان کے ذکر میں ذریت شیطان شامل ہے۔ اس آیت میں اور اس اگلی آیت میں سب کو شامل کر لینا حالانکہ ذکر آدم کا شروع تھا صاف بتاتا ہے کہ اصل میں ذکر آدم میں ہی ذکر آدم کا ذکر ہے مگر ۱۵۷: انہ من المنظرین۔ ترکیب صاف بتاتی ہے کہ یہ تو پہلے سے ہی فیصلہ شدہ امر ہے۔ یہ نہیں کہ شیطان کی درخواست منظور ہوئی ہے جب انسان کی اس زمینی زندگی کیلئے خواہشات سفلی کا اس میں رکھا جانا ضروری ہوا۔ تو ان خواہشات سفلی کے محرک شیطان کا وجود بھی ضروری ہوا۔ علاوہ ازیں بغیر مخالفت اور مقابلہ کے اور دشمن پر غالب آنے کے کوئی کامیابی کامیابی ہی نہیں کہلا سکتی۔ شیطان یا دشمن پر غالب آنے میں ہی انسان کی اصل کامیابی ہے۔ اگر مقابلہ کوئی نہ ہوتا۔ تو انسان کے کمالات کا اظہار بھی نہ ہو سکتا۔

۱۵۸: اغویتنی غی سے ہے جس کے معنی میں امام راغب کہتے ہیں الغی جہل من اعتقاد فاسد یعنی غی وہ حالت ہے جو عقائد فاسد سے پیدا ہو۔ اسی لئے عہدِ آدم ربہ فتویٰ (طہ ۱۲۱) میں غوی کے معنی جہل کئے ہیں۔ اور غوی کے معنی خاب یعنی ناکام رہ بھی کئے گئے ہیں اور فسادِ عیشہ بھی یعنی اس کی زندگی خراب ہو گئی ان کا ان اللہ یرید ان ینوبکم دھود۔ ۳۴ میں بغوی کے معنی دو طرح پر کئے گئے ہیں یہاں قبکمر علی غیکم یعنی تمہاری غی کی تمہیں سزا دے یا ینکمر علیکم دھود یعنی تمہاری غی کا تم پر حکم لگائے دغا انہی دو معنوں میں سے کوئی سے معنی یہاں ہے اور ابن جریر کہتے ہیں اغویتنی اھلکتنی

۱۸ قَالَ اخْرِجْ مِنْهَا مَذَّةً وَمَا لَكَ حَوْرًا لَنْ يَتَّبَعَكَ مِنْهُمْ لَأَمَلَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ

کہا اس (حالت) سے نکل جا ذلیل و ہنگارا ہوا جو کوئی ان میں سے تیری پیروی کرے گا یقیناً میں تم سب کے جہنم کو بھر دوں گا۔ ۱۸

۱۹ وَيَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ

اور اے آدم تو اور تیرا بیوی باغ میں رہو پھر جہاں سے چاہو کھاؤ اور اس درخت کے قریب

الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا

نہ جاؤ ورنہ تم ظالموں میں سے ہو جاؤ گے۔ پھر شیطان نے ان دونوں کو وسوسہ ڈالا تاکہ وہ جہنم کے عیب کے

وَارِي عَنْهُمَا مِنْ سَوءِ بَيِّنَاتٍ وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا

چھپا یا لیا تھا ان کے لئے ظاہر کر دے ملا ۱۹ اور اس نے کہا تمہارے رب نے تم کو اس درخت سے نہیں روکا مگر

یعنی مجھے ہلاک کیا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اغواء کے جو معنی پدی کی تحریک کرنا یا دوسرے کو بد راہ پر لگانا ہیں وہ یہاں قطعاً مراد نہیں کیونکہ سارے قرآن کریم میں کسی جگہ بھی یہ ذکر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے نافرمانی کا حکم دیا تھا بلکہ حکم تو مابعدی کا دیا تھا

لَا تَقْدِرُ لَهُمْ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

۱۵۹ الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

الشَّيْطَانُ كَيْسِي كَيْسِي قَتْلُ مَرَاوِسَ كَيْسِي آتِنْظَارِ يَأْكُفَاتِ مِثْلُهَا (ج) +

فقود
شیطان کی طرف سے
آئے

ذام مذموم

دحر

شیطان کا مردود

وسواس

سواۃ

أَنْ تَكُونَا مَلَكََيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ۝۲۱

صرف اس لئے کہ تم فرشتے نہیں جاؤ یا ہمیشہ رہنے والوں میں نہ ہو جاؤ ملائے اور اس نے ان کو قسم کھا کر کہ اے میں تم سے خواہیں میں ہوں

نکالے والا ہوا دل، اور ابن ابیہر نے اس کے ایک معنی کئے ہیں کل امیر یستلجیا منہ ہر ایک امر جس سے جیا آئے قول ہو یا فعل دن، اور بحر الجحیم میں سو آیت کے معنی لکھے ہیں ما بسوء ہما من اللعینۃ یعنی نافرمانی جو ان کے دکھ کا موجب ہو۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ شیطان کا آدم کو پھسلانا دوسو سہ کے ذریعہ سے تھا جس طرح ہر انسان کو وہ پھسلاتا ہوا دوسو سہ ڈالنے کی غرض بھی یہاں یہ بیان فرمائی ہو کہ انکی سوآت جو ان سے چھپا کر رکھی گئی تھیں یعنی ظاہر نہ ہوئی تھیں وہ ظاہر کر دے۔ آیا فی الحقیقت اس سے مراد کوئی لباس ہی جو ان کو پہنا یا گیا تھا اور شیطان کی غرض اس لباس کو اتار دینا تھا ظاہر ہے کہ اگر یہ کوئی ظاہری لباس ہو تو کسی منع درخت کے پھل کے کھانے سے اس کے رہنے یا اترنے کا کوئی تعلق نہیں ہو سکتا مفسرین نے بھی اس وقت کو محسوس کیا ہے۔ ابن جریر و ہب بن منہ کا قول نقل کرتے ہیں کہ ان پر ایک نور تھا جس کی وجہ سے ان کی سوآت دیکھی نہ جاسکتی تھیں۔ ظاہر ہے کہ ذریعہ سوآت کو ڈھانک سکتا ہے وہ ظاہری شرمگاہیں نہیں بلکہ باطنی عیوب اور قبائح ہیں اور سوآت کے یعنی اوپر بیان ہو چکے ہیں۔ اور اس آیت کے معنی کو آیت ۲۷ ص ۲۷ میں بھی لایقینذکرکم الشیطان کہا اخرج ابدیک من الجنة یذرع عنہما لباسا لہما لیرہما سوآتہما اے آدم کے فرزند تمہیں شیطان دکھ میں نہ ڈالے جس طرح تمہارے ماں باپ کو جنت سے نکالا ان سے ان کا لباس اتار دیا تاکہ ان کو ان کی سوآت دکھا دے جہاں عبادتے روایت ہے کہ لباس التقویٰ یعنی تقویٰ کا لباس تھا جو اتار دیا۔ پس سوآت سے مراد بھی عیوب اور قبائح ہی ہو سکتے ہیں۔ اور حدیث میں یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے جہاں مغیرہ بن شعبہ کے متعلق یہ لفظ ہیں ہل غسلت سوآتک الدائش جہاں سوآت میں اشارہ اس بیوفائی کی طرف ہے جو مغیرہ سے ایام جاہلیت میں اپنے ساتھیوں سے توقع میں آئی دن اور روح المعانی میں ایک قول اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے قیل ہو کنا ینہ عن ازالة الحرمة واسقاط الجاہۃ یعنی اس سے مراد حرمت کا دور کرنا اور مرتبہ سے گرانما ہے۔ پس خود قرآن کریم اور حدیث اور مفسرین کی رائے سے یہ ظاہر ہے کہ سوآت سے مراد یہاں ان کے عیوب اور کمزوریاں ہیں اور شیطان کی غرض پھسلانے میں یہ تھی کہ وہ پردہ جو انسان کی کمزوریوں پر پڑا رہتا دور ہو جائے یعنی اس سے کمزوری کا اظہار ہو۔

۱۰۶۳ شیطان چونکہ جھوٹا تھا اس لئے واقعات کے عین خلاف ان کے دل میں دوسو سہ ڈالا یعنی یہ کہ بدی سے تم کو اس لئے روکا گیا ہو کہ تم فرشتے نہ ہو جاؤ یا موت سے بچے رہو۔ گو یا بدی کو اس قدر سجا یا ادا اس قدر اچھا دکھایا کہ انسان یہ خیال کرے لگا کہ یہ میری موت سے بچنے کا ذریعہ ہے۔ پہلا میلان انسان کا بدی کی طرف یہیں سے پیدا ہوتا ہے کہ اسکے ارتکاب میں وہ کوئی لذت دیکھتا ہے یا اسے اپنی زندگی کے سامانوں کا موجب سمجھتا ہے۔ شیطان چونکہ دھوکہ باز ہے اسلئے بدی سے جو حالت پیدا ہوتی ہے عین اس کے الٹ ہونے کا دوسو سہ ڈالتا ہے۔ بدی ناکوئی کو صفات سے بھیمی صفات کی طرح لے جاتی ہے اور زندگی سے موت کی طرف اسلئے اس کا الٹ کہا کہ اس سے تم ملک بن جاؤ گے اور غیر فانی ہو جاؤ گے۔ ۱۰۶۳ قاسم باب مفاعلہ یہ ظاہر کرے کیلئے اختیار کیا ہے کہ اس نے یقین دلانے کے لئے قسم میں سخت زور لگایا۔

۲۲ فَلَهُمْ أَجْرٌ يُرْوَىٰ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَ بَدَتْ لَهُمَا سُورَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفُ

پس دہوکے سے ان کو گرا دیا سو جب انہوں نے درخت کو چکھا اُن کے عیب اُن پر ظاہر ہو گئے اور وہ باغ کے

عَلَيْهِمَا مِمَّنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ

پتوں سے اپنے آپ کو ڈانکنے لگے اور اُن کے رب نے ان کو پکارا کیا میں نے تمہیں اس درخت سے نہ روکا تھا

۲۳ وَأَقْبَلَ لَكُمَا الشَّيْطَانُ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝ قَالَ رَبَّنَا طَعَّمْنَا أَنْفُسَنَا

اور تمہیں (نہیں) کھاتا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے ۱۰:۶۴ انہوں نے کہا یہاں سے ہم نے اپنے اوپر کھل کیا

وَأَن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

اور اگر تو ہماری حفاظت نہ کرے اور ہم پر رحم نہ کرے تو ہم یقیناً نقصان اٹھانے والوں میں سے ہوں گے۔

دلو۔ ادا لہ تک

۱۰:۶۴ دلی۔ دلو ڈول کر کہتے ہیں اور اذلاع تو سُل کو جس کے لئے دیکھو ۲۳۸ اور تَدَلٰی بلندی سے پستی کی طرف آنا

اور دَلٰی کے معنی یہاں اِطَاع یعنی طمع دینا بھی کئے گئے ہیں جیسے پیاسے کو پانی کنوئیں کی طرف بجاتا ہی اور پھر اس میں پانی نہ ملے اور دوسرے معنی اَوْقَع یعنی گرا دیا کئے گئے ہیں دل، +

خصف

يَخْصِفُونَ - خَصَفَ جوتی کے کاٹھنے یا اس کے بعض کو بعض پر چڑھانے پر بولا جاتا ہی اور حدیث میں ہوا نہ کان يَخْصِفُ نَعْلَهُ یعنی آنحضرت صلعم اپنی جوتی خود کا ٹھ پیتے تھے (ل)، +

ورقة۔ ورق

ورق۔ درخت کے پتوں کو کہتے ہیں وَرَقَةٌ واحدہ ماسقط من ورقة (الانعام۔ ۵۹) اور وَرَقِ درہم کو کہتے

اورق

ہیں فَا بَعَثُوا احداً کہ ہر دو تم کو ہذا (الکہف۔ ۱۹) اور اَوْدَقَ فَلَانٌ جیسے لفظی معنی ہیں وہ شخص پتوں والا ہو گیا اس سے مراد ہے۔ وہ اپنی حاجت نہ پاسکا۔ گویا کہ وہ بغیر پھل کے پتوں والا ہو گیا۔ اور مِلَّ مَالٌ کو کہتے ہیں (ع)، +

پتوں سے اپنے آپ کو ڈانکنے کے مواد

جب اوپر کی تفسیر سے ثابت ہو گیا کہ جو لباس اُترا تھا وہ لباس تقویٰ تھا اور جو سوأت ظاہر ہوئی تھیں وہ اندرونی کمزوریاں تھیں تو باغ کے پتے لگانے کا مفہوم بھی ظاہر نہیں ہو سکتا بلکہ استعارۃً مراد اس سے ایسا فعل ہو کہ انسان اپنی کمزوری کا اظہار کرے نہ لگے اور ورق یا پتوں کا لفظ لاکر بتا دیا کہ یہ وہ انسانی کوشش ہو جو منزل مقصود تک نہیں پہنچاتی جیسا کہ ورق والا ہو جانے سے مراد ہی حاجت کا نہ پانا گویا پھل اس سے نہیں ملتا صرف پتے ملتے ہیں اور پھل نینے والی جی اُٹھی ہو۔ معصیت کا اثر کا بپلے پلے انسان پریشانی لاتا ہو وہی حالت آدم اور ان کی بی بی کی ہوئی۔ اور جب اپنی کمزوری کا احساس ہو گیا تو اب انسانی کوشش شروع کی +

جسمانی افعال میں حیا اور کی طرف اشارہ

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہو کہ جو بظاہر ایک جسمانی فعل معلوم ہوتا ہو اس کا اشارہ ایک روحانی امر کی طرف ہے معصیت میں مبتلا ہونے سے لباس نہیں اُترا کرتا اس احساس پیدا ہوتا ہو کہ انسان سے کمزوری سرزد ہوئی اسی کو زیادہ واضح کرنے کیلئے اگلے کرم کی پہلی آیت میں لباس کا ذکر کیا ہو۔ اُنزلنا علیک لباساً وادی سوءاً تکبر و دینا و لباس التقویٰ ذلک خیر۔ جاں لباس التقویٰ سے صاف بتا دیا کہ اسی لباس کا ذکر آدم کے متعلق ہو۔ چنانچہ یزید عنہما لبا میں مجاہد نے کہا ہی ہو لباس التقویٰ یعنی وہ لباس جو اُنارہا وہ لباس تقویٰ تھا۔ پس باغ کے پتے لگانے سے مراد ہی

قَالَ هِطُوا بِعَصَاكُمْ لِبَعْضِ عَذَابِهِ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ الْحِينِ ۚ

کنا نکل جاؤ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو اور تمہارے لئے زمین میں ایک وقت تک ٹھکانا اور سامان ہے

قَالَ فِيهَا تَجْمُونَ فِيهَا تُؤْتُونَ وَمِنْهَا تَخْرُجُونَ يٰبَنِي آدَمُ قُلْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ

کما اسی میں تم زندہ رہو گے اور اسی میں تم مرو گے اور اسی سے تم نکالے جاؤ گے ۱۶۵ اے بنی آدم بیٹیک ہم نے تم پر لباس

لِبَاسًا يُؤَارَىٰ سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ مِّذَٰلِكَ مِنْ أَيْتٍ

ہمارا جو تمہارے حیدوں کو ڈھانکتا ہے اور زینت کا موجب ہے اور نقوشی کا لباس یہی بہتر ہے یہ اللہ کی باتوں میں سے (باتیں)

اللَّهُ لَعَنَهُمْ يَذِّكُرُونَ ○ يَذِّنِي آدَمَ لَا يَفْتِنُكُمْ الشَّيْطَانُ

ہیں تاکہ وہ نصیحت قبول کریں ۱۶۶۱؎ اے بنی آدم شیطان تم کو دکھ میں نہ ڈال دے

اپنی انسانی کوشش ہو کیونکہ فطرت انسانی کا یہ خاصہ ہے کہ وہ ایک دفعہ اگر بیدی سے مغلوب بھی ہو جائے تو دوسری دفعہ پھر اٹھنے کی کوشش کرتی ہے مگر یہ انسانی کوشش کافی نہیں ہوتی۔ بلکہ حقیقی علاج انہوں کو عین کمر لیا سائیں بتایا ہو یعنی اللہ تعالیٰ اپنی وحی کے ذریعہ سے وہ علاج کرتا ہے +

یہ بھی ظاہر ہے کہ یہاں دو باتیں الگ الگ ہیں۔ ایک کھانا ایک لباس کسی چیز کے کھانے سے کسی لباس کا اتر جانا صحیح نہیں ہو سکتا جب تک کہ دونوں سے مراد روحانی امور نہ لیتے جائیں یعنی کھانے سے مراد کسی بدی کا انتخاب تھا لباس کے اتر جانے سے مراد اپنی کمزوری کا احساس ہو۔ یہی ہم دن رات بنی آدم میں دیکھتے ہیں اس لئے آدم کے لئے کوئی الگ معنی تجویز کرنے انسانی تجربہ کو باطل کرنا ہے۔

۱۰۶۵۔ یہاں مختلفوں میں بتایا کہ زمینی زندگی تمہارے لئے ضروری ہے یعنی اس سے تمہاری ترقیات پیدا ہوتی ہیں۔

اور زمینی زندگی کا اختتام موت سے ہوتا ہے نہ کسی اور طریق سے اور اس موت کے بعد پھر اٹھنا ہے جس میں اس زمینی زندگی کے اعمال کا نتیجہ ملتا ہے۔ یہ حصر اس بات پر قطعی شہادت ہے کہ ان انسانوں کی زندگی جو اس زمین پر ہیں اسی زمین پر محدود ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر زندہ اٹھایا جانا اس آیت کے خلاف ہے۔ ایسا ہی زمینی زندگی کا انقطاع صرف موت ہو سکتا ہے پس جس شخص کی زندگی اس زمین پر ختم ہوگی لازماً وہ موت کا مژہ چھیکر ہوگی نہ کہ کسی سلج

صرف ان کے حصول کے اسباب پیدا کروینا اور ان اسباب کی طرف انسان کو ہدایت کروینا ہی ہوتا ہے (غ) +
لباس - ہر اس چیز پر بولا جاتا ہے جو انسان کے کسی قبیح امر کو ڈھانک لے (غ) اسی لئے نبی کی خاوند کا اور
خاوند کو نبی کا لباس کہا ہے +

دلشہ پرند کے پروں یا کلفی کو کہتے ہیں جو بمنزلہ انسان کے لباس کے ہو۔

پچھلے رکع میں یہ بتایا تھا کہ انسان صرف اپنی کوشش سے وساوس شیطانی سے نہیں بچ سکتا۔ اسلئے وحی الہی کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی مضمون کو جاری رکھتے ہوئے تمام منسل انسانی کو خطاب کر کے بتایا ہے کہ وحی الہی کی پیروی سے

كَمَا أَخْرَجَ آبُوتَیْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ یُزْعِمُونَ عَنْهُمُ الْبَاسَ مَا لَیْسَ بِهِمُ اسْمُ السَّوْآتِ اِیْمَاہُ اِنَّہُ یُرِیْكُمْ

جس طرح تمہارے ماں باپ کو باغ سے نکلوا دیا اُن سے ان کا لباس اُتروا دیا تاکہ ان کو انکے عیب دکھائے ۱۰۶۷ وہ اور

هُوَ وَفِیْہِ مِنْ حِیْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّیْطٰنَ اَوْلِیَآءَ لِلَّذِیْنَ لَا

اس کی فوجیں تم کو ایسی طرح پردہ دیکھتے ہیں کہ تم ان کو نہیں دیکھتے ہم نے شیطانوں کو ان لوگوں کا دوست بنایا ہے جو

یُؤْمِنُوْنَ وَكَذٰۤا فَاَعَاۤا حِشَّةًۭۭۭ قَالُوْا وَجَدْنَا عَلَیْہَا اِبَآءَنَا

ایمان نہیں لاتے ۱۰۶۸ اور جب کوئی بے چارے کا کام کرتے ہیں کہتے ہیں ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایسا کرتے پایا

تم شیطان سے بچ سکتے ہو +

لباس اور انکے اُٹا
دینے سے مراد

لباس کے اُتارنے سے یہاں کیا مراد ہے؟ اس میں شک نہیں کہ جس لباس التقویٰ کا یہاں ذکر ہے وہ ایمان اور اعمال صالحہ کا لباس ہے۔ جیسا کہ ابن عباس۔ قتادہ سے مروی ہے تو ایک معنی تو یوں ہونگے کہ وہ ظاہری لباس جو تمہاری پردہ پوشی کرتا ہے۔ پھر صرف پردہ پوشی ہی نہیں بلکہ زینت کا کام بھی دیتا ہے۔ وہ تمہارے جسموں کی حفاظت اور زینت کے لئے بھی۔ آخر خدا نے ہی ہم پہنچایا ہے پس جس خدا نے تمہارے جسموں کیلئے یہ سامان بنایا کیا اس نے انسان کی روحانی کمزوری اس کے اخلاقی عیوب پر پردہ پوشی اور اس کی روحانی زینت کیلئے بھی کوئی سامان نہیں بنایا؟ یوں لباس ظاہر سے لباس باطنی کی طرف توجہ دلائی۔ مگر یوں بھی اس کے معنی ہو سکتے ہیں کہ اُنزلنا علیکم لباساً سے مراد وحی الہی ہی ہو جو انسان کے عیوب کو ڈھانکنے اور اس کی زینت کا موجب ہے کیونکہ نگلی آیت میں صاف طور پر آدم کے لباس کے اُتر جانے کا ذکر کر کے سب انسانوں کو متنبہ کیا ہے کہ جس طرح شیطان نے تمہارے باپ اور ماں کا لباس اُتروا دیا تھا اسی طرح تمہارا لباس اُتار دے۔ دیکھو اگلا نوٹ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہاں جس لباس کا ذکر ہے وہ لباس روحانی ہے۔ اور اسی لباس کو جو انسان کے عیوب روحانی کے دور کرنے اور اس کی زینت کا موجب ہے لباس التقویٰ کہا ہے۔ اور ہدایت کی ہے کہ اس لباس کا پہن لینا یعنی وحی الہی پر عمل درآمد کرنا تمہاری بہتری کا موجب ہے اور انسان کی حقیقی زینت کا موجب ہے لباس روحانی ۱۰۶۷ قبیل۔ قبیلۃ کی جمع جو اور اس جاعت کو کہتے ہیں جو اجتماع کارنگ رکھتی ہو اور ان کے بعض بعض کی خاطر تو جہر

قبیلۃ

والے ہوں (غ) وجعلنا کھر شعوباً وقبائل (المحجرات ۱۳) +

آدم اور ابن آدم

یہاں لفظ کما کے استعمال سے صاف بتا دیا کہ جو حملہ شیطان کا آدم پر تھا وہی ابن آدم پر ہوتا ہے جس طرح اس کو دکھ میں ڈالا کہ باغ سے نکال دیا۔ اسی طرح ہر ابن آدم کو دکھ میں ڈالنے کا وہ موجب ہو سکتا ہے جس طرح شیطانی دوسرے سے ان میں ایک کمزوری نمودار ہو گئی۔ اسی طرح ہر انسان اس کمزوری کا شکار ہو سکتا ہے یہی معنی امام مجاہد نے کہتے ہیں یعنی ینزع عنہما لباسہما کی تشریح کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں..... ہو لباس التقویٰ یعنی اس لباس کے اُترنا دینے سے مراد لباس تقویٰ کا اُترنا دینا یا معصیت کرنا ہے۔ مزید تشریح کے لئے دیکھو ۱۰۶۷ و ۱۰۶۸ +

جنوں یا شیاطین
کا دیکھنا

۱۰۶۸ اس سے صاف شہادت ملتی ہے کہ آدم نے بھی شیطان کو نہیں دیکھا جس طرح ہم نہیں دیکھتے نہ کوئی انسان جنوں کو دیکھ سکتا ہے کیونکہ شیطان بھی جنوں میں سے ہو گا شیطان الانس کو بیشک دیکھ سکتا ہے اور جنوں کو دیکھنے وغیرہ کے جوقھے بے ہوش ہیں جسے نبیا دیں ماں کشی نظر سے وہ دیکھے جاسکتے ہیں اور وہ انسانوں کے دلوں میں وسوسہ اندازی کے سوا اور کوئی دخل

وَاللَّهُ أَمَرَنَاهَا قُلُوبَنَا اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

اور اللہ نے ہم کو اسکا حکم دیا کہ اللہ کبھی ایسے عیائی کا حکم نہیں دیتا کیا تم اللہ پر بھڑکے ہو بات کہتے ہو جو تم نہیں جانتے ۱۶۹

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ ۲۹

کہو میرے رب نے انصاف کا حکم دیا ہے اور اپنے آپ کو ہر جگہ کے وقت میں درست رکھو اور فرمانبرداری کو اسی کے لئے خالص کرتے

لَهُ الدِّينَ ۚ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ۚ ۳۰

ہوئے اس کو پکارو جس طرح تم کو پہلے بنایا تم لوٹ کر دہی آؤ گے غلط ایک گروہ کو ہدایت کی اور دوسرا گروہ ان پر گمراہی ثابت ہوگئی

إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّكُمْ مُّهْتَدُونَ

کیونکہ انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر شیطانوں کو دوست بنایا اور وہ خیال کرتے ہیں کہ وہ مسیحی راہ پر چلنے والے ہیں ۱۷۱

ان کے کاروبار میں نہیں دیتے جیسا کہ اکثر فقہ بنے ہوئے ہیں۔ یہ بھی معلوم ہو ا کہ شیطان کے لفظ کا استعمال اسم جنس کے طور پر ہوا ہے۔ کیونکہ شیطان کا ذکر کرنے کرتے یہاں اس کی جاعتوں کا ذکر بھی کر دیا +

۱۶۹۔ عسکے لوگ اپنے مشرکانہ رسوم و رواج کو جو ان کے باپ دادا سے چلے آتے تھے خدا کے حکم کی طرف منسوب کرتے تھے۔ اصول کیا عمدہ بنا دیا کہ اللہ تعالیٰ جو ہر چیز پر قدرت و وسیت ہے۔ وہ ناپاکی اور بیجائی کی باتوں کا حکم نہیں دے رکھا پس جس بات کو فطرت انسانی بیجائی میں داخل کرتی ہے وہ خدا کا حکم نہیں ہو سکتا +

۱۷۰۔ قسط کے معنی عدل کا حصہ ہیں پس اس میں ہر قسم کی طاعات داخل ہیں کیونکہ جو دوسرے کا حق لیتا ہو یا اسکا حق دیتا نہیں وہ عدل نہیں کرتا۔ افراط و تفریط قسط یعنی عدل کے خلاف ہیں +

مسجد۔ مسجد کا وقت یا مسجد کا مکان۔ مراد اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے +

جب فواجش سے روکا تو ساتھ ہی بتایا کہ اللہ تعالیٰ حکم کن باتوں کا دیتا ہے۔ حقوق انسانی کی ادائیگی تو قسط میں آگئی۔ اصول عدل کو ملحوظ رکھو۔ اور دوسرے حصہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف توجہ دلائی +

کہا بدن اکھر تعودون میں توجہ دلائی کہ تمہاری تیاری ایک اور زندگی کے لئے ہونی چاہئے جس خدا نے پہلے بنایا وہی تم کو تمہارے اعمال کی جزا و سزا کیلئے پھر بنائیکا +

۱۷۱۔ فریقا حق علیہم الضلالة یہاں انہی لوگوں کے وصف میں ہے جن کے متعلق دوسری جگہ ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کا اضلال کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اسلئے گمراہ ٹھہراتا ہے کہ گمراہی کا فتویٰ ان پر صادق آتا ہے۔ یا گمراہی ان پر ثابت ہوتی ہے۔ اور گمراہی کن لوگوں پر ثابت ہوتی ہے جو شیطانوں کو دوست بنا کر ان کے پیچھے چل پڑتے ہیں اور پھر طرفہ یہ کہ اپنے آپ کو ہدایت پر سمجھتے ہیں جس نے بدی کو نیکی سمجھ لیا اس کا بدی سے نجات پانا محال تک پہنچ جاتا ہے +

لفظ شیطان کا استعمال بطور اسم جنس

قسط

مسجد

ی کا فتویٰ

۳۱ یٰبَنۡیَ اٰدَمَ خُذْ زَیۡنَتَکَ عِنۡدَکَ لِیۡ مَسۡجِدٍ وَکُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسۡرِفُوْا اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ

اسے بنی آدم ہر ایک سجدہ کے وقت اپنی زینت کو اختیار کیا کرو اور کھاؤ اور پیو اور زیادتی نہ کرو کیونکہ وہ زیادتی کرنے والا

۳۲ الْمُسْرِفِیۡنَ ۚ قُلْ مَنۡ حَرَّمَ زَیۡنَةَ اللّٰهِ الَّتِیۡ اَخۡوَجَ لِعِبَادِہٖمُ وَالطَّیِّبَاتِ مِنَ الرِّزۡقِ

سے محبت نہیں کرتا ۱۰۷۷ کو کس نے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنی بندوں کو نکالی ہو اور کھانے کی تھری چیزوں کو حرام کیا ہے

قُلْ هِیَ لِلَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا خَالِصَةٌ یَّوۡمَ الْقِیَمَةِ کَذٰلِکَ نَقۡصِلُ

کو وہ دنیا کی زندگی میں ان لوگوں کے لئے ہیں جو ایمان لائے قیامت کے دن خالص رکھے لئے اسی طرح ہم باتوں کو ان لوگوں

۳۳ الْاٰیٰتِ لِقَوۡمٍ یَّعۡلَمُوۡنَ ۚ قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَہَرَ مِنْہَا وَمَا بَطَنَ

کیلئے کھول کر بیان کرتے ہیں جو علم رکھتے ہیں ۱۰۷۸ کو میرے رب نے صرف بے حیائی کی باتوں کو حرام کیا ہے جو ان میں سے ظاہر ہوں اور چھپی ہو

۱۰۷۹ اسجدہ یا فرمانبرداری کے وقت میں زینت پہننے سے مراد اکثر مفسرین نے کپڑوں کا پہننا لیا ہے اس لئے کہ

عرب کے لوگ حج کے وقت یا دعا کے وقت کپڑے اتار دیا کرتے تھے یہاں تک کہ عورتیں بھی برہنہ ہو جایا کرتی تھیں اس

خیال سے کہ جن کپڑوں میں گناہ کیا ہے ان کپڑوں میں عبادت نہیں کرنی چاہئے +

لیکن ہو سکتا ہے کہ زینت سے مراد روحانی زینت ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہو۔ تو ان سب سامانوں

کو بھی ساتھ رکھو جو انسان کی حقیقی زینت کا موجب ہیں گویا اخلاق حسنہ سے اپنے آپ کو آراستہ کرو۔ چنانچہ اس کو

کی سب سے پہلی آیت میں جب لباس کو پرہیز پوشی اور زینت کا سامان قرار دیا تو ساتھ ہی فرمایا کہ اس سے بہتر ایک

لباس اور بھی ہے اور وہ لباس تقویٰ ہے یعنی نیکی سے آراستہ ہونا پس اگر زینت سے لباس کا پہننا یا اچھے لباس میں

لبوس ہونا مراد ہے تو ساتھ ہی یہ بھی مراد ہو کہ حقیقی زینت روحانیت ہے اس کو بھی ساتھ رکھو اور اپنے آپ کو تقویٰ سے آراستہ کر کے مسجدوں

میں جاؤ اور جس طرح اخلاق حسنہ کی طرف توجہ دلائی۔ ساتھ ہی کھانے پینے کے متعلق بھی ہدایت فرمائی جس کے چار

پانچ لفظوں میں نصف طب آجاتی ہے۔ کھاؤ اور پیو اور زیادتی نہ کرو یعنی کھانے پینے تک میں افراط و تفریط سے بچو اس

میں ہر قسم کی افراط و تفریط آجاتی ہے۔ مثلاً خاص قسم کی چیزیں کھانا یا خاص قسم کی چیزیں ترک کر دینا سب اس طرف

میں داخل ہے۔ گوشت کھانا ہے تو سبزی نہیں کھانا۔ یا سبزی کھانا ہے تو گوشت نہیں کھانا۔ ایسا ہی جس مقدار غذا کی

انسان کیلئے ضرورت ہے اس میں ضرورت سے زیادہ کھانا یا جس قدر ضرورت ہو اس سے کم کھانا یا سب افراط و تفریط میں

داخل ہیں۔ اور کھانے پینے میں حصول اعتدال نہ صرف صحت جسمانی کو قائم رکھنے والی چیز ہے۔ بلکہ اس سے انسان کی ساری فطرت

سُغلی حالت اعتدال پر آجاتی ہیں اور شیطان جو ان خواہشات سُغلی کا محرک ہے وہ اس کا فرمانبردار ہو جاتا ہے +

۱۰۸۰ اچھی چیزوں کو روحانی ہوں یا جسمانی اللہ تعالیٰ نے منع نہیں کیا۔ نہ اچھے کھانوں کو۔ نہ اچھے دینا بھی اگر

مومن کو میسر ہوں تو ان سے فائدہ اٹھائے۔ آنحضرت صلعم حالانکہ نہایت درجہ کی سادگی سے گزارہ کرتے تھے نہایت ہی

سادہ غذا نہایت ہی سادہ لباس نہایت ہی سادہ مکان لیکن اگر کھانے کیلئے کوئی اچھی چیز آجائے تو اسے رو نہ کر کے

تھے پہننے کیلئے اچھا کپڑا پہناتے تو اسے پھینک نہ دیتے تھے مسلمانوں میں افراط و تفریط ہے ایک گروہ تو دنیا کی آسائش کی تلا

۱۰۷۷
وہی آدمی کو روک رہے
ہیں ان لوگوں کا انجام

عرب کا عبادت کے وقت
کپڑے اتار دینا

نہایت ہی زینت مراد

کھانے پینے میں اعتدال کی
تعلیم

اچھی چیزوں کا استعمال
خلاف شرعیت نہیں

وَلَا تَمْنَأْ وَالْبَنَىٰ بِنَارِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلِّ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا

اور گناہ کو اور ناحق بناوٹ کو اور یہ کہ تم اللہ کے ساتھ ہر کو شریک کرو جس کے لئے اس نے کوئی دلیل نہیں اتاری اور یہ کہ اللہ

عَلَىٰ لِلَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ۚ

پر جھوٹ وہ کہہ جو تم نہیں جانتے علامۃ اور ہر ایک قوم کے لئے ایک مہلک اور ہر ایک قوم کی مہلک اپنی ہی تو ایک گھڑی بھی نہیں ہوتی

وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۚ يٰبَنِي آدَمَ اِمَّا يٰتَيْتُكُمْ رُسُلًا مِّنْكُمْ يَعْصُونَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِي ۙ

اور نہ پہلے ہا کے ہیں علامۃ اسے بنی آدم اگر کبھی تمہارے پاس تمہیں میں سے رسول آئیں میری آیات تم پر پڑتے ہوں

فَتَنِّيْ اَتَّقِيْ وَاصْلِحْ فَاَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۚ

تو جو کوئی تقویٰ کرے اور اصلاح کرے ان پر کوئی خوف نہیں اور نہ وہ پچھتاہیں گے علامۃ

میں اتنا منہمک ہوا ہے کہ اس سے اوپر نظر نہیں اٹھتی اور ایک گروہ وہ بھی جو صاف کپڑا رکھنا صاف جسم رکھنا۔ یا اچھا کھانا کھانا حرام سمجھتا ہے قیامت کے دن نعماء خاص طور پر مومنوں کا ہی حصہ ہیں اجنبی کا فراس دن نعماء سے شمت نہ کئے جائیں گے۔ یا خالصہ سے یہ مراد ہے کہ اس دنیا میں نعماء کے ساتھ بیچ اور خزن کی باتیں بھی ملی ہوتی ہیں۔ نعمائے قیامت ان سے پاک ہوئی تعلق اس آیت کا اصل مضمون سے یہ ہے کہ وحی آئی اچھی چیزوں کو حرام نہیں کرتی بلکہ اچھی چیزوں کی طرف ہدایت کرتی ہے +

علامۃ اس میں بتایا کہ وحی آئی صرف ان چیزوں سے روکتی ہے جو یا خود بری ہیں یا ان کا انجام بُرا ہے۔ اول فواحش یعنی حیوانی کی باتوں کا ذکر کیا خواہ وہ علامتہ کی جائیں یا چھپکے مثلاً زنا اور اس کے مبادی سب فواحش میں داخل ہیں علی الاعلان ہوں یا چھپکے خواہ کوئی دیکھتا ہو یا نہ دیکھتا ہو۔ پھر اثم کا یعنی جسے انسان کی صمیمیت بتا دیتی ہے کہ وہ برا کام ہے یا جو اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف ہے اور پھر بغی کا یعنی دوسرے لوگوں پر زیادتی۔ اثم کا اثر لازماً دوسرے پر نہیں۔ یعنی صرف دوسروں پر زیادتی ہے +

علامۃ لا یستأخرون کے معنی پیچھے رہنے کا ارادہ نہ کریں گے اور لا یستقدّمون آگے جانے کا ارادہ نہ کریں گے (غ) یعنی وقت مقرر سے پہلے بھی وہ عذاب نہیں آ سکتا اور جب آجائے تو ٹل بھی نہیں سکتا +

علامۃ یہاں اور اس سے پیشتر چند باتیں عام طور پر ساری نسل انسانی کو مخاطب کر کے کہی ہیں۔ یعنی آدم خدا انزلنا علیکم لباساً یعنی آدم لا یفتننکم الشیطان۔ یعنی آدم خدا وافیتکم۔ اور یہاں یعنی آدم آریا یفتنکم ورسول جس کا مطلب یہ ہے کہ لباس سارے بنی آدم کیلئے ہے۔ شیطان کے فتنہ سے سب بنی آدم کو متنبہ کیا ہے۔ سب بنی آدم کو خدا کی عبادت کرنے وقت زینت اختیار کرنے کو کہا۔ اور بالآخر سب بنی آدم کو بتایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کوئی اپنا رسول بھیجے تو اس کو قبول کرنا چاہئے کیونکہ رسولوں کو قبول کرنے سے انسان کی اصلاح ہوتی ہے اور ان کا رد کرنا موجب خسران ہے۔ بعض ختم نبوت کے منکر اس سے یہ نتیجہ نکالنا چاہتے ہیں کہ اس کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی رسول آئے رہیں چاہیں اس آیت سے رسولوں کے آنحضرت صلعم کے بعد آنے کا نتیجہ اول ہمارا اللہ نے اور بعد میں ان کی قتل کر کے میاں محمد

فا حشر اثم بغی

رسولوں کے بھیجے کا عام قانون اور ختم نبوت

۳۶ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

اور جو لوگ ہماری آیتوں کو جھٹلائیں اور ان سے منکر کریں وہ آگ والے ہیں اسی میں رہیں گے۔

۳۷ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ

پھر اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اللہ پر جھوٹ افتر کرے یا اس کی آیتوں کو جھٹلائے ان لوگوں کو ان کا

نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتُوفَوْنَاهُمْ ۖ

حصہ کتاب سے ملنا رہیگا یہاں تک کہ جب ہمارے بھیجے ہوئے انکے پاس آئیں گے کہ ان کو قتل ہیں

قادیانی کے مریدوں نے نکالا ہو حالانکہ اس آیت کو نہ حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے خود اور نہ ان کی زندگی میں ان کے مریدوں نے کبھی پیش کیا۔ ایک شرطیہ جملہ سے یہ نتیجہ نکالنا کمال نادانی ہو۔ مطلب تو صرف اس قدر ہے کہ اگر بنی آدم کے پاس خدا کا رسول آئے تو اس کو قبول کرنے میں ان کی بہتری ہو۔ سو وہ رسول مجھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کی ذات بابرکات کے متعلق یہ اعلان ہو کہ اگر اس کو قبول کر لو گے تو تمہاری بہتری کا موجب ہو اگر نہ کرو گے تو تمہارے نقصان کا موجب ہو۔ اور اگر کہا جائے کہ دسل کا لفظ جمع کیوں استعمال کیا تو اس کا جواب یہ ہو کہ اسلئے کہ خطاب کل بنی آدم کو ہو اور بنی آدم کی طرف رسول بھیجے کا عام ذکر ہے۔ تو بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بنی آدم کے پاس رسول آئے رہے اور سب آخضر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا گیا کہ دنیا کی کل قوموں کو ایک سلسلہ فوت میں منسلک کریں اور اس بات کی شہادت کہ آپ کے بعد رسول نہ آئیگا۔ دوسری جگہ سے ملتی ہے جہاں فرمایا الیوم اکملت لکم دینکم آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا۔ رسول تو دین سکھانے کے لئے آئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے دین کو کامل کر کے پہنچا دیا تو پھر رسولوں کے آنے کی ضرورت بھی باقی نہ رہی چھ کمال شریعت اور نبوت کے آنے کیلئے مانع ہو گیا تو کمال نبوت بھی اور نبی کے آنے کے لئے مانع ہو گیا۔ جو ضرورت تھی وہ پوری ہو گئی۔ آقا رسالت شمس نصف النہار کی طرح چمک رہا ہو اس لئے اب کسی رسول کی ضرورت دنیا کو نہیں۔ اور وہ لوگ جو رسول کے آنے کا جواز نکالتے ہیں مگر شریعت کا آنا نہیں مانتے ان کے لئے خود یہاں لفظ موجود ہیں بقصوف علیکم ایاتی یعنی رسول اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی پیغام بھی لا ئینگے۔ وہی پیغام شریعت ہو اور اگر کہا جائے کہ یہ کسی پہلے رسول کی آیات ہیں تو پھر تکذیب تو ان آیات کی ہے۔ دیکھو اکلاف ذل ایسے رسول کی تکذیب کوئی شے نہ ہوتی +

رسول کے ساتھ
پیغام کا انکار دینا

۳۸ اِس آیت سے صاف شہادت ملتی ہے کہ رسولوں کے آنے سے مراد ایسے رسولوں کا آنا ہے جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کوئی پیغام بھی ہوتا ہے چنانچہ جس طرح پہلے فرمایا تھا اَمَّا يَٰٓتِيْنٰكُمْ مِّنْهُنَّ اِلٰهِيْۤنَ الْبَقَرٰۃُ۔ (۳۸) اور ان کے متعلق دو گروہوں کا ذکر کیا ایک من تبعہ ہذا ہی اس ہدایت کی پیروی کرنے والے۔ اور دوسرے والذین کفروا وکذبوا بآیتنا یعنی اس ہدایت اس پیغام کا انکار کرنے والے اسی طرح یہاں دو گروہ ہیں ایک اصلاح کرنے والے دوسرے آیات یعنی پیغام الہی کی تکذیب کرنے والے پس دونوں آیتوں کا مطلب ایک ہے اور دونوں گروہوں کی جزا کا ذکر یکساں الفاظ میں ہے۔ دونوں میں من تبعہ تکذیب پیغام کی ہے۔ اور رسولوں کے ختم ہو جانے پر واقعات عالم بھی گواہ ہیں جس قسم کے لوگ پہلے آیا کرتے تھے اور ایک عالم کو اپنے پیچھے لگا بیٹھتے تھے اب تیرہ سو سال سے اس قسم کا کوئی انسان دنیا میں ظاہر نہیں ہوا

قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا أَضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَيْنَا

کہیں گے وہ کہاں ہیں جن کو تم اللہ کے سوائے پکارتے تھے کہیں گے وہ ہم سے جانتے ہی اور اپنی جانوں پر
۳۸ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ

گواہی دیں گے کہ وہ کافر تھے ۱۰۷۱ کہے گا اُن قوموں میں جو تم سے پہلے جنوں اور انسانوں
مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لِّعَذَابِ أَخْتِهَا حَقٌّ إِذَا

سے گزر چکیں اُن کے اندر داخل ہو جاؤ جب کبھی کوئی جماعت داخل ہوگی اپنی ساتھی قوم پر لعنت لگی یہاں تک کہ
اِذَا كُوفِيَ بِهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِجْنَاهُمْ لَأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَاتَّخِذْهُمْ

سب اس کے اندر ایک دوسرے کو پائیں گے اُن کے پچھلے انکے پہلوں کو کہیں گے اے ہمارے رب انہوں نے ہمیں گمراہ کیا سو ان کو
عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَٰكِن لَّا تَعْلَمُونَ ۝ وَقَالَتْ

دوچند عذاب آگ کا دے کہے گا ہر ایک کے لئے دوچند ہی لیکن تم نہیں جانتے ۱۰۷۲ اور اُن کے
۳۹ أُولَاهُمْ لَأَخْرَجْنَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ

پہلے اُن کے پچھلوں کو کہیں گے تم کو ہم پر کوئی فوقیت نہیں سو اس کے عوض جو تم کما تے تھے عذاب چکھو

۱۰۷۱ نصیب ہم سے ۱۰۷۲ کتاب۔ کتاب بعضی مکتوب بھی ہو سکتا ہے یعنی جو حصہ ان کے لئے لکھا گیا ہو۔ مگر لکتاب
سے مراد یہی قرآن بھی ہو سکتا ہے یعنی وہ قرآن کو رو کر کے اس خط سے بہرہ ور ہو گئے جو درکنیوں کیلئے قرآن قرار پایا
شہدوا و اعلى النفسهم اپنے نفسوں پر شہادت دینے سے مراد یہ ہو کہ الزام قبول کر لیں گے اور اپنے
گناہوں کا اقرار کر لیں گے یا یہ کہ ان کی حالت خود بتا دے گی کہ وہ کافر تھے اور جو طاقتیں انسان کی ترقی کے لئے
انسان کے اندر ودیعت کی گئی تھیں ان کو انہوں نے دیا یا +

۱۰۷۲ اختہا۔ اخ اور اخت کا لفظ ہر قسم کی مشارکت پر بول دیا جاتا ہے۔ خواہ دلاوت کے لحاظ سے ہو یا رضا
کے لحاظ سے یا دین یا صنعت یا معاملہ یا دوستی کے لحاظ سے۔ کفر میں شریک بھی سب ایک دوسرے کے بھائی ہیں
اور اسلام میں شریک بھی سب ایک دوسرے کے بھائی ہیں۔ یہاں اختہا بلحاظ سیاق انکے اولیاء ہیں یعنی وہ
کہ تابع متبع پر لعنت کریں گے اور متبع تابع پر +

اخ۔ اخت

اخرہم۔ اولہم سے پچھلے اور پہلے بلحاظ مرتبہ مراد ہیں یعنی تابع اور متبع۔ یا ضعفا اور کبرا +
لکل ضعف یعنی اگر متبع زیادہ عذاب کے مستحق ہیں اس لئے کہ انہوں نے دوسروں کو گمراہ کیا۔ تو تابع بھی زیادہ کے مستحق ہیں
اس لئے کہ انہوں نے انہیں بند کر کے تقلید کی۔ دوسری توجیہ دوچند عذاب کی یہ ہے کہ ظاہر باطن کا عذاب مراد ہے یوں ہر ایک کے
اس کا دوچند ہے جو نظر آتا ہے۔ گو دوسرا نہ جانتا ہو۔ امام راغب نے بھی معنی لئے ہیں +

اولی۔ آخری

دوچند عذاب مراد

۸۰
دھی کو قبول کرنے والے

۸۰. إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ

جو لوگ ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں اور ان سے سرکشی اختیار کرتے ہیں ان کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے اور وہ جنت میں

۸۱. الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ۚ وَكَذَلِكَ يَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ۝ لَهُمْ

دھل نہ ہونگے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں سے گزر جائے اور اسی طرح ہم مجرموں کو سزا دیتے ہیں ۸۱۔ ان کے لئے

۸۲. مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِّنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۚ وَكَذَلِكَ يَجْزِي الظَّالِمِينَ ۝

جہنم کا بچھونا ہوگا اور ان کے اوپر (اسکی) اوڑھنے اور اسی طرح ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں ۸۲۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا أَشْرًا مِّنْهَا ۚ

اور جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کرتے ہیں ہم کسی شخص پر کچھ لازم نہیں کرتے مگر اسکی وجہ سے

۸۳۔
آسمان کے دروازے
دھکولنے سے مراد

۸۳۔ لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ۚ مَرَادُ يَهِيَ أَنَّهُمْ كَفَّارَةُ أَعْمَالِهِمْ يَأْتِيهِمْ رُوحٌ كَارِفٌ يَحْجِبُ عَنْهُمْ

عمل کو اور اللہ تعالیٰ رفع دیتا ہے والعلی الصالحین یرفعہ دفاتھ ۱۰۱، ایسا ہی مومنوں کو بھی اللہ تعالیٰ رفع دیتا ہے۔ چنانچہ

اللہ تعالیٰ کا اسم الرفع ہو اس لئے خواہ یہاں کفار کے اعمال مراد لے جائیں۔ یا ان کی ارواح مطلب ایک ہی ہو

ان کو رفع عطا نہیں ہوتا۔ اسی لحاظ سے فرمایا کہ ان کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے۔

جمال۔ جمال

جمال۔ جمال حسن کو کہتے ہیں اور جمال اونٹ کو اس لئے کہ وہ اونٹ کو اپنے لئے خوبصورتی کا موجب سمجھتے تھے

جمالة

اس کی جمع جمالة قرآن شریف میں آتی ہو کائنہ جمالة صفر المثلث ۳۳، اور جمال بھی آتی ہے۔

سم

سم۔ تنگ سوراخ کو کہتے ہیں جیسے سوئی کا ناکہ یا ناک یا کان میں جو چھید کیا جاتا ہو اور سم نہر کو کہتے ہیں اسلئے

سموم

کہ وہ اپنے لطیف تاثیر سے بدن کے اندر داخل ہو جاتی ہو اور سموم تیز گرم ہوا کو کہتے ہیں جو نہر کا سا اثر رکھتی ہے۔

فی سموم وجمیم الواقعة ۴۲، والجان خلقنا من قبل من نادر السموم (الحجرہ ۲۴) (۴)۔

یلم الجمل فی سم الخیاط جمال یا اونٹ کو عرب بڑا قی میں بطور مثال بیان کرتے ہیں اور سوئی کے ناکے کو تنگی

مسلک میں۔ یہاں یہ بتایا کہ ان کے اعمال نے ان کیلئے جنت میں داخل ہونا ایسا ہی مشکل کر دیا ہے جیسا اونٹ کو قی

کے ناکے میں سے گزرنے کا مشکل ہے۔ ہاں اگر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے ان کو وہاں پہنچا دے یا سزا دینے کے بعد توبہ اور معاف

اصل غرض بمقابلہ رد کرنے والوں کے دھی کو قبول کرنے والوں کا ذکر ہے اس مقابلہ کے اظہار کیلئے پہلی دو آیتوں میں

پچھلے رکع کے مضمون کو جاری رکھا ہے۔

غاشیة

۸۴۔ غَوَاشٍ غَاشِيَةٍ لِّیَجْعَلَ دُخَانًا يَحْجِبُ عَنْهُمْ وَدُخَانًا يَحْجِبُ عَنْهُمْ وَدُخَانًا يَحْجِبُ عَنْهُمْ وَدُخَانًا يَحْجِبُ عَنْهُمْ

غَاشِيَةٍ (یوسف ۱۰۴) اور قیامت کو بھی اثلث غَاشِيَةٍ (الغَاشِيَةُ ۱)۔

جہنم کے دھکولنا اور بچھونا ہونے سے مراد یہ ہے کہ چاروں طرف سے عذاب ان پر محیط ہوگا۔

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ

یہی جنت والے ہیں وہ اسی میں رہیں گے ۱۰۸۲ اور جو کچھ ان کے سینوں میں بیج ہو گئے ہم کھال بیج

تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَأَنَّا لَكُنَّا لَهْتَادِ

ان کے نیچے نہریں بہتی ہو گئی اور وہ کہیں گے سب تعریف الہی کو ہے جس نے ہم کو اس کے لئے ہدایت دی اور ہم تو ہدایت پا سکتے

لَوْ لَا أَن هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَن تِلْكَ الْجَنَّةُ

اگر اندہم کو ہدایت نہ دیتا یقیناً ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے اور ان کو ندا دی جائیگی کہ اس جنت کا تم کو

أُورِثْتُمْوهَا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ لِلنَّارِ إِنَّا

اس کے بدل میں وارث کیا گیا جو تم کرتے تھے ۱۰۸۳ اور جنت والے آگ والوں کو پکاریں گے کہ بیشک

قَدْ جَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا

ہم نے جو ہمارے رب نے ہم سے وعدہ کیا تھا سچ پایا تو کیا تم نے بھی جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا سچ پایا کہیں گے

نَعَمْ فَاذْنَبُوا مَوْذِنًا يَكْفُرُ عَنْهُمْ أَلْعَنَ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ

ہاں۔ تب ایک پکارنے والا ان کے درمیان پکاریگا کہ ظالموں پر اللہ کی لعنت ہو

ثَلَاثَةٌ

غُل

۱۰۸۲۔ کے معنی عداوت ہیں دغا، یا کینہ بیج حسد +

نعمائے دنیا کے ساتھ یہ بھی لگا ہوا ہو کہ سینوں میں کسی قدر غل و غش رہتا ہو۔ ایک دوسرے کے ساتھ کینہ یا حسد ہوتا ہے۔ جنت کی نعمتوں کے ساتھ یہ باتیں نہ ہونگی۔ درجات میں اگر ایک دوسرے سے بلند بھی ہونگے تو بھی دلوں میں کوئی حسد نہ ہوگا۔ وہ نعماء ہر قسم کی ردی آمیزش سے پاک ہوں گی۔ اور یا یہ مراد ہے کہ مومنوں میں بھی بعض وقت غلط فہمیوں سے ایک دوسرے سے بیچ ہو جاتا ہے۔ قیامت میں وہ نہ ہوگا +

۱۰۸۳۔ وراثۃ۔ وراثۃ اصل میں اس کو کہتے ہیں کہ کوئی مال کسی غیر سے بلا کسی عہد کے یا بلا ایسی چیز کے جو عہد کے قائم مقام ہو پہنچے۔ پھر اس کا استعمال ایسے مال پر ہوتا ہے جو میت سے پہنچتا ہے اور ایسے حصول مال پر بھی ہوتا ہے جو بلا مشقت ملے اور ایسا ہی جب کسی کو کوئی نعمت عطا کی جائے جو اس کے لئے خوشگوار ہو اور یا جہاں جنت کو مومن کے لئے وراثۃ بتائے ہیں یہ اشارہ ہو کہ یہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ملتی ہو۔ اعمال کا بدلہ لگا ساتھ فرمایا مگر بیچ یہی ہو کہ اعمال صالحہ جو انسان کرتا ہو تو وہ اپنا فرض ادا کرتا ہے۔ ان پر نعماء کا عطا کرنا محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے +

وراثۃ

وقف لازم

۲۵ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورًا

وہ جو اللہ کی راہ سے روکتے تھے اور اسے ٹیڑھا کرنا چاہتے تھے اور آخرت کے بھی منکر تھے ۱۰۸۵

۲۶ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمِهِمْ

اور ان کے درمیان پردہ ہوگا ۱۰۸۵ اور اعراف پر کچھ مرد ہونگے جو سب کو ان کے نشانوں کی پہچان کر سکیں گے ۱۰۸۶

۱۰۸۴ عوج - عوج وہ ٹیڑھا پن ہے جو آنکھ سے نظر آجائے اور عوج وہ جبصیرت سے معلوم ہو۔ بے غور یا عوجا سے مراد

دوسری زندگی کے
جس اور کیفیات

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو دین کو استقامت دی ہے تو یہ اس حالت سے اس کو بدلنا چاہتے ہیں +

۱۰۸۵ یعنی اہل جنت اور اہل نار کے درمیان پردہ حائل ہو گا۔ پس وہاں کے جو اس الگ ہی ہیں اور وہاں کی کیفیات

بھی الگ ہیں۔ دونوں کے درمیان پردہ بھی حائل ہے یا اس ایک دوسرے سے باتیں بھی کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو

دیکھتے بھی ہیں۔ یہاں کے مکان کی کیفیات وہاں کے مکان کی کیفیات نہیں جتنی دیکھو ۱۰۸۶

عرف - اعراف

۱۰۸۶ الْأَعْرَافُ - عرف کی جمع ہے اور وہ ہر ایک بلند مرتفع مکان کو کہتے ہیں اور زجاج کا قول ہے کہ اعراف وہ

بلند مکان ہیں جو دیوار کے اوپر ہوں۔ اور ایسا ہی جو بلند زمین ہو وہ بھی عُرُف کہلاتی ہے۔ اور ہواؤں اور بادلوں کے

أَعْرَاف وہ ہیں جو پہلے آئیں اور جو بلند ہوں (دل +)

سیما

سیما - سام سے ہے اور اس کے معنی علامت ہیں +

اصحاب اعراف

اصحاب اعراف کون لوگ ہیں۔ اکثر مفسرین کا یہ خیال ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہیں

اور وہ اعراف کو حجاب قرار دیتے ہیں جو جنت اور دوزخ کے درمیان ہے۔ مگر لفظ کے لغوی معنی کی رو سے یہ تاویل درست

معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ اعراف بلند مقاموں کا نام ہے۔ دوسرے ان کے مرتبہ کی بلندی اس سے ظاہر ہے کہ وہ سب کو

پہچانتے ہیں یعنی اہل دوزخ کو اور اہل جنت کو نشانوں سے پہچانتے ہیں یہ ان کی معرفت بلند کا نتیجہ ہے۔ دوسرے ان کو

رجال کہا ہے اگر وہ گروہ مراد ہوتا جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہیں تو رجال کی خصوصیت کے کوئی معنی نہیں کیونکہ

ایسی عورتیں بھی ہونگی اور مرد بھی ہونگے۔ رجال کی خصوصیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسل اور انبیاء کا گروہ ہے کیونکہ

رسالت مردوں سے مخصوص رہی ہے۔ اور لسان العرب میں ایک قول اصحاب الاعراف کے متعلق یہ بھی منقول ہے کہ

وہ انبیاء ہیں۔ اور گو ایک گروہ مفسرین کا اس طرف بھی گیا ہے کہ اس سے مراد ملائکہ ہیں مگر اس میں بھی رجال کے

لفظ کی خصوصیت باقی نہیں رہتی پس حتیٰ یہی ہے کہ یہ انبیاء کا گروہ ہے جو اپنی اُمتوں کو پہچانتے ہیں کہ کون جنت میں جا

اور کون دوزخ میں اس کی تائید قرآن کریم کے دوسرے مقامات سے بھی ہوتی ہے کیونکہ انبیاء کو ایک خصوصیت

دی گئی ہے کہ انہیں اپنی اُمتوں پر شہید کہا گیا ہے فکیف اذا جئنا من کل اُمة لبشیرید (النساء - ۴۱) اور یہ

ایک الگ ہی گروہ قرار دیا گیا ہے۔ ہاں اُمت محمدیہ کو یہ فضیلت دی گئی ہے کہ اس کے کامل الایمان لوگوں

کو بھی اس گروہ میں داخل کیا ہے جیسے فرمایا لَنُكُونَنَّ اَشْهَادًا عَلٰی النَّاسِ (البقرة - ۱۴۳) اور اسی کی تائید اس

ہوتی ہے کہ قرآن کریم نے دوسری جگہ تین گروہ ہی بنائے ہیں ایک سابقون یا مقربوں کا گروہ۔ ایک اصحاب النہدین

یا اہل جنت کا گروہ ایک اصحاب الشمال یا اہل دوزخ کا گروہ دیکھو سورة الواقعة اسلئے یہاں اہل جنت اور اہل نار

کے علاوہ جس تیسرے گروہ کا ذکر ہو سکتا ہے وہ یہی سابقین اور مقربین کا گروہ ہے۔ اور لسان العرب میں ہے کہ ابن

وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْنَا لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ۝ وَإِذَا

اور وہ جنت والوں کو پکاریں گے کہ تم پر سلامتی ہو وہ ابھی اس میں داخل نہیں ہوئے اور وہ امید رکھتے ہو گئے ^{۱۰۸۷} اذنیب

صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

ان کی آنکھیں آگ والوں کی طرف پھریں گی کہیں گے اے ہمارے رب ہم کو ظالم قوم کے ساتھ نہ کیجیو ^{۱۰۸۸}

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجُلًا لَّا يَعْرِفُونَهُمْ بِسْمِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ

اور اعراف والے کچھ مردوں کو پکاریں گے جن کو وہ انکے نشانوں سے پہچانتے ہو گئے کہیں گے تم کو تمہاری جمعیت کچھ فائدہ نہ دیا

وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ۝

اور نہ اس نے جو تم تکبر کرتے تھے ^{۱۰۸۹} کیا یہ وہی ہیں جو تم قسمیں کھاتے تھے کہ اللہ ان پر رحمت نہیں کرے گا

ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝

جنت میں داخل ہو جاؤ تم پر کوئی خوف نہیں اور نہ تم پہ پھٹاؤ گے ^{۱۰۹۰}

عباس سے دریافت کیا گیا کہ اس قول کے کیا معنی ہیں اہل القرآن عرفاء اهل الجنة تو آپ نے فرمایا رؤساء

اهل الجنة یعنی عرفاء سے مراد سرداران اہل جنت ہیں +

۱۰۸۷ یعنی اہل جنت ابھی جنت میں داخل نہیں ہوئے ہاں امیدوار ہیں لیکن یہ مفرقین کا گروہ چونکہ بلند مقام پر

ہے اس لئے اہل جنت کو پہچانتا ہی +

۱۰۸۸ یہ اس لئے کہیں گے کہ ابھی وہ جنت میں داخل نہیں ہوئے صرف ابصار دہم ہیں انہی اہل جنت کا ذکر ہے +

۱۰۸۹ جمعہم سے مراد جمعیت بھی ہو سکتی ہی اور مال و دولت کا جمع کرنا بھی یہ الفاظ کا اعراف والے دوزخ

والوں میں سے خاص لوگوں کو پکارینگے اور ان کو انکی جمعیت اور ان کا تکبر یا دلائمینگے اسی نتیجہ کے موہیں جس پر ہم اور پہنچے

ہیں کہ اصحاب اعراف سے مراد انبیاء علیہم السلام ہیں اور وہ رجال جنکو وہ پکارینگے وہ لوگ ہیں جنہوں نے دنیا میں

مال اور جتنے کو حق کی مخالفت پر لگایا۔ ان لوگوں کو جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہوں حق کے ان مخالفین سے کینا

اور ان کے انہیں پہچاننے کا کیا مطلب؟ ہاں انبیاء ان کو پہچانتے ہو گئے اس لئے کہ ان کی مخالفت ان لوگوں نے

کی اور انکی آیت میں اپنے متبعین کا ذکر کرتے ہیں +

۱۰۹۰ یہ اہل جنت کی طرف اشارہ کر کے کہا گیا ہے اور مراد یہ ہے کہ یہ لوگ جو اب جنت میں جا رہے ہیں ان کے متعلق ترکہا

کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان پر رحمت نہیں کرے گا کیونکہ مخالفین حق مومنوں کو ذلیل سمجھا کرتے تھے چنانچہ ان کے اس قسم

اتہال و دوسری جگہ موجود ہیں اہلؤل الذین من اللہ علیہم من بیننا و لا نغافلہم ۵۳ کیا یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ

نے ہم میں سے احسان کیا ہے یعنی استہزاء کے طور پر انکو کہتے تھے کیونکہ وہ غریب تھے آیت کے پچھلے حصہ میں خطاب

اہل جنت کو کرتے ہیں جو ان انبیاء کے پیرو ہیں +

۴
۱۰۸۷
۱۰۸۸
۱۰۸۹
۱۰۹۰
برکرتے والوں اور
قبول کرتے والوں
کا مقابلہ

۵۰ وَكَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ

اور آگ والے جنت والوں کو پھاریں گے کہ ہم پر کچھ پانی بہاؤ یا اس سے (وہ جو اللہ نے تم کو رزق دیا)

۵۱ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَ

کہیں گے اللہ نے ان کو کافروں پر حرام کیا ہے ۱۰۹۱ جنہوں نے اپنے دین کو بے حقیقت شغل اور کھیل بنایا اور

غَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۚ فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوُا الْإِقَاءَ يَوْمَهُمْ هَذَا وَمَا كَانُوا

ان کو دنیا کی زندگی نے دھوکہ دیا سو آج ہم ان کو جھوٹوں گے جس طرح وہ اپنی اس دن کی ملاقات کو بھول گئے اور اس لئے

۵۲ بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۚ وَلَقَدْ جِئْتُم بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً

کہ وہ ہماری آیتوں کا انکار کرتے تھے ۱۰۹۲ اور یقیناً ہم نے ان کو کتاب دی جسے ہم نے علم کے ساتھ کھول کر بیان کیا ہے ہدایت اور رحمت

۵۳ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۚ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ

ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں کیا وہ اس کے دہشتہ ہوئے انجام ہی کا انتظار کرتے ہیں جس دن اس کا بتایا ہوا انجام چکا وہ لوگ جنہوں

نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ بِالْحَقِّ ۚ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءٍ

اسے پہلے بھلا رکھا تھا کہیں گے بیشک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے پس کیا ہمارے کوئی سفارشچی ہیں

فَيُشْفَعُونَ النَّاسُ أَوْ نُزِدُ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ

جو ہمارے لئے سفارش کریں یا ہم ٹوٹاتے جاتیں تو اور اور عمل کریں اس کے خلاف جو ہم عمل کرتے تھے انہوں نے اپنے آپ کو گھاسے میں

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يُفْتَرُونَ ۚ

اور وہ جو افتر کرتے تھے ان سے جانا رہا ۱۰۹۳

ابن تارکی رزق
مخروی کی وجہ

۱۰۹۱ جو لوگ اس دنیا میں کھانے پینے کے ہی خیال میں منہمک رہے وہاں بھی یہی خیال سر نہیں رہ گیا اور انکو جواب یہ دیا گیا ہے کہ وہ رزق اب مانگنے سے نہیں مل سکتا۔ انکے قوی ہی اس قابل نہیں کہ وہ روحانی ثمرات حاصل کریں جن کا موقع انہوں نے خود گنوا دیا۔ وجہ اگلی آیت میں بتائی ہے۔

۱۰۹۲ یعنی دنیا میں ان کو موقع دیا گیا تھا جبکہ انہوں نے ضائع کر دیا۔ دین کو ایک کھیل سمجھا اور حیوانی خواہشات پر ہی رہے رہے۔ اسلئے ان کے روحانی قوی مر گئے اور وہ اس رزق کے اہل ہی نہیں رہے گو یا اہل جنت نکل نہیں کرتے بلکہ اپنے بتائے ہیں کہ وہ رزق تو خاص قوی کے حصول سے مل سکتا ہے مگر تم نے خود دنیا میں ان قوی کو بیکار کر دیا۔ بیان کے معنی کیلئے دیکھو ۱۰۹۳ اتنا دلیل کے معنی کیلئے دیکھو ۱۰۹۳ یہاں مراد اس کا بیان کردہ انجام ہی یعنی وہ دعویدار انکو دینے گئے مطلب



قیامت کی تہذیبی ترقی اور
انہماکی کی علامت ہے

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

۵۴

بیشک تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمان اور زمین چھ دنوں میں پیدا کئے۔

یہ ہے کہ اصلاح کا وقت تو یہی ہے کہ وعید کے آنے سے پہلے پہلے کیے جب بدی کا انجام بد ظاہر ہو گیا تو پھر وہ نکل کس طرح سکتا ہے +

۱۹۲۲ء یوم کے معنی مسئلہ میں بیان ہو چکے ہیں۔ ایک سو سے لے کر پچاس ہزار سال کو بھی یوم کہا جاسکتا ہے ظاہر ہے کہ وہ یوم جس کو ہم دن کہتے ہیں جو آفتاب کے طلوع اور غروب سے تعلق رکھتا ہے وہ آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے بعد ظہور میں آیا۔ پس آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے ذکر میں کبھی بھی مراد چھوٹے گھنٹے کا دن رات نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے عام معنی وقت ہی مراد ہیں جو تمام حد بندیوں سے آزاد ہے +

اس رکوع میں یہ بتایا ہے کہ وہ حق جو وحی لائی تھی۔ ضرور کامیاب ہو گا۔ مگر اس کی ترقی جیسا کہ قدرت کے تمام نظارہ میں ہے تدریجی ہو گی۔ اور اس لئے ابتدائیوں کی کہ آسمانوں کو اور زمین کو بھی اللہ تعالیٰ نے چھ وقتوں میں پیدا کیا یعنی ان کی پیدائش کی جو آخری حالت تھی چھ زمانوں میں چھ حالتوں سے گزار کر ان کو اس حالت تک پہنچایا۔ ان معنوں کی صحت پر یہ امر شاہد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ المؤمنون کے پہلے رکوع میں انسان کی پیدائش کے بھی چھ ہی مراتب بیان کئے ہیں۔ نطفہ۔ علقہ۔ مضغہ۔ مضغہ میں ہڈیوں کا پیدا ہونا۔ پھر سارے اعضا کا ٹھیک ہو کر ہڈیوں پر گوشت کا چڑھ جانا۔ پھر اس میں زندگی کا پیدا ہونا۔ اور اس کے مقابل پر وہیں سورۃ المؤمنون میں چھ ہی مراتب خلق روحانی کے بیان فرماتے ہیں۔ زمین کی پیدائش کو اگر لیا جائے تو سائنس سے موجودہ حالت تک پہنچنے میں چھ مرتبے ثابت ہوئے ہیں۔ ایک وہ حالت جب یہ انگارے کی۔ دوسری یہ تھی۔ دوسری وہ حالت جب وہ انگارہ ٹھنڈا ہونا شروع ہوا اور پانی وغیرہ الگ ہوتے تیسری وہ حالت جب اس کی سطح کا اوپر کا حصہ کافی ٹوٹا ہو گیا اور پہاڑ وغیرہ بن گئے۔ چوتھی وہ حالت جب نباتات نہیں پانچویں وہ حالت جب حیوانات پیدا ہوئے۔ چھٹی وہ حالت جب خلاصہ مخلوقات انسان بنا۔ اسی طرح زمین آسمان کی ہر چیز کی پیدائش میں چھ مرتبے نظر آتے ہیں صحیح مسلم کی ایک حدیث میں بھی چھ مرتبے بتائے گئے ہیں یعنی اول مٹی کا پیدا ہونا پھر اس میں پہاڑوں کا بننا۔ پھر درختوں کا پیدا ہونا۔ پھر مکررمات کا پیدا ہونا۔ پھر نور کا پیدا ہونا۔ پھر جانداروں کا پیدا ہونا۔ پھر انسان کا پیدا ہونا۔ اور یوم الاحد یوم الاثنين وغیرہ کا جو ذکر بعض روایات میں ہے تو اس سے مراد واقعی یہی اقوار پر وغیرہ کے ایام نہیں بلکہ پہلا دوسرا دن مراد ہیں۔ اور یوم الجمعۃ سے مراد جمع ہونے کا دن ہے یعنی جس میں آدم کی پیدائش کی وجہ سے ساری مخلوقات جمع ہو گئی ابن جریر میں ایسی ہی ایک روایت کے بعد یہ لفظ آتے ہیں کہ ان چھ دنوں میں سے ہر دن ایک ہزار سال کے برابر ہے۔ پس معلوم ہوا یہ دن مراد کبھی نہیں لئے گئے بلکہ اس سے مراد چھ اور زمانے ہیں۔ خواہ وہ ایک ہزار سال کے ہوں خواہ پچاس ہزار کے خواہ دس لاکھ کے +

نک
۷۵

استوی

عریش

استوی علی الم

قرآن کریم کو دیکھیں تو خود اپنے مطلب کو واضح کر دیا ہے سورۃ یونس میں فرمایا تم استولی علی العرش یا اللہ جہاں استولی علی العرش کی تفسیر خود ہی میں بدلا مرے فرمادی یعنی تدبیر امور کرتا ہے۔ پھر خاص اس موقع پر پہلے زمین و آسمان کی پیدائش کا ذکر ہے پھر استولی علی العرش کا اور آیت کا خاتمہ ان الفاظ پر ہے ولہ الخلق والامم پیدا کرنا بھی اسی کا کام ہے اور اب بھی اسی کا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ استولی علی العرش میں امر الہی کے نفاذ کا ذکر ہے اور خود زبان بھی اسی کو چاہتی ہے۔ کیونکہ پیدا کرنا ایک کام ہے اور پیدائش میں نفاذ مرد و مہر کا مہر قدرت و تدبیر

يُغْنِي الْيَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ شَاءَ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجُودُ مُسْحَرَاتٍ

رات کو دن کا لباس پہنتا ہے وہ اس کے پیچھے لگتا تو پہلا آتما ہی اور سوج اور چاند اور ستارے اس کے حکم سے کام

بِأَمْرِهُ الْآلَهُ الْخَلْقِ وَأَمْرٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ ادْعُوا رَبَّكُمْ ٥٥

میں لگا کر نہیں دیکھو پیدا کرنا بھی اسی کے لئے ہو اور حکم بھی اللہ جانوں کا رب برکت والا ہی ملا ۱۹۷۱ اپنے رب کو عاجزی سے اور

تَضَرُّعًا وَخَفِيَّةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝

چھٹپ چھپ کر بھاڑو کیونکہ وہ حد سے بڑھنے والیوں سے محبت نہیں کرتا ۱۰۹

سے کامل ہوتی ہی پیدا بھی کرے اور اسی کا امر بھی اس میں نفاذ پاتے یہی معنی فعال نے کہے ہیں (د) :

کما سی اور عرش و دونوں کے متعلق عظام میں ایک غلط فہمی ہے۔ اول الذکر کو بخاری نے رفع کر دیا جو کیونکہ انہوں نے تمسبی کے معنی علم کے ہیں دیکھو ۳۹۔ اس سے بھی عرش کے معنی قدرت یا نفاذ امر کی تائید ہوتی ہے۔ کیونکہ اگر کسی سے مراد علم ہی تو عوام کا خیال یا تو خود باطل ثابت ہو یا مشہور معنی کے لحاظ سے جس قدر روایات بیان کی جاتی ہیں انکو بہت ہی نے بیان کر کے سب کو ضعیف قرار دیا ہے۔ دیکھو روح المعانی۔ اور اس پر ایک یہ بھی شہادت ہے کہ قرآن کریم میں یہ بار بار ذکر ہے کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اللہ تعالیٰ کا ہی اور کہ اللہ تعالیٰ وہ سب کچھ جانتا ہے جو آسمانوں اور زمین میں ہے مگر یہ کہیں نہیں کہ جو کچھ کسی اور عرش میں ہے وہ بھی اس کا ہی یا وہ اسے جانتا ہے حالانکہ اگر کسی اور عرش و دوائیے فلک ہوئے تو ایسا ذکر ضرور ہونا چاہی تھا

۱۹۶۔ احثثنا حثت کے معنی ہیں ملنے میں جلدی کرنا اور حثث کے معنی ہیں جلدی کرنے والا دل) *

مسئلات - نتیجہ کے معنی ہیں غالب ہو کر کسی خاص غرض کی طرف چلانا پس مستحضر وہ ہو جو اس طرح کام میں لگتا ہے (دع) اور مستحضر وہ جو اس طرح کام میں لگایا جائے اور نتیجہ وہ ہے جس پر دو سر غالب آجائے پھر وہ اپنے ارادہ سے منحرف ہو جائے
لیکن بعضکم بعضنا سخر یا (الزخرف ۳۶) مگر یہ نتیجہ سے بھی ہو سکتا ہے اور مستحضر سے بھی یعنی سحر کرنے سے (دع) +
تبارک - برکت کی کسی چیز میں اسی خیر کا قایم ہو جانا ہے - اور تبارک میں یہ تنبیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ان خیرات کے ساتھ مخصوص ہے جن کا ذکر تبارک کے ساتھ ہے +

رات اور دن کے یکے بعد دیگرے آنے میں یہ اشارہ ہو کہ اس ظلمت کے بعد دنیا میں پھیل رہی ہو اب نور ظہور پذیر ہو گا۔ اسی مناسبت سے سورج چاند اور ستاروں کا ذکر ہو۔

۱۹۹۰ء اسلام پر مصائب کا زمانہ ہے۔ اس لئے دعا کی طرف متوجہ کیا ہے۔ اب بھی مسلمان دعا کی طرف متوجہ ہوں تو مصائب سے نکلیں۔ لایعجب المعتدین میں بتایا کہ جو لوگ خدا کے حضور عاجزی سے دعا نہیں کرتے وہ دنیا میں ظلم اور زیادتی کرنے لگ جاتے ہیں مگر زیادتی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا اس لئے تم ہمہ تن دعا کی طرف متوجہ ہو جاؤ تاکہ کامیاب ہو کر ظلم اور زیادتی سے بچو اور اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے تضرع کی دعا وہ ہے جس میں انسان خدا کے حضور گڑگڑاتا اور زور سے دعا کرتا ہے خفیہ یا چھپکر دعا کرنا بھی اچھا ہو مگر دعا میں تضرع سے ایک خاص کیفیت انسان کے قلب پر پیدا ہوتی ہے +

مش-حقیقت

۱۳۸۴

سفرِ ستخبری

تعارف

مصلحت میں رہا

تفصیل کی دعا

۵۶ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَهُ

اور زمین کے اندر اس کی اصلاح کے بعد فساد نہ کرو۔ اور خوف کرتے ہوئے اور امید رکھتے ہوئے اس کو کاروبار میں اللہ

۵۷ اللَّهُ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا لِّبَنَاتٍ يَتَذَكَّرْنَ فِيهِ

کی رحمت احسان کرنے والوں سے قریب ہے اور وہی ہے جو ہواؤں کو اپنی رحمت کے آگے آگے خوشخبری دیتے ہوئے بھیجتا ہے

حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نِّقَالًا سَفَعْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَآتَيْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا

یہاں تک کہ جب دھبہ بادل کو اٹھا لاتی ہیں ہم اس کو ایک مردہ زمین کی طرف چلاتے ہیں پھر ہم اس کو ساتھ پانی لاتے ہیں پھر اس کے

۵۸ بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَٰلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَالْبَلَدُ

ساتھ ہر قسم کے پھل نکالتے ہیں اسی طرح ہم مردوں کو نکال کھڑا کریں گے تاکہ تم نصیحت قبول کرو ۱۰۹ اور اچھی

الطَّبِيبُ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۚ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا تَنكِدًا ۚ

زمین کا سبزہ اس کے رب کے حکم سے خوب نکلتا ہے اور جو خراب ہے (دڑاں) نکلتا بھی ہے تو حقوڑا

كَذَٰلِكَ نُصِرُّكَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ۝

اسی طرح ہم ان لوگوں کے لئے جو شکر کرتے ہیں بار بار باتیں بیان کرتے ہیں ۱۱۰

۱۰۹ یہاں مخلوق خدا کے ساتھ نیکی کی طرف توجہ دلائی ہے۔ کیونکہ مخلوق خدا کے ساتھ نیکی بھی رحمت الہی کی جانب ہوا اور

مسلمانوں کو سمجھا یا کہ وہ کامیاب ہوں تو پھر فساد نہ پھیلانیں +

۱۰۹ اَقَلَّتْ - اس کا مادہ قَلَّ ہے۔ اور اَقَلَّتْ کے معنی ہیں میں نے اسے حقوڑے بوجھ کا یا ہلکا پایا اور یہ بعض وقت

دوسری چیز کی قوت کی نسبت سے ہوتا ہے پس اَقَلَّتْ کے معنی ہیں ہواؤں نے اسے اٹھا یا اور اپنی قوت کے لحاظ سے قلیل

پایا (دغ) اس لفظ کے استعمال میں لطیف اشارہ ہے کہ ہواؤں میں کس قدر طاقت ہو جو لاکھوں اور کروڑوں میں پانی کا بوجھ

اٹھائے پھرتی ہیں +

روحانی بارش کا اثر

قدرت کا ایک عام نظارہ بیان کر کے کہ ٹھنڈی ہوائیں کس طرح بارش کی خوشخبری لاتی ہیں اپنی روحانی بارش کی طر

توجہ دلائی کہ اس کے آگے آگے بھی ٹھنڈی ہوائیں چلی آرہی ہیں۔ یہ ٹھنڈی ہوائیں اسلام کی ہلکی ہلکی قبولیت کی خوشخبریاں ہیں

پھر اس کے بعد وہ وقت بھی آتا ہے کہ یہ روحانی بارش ایک مردہ زمین پر پڑ کر اسے زندہ کر دے۔ کَذَٰلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ مِمَّنْ مِّنْهُنَّ

بالص صاف کر دیا ہے اور اشارہ انہی مردوں کی طرف ہے جن کے متعلق دوسری جگہ فرمایا اَوْ مِّنْ كَانِ بَيْنَا وَفَاحِشِينَ ۚ وَالْأَفْئَامُ

عَنَّا نَكْدُ نَكْدًا ۚ یَا نَعْمَ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو اپنے طالب کی طرف تلگ سے نکلتی ہو (دغ)

اس میں بتایا ہے کہ جس طرح پڑتا ہے دیکھتے ہو کہ سب زمینیں یکساں نہیں۔ بارش تو ایک ہی سب پر ہوتی ہے مگر بعض کی

استعداد قبولیت اچھی ہوتی ہے۔ ان میں ہر شے کی بھی اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہے بعض زمین ناقص ہوتی ہے اسلئے روئیدگی اس میں

نکد
قبولیت حق میں تھا
استعداد

نوح کا ذکر

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ مَأْلِكُكُمْ مِنَ اللَّهِ ۝۹

بیشک ہم نے نوح کو اپنی قوم کی طرف بھیجا سو اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا تمہارے لئے کوئی

غیرہ ہر اے! اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ ۝۱۰

معبود نہیں میں ضرور تم پر ایک بڑے دن کا عذاب آنے سے ڈرتا ہوں مملکت اس کی قوم کے سرداروں نے کہا

إِنَّا لَنَرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝

ہم یقیناً تجھ کو کھلی گمراہی میں دیکھتے ہیں

نیکے بھی تو نہایت قلیل اور مردہ سہی کہ رتی نہیں کرتی۔ اسی طرح طبائع انسانی کی استعداد میں اختلاف ہے اپنی استعداد کے مطابق خدا تعالیٰ کی اس روحانی بارش سے فائدہ اٹھانے کے سب پر یکساں توقع غلط ہے۔
۱۰۔ الفج - نبی کا نام ہے۔ اور کچھ کے معنی نوحہ کرنا ہیں (۱۰)۔

نوح
انبیاء کے ذکر کی عرض

وحی الہی کے جھٹلانے کے برے نتائج سے قریب اور دشمنان اسلام کو آگاہ کر کے اب کچھ مثالیں پہلی تاریخ سے پیش کی ہیں کہ کس طرح جن لوگوں نے پہلے پیغمبروں کے ساتھ عداوت کر کے ان کو تباہ کرنا چاہا ان کا انجام خطرناک ہوا پیغمبروں کا ذکر جو قرآن کریم میں آتا ہے اس کے متعلق یہ یاد رکھنا چاہئے کہ قصوں کے رنگ میں نہیں اور اسی لئے ساری تفصیلات کا ذکر نہیں ہوتا بلکہ صرف ان امور کا ذکر کیا جاتا ہے جن کے ذریعہ سے اعدائے اسلام کو متنبہ کرنا مقصود ہو۔ مثلاً تعلیم میں سے۔ عموماً یہ سوٹا اصول لے لیا ہے جو سب انبیاء کی تعلیم میں مشترک ہے کہ خدا کی عبادت کو تقویٰ اختیار کرو مخلوق خدا کے ساتھ نیکی کرو۔ لوگوں نے کیا سلوک کیا اس کی تفصیلات کو عموماً چھوڑ دیا ہے امر مشترک کہ نبی کو جھوٹا کہا اس کے تباہ کرنے کی کوشش کی اس کی مخالفت پر کھڑے ہو گئے اس کو بیان کر دیا ہے۔ اور پھر آخر بتا دیا ہے کہ اعدا ہلاک ہو گئے اور تعلیم حق پھیل گئی۔ عموماً یہ ذکر کی سورتوں میں زیادہ پایا جاتا ہے۔ جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کامیابی کا کسی کو وہم بھی نہ ہو سکتا تھا اور جہاں اعدا کی طاقت کے نیست و نابود ہونے کا کسی کو شبہ بھی نہ ہو سکتا تھا پس ان انبیاء کا ذکر درحقیقت ایک پیشگوئی کے طور پر ہے کہ جس طرح پہلوں کے اعدا تباہ ہو گئے اسی طرح محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن بھی تباہ ہو جائیں گے۔
یہاں جن انبیاء کا ذکر کیا ہے وہ تاریخی ترتیب سے ہے۔ اور چند نہایت مشہور انبیاء کا ذکر کر دیا ہے۔ آدم کا ذکر تو پہلے ضرورت وحی میں ہی آچکا۔ اب سب سے پہلے نوح کا ذکر کیا ہے۔ گویا یوں سمجھنا چاہئے کہ عرب کے ارد گرد جس قدر نبی ہوئے ان میں سے تاریخی طور پر جن انبیاء کا ذکر باقی رہ گیا ہے ان میں حضرت نوح ہی سب سے پہلے نبی تھے۔ اس لئے ان کے ذکر سے ابتدائی حضرت نوح کا ذکر علاوہ اس موقع کے ذیل کے مقامات پر آتا ہے:-

آل عمران ۳۲ - الانعام ۸۵ - یونس ۷۳ - ہود ۲۵ تا ۲۸ - ابراہیم ۹ - بنی اسرائیل ۱۳ - الانبیاء ۷۶
۷۷ - المؤمنون ۲۳ تا ۲۹ - الفرقان ۳۷ - الشعراء ۱۰۵ تا ۱۲۲ - العنکبوت ۱۲ - الصافات ۵۵ تا ۸۲ - الزمر ۲۶
۵۳ - الفجر ۱۶ تا ۱۷ - التخمیم ۱۰ - الحاقة ۱۱ - الفج ۷

حاجات جہاں مل
حضرت نوح کا ذکر ہے

۶۱ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَبْيَضَكُمْ

اس نے کہا اے میری قوم مجھ میں کسی طرح کی گمراہی نہیں بلکہ میں جہانوں کے رب کا رسول ہوں علیہ السلام میں تم کو

۶۲ رَسَلْتُ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِمَّا لَا تَعْلَمُونَ ۝ أَوْعَجِبْتُمْ

اپنے رب کے پیغام پہنچا تاہوں اور تمہاری غیر خواہی کرتا ہوں اور میں اسدی کچھ جانتا ہوں تم نہیں جانتے ۱۱۰ اور کیا تم تعجب کرتے

۶۳ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا ۚ

کہ تمہارا پس تمہارے رب کی طرف سے تم ہی میں سے ایک شخص کے ذریعہ سے نصیحت آئی تاکہ وہ تم کو ڈرائے اور تاکہ تم تقویٰ کرو اور

۶۴ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَخْبَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِ

تاکہ تم پر رحم کیا جائے پر انہوں نے اسکو جھٹلایا سو ہم نے اسکو اور ان کو جو اس کے ساتھ تھے کشتی میں نجات دی

۶۵ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۝ وَ

اور ان لوگوں کو غرق کر دیا جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا بلاشبہ وہ اندھی قوم تھی علیہ السلام اور

۶۶ إِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ۚ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ

عاد کی طرف ان کے بھائی ہود کو بھیجا اس نے کہا اے میری قوم اسدی عبادت کرو تمہارے لئے سوائے

إِلَٰهِ غَيْرِهِ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

اس کے کوئی معبود نہیں پس کیا تم تقویٰ اختیار نہ کرو گے ۱۱۱

عصمت انبیاء

نصم

نصیح

طوفان نوح

قوم عاد

۱۱۰ بتایا کہ رسول میں ضلالت نہیں ہو سکتی عصمت انبیاء پر قرآن کریم کی یہ شہادت بھی کافی ہے +

۱۱۱ نصحت نصم ایسے فعل یا قول کا قصہ ہو جس میں دوسرے کی صلاحیت یا بھلائی ہو اور اسی سے ناصح ہو اور نصم

کے اصل معنی ہیں خالص کیا اسی سے ہو توبہ نصحاً (المختصر) یعنی خالص توبہ +

۱۱۲ طوفان کے متعلق مفصل ذکر آگے آئیگا لیکن کلام پاک کے یہ الفاظ واعرفنا الذین کذبوا بآیتنا صاف بتاتے

ہیں کہ صرف وہی لوگ غرق ہوئے جن کی طرف حضرت نوح پیغام لائے اور جنہوں نے آپ کو جھٹلایا اور آپ کی مخالفت کی

اور حضرت نوح کا پیغام صرف اپنی قوم کی طرف تھا جیسا کہ آیت ۵۹ سے ظاہر ہے نہ کل عالم کی طرف اس سے سارے

عالم پر محیط ہونے والے طوفان کا خیال غلط ٹھہرتا ہے +

۱۱۳ بیچ کی قوم کے بعد بلحاظ ترتیب زمانی عاد کا ذکر کیا ہے یہ ایک بڑی زبردست قوم تھی جو عرب کے جنوب میں الاحقاف

میں آباد تھی اور جیسا کہ تاریخ سے ثابت ہوتا ہے ان کا عروج اس قدر ہو گیا تھا کہ یہاں سے نکل کر انہوں نے بہت سے

ملکوں پر اپنا قبضہ بنالیا تھا۔ جو عاد جیسا کہ نام پر اس قوم کا نام ہوا ارم کا پوتا تھا جو نوح کا پوتا تھا۔ اور اس قوم کو

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ

اس کی قوم میں سے جن لوگوں نے کفر کیا ان کے سرداروں نے کہا ہم تجھے حماقت میں مبتلا دیکھتے ہیں اور ہم تجھے جھوٹوں

مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ

میں سے سمجھتے ہیں اس نے کہا اے میری قوم مجھ میں حماقت کوئی نہیں بلکہ میں جہانوں کے رب کا رسول

الْعَالَمِينَ ۝ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِرٌ أَمِينٌ ۝ أَوْ عَجَبْتَ

ہوں میں تمہیں اپنے رب کے پیغام پہنچاتا ہوں اور میں تمہارا امانت دار و فرخندہ ہوں علامۃ اور کیا تم تعجب کرتے ہو

أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا أَنْ

کہ تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے تم میں سے ہی ایک شخص کے ذریعے نصیحت آئی تاکہ وہ تم کو ڈرائے اور یاد کرو جب

جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ۚ

اس نے تم کو نوح کی قوم کے بعد حاکم بنایا اور تم کو بناوٹ میں قوت میں بڑھایا

فَاذْكُرُوا الْآيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

سو اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو تاکہ تم کا مایاب ہو سکے

وقت عادی بھی کہا جاتا ہے۔ اور مشرود کو جو اس قوم کی ایک شاخ تھی عادی ثانیہ کہا جاتا ہے۔ اس قوم کے تاریخی نشانات اور کتبے بھی ملے ہیں۔ انہوں نے اپنے چار دیوے تار و پود پر دیئے ہوئے تھے۔ ساتیہ۔ حافظہ۔ رازقہ۔ سالہ یعنی بارش کا دیوتا۔ شوم سے بچانے والا دیوتا۔ رزق کا دیوتا۔ صحت کا دیوتا۔ حضرت ہرود کو جو ان کی طرف مبعوث ہوئے انکا بھائی ہی قوم میں ہونے کی وجہ سے کہا ہے۔

عاد کا ذکر علاوہ اس واقعہ کے ذیل کے مقامات پر ہے۔

جہاں فکر عاد

ہود۔ ۵۰ سے ۶۰۔ ابراہیم۔ ۹۔ لقمان۔ ۳۸۔ الشعراء۔ ۱۲۳ سے ۱۴۰۔ العنکبوت۔ ۳۸۔ حم۔ ۴۱ سے ۱۶۔ الاحقاف۔ ۲۱ سے ۲۶۔ الذاریات۔ ۵۱۔ النجم۔ ۵۰۔ القمر۔ ۱۸ سے ۲۱۔ الحاقة۔ ۴۶ تا ۸۸۔ الفجر۔ ۲۶ تا ۸۸۔

۱۱۶۔ امین۔ امن طاعت نفس کا نام ہے اور امین وہ ہے جس کے متعلق ایسی طاعت نفس حاصل ہو (غ) پس امین وہ ہے جو ایسی ہر طرح کی خوبیوں سے متصف ہو کہ اس کے متعلق سب کو طاعت نفس حاصل ہو اور چونکہ امانۃ کا لفظ بھی ان تمام فرائض پر بولا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے انسان کے ذمہ رکھی ہیں (د) اس لئے امین وہ ہے جو تمام فرائض انسانی کو ادا کرنے والا ہو۔ ایک رسول کو امین یعنی ہر طرح سے راستباز قرار دے کر تمام رسولوں کی عصمت کے اصول کو بیان کر دیا ورنہ یہ مطلب نہیں کہ حضرت ہود تو امین تھے اور حضرت عیسیٰ امین نہ تھے اس لئے کہ ان کے متعلق یہ لفظ قرآن شریف میں نہیں آیا۔

رسول کا امین ہونا اور عصمت انبیاء

۱۱۷۔ بسطة۔ بسط سے ہے جس کے معنی فراخی ہیں (غ) و زادة بسطة فی العلم والجسم (البقرة۔ ۲۴۷) اور بسطة یا بسطة سے مراد قوت اور زیادتی جسم ہے۔

بسطة۔ بسطة

۷۰ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا

انہوں نے کہا کیا تو ہمارے پاس اس لئے آیا ہے کہ ہم اکیلے اس کی عبادت کریں اور اس کو چھوڑ دیں جس کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے

۷۱ فَاتَّبِعْنَا مَا تَفْعَلُ ۚ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ

سو اگر تو سچوں میں سے ہے تو ہم پر وہ (عذاب) لے آجس سے تو ہمیں ڈراتا ہے اس نے کہا یقیناً تمہارے رب کی طرف

مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمِيئَاتٍ هُنَّ

سے تم پر پلیدی اور ناپسندیدگی آپ کی کیا تم میرے ساتھ ان ناموں کے بارے میں جھگڑتے ہو جو تم نے اور

أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهِمَا مِنْ سُلْطٰنٍ فَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ

تمہارے باپ دادا نے نام رکھ لئے ہیں اللہ نے ان کے لئے کوئی مضبوط دلیل نہیں اتاری سو انتظار کرو

۷۲ إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظِرِينَ ۝ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا

میں تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں سے ہوں اے اسماء تم نے اس کو اور ان کو جو اس کے ساتھ تھے اپنی طرف سے بچا دیا

۷۳ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَاللَّهُ

اور ہم نے ان لوگوں کی جڑ کاٹ دی جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور وہ مومن نہ تھے اور ان کی طرف

أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ ۚ

اُن کے بھائی صالح کو (بھیجا) اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے اس کے سوا کئی معبود نہیں

ص

صالح اور لوط کا ذکر

وقف لا ازم

خلق

الخلق - سے مراد ابداع یعنی پیدائش یا بناوٹ بھی ہو سکتی ہے - اور مخلوق بھی +

قوم عاد قوم میں اور غالباً قوم جہانی میں بھی اپنے ہمعصوروں پر فوقیت لے گئی تھی اور بڑے حصہ دنیا کو اپنی قوم

سے اپنے تصرف میں کر لیا تھا +

۱۱۰۸ اسماء کے لفظ میں ان دیوتاؤں کی طرف اشارہ ہے جو انہوں نے اپنے لئے مقرر کر رکھے تھے دیکھو ۱۱۰۵

ان کو محض نام کہا ہے جن کے نیچے حقیقت کوئی نہیں +

قوم ثمود

۱۱۰۹ قوم ثمود جو ارم کے ایک دوسرے پوتے کے نام پر مشہور ہوئی قوم عاد سے قریبی تعلق رکھتی ہے مگر عاد کے دوسو

سال بعد اس کا عروج ہوا - یہ قوم مدینہ کے شمال میں الحجر کے علاقہ میں آباد تھی جو پہاڑی علاقہ ہے - بعض نے کہا کہ ثمود ان کا

نام تھمد ہے جس کے معنی قلیل پانی ہیں جس کا مادہ کوئی نہ ہو (غ) یہ پہاڑی علاقہ تھا اور معلوم ہوتا ہے کہ بارش کا پانی اکٹھا

کر کے گڑا رہ کرتے تھے اور چشموں کی بہت قلت تھی - اس قوم کا ذکر علاوہ اس موقع کے ذیل کے مقامات پر ہوا ہے :-

ہود - ۶۱ تا ۶۸ - ابراہیم - ۱۲ - الحجر - ۹ - الفرقان - ۲۸ - الشعراء - ۱۲۱ تا ۱۵۹ - النمل - ۲۵ تا ۵۳ - العنکبوت - ۲۶

حوالہات ذکر ثمود

قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَنَرَوْهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ

بیٹنا تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے کھلی دلیل آچکی یہ اس کی اوشنی تمہارے لئے نشان ہے کہ جو اس کو چھوڑ دو اس کی زمین میں

اللَّهُ وَلَا تَمْسُوْهَا سُوْءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ الْعَلَمِ ۚ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ

چرے اور ان کو کوئی دکھ نہ پہنچاؤ ورنہ تمہیں دردناک عذاب پھرے گا عذاب اور یاد کرو جب تم کو عباد کے بعد

مِّنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَتَخْتَوْنَ

حاکم بنایا اور تمہیں زمین میں ٹھکانا دیا تم اس کے میدانوں میں محل بناتے ہو اور پہاڑوں کو ترش

الْجِبَالِ مِيوَنًا ۚ فَادْكُرُوا الْآلَاءَ اللَّهُ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝

کر کوٹھیاں بناتے ہو سو اس کی نعمتوں کو یاد کرو اور زمین برفساد پھیلاتے ہوئے مت پھرو عذاب

حم ۱۳۰ و ۱۴۰ و ۱۵۰ - الزاریات ۵۱ - البقرہ ۲۵۵ - القمر ۳۳ تا ۳۱ - الحاقة ۶۹ - الفجر ۹۰ - الشمس ۱۱۰ -

نَاقَةُ اللَّهِ - یہ اضافت محض تعظیم کے لئے ہے جیسے بیت اللہ میں - اور ادنیٰ ملاہست کی اضافت ہے - کیونکہ

اس کی طرف سے وہ اوشنی بطور نشان قرار دی گئی کہ جو کوئی اس کو مارے گا وہ خود تباہ کر دیا جائیگا جس طرح بیت اللہ

کو ایک نشان قرار دیا گیا کہ جو کوئی اس کو برباد کرنا چاہے وہ خود برباد کر دیا جائے گا - یا نبی بایں کہ یہ اوشنی پتھر سے

پیدا ہوئی تھی اور تمہا ساری قوم کا پانی پی جاتی تھی محض قصہ ہیں جن کی کوئی اصلیت نہیں - اوشنی کا نشان

تکذیب کے بعد دیا گیا - اور وہ عذاب کے آنے کے لئے محض ایک نشان کے طور پر تھا جیسا کہ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ

سے ظاہر ہے یعنی حق کی دلائل تو آپ کیسے - مگر چونکہ ان دلائل کی پردہ انہیں کی اس لئے اب عذاب آتا ہے - یہ ذکر

زیادہ تفصیل سے سورۃ ہود میں اور سورۃ شعراء میں موجود ہے - اور سو خزانہ سورت میں نبی بحث کے بعد

وہ خود نشان مانگتے ہیں فَايَةُ اَنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ (الشعراء ۲۰۷) اور اس اوشنی کے ماننے

میں بھی درحقیقت ایک تہیدہ معلوم ہوتی ہے کہ اس کے بعد وہ خود حضرت صالح کو مارنا چاہتے تھے - چنانچہ حضرت

صالح کے خلاف ان کی اس سازش کا ذکر سورۃ النمل ۲۸ و ۲۹ میں موجود ہے کہ آپ کے اور آپ کے سب

ساتھیوں کو قتل کرے گا منصوبہ وہ کر چکے تھے لَعْنَتُنَا وَاهْلِهٖ اِسْ اوشنی کا مار دینا آخری نشان تھا کہ

اب وہ حضرت صالح کو قتل کر دینگے - اور حضرت صالح کا یہ فرمانا کہ اسے چھوڑ دو اس کی زمین میں چرے یا یہ کہ اس

بھی پانی پینے دو یہ بتانے کو تھا کہ اگر تمہیں عداوت ہو تو مجھ سے تو ایک بے زبان جانور کو دکھ نہ پہنچاؤ +

لَا اَسْهَلُ - سہل کی جگہ ہے - سہولت یا آسانی - اور سہل صاف اور ہموار زمین کو کہتے ہیں جو حزن کی

ضد ہے یعنی اونچی نیچی زمین (دغ) +

الاء - مادہ الی ہے اور اس کے معنی نعمتیں ہیں - واحد الی یا الی (دغ) +

تَخْتَوْنَ - محنت - لکڑی یا پتھر اور سخت اجسام کے تراشنے پر بولا جاتا ہے +

ناقة الله

صلح کی اوشنی

سہل

الی

نہت

۷۵ قَالَ لَمَّا لَازِلِينَ اسْتَكَبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ

ان لوگوں کے سرداروں نے جنہوں نے اس کی قوم میں استکبر کیا ان کو جو کمزور تھے۔ ان کو جو ان میں سے ایمان لائے

الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ صَلَّاهُمْ رَسُولٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ

کیا تم جانتے ہو کہ صلح اپنے رب کی طرف بھیجا گیا ہے انہوں نے کہا جو کچھ وہ دیکر بھیجا گیا ہے ہم اس پر ایمان لائے والے ہیں

۷۶ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكَبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ فَغَصَبُوا الْمُنَاقَظَةَ

جو متکبر تھے انہوں نے کہا ہم اسکا چہرہ تم ایمان لائے اٹھا رکھنے والے ہیں پس انہوں نے اونٹنی کو مار ڈالا

وَعَتَوَاعَنَ أَمْرَ رَبِّهِمْ وَقَالُوا بَصِيلُ انْتِ بَايَعْتَنَا نَكَالُكَ إِن كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ

اور اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی اور کہا اے صلح وہ (عذاب) اے آجس سے تو ہم کو ڈراتا تھا اگر تو رسولوں میں سے ہے

۷۷ فَاخَذَ تَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَمَيْنِ ۝ فَنَوَّلَ عَنْهُمْ وَ

تب ان کو زلزلہ نے آپکڑا سودہ اپنے گھروں میں پڑے کے پڑے رہ گئے ۷۷ پس اس نے ان سے منہ پھیرا

قَالَ يَقُومُ لَقَدْ ابْلَغْتُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُمْ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَحْتَسِبُونَ النَّصِيحَةَ

کہا اے میری قوم یقیناً میں نے تم کو اپنے رب کا پیغام پہنچا دیا اور تمہاری خیر خواہی کی لیکن تم لوگ خیواہوں کو دوست نہیں سمجھتے

۸۰ وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ

اور لو ط کو (بھیجا) جب اس نے اپنی قوم کو کہا کیا تم ایسی بے جا باتیں کرتے ہو جو تم سے پہلے قوموں میں سے کسی نے نہیں کی

۱۱۱ عقابا عقابا کسی چیز کا اصل ہوا اور عقاب تہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقاب کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقاب اس کا ذبح کرنا یا مار دینا ہے (ع) +

۱۱۲ الرجفة رجف اضطراب شدید کو کہتے ہیں یوم ترجف الارض والجبال للزلزلہ ۱۱۳ ترجف الرجفة (الفرعۃ) ۷۹ اور رجف کے معنی ہیں اضطراب شدید میں ڈال دینا قول سے ہر یا فعل سے والرجفون فی الدینۃ (الاحزاب) ۷۰ اور رجفة زلزلہ ہے +

جثم جثم پرندے تعلق کہا جاتا ہے جب وہ زمین پر بیٹھ جائے اور اس سے لگ جائے پس جثمن سے مراد ہے جہاں تھے وہیں رہ گئے، جیسا زلزلہ میں دیکر لوگ رہ جاتے ہیں۔ یہاں الرجفة کا لفظ استعمال کر کے صاف بتا دیا کہ شوق کی قوم کا عذاب بھی بھونچال تھا حیثۃ صاعقۃ وغیرہ نام سب زلزلہ پر صادق آتے ہیں کیونکہ سخت زلزلہ کے ساتھ خطرناک آواز بھی ہوتی ہے +

۱۱۴ چونکہ عدائے حق کی عادت ہمیشہ ہی چلی آئی ہے اور اس وقت بھی بغض حق کی یہی حالت تھی جیسے آج بھی ہر اس لئے استمرار کو ظاہر کرنے کے لئے مضارع استعمال کیا +

۱۱۵ ترتیب زمانی کے لحاظ سے ثود کے بعد ابراہیم کا ذکر چاہئے تھا۔ مگر اس ذکر کو بالکل چھوڑ کر لوط کا ذکر شروع کر دیا ہے۔ حضرت لوط

اِنَّكُمْ لَتَاْتُونَ الرَّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُوْنِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۝

تم تو عورتوں کو چھوڑ کر مردوں کے پاس سنہوت رانی کے لئے آتے ہو۔ بلکہ تم حد سے نکل جانے والے لوگ ہو اور اس کی

كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسُ يَتَطَهَّرُونَ

قوم کا جواب کچھ نہ تھا مگر یہ کہ انہوں نے کہا ان کو اپنی بستی سے نکال دو کہ یہ وہ لوگ ہیں جو پاک بننے میں ۱۱۴

فَانْجَيْنَاهُ وَاَهْلَهُ اِلَّا امْرَاَتَهُ ذَكَرْنَا مِنَ الْغَابِرِينَ

سودھم نے اس کو اور اس کے اہل کو نجات دی سواٹے اس کی عورت کے وہ پیچھے پہننے والوں میں سے ہوتی تھیں ۱۱۱

اس کی وجہ یہ کہ حضرت ابراہیم کا ذکر پہلے الگ سورۃ الانعام میں کر دیا گیا ہے۔ اور یہ علیحدہ ذکر بھی بلا وجہ نہیں جس قدر انبیاء کا یہاں ذکر کیا ہو وہ اس غرض کیلئے ہی کہ بتایا جائے کہ ان کے اعدا ہلاک ہو گئے۔ اس لئے حضرت ابراہیم کو جن کی قوم پر ایسے عذاب کے آنے کا کوئی ذکر نہیں ان انبیاء سے الگ کر دیا۔ اور آنحضرت صلعم کے اعدا کے ساتھ سلوک حضرت ابراہیم کے اعدا والا ہوا یعنی ان کو تباہ نہیں کیا گیا مگر ان کی قوت توڑ کر ان کا استیصال کر کے ایک رنگ میں دوسرے انبیاء کے اعدا کے ساتھ ان کو شامل کر دیا۔

حضرت لوط حضرت ابراہیم کے بھتیجے تھے مگر علیحدہ قوم کی طرف مبعوث ہوئے یعنی سدوم میں کی طرف بائبل میں جو ذکر لوط کا ہے اس میں حضرت لوط کو بدترین افعال شنیعہ کا مرتکب بیان کیا گیا ہے یعنی یہ کہ وہ نفوذ باللہ میں ذلک اپنی بیٹیوں سے نفل ناجائز کے مرتکب ہوئے۔ مگر جس طرح کئی ایک انبیاء کے متعلق بائبل میں تحریف ہو کر غلط باتیں راہ پا گئیں اسی قسم کی یہ ایک غلطی ہے جو بائبل کی تحریف کو ثابت کرتی ہے۔ چنانچہ خود مسیل نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ لوط انبیاء میں سے تھے اور عیسائی اس بارہ میں مجبور ہیں کہ بائبل کو تحریف کے الزام سے بچانے کے لئے انکار بھی کر دیں کیونکہ پطرس کی شہادت ۲ پطرس ۲: ۷ میں یوں مرقوم ہے ”اور راستباز لوط کو جو شرابیوں کی ناپاک چالوں سے دبی ہوا راہی بخشش کر دہ راستبازان میں رہ کر ان کے بے شرعی عملوں کو دیکھ سکے ہر روز اپنے سچے دل کو شکنجے میں کھینچتا تھا“ بھلا جو شخص ایسے گندے فعل کا ارتکاب کرے یعنی بیٹیوں سے ناجائز نفل رکھے وہ راستباز کہلا سکتا ہے اور اس کا دل دوسروں کے اسی قسم کے گندے فعل سے کیوں دکھے گا پس بائبل کو خود بائبل غلط ٹھہراتی ہے اور صحیح فیصلہ قرآن کا ہے کہ لوط انبیاء میں سے تھے +

نوط کا ذکر علاوہ اس مقام کے ذیل کے مقامات پر آیا ہے الانعام - ۸۷ - ہود - ۷۷ تا ۷۹ - الحجر - ۶۱ تا ۷۱ - الانبیاء - ۷۷
و ۷۸ - الشعراء - ۲۶ تا ۱۰۶ - النمل - ۲۷ تا ۵۸ - العنکبوت - ۳۲ تا ۳۵ - الواقعة - ۳۳ تا ۱۰۳ - الذاریات - ۳۳ تا ۳۷ -
النجم - ۵۳ و ۵۴ - القمر - ۳ تا ۱۷ - التہریم - ۱۰ +

۱۱۶ حضرت اوطار سے آکر ان کی بستی میں آباد ہوئے تھے۔ یہ محض ان کی اصلاح کے لئے تھا اور حکم خداوندی کے ماتحت آئے تھے۔
۱۱۷ اہل راءیک شخص کے اہل میں وہ سب لوگ داخل ہیں جن کو ایک گھر یا ایک نسب یا ایک شہر یا ایک دین جمع کرے (غ)
ہاں اہلہ سے مراد حضرت لوط کے متبع ہی ہیں (ج) اور بلاشبہ انبیاء کے ساتھ انکے متبع ہی بچائے جاتے ہیں اور اور اناس
بیشمار ہوں میں حضرت لوط کے پیروں کا ہی ذکر تھا۔

غابریں - غابریاں کو کہا جاتا ہے جو اپنے ساتھیوں کے چلنا جانے کے بعد باقی رہ جائے اور عتبادوہ ہی جو مٹی اڑانے پر

حضرت لوط اور بائبل
میں محترِف

والبحاث ذکر لوط

اهل

خاہر-غبار

۱۱
شعیب کا ذکر

۸۵ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝ وَاللَّهُ مَدِينُ الْبَيْتِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُتَّقِينَ ۝

اور ہم نے ان پر ایک مینہ برسایا پس دیکھ مجرموں کا انجام کیسا ہوا ۱۱۱ اور مدین کی طرف ان کے بھائی

شعیب کا قال يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَكُم بَيِّنَاتٌ مِّن رَّبِّكُمْ ۚ

شعیب کو دیکھو اس نے کہا اسے میری قوم اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے اس کے سولے کوئی نبی نہیں تھا تمہارے لئے یہ طرفہ تھا کہ اس کی طرف سے

فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ

سواپ اور تول کو پورا کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں کم نہ دو اور زمین میں اس کی اصلاح کے بعد

بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَلَا تَقْعُدُوا بِالْأَكْلِ

فساد نہ کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم مان لو ۱۱۲ اور ہر ایک رستہ پر رست

صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصِدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنِ يَدِ وَيَتَّبِعُونَ هَاجِرًا

بیٹھ تم ڈراتے ہو اور اللہ کی راہ سے اسے روکتے ہو جو اس پر ایمان لانا ہو اور اس کو بڑھا کر ناجائز ہو

باقی رہ جاتا ہو اسی سے غبکہ (عبدنہ - ۸۱) اور یہ کہنا یہ ہو غم کی وجہ سے چہرہ پر تغیر آ جانے سے (ع) +

غبرہ
مطر ۱۱ مطر

۱۱۱ مطر مطلق بارش کو کہتے ہیں لیکن مطر بھلائی میں اوراً مطر عذاب میں استعمال ہوتا ہے (ع) +

یہ بارش کیا تھی اس کا ذکر دوسری جگہ آتا ہے کہ پیغروں کی بارش تھی دہو ۸۲ - الحجر ۷۴ جس سے معلوم ہوا کہ آتش نشاں پہاڑ پھٹ پڑا تھا +

حضرت شعیب

۱۱۹ حضرت ابراہیم کی نسل میں سے پانچویں پشت میں ہیں اس لئے ان کا ذکر تاریخی ترتیب میں حضرت لوط کے بعد آیا ہے۔ بائبل میں ہے کہ میان ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام تھا جو ان کی تیسری بی بی تنورہ کے بطن سے پیدا ہوا اسی نام کا ایک شہزادہ قلم پر ہے جہاں میان کی نسل آباد ہوئی شعیب کا ذکر ذیل کے مقامات پر بھی آیا ہے۔ ہودہ ۸ تا ۹ - الحجر ۸۸ و ۸۹ - الشراۃ ۷۶ تا ۹۱ - العنکبوت ۳۶ و ۳۷ +

کیل - اکتیال

۱۱۱ کیل - کیل (ماضی کال) کے معنی غلہ کا ماپ کر دینا اور اکتال علیہ دوسرے سے ماپ کر لینا اذ اکتالوا علی الناس یستوفون واذ کا لوہم (التطقیف - ۳ - ۳) اور یہ کہ ماپ میں خاص ہے مگر مراد تمام معاملات میں جہاں لینا یا دینا ہو انصاف کا مدنظر رکھنا ہو اور کیل بعیر دیوسف - ۶۵ سے مراد مقدار رجل بعیر ہے بنی اونٹ کے بوجھ کی مقدار فاضل معنی آخانا نکتل دیوسف - ۶۳ (ع) +

میزان

میزان - دیکھو ۱۱ اور وزن کرنا یا وزن یا میزان کا قایم کرنا عام ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ تمام اوزان و افعال میں جنہیں انسان مدنظر رکھتا ہے عدل کی رعایت ملحوظ رکھے (ع) +

بجنس

تجنسوا - تجنس تنوعی ناقص چیز کہتے ہیں۔ وشی وہ بٹمن بجنس دیوسف - ۳۰ اور ظلم کے طریق پر کسی چیز کے کم کرنے کو کہا جاتا ہے (ع) +

وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ ۚ وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ

اور یاد کرو جب تم تھوڑے تھے پھر تم کو بہت کر دیا اور دیکھو کہ خدا کرنے والوں کا انجام کیسا ہوا ۱۱۲۱

وَأَنَّ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِاللَّهِ أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا ۚ

اور اگر تم میں سے ایک گروہ ایسا ہے جو اس پر ایمان لایا ہے جو مجھ کو بھیجا گیا ہے اور ایک گروہ ایمان نہیں لایا تو صبر کرو

حَقَّ يَحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۚ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ ۚ

الجزء التاسع

یہاں تک کہ اللہ اسے درمیان فیصلہ کرنے اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں کو اچھا ہو ان لوگوں کے سوا رہنے جنہوں نے اس کی قوم میں کبر کیا

لَخَرَجْنَاكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِنَا أَتُؤْتِدُونَ فِي مِلَّتِنَا قَالَ

کہا اسے شعیب تم مجھ کو اور ان کو جو میرے ساتھ ایمان لائے ضرور اپنی جی ہو کمال دینگے یہ میرا مذہب ہے میں نے تمہارا مذہب نہیں لیا

أَتُؤْتِدُونَ كَارِهِينَ قَدْ فَتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَيْدًا إِنَّ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

اور کیا خواہم تم تار پٹنی کر سکو ۱۱۲۲ یقیناً ہم نے اللہ پر بھروسہ اختیار کیا اگر تم تمہارے مذہب میں لوٹ آؤ گے تو اللہ نے تمہارے مذہب میں تبدیلی کر دی

يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا

کس طرح شایان ہو کہ ہم اس میں لوٹ کر آئیں ہاں اگر اللہ ہمارا رب چاہے ۱۱۲۳ ہمارا رب اپنے علم میں تمام چیزوں پر حاوی ہو

۱۱۲۱ استقوں میں بیچنا حقیقی معنی میں بھی ہو سکتا ہے یعنی ڈاکہ مارنے کے معنی میں جیسے قطع طریق آنا ہو اور مجازی معنی میں بھی

یعنی مراد اس سے صرف لوگوں کا روکنا ہو اور کل صراط سے مراد ہر ایک حق کا رستہ ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعدا بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اور انہی کی طرف اشارہ کرنے کو اس کا ذکر کیا۔

۱۱۲۲ التعودن۔ عود کے اصل معنی ہیں ایک چیز سے انصراف یعنی پھر جانے کے بعد اس کی طرف رجوع کرنا خواہ اپنی ذات سے

یا بعض قول سے یا عیبت سے (دغ) بعض اہل لغت نے عاد یعنی صابر بھی لیا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کبھی حالت ضلالت میں

نہیں ہوتے تو جانیگے ان کی طرف کفر منسوب کیا جاسکے۔ عود کا لفظ محض اسلئے استعمال کیا کہ قوم کی حالت عام طور پر کفر

کی تھی۔ یا وہ ایک قومی مذہب تھا یہی وجہ ہے کہ یہاں کفار ملنا لکھتے ہیں یعنی اس مذہب کو اپنا مذہب قرار دیتے ہیں اور حضرت

شعیب جواب میں ملنا کہتے ہیں یعنی تمہارا مذہب اور اس لئے بھی عود کا استعمال جائز ہے کہ یہاں اکیلے حضرت شعیب کا ذکر نہیں

بلکہ والذین آمنوا کا ذکر بھی ساتھ ہے اور یہ لوگ بلاشبہ حالت کفر سے نکل کر حالت اسلام کی طرف آتے تھے۔ قرآن کریم کی اس

دلیل پر کہ جب ہم ایک عقیدہ سے دل سے بیزار ہیں تو اس کی طرف کیونکر آسکتے ہیں۔ وہ لوگ غور کریں جو ایسے ہمدی کا آنا

ہیں جو تلوار کے زور سے لوگوں کو مسلمان کر لیگا۔ خواہ دل سے وہ ان عقاید کو ناپسند ہی کرتے ہوں۔

۱۱۲۳ اِنْ يَشَاءَ اللَّهُ دَبْنَا۔ ایک طرف تو یہ زور سے کہا ہو کہ ہم کہاں کفر کی حالت میں جاسکتے ہیں دوسری طرف بتانا

بھی کیا ہو کہ اگر اللہ چاہے تو جس طرح وہ چاہے جو۔ اس میں شک نہیں کہ ہر کہ عارف ترست ترساں تر۔ اور انبیاء کا ایمان بھی بین

تو اس سے مسلمان کرنے کے خلاف دلیل

۹۰ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا أَفْمُبَيِّنُنَا وَيِّنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ وَقَالَ

ہم نے اللہ پر بھروسہ کیا اسے ہمارے درمیان اور ہماری قوم کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ کر اور تو سب (فیصلہ کرنے والوں کو) بھیجا ہے لہذا اور

۹۱ الْمَلَأَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِبَنِ اسْتَعْتَمُ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذْ الْحَسْرُونَ فَأَخَذَتْهُمُ

ان لوگوں کے سرداروں نے جنہوں نے اس کی قوم میں سکھایا تھا کہ اگر تم نے شعیب کی پیروی کی تب تم یقیناً نقصان اٹھانے والے ہو گے سو ان لوگوں نے

۹۲ الرَّحْقَ فَاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ حَتَمِينَ ۝ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا يَنْشُؤُنَ فِيهَا

نے آپ کو پس وہ اپنے گھروں میں پڑے کے پڑے رہ گئے وہ جنہوں نے شعیب کو جھٹلایا گو یا کہ وہ ان میں رہے ہی تھے

۹۳ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ۝ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ

وہ جنہوں نے شعیب کو جھٹلایا وہی نقصان اٹھانے والے ہوئے تب اس نے ان سے منہ پھیر لیا اور کہا اسے میری قوم ٹھیک

أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولِي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ

میں نے تم کو اپنے رب کے پیغام پہنچا دیئے اور تمہاری غیر خواہی کی سوس میں کافر قوم پر کس طرح افسوس کروں ۱۱۲۵

دار جہاد ہوتا ہے کیونکہ وہ بھی بشر ہیں لیکن اصل بات جس کی طرف یہاں توجہ دلائی ہو وہ یہ ہے کہ وہ لوگ حضرت شعیب کو اور آپ کے ساتھیوں کو بارگاہ کفر کی طرف لوٹنا چاہتے ہیں۔ اور میں سب یکساں نہیں ہوتے بعض حالت اجبار و اکراہ میں نبی کا ساتھ نہیں دے سکتے اس لئے فرمایا کہ اگر اللہ کو منظور ہو کہ کوئی ان مومنوں میں سے پھر جائے تو حیا وہ چاہے ورنہ ہم اپنے اختیار سے تو کبھی پھرنے نہیں سکتے۔ اس اکراہ و اجبار کے ذکر میں بھی مسلمانوں پر جو جبر کیا جاتا تھا اس کی طرف اشارہ ہی اور یہ بھی دوسرے کے ذکر میں دیا کہ مسلمان ہو کر پھر کوئی شخص کفر کی طرف نہیں لوٹ سکتا۔ اور مسلمانوں کے متعلق تاریخی شہادت موجود ہے کہ سوائے ان لوگوں کے جو پہلے کفر کے طور پر اور اسلام کی روشنی کو مد نظر رکھتے ہوئے اسلام میں داخل ہوئے مسلمانوں میں سے کوئی لوگ مرتد نہیں ہوئے۔

۱۱۲۴ الفتح۔ فاتح فتح کے اصل معنی زنجیروں اور بیڑیوں کا دور کرنا ہیں پھر یہ یا مادی طور پر ہو سکتا ہے یعنی جو آنکھوں سے دیکھا جائے جیسے فتح الباب وغیرہ ولما فتحوا متاعهم دیوسف (۶۵) یا ذہنی طور پر جو بصیرت سے معلوم ہو سکے۔ جیسے ہم و غم کا دور کرنا مال و دولت دیکھنا علیہم ابواب کل شئی (الانعام ۴۴) لفتحنا علیہم برکات من السماء والارض (۹) یا علوم کا عطا فرمانا جیسا کہ انا فتحنا لک فتحا مبینا (الفتح ۱) میں بعض لوگوں نے مراد لیا ہے کہ مراد اس سے ان علوم و ہدایات کا دیا جانا جو ثواب اور مقام محمود تک پہنچانے کا اور یوں غفر ذنوب کا ذریعہ ہو گئے۔ اور وہ شخصوں کے درمیان فتح یا فتح قضیہ کے معنی ہیں باہمی اختلاف یا جھگڑے کا فیصلہ کر دینا اور یہی معنی یہاں مراد ہیں (غ)۔

۱۱۲۵ انبیاء میں غواری مخلوق کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے۔ اگرچہ حق تبلیغ اور حکمے کو اب افسوس کیا کریں جانتا کہ ممکن تھا ان کی غواری کی جب انہوں نے دُستا اور نہ مانا تو پھر خدا کی قضا پر رضا کا اظہار کیا اب افسوس کرنے سے کیا فائدہ۔ ہاں جب غواری کرنے کا وقت ہوتا ہے تو خطرناک مخالفت کے باوجود غواری بھی اس قدر کرتے ہیں اور کفار کی خاطر اس قدر انکے دل میں درد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا لعلک باخم لفسادک الایکونوا مومنین (الشعراء ۳) شاید تو اپنے آپ کو ہلاک کر دینا کہ وہ مومن نہیں ہوتے۔

مع
عز الشہیدین

مسلمانوں میں ارتداد و

فتح

انبیاء میں غواری

۱۲

سزا کا عام قانون
تنبیہ

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ۙ

۹۳

اور ہم نے کسی بستی میں کوئی نبی بھیجا مگر اس کے رہنے والوں کو سختی اور دکھ میں پھرا تاکہ وہ عاجزی اختیار کریں

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ ۙ

۹۵

پھر ہم نے تکلیف کی جگہ بھلائی بدل دی یہاں تک کہ وہ بڑھکڑی اور کہنے لگے ہمارے باپ دادوں کو بھی دکھ اور

وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا ۙ

۹۶

خوشی پہنچے ہوتے تو ہم نے ان کو اچانک پکڑ لیا اور وہ محسوس نہ کرتے تھے ۱۱۳۱ اور اگر بستیوں والے ایمان لاتے اور

وَاتَّقَوْا فَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم

تقویٰ اختیار کرتے تو ہم ان پر آسمان اور زمین سے برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے بھٹلایا تب ہم نے ان کو

بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ أَفَأَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ

۹۷

مناہیں پکڑ لیا جو وہ کسب کرتے تھے تو کیا بستیوں والے نڈر ہو گئے کہ ہمارا عذاب ان پر رات کے وقت آئے جب وہ

يَأْمُرُونَ ۚ أَوَأَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۚ

۹۸

سو رہے ہوں اور کیا بستیوں والے نڈر ہو گئے کہ ہمارا عذاب ان پر چاشت کے وقت آئے جب وہ کھیل رہے ہوں ۱۱۳۲

أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ۚ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۚ

۹۹

سو کیا وہ اللہ کی تدبیر سے نڈر ہو گئے تو اللہ کی تدبیر سے کوئی نڈر نہیں ہوتا مگر وہی لوگ جو گھمٹے میں پڑ جائیں

۱۱۳۵ ایضاً عون۔ اصل يتضرعون ہی ضیع اونٹنی بکری وغیرہ کے پستان کو کہتے ہیں اور ضیع الہم کے معنی ہیں چارپائیہ کے بچنے اپنی

ضراع

کے پستان کو لیا۔ اس طرح ضیع الرجل کے معنی ہیں وہ عاجز ہو گیا (دغ) گویا اس میں عاجز ہو کر دوسرے سے قوت حاصل کرنا ہی اور یہی تضاع ہے

تضاع

یعنی اللہ تعالیٰ کے آگے عاجزی کر کے اس سے طاقت چاہنا۔ انبیاء اور ان کے مخالفین کی چند مثالیں پیش کر کے اب بتانا ہی کہ اللہ تعالیٰ

کا قانون اس دنیا میں عذاب کا اس لئے ہے کہ تادکھوں اور تکلیفوں میں مبتلا ہو کر لوگ عاجزی اختیار کریں اور اللہ کی طرف رجوع کریں

عذاب بطور تنبیہ

گویا وہ بھی بندوں کی بھلائی کیلئے ہی اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہی کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے جو عذاب آئے گا وہ محض سزا کے طور پر نہیں بلکہ انسان

کی اصلاح اسکی اصل غرض ہی اسلئے دوزخ کا عذاب بھی انسان کی اصلاح کیلئے اور بطور علاج ہی ہو سکتا ہی نہ صرف بطور سزا ۱۱۳۶

۱۱۳۶ اعضا عقی کے معنی نشان کا مٹنا بھی آتے ہیں اور بڑھنا بھی جیسے عفا الذبت (دغ) یہی معنی یہاں ہیں یعنی ایک دکھ جب ایک قوم پر

عفا

آتا ہی اور وہ اس سے فائدہ نہیں ٹھائی بلکہ شاق کیساتھ غنا کرنے میں ترقی کرتی ہو تو یہ نتیجہ اسکا تباہی ہوتی ہے تاکہ کوئی دوسری قوم اسکی جگہ

۱۱۳۷ پہلی آیت میں نائم یا سونے والوں سے اور دوسری میں کھیلنے والوں سے مراد غافل اور دنیا کے لہو لعب میں شغول اور

حقیقت زندگی سے بے خبر لوگ بھی ہو سکتے ہیں۔ اس میں عرب والوں کو صاف تنبیہ ہی ۱۱۳۸

اور ہم ان کے دلوں پر مہر لگا دیتے ہیں سو وہ نہیں سنتے

بستیاں ہم ان کے کچھ حالات سمجھ رہے تھے

اور یقیناً ان کے رسول ان کے پاس کھلی دلائل پیکر آئے مگر وہ ایسے نہ تھے کہ اس پر ایمان لاتے جس کو پہلے کرتے ہیں

جھٹلا دیا اسی طرح اسد کافروں کے دلوں پر مہر لگا ہوا ہے اور ہم نے اُن میں سے بہتوں میں عہد

درپرتیام مذہب آیا اور یقیناً ہم نے ان میں سے بہترین کو مافران پایا ۱۲۹ تب ہم نے اُن کے پیچھے موسیٰ کو اپنی آیات کے ساتھ

گو یا نفس پر کسی صورت کا نقش ہونا ہو خواہ وہ پیدائش کی وجہ سے ہو یا عادت سے اور پیدائش کے لحاظ سے اغلب ہوتا ہو اور طبع اور ختم ایک ہی طرح پر ہیں اور بعض نے طبع کے معنی دُش لے ہیں یعنی اسے رنگ آلود کر دیا جیسے فرمایا بیل ران علیٰ قلوبہا یہاں صفائی سے بتایا کہ پہلے انسان گناہ کرتا ہو تب خدا کی طرف سے مہر لگتی ہو۔ اور خود لفظ طبع کا استعمال یہی بتاتا ہو مہر لگائیے مراد

یہاں صفائی سے بتایا کہ پہلے انسان گناہ کرتا ہے تب خدا کی طرف سے مرگتی ہے۔ اور خود لفظ طبع کا استعمال ہی بتاتا ہے
کیونکہ ایک خاص صورت کا نقش کرتا ہے اور جس طرح عادت طبیعت ثانیہ ہو جاتی ہے یہی حالت گناہ کی ہے کہ جب انسان بار
بار گناہ کرتا ہے تو اس کا ایک نقش دل پر ہوتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ بکثرت اس کو دہرائے سے ایسا معلوم ہونے لگتا ہے
کہ بوجہ عادت کے طبیعت کا ایک جز ہو جاتا ہے اور مرگنا ایسی ہے کہ جب انسان جھٹلا دیتا ہے تو پھر ایمان لانے کی توفیق نہیں
ملتی جھٹلانا حق کی مخالفت پر کھڑا ہونا ہے۔ اور مخالفت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انسان اس کے کسی اچھے پہلو کی طرف توجہ ہی
نہیں کرتا بلکہ سارا ذور اسکے نیست و نابود کرنے پر لگتا ہے اس لئے دل کی حالت ایسی ہو جاتی ہے کہ پھر ایمان کی طرف
اس کا میلان ہی نہیں ہوتا یہیں ہی خدا کی مہر ہے +

۱۲۸ عہد سے مراد یا تو عام ہے یعنی جب کبھی وہ کوئی عہد کرتے ہیں۔ اس کو پورا نہیں کرتے۔ جو انسان کسی عہد کا پابند نہیں ہوتا وہ انسانیت کے اعلیٰ مقصد کو کبھی حاصل نہیں کر سکتا۔ اور یا عہد سے مراد عہد فطرت ہے یعنی جو کچھ ان کی فطرت میں مرکوز ہے اس پر وہ قائم نہیں رہتے۔ یہاں شک کہ وہ نور فطرت سمجھ جاتا ہے۔ دوسرے معنی قابل ترجیح ہیں۔

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَآءِ ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝

فرعون اور اس کے سواروں کی طرف بھیجا مگر انہوں نے انکا انکار کیا تو دیکھو فساد کرنے والوں کا انجام کیسا ہوا ۱۱۲۹

وَقَالَ مُوسَىٰ يُفِرُّ فِرْعَوْنُ إِنَّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن ۝

اور مومن نے کہا اے فرعون میں جہانوں کے رب کی طرف سے رسول ہوں اس کا اہل کراہی

لَا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ۚ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِيَّ

سوائے حق کے کچھ نہ کہوں میں تمہارے پاس تمہارے رب سے کھلی دلیل لایا ہوں سو نبی اسرائیل کو میرے ساتھ

إِسْرَآئِيلَ ۚ قَالَ إِن كُنْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَآ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ فَالْقَ ۝

بھیج دے ۱۱۳۰ اس نے کہا اگر تو کوئی نشان لایا ہے تو وہ آ اگر تو سچا ہے تب اسے اپنا

عَصَا ۖ فَإِذَا هِيَ تَنبُتُ ۖ وَنَزَعْنَاهُ فَاذْهَبْ ۖ وَيَصْصَا لِنَظِيرِ ۝

عصا ڈالا تو ناگمان وہ صیغہ اڑوا تھا اور اپنا ہاتھ باہر نکالا تو ناگمان دیکھنے والوں کیلئے سفید تھا ۱۱۳۱

۱۱۲۹ درمیان میں بہت سے انبیاء کا ذکر چھوڑ کر حضرت موسیٰ کا ذکر شروع کیا اور اس کو شری شریج و سبط کے ساتھ بیان

کیا ہے جس کی وجہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو حضرت موسیٰ کے ساتھ کئی ایک امور میں مماثلت کا ہونا ہے کیونکہ آپ اشتیاء ۸: ۱۸ اگلی

والی پیشگوئی کا مصداق ہیں حضرت موسیٰ کا ذکر قرآن کریم میں ذیل کے مقامات پر آتا ہے البقرة ۴۹ تا ۷۷ النساء ۱۵۳

المائدة ۲۰ تا ۲۶ الاعراف ۱۰۳ تا ۱۵۶ یونس ۵۰ تا ۹۲ ہود ۶ تا ۹۹ نبی اسرائیل ۱۰ تا ۱۰۴ الکہف ۱۸ تا ۸۲

مریم ۵۱ تا ۵۲ طہ ۹ تا ۹۸ المؤمنون ۴۵ تا ۴۹ الشعراء ۲۶ تا ۶۸ النمل ۴ تا ۱۴ القصص ۲ تا ۴۸ والصف ۳۴ تا ۱۱

المؤمن ۲۳ تا ۵۵ الزمر ۲۴ تا ۵۶ الاحقاف ۱۲ تا ۳۳ الذاریات ۳۸ تا ۴۰ الصف ۵۶ تا ۷۵ النازعات ۱۵ تا ۲۶

۱۱۳۱ حقیقی معنی جدیر یعنی بڑا اور اعلیٰ یعنی مہربانی اس بات کا اہل ہوں +

حضرت موسیٰ کا اصل کام فرعون کو تبلیغ کرنا تھا بلکہ نبی اسرائیل کو فرعون سے چھڑانا کیونکہ وہ مبعوث صرف اپنی قوم

کے لئے ہوتے تھے جیسا کہ فرمایا اخرج قومك من الظلمات الى النور ابراہیم ۱۵ اسی لئے سب سے پہلے انہوں نے اس بات کو پیش

کیا ہے کہ نبی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیج دے اس جب ان کا واسطہ فرعون سے پڑنا ضروری تھا تو فرعون کو نصیحت بھی ضروری تھی یہی انہوں نے کی

۱۱۳۱ عصا کیلئے دیکھو ۱۵۵ اور بیضاء کے معنی سفید یا روشن اور الید البيضاء کے معنی ہیں الحجۃ البرہانۃ دل یعنی روشن یا واضح

حضرت موسیٰ کے ان دونوں معجزات کا ذکر بائبل میں بھی ہے ان دونوں معجزات کا ظہور دو دفعہ ہونا قرآن شریف اور بائبل

میں بھی مذکور ہے یعنی ایک اس موقع پر جب حضرت موسیٰ کو رسالت کے عہدہ پر ملنا زکیا جاتا ہے اور دوسرا فرعون کے سامنے

پہلے گئے ہیں تو اس وقت ان معجزات کا ظہور ہوا البتہ بائبل میں دوسرے موقع پر یعنی فرعون کے سامنے یہ بیضاء کے معجزہ کا ذکر

نہیں ہو صریحاً تحریف ہے اس لئے کہ خرچ ۴: ۸ میں حضرت موسیٰ کو خداوند کا یہاں شادی کر کے تجھ پر ایمان نہ لاویں اور نہ پہلے معجزہ کے

سننے والے ہوں تو دوسرے معجزہ کے متعلق ہونگے علاوہ ان میں دوسرے معجزہ کا دینا ہے یعنی انکا فرعون کے سامنے ہسکا انہما رہنا

حضرت موسیٰ

حالات ذکر موسیٰ

حقیقی

حضرت موسیٰ کی بشارت
کی اہل عرض

بیضاء الید البيضاء

حضرت موسیٰ کی بشارت

۱۱۹ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ۖ يَرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ

فرعون کی قوم کے سرداروں نے کہا: یقیناً یہ ساحر علم والا ہے۔ ص ۱۳۷ وہ چاہتا ہے کہ تم کو تمنا کے

مِّنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ○

ملک سے نکال دے سو تم کیا مشورہ دیتے ہو؟

البتہ یہ امر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ معجزہ کا ظہور عموماً اعدادائے حق کے مقابلہ میں ہوتا ہے اور انہی کو عاجز کرنا مقصود ہوتا ہے لیکن حضرت موسیٰ کو پہلے یہ معجزات اس وقت دکھائے جاتے ہیں جب وہ اکیلے اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہیں۔ اور جب ان پر وہ حالت طاری ہو جس حالت میں اللہ تعالیٰ کا کلام انبیاء علیہم السلام سے ہوتا ہے یہ حالت جیسا کہ احادیث صحیحہ اس پر شاہد ہیں خاص حالت ہوتی ہے جس میں نبی ایک امر کو دیکھتا ہے اور ایک آواز کو سنتا ہے مگر پاس بیٹھنے والے اسے نہیں دیکھتے اور نہ سنتے ہیں چنانچہ احادیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ بعض وقت حضرت بنی کریم صلعم صحابہ میں بیٹھے ہوتے تھے جب آپ کی حالت وحی وار ہو جاتی اور آپ کی حالت بدل جاتی اور فرشتہ آپ کے سامنے آتا اور آپ سے کلام کرتا مگر فرشتہ کو پاس بیٹھے ہوئے صحابہ نہ دیکھتے نہ ہی وہ فرشتہ کی آواز سنتے۔ اور حضرت دیکھتے تو بھی نہیں اس حالت میں بھی جب حضرت موسیٰ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم کلام تھے۔ ان معجزات کا ظہور ایک کشفی رنگ رکھتا ہے ہاں فرعون کے سامنے بھی ان معجزات کا ظہور ہوا ہے لیکن بعض اوقات کشفی نظارہ کے دیکھنے میں دوسرے لوگوں کو بھی اللہ تعالیٰ اپنے تصرف تام سے شریک کر دیتا ہے۔ اور یہی اعجاز ہے۔ ورنہ حضرت موسیٰ کے سونے میں یہ خاصیت نہ تھی کہ جب زمین پر ڈالیں تو اڑدیا بن جائے۔ نہ ہی سوائے ان دونوں موقعوں کے اور کبھی دشمن کے بالمقابل بھی اس کے اڑدیا بننے کا ذکر ہے وہ ایک معمولی سونٹا تھا۔ جیسا کہ خود حضرت موسیٰ کے الفاظ ہیں۔ کہ میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں اور بکریوں کیلئے اس سے پتے جھاڑتا ہوں اور اور کام بھی لے لیتا ہوں۔ کہاں سے وہ سونٹا آیا تھا اس کے متعلق کوئی صحیح اور معتبر روایت پیش نہیں کی جاسکتی۔

ہاں عصا کے اڑ جانے اور یہ بیضا کے ایک معنی بھی تھے یعنی اول میں یہ اشارہ تھا کہ حضرت موسیٰ کے پیروں کی جاعت دیکھو نہ کہ عصا کا لفظ جاعت پر بھی بولا جاتا ہے دیکھو کہ اپنے قرین مخالف پر غالب آئیگی اور یہ بیضا میں اشارہ حضرت موسیٰ کی دلائل نیرہ کی طرف تھا جو دلوں کو کھاجائیگی۔ چنانچہ غو غوئیوں کا غرق ہونا اور ساحروں کا حضرت موسیٰ پر ایمان لانا ان دونوں معجزوں کی اصل حقیقت پر شاہد ہے۔

۱۳۲۱ھ ساحر بصرہ کو لاوا اور بیچو کے لئے دیکھو ۱۲۹۰ھ مسلمان العرب میں ہر کہ بیچو وہ اخون ہی جو انکھ پرقبضہ کر لیتا ہی تھا کہ یہ گمان ہوتا ہی کہ اصل بات اسطرح ہوجطیح وہ دیکھ رہا ہی حالانکہ فی الحقیقت ایسا نہیں اور پھر لکھا ہے کہ بیچو اخون ہی اور ہر ایک چیز کا اخذ لطیف اور دقیق ہودہ بیچو ہی اور پھر لکھا ہی کہ سحر نہایت درجہ کی ذلت کا بیان ہی اور حدیث ان من ابیاء السحر او پیش کیا ہی جس کے معنی ابو عبیدہ نے یوں کو ہیں کہ ایک شخص کسی کی تعریف کرے یہاں تک کہ اپنی صداقت کا لوگوں کو ترکان کرے پھر مذمت کرے یہاں تک کہ لوگوں کو اپنی صداقت کا خائل کرے اور اب ان لافیلے اسکے معنی کے ہیں کہ وہ سامعین کے دلوں کو اپنی طرف پھیر لیتا ہی۔ گوجہ نہ بھی ہوں، الساحر العالم القطن یعنی بڑے ذہین عالم کو ساحر کا صاحب تادیوت، انبیاء کو ان کے خفی لافیلو ساحر کہتے تھے صرف اسی وجہ سے کہ ان کی باتوں کا اثر دلوں پر ہوتا تھا اور وہ دلوں کو پھیر دیتے تھے ۔

۱۳۳۲ تا مہرون۔ اسی سے ہی اور اثنا عشرہ کو کہتے ہیں اور یہاں تا مہرون اسی مشورہ کے معنی میں ہے۔ فاذا قامہون

موسیٰ اور ساحروں
کا مقابلہ

حضرت مولانا کے مجاز
کا پہلا نذر کن حالات
میں ہوا

ان معجزات میں کیا سبھا

انبیاء کو سنا کر کہنے کی وجہ

اصول - انتظام

قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمُلْكِ مِنْ حَبَشَرٍ ۖ يَأْتُوكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَظِيمٍ ۝ وَجَاءَ السَّحَرَةُ ۱۱۱

انہوں نے کہا اس کے اور اس کے بھائی کے ساتھ کچھ بڑے والے اور دشمنوں میں کٹھن کرنے والے روانہ کر دیو تیرے پاس ہر کیا عظیم دے گا تو آئیں ۱۱۱ اور

فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۱۱۲

فرعون کے پاس آئے کہنے لگے ہم کو اجر تو ضرور ملے گا اگر ہم ہی غالب رہے اس نے کہا اے اور تم بہتیاں مقربوں میں سے ہو گے

قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَامًّا أَنْ لَكَ أَنْ تَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ۝ قَالَ الْقَوَاهُ فَمَا ۱۱۳

انہوں نے کہا اے موسیٰ یا تو تو ڈال یا ہم (پچھلے) ڈالنے والے ہوں اس نے کہا تم ڈالو سو جب

الْقَوَاهُ وَأَعْيَنَ النَّاسِ وَأَسْرَهُبَهُمْ وَجَاءَ وَالسَّحَرُ عَظِيمٍ ۝

انہوں نے ڈالا لوگوں کی آنکھوں کو دھوکا دیا اور ان کو ڈرایا اور ایک بڑا فریب بنا کھڑا کیا ۱۱۳

فرعون کا قول ہے جو ان کی بات مشککہ کیا گیا ہے جیسے کہ سیاق عبارت سے ظاہر ہے *

۱۱۳۲ ارجہ - اصل میں ارجہ ہے اور ارجاء کسی معاملہ کو توقف یا تاخیر میں ڈال دینے کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ فرعون ان کے

معاملہ میں کارروائی نہ ہو جو اس علم کے ماہر ہیں وہ سب جمع ہو کر مقابلہ کریں *

۱۱۳۵ وہ کیا چیز تھی جو انہوں نے ڈالی - دوسری جگہ آتا ہے جبارہم (الشعرا ۳۶-۴۴) ان کی رسیاں اور ان کی

سونٹیاں - آیا یہ سچ کی رسیاں اور سونٹیاں تھیں جبل ہر ایک ذریعہ کو کہا جاتا ہے - اس لئے اس سے مراد اس قدر

ہو سکتی ہے کہ جو ان سے بن پڑا - اور عصا کا استعمال مجاز کے رنگ میں ہوا ہے - مثلاً قرعہ بعضاً الملامۃ کے لفظی معنی ہیں سکو

لامت کے سونٹے سے مارا مگر مراد صرف یہ ہے کہ خوب طارت کی - ایسا ہی قشرات لہ العصا کے لفظی معنی ہیں میں نے اسکے

لئے سونٹے کا پھلکا آٹا مارا اور مراد ہے جو کچھ میرے دل میں تھا زبان سے ظاہر کر دیا اور تاج العروس میں العصا کے معنی اللسان

یعنی زبان بھی دینے ہیں پس ممکن ہے کہ کوئی رسیاں اور سونٹیاں وہ ساتھ لائے ہوں اور ان کو ڈالا ہو - اور ممکن ہے کہ مراد

اس سے صرف ہل کی حمایت میں جھوٹے سامان اور جھوٹی تقریریں ہوں - مایا فکون سے جو آگے آتا ہے دوسرے خیال کی

تائید ہوتی ہے - اور دوسری جگہ انہی واقعات کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے فخش فنادی فقال انا ذکیر الی علی الذلۃ ۱۱۳۵

یعنی لوگوں کو اکٹھا کیا اور یہ اعلان کیا کہ میں تمہارا سبک بڑا رہوں جو اسی موقعہ کا ذکر ہے - گو یا ساحر اس سے یہ اعلان کرایا

کہ وہی سبک بڑا ہو تا ہے اور اسکے سوا کوئی خدا نہیں ماعلمت لکھ من الہ غیرہ (القضص ۳۸) اور اسکے بالمقابل حضرت

موسیٰ یوں فرماتے ہیں فلما التقوا قال موسیٰ ما جئتم بہ السحرا ان الله سیدبظہ ان الله لا یصلح عمل المفسدین دینی

الله الحق بکلمتہ ولو کما لا المجرمون دیونسٹ ۸۱-۸۲) یعنی جو کچھ تم لاتے ہو یہ تو سحر ہے اور شدا سکویوں باطل کر دے گا کہ

اسے کلمات کے ساتھ حق کو حق کر دکھائیں گا پس یہ تمام امور اسکے موبد میں کہ ایک طرف فرعون کی خدائی پر زور دیا جاتا تھا دوسری

طرف حضرت موسیٰ نے اللہ تعالیٰ کی ہستی پر دلائل دیں - لیکن ظاہر الفاظ کو بھی اگر لیا جائے اور واقعی لوگوں کو مرعوب کرنے

کیلئے فرعون نے چالاک آدمیوں سے کچھ فریب کاری اس قسم کی کرائی ہو جس سے لوگوں کو خیال ہو جائے کہ فرعون میں کچھ خدائی

ہے تو یہ امر بھی بالکل قرین قیاس ہے کیونکہ عموماً مشرک قومیں تو ہم پرست بھی بہت ہوتی ہیں جو لوگ ہواؤں اور بجلیوں اور

ارجاء

حضرت موسیٰ کا سوا
سے تقابل اور ان کی
رسیاں اور سونٹیاں

١١٨ وَأَوْجَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۚ فَنُفِثَ الْوَسْوَ

اور ہم نے موسیٰ کی طرف وحی کی کہ تو اپنا سوا ڈال پس وہ فوراً اسے نکل گیا جو وہ جھوٹ بناتے تھے ۳۲ " سو حق ظالم ہو گیا

وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ فَغُلِبُوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا صَبِيرِينَ ۚ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ

اور جو وہ کرتے تھے باطل ہو گیا پس وہی مغلوب ہو گئے اور ذلیل ہو کر لوٹ گئے اور ساحر سحر کھاتے

سُجِّدِينَ ۖ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ۖ قَالَ فِرْعَوْنُ

ہوئے گر گئے کہا ہم جہانوں کے رب پر ایمان لائے موسیٰ اور ہارون کے رب پر ۱۱۳۴ فرعون نے کہا

أَمَّنْهُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ أَدْنَا لَكُمْ إِنَّ هَذَا الْمَكْرُ مَكْرُومٌ فِي الْمَدِينَةِ

تم اس پر ایمان لائے قبل اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں یہ تدریس جو تم نے مخفی طور پر شہر میں کی ہے

بارشوں اور آگ اور درختوں اور پتھروں اور جانوروں کے سامنے سر جھکا دیتے ہوں انکو اس قسم کی شجہہ بازی سے مرعوب کر لینا بہت آسان ہوتا ہے پس ذوقوں نے بڑے بڑے دانا آدمیوں کو اکٹھا کر کے ان سے کوئی اس قسم کی شجہہ بازی کرائی اور اس خاص طرز کو ممکن نہ انہوں نے اس لئے اختیار کیا کہ ذوقوں کے سامنے حضرت موسیٰ کے عصا کے انڈا ہونے کا معجزہ مشہور ہو چکا تھا انہوں نے سمجھایہ کوئی چالاکی ہی ہم بھی اسی قسم کی چالاکی سے کام نکال لیتے ہیں مگر اسکا پور حضرت موسیٰ نے کھول دیا جس کا ذکر اگلی آیت میں ہے۔

وقف

۱۳۶۔ تلفف۔ لقف کے معنی ہیں ایک چیز کو داناتی سے لے لینا خواہ منہ سے ہو یا لہجہ سے (غ) +

آفت

یا فکون و یا فک۔ حق سے باطل کی طرف پھرنے کو کہتے ہیں اسلئے ہر چیز کو جو اس حالت سے پھری ہوئی ہو جس پر

ہونا چاہئے۔ اِفْکُ کہا جاتا ہے اسی لئے اِفْکُ مطلق کذب کو بھی کہتے ہیں ان الذین جاؤ بالا فاک (النور۔ ۲۱) (غ)۔

ساحر کی موشیاں
اور عصائے مورتے

یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ کے عصا میں یہ صفت نہ تھی کہ جب ڈالا جائے تو اژدہا بن جائے اور حضرت موسیٰ نے اسے خود ڈالنے کی جرأت بھی نہیں کی جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نہیں ہوئی۔ عصا کے ڈالنے کا نتیجہ کیا ہوا۔ جو کچھ ساحروں نے انک یا جھوٹ بنایا تھا یا جتن کو باطل سے پھیرا تھا اسکو وہ عصا کھا گیا اور ان کا کچھ باقی نہ رہنے دیا کس طرح پر ہوا اس کی تفصیل قرآن شریف میں نہیں دے کہیں یہ ذکر ہو کہ یہ عصا اژدہا بن گیا تھا نہ یہ ذکر ہے کہ ان کی سونٹیاں سنا بن گئی تھیں۔ صرف اس قدر ذکر ہے کہ ان کے سحر سے وہ دوڑتی ہوئی معلوم ہوتی تھیں۔ اور حضرت موسیٰ نے جب عصا ڈالا تو وہ ساحروں کے جھوٹ کو کھا گیا اور حق ظاہر ہو گیا۔ اور یہ خیال کہ اژدہا بنگوی نکلا ہو گا محض خیال ہی ہے یہی عصا جب سمندر سے گزرنے کیلئے ضرورت پیش آئی تو دہاں اژدہا بنیں بنا اور جو کچھ ہوا اس کا نتیجہ یہ بتایا کہ ساحر حضرت موسیٰ پر ایمان لے آئے اور ان کے اس قول سے کہ اٹھنا یا آیات دینا (۱۲۶) یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف عصا کا معجزہ نہ تھا کیونکہ وہ ایک ہی آیت ہوئی اور ایمان و حقیقت معجزات پر نہیں لایا جاتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر پس کیا بعید ہے کہ ایک بت پرست قوم کے دل اللہ تعالیٰ کی توحید کی دلائل سے کھائے گئے ہوں +

ساحر دیکھا ایمان لانا
اور بائبل

۱۳۶ | حادثہ گروں کے ایمان لانے کا ذکر بائبل میں نہیں جہاں اس مقابلہ کا ذکر ہی مگر یہودیوں کی ردایات میں یہ ذکر

لَتُخْرِجُوهُمْ مِنْهَا أَهْلُهَا ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ لَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ

۱۲۴ تاکہ اس کے رہنے والوں کو اس سے نکال دو سو تم (نبی) جان لو گے میں ضرور تمہارے اہلہ اور تمہارے پاؤں مقابل کی اطراف

خِلَافٍ ثُمَّ لَا صِلَبَ لَكُمْ أَجْمَعِينَ ۚ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۚ وَمَا نُنْفِذُ

۱۲۵ سے کاٹ دوں گا پھر میں ضرور تم کو صلیب کی موت مار دوں گا انہوں نے کہا ہم اپنے رب کی طرف لوٹ کر جائے گے ہیں اور تو ہم کو پنی

مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمَّا بَايَاتِ رَبِّنَا لَتَجَازِيَنَّا رَبَّنَا أَفَرَّغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّ

۱۲۶ عیب نہیں لگا سکتا سوائے اس کے کہ ہم اپنے رب کی باتوں پر ایمان لائے جب وہ ہمارے پاس آئیں اسے ہمارے رب ہم پر صبر فرمائے گا اور ہمارے

مُسْلِمِينَ ۚ وَقَالَ لَمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْتَ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا

۱۲۷ بنکر وفات دے دوں گا اور فرعون کی قوم کے سرداروں نے کہا کیا تو موسیٰ اور اس کی قوم کو بھڑکاتا ہے تاکہ وہ ملک میں

فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَالْهَتَكَ ۚ قَالَ سَنَقْبَلُ أَبْنَاءَهُمْ وَلَسْتُ بِمُسَاءِمٍ

۱۲۸ فساد کریں اور تجھے اور تیرے خدا کو بھڑکاوے اس نے کہا ہم ان کے بیٹوں کو قتل کر دیں گے اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھیں گے

وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ۚ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا

۱۲۹ اور ہم ان کے اوپر غالب ہیں موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا اللہ کی مدد مانگو اور صبر کرو

إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۚ

۱۳۰ بیشک زمین اللہ کی ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے ہکا وارث بناتا ہے اور اچھا انجام متقیوں کیلئے ہے

موجود ہے۔ اور اس کی تائید خروج ۱۲: ۳۸ سے ہوتی ہے جہاں بنی اسرائیل کے مصر سے جانے کے ذکر میں لکھا ہے کہ ایک دوسری

بڑی گروہ ل جہاں کے ساتھ گئی جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسرائیلیوں کے علاوہ کچھ اور لوگ بھی حضرت موسیٰ پر ایمان

لائے تھے۔ اور یہودی اسکول پیڈیا میں ہے کہ مصری جب موسیٰ کی پہاڑ سے واپسی کا وقت گزر گیا ان میں سے چالیس ہزار

اکٹھے ہو کر آئے دوسری جا دو گروں میں اور یہ مصری کے ساتھ اور یہ مصری دہی جا دو گروں سے جو حضرت موسیٰ کے

مقابلہ پر آئے جیسا کہ ۲ مطاؤس ۳: ۸ سے ظاہر ہے۔

۱۳۱ موسیٰ اور کافریں یہ فرق دکھایا ہے کہ یہی جا دو گروں حالت کفر میں روپوں کا اجر فرعون سے طلب کرتے تھے اب جا

ملک کی ان کو پر وانی نہیں اس لئے کہ خدا کو پالیا۔

۱۳۲ قرآن کریم نے جن گزشتہ واقعات کو بیان کیا ہے ان سب میں اور یا خصوص بنی اسرائیل کے ذکر میں اسلام کی

تاریخ لکھی ہوئی ہے جو کچھ حالت بنی اسرائیل کو پیش آئی وہی مسلمانوں کو پیش آنے والی تھی۔ اسلئے بنی اسرائیل کے واقعات

کا ذکر کر کے جو ان کو حضرت موسیٰ کی معرفت علاج بتایا ہے وہ مسلمانوں کی مشکلات کا علاج ہے بنی اسرائیل ایک دوسری قوم

بنی اسرائیل کے ذکر میں
مسلمانوں کی مشکلات کا
علاج

۱۲۹ قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلُ لَنْ تَنَالِنَا وَمَنْ بَعْدُ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ

انہوں نے کہا ہمیں دیکھ دیا گیا اس سے پہلے کہ تو ہمارے پاس آتا اور اسکے بعد کہ تو ہمارے پاس آیا اس نے کہا تو یہ ہے کہ تم ہمارے پاس

يُهْلِكُ عَذَابُكُمْ وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ

دشمن کو ہلاک کر دے اور تم کو زمین میں حاکم بنائے پھر دیکھے تم کس طرح عمل کرتے ہو ۱۱۳۹

کی غلامی میں تھے۔ اور دوسری قوم ان پر حکمران تھی حاکم قوم ان کو روز بروز کمزور کرتی چلی جاتی تھی اور یہی تدابیر ان کے متعلق اختیار کرتی تھی کہ جن سے انکی قومی زندگی ختم ہو جاتی تھی سب ذلت کے کام ان سے لے جاتے تھے ان کے بیٹوں کو قتل کیا جاتا اور عورتوں کو زندہ رکھا جاتا تھا تاکہ یہ قوم آہستہ آہستہ فنا ہو جائے۔ آج یہی نقشہ مسلمانوں کا نظر آتا ہے صرف اس قدر فرق ہے جو حالات زمانہ سے پیدا ہونا لازم تھا۔ آج مسلمان عموماً ساری دنیا میں اور بالخصوص اس ملک میں ایک دوسری قوم کی غلامی میں ہیں وہ دوسری قوم ان پر حکمران ہے اور حکومت کی تدابیر اس قدر مضبوط ہیں کہ محکوم قوم ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی محکوم قوم کے اعلیٰ درجہ کے جوہر ملتے چلے جا رہے ہیں دنیا کے مال کے لالچ کیلئے وہ دین ایمان بچھینے چلے جاتے ہیں شجاعت اور مردانگی کا جو ہر فقوہ ہوتا چلا جاتا ہے دین اسلام کی محبت اور غیرت کم ہوتی چلی جاتی ہے دینی شان شوکت تو مدت سے رخصت ہو چکی جو کچھ باقی رہی تھی اس کا اس جنگ کے فیصلہ کر دیا۔ اس دلائل اگر بیٹوں کو قتل کرے تو توہینا کر دے گا قتل کرے کیونکہ مردانگی اور شجاعت کی اعلیٰ صفات کا مرجع ایمان ہی ہے مجازاً قوم کے روز بروز کمزور ہوتے ہوئے آتش فزیاں جہان فی مال دولت دنیا دنیا کی دلفروبی کے ظاہری سامانوں پر فتنگی یہ وہ زمانہ صفات ہیں جو مستحق نساء ہم کے قائم مقام ہو رہی ہیں۔ مگر سوال یہ ہے کہ ان مشکلات کا علاج کیا ہے۔ اگر یہ سچ ہے کہ آج ہماری قوم کو باطل وہی حالات پیش آئے ہیں جو بنی اسرائیل کو فرعون کے ماتحت پیش آئے تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے جو حضرت موسیٰ کی زبان سے علاج بتایا ہے وہ ہماری ہی مشکلات کا علاج ہے اور وہ علاج کیا ہے؟ استعینوا باللہ واصلی اللہ کی مدد چاہنا اور صبر اختیار کرنا۔ آج کل کے لیڈروں کی نظریں یہ ایک لغوی بات ہے وہ اس طرف توجہ نہیں کرتے انکو اپنی قوت بازو پر بھروسہ کہ ہم اس حاکم قوم کو عدم تعاون سے مار لیتے اور اگر عدم تعاون سے یہ قوم ذمہ تو پھر ہم تلوار اٹھا بیٹھیں گے۔ خدا کے کلام کی تفسیر کے خلاف ان باتوں کی طرف جاننا عداً قوم کو ہلاکت میں ڈالنا ہے۔ فرعون کی اس قدر زیادتیوں کے باوجود بنی اسرائیل کے بیٹوں کو قتل کر لیا گیا یا جو خدا کی عبادت سے روکنے کے باوجود بنی اسرائیل کو جو ایک محکوم قوم تھی چکمہ نہیں دیا جاتا کہ تم فرعون کے خلاف جنگ کرو۔ بلکہ حکم دیا جاتا ہے کہ اللہ کی مدد چاہو اور صبر کرو یہی علاج آج ہماری مشکلات کا تھا ہم بنی اسرائیل کی طرح دوسری قوم کی غلامی میں ہیں اس ذلت کی حالت سے ہم حاکم قوم سے جنگ کر کے نہیں نکل سکتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے خدا کے آگے گر کر اور اپنی کمزوری کا علاج اللہ تعالیٰ کی قوت کو سمجھ کر نکل سکتے ہیں۔ قرآن کریم کا ایک لفظ بھی ایسا ہے کہ تائید میں پیش نہیں کیا جاسکتا کہ محکوم ہو کر حاکم قوم کیساتھ جنگ کی اجازت دیکھئے اور درحقیقت یہ جنگ نہ ہو گی خود کشی ہو گی قوم کے ملکی رہنماؤں کو اور علمائے اسلام کو یہ چاہئے کہ حالات پیش آئیں اپنی مشکلات کا حل قرآن کریم سے سوچیں۔ استعانت باللہ اور صبر ہے ہی قوم کے اندر وہ جوہر پیدا ہوئے جن سے یہ قوم زندہ رہنے کے قابل بنی۔ قرآن کو کوئی مشکل سوال جو اس وقت اسلام کے دشمن نہیں نظر آتے ہیں اللہ تعالیٰ اس پر بھی قادر ہے کہ انکی ہلاکت کے کوئی ایسا بیانیہ کر دے اور وہ اس پر بھی قادر ہے کہ انکو دشمنان اسلام کے حلقہ سے نکال کر حلقہ بگوشاں اسلام بنا دے عسی اللہ ان یجعل بینکم و بین الذین عادبتہم منہم مودۃ (الممتحنہ ۷۷) ہمارا فرض یہ ہے کہ ہم اپنی اصلاح کریں اور اسلام کی خوبیوں کو دوسروں کے سامنے کھول کر رکھیں اپنی راہ جو حالات پیش آئے ہیں قرآن کریم نے ہمیں صراحت سے بتا دی ہے جب تک مسلمان اس راہ سے منہ و نہر نہیں لٹا دو یا راہ کی حالت سے باہر نہیں نکل سکتے۔

۱۶

فرعون بنی اسرائیل کا
ہلاکت کا آواز اور
بنی اسرائیل کی نجات

وَلَقَدْ أَخَذَ نَاآلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصَ مِنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۱۳۰

اور اہل بیت ہم نے فرعون کے لوگوں کو قحط اور پھلوں کی کمی میں پکڑا

۱۳۰ تاکہ وہ نصیحت قبول کریں ۱۱۱

فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا النَّاهِيَةُ ۚ وَإِنْ أَصَابَهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا ۚ ۱۳۱

سو جب ان کو سکہ پہنچتا کہتے یہ ہمارا حق ہے اور اگر ان کو دکھ پہنچتا موسیٰ اور اس کے

مُوسَىٰ وَمَنْ مَّعَهُ إِلَّا نَحْنُ طَّيِّرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۱۳۱

ساتھیوں کی بدشگونی بتاتے دیکھو ان کی بدقسمتی صرف اللہ کی طرف سے ہے لیکن ان میں سے اکثر نہیں جانتے

قوم کو یہی جانتی ہے۔ باوجود ان سارے دکھوں کے جو بنی اسرائیل کو ملتے ہیں باوجود اس کے کہ ایک سخت غلامی کی حالت میں وہ پرے ہوئے ہیں اور حاکم قوم بنی زہر دست ہو اور یہ صرف چند بیگار کے کام کرنے والے لوگ ہیں جن کو حکومت میں کوئی رسوخ حاصل نہیں حضرت موسیٰ کا ایمان کس قدر ہو کہ وہ فرماتے ہیں کہ تمہارا دشمن ضرور ہلاک ہو گا اور تم باوجود شاہ بنو گے مگر پھر تمہارا عملوں کو بھی اللہ تعالیٰ دیکھے گا جب تم اس طرح مخلوق خدا کو دکھ دینے لگو گے تو تم سے بھی حکومت لے لی جائیگی۔ موسیٰ کے ساتھیوں کی تعریف میں مسلمانوں کی اس ذلت کی تعریف کا نقشہ کھینچنا ہر گو دو نوں رنگوں میں کچھ فرق ہو کہ دوسری قوموں کے ہاتھ میں یہ لوگ ذلیل اور مقہور ہو رہے ہیں +

سنہ ۱۳۰ سنہ کی جمع ہر جس کے معنی سال میں گزرا کا زیادہ استعمال قحط کے سال پر ہر (ع) یہاں تک کہ اس سے مراد قحط کا سال ہی سمجھا جائے لگا +

طیروا۔ طائر۔ طائر یعنی پرندے ہو۔ اور تطیر اور تطیر پرندوں سے شگون لینے کو کہتے ہیں پھر اس کا استعمال ہر ایک قسم کی بدشگونی اور بری خال لینے پر عام ہو گیا ہو (ع) اہل عرب اگر پرندوں کو بائیں جانب اڑتا دیکھیں تو اسے بدشگونی سمجھتے تھے (د) اور طائر ہم میں طائر سے مراد ان کی شوم یعنی وہ بدقسمتی ہے جس کے متعلق وہ بدشگونی لیتے تھے۔ طائر اصل میں انسان کے عمل کو کہتے ہیں خیر یا شر کیونکہ وہ اس سے اڑ جاتا ہے جیسا کہ کل انسان الزمنا کا طائر کا فی خفہ میں ہو (ع) ابو عبیدہ کہتے ہیں خط یا ہرہ پر جو انسان کو ملے یہ لفظ اطلاق پاتا ہے (د) طائر ہم عند اللہ سے مراد ہو کہ جو کچھ ان پر مصیبت آتی ہو وہ ان کا خط یا ہرہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو یعنی انہی کی بدعلیوں کی سزا ہو +

جب کوئی راستہ باز آتا ہے اور وہ ایک اچھی راہ کی طرف بلا تاسے اور بری راہ سے روکتا ہے اور لوگ اس کی بات کو نہ ماننے سے اور مصائب میں مبتلا ہوتے ہیں تو بجا تو اس کے کہ اپنی اصلاح کی طرف توجہ کریں اور راہ حق کو قبول کریں یوں کہنے لگتے ہیں کہ یہ مصائب اس شخص کی وجہ سے ہم پر آ رہی ہیں۔ ان کو توجہ دلاتی ہے کہ داعی خیر کی وجہ سے نہیں بلکہ ان کے اپنے اعمال بد کی وجہ سے ان پر مصائب آتی ہیں۔ آج مسلمانوں کا یہی حال ہے جب چودھویں صدی کے سر پر ایک مجدد آیا اور اس نے بتایا کہ تمہاری کامیابی اپنی اصلاح اور شاعت اسلام میں ہے تو بجائے اس کے کہ اس حق بات کو قبول کرنے کی مخالفت کی اور غلط راہوں پر پڑے وہ مصائب اور بھی بڑھیں تو اب لگے کہنے کہ ہماری مصائب تو اس کے آنے سے اور بھی زیادہ ہوئیں کاش مسلمان ان آیات قرآنی سے کچھ سبق لیں +

مسلمانوں کے مصائب
مجدد ص ۱۰۰ چارویں

۱۳۳ وَقَالُوا أَهْمَآ تَأْتِيَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝ فَارْسَلْنَا

اور انہوں نے کہا جو کوئی نشان بھی تو ہمارے پاس لائے تاکہ اس کے ساتھ ہم کو دھوکا دہم تیری بات کو نہیں مانیں گے ۱۳۳

عَلَيْهِمُ الطُّوفَانُ وَالجَّرَادُ وَالْقُمَّلُ وَالضَّفَادِعُ وَالْدمَّاءُ الْيَتْمُ فَفَصَّلَتْ قَهْرًا فَاسْتَكْبَرُوا

ان پر طوفان اور ٹڈیاں اور جوئیں اور مینڈکیں اور غول کھلی ہوئی نشانیاں بھیجیں مگر انہوں نے کبر کیا

۱۳۴ وَكَانُوا قَوْمًا فَجُورًا ۚ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يُوسَىٰ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا

اور وہ مجرم قوم تھے ۱۳۴ اور جب ان پر عذاب واقع ہوتا کہتے اے موسیٰ ہمارے لئے اپنے رب کے دعا کر جیسا اس نے

عَهْدَ عِنْدَكَ ۚ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي

تجھ سے عہد کیا ہے اگر تو ہم سے عذاب دور کر دے ہم ضرور تجھ پر ایمان لے آئیں گے اور ضرور تیرے ساتھ بنی اسرائیل کو

۱۳۵ إِسْرَآءِيلَ ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ آجَلٍ هُمْ بِالْغُورِ إِذْ هُمْ يَنْكُتُونَ ۝

بھیج دیں گے لیکن جب ہم ان سے ایک وقت کے لئے جس کو وہ پہنچنے والے تھے عذاب دور کر دیتے تو فوراً عہد شکنی کرتے ۱۳۵

۱۳۶ فَانْقَمَتْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۝

پس ہم نے ان پر سزاوار کی سواں کو دریا میں غرق کر دیا اس لئے کہ وہ ہماری باتوں کو جھٹلاتے تھے اور ان سے لاپرواہ تھے

۱۳۶ مہما۔ مہ اور ما سے مرکب ہو اور نہ اسم فعل یعنی توقف ہو۔ اور ما شرطیہ۔ یا ما ما سے مرکب ہو۔ پہلا ما شرطیہ ہے اور دوسرا تعظیم کے لئے +

مطلب یہ تھا کہ یہ ہمارے معجزات محض دھوکا ہیں۔ اس لئے ان کو دیکھ کر ہم ایمان نہیں لاتے +

۱۳۳ طوفان۔ طوف سے ہو جس کے معنی ہیں کسی چیز کے گرد گھومنا۔ اور طوفان ہر وہ حادثہ ہو جو انسان کو چاروں طرف سے گھیرے (دغ) اسی سے اس کا استعمال ٹیسے ل پر ہوا ہے۔ طوفان کے معنی بخاری میں موت کثیر دیتے ہیں +

جراد۔ ٹڈی کو کہتے ہیں کیونکہ وہ زمین کو سبزی سے خالی کر دیتی ہو (دغ) اور جود کے معنی ہیں ایک چیز کا پھیلنا اُتارنا

قمل۔ جوں۔ چھڑی۔ پسو وغیرہ پر بولا جاتا ہو ضفادع۔ ضفادع کی جمع ہو مینڈک +

بائبل میں ذیل کی نشانیاں کا ذکر ہو۔ دریا کا لاوین جانا۔ مینڈکوں کی آفت۔ جوئیں۔ پھر۔ موشی پر مری۔ پھوڑوں

کی آفت۔ اونے۔ ٹڈی۔ تاریکی۔ قرآن کریم نے جو آفات بیان کی ہیں وہ سات ہیں جن میں سے پانچ یہاں۔ اور

دو آیت ۱۳۰ میں یعنی قحط اور پھلوں کی کمی۔ اور ان سات کے ساتھ عصا اور بیاض کے معجزات ملا کر کل نو نشان ہو جاتے ہیں

جیسا کہ دوسری جگہ ذکر ہو +

۱۳۴ ینکٹون۔ ینکٹ کا تے ہوئے اور بنے ہوئے کے ٹوٹنے پر استعمال ہوتا ہو اور استغارة نقض عہد پر (دغ) نکٹ

خروج ۸ سے ۱۱ باب تک ان نشانیاں کی تفصیل اور فرعون کے اقار و عہد شکنی کا ذکر ہو +

طوفان۔ طوفان

جراد

قمل۔ ضفادع

حضرت موسیٰ کے نشان

نکٹ

وَأَوَدْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي ۱۳۷

اور ہم نے اس قوم کو جس کو کروز خیال کیا جاتا تھا اس زمین کے مشرقی حصوں اور اس کے مغربی حصوں کا وارث

بَرَكْنَا فِيهَا وَكَلَّمْتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ بِمَا صَبَرُوا ۚ

جس میں ہم نے بکرت دی تھی اور تیرے رب کی اچھی بات بنی اسرائیل کے حق میں پوری ہوئی اس لئے کہ انہوں نے صبر کیا

وَدَرَّمْنَا مَا كَانُوا يُصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ ۖ مَا كَانُوا يُعْرِشُونَ ۝ وَجَاوَزْنَا ۱۳۸

اور ہم نے وہ سب تباہ کر دیا جو فرعون اور اس کی قوم بناتے تھے اور جو وہ عمارتیں بناتے تھے ۱۱۴۵ اور ہم نے بنی اسرائیل

بَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ صُنَائِمِهِمْ ۖ قَالُوا ۙ

کو دریا سے گزرا دیا تب وہ ایک قوم پرانے جو اپنے بتوں کی پرستش کرتے تھے انہوں نے کہا

يُوسُفُ جَعَلَ لَنَا الْهَآكِمَ ۖ لَٰكُمُ الْهَآكِمَةُ ۖ قَالَ إِنَّا لَكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۝

اے موسیٰ! ہمیں بھی دیتا بنا دے جیسے ان کے دیوتا ہیں اس لئے کہا بلاشبہ تم جاہل قوم ہو ۱۱۴۶

۱۱۴۵ الارض سے مراد ارض مقدس یعنی شام کی زمین ہو اس کے مشرق و مغرب کا مالک کر دیا یعنی ساری ارض

مقدس کا وارث کر دیا گویہ بہت بڑا واقعہ ہو +

تمت کلمۃ ربك الحسنیٰ - تمام یا انتہا کو پہنچ جانے سے مراد اس کا پورا ہونا ہو اور کلمۃ الحسنیٰ یا اچھی بات وہ عہد

ہو جو ان کو دیا گیا تھا کہ تمہیں ارض مقدس کا وارث بنایا جائیگا یا اس وعدہ کی طرف اشارہ ہو جو اوپر فرمایا عسیٰ لکم

ان یملک عدا وکم (۱۲۹) +

یعہاشون کے معنی ابوسبیدہ نے یبنون کے ہیں یعنی جو عمارتیں وہ بناتے تھے (غ) یا باغات مراد ہو سکتے ہیں

یہاں بنی اسرائیل کی کامیابی کو ان کے صبر کا نتیجہ بتایا - اور جن سے مراد یہی ہے کہ اگر لوگ جب ان کو اپنے بادشاہ

کی طرف سے کسی قسم کی تکلیف پہنچے صبر کریں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تو بہت دیر نہ لگے گی کہ اللہ تعالیٰ اس مصیبت کو

دور کر دے لیکن وہ گھبرا کر تلوار کی طرف جاتے ہیں سو اسی کے سپرد کر دیے جاتے ہیں اور انہی سے روایت ہو

کہ بنی اسرائیل کو جو کچھ ملا ان کے صبر سے ہی ملا - اور یہ اُمت جب تلوار کی طرف دوڑے گی - تو کبھی نتیجہ اچھا نہ ہوگا (د)

ان روایات کو نقل کر کے مصنف روح المعانی لکھتے ہیں کہ ہم نے لوگوں کو ۱۲۴۸ سال تک دیکھا کہ وہ جب تلوار کی طرف

دوڑے ہیں تو ان کو اس سے کچھ فائدہ نہ ہوا نہ ان کی مراد پوری ہوئی نہ کوئی محمود امر ہوا +

۱۱۴۶ اصنام صنم کی جمع ہے اور وہ جسم ہو جو چاندی تانبے لکڑی وغیرہ سے بنایا جائے ان کی عبادت کرتے

تھے اس خیال سے کہ اللہ تعالیٰ کا قرب اس سے حاصل ہوتا ہو بعض نے صنم سے مراد ہر اس چیز کو لیا ہے جس کی

من دون اللہ پرستش کی جائے بلکہ ہر چیز جو اللہ تعالیٰ سے دوسری طرف لے جانے والی ہو (غ) +

مصری لوگ ہر چیز کی پرستش کرتے تھے اس قسم کی بت پرست قوم میرا رہ کر بنی اسرائیل کی عادات میں

الربیع

الارض

تمام

عرش

اسامت کی کامیابی
تلوار سے نہیں

صنم

بنی اسرائیل پر مصریوں کا اثر

۱۳۹ ۱۴۰ اِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّمًا فِيْهِ وَيَبْطُلُ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ قَالَ اَغَيَّرَ اللّٰهُ اِيْنِيْكُمْ

(۳۹) یہ سوچیں معاملہ میں یہ بڑے ہوتے ہیں وہ تباہ کر دیا جائیگا اور جو کچھ وہ عمل کرتے ہیں ہل ہوتے ہیں اس کی کیا میں اللہ کے

۱۴۱ اِلٰهَا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ۝ وَاِذْ اَنْجَيْنٰكُمْ مِّنْ اِلٰی فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَکُمْ

تمہارے لئے معبود چاہوں اور اس نے تم کو مخلوقات پر فضیلت دی ہے اور جب ہم نے تم کو فرعون کے لوگوں سے نجات دی تھی

سَوَّءَ الْعَذَابِ یُقْتَلُوْنَ اَبْنَاءُکُمْ وَیَسْتَحْیُوْنَ نِسَاءَکُمْ وَفِیْ ذٰلِکُمْ بَلَاءٌ

برادہ پہنچاتے تھے تمہارے بیٹوں کو قتل کرنے اور تمہاری عورتوں کو زندہ رکھتے اور اس میں تمہارے رب کی

۱۴۲ مِّنْ رَّبِّکُمْ عَظِیْمٌ ۝ وَّوَعَدْنَا مُوْسٰی ثَلٰثِیْنَ لَیْلَةً وَّاٰمَنَّا بِاَعَشْرِیْنَ مِّنْ

طرف سے بڑی آزمائش تھی اور ہم نے موسیٰ سے تیس رات کا وعدہ کیا اور ان کا اتمام دس (دور) کے ساتھ کیا

مِیْقَاتُ رَبِّہٖ اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً ۚ وَقَالَ مُوْسٰی لِاٰخِیْہٖ هٰرُونَ

یوں اس کے رب کا مقرر کردہ وقت چالیس رات پر پہنچ گیا ۱۴۳ اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون کو

بہت پرستی داخل ہو گئی تھی۔ اس لئے بار بار بت پرستی کی طرف ان کا میلان پایا جاتا ہے۔ ہندوستان میں بھی مسلمانوں پر چرستان قوم کا اثر بہت ہوا ہے یہاں تک کہ قبر پرستی پر پرستی کے رنگ میں طح طح کے مشرکانہ عقیدے ان میں پھیل گئے ہیں۔ اور ہر قسم کی مشرکانہ رسوم و رواج ان میں جڑ پکڑ گئے ہیں +

۱۴۴ مَتَّبِعْ- تَبِّرْ اس سونے یا دوسری معدنی چیز کو کہتے ہیں جو ٹوٹی ہوئی حالت میں یعنی ذرات کی صورت میں مٹی

میں ملی ہوئی ہو اور تَبِّرْ کے معنی ہیں ایک چیز کو توڑ دیا اور ہلاک کر دیا پس مَتَّبِعْ کے معنی توڑ کر ہلاک کر دیا گیا۔ اور

تَبَادُلْ ہلاکت ہے و لا تزد الظالمین الا تباہا (نوح ۲۸) و کلا تہرنا تبہیرا (الضحاک ۲۵-۳۹) +

ماہم فیہ جس معاملہ میں یہ ہیں یعنی بت پرستی یا ان بتوں کو حصول قرب بارگاہ الہی کا ذریعہ خیال کرنا یا

دیگر مذہب بت پرستی آخر کار دنیا سے اٹھ جائیگا۔ (بتک دنیا کی تاریخ سے اس پر شہادت ملتی ہے کہ بت پرستی کا مذہب دنیا میں علم

کی ترقی کے ساتھ ساتھ کمزور ہوتا چلا گیا ہے۔ اور یقیناً وہ وقت آئے گا کہ یہ مذہب بالکل نابود ہو جائے گا اور

خدا نے واحد کی عبادت دنیا میں قائم ہوگی +

۱۴۵ اس میں شرک کے خلاف اعلیٰ درجہ کی دلیل دی ہے جو فطرت انسانی کو اپیل کرتی ہے یعنی فرمایا کہ خدا نے انسان کو

تو ساری مخلوقات پر فضیلت دی ہے۔ پھر کیا اسی مخلوقات میں سے تمہارے لئے معبود و تجویز کیا جائے اور فطرت انسانی کو

اس چیز کے آگے جھکا یا جائے جس پر اس کو فضیلت حاصل ہے +

۱۴۶ سورۃ بقرہ میں صاف فرمایا کہ موسیٰ سے ہم نے چالیس رات کا وعدہ کیا تھا اور یہاں بھی چالیس رات کو ہی مِیْقَاتُ

ربہ یعنی رب کا مقرر کردہ وقت کہا ہے۔ اس لئے یہ کہنا صحیح نہیں کہ پہلے تیس رات کا وعدہ کیا تھا اور اس کے گزر جانے کے

بعد پھر دس راتیں اور بڑھا دیں۔ بلکہ مطلب صرف ایک ماہ اور دس دن کو ظاہر کرنے کا ہے کیونکہ تیس رات کا ایک پورا

حضرت موسیٰ کو شریعت کا ملنا۔

مسلمانوں پر ہندوؤں کا

تبد

متبد

تباد

ت پرستی کے نابود ہونے کی

شرک کے خلاف دلیل

عبادت کی چالیس خاص راتیں

اَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي وَاصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِنِقَاتِنَا ۱۴۳

میری قوم میں میری جگہ بننا اور اصلاح کرنا اور فساد کرنے والی راہ کی پیروی نہ کرنا ۱۴۳ اور جب موسیٰ ہمارے وقت مقدرہ آیا

وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ ارْنِي الْيَكْتُ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ

اور اس کے رب نے اس سے کلام کیا اس نے کہا میرے رب مجھے (دینا آپ) دکھا کر میں تیری طرف دیکھوں۔ کہا تو مجھ کو دیکھ کر کہتا دیکھ کر

فَاِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوْفَ تَرِنِي ۚ فَلَمَّا بَلَغَ رَبُّهُ لَ الْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَا وَخَرَّ

اگر یہ جگہ ٹھہرا رہا تو تو مجھے بھی دیکھ لے گا پس جب اس کے رجب پہاڑ پر پہنچتی فرمائی اس کو ریزہ ریزہ کر دیا اور دیکھ

مُوسَىٰ صِعْقًا فَلَمَّا آفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ بُدُّ اِلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۱۵۱

بیہوش ہو کر گر گیا پھر جب ہوش میں آیا تو کہا تو پاک ہے میں تیری طرف رجوع کرنا ہوں اور میں سب پہلے ایمان لایا ہوں ۱۵۱

ہمینہ بننا ہی اور اس تقسیم میں اشارہ اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ سنت انبیاء پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کیلئے بھی چاہیں راتیں ہفتہ کی ہیں تیس راتیں رمضان کی اور دس ذی الحجہ کی جو خاص طور پر عبادت کی راتیں ہیں +

۱۵۱ اَخْلَفْنِي ۛ خَلَفَ فَلَانٌ فَلَانًا سے مراد ہوتی ہے اس کی طرف سے حکومت کے کام کو سنبھالا۔ قام بالامر عنہ (دع) +

نبی حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون دونوں تھے۔ مگر حکومت اور مہم داری کا منصب حضرت موسیٰ کو حاصل تھا اسلئے

اَخْلَفْنِي سے مراد صرف یہی ہے کہ حکومت کا کام جو حضرت موسیٰ کے سپرد تھا وہ ان ایام میں حضرت ہارون کریں۔ نہ یہ کہ

ان کی جگہ نبوت کا کام کریں۔ کیونکہ نبی وہ خدا صالتاً تھے (د) +

۱۵۱ اَخْلَفْنِي ۛ جَلُو کے معنی ہیں کھلے طور پر ظاہر یا الگ کر دینا اسی سے جَلَاءَ ہے یعنی وطن سے نکال دینا لولا ان کتب اللہ علیہم

الجلاد (الحشر ۵۹) اسی سے جَلُو ہے اور اَخْلَفْنِي کہیں بالذات ہوتی ہے جیسے والذہا راذ اَخْلَفْنِي (الذیل ۹) اور کبھی امر و فعل سے جلیو کیا

صعقا ۛ ضَعَقَ الْاِنْسَانُ کے معنی اس کو غش آگیا اور ایسے شخص کو ضعیفی کہا جاتا ہے (د) +

جیسا کہ مشک میں دکھا یا جا چکا ہے۔ اصل سوال حضرت موسیٰ کے ساتھیوں کا تھا ان ذمہ لکھتی تھی اللہ جہو

دالہ بقہ ۛ ۵۵ انہی کی خاطر حضرت موسیٰ نے یہ سوال کیا تھا جس طرح حضرت عیسیٰ نے عواریوں کی درخواست کو اللہ تعالیٰ

کے حضور پیش کیا انزل علیہنا نازلنا من السماء حالانکہ اس سوال کو ناپسند بھی کرتے تھے۔ اور اپنے متعلق درخواست اسلئے

کی کہ نبی امرا میں کے وہ مردار تو خدا سے بہت دور پڑے ہوئے تھے۔ اس لئے اگر انسان کے لئے ان آنکھوں سے خدا کو دیکھنا

ممکن ہے تو خدا کا ایک نبی اسے دیکھ سکتا ہے جس کے ساتھ وہ کلام بھی کرتا ہے جو اب ملا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان آنکھوں سے نہیں دیکھا

جا سکتا۔ بلکہ وہ اپنی تجلیات سے دیکھا جاتا ہے۔ اور اس کی تجلیات کیا ہیں۔ قدرت کے سب کام اس کی تجلیات میں ہیں۔ اور

بعض تجلیات دوسروں سے بڑھ کر ہوتی ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ نے اس وقت اپنی تجلی کا ایک ذریعہ نمود دکھا یا جس سے

پہاڑ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ یہی وہ رنگ ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا طاقتور ہاتھ دنیا میں کام کرتا ہوا دکھائی دیتا ہے بڑے بڑے انسان

بڑی بڑی قومیں جو پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کے طاقتور ہاتھ کے سامنے یوں پاش پاش ہو جاتے ہیں۔ کو گویا کچھ بٹی

تھے۔ اور شاید اس تجلی کے دکھانے میں یہ بھی اشارہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت کے سامنے مشکلات کے پہاڑ بھی ہونگے نواز جائیں گے +

خلف

ہارون کی خلافت مقرر

جلو۔ جلو

جلوۃ۔ تجلی

صعق

موسیٰ کا اللہ تعالیٰ کو راز کا سوال

انہی تجلیات

۱۴۲ قَالَ يُوسَىٰ إِنِّي اضْطَقَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبَكَاهُنِي فَنَذَرْنِي فَنَقْصِفْكَ بِالْعِلَّةِ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِنَّكَ لَمِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ

کہا اے موسیٰ میں نے تجھے اپنے پیٹھوں اور اپنے کلام سے (دوسرے) لوگوں پر تباہ کیا سو جو میں نے تجھے دیا ہے وہ

۱۴۳ وَلَكِنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ وَكُنَّا لَهُ فِي الْأَوَّلِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِنَةً ۝ وَ

اور شکر کرنے والوں میں سے ہوئے ۱۱۵ اور ہم نے اس کیلئے تختیوں میں ہر قسم کی نصیحت اور

تَقْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخَذُّهَا لِقَوَّةٍ وَأَمْرُ قَوْمِكَ يَأْخُذُ وَإِلَّا حَسِبْنَاهَا سَاءَ مَا يَكُونُ

ہر چیز کی تفصیل لکھ دی سو اس کو مضبوطی سے پکڑے اور اپنی قوم کو حکم کر اس کی بہترین باتوں کو پکڑے رہیں میں تم کو نافرمان

۱۴۴ دَارَ الْفَاسِقِينَ ۝ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ إِنَّا لَنَكْتُبُ مَا تَعْمَلُونَ ۝ وَكَانَ مِنْكُمْ نَجْوَىٰ لِقَوْمِهِمْ

کا گھر بھی اور دکھا دوں گا ۱۱۵۳ میں اپنی آیات سے ان لوگوں کو پھیر دوں گا جو زمین میں ناحق تباہ کرتے ہیں

اللہ تعالیٰ کی کال تھی

حضرت موسیٰ کے لئے اللہ تعالیٰ کی اس تجبلی میں ایک اور اشارہ بھی معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کی کال تھی حضرت موسیٰ کے لئے مقدرہ تھی بلکہ اس کا ظہور مجدد مصطفیٰ صلعم کیلئے مقدر تھا۔ اسی لئے حضرت موسیٰ کے اس ریزہ ریزہ شدہ پہاڑ کے مقابل پر رسول اللہ صلعم پر تجلی کے مقام کو بلدا میں کے نام سے موسوم کیا ہے و طور سینین و هذا البلد الامین (التین ۲-۳) *

اللہ تعالیٰ کو دیکھنا

حضرت موسیٰ کے ان آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھ سکنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ قیامت کے دن بھی ہر مومن اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھ سکیں گے کیونکہ وہ اور خواہ اس ہونگے *

کلام الہی اور رسالت

۱۱۵۲ یہاں رسالت اور کلام کو الگ الگ کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کلام ان سے بھی کرتا ہے جبکہ سیر و رسالت کا کوئی کام نہیں ہوتا۔ جیسے اس امت کے مجددین۔ رسالت پیغام ہے جو عموماً حکم کے رنگ کا ہوتا ہے اور کلام میں پیشگوئی یا غیرہ ہوتا ہے

کتاب

۱۱۵۳ لکھنا۔ کتاب بمعنی اثبات۔ ایجاب۔ فرض بھی آتا ہے و غرض پس مراد یہاں فرض کر دینا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ جس کو اس کی آنکھ دیکھ نہیں سکتی اس کی تحریر انسان کی تحریر کی طرح نہیں ہو سکتی اس کا لکھنا اس کا فرض کر دینا ہے جو جیسے کتاب اللہ لا غلبہ اننا و دسلی (الحیاد لہ ۲۱) میں بھی یہی مراد ہے۔ یہاں ہی کتاب علیکم اذا حضر احدکم الموت (البقرہ ۱۸۰) میں یا کتاب علیکم الصیام (البقرہ ۱۸۳) میں۔ ان تمام موقعوں پر فعل کتاب اللہ کی طرف منسوب ہے اس لئے اگر

اللہ تعالیٰ کے توحید

توحید کو لوح میں خدے خود لکھا تھا تو قرآن میں بھی یہ احکام خود ہی لکھے۔ یہ کتنا کہ توحید اپنے لاکھ سے لکھی ۱۰ و ذر اپنے لاکھ سے نہیں لکھا ایک بے معنی تفریق ہے۔ اس بارہ میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے اگر کتابوں میں کوئی کتاب خصوصیت ممتاز ہو تو وہ قرآن کریم ہے اس کے مقابل میں توحید کے علوم سمندر کے مقابل میں ایک چھوٹی سی ندی کا حکم بھی نہیں رکھتے۔ لکل شیء یعنی ہر چیز جن کی ان کو اس وقت حاجت تھی۔ کیونکہ باوجود اس تفصیل کے بعد میں جو انبیاء آئے ان کو کتابیں بھی دی گئیں جیسے داؤد کو زبور اور عیسیٰ کو انجیل اور ان کتابوں میں ان باتوں کی تفصیل تھی جن کی ضرورت ان انبیاء کے وقت میں پیش آتی *

توحید میں ہر چیز کی تفصیل سے مراد

باحسنہا تعلیم جو خدا کی طرف سے آتی ہے سب ہی احسن ہوتی ہے مگر چونکہ یہاں ایک بلند مقام کی طرف اشارہ ہے

وَأَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ۚ وَأَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ۚ

اور اگر وہ ہر ایک نشان بھی دیکھیں تو اس پر ایمان نہ لائیں اور اگر وہ راستی کی راہ دیکھیں تو اسے اپنا راستہ نہ ٹھہرائیں

وَأَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا

اور اگر وہ گمراہی کا راستہ دیکھیں تو اسے اپنا راستہ بنالیں یہ اس لئے کہ انہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا اور ان سے

غَفِلِينَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَسَبَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُخْرَجُونَ

لا پرواہ رہے ۱۱۵۵ اور جن لوگوں نے ہماری آیات کو اور آخرت کی ملاقات کو جھٹلایا ان کے عمل ضائع ہوئے ان کو کوئی بدلہ

إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَلَتُخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُلُومٍ عِجَابًا ۚ

نہ ملے گا نہ وہی جو عمل کرتے تھے اور موسیٰ کی قوم نے اس کے پیچھے اپنے زیوروں سے ایک بکھڑا بنایا ایک جم جم جیسے

لَهُ خَوَاطِمٌ رِوَاقُهُ لَّا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۚ وَلَتُخَذَ قَوْمٌ مِّنْ بَعْدِهِمْ مِّنْ جُلُومٍ عِجَابًا ۚ

۱۱۵۵ اور ان غفلی قبی کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ وہ ان سے کلام نہیں کرتا اور نہ انکو راستہ دکھاتا ہے اس کو دھبہ دیا بنایا اور وہ ظالم تھے

وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيِّدِهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ۚ

۱۱۵۹

اور جب وہ پشیمان ہوئے اور دیکھ لیا کہ وہ یقیناً گمراہ ہو گئے تھے

اس آیت خاصہ صیغہ سے احسن وجہ پر قائم رہنے کا حکم دیا ہے۔ اگر نبی کے پہلے تابعین ہی اعلیٰ مقامات پر نہ پہنچیں تو پچھلے بہت ہی گرجا بیٹھے۔ اسی کی طرف دارالفا سقین میں اشارہ کیا ہے یعنی اس قوم کی حالت ایک وقت نافرمانی کی ہو جائی ہوگی اور فاسقوں کا جو انجام ہوتا ہے وہ بھی تم دیکھ لو گے دارالفا سقین سے ہی ملو گی یا یہ کہ تم کو دکھا دوں گا کہ فاسقوں کا انجام کیا ہوتا ہے ۱۱۵۴ ہو سکتا ہے کہ اس کلام کا خطاب کفار مکہ سے ہو اور ہو سکتا ہے کہ بنی اسرائیل سے ہے یہ خطاب منقول ہو۔ شکر ہے کہ یہ کبر کی وجہ سے حق اور صداقت سے دور جا پڑتا ہے یہاں تک کہ غلطی اسے ابھی معلوم ہوتی ہے اور دلائل اور نشانات کی وہ کچھ پروا نہیں کرتا۔ تکبر تمام بدیوں کی جڑ ہے۔

۱۱۵۵ اِجْلَىٰ جَلَىٰ کی جمع ہو۔ زیورات نامی سے ہو چیلون فیہا من اساء و من ذہب (المکفۃ ۳۱) وحلوا اساء و من

فضة (الدہۃ ۲۱) اور حلیۃ کے معنی بھی زیور ہیں اور من ینشؤ فی الحلیۃ (الزخرف ۱۸) خجل میں اور مال و دولت

تو کیا ہوگا زیورات جو کچھ پاس تھے انکو اکٹھا کر کے یا ان میں سے بطور چندہ لیکر ایک پچھڑے کی صورت بنالی +

جسداً عجلاً سے بدل ہے یا اس کی صفت یعنی وہ محض ایک جسم تھا جس کے اندر کوئی جان نہ تھی +

خوار۔ نکاسے کی آواز کو کہتے ہیں +

پچھڑے کے معبود بنانے کے خلاف جو دلیل یہاں دی ہے وہ یہ کہ وہ ان سرباات نہیں کرتا تھا اور نہ راستہ بتاتا تھا

پس معلوم ہوا معبود وہ ہو سکتا ہے جو کلام بھی کرے اور راستہ بھی دکھائے جو لوگ اس زمانہ میں خدا کا کلام کرنا بالکل

۱۱۵۸
ع
ہرے کی عبادت

وقف لازم

حلی
حلیۃ

خوار

اس آیت کا کلام کرنا قطع نہیں ہو سکتا

۱۵۰ قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَأَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ

کہنے لگے اگر ہمارے رب نے ہم پر رحم نہ کیا اور ہمیں نہ بخشا تو یقیناً ہم نقصان اٹھائے گا اور میں سے جو جائیگے ۱۱۵۶ اور جب موسیٰ اپنی قوم

إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۚ أَعِظَلْتُمْ أَمْرَ

کی طرف لوٹ کر آیا غضبناک افسوس کرتا ہوا کہا کیا ہی بڑا وہ کام ہے جو تم نے میرے پیچھے کیا ۱۱۵۷ کیا تم نے اپنے رب کا امر

رَبِّكُمْ ۚ وَالْقَىٰ الْأَكْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۚ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ

کو جلد چلا ۱۱۵۸ اور تختیاں ڈال دیں اور اپنے بھائی کا سر پکڑ کر اس کو اپنی طرف کھینچا اس نے کہا ماں کے بیٹے تو تم نے مجھے

اسْتَضَعُّونِي ۖ وَكَادُوا يَقْتُلُونِي ۖ فَلَا تَمِيتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ

مزدور سمجھا اور قریب تھا کہ مجھے قتل کر دیتے سو دشمنوں کو مجھ پر خوش ہونے کا موقع نہ دے اور مجھے ظالم لوگوں کے

الظَّالِمِينَ ۖ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلَا خِي ۖ وَادْخُلْنِي رَحْمَتَكَ ۖ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝

سابقہ نہ ملا ۱۱۵۹ اے میرے رب میری اور میرے بھائی کی حفاظت فرما اور مجھ کو اپنی رحمت میں داخل کر اور توبہ قبول کرے اور توبہ قبول کرے

منقطع ہاتھ ہیں وہ اس کی معبودیت کے خلاف اسی دلیل سے اپنے آپ کو ملزم ٹھہراتے ہیں +

سقوط سقوط فی الید

۱۱۵۶ سقوط فی الید یہم - سقوط ایک چیز کا بلند مکان سے پست مکان میں گرنا ہو اور سقوط فی الید یہم بطوری اور

کے نام سے ہونے کے معنی ہیں استعمال ہوتا ہے +

اسف

۱۱۵۷ اسف - اسف وہ غم ہو جس کے ساتھ غضب بھی ملا ہوا ہو گو صرف غم یعنی غضب بھی آتا ہو (غ) حضرت موسیٰ کو بددعا

دی قوم کی اس نفرت کا علم ہو گیا تھا قال فاننا قد فتننا فقلنا من بعدك واضلهم السامی دظہ ۸۵) اس لئے

آپ قوم کے اس مشرک کا فعل پرغصہ میں تھے - ایسے امور میں غضب کا آنا مذموم نہیں بلکہ مستحسن ہے +

عجل عن الامرا

۱۱۵۸ عجلتم امر دیکھ کر کے معنی کئی طرح پرکئے گئے ہیں عجلتم عامرا کہ یہ دیکھ کر یعنی تمہارے رب کے جو وعدہ تم سے کیا تھا

اسکے بارہ میں جلدی کی کشاف میں عجلتم عن امر دیکھ کر اور دیکھ کر عجل عن الامرا کے معنی لگے ہیں کہ غیور قلم یعنی اسے نامکمل چھوڑا -

امرا

لیکن سورۃ طہ میں اس کی تفسیر خود موجود ہے جہاں آیت ۸۶ میں ایسا ہی ذکر کر کے فرمایا افضال علیکم العہد ام اردن

ان عجل علیکم غضب من دیکھ کر یعنی کیا چالیس رات کا عہد تمہیں لینا معلوم ہوا - یا تم نے چاہا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب

نازل ہو پس امر دیکھ کر سے مراد رب کی نرا یا اس کا غضب ہی ہو - اور امر بمعنی منرا قرآن کریم میں آیا ہو - مراد یہ کہ منرا تو قوم

پر پیچھے دیر سے آیا کرتی ہو مگر تم نے اسکو میری زندگی میں اور میرے سامنے اس قدر جلدی لانا چاہا +

شمت شمت

۱۱۵۹ شمت شمت سے ہوا اور شمتا تہ اس خوشی کو کہا جاتا ہے جو دشمن کے مبتلائے مصیبت ہوئے پر ہو اور شمت شمت

چھینکنے والے کو جو عداوی جائے اسے کہتے ہیں گویا اس طرح اس سے شامت کا ازالہ کیا جاتا ہو (ع) +

قرآن کا اردو ترجمہ
نہانے سے انکار اور
بائیں کی اصلاح

ان الفاظ سے قرآن کریم نے حضرت ہارون کے بچھڑا بنانے میں شرکت سے صاف انکار کیا ہے اور یوں بائیں کے اس

بیان کو غلط ٹھہرایا ہے کہ ہارون نے ہی یہ بچھڑا بنایا تھا - حضرت ہارون صیبا کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے صرف اسلئے خاموش ہو کر

۱۹
صلح
بنی کی قوم اور غفر

۱۵۲ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا النُّجُلَ سِينًا لَهُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

جن لوگوں نے بچھڑا بنا یا ان کو ان کے رب کی طرف سے ناراضگی اور دنیا کی زندگی میں رسوائی پہنچ کر رہے گی

۱۵۳ وَكَذَلِكَ جَزَيْنَا الْمُفْتَزِينَ ۝ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا

اور اسی طرح ہم افرائے والوں کو سزا دیتے ہیں ۱۱۶ اور جنہوں نے برے کام کئے پھر اس کے بعد توبہ کی

۱۵۴ وَأَمَّنُوا أَنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ

اور ایمان لائے یقیناً تیرا رب اس کے بعد بخشنے والا رحم کرنے والا ہے اور جب موسیٰ کا غصہ کم ہوا

أَخَذَ الْاَلْوَا حِی وَفِی سَخْنِهَا هُدًی وَرَحْمَةً لِّلَّذِیْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ یَرْهَبُونَ ۝

تختیاں میں اور ان کی تحریریں ان لوگوں کیلئے ہدایت اور رحمت تھی جو اپنے رب کیلئے خوف رکھتے ہیں ۱۱۷

۱۵۵ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ أَلْفًا لِّیَقَاتِبَآهُ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ

اور موسیٰ نے اپنی قوم کے ستر آدمی ہمارے وعدہ کے لئے چنے ۱۱۸ پھر جب ان کو زلزلے آلیا کہا میرے رب اگر تو چاہتا

کہ انہیں خوف تھا کہ اگر انہوں نے حکم روکا تو لوگ انہیں قتل کر دیتے حضرت موسیٰ کا سر ہلکا کر انکو کھینچنا اس غصہ کی وجہ سے تھا جو انکو صحیح طور پر تھا اور انہیں یہ بھی خیال ہو گا کہ ہارون نے کیوں ان کو حکم اس سے نہیں روک دیا۔ آخر جب وجہ سنی تو بھائی کو آسائے دعا میں شامل کیا حضرت ہارون کا ابن ام سے خطاب کرنا رحمت کی طرف توجہ دلانے کو ہے۔

۱۱۶ ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ البقرة ۵۴ میں جو قَاتِلُوا الْفٰسِقِیْنَ کا حکم ہے اس سے مراد فی الواقع قتل نہیں کیونکہ یہاں سزا صرف اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور دنیا میں رسوائی بتائی ہے۔ اور اگلی آیت میں اس سزا کے ٹل جانے کی صورت توبہ بتائی ہے۔

۱۱۷ اخرج ۳۲-۹۰ میں ہے کہ موسیٰ نے غصہ میں تختیاں توڑ ڈالیں مگر قرآن اس کا موبہ نہیں اور مذہبی کی شان کے شایاں ہے۔ قوم پر ناراض ہو کر احکام خدا کا اتھاف نبی کا کام نہیں ہو سکتا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم تورات سے نقل نہیں کرتا بلکہ اصل مرتبہ کوئی اور ہے اسی لئے موقع موقع پر بائبل کی غلطیوں کی اصلاح کرتا چلا جاتا ہے۔ اسی ایک واقعہ میں تین اہم امور میں بائبل کے قصہ کی اصلاح فرمائی ہے اول حضرت ہارون کی شرک و کفر میں علیحدگی حالانکہ ہر دوسے بائبل ہارون ہی بچھڑا بنانے والے تھے دوم یہی تختیوں کا توڑنا سوم کچھڑے کو جلا کر اس کی خاکستر کو پانی میں ملا کر نبی اسرائیل کو پلانا جو ایکے معنی بات ہے۔

۱۱۸ اگر عجل کے بعد کلام کا رجوع پھر اسی اصل واقعہ کی طرف کیا ہے جو حضرت موسیٰ کے طور پر جانے کا واقعہ ہے۔ یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ قرآن کریم نے حضرت موسیٰ کی حرف ایک ہی حقیقت کا ذکر کیا ہے تورات میں دو دفعہ طور پر جانے کا ذکر ہے جس کی وجہ تورات کی تختیوں کا ٹوٹ جانا ہے یعنی چونکہ پہلی دفعہ جو تختیاں حضرت موسیٰ لائے تھے وہ غصہ میں آکر توڑ دیں اسلئے دوبارہ پھر تختیاں دیں سے لینے گئے مگر چونکہ قرآن کریم اس تختیوں کے توڑنے کے واقعہ کو ہی تسلیم ہی نہیں کرتا اسلئے دوسری حقیقت کا اس میں نہ کوئی ذکر ہے اور نہ ہو سکتا ہے اور حضرت عیسیٰ کا یہ خیال کہ بچھڑے کی پرتش کی وجہ سے جونا۔ اصلی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی اس لئے پھر بائبل کی ضرورت پیش آئی یا حضرت موسیٰ پر ہارون کے قتل کا الزام جب نبی اسرائیل نے لگایا تو اسکی صفائی کیلئے ہارون کی قبر پرانے

موسیٰ کے تختیاں توڑنے
پر عجل میں بائبل
کی اصلاح

حضرت موسیٰ کی حقیقت
کو یہ ایک ہی حقیقت

أَهْلَكْتُمْ مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ أَتَهْلِكُنَا فَعَلِ السَّفَهَاءُ مِنَّا إِنَّ هِيَ الَّتِي تَنْتَكُ

ان کو اور مجھے پہلے سے ہی ہلاک کر دیا ہوتا۔ کیا تو ہم کو اس کے لئے ہلاک کرتا ہے جو ہم میں سے جو قوفوں نے کیا یہ صرف تیری ہلاکت

تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ

تو اس کے ساتھ جس کو چاہتا ہے ہلاک کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے تو ہی ہمارا ولی ہو سو ہماری حفاظت فرما اور ہم پر رحم کر

۱۵۶ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ۝ وَكَتَبْنَا فِي هَذِهِ الْقُرْآنِ حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا

سب سے بہتر حفاظت کرنا والا ہیں ۱۱۶۳ اور ہمارے لئے اس دنیا میں بھلائی مقدر کر دی اور آخرت میں بھی کیونکہ ہم تیری طرف

إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ط

جمع کرتے ہیں (اللہ نے) کہا میرا عذاب اس سے ہیں جس کو چاہوں تکلیف میں ڈالوں اور میری رحمت ہر شے پر حاوی ہے۔

فَسَاَلْتُمُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝

سو میں اس کو ان لوگوں کیلئے لکھ دوں گا جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور جو لوگ ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں ۱۱۶۴

آدمیوں کو لیکر حضرت موسیٰؑ کے محض قصہ ہیں۔ پس یہ ستر آدمی وہی تھے جو اس وقت حضرت موسیٰؑ کے ساتھ گئے جب

آپ کو شریعت دینے کے لئے اللہ تعالیٰ نے طور پر بلا یا تھا۔ اور انہوں نے ہی کہا تھا ان ومن لك حتى تراءى الله جمرۃ والبقۃ

۱۵۵ اور اس کے مطابق ابن جریر میں ایک روایت بھی موجود ہے اور ذکر جبل کے بعد پھر طور والے واقعہ کا ذکر اس لئے کیا۔

کہ اس پیشگوئی کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہو جو توریت میں حضرت موسیٰؑ کو بتائی گئی جیسا کہ آیت ۱۵۷ میں صاف

اس کی تصریح فرمادی +

۱۱۶۳ الرَّحْفَةُ کے لئے دیکھو ۱۱۳ سورۃ بقرہ کی آیت ۵۵ میں اسی کو الصاعقة کہا ہے جس کو یاں الرَّحْفَةُ کہا ہے۔ اور

دونوں جگہ ایک ہی واقعہ کا ذکر ہے فاخذتهم الرَّحْفَةُ وَهِيَ الصاعقة (ج) اب کو الصاعقة کئی معنوں میں آتا ہے زلزلہ

صرف زلزلہ کے معنی میں آتا ہے اور چونکہ صاعقة کے معنی صوت شدیعینی سخت آواز ہیں اس لئے اس سے مراد وہ آواز ہے

جو بڑے زلزلہ سے پہلے آتی ہو +

یاں بعض مفسرین نے صرف غشی کا واقعہ ہونا مراد لیا ہے قیل غشی علیہم ثم افاقوا (د) یعنی انکو صرف غشی آتی تھی

پھر افاقہ ہو گیا ادا صعقہم فسلط علیہم (ج) یعنی ان پر صاعقہ بھیجا اور ان کے فہموں کو سب کر لیا اور یہی حق ہے جیسا

۱۵۹ میں دکھایا جا چکا ہے اور جو یہ قوفوں نے کیا اس سے مراد انجانیہ کہنا ہے کہ جب تک اللہ تعالیٰ کو کھلا کھلا نہ دیکھ لیں ہم ایمان نہ لائیں

۱۶۴ (ج) وسعت کل شیء۔ اس قدر وسیع رحمت الہی کا علم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی اللہ تعالیٰ نے دیا جو دنیا کی تمام

اشیاء پر حاوی ہے جس میں مسلم اور کافر۔ فرمانبردار اور عاصی دونوں آجاتے ہیں۔ وہ رحمان ہے اور اس کی رحمت بلا عمل کام

کرتی ہر اسلئے کفار کو بھی اس سے فائدہ پہنچتا ہے۔ مگر مومنوں کے لئے خصوصیت سے اس کا اثبات کیا ہے +

صاعقة سے مراد

حضرت موسیٰؑ کے ساتھیوں کو طور پر غشی کا آنا

وسعت رحمت الہی

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُ ذُنُوبَهُ مَكْتُوبًا عَلَيْهِمْ فِي التُّورَةِ ۝۱۵۷

وہ جو رسول نبی امی کی پیروی کرتے ہیں جسے وہ اپنے پاس تورات اور انجیل میں لکھا ہوا

وَالْإِنْجِيلَ يَأْمُرُهُمْ بِالْعُرْفِ وَبَيْنَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَحِجْلٌ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ

پاتے ہیں وہ ان کو بھی باتوں کو حکم دیتا اور ان کو بری باتوں سے روکتا ہے اور ان کیلئے تھری چیزیں حلال کرتا ہے اور ان پر

عَلَيْهِمُ الْحَبِيبَاتُ وَيَضَعُهُنَّ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَاَلَّذِينَ ذَلَّلُوا

ناپاک چیزیں حرام کرتا ہے اور ان سے ان کا بوجھ اتارتا ہے اور وہ طوق بھی جو ان پر تھے سہو جو لوگ اس پر ایمان لائے

بِهِ وَعَزَّوْهُ وَنَضَرُوهُ وَالَّذِينَ ذَلَّلُوا النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الْأَنْزَلَ مَعَهُ وَلِيكَ هُمْ الْقُلُوبُونَ ۝۱۵۸

اور اس کی تعظیم کریں اور اس کو مدد دیں اور اس کی پیروی کریں جو اس کے ساتھ اتارا گیا ہے وہی کامیاب ہونگے ۱۱۶۵

۱۵۷۔ الامی۔ امی ناخواندہ کو بھی کہتے ہیں اور اس شخص کو بھی جو ام القریٰ یعنی مکہ کی طرف منسوب ہو دیکھو ۱۵۸۔ نبی امی سے مراد نبی عربی ہی ہو جیسا کہ آگے دکھایا جائیگا +

إِصْرَهُمْ۔ اِضْرَہم کے معنی کیلئے دیکھو ۱۵۷۔ یہاں مراد ایسا عہد ہے جس کا نقص خیرات سے محروم کر دیتا ہو جیسے وہ عہد جو

انبیاء علیہم السلام کے ذریعے لیا جاتا تھا اور عام طور پر کسی امر کو کہا جاسکتا ہے جو خیرات سے روک دے (غ) +

اغْلَالَ۔ غل کی جمع ہے دیکھو ۱۵۸۔ وہ لوگ جس کے ذریعہ سے لٹھ گردن سے باندھ دیئے جاتے ہیں۔ اس سے مراد بھی

ایسی چیز ہے جو انسان کو کام سے روک دے +

عَزَّوْهُ۔ تعزیر۔ اس نصرت کو کہتے ہیں جس کے ساتھ تعظیم ملی ہوئی ہو اور اسی سے تغذیر منرا کے معنی میں ہے کیونکہ

وہ بھی ایک نصرت ہو جو ظلم سے روکتی ہو (غ) +

حضرت موسیٰ کو تورات ملنے کے ذکر میں اس پیشگوئی کا ذکر کر دیا ہے اور ضروری تھا کہ کیا جاتا جو تورات میں آنحضرت

صلعم کی آمد کے متعلق ہے بلکہ اسی غرض کیلئے حضرت موسیٰ کا ذکر بھی کیا تھا اس پیشگوئی میں رسول نبی امی کا ذکر کیا ہے اسی

کے معنی اگر ناخواندہ لئے جائیں تو پیشگوئی میں کسی ناخواندہ رسول کے آنے کا کوئی ذکر نہیں۔ لیکن اس کے معنی اگر منسوب

ہو ام القریٰ یعنی مکہ یا عربی لئے جائیں تو پیشگوئی میں رسول عربی کا ذکر ہے کیونکہ حضرت موسیٰ کی اس پیشگوئی میں جو متنازعہ

۱۵۸: ۱۵۔ ۱۸ میں ہے۔ بنی اسرائیل کو خطاب کر کے یہ صاف ذکر ہے کہ تیرے بھائیوں میں سے ایک نبی اٹھاؤں گا اور ظاہر ہے

کہ بنی اسرائیل کی بھائی قوم بنی اسماعیل ہی تھی۔ گویا یوں بتا دیا کہ وہ رسول عربی ہو گا۔ اور پھر فاران سے اس کے طلوع کا

ذکر بھی موسیٰ کی کتاب میں موجود ہے +

دوسری بات اس رسول کے متعلق یہ بتانی کہ اس کا ذکر تورات میں ہی نہیں بلکہ انجیل میں بھی ہے۔ انجیل میں ذکر

دو طرح پر موجود ہے ایک اس طرح کہ اسی مثل موسیٰ رسول کا ذکر انجیل میں ہے دیکھو یوحنا ۱: ۲۱ کہ وہ اس وقت تک نہ آیا

تھا اور دوسرے اس طرح کہ انجیل میں حضرت عیسیٰ کی پیشگوئی دوسرے فارقیط کے آنے کی ہے۔ دیکھو یوحنا باب ۱۴۔ ۱۶۔

یہ کھلی کھلی پیشگوئیاں ہیں جو اور کسی کے حق میں پوری نہیں ہوتیں +

اصرا

غل

تعزیر

توریت میں آنحضرت کی پیشگوئی

انجیل میں آنحضرت کی پیشگوئی

۲۰
حضرت امی رست
اور سب کی قوم

۱۵۸ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ

کہہ اسے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں وہ جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی بادشاہت

الْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ حَيُّ يَمُوتُ فَاْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ الْبَيْتِ الْأَمِينِ

ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے سوا اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول نبی امی پر جو

۱۵۹ يَوْمَ مَنَ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ

اللہ اور اس کے حکموں پر ایمان لاتا ہے اور اس کی پیروی کرنا کہ تم ہدایت پاؤ گے اور موسیٰ کی قوم میں سے ایک عجمی

۱۶۰ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝ وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا

جو حق کے ساتھ ہدایت کرتے اور اس کے ساتھ عدل کرتے ہیں ۱۱۶۹ اور ہم نے ان کو بارہ قبیلوں میں (ایک ایک) قومیں بنا کر تقسیم

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

اور ہم نے موسیٰ کی طرف وحی کی جب اس کی قوم نے اس سے پانی مانگا کہ اسے اپنے عصا کو

رسول موعود کی
صفات

اس کے بعد اس رسول کی صفات بیان کی ہیں۔ اضرب اور اخلال کے دور کرنے سے مراد یہ ہو کہ ان تمام باتوں کو دور کرتا ہو جن سے انسان نیکیوں کے لئے میں رکھتا ہو۔ گویا بدیوں کی جڑ کاٹنا ہی اور انسان کی ترقی کی حقیقی راہ کھولنا ہو اہل کتاب کے لئے یہ ایک کھلا نشان آنحضرت صلعم کی صداقت کا تھا کہ کس طرح وہ لوگ جن کی اصلاح سے یہودی اور عیسائی دونوں عاجز آچکے تھے آنحضرت صلعم کی قوت قدسی سے ہر قسم کی بدیوں سے پاک ہونے پہلے جاتے تھے کس طرح صدیوں کی بدیوں اور رسم و رواج کی قیدوں سے وہ آزاد ہونے پہلے جاتے تھے۔ اس طرح پرنیکی کا دنیا میں پھیلانا سوائے عادی کے دوسرے کا کام نہ ہو سکتا تھا اس لئے جب پیشگوئی کا ذکر کیا تو یہ بھی بتایا کہ جن بیڑیوں کو تم نہیں کاٹ سکے ان کو عجب ایک امی نے کاٹ دیا اور یہی اسکے مخائب اللہ ہونے کا کافی نشان ہو +

ساری نسل انسان
کا نبی

۱۱۶۶ یہ اس نبی عربی کی خصوصیت بتاتی ہے۔ اور بتایا کہ اس کے لئے یہ پیشگوئیاں اس کا تو ریت و انجیل میں ذکر کیے معنی نہ تھا۔ بلکہ اس قدر اہمیت اس کے ذکر کو اس لئے دی گئی کہ اس نے دنیا کی سب قوموں کی طرف رسول ہو کر آنا تھا آپ سے پہلے تمام رسول ایک ایک قوم کی طرف آئے جیسا کہ خدانے انبیاء کے ذکر سے جو اس سورت میں ہو چکا ظاہر ہو کہ نبی مکی اس وقت کے حالات اسی کے مقتضی تھے لیکن اس کا نتیجہ قومی تفریق اور بعد ہوا اس لئے سب سے آخر اللہ تعالیٰ نے ایک ایسا رسول بھیجا جو ساری قوموں کو اپنے جھنڈے تلے جمع کرے اور ساری نوع انسانی میں وحدت پیدا کرے۔ دنیا کے جس قدر مذاہب اسلام سے پہلے ہوئے وہ سب قومی مذاہب تھے۔ اور جس قدر نبی ہوئے وہ سب قومی نبی تھے۔ مگر کل نسل انسانی کا مذہب اور کل نبی نوع انسان کا نبی ایک ہی ہوا وہی جس کے منہ میں یہ لفظ ڈالے گئے اِنِّی رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْکُمْ جَمِیْعًا ۱۱۶۷ یہ بتانا مقصود ہو کہ ساری قوم نافرمان نہ تھی ان میں ایسے لوگ بھی تھے جو حق کے ساتھ دوسروں کو ہدایت بھی کرتے۔ اس لئے خود بھی حق پر قائم ہوتے اور معاملات میں بھی حق کے ساتھ عدل کا معاملہ کرتے +

فَأَنْجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَنُشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ

نواس سے بارہ چٹے پھوٹ گئے ہر ایک قوم نے اپنا گھاٹ جان لیا اور ہم نے ان پر بادل کا

الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنِّ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ وَ

سایہ کیا اور ہم نے ان پر من اور سلوی اتارا ستھری چیزوں سے جو ہم نے تم کو دی ہیں کھاؤ اور

مَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ

انہوں نے ہمارا کچھ نہیں بگاڑا بلکہ اپنی ہی جانوں پر ظلم کرتے تھے اور جب ان کو کہا گیا اس سستی میں

الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ

وہ پڑو اور جہاں سے چاہو اس سے کھاؤ اور کہو ہمارے گناہ معاف کئے جائیں اور دروازے میں فرمانبرداری کرتے ہوئے دروازے

خَطِيئَتِكُمْ سَنَنْزِلُ الْمُحْسِنِينَ ۝ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

ہم تمہاری خطائیں بخش دینگے (ہاں) احسان کرنے والوں کو ہم بھگدینگے۔ مگر ان لوگوں نے جو ان میں سے ظالم تھے اس بات کے سوائے جو

قِيلَ لَهُمْ فَارْجِعُوا إِلَى الْمَنِّ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ۝ وَسَلِّمُوا

ان کو کہی گئی تھی دوسری بات بدل دی سو ہم نے ان پر آسان سے دیا بھی اس لئے کہ وہ ظلم کرتے تھے ۱۱۶۵ اور ان سے اس سستی

الْقَرْيَةَ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَبْعُدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَانُهُمْ

کا حال پوچھ جو دریا پر واقع تھی جب وہ سبت کے بارہویں حصے سے تجاوز کرتے تھے جب ان کے سبت کے دن ان کی پھیلیاں

يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝

پانی کے اوپر ان کے سامنے آجائیں اور جس دن ان کا سبت نہ ہو ان کے سامنے تین سو سیٹھ ہم ان کو آزماتے رہے اس لئے کہ وہ نافرمانی کرتے

۱۱۶۸ ان واقعات کو تیسری دفعہ بیان کیا ہے پہلی دفعہ سورۃ بقرہ میں حضرت موسیٰ کے ذکر میں۔ دوسری دفعہ سورۃ

نساء میں حضرت عیسیٰ کے ذکر میں تیسری دفعہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں اور ہر مقام پر لانے میں ایک خاص غرض ہے

۱۱۶۹ المقایہ اس سستی کو بعض نے ایلہ کہا ہے جو مدین اور طوس کے درمیان بحیرہ قلزم پر واقع ہے اور بعض نے خود مدین

جبتان حوت کی جگہ پر پھیلی +

شروعاً۔ شائع کی جگہ۔ شائع سے ہے جس کے معنی میں انوار تین ہیں اس لئے شائع کے معنی ہیں ظاہر علی وجہ الماء

یعنی پانی کے اوپر نظر آئیوں یاں۔ سبت کے دن پھیلیوں کا پانی کے اوپر آ جانا اور دوسرے دنوں میں نہ آنا یہودیوں کیلئے

موجب ابتلا ہوا اس لئے کہ سبت کے دن انکو شکار کی ممانعت تھی۔ اور پھیلیوں کے اس دن اور پڑنے کی وجہ بھی یہی تھی

۲۱
ع
یہودی خلاف ورزی
پیشانی

وقف لازم

۲۲
ع
من لانا خیر
النصف

حوت

شروع

سبت کے دن پھیل گنا

۱۶۴ وَاذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا

اور جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا تم کیوں اس قوم کو وعظ کرتے ہو جسے اللہ ہلاک کرنا چاہتا ہے یا ان کو سخت عذاب دینے والا ہے

۱۶۵ قَالُوا مَعِزَّةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَسْتَفْقُونَ ۝ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ

انہوں نے کہا تمہارا رب کے پاس ہے اور شاید کہ وہ بھیجیں سو جب انہوں نے وہ چھوڑ دیا جس کی انکو نصیحت کی گئی تھی

يَهْتَدُونَ عَنِ السُّوءِ ۖ وَآخِذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیِّنٍ ۖ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

ہم نے ان لوگوں کو نجات دی جو بدی سے روکتے تھے اور جو ظالم تھے انکو سخت عذاب میں پکڑ لیا اس لئے کہ وہ نافرمانی کرتے تھے

۱۶۶ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِیْنَ ۝ وَاذْ تَادَنَ

سو جب انہوں نے اس سے سرکشی کی جس سے روکے گئے تھے ہم نے ان کو کہا ذلیل بندہ ہو جاؤ مثلاً اور جب تیرے رب نے

رَبِّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِّنْ سَوْمٍ مُّسَوِّءٍ

خبر دے دی کہ ان پر قیامت کے دن تک ایسے لوگوں کو اٹھانا ہے گا جو ان کو بُرا

الْعَذَابِ ۖ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ۖ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ

عذاب دینگے بیشک تیرا رب بدی کی سزا دینے میں جلدی کرنا چاہے اور یقیناً وہ بخشنے والا رحم کرنے والا بھی ہے مثلاً

کہ اس دن اس کا شکار نہ کیا جاتا تھا اور جانور کی یہ عادت ہے کہ وہ وقت کو بچتا ہے +

یہودیوں کا نقشہ کی
اور یہی سورۃ میں
ایک آیت ہے۔

اس رکع میں بھی یہودی سرکشی کی مثالیں دی ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینے کیلئے ان مثالوں کو اس وقت پیش

کیا ہے جب ابھی یہود سے آپ کا معاملہ نہیں پڑا تھا کہ جب یہ قوم آپ کے ساتھ سرکشی سے پیش آئے تو آپ کو پرچہ ہوا اور یہ علم ہو کہ

اس قوم کی عادت ہی سرکشی رہی ہے۔ ان لوگوں نے کس قدر غلطی کھائی ہے جنہوں نے یہ خیال کیا ہے کہ پہلے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

یہود کو اچھا کہتے تھے اور جب مدینہ میں اس قوم نے آپ کی مخالفت کی تب انکو بُرا کہنا شروع کیا۔ حالانکہ یہ سورت بالانفا

کی ہے۔ اور اس وقت بھی قرآن کریم یہود کے اسی نقشہ کو پیش کرتا ہے جو حکو بعد میں سورۃ بقرہ میں مدینہ میں پیش کیا ہے +

یہود کے ہندوستان سے

مثلاً ان کے تزدہ یا ہندوستان کی تشریح ۹۴ میں گزر چکی ہے۔ یہاں یہ بات مزید قابل غور ہے کہ ایک طرف تو ان کے

ہندو بنانے کا ذکر کیا اور ساتھ ہی دوسری آیت میں یہ ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تک ان پر ایسے لوگوں کو حکم

بنانا ہے گا جو ان کو سخت دکھ دیتے رہیں گے حالانکہ حاکم انسانوں پر بنائے جاتے ہیں اور عذاب بھی انسانوں کو ہی دیا جاتا

ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان کی صورتیں بندروں کی سی نہ بنی تھیں بلکہ انسانوں ہی کی ہی تھیں +

تاؤن

مثلاً تاؤن - ذُن کے معنی کیلئے دیکھو ۱۲۳ اور تاؤن کے معنی آگ ہیں یعنی یہ علم دیدیا یا خبر دیدی +

یہودیوں کے متعلق پیشگوا

یہودیوں کے ہاتھ سے حکومت اسلام کے آنے سے پہلے نکل چکی تھی اور جہاں جہاں یہ قوم حکوم ہونے کی حالت میں ہی

سخت ذلت کی حالت میں رہی۔ اس اسلام کے آنے سے پہلے یہ قوم صرف چند ایک قریب قریب کے مالک میں ہی آباد تھی اسلام

وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِمَّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ

اور ہم نے ان کو زمین میں گروہ گروہ کر کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ کچھ ان میں سے صالح ہیں اور کچھ اس سے ہٹے ہوئے ہیں اور ہم ان کو آسائش

بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا

اور تحلیف سے آزمائے رہے تاکہ وہ رجوع کریں پھر ان کے پیچھے ایسے ناخلف لوگ آئے جو کتاب کے وارث

الْكِتَابِ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ

ہوئے وہ اس بجلی زندگی کا سامان لے لیتے ہیں اور کہتے ہیں ہم کو بخش دیا جائے گا اور اگر ان کے پاس اسی قسم

عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ الْمَيُوءُ خَذَ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ يَقُولُوا

کا اور سامان آجاتا ہے اسے بھی لے لیتے ہیں کیا ان سے کتاب کے ذریعے عہد نہ لیا گیا تھا کہ اللہ پر سوائے حق کے کچھ نہ کہیں گے

عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ

اور جو کچھ اس میں ہے اسے پڑھتے ہیں اور آخرت کا گھرانہ لوگوں کے لئے بہتر ہے جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں۔

أَفَلَا تَعْقِلُونَ وَالَّذِينَ يَمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الصَّالِحِينَ

سو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے ۱۷۸ اور جو لوگ کتاب کو مضبوط پکڑتے ہیں اور ناز کو تاہم کرتے ہیں ہم کبھی جہلاں کر فیو الوں کا اجر ضائع نہیں

کے بعد دنیا کے تمام ملکوں میں پھیل گئی اور جہاں کہیں یہی حکام وقت کی طرف سے بڑی بڑی خطرناک تکلیفیں اٹھاتی رہی۔

اور اس مصیبت کے شعلے جس کے نیچے اس وقت یہودی تھے۔ قرآن کریم نے یہ پیشگوئی کی کہ آئندہ بھی وہ دہشتے۔ مال ازلہ لغفون

رجیم میں خوشخبری بھی دی کہ کچھ رجوع اللہ تعالیٰ کی طرف کریں تو ان کی بدیوں کو بخش بھی دیا یعنی اس منزل سے ان کو نکال دیا۔

۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۱۷۱ وَادْنَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ

اور جب ہم نے ان کے اوپر پہاڑ کو زور سے ہلایا تو یہ کہہ کرے والا بادل تھا اور انہوں نے خیال کیا کہ وہ ان پر گرنے والا ہے جبکہ ہم نے ان کو یہاں

۱۷۲ بِقُوَّةٍ ۚ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ

مضبوطی سے پکڑا اور جو کچھ اس میں ہے یاد رکھو تاکہ تم سےج جاؤ ۱۷۲ اور جب تیرے رب نے بنی آدم سے (یعنی، ان کی بیٹیوں

ظُهُورَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ۖ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ۖ

سے ان کی اولاد نکالی اور ان کو اپنے آپ پر گواہ ٹھہرایا کیا میں تمہارا رب نہیں۔ انہوں نے کہا ہاں۔

شَهِدْنَا ۖ إِنَّ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غٰفِلِينَ ۝

ہم گواہ ہیں ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن کہو ہم تو اس سے بے خبر تھے ۱۷۳

مَح

عند التاخرين

۱۷۴ لَا تَنْفَعُكَ نَفْسُكَ فِي الْمَرْغَاةِ ۚ وَالْهَمُّ فِي دَلٍّ ۚ بَعْنِي أَيْكُزْ حَرْكُ مِثْلِ لَانَا دَوْلَا دِيَا جَانِجَا اِيَا شَاو

کتنی ہی و نفعاً احلامنا الدنيا قلة لان اس کے معنی جذب اور قتل بھی آتے ہیں یعنی ایک چیز کا بھیج لینا اور جگہ سے اکیڑ لینا لیکن جب تفت الشی کے معنی حركتہ صاف لغت میں موجود ہیں۔ اور ابھی نیچے جفتہ یعنی زلزلہ کا ذکر کر چکا ہے تو یہی معنی ہمارے مراد لے جاتے ہیں۔ اس لئے بھی کہ پہاڑ کو جگہ سے اٹھا کر لوٹنے کے لشکر پر لانا اور پھر ان سے اقرار یا بندنی معاہدہ لینا اللہ تعالیٰ کے اس قانون کے خلاف ہو جو اپنی مشرئع کے بارہ میں اسے رکھا ہے فَنَشَاءُ فليدمن ومن شاء فليكهفن۔ (الشعراء ۲۸۹)

ظُلَّةٌ ۚ اس بادل کو کہتے ہیں جو سایہ کرے اور اکثر استعمال اس کا اس میں ہے جسے ناپسند کیا جائے عذاب يوم الظلّة۔ (الشعراء ۱۸۹) اور اس کی جمع ظلال ہے فی ظلل من الغمام (البقرة ۲۱۰) وَاذَا غَشِيَهم مِجَالٌ لَّا ظُلُلٌ ۚ لَقَدْ رِىٰ

اسی کیفیت کا ذکر کیا ہے جب وہ پہاڑ کے دامن میں تھے اور اوپر سے زور کا زلزلہ آیا جس سے ان کو معلوم ہوا کہ اس پہاڑ کے اندر پانی کی کیفیت کی طرف توجہ دلائی جو ان سے ہوا تھا اور اس فطری ميثاق کی طرف بھی جو

سب انسانوں سے ہوا اور یوں بھی وحی الہی کا مضمون جس پر اس سورت میں خاص بحث ہو تا کہ اس نور فطرت کی طرف توجہ دلائی جاتی جس کو چمکانے کے لئے وحی الہی آتی رہی۔

ایسا ہی عہد آدم کی ذریت کو پکڑتے پیدا کر کے لیا گیا تھا جیسا کہ حضرت عمر کی حدیث میں ہے: جاتا تک میں سمجھتا ہوں اس حدیث کی تفسیر میں بھی غلطی کی جاتی ہے الفاظ حدیث یہ ہیں ان اللہ تعالیٰ خلق آدم ثم مسح ظهره بيده فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة الخ یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا پھر اس کی پیٹھ کو دائیں ہاتھ سے چھوا پھر اس سے ایک ذریت نکالی اور کہا ان کو میں نے جنت کیلئے پیدا کیا ہے۔ ان الفاظ کو اس رنگ میں ظاہر پر محمول کرنا کہ گویا حج اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ بھی تھا جس کے ساتھ اس نے فی الواقع آدم کی پیٹھ کو چھوا صحیح نہیں نہ ہی قرآن وحدیث سے

۲۲
ع
۱۳
ميثاق فطرت

نعت

ظلمة

ميثاق فطرت

ميثاق فطرت کب ادا کر دیا گیا

يَلَهَتْ أَوْ تَزْكُهُ يَلَهْتَ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا

تو زبان نکال دے یا تو اس کو چھوڑ دے (تو بھی زبان نکال دے یہ ان لوگوں کی مثال ہے جو ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں)

فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا

سو یہ حال بیان کر دے تاکہ وہ فکر کریں ۱۱۷۵ ان لوگوں کی مثال بری ہے جو ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں

بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسَهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ ۝ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۝ وَ

ہیں اور اپنے آپ پر ہی وہ ظلم کرتے ہیں ۱۱۷۶ جس کو اللہ ہدایت دے تو وہی ہدایت پا کر بالا ہو اور

مَنْ يَضِلَّ فَلْيَضِلَّ ۝ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا الْجَهَنَّمَ نَارًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ

اور جس کو وہ گمراہ چھوڑ دے تو وہ نقصان اٹھائیے ہیں اور یقیناً ہم نے جہنم جنوں اور انسانوں کو دوزخ کیلئے پیدا کیا ہے

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ

ان کے دل ہیں جن سے وہ سمجھ کا کام نہیں لیتے اور انکی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھ کا کام نہیں لیتے اور ان کے کان ہیں

لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَانُوا لَنَا نَعَامٌ ۖ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ

جن سے وہ سننے کا کام نہیں لیتے وہ چار پائیوں کی طرح ہیں بلکہ وہ زیادہ گمراہ ہیں یہی بے خبر ہیں ۱۱۸۰

۱۱۷۸ یلہت۔ لہت کے معنی ہیں کتے کا زبان نکالنا اور انجالیہ اس کا سانس تیز ہو رہا ہو پیاس سے ہو یا تھک جانے سے

ایسے لوگوں کی مثال جو احکام آسمانی کو جھٹلاتے ہیں کتے سے ویسی جو ہر حال میں اپنا ہر خواہ کوئی اس پر حملہ کر

یاد کرے گو یا قلع اور اضطراب ہر وقت ایسے انسان کے لاحق حال رہتا ہے۔ اور اطمینان قلب اسے کسی حال میں

میسر نہیں آتا۔ احکام آسمانی یا وحی الہی کی غرض تو یہی ہو کہ انسان کو سکون یعنی اطمینان قلب حاصل ہو پس اس کا دوسرا

لازمہ مجاہد قلع و اضطراب ہے۔ اور اطمینان قلب صرف ذکر اللہ سے میسر آتا ہے والا بد کروا لہ تظہن القلوب والبرعد ۳۸۔

۱۱۷۹ مثلاً۔ بطور تمیز واقع ہوا ہے۔ اور اصل ترکیب یوں ہو ساء مثلاً مثل القوم الذین +

۱۱۸۰ قرآن کریم کی بہترین تفسیر خود قرآن سے ہی ہوتی ہے جو فرماتا ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون -

(الذاریت ۵۶) یعنی جن و انس کو پیدا کیا تو صرف اس غرض کیلئے کہ وہ عبادت کریں پس جہنم کے لئے پیدا کرنا غرض

پیدا کرنا نہیں ہو سکتی۔ اسلئے جیسا کہ روح المعانی میں جو اکثر مفسرین نے یہاں لام کو لام عاقبت کہا ہے جیسے فالنقطہ

ال فرعون لیکون لهم عدوا وحزنا القصص ۸۰ - یعنی ان کا انجام یہ ہو کہ وہ جہنم میں جائے ہیں جس طرح شاعر

کہتا ہے للہ واللہ الموت والبنو الخراب۔ موت کیلئے اولاد پیدا کرو اور ویران ہوئے۔ کیلئے عمارتیں بناؤ مطلب یہ نہیں کہ ان

میں تمہاری غرض یہ ہے بلکہ انجام تو یہی ہے کہ جو پیدا ہوگا وہ مرے گا جو عمارت بنی سو ایک دن ویران ہوگی۔ اسی طرح اللہ

تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے تو ان کو پیدا کیا اور پیدا کرنے کی غرض بھی دوسری جگہ عبادت بتا دی، مگر نتیجہ یہ ہے کہ وہ گویا جہنم

لہت

کتے کی مثال

اعینان قلب کی طرح
لنسا تو

جہنم کیلئے انسان کا
پیدا کرنا

۱۸۰ وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ

اور اللہ کے لئے سب اچھے نام ہیں سو انکے ساتھ اس کو بلاؤ اور ان لوگوں کو چھوڑ دو جو ایسے ناموں میں باطل کی طرف جھک جاتے ہیں

۱۸۱ سَيُخْرِجُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ

انہیں اس کا بدلہ دیا جائیگا جو وہ کرتے ہیں ۱۸۱ اور جن کو ہم نے پیدا کیا ان میں سے ایک گروہ ہے جو حق کی راہ پر

وَيَهْدِي لُؤْلُؤًا ۝ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

اور اس کے ساتھ عدل کرتے ہیں ۱۸۲ اور جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا

۱۸۲

کے لئے ہی پیدا ہوئے تھے کیوں؟ اس لئے کہ دل اور کان اور آنکھ سے کام نہیں لیتے یعنی اس لئے کہ کام ایسے کرتے ہیں جن کا نتیجہ جہنم ہے۔ اصل سوال یہ ہے کہ آیا وہ لوگ بڑے عمل اس لئے کرتے ہیں کہ خدا نے ان کو پہلے ہی جہنم کے لئے پیدا کیا ہے یا وہ جہنم کے لئے اس واسطے پیدا ہوئے کہ وہ بڑے کام کرتے ہیں۔ سو قرآن شریف کا ایک ایک لفظ اس شاذ ہے کہ کوئی شخص اس لئے بڑے عمل نہیں کرتا کہ خدا نے اس کو کوئی الگ قسم کے قوی کے ساتھ پیدا کیا ہے یہاں بھی یہی بات فرمائی کہ ان کو بھی وہی دل دیئے ہیں جو دوسروں کو مگر دوسرے ان سے سمجھ کا کام لیتے ہیں وہ نہیں سمجھتے یوں نہیں فرمایا کہ ہم نے ان کو دل دیئے مگر فقاہت سے خالی یہ تو اللہ تعالیٰ پر اعتراض ہوتا اس لئے فرمایا کہ دل بھی ہیں اور فقاہت کی قوت بھی ان میں ہے مگر وہ خود اس قوت فقاہت سے کام نہیں لیتے ایسا ہی ان کو دوسروں کی طرح آنکھ اور کان دیئے مگر وہ خود ان سے دیکھنے اور سننے کا کام نہیں لیتے یہ نہیں کہ ان میں دیکھنے یا سننے کی قوت نہیں! شرف انسانیت یہی تھا کہ انسان شکر اور دیکھ کر اور سمجھ کر ان نتائج پر پہنچتا جن پر حیوان نہیں پہنچ سکتا اس شرف کو انہوں نے گنوا دیا اس لئے چار پاؤں کی طرح ہو گئے۔ آخر پران کو داخل اس لئے کہا کہ قصور ان کا اپنا ہے کہ وہ اصل مقصد زندگی سے یا شرف انسانیت سے بے خبر ہیں وہ چاہتے تو خبردار ہو سکتے تھے +

۱۸۱-۱۸۲ الْأَسْمَاءُ - وہ الفاظ جو معانی مختلفہ پر دلالت کریں۔ یا صفات بھی معنی لئے جاسکتے ہیں پہلے معنی کے لحاظ سے بھی مراد ان کا مفہوم حسن ہونا ہی ہو +

یُلْحِدُونَ الٰحِد کے معنی ہیں حق سے باطل کی طرف مائل ہوا الٰحِد فی الاسماء سے مراد اس کی طرف ایسی صفات منسوب کرنا ہے جو صحیح نہیں یا اس کی شان کے شایان نہیں (ع) +

یہاں اسمائے الٰہی کا ذکر اس لئے کیا کہ انہی اسماء سے ہی انسان کمال کو حاصل کرتا ہے گو یا جس اللہ تعالیٰ کے اسم کو پکارتا ہے اسی کمال کو اپنے اندر بھی چاہتا ہے اور ہر ایک غلط عقیدہ کسی اسم الٰہی میں الٰحاد سے پیدا ہوتا ہے اور غلط عقیدہ سے خراب عمل پیدا ہوتا ہے +

۱۸۲-۱۸۳ أُمَّةً يَهْدُونَ کی تفسیر خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے ہذا امتی یعنی میری امت آیت ۱۵۹ سے مقابلہ کر کے جہاں من قوم موسیٰ امة یھدون قسمہ لایا اسی نتیجہ کی تائید ہوتی ہے گو یا وہاں قوم موسیٰ کا ذکر ہے تو یہاں امت محمدیہ کا +

۲۳۰
ع
۱۸۲
مشافہت حق کا انجام

سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ أَنْ يَكِيدُوا مَتَيْنٌ ۝ ۱۸۳

ہم ان کو درجہ بدرجہ ہلاکت کی طرف لے جائیں گے اس طریق سے کہ وہ جانتے نہ ہوں گے ۱۸۳ اور میں ان کو ہمت دیتا ہوں مینک پیری تدبیر مضبوط ہے

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا أَنَّمَا بَصَاحِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ ۱۸۴

اور کیا انہوں نے فکر نہیں کیا کہ ان کے زہی کو جنوں نہیں ہے وہ صرف کھلے طور پر ڈرانے والا ہے ۱۸۴ اور کیا

يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ

انہوں نے آسمان اور زمین کی بادشاہت میں غور نہیں کیا اور جو کوئی اللہ نے چیز پیدا کی ہے

۱۸۳ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ - مَتَيْنٌ لہ کی طرح ہر لیکن اور چڑھنے کے لحاظ سے اور اس سے مراد باندہ مرتبہ بھی لیا جاتا ہے للرجال علیہم درجۃ والبقۃ ۲۲۸ ہم درجہ جات عند اللہ دال عمران ۱۶۲ اور درجہ کتاب پاکرٹے کے پسینے کو کہا جاتا ہے اور جو پسینا جائے اسے بھی درجہ کہا جاتا ہے اور اس لئے استعارۃ موت کو بھی درجہ کہا جاتا ہے اسی سے استدراج ہو جس سے مراد ہر ان کا پیٹ لینا جس طرح کتاب پیٹ لی جاتی ہے گویا ان کی حالت غفلت کا ذکر ہے اور استدراج کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ان کو تدریج سے یعنی آہستہ آہستہ پکڑیں گویا وہ تھوڑا تھوڑا کر کے اپنی ہلاکت کے قریب آتے جاتے ہیں اس رکع میں آنحضرت صلعم کے مخالفین کے انجام کا ذکر ہو کیونکہ جب نبوت اور اس کی ضرورت مفصل بحث ہو چکی تو اب اس قوم کا ذکر ضروری تھا جو حق کو نابود کرنا چاہتی ہو تو اس کے متعلق فرمایا کہ ہم آہستہ آہستہ ان کو ہلاکت کی طرف لے جائیں گے اور ان کا نہ جاننا اس لحاظ سے کہ جب ایسی حالت ہوتی ہو تو حق کے مخالف اس مخالفت کے نشہ میں اس قدر سرشار ہوتے ہیں کہ وہ آتی ہوئی ہلاکت کو محسوس بھی نہیں کرتے یہ ملی سورت ہے بعینہ اسی طرح مدینہ میں جا کر اعدائے حق کی مخالفت کا انجام ہوا ایسے رنگ میں کہ محسوس بھی نہیں کرتے حق کے مخالف اپنی تباہی کا سامان اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں گویا یہ تدریج کے ساتھ پکڑے جاتے ہیں کہ وہ ہلاکت آتی ہوئی بھی ان کو نظر نہیں آتی +

۱۸۴ متین - متین بلند اور سخت زمین کو کہتے ہیں گویا وہ پیچھے کی دونوں طرفوں سے مشابہ ہر اسلئے متین کے معنی ہیں مضبوط ہوا اسی سے متین ہے (غ) +

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک چھوٹے بول کے انسان کی طرح نہیں کہ ذرا کسی نے مخالفت کی تو فوراً پکڑ لیا بلکہ وہ ہمت دیتا ہے اسلئے کہ انسان کی طرح اس کو یہ فکر نہیں کہ شاید پھر میرے قابو میں نہ آ سکے بلکہ خدا تعالیٰ کی تدبیر بڑی مضبوط ہوتی ہے اور انسان اپنے اوپر قیاس کر کے جب ایک جرم پر ایک دفعہ نہیں پکڑا جاتا تو سمجھ لیتا ہے کہ پکڑے والا ہی کوئی نہیں ۱۸۵ الْجَنَّةُ جَنَّ کے معنی ڈھانکنا اور جَنَّةُ جنوں کی جماعت کو بھی کہتے ہیں جیسے من الجنة والناس (الناس ۶) وجعلوا بینہ وبين الجنة نسبا (روا الصدقات ۱۵۸) اور جنوں کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ نفس اور عقل کے درمیان حائل ہو جاتا ہے (غ) رسول تو بدی کے بد انجام سے ڈراتا ہے اور یہ کوئی جنوں کی بات نہیں قرآن کریم میں عذر کرتے تو معلوم ہوتا کہ یہ کسی بلند مقام پر پہنچانا چاہتا ہے اور یہ کام مجنون کا نہیں ہوتا یہ کس قدر تعجب کا مقام ہو کہ انہی لوگوں کو مجنون کہا گیا جو انسان کو بلند سے بلند مقام پر پہنچانا چاہتے ہیں اور بدی کے بد انجام سے ڈراتے ہیں حالانکہ بدی کا انجام بد ہونے پر کل دنیا کا تجربہ شاہد ہے +

درجہ

درج

استدراج

ہلاکت میں تدریج

متین

متین

جنۃ

رسول کو جنوں سے بچنا

۱۸۶ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ

اور یہ کہ قریب ہے کہ ان کا وقت نزدیک آگیا ہو تو اس کے بعد کس بات پر ایمان لائینگے جس کو

۱۸۷ يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ

اللہ کرہ قرار دے تو اس کے لئے کوئی ہادی نہیں اور وہ ان کو ان کی سرکشی میں چھوڑتا ہے اور اسے پوری ہی تجھ سے گھڑی کے متعلق پوچھتے

وقف لازم
وقف منزل

السَّاعَةِ إِنْ كُنْ مُرْسِيًا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهُا لَوْ قُبِهَا إِلَّا هُومًا

ہیں کہ اس کا واقع ہونا کب ہو گا کہ اس کا علم تو صرف میرے رب کو ہے اس کو اس کے وقت پر کوئی ظاہر نہیں کر سکا مگر وہی

ثَقُلْتُ فِي السَّمَوتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ الْبَغْتَةُ ۚ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِیُّ

وہ آسمانوں اور زمین میں بھاری ہو گی تم پر چاٹک ہی آجائے گی تجھ سے پوچھتے ہیں گویا کہ تو اس کے متعلق کاوش

عَمَّا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

کرنا لا ہے کہ اس کا علم صرف اللہ کو ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ۱۸۷

دسی - ادسی

۱۸۶ مرسى - دسہ کے معنی ایک چیز مضبوط ہو گئی ہو گئی اور اسی سے مضبوط یا قائم کر دیا قد و رُسیت (السبأ ۱۲)

دواسی

گرمی ہوتی دیکھیں دواسی شجرت (المسالت ۲۷) جہاں دواسی جگہ ہی اور مراد پہاڑ ہیں جو مضبوطی کے جیسا کہ فرمایا

مرسی

والجبال ارسھا (النزعت ۲۷) اور مرسى مصدر بھی ہے اور اسم مکان اور زمان اور فعل بھی - یہاں مراد اسکے قائم

ہونیکہ زمانہ اور اسم مفعول ہے اور مراد یہاں لنگڑا لنگڑا (غ) +

جَلُو عَجَلِي

یعنی جَلُو سے ہے جس کے معنی کھلے طور پر ظاہر کر دینا ہیں معنی تجلیہ کے ہیں +

ثقل

ثقلت - ثقل یا بوج کا لفظ اصل اجسام میں ولا جاتا ہے لیکن معانی میں بھی اس کا استعمال ہر فہم منہ مفہم مثقلو

احفاء

والقلم ۴۷) اور ثقل القول اس بات کو کہا جاتا ہے جس کا سننا پسند خاطر نہ ہو اسی لحاظ سے یہاں ساعت پر ثقلت بولا ہے

توش کی ساعت و

حق - احفاء کے معنی ہیں سوال میں الحاح کرنا یا کسی چیز کا حال معلوم کرنے میں زیادہ کاوش میں لگے رہنا (غ)

یہاں الساعۃ سے کیا مراد ہو سکتی ہے دکھایا گیا ہے کہ ساعتیں یا قیامتیں تین ہیں صغریٰ وسطیٰ کبریٰ - ساعت

وسطیٰ ایک قوم کی تباہی کا وقت ہے - اب ظاہر ہے کہ یہاں وہ پر ذکر صاف الفاظ میں اعدائے حق کے پکڑا جانے کا ہے جیسا

کہ رکوع کے شروع کی آیتوں میں صفائی سے فرمایا - تو پس جب ان کو استدرج کی خبر دی گئی - اور یہ کہ ان کو تھوڑے وقت

کے لئے ہمدت دیجاتی ہو تو وہ سوال کرتے ہیں کہ یہ ہماری تباہی اور ناکامی کا وقت کب آئیگا - کیونکہ اس وقت

زوروں پر تھے - اس کا جواب یہ دیا کہ کب وہ وقت آئیگا اسکے بتانے کی ضرورت نہیں کیونکہ اوپر بتا دیا تھا کہ آہستہ

آہستہ اور زبردستی آئیگا - اس پر فرمایا کہ وہ کوئی ایسی آسان شے نہیں جس کے متعلق تم بار بار جلدی کرتے ہو اور اس کا

ثقیل ہونا اس لحاظ سے بھی ہے کہ وہ اس قوم کے لئے ایک امر ناخوشگوار ہے - اور اس لئے بھی کہ اسے دوسری جگہ حافضۃ

رافضۃ (الواقعة ۲۷) کہا ہے یعنی کفار کو ذلیل کر دینی اور بعض یعنی مومنوں کو بلند مقام پر پہنچا دینی +

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لَوْلَا كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ ۚ ۱۸۸

کہو میں اپنی جان کے لئے نفع کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ نقصان کا ہی میں جو اللہ چاہے اور اگر میں غیب جانتا ہوتا

لَا سَتَكُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ ۚ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ

تو بہت سی بھلائی سے لیتا اور مجھے کوئی تکلیف نہ پہنچتی میں صرف ڈرانے والا ہوں اور ان لوگوں کے لئے خوشخبری دینے

يَوْمَنُونَ ۚ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ۚ ۱۸۹

والا جان لانے میں ہے ۱۸۸ وہی ہے جس نے تم کو ایک جان سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جڑا بنایا

لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۚ فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ ۚ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ

تاکر وہ اس سے رخت حاصل کرے پھر جب وہ اس پر پردہ ڈالتا ہے تو وہ ایک ہلکا سا بچہ اٹھالیتی ہے اور اس کے قہقہے پھرتی ہے پھر جب بوجھ معلوم

دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۚ

دونوں اللہ اپنے رب کو پکارتے ہیں کہ اگر تو ہمیں صحیح و سالم دے دے تو ہم ضرور شکر کرنے والوں میں سے ہونگے ۱۸۹

۱۸۸ یعنی نفین کو ان کے برا انجام سے ڈرانے کے بعد قبول کرنے والوں کو طعنے یا مساکیر بھی یہی فرمایا کہ رسولِ عالم

الغیب نہیں جس قدر اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا اس قدر سنا دیا اپنے لئے بشر سے بڑھ کر طاقت کا دعویٰ نہ کرنا دکھانا ہے کہ اس

قدر سادگی آپ کے اصول و دین میں حتیٰ سب کچھ سنا تو دیا مگر یہ بھی بتا دیا کہ حق کو حق کی خاطر قبول کرو نہ اسلئے کہ بہت سی آسائش

ملجائے۔ اسلام کے اصول کی کامیابی کا اصل راز ان کی سادگی ہی اور شروع سے ہی یہ رنگ نظر آتا ہے صاحبِ انجیل کی طرح بڑے

بڑے دعوے نہیں کرتے یہ ہوں اور میں وہ ہوں۔ مگر کام اتنا بڑا کیا کہ حضرت عیسیٰ کا کام اسکے سامنے کچھ بھی جھٹکتا

۱۸۹ یعنی ہا غشی کے اصل معنی یسٹر یعنی ڈھانک دینا یا پردہ ڈالنا ہے واذ غشیہم موج (لغنت ۳۲) فضشہم من

الیم ما غشیہم (ظہ ۷۸) اذ یغشی السدرة ما یغشی (الحج ۱۶) وغیرہ اور کنایت اس سے مراد جلع لیا جاتا ہے (غ ۷)

صالحہ اصلاح۔ فساد کی ضد ہے۔ اسلئے صالح بلحاظ افعال بھی ہو سکتا ہے یعنی جس کے افعال میں کوئی فساد نہ ہو اور بلحاظ

جسم بھی یعنی جس کے جسم میں کوئی نقصان نہ ہو اور یہی یہاں مراد ہے اس لئے کہ بچہ کی صلاحیت اس کے جسم کے لحاظ سے ہی ہوتی

اس رکوع میں یہ بتایا ہے کہ مخالفت میں کیا طریق اختیار کرنا چاہئے مگر پہلے بتایا ہے کہ انسان کس طرح ناشکری اختیار کرتا ہے

جب دکھ اور تکلیف کا وقت ہوتا ہے تو خدا کو پکارتا ہے جب آسائش اور نعمت حاصل ہو جاتی ہے تو پھر خدا کیساتھ شریک ٹھہرا لیتا ہے۔

یہاں لفظ تو عام ہیں مگر نفس واحدہ کے لفظ نے بہت لوگوں کو اس طرف متل کر دیا کہ یہاں آدم و حوا کا ذکر ہے

حالانکہ کسی حدیث میں یہ نہیں۔ اور دوسری طرف الفاظ کو عام رکھنے سے کوئی محذور لازم نہیں آتا۔ کیونکہ جو انسان پیدا

ہوتا ہے وہ ایک ہی نفس سے پیدا ہوتا ہے اور بی بی یا چوڑے کا اسی نفس سے پیدا ہونا صرف حوا کے لئے مخصوص نہیں بلکہ

تمام انسانوں کو یہی کہتا ہے کہ تم سب کی بیبیوں کو ہمارے ہی نفسوں سے پیدا کیا ہے ومن آیاتہ ان خلق لکم من انفسکم

اذواجا لیتسکنوا الیہا (الح ۲۱) جہاں سارے لفظ وہی ہیں جو یہاں ہیں پس آدم و حوا پر ان کا لگنا نا اور اس پر

۱۹۰ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَاحِبُ الْجَحَلِ لَهْ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ۖ فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ

پھر جب وہ ان کو صبح سالم (بچے) دیتا ہے وہ اس کیلئے اس میں جو ان کو دیا شریک ٹھہرتے ہیں گواہ اس بندہ پر جو وہ شریک بناتے ہیں

۱۹۱ اَيْشُرْكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ۖ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا ۙ

کیا وہ اس کو شریک بناتے ہیں جو کچھ بھی پیدا نہیں کر سکتے اور وہ خود پیدا کئے جاتے ہیں اور وہ ان کی مدد نہیں کر سکتے اور

۱۹۳ لَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ۖ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ

۱۹۲ اَدْعَوْتُكُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَنْتَدِعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

کہ تم ان کو بلاؤ یا تم بچکے رہو ۱۱۸۹ وہ جن کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو

عِبَادًا مِثَالَكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ

تمہاری طرح بندگی کی حالت میں ہیں سوان کو پکارو تو چاہئے کہ وہ تمہارا جواب دیں اگر تم سچے ہو ۱۱۹۰

یہ قصے بڑھانا کہ آدم کو اولاد نہ جیتی تھی۔ تب انہوں نے ایک بچہ کا نام عبدالحارث رکھا اور حادث شیطاں کا نام سب سے بنایا دیتے ہیں۔ اور محقق مفسرین نے لکھ کر دیا ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ان آیات میں بت پرستی کے شرک کا ذکر ہے جیسا کہ آیت ۱۵۵ میں واضح کر دیا ہے اور کم از کم بت پرستی کی ابتدا حضرت آدم کی طرف آج تک کسی نے منسوب نہیں کی۔

۱۱۸۹ اس آیت میں خطاب مشرکوں کو ہے جیسا انکی آیت سے واضح ہوتا ہے اور ان کو بتوں کی بے بسی کی طرف توجہ دلاتی ہے اور ہدی سے مراد حصول کامیابی کی راہ ہے اور اتباع یا پیروی کرنے سے مطلب حصول مراد میں امداد و نیا سوا علیکم اس کو واضح کرتا ہے کیونکہ اگر دعوت الی الحقی مراد ہو اور خطاب مسلمانوں کو ہو تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ تمہارا لئے ان کا بلانا نہ بلانا کیساں ہر دعوت الی الحقی سے ہر حال بلائے والے کو فائدہ پہنچتا ہے۔

ہدی۔ اتباع

۱۱۹۰ بتوں کو عبادا مثلاً لکھ اس لحاظ سے کہا کہ وہ انسان کی طرح بندگی یعنی عاجزی کی حالت میں ہیں مسخر ہیں۔ محکوم ہیں۔ یا اس لئے کہ بت انسانوں کی صورت پر بنائے جاتے تھے۔ یا انسانوں کی یادگار کے طور پر تو مطلب یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ وہ تمہاری طرح عباد ہیں اور یہ جو فرمایا کہ تم دعا کرو تو پھر چاہئے کہ وہ جواب دیں (یا قبول کریں) تو اس سے معلوم ہوا کہ خدا ضرور دعا قبول کرتا ہے بلکہ اس کا جواب بھی دیتا ہے۔ اور جو اور شرک میں یہی فرق ہے کہ موجد اس ہستی کو پکارتا ہے جو دعاؤں کا جواب دیتی ہے اور شرک جن کو پکارتا ہے وہ جواب نہیں دیتے۔

بتوں کا عبد ہونا

۱۹۵ اَلْهَمَّ اَرْجُلَ يَشُوْنَ بِهَا زَا مَ لَهْمَ اَيْدِي يَبْطِشُوْنَ بِهَا زَا مَ لَهْمَ اَعْيُنٌ يُّبْصِرُوْنَ

کیا ان کے پاؤں ہیں جن کے ساتھ وہ چل سکتے ہیں یا انکے ہاتھ ہیں جن کے ساتھ وہ پکڑ سکتے ہیں یا ان کی آنکھیں ہیں جن کے ساتھ وہ دیکھ

بِهَا زَا مَ لَهْمَ اِذَا نُسْمِعُوْنَ بِهَا قُلْ دَعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كَيْدُ وِنٍ فَلَا

سکتے ہیں یا ان کے کان ہیں جن کے ساتھ وہ سن سکتے ہیں کہو اپنے شرکیوں کو پکارو پھر میرے خلاف تدبیریں کرو اور مجھے

۱۹۶ تَنْظُرُوْنَ ۝ اِنْ وَلِيَ اللّٰهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتٰبَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصّٰلِحِيْنَ ۝

ہمت بھی نہ دو ۱۱۹۵ بیشک میری مدد ہے جس نے کتاب اتاری اور وہی صالح لوگوں کی کارسازی کرتا

۱۹۷ وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا يَسْتَطِيعُوْنَ نَصْرَكُمْ وَلَا اَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُوْنَ

اور جن کو تم اس کے سوا پکارتے ہو وہ تمہاری مدد نہیں کر سکتے اور نہ اپنے آپ کی ہی مدد کر سکتے ہیں ۱۱۹۶

۱۹۸ وَاِنْ تَدْعُوْهُمْ اِلَى الْهَيْدِ لَا يَسْمَعُوْا وَتَرَهُمْ يَنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُوْنَ

اور اگر تم ان کو ہدایت کی طرف بلاؤ تو وہ نہ سنیں گے اور تو ان کو دیکھے گا کہ وہ تیری طرف دیکھ رہے ہیں حالانکہ وہ کچھ نہیں دیکھتے ۱۱۹۷

۱۱۹۸ یعنی مشرکوں کی اور انکے فرضی خداؤں کی مخالفت حق کا کچھ نہیں بگاڑ سکتی۔ مگر میں سورہ اعراف کے نزول کا زمانہ وہ ہے جب مخالفت زور پر ہو اور ساتھی اول تو تعداد میں کچھ نہیں جو ہیں وہ بھی متفرق۔ پھر وطن سے بے وطن مگر کس قدر خدی ہو کر سارا زور لگا دو۔ ساری تدبیریں میری ہلاکت کی کر لے کچھ کوئی ہمت بھی نہ دو۔ ایک سیکس انسان جو چاروں طرف سے ستایا جا رہا ہو جس کی زندگی معرض خطر میں ہو جس کے چاروں طرف دشمن ہی دشمن ہوں ایسے نقطہ منہ سے نہیں نکال سکتا یہ پر شوکت الفاظ ہی خدا نے قادر کے منہ سے نکلے ہوئے ہیں جن کے سامنے انسانوں کی مخالفت کوئی وقعت نہیں رکھتی جس کے مقابلہ پر ساری دنیا اگر کوشش کرے تو ناکام ہوتی ہے۔ ایسی ہی کسی کی حالت میں اس قدر پر شوکت متحد یا نہ دعویٰ جو ساری دنیا کو مخالفت کیلئے بلا رہا ہے ثابت کر رہا ہے کہ وحی کے الفاظ نہ محمد رسول اللہ صلعم کے بنائے ہوئے ہیں نہ آپ کے قلب کا نقشہ ہیں بلکہ یہ کوئی خارجی شے ہے جو انتہائی درجہ کی بیکی کی وقت مبطوحی کی قوت کا باعث ہو رہی ہے۔ اگر آج بھی مسلمانوں کو اس کلام پر ایمان ہوتا تو وہ حالات پیش آتے اتنے یا پوس نہ ہوتے۔ سب سے بڑی مایوسی جو آج مسلمانوں کے دلوں میں ہے وہ اسلام کے غلبہ کے متعلق ہے۔ اس امر کے متعلق کہ مسلمانوں کو بادشاہت نہیں ملے گی۔ ایسے اشاعت اسلام کے عظیم الشان مقصد کی طرف ان کا قدم نہیں اٹھنا جب مل بیٹھتے ہوتے ہوں تو قدم کس طرح اٹھے ۱۱۹۹ اور یہی آیات میں توبہ بتا رہا تھا کہ وہ آنحضرت صلعم کے خلاف سارا زور لگا کر بھی آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ یہاں بتایا کہ نہ صرف یہی بلکہ جب مشرک مغلوب ہونگے توبہ بتانے والی کچھ مدد نہ کر سکیں گے۔ انکی مدد کرنا تو ایک طرف رہا، آپ کا بھی تباہی سے نہ بچا سکیں گے یوں نہایت صفائی سے یہ بتا دیا کہ انجام کار مشرک مغلوب ہونگے اور انکے بتوں کی صفائی ہو جائیگی۔ یہی وہ بات تھی جس نے آخر کار بد سفيان اور دیگر اہل مکہ پر اثر کیا کہ کس طرح جو کچھ بیکی کی حالت میں رسول اللہ صلعم کے منہ سے کھلایا گیا تھا وہ حرف برف پورا ہوا اور مشرک باوجود اپنی ساری طاقت کے آخر کار مغلوب ہوئے۔

۱۱۹۹ اس آیت میں یا اس کے پچھلے حصہ میں خطاب بدل دیا ہے یعنی مسلمانوں کو خطاب ہے کہ اگر تم ان کفار کو ہدایت کی طرف بلاؤ

۱۹۹ ۲۰۰ حُنِ الْعَفْوُ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۝ وَإِنَّمَا

عفو اختیار کر اور نیک کام کا حکم کر اور جاہلوں سے منہ پھرنے ۱۹۹ اور اگر شیطان

يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

کی طرف سے تجھے ہری بات پہنچے تو اللہ کے ساتھ پناہ چاہو بیشک وہ سننے والا جاننے والا ہے ۱۹۵

تو یہ بھی نہیں سننے۔ یہاں سننے سے مراد قبول کرنا ہی۔ اور اسی طرح ہر نظر تو تیری طرف کرتے ہیں مگر دیکھتے نہیں۔

۱۹۹۴ یہاں عفو کے معنی ماعفا و مہمل و تیسرا من اخلاق الناس حضرت عائشہ و مجاہد سے مروی ہیں یعنی جو کچھ

لوگوں کے اخلاق سے آسانی سے میسر آئے اور سہل ہو اس کو قبول کر لو۔ اس پر رضی ہو جاؤ۔ اور ان پر شفقت نہ ڈالو

لیکن یہاں صاف ذکر مخالفین کا ہے۔ اور عفو سے مراد صاف یہی ہے کہ جو مخالفت کرتے ہیں دیکھ دیتے ہیں ان کے

معاملہ میں تم عفو کر کے جاؤ۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک اس حکم پر عمل کیا کہ فتح مکہ کے وقت بھی جو دنیا دار

خارج کے لئے انتقام کا وقت ہوتا کمال درجہ کا عفو دکھا یا پس حکم دیا کہ ان کی مخالفت پر عفو اختیار کرو۔ چنانچہ سلف

یہ معنی بھی مروی ہیں بلکہ شعبی کی ایک روایت میں غوثی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ہیں ان لغووا من

ظلمات یعنی جو تم پر ظلم کرتا ہے تم اس پر عفو اختیار کرو۔ لاں نیک باتوں کے لئے کہتے جاؤ اور جاہل جو معاملہ تمہارے

ساتھ کرتے ہیں اس سے اعراض کرتے رہو۔

۱۹۹۵ ۱۹۹۶ نَزْعُ کے اصل معنی سوئی یا کسی نوک کا چڑھنا ہے داخل کرنا ہیں اس لئے اس کے معنی دخول فی

الامور الفساد دہا ہی ہیں یعنی کسی امر میں اس کو بگاڑنے کے لئے مداخلت کرنا چنانچہ قرآن کریم میں دوسری جگہ فساد

یہی معنی آئے ہیں نزع الشیطان بدنی و دینی اخوتی دیوسف ۱۰۰۰ (۱) دغ، شیطان نے مجھ میں اور میرے بھائیوں

میں فساد ڈلوا یا۔ اور لسان العرب میں ہے کہ نزع وہ کلام ہے جس سے لوگوں کے درمیان فساد ڈال دیا جائے اور

نزع الرجل کے معنی ہیں ذکماہ بقیہ اس کا بڑے لفظوں میں ذکر کیا اور حدیث میں نزع کا لفظ آتا ہے جو نزع

بعضی طعن و فساد سے ہے اور ایک اور حدیث میں ہے فتن غیہ انسان من اهل المسجد بنزيفة جس کے معنی کئے

ہیں رہا بکلمۃ سیدۃ یعنی اس کی نسبت بُرا کلمہ کہا دن اور نزع کے معنی دوسرے بطور مجاز ہیں اصل معنی نہیں

اور نہ ہی دوسرے یہاں معنی مراد ہو سکتے ہیں۔ اس لئے کہ حدیث میں صاف آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ میرا قرین جن مسلمان ہو گیا اور وہ سوائے بھلائی کے اور مجھے کچھ نہیں کہتا امانی علیہ فاسلم

فلایا امرنی الا بحسبہ (مسلم)۔ پس یہاں نزع شیطان اپنے حقیقی معنی میں ہی یعنی شیطان تیرا کام بگاڑنا چاہو

یا تیری نسبت بری باتیں کہتا پھرے اور شیطان سے مراد انسان شیطان ہی ہیں جو دن رات آپ کے کام کو بگاڑ

کی کوششوں میں لگے ہوئے تھے اور آپ کے متعلق بڑے کلمات کہہ لوگوں کو آپ کی باتیں سننے سے روکتے تھے۔

تو اس کا علاج بتایا کہ خدا کی پناہ میں آ جاؤ۔ ان شیاطین کے انسان ہوئے پر آیت ۲۰۰ بھی شاہد ہے۔

عفو

بہمنوں کو معافی

نزع

انسان شیطان

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ ۝ ۲۰۱

وہ لوگ جو بدی سے بچتے ہیں جب ان کو شیطان سے کوئی خیال پہنچتا ہے (خدا کی یاد کرتے ہیں یا کچھ روشنی چل کر بگاڑتا ہے) ۱۱۹۶

وَأَخْوَانَهُمْ يَمِيدٌ وَلَهُمْ فِي النَّارِ لَمْ يَقْصُرُونَ ۝ وَإِذَا أَلَمَتْ أَنفُسُهُمْ بِآيَةِ ۲۰۲

اور ان کے بھائی بنڈا لوگوں کی ہیں بھڑا ہے ہیں پھر رکے نہیں ۱۱۹۷ اور جب تو ان کے پاس کوئی نشان نہیں

۱۱۹۶ طائف کے معنی طواف کرنا والا یا گھومنے والا ہیں طہرینی للظائفین (الظائف ۱۲۵) اور خیال یا لہر پراس کا اطلاق ہوتا ہے یہاں اور حاوئہ پر صبیحہ طواف علیہا طائف (القلم ۱۹) اور مجاہد اور ابن عباس سے مروی ہے کہ یہاں غضب مراد ہے (ج) کیونکہ وہ بھی ایک لہر شیطانی ہے اور بعض نے کہا کہ طائف جنوں ہے مگر چونکہ غضب بھی اپنے اندر جنوں کا رنگ رکھتا ہے اسلئے اس پر بولا گیا۔

بچلی آیت میں ان باتوں کا ذکر کیا تھا جو شریر لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق مشہور کرتے تھے اور آپ کو حکم دیا کہ تم انکے معاملہ میں غصے سے کام لو اور اللہ کی پناہ چاہو اب اسی بات کو عام کیا ہوا اور سب مسلمانوں کو بتایا ہے کہ انکو اگر دکھ دینے والے کلمات سے غصہ آئے تو یہ نہیں چاہئے کہ انکی طبعاً انتقام کی طرف مائل ہوں بلکہ اللہ تعالیٰ کو یاد کریں تو غضب فرو ہو جائیگا اور یہاں طائف من الشیطان سے مراد غضب ہی ہے جیسا کہ مجاہد سے روایت ہے۔ سیاق عبارت بھی اسی معنی کو چاہتا ہے کیونکہ جب شیاطین کی طرف سے مخالفت ہوگی تو بعض وقت غضب آہی جائیگا اور غضب انسان کو اندھا کر دیتا ہے اس لئے اس کا علاج یہ بتایا کہ پھر خدا کو یاد کرو۔ غضب خود فرو ہو جائیگا اور بصارت پیدا ہو جائیگی۔ دعوت الی الخیر کا کام کرنا والوں یا مبلغین اسلام کو اس پاک اصول کو کبھی اٹھنے سے نہ دینا چاہئے وہ کبھی غضب میں نہ آئیں بلکہ جب اوقات ایسے ہوں جن سے غصہ پیدا ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں غضب میں اگر وہ دوسروں کو برا کہیں گے نتیجہ یہ ہوگا کہ حق کے ساتھ تنفر اور بڑھیکا بجائے اس کے اگر نرمی اختیار کی جائے تو اللہ تعالیٰ وہ راہ بھی بتا دیتا جس سے الزام کو دلائل سے دور کر دیا جائے اسی کی طرف لفظ مبصرین میں اشارہ ہے مگر کچھ ہمارے علماء کی یہ حالت ہے کہ غیر دوسروں سے تو کیا نرمی سے پیش آئیں گے اگر ایک مسلمان کے ساتھ کچھ خلاف طبیعت سنیں تو غضب آگ بھڑک اٹھتا ہے ۱۱۹۷ اخوانہم یئس وہ بھی ضمیر شیاطین کی طرف جاتی ہے یعنی شیاطین کے بھائی +

یئس وہم۔ یئس کے معنی لہجہ کیا۔ ہمت دی۔ مگر ابھی میں لہجہ کرنے سے مراد گمراہی میں بڑھانا ہے۔ راعب نے لکھا ہے کہ یئس وہم بے موقعہ پر بولا جاتا ہے۔ اور امداد اچھے موقع پر۔ جیسے وائدناہم بفألفہ (الطور ۲۲) یئس دکھ دیکھ بخسۃ الیوم (ال عمران ۱۲۴) +

یقصر ون۔ قص چھوٹا کرنا ہے۔ اور أقصر عنہ کے معنی ہیں کفّ مَمَّ الْقُدْرَةُ عَلَیْہ یعنی باوجود ایک امر پر طاقت رکھنے کے اس سے رک گیا (ع) +

یہاں سے معلوم ہوا کہ ایک تو شیطان ہیں اور دوسرے ان کے بھائی جو گمراہی میں ان کو بڑھاتے ہیں۔ اسلئے شیاطین سے مراد وہ شیطان ہیں جو بدی کی تحریک کرتے ہیں۔ کیونکہ ان کو ان کے اتباع گمراہی میں کیا بڑھائیں گے بلکہ شیاطین سے مراد وہی کفار کے روستا، ہیں جن کا ذکر واذ اخلا الی شیاطینہم میں ہے جب لوگ ان کے پیچھے لگتے ہیں تو پھر وہ لوگ ان میں اور ترقی کرتے ہیں اس لئے کہ ان کو معاون مل جاتے ہیں۔ اگر ان کے معاون نہ ہوں تو ان کی شرارتیں خود ہی ختم ہو جاتیں +

لا تفت

لا ج

مَدَّ - امداد

خص - اور اقصر

شیاطین کے بھائی

قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنَ رَبِّي هَذَا بَصَافًا يَوْمَ

کہتے ہیں تو وہ اسے کیوں نہیں بناتا کہ میں صرف اس کی پیروی کرتا ہوں جو میرے رب کی طرف سے میری طرف سے کہا جاتا ہے یہ تمہاری ہی طرف سے

رَبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا

روشن ہو جائیں اور جہاں سے آواز آئے ان کو سناؤ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو

لَهُ وَأَنْصِتُوا لَكُمْ تُرْجَمُونَ ۝ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً

سُوءًا اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے ۱۱۹۹ اور اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرتا رہے عاجزی سے اور ڈرتے ہوئے

۱۱۹۹ اجتناب کیا جی کے معنی جمع کرنا ہے یحییٰ الیہ ثمرات کل شیء (القصص ۵۷) اسلئے بڑے حوض کو جس میں پانی جمع

جی
جامیۃ اجنبیاء

ہوتا ہے جاہلیہ کہا جاتا ہے جس کی جمع جواب ہو دھن کا بلجواب (السبا ۱۱۳) اور اللہ کا اجتناب و عید طین اصطفیٰ پر جمع کرنا ہے اور یہاں اجنبیاء سے مراد یہ ہے کہ جو جمع کر کے کیوں نہیں لے آتا گو یا یہ تہذیب کی ہے کہ تم تو اختراع کے طور پر ایسی باتیں بنالیا کرتے ہو (۱۱۹۹) اس کا ردیوں کیا ہے کہ میں تو صرف وحی کی پیروی کرتا ہوں مجھے خود کہاں اختیار ہے کہ نشان بنالیا کروں *

۱۱۹۹ ظاہر ہے کہ یہاں خطاب کفار سے ہے جن کا قول تھا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْعَوَاقِبِ لَكُمْ تَقْلِيدُونَ (نجم ۲۶)

فاخرہ خانہ امام شاہ

اس قرآن کو مت سنو اور اس میں شور ڈال دو تاکہ تم غالب آ جاؤ مگر اس سے یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ سورۃ فاتحہ عمل کی حالت میں مقتدی کو نہ پڑھنی چاہیے۔ چونکہ صریح احادیث موجود ہیں کہ بغیر فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی اس لئے یہ استدلال درست نہیں۔ اول تو مقتدی کے فاتحہ پڑھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امام کی قرات فاتحہ کو سنتا نہیں۔ کیونکہ ہر ایک

آیت پر جب امام وقف کرتا ہے تو اس وقفہ میں مقتدی اس فقرہ کو دہرا سکتا ہے۔ اور سورۃ فاتحہ کی آیات ایسی ہیں جو واقع ہوتی ہیں کہ اس وقفہ میں ان کو دہرانا ذرا بھی مشکل نہیں۔ اسلئے فاستمعوا لہ میں اگر مسلمانوں کو خطاب بھی لیا جائے

تو بھی سورۃ فاتحہ کے پڑھنے سے اس حکم کی خلاف ورزی نہیں ہوتی دوسرے کل رکعتیں فرض نماز کی سترہ ہیں جن میں سے صرف چھ رکعتوں میں قراۃ بالجر ہوتی ہے اور باقی کیا رہے میں خفیہ ہوتی ہے تو گو یا قریباً صرف ایک تہائی رکعات میں فاتحہ بلند آواز سے پڑھی جاتی ہے اور دو تہائی میں منہ میں پڑھی جاتی ہے اب ان دو تہائی رکعات میں تو سنتا ہی نہیں۔

نہ اس پر فاستمعوا کا حکم وارد ہوتا ہے۔ اور یہ کہنا کہ مقتدی کو علم ہے کہ امام کچھ پڑھ رہا ہے نہایت بوجہ بات ہے۔ اس علم سے آواز پیدا نہیں ہو جاتی پس کل رکعتوں میں ایک حکم اگر لگا یا جائے تو بیچ اسی کو ہوگی جس کا تعلق زیادہ رکعات سے ہے۔ اور زیادہ رکعات میں کوئی شے فاتحہ کے پڑھنے میں مانع نہیں۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ باقی قرات مقتدی کیوں نہ

پڑھے تو جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلعم کا حکم ایسا نہیں۔ فاتحہ کے پڑھنے کیلئے ہو مگر باقی قرات کیلئے نہیں۔ خود وہ لوگ جو فاتحہ خاموشی کی حالت میں بھی نہیں پڑھتے تسبیحات پڑھتے ہیں۔ اور سب تو یہ ہے کہ ایسا حکم نبی کریم صلعم جیسا حکیم انسان نہ دے سکتا تھا کیونکہ فاتحہ کو تو ہر مقتدی جانتا ہے مگر باقی قرات میں امام کا تتبع کرنا تو مقتدی

میں سے ایک کیلئے بھی مشکل ہوتا اور نبی آیات میں تو یہ ممکن ہی نہ ہوتا۔ اسلئے فاتحہ اور باقی قرات کا حکم ایک ہی نہیں۔ فاتحہ ایک خاص دعا ہے ہر ایک رکعت میں لازماً پڑھی جاتی ہے۔ باقی کسی حصہ قرآن کو یہ امتیاز حاصل نہیں *

وَدُّنَ الْجَهْرَمِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ

اور ایسی آوازیں جو بہت بلند نہ ہو صبح و شام کے وقتوں میں اور غافلوں میں سے نہ ہو ۱۲۰

۲۰۶ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِمْ وَيَسْجُدُونَ لَهُ وَلَهُ يَسْجُدُ

بیشک وہ جو تیرے رب کے پاس ہیں اس کی عبادت سے تمہیں نہیں کہتے اور اس کی تسبیح کرتے ہیں اور اس کے آگے سجدہ کرتے ہیں ۱۲۱

۱۲۱ یہاں خطاب عام ہے۔ جیسا کہ جو بیت حکم سے ظاہر ہے +

فی نفسک۔ دل میں ذکر کرنے سے کیا مراد ہے؟ اور کا ذکر تو آگے آتا ہے پس معلوم ہوا کہ یہاں مراد ایسا ذکر ہے۔

جس میں انسان کا دل ذکر میں مصروف ہو یعنی الہی عظمت اور ہیبت اور جلال کا اثر دل پر ہو +

خیفۃ۔ اصل خوفہ ہو۔ تضرع بندہ کا عاجزی اختیار کرنا ہو اور خوف عظمت الہی کا ہو +

دون الجہر۔ عاجزی اور خوف کا یہ تقاضا ہے کہ انسان بہت شور نہ ڈالے دون الجہر سے مراد یہ نہیں کہ آواز اونچی

نہ ہو بلکہ یہ منشا ہے کہ زیادہ شور نہ ڈالے گویا آواز میں بھی اقتصاد ہو +

عندو۔ قاموس میں اسے عندوۃ کی جمع لکھا ہوا ہے اور یا یہ مصدر ہے صبح کا وقت۔ اور مفردات میں ہے کہ قرآن کریم

میں عندوۃ کے مقابل پر اصل آیا ہے جیسے یہاں اور عنداۃ کے مقابل پر عشتیٰ جیسے بالعداۃ والعشیٰ (الانعام ۵۲)

أصا۔ اصل یا اصیل کی جمع ہے عصر اور غروب آفتاب کے درمیان کا وقت ہے۔ مراد مطبق شام

ہے +

یہاں اللہ تعالیٰ کے ذکر کا حکم ہے اور وہ دو رنگ میں ہے ایک دل میں اور ایک آواز کے ساتھ جو وہ بھی دون

الجہر من القول ہو پس اصل مطلب یہ ہے کہ جب نماز میں یا ویسے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو اور سب سے بڑھ کر ذکر اللہ تعالیٰ کا ناز

میں ہی ہو تو ایسا نہ ہو کہ منہ سے کلمات نکلتے ہوں مگر دل اوکیں ہو۔ اس لئے فرمایا کہ زبان سے ذکر ہو تو دل میں بھی

کیفیت ہو اور دل عظمت الہی اور ہیبت اور جلال سے بھرا ہوا ہو تاکہ ذکر کا اصل مقصد پورا ہو اور بالغدو والاصا

میں ناز کے اوقات بھی آجاتے ہیں یعنی ایک طرف فجر کا وقت دوسری طرف نہرے بیکر عشا تک کا وقت +

۱۲۱ عند ربک ہیں سب مقربین یا رکعہ الہی داخل ہیں +

ترتیب قرآن کریم میں یہاں سجدہ تلاوت پہلی دفعہ آتا ہے سجدہ تلاوت قرآن کریم کی تلاوت میں خاص خاص تہن

پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے خواہ وہاں سجدہ کا حکم ہو۔ یا اور کسی رنگ میں سجدہ کا ذکر ہو سجدہ تلاوت میں آنحضرت صلی

مختلف دعائیں مروی ہیں۔ مثلاً ایک یہ اللہم لک سبحان سوادى ویک امن فوادى اللہم اذقنى علماً ینفعنى و

علما یرفعنى اور ایک حدیث میں آپ کی یہ دعا آتی ہے سبحان وحی للذی خلقہ و شق سمعہ و بصلا جہلہ و قوتہ فتبارک

اللہ احسن الخالقین سجدہ تلاوت ایک شہادت ہے کہ مسلمان کو یا قرآن پر ایمان لانے والے کو تمہیں حکم الہی میں کس قدر

جلدی کرنی چاہئے +

السجدة
الثالثة

دل میں ذکر

خیفۃ

دون الجہر

عندو

اصل اصیل

سجدہ تلاوت

دعا سجدہ تلاوت

سُورَةُ الْاَنْفَالِ مَكِّيَّةٌ ثَمَانِيْنَ اَيَاتٍ وَفِيهَا ثَمَانِيْنَ اَيَاتٍ وَفِيهَا ثَمَانِيْنَ اَيَاتٍ وَفِيهَا ثَمَانِيْنَ اَيَاتٍ

نام۔ اس سورت کا نام الانفال ہے اور اس میں دس رکوع اور ۷۵ آیات ہیں۔ الانفال کے معنی ہیں مال غنیمت یا وہ مال جو باقاعدہ جنگ میں دشمن سے لٹھ آتا ہے۔ اس سورت میں اہل ذکر جنگ بدر کا ہے۔ اور یہ سب سے پہلی باقاعدہ جنگ ہے جو مسلمانوں اور کفار میں ہوئی اور اس میں دشمن سے مال غنیمت لٹھ میں آیا اور قیدی بھی پکڑے گئے ایسے مال کو جائز قرار دیا ہے دوسری طرف ایک تجارتی قافلہ انہی قریش کا جا رہا تھا اور مسلمانوں میں سے بعض لوگوں کا خیال تھا کہ اس قافلہ پر چل کر کے لوٹ لیا جائے اس کو قرآن شریف نے عرض الدنیا یعنی دنیا کا مال قرار دیکر ناجائز قرار دیا تو گویا بتانا یہ مقصود تھا کہ جنگ میں جو مال دشمن سے ملے وہ جائز ہو لیکن مال کا حاصل کرنا اصل غرض نہیں بلکہ جنگ کی اصل غرض کچھ اور ہے۔ اس لحاظ سے سورت کا نام الانفال قرار دیا۔

خلاصہ مضمون

خلاصہ مضمون۔ اس سورت کا اصل مضمون جنگ بدر اور اس کے متعلقہ واقعات ہیں اسلئے پہلی ہی آیت میں انفال یا مال غنیمت کا ذکر کیا ہے مگر اس بات کو ظاہر کرنے کیلئے کہ اصل غرض جنگ باجگوں کے ذریعہ سے حصول مال نہیں فوراً اس طرف توجہ دلائی ہے کہ آپس میں صلح کرو اور دشمن اور رسول کی اطاعت کرو اللہ کا ذکر و نازیں قائم کرو زکوٰۃ دو دو ٹوکے سون بنے ہو۔ اور پھر اصل مضمون جنگ بدر کی طرف عموماً دیتا یا کہ جنگ بدر میں اللہ تعالیٰ احقاق حق کرنا چاہتا تھا اور یہ کہ دشمن جو اسلام کو نیست و نابود کرنا چاہتے ہیں انکا استیصال کر دے دوسرے رکوع میں جنگ بدر میں فتح کا اور ان اسباب کا جن سے فتح ہوئی ذکر ہے اور وہ جنھن اللہ تعالیٰ کی نصرت تھی۔ تیسرے میں پھر بتایا کہ فلاح کی حقیقی راہیں کیا ہیں اور مسلمانوں کو تنبیہ فرمائی جو تھے میں فرمایا کہ جنگ بدر کے بعد بھی کفار کی میں نکلے رہینگے مگر آخر کار مغلوب ہونگے اور مسلمان خانہ کعبہ کے متولی ہمیشہ کیلئے قرار دیئے جائینگے۔ پانچویں میں بتایا کہ اجتماع بدھصولت الہی سے جو واردہ مسلمانوں میں اتنی طاقت ملتی کہ اتنی بڑی جمعیت سے مقابلہ کیلئے نکلے۔ چھٹے میں مسلمانوں کو جنگ میں ثابت قدم رہنے کی نصیحت کی تاکہ نصرت الہی کے جذبہ نہیں مساتوس میں کفار کی بدھجدوں کا ذکر کیا۔ آٹھویں میں بتایا کہ دشمن کے مقابلہ کیلئے ہر وقت تیار و مستعد رہنا چاہئے تو ان میں تسلی دی کہ کفار کی زیادتی تعداد سے نہ گھبراہیں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو دگنی اور دس گنی تعداد پر بھی غالب کر دکھائیگا اور اسی میں آخر بتایا کہ قیدی یا مال غنیمت یا قاعدہ جنگ کی صورت میں لئے جاسکتے ہیں دوسروں میں مسلمانوں کے باہمی تعلقات قومی ثبات اور فرمانبرداری کے معاملہ میں اگر کفار مسلمانوں پر زیادتی کریں تو دوسرے مسلمانوں کا فرض ہے کہ انکی مدد کریں سوائے اس صورت کے کہ ایسی کا فرقہ سے مسلمانوں کا عہد ہو۔ تعلق۔ اس سے پہلے سورہ اعراف میں ضرورت نبوت پر بحث کر کے تھوڑے بتایا تھا کہ گزشتہ امتیں جنہوں نے نہ صرف حق کو رد کیا بلکہ غرض حق کا تنہا کرنا چاہا انکا انجام کیا ہوا اور اس سورت کے آخر بتایا تھا کہ آنحضرت صلعم کے اعدا کو بھی ہم تدریجاً پکڑینگے اس تدریجی گرفت میں سے پہلے جنگ بدر کا مقام ہے جس میں کفار کیلئے ایک عبرت آموز سبق تھا اور آنحضرت صلعم کی صداقت کی ایک یقینی دلیل تھی کیونکہ مسلمانوں کے باوجود قتل کے غالب آئی پیشگوئیاں مدت پہلے قرآن شریف میں ملے ہیں ہر جگہ مضمون کا تعلق سورہ اعراف کے مضمون کا تقاضا تھا کہ اسکے بعد جو جنگ بدر کا ذکر ہوتا ہے آنحضرت صلعم کے مخالفین کی تدریجی گرفت میں پہلی منزل تھی۔

زمانہ نزول

زمانہ نزول۔ اس سورت کی تاریخ نزول جنگ بدر کا ہی زمانہ ہے یعنی دو برس سال ہجرت۔ بعض آیات جن میں کفار کی بار بار عہد کا ذکر ہے۔ بعد کے زمانہ کی معلوم ہوتی ہیں۔ اور وہ آیات جن میں آنحضرت صلعم کے خلاف کفار کے منصوبوں کا ذکر ہے یعنی ہجرت سے پہلے کے واقعات کا وہ درحقیقت ملکی نہیں ہیں بلکہ مسلمانوں کو گزشتہ واقعات کا حوالہ دیکر بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا لٹھ اس وقت بھی اسلام کی تائید میں تھا جب آنحضرت صلعم کیلئے دشمنوں کے اندر رہ گئے تھے اور وہ دشمن اس کے قتل کرنے کا فیصلہ کرچکے تھے اور یوں ان کو تسلی دی ہے کہ وہ اسلام کی ہمیشہ تائید فرماتا رہے گا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَاصْلَحُوا ۝

ذَاتَ بَيْنَكُمْ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ يَنْ

صَلُّوا ۝ اور اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو اگر تم مومن ہوئے ۱۲ مومن صرف وہی ہیں کہ جب

إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَأُذِيلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ ذِكْرِ

اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل خوف محسوس کرتے ہیں اور جب ان پر اس کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں انکو ایمان میں بڑھتی ہیں اور اپنے

يَتَوَكَّلُونَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝

رب پر بھروسہ رکھتے ہیں ۱۳ جو نازک و قایم کرتے ہیں اور اس سے جو ہم نے ان کو دیا ہے خرچ کرتے ہیں۔

۱۲۰۲ الانفال۔ نفل کی جمع ہے چھل میں زیادت ہے یعنی جس قدر واجب ہو جو اس سے زیادہ ہو وہ نفل ہے۔ اسی معنی میں نفل

عبادت ہے۔ اسی لئے مال غنیمت کو نفل کہا جاتا ہے۔ مگر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ کس قسم کی غنیمت پر یہ لفظ بولا گیا ہے بعض نے اسے

عین غنیمت کہا ہے یعنی انفال اور غنیمت ایک ہی شے ہے۔ وہ نام دو حیثیتوں سے رکھے گئے ہیں اس لحاظ سے کہ وہ مال مظہر ہو کر ملتا

اسے غنیمت کہا جاتا ہے اور اس لحاظ سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فضل ہے اسے انفال کہا جاتا ہے۔ اور بعض نے غنیمت اور

نفل میں عموم و خصوص کے لحاظ سے فرق کیا ہے یعنی غنیمت عام ہے محنت سے حاصل ہو یا بلا محنت فتح سے پہلے حاصل ہو یا بعد فتح اور

نفل وہ ہے جو مال غنیمت میں سے تقسیم سے پہلے حاصل ہو۔ یا وہ جو بغیر جنگ کے حاصل ہو مگر ایسے مال کو نفل کہا جاتا ہے۔ گو نفل کیلئے

ضروری ہے کہ جنگ کی تیاری ہو چکی ہو اور دشمن نے ہتھیار ڈال دیئے ہوں نفل کے لئے یہ ضروری نہیں +

للہ والرسول سے مراد بیت المال ہے یعنی مسلمانوں کی عام اور مشترکہ ضروریات +

اس سورت میں بالخصوص جنگ بدر کا ذکر ہے اور اسکا تعلق سورت ماقبل سے یوں ہے کہ وہاں انبیائے سابق کے مخالفوں کی ہلاکت

کا ذکر ہے یہاں آنحضرت صلعم کے اعدا کی ہلاکت اور ان پر جو عذاب آیا اسکا ذکر ہے اسلئے اسکی ابتدا اس سے ہوتی ہے کہ جنگ میں جو بعض

قسم کا مال دشمن سے حاصل ہوتا ہے اس کو کس غرض پر صرف کیا جائے۔ اور اسکا تعلق یہ حکم دیا ہے کہ وہ مسلمانوں کی عام ضروریات

پر خرچ ہو لیکن یہ سمجھائے کیلئے کہ جنگ اصل ضروریات میں سے نہیں بلکہ محض ایک اتفاقی پیش آمدہ امر ہے۔ جنگ کے ذکر کو چھوڑ کر

فورا اس طرف توجہ دلائی کہ تنقی بااخلاق انسان بنو اور آپس میں صلح کرو +

۱۲۰۳ اوصل استشعار خوف کا نام ہے یعنی خوف محسوس کرنا (غ) انا منکم وجلون (الحجہ ۵۲) وقلوبہم وجلتہ للمؤمنین (۶۰) +

زادتم ایمانا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایمان کم و بیش بھی ہوتا رہتا ہے۔ گویا برے اعمال سے اس میں نقص واقع ہوتا ہے اور اچھے اعمال سے

ایمان بڑھتا ہے۔ بخاری میں حدیث مروی ہے کہ ایمان کی ساتھ سے اور پشاخیں ہیں جن میں سے لا الہ الا اللہ سبک بلند اور مرتبہ سے

۱۵

جنگ بدر کی ابتدا

نفل۔ انفال

غنیمت اور انفال میں فرق

نفل و نفل میں فرق

وجل

ایمان کا بڑھنا گھٹنا

ایمان کی شاخیں

۴ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ

یہی سچے مومن ہیں ان کیلئے ان کے رب کے ہاں (بڑے) درجے اور حفاظت اور عزت والا رزق ہے ۱۲۰۴

۵ كَمَا اَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنَ الْبَيْتِ بِالْحَقِّ وَاِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرْهُوْنَ ۝

جس طرح تیرے رب نے تجھے تیرے گھر سے حق کے ساتھ نکالا حالانکہ مومنوں میں سے ایک گروہ قطعاً ناخوش تھا ۱۲۰۵

دکھ دینے والی چیزوں کو دور کرنا سب سے پہلی شاخ ہے اور جیابھی ایمان کی ایک شاخ ہے۔ کج مسلمانوں کا دعویٰ ایمان اور علیٰ حالات ان آیات اور احادیث کی تلمذ سب کر رہے ہیں +

مسلمانوں کو عاجزی کا
جنگ کیلئے تیار کرنا

۱۲۰۴ ان تین آیات میں مومنوں کی صفات کو بیان کیا ہوتا کہ زندگی کے اصل مقصد کو سمجھ لیں مسلمانوں کی تیاری جنگ کیلئے اس طرح پر نہیں ہونی کہ انہیں فزون جنگ میں ہمارے کاسبت سکھایا جاتا بلکہ قیام نماز اور انفاق فی سبیل اللہ کا سبق ان کو پڑھا کر دیا کہ دل میں خوف الہی ہونا چاہئے اور مشکورانہ روش سے بچنا چاہئے ان کو جنگ کے لئے تیار کیا ہو۔ اس کا سبق کا نتیجہ تھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی جنگیں سوجھ بوجھ و زبیری سے پاک تھیں اور بڑی بڑی فتوحات کے وقت دشمنوں کے ساتھ کمال عفو اور نرمی کا سلوک تھا اور مخلوق خدا کی ہمدردی مد نظر تھی +

۱۲۰۵ احکام میں اشارہ آیت اقبل کے آخری الفاظ کی طرف ہے یعنی مومن کا اصل کام تو وہی ہے جو ان آیات میں بیان ہوا یعنی دل میں عاجزی کا پیدا کرنا۔ نماز قائم کرنا۔ خدا کی راہ میں اپنی طاقتوں اور مال کا خرچ کرنا۔ اسی راہ پر چلنے سے بلند درجہ اور رزق کریم ملتا ہے چنانچہ انہی درجات بلند اور رزق کریم کے وسیع کیلئے ہی اللہ تعالیٰ نے تم کو تمہارے گھر سے حق کے ساتھ نکالا یعنی جنگ بدر کیلئے مدینہ سے تمکو حق کے ساتھ نکالا بالفاظ دیگر اس وقت اللہ تعالیٰ نے تم کو غلے کا حکم دیا جب ضرورت حقہ پیش آچکی تھیں +

جنگ بدر کیلئے غلے
کے حالات میں غلے

جنگ بدر جن حالات میں پیش آئی اس کے متعلق قرآن کریم سے بڑھ کر اور کوئی معتبر شہادت نہیں ہو سکتی۔ اور ان آیات میں مختصر مگر جامع الفاظ میں جنگ بدر کے تمام ابتدائی مراحل کی شہادت ہیں یعنی اس قدر تو مسلم ہو کر جب نبی کریم صلعم مدینہ سے نکلے ہیں اس وقت ایک طرف کفار کی ایک زبردست جمعیت ابوہل کی کمانڈ کے ماتحت مکہ سے نکل چکی تھی بلکہ اس کی خبر بھی نبی کریم صلعم کو پہنچ چکی تھی۔ کیونکہ مقام بدر جہاں مٹھہ بھیر ہوتی ہے مکہ سے آٹھ یا نو منزل اور مدینہ سے تین منزل پر ہے۔ دوسری طرف یہ بھی درست ہے کہ ایک تجارتی قافلہ شام سے ابوہنیان کی سرکردگی میں مکہ کو واپس آ رہا تھا اور اسکی اطلاع بھی مسلمانوں کو تھی۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا رسول اللہ صلعم اس قافلہ کو روٹنے کیلئے نکلے تھے یا اس لشکر کی مدافعت کے لئے ارباب سیر نے بعض غیر مختار روایات سے یہ غلطی کھائی ہے کہ نبی کریم صلعم ابوہنیان کے تجارتی قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے گھر سے نکلے تھے حالانکہ حق یہ ہے کہ آپ ابوہل کے لشکر کے مقابلہ کیلئے نکلے تھے جو مدینہ پر حملہ آور ہونے کیلئے مکہ سے نکلا تھا۔ اس امر پر کہ دوسری بات صحیح ہے پہلی شہادت لفظ آخر جہٹ دہٹ من بدیت سے ملتی ہے نظر اہر ہے کہ بیت تو مدینہ ہی ہے۔ اور مدینہ سے آگے نکلنے کو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف منسوب کیا گیا ہے پس معلوم ہوا کہ نبی کریم صلعم اپنی خواہش سے یا لوگوں کے مشورہ کی بنا پر نہیں نکلے بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے نکلے ہیں۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی قافلہ پر حملہ کرنے کا حکم دیا ہو گا تو یہ اسلئے غلط ٹھہرتا ہے کہ یہ واقعہ نہیں ہوا حالانکہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا تو ضرور تھا کہ واقعہ ہو کر رہتا۔ دوسری شہادت بالحق سے ملتی ہے کسی نفل یا قول کا حق ہونا یہ ہوتا ہے جیسا کہ راغب نے لکھا ہے جب ہکا و قوع بحسب ما یحب وبقضاء ما یحبی و فی

ارباب سیر کی غلطی

اس بات کی وجہ ان کہ
آخرت کی فضا پر
حاکم نہیں بلکہ اللہ
کے مقابلاً رہتے ہیں

يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝
 ۱۲۰۶

وَأَذِيعِدْكُمْ اللَّهُ أَحَدَى لَطَائِفَتَيْنِ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَتُودُونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ

اور جب اللہ تمہارے ساتھ دو گروہوں میں سے ایک کا وعدہ کرتا تھا کہ وہ تمہارے لئے ہی اور تم چاہتے تھے کہ جس کے پاس ہتھیار

الشُّوْكَهُ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۝

نہیں وہ تمہارے لئے ہو اور اللہ ارادہ کرتا تھا کہ اپنی پیشگوئیوں کے ذریعہ سے حق کو حق کو کھائے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے ۱۲۰۷

الوقت الذی یجب ہر یعنی اس کے مطابق جو واجب ہو اور اس اندازہ سے جو واجب ہو اور اس وقت میں جو واجب ہو۔ اب اگر
 تجار کی قافلہ پر حملہ کیا تو یہ تینوں لحاظ سے کسی طرح پر بالحق نہ تھا اسلئے کہ اول تو کسی راہ چلتے قافلہ پر حملہ جسب مایجب نہیں اسلئے
 ہونا چھوڑا اسکی ضرورت ہی کوئی نہیں۔ اور پھر مقتدر مایجب بھی نہیں اسلئے کہ آنحضرت صلعم پوری تیاری کر کے نکلے ہیں جو ممکن تھی
 حالانکہ قافلہ کیلئے پچاس مسلح آدمی کافی تھے۔ اور فی الوقت الذی یجب بھی نہیں اسلئے کہ قافلہ تو اس وقت بہت دور نکل چکا تھا ہاں
 کہ جنگ بدر میں فتح حاصل کرنے کے بعد اتنا قریب بھی نہ تھا کہ اس پر حملہ کیا جاتا پس اخراج بالحق ہی وقت ہو سکتا ہے کہ اس لشکر کے مقابلے
 نہیں جو مدینہ پر مسلمانوں کو کھینچنے کیلئے حملہ آور ہو رہا ہے یہ ایک ضرورت تھی اور پھر تیاری بھی اسی کے مطابق کی گئی اور پھر وقت بھی اسی
 کے مقابلہ کا تھا۔ اور قافلہ پر حملہ کرنے کیلئے غلٹا اسلئے بھی بالحق نہیں کہلا سکتا کہ قرآن کریم میں حکم ہے وقتاً تلو فی سبیل اللہ الذین یقاتلون
 اور اس قافلہ نے آپ کے جنگ نہ کی تھی نہ بھی تک قریب سے ہی آپ پر حملہ کیا تھا یہی وجہ ہے کہ بدر کے دن نبی کریم صلعم پہلے کفار کے حملہ کے
 منظر پر اور جب انہوں نے حملہ کیا تب آپ نے رخصت کا حکم دیا۔ تیسری قطعی شہادت اس بات پر کہ رسول اللہ صلعم جب مدینہ
 نکلے تو مدینہ پر حملہ آور لشکر کے مقابلہ کیلئے غلے ان الفاظ سے ملتی ہے کہ آپ جب مدینہ سے نکلے تو اس وقت مومنوں کا ایک حصہ
 ناخوش تھا۔ اس ناخوشی کی وجوہات اگلی آیت میں بتائی ہیں۔ مگر یہ ظاہر ہے کہ اگر قافلہ پر حملہ کا مطلب ہوتا تو کوئی فریق ناخوش نہ ہو
 ہوتا اور اس کو مصیبت کیوں سمجھتا۔ تین سو چھوڑ پچاس آدمی بھی ایک قافلہ کو روٹے کیلئے کافی تھے۔ پس مدینہ سے نکلنے وقت مومنوں کی
 ایک جماعت کی ناخوشی صاف بتائی ہے کہ وہ مدینہ پر حملہ آور لشکر کے مقابلہ کیلئے نکل رہے تھے۔

۱۲۰۶ جو قطعی شہادت اس بات کی سن بعد ما تبین لہم الحق میں موجود ہے۔ کیونکہ نکلنے کو ناپسند کرنے والے اسے ضرورت تھی نہیں
 حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ ضرورت ظاہر ہو چکی تھی ضرورت ظاہر اسی صورت میں کہلا سکتی ہے جب مسلمانوں کی ہمتی معرض خطر میں
 ہو۔ اور دشمن حملہ آور ہو چکا ہو کیونکہ جنگ کی اجازت ہی انہی لوگوں سے تھی جو پہلے جنگ کریں۔ جیسا اذن للذین یقاتلون۔
 (الحجہ ۳۹) سے اور پھر وقتاً تلو فی سبیل اللہ الذین یقاتلون تکھڑ البقرة ۱۹۰ سے ظاہر ہے۔ قافلہ تو مسلمانوں سے جنگ کرنے نہیں
 آ رہا تھا کہ اس کے ساتھ جنگ کی ضرورت کو الفاظ قرآنی میں واضح اور بین کہا جاسکے۔ پانچویں اور نہایت کھلی ہوئی شہادت الفاظ
 کا نما یساقون الی الموت سے ملتی ہے۔ قافلہ پر حملہ کرنے کیلئے غلے کو کون تو تھے منہ میں جانا کہہ سکتا ہے۔ پس وہ طاقتور لشکر جو مدینہ
 پر حملہ آور ہو رہا تھا اس سے مقابلہ کرنے کیلئے غلٹا واقعی موت کے منہ میں جانا تھا۔

۱۲۰۷ غیر ذات الشوکۃ شوک اصل میں کانٹوں کو کہتے ہیں اور اس سے مراد شدت اور ہتھیار بھی لئے جاتے ہیں (غ) +
 یحییٰ احقاق ہے یہاں مراد وہ احقاق حق ہے جو دلائل اور نشانات کے اظہار سے ہو۔

ترجمہ دلائل کے لئے
 وفای کے لئے

شوک

احقاق

يُمِخُّ الْحَقُّ وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ٩ اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجِبْ

تاکہ حق کا پھل اور باطل کا جھوٹ ہونا ظاہر کر دے گو مجرم ناپسند کریں جب تم اپنے ریسک مدد مانگتے تھے سو اس نے تم کو جواب

لَكُمْ اِنِّي مُبَدِّلُكُمْ بِالْأَيْمِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ

دیا کہ میں ایک ہزار گے چھتے والے فوشتوں کے ساتھ تمہاری مدد کرنے والا ہوں۔ اور اللہ نے اس کو صرف ایک خوشخبری ٹھہرایا۔

دو گروہوں کا ذکر
اور خدائی ارادہ

اس آیت میں جنگ بدر کی وجوہات کو ادبھی کھول دیا ہے یہاں صاف بتا دیا ہے کہ دو گروہ تھے ایک مسلح اور ایک غیر مسلح یعنی تجارتی قافلہ اور ستم یعنی مسلمانوں میں سے وہ لوگ جنکے خوف کا ذکر اوپر ہی چاہتے تھے کہ غیر مسلح گروہ یعنی قافلہ کیسے تھا مقابلہ ہو اور اللہ تعالیٰ اس کے خلاف چاہتا تھا یعنی مسلح لشکر سے مقابلہ ہو۔ تو جس صورت میں گھرے نکالنے والا اللہ تعالیٰ تھا یعنی ٹھکانا اسکے حکم سے تھا تو صاف معلوم ہوا کہ یہ ٹھکانا مسلح لشکر کے مقابلہ کیسے تھا یعنی ابو جہل کے مقابلہ کیسے اور تجارتی قافلہ پر حملہ کرنے کیسے نہ تھا جو محض بعض کمزوروں کی خواہش تھی پیچھے دلیل ہے جو ہمارے مدعا کو ثابت کرتی ہے۔ اور جن روایات میں قافلہ پر حملہ کو مذنب سے ٹھکنے کی وجہ بتایا گیا ہے وہ اسی بنا پر محمول ہو سکتی ہیں۔ ساتویں دلیل ان الفاظ میں ہے ویرید اللہ ان یحییٰ الحق بکلمتہ یوقظ ظاہرہم کہ کلمات سے مراد کوئی اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اب اللہ تعالیٰ کے کلام کو ایک جنگ سے کیا تعلق ہے۔ سوائے اسکے کہ اس جنگ کے متعلق کوئی پیشگوئیاں ہوں۔ چنانچہ قرآن کریم میں جنگ بدر کے متعلق اور مسلمانوں اور کافروں میں مقابلہ ہو کر مسلمانوں کے غلبے آنے کے متعلق صریح پیشگوئیاں ہیں۔ اور کلمات میں انہی پیشگوئیوں کی طرف اشارہ ہے یہی وہ جنگ محض جنگ نہ تھی بلکہ ایک دلیل اور نہایت واضح دلیل اسلام کی صداقت کی تھی لیکن قافلہ پر حملہ کرنے کی نہ کوئی پیشگوئی تھی نہ کوئی ایسی پیشگوئی ہوئی۔ آٹھویں دلیل الفاظ بقطع دابر لکنا ضحین میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا منشا ہمارے مدینہ سے نکالنے میں یہ تھا کہ کافروں کی جڑ کاٹ دے یعنی ان کی طاقت کو کچل دے۔ لیکن ظاہر ہے کہ کفار کی طاقت ایک قافلہ کو لوٹنے سے نہ کچلی جاسکتی تھی بلکہ اس کے لئے ضروری تھا کہ وہ اپنا پورا زور لگا کر ہلاک ہوں +

عَوِثْ عَمِيثْ اَللّٰهُمَّ

۱۲۰۸۔ استغیثون غوث کا استعمال نصرت کے محل پر ہوتا ہے۔ اور غیثت بارش ہے۔ اور استغاثۃ طلب غوث اور طلب غیث دونوں پر بولا جاتا ہے (غ)، یہاں طلب مدد ہی مراد ہے جیسا کہ سیاق سے ظاہر ہے۔ اور دوسری جگہ ہے فاستغاثۃ اللہ ما من شدتہ والقصص (۱۵۰) وان يستغیثوا یفا تو ابماء کا لہل (الکھف ۲۹)۔

روغن - آرد و ف

رأف - رؤف

فرشتوں کا شکر ادا
کے آگے چلنا

مرا دھین۔ زِدْف تاج یعنی پیچھے آنے والے یا پچھلے حصہ کو کہتے ہیں اور اُزْدَفْتہ کے معنی ہیں اسے گھوڑے کے پچھلے حصہ پر (یعنی اپنے پیچھے) سوار کر لیا اور کُزْدَفْ پچھلے کو کہتے ہیں۔ اور مَزْدَفْ مقدم کو یعنی جبکہ پیچھے دو سرا ہونے، یعنی زِدْف اور اُزْدَفْ کے الگ الگ معنی ہیں جنہوں نے مہر دھین کے معنی پیچھے آنے والے کہے ہیں انہوں نے زِدْف اور اُزْدَفْ کے ایک معنی کر لئے ہیں۔ رہا یہ کہ آگے چلنے والے خشتوں سے کیا مراد ہے اور انکے پیچھے کون ہی۔ سوطا ہر جو کہ ملائکہ جیہ کہ آگے صراحت مذکور ہے مسلمانوں کو ثابت قدم کرے اور کفار کے دل میں رعب ڈالتے تھے۔ اذ یوحیٰ ربک الی اللہ لئلا ۛ فی معکم فتبوا الذین امنوا سألنی فی قلوب الذین کفروا والرب (۱۲) سئل وہ عسکر اسلامی کیلئے متقدم تھے یعنی وہ آگے تھے اور انکے پیچھے لشکر اسلامی تھا۔ راغب نے یہی نقل کئے ہیں قل المرء المتقدم للعتسکر یعقون فی قلوب العدا للوئے +

یہ بھی اسی وقت کا ذکر ہو گیا کہ اذکے استغاث سے ظاہر ہو جب نبی کریم صلعم مدینہ سے نکلتے ہیں۔ مسلمان اپنی کمزوری دیکھ کر اور دشمن کی طاقت دیکھ کر اللہ تعالیٰ سے مدد چاہتے ہیں۔ اگر قافلہ پر حملہ مقصود ہوتا تو طلب مدد کا کوئی موقع نہ تھا۔

وَلِتُظَاهِرَ بِهِ قُلُوبُكُمْ لِمَا النَّصْرُ وَاللَّهُ عِنْدَ اللَّهِ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

اور تاکہ اس کے ساتھ تمہارے دلوں کو اطمینان ہو اور مدد تو اللہ کی طرف سے ہی ہے بیشک اللہ غالب حکمت والا ہے ۱۲۰۹

اور ظاہر ہو کہ جب ایک گروہ ڈر رہا ہو کہ میں سرت کے شتمہ میں دیا جاتا ہے وہی وقت طلب مدد کا ہے پس یہ لوگوں کو دلیل اس بات پر ہے کہ مسلمان گھر سے لشکر کفار کے مقابلہ کیلئے نکلے تھے نہ قافلہ پر حملہ کرنے کیلئے +

ایک ہزار فرشتوں کی خصوصیت کیوں کی؟ ایک ہزار عدد کامل بھی ہے مگر دوسری بات یہ بھی ہے کہ دشمن کی تعداد ایک ہزار کے قریب ہی تھی۔ اس لئے اسی قدر ملائکہ کی نصرت کا وعدہ دیا دیکھو ۱۱۱ +

۱۲۰۹ ملائکہ کے ذریعہ نصرت کا جو وعدہ دیا اسکے تعلق یہاں دو باتیں بیان فرمائیں۔ ایک یہ کہ تمہارے لئے یہ خوشخبری ہو گی کہ یہ ظاہر ہو کہ تین سو آدمی ایک ہزار کا مقابلہ کیا کر سکتے تھے۔ ملائکہ سے نصرت کا وعدہ دیکر فتح کی خوشخبری مسلمانوں کو دی اور بتایا کہ تمہاری تائید میں اللہ تعالیٰ کا ماٹھ ہے یہ تو مسلمانوں کو پہلے سے خبر دی گئی تھی کہ کفار کے ساتھ انکی جنگ ہو گی تو وہ مظہر منصور ہو گئے اور کفار پیٹھ پھیر کر بھاگ جائیں گے سپہ زمزم الجمع ویولون الدہور (القہر ۵۴-۴۷) یہاں یہ بھی بتایا کہ وہ مدد کیونکر ہو گی۔ اسلئے ملائکہ کا ذکر فرمایا کیونکہ تین سو آدمی ایک ہزار پر غالب نہ آسکتے تھے سو اے اسکے کو کوئی اور اسباب ان کے موافق اور دشمن کے خلاف پیدا ہو جائیں تو ملائکہ کی نصرت کے وعدہ میں یہ بتایا کہ وہ اسباب کوئی انسانی تجاویز کا نتیجہ نہیں بلکہ محض اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسباب پیدا ہو گئے اور ملائکہ جو نہ دسائے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کام لیتا ہے اسلئے ان دسائے کا ذکر کیا +

دوسری بات یہ بیان فرمائی کہ تمہارے دلوں کو اس سے اطمینان ہو۔ قلوب میں اطمینان کا پیدا کرنا بھی ملائکہ کا کام ہے اور یہ عام تجربہ ہے کہ وہی شخص جب اسکے قلب میں اطمینان ہو تو بہت بڑے بڑے کام کر سکتا ہے۔ حالانکہ اگر اس کا قلب اطمینان سے خالی ہو تو اسکے جسمانی قوتی اور ظاہری سامان اس کو کچھ بھی نفع نہیں دیتے +

تیسری غرض سالفی فی قلوب الذین کفروا والوعب (۱۲) میں بیان فرمائی یعنی ملائکہ کے ذریعہ سے دشمنوں کے دل میں رعب الایمان کا اور بھیج دیا کہ وہیں کتبہ بھی ثابت قدم ہوتے لیکن کفار بھی ثابت قدم ہوتے تو بھی مسلمانوں کو فتح نہ مل سکتی تھی اس لئے فرمایا کہ کافر عوب ہو جائیں گے اسی کی طرف ملائکہ کیلئے لفظ صافین اختیار کرنے میں اشارہ ہے یعنی وہ مسلمان لشکر کے آگے آگے کفار کے دل میں رعب ڈالتے جائیں گے تاکہ کفار کے لشکر کے مسلمانوں کے سامنے قدم نہ جم سکیں +

ان تین اغراض کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ صاف سمجھ آتا ہے کہ ملائکہ کا نزول ایک حقیقت تھی اور اسی نزول سے ہی مسلمانوں کے قلوب کو قوت ملی اور کفار کا لشکر عوب ہو گیا۔ رہا یہ سوال کہ آیا ملائکہ نے انسانوں کی صورت میں ہو کر یا کسی اور طرح پر مبنی کفار سے لڑائی بھی کی یا نہیں اس بارہ میں مختلف رائیں ہیں۔ ایک روایت میں ایک انصاری کا ذکر ہے کہ وہ ایک کافر کا بتنا کر رہا تھا کہ اتنے میں اس نے ایک کوڑے کی آواز سنی اور وہ کاڑھ کر گیا اور اس نے یہ ذکر رسول اللہ صلعم سے کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ ملائکہ کی امداد سے تھا۔ اور ایک میں ہے کہ ابوجہل نے ابن مسعود سے دریافت کیا کہ یہ کیا بات تھی کہ ہم آواز سنتے تھے اور شکل نہ دیکھتے تھے تو انہوں نے کہا یہ ملائکہ تھے۔ ان دونوں سے تو بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ فرشتوں کو کسی نے دیکھا نہیں۔ اور وہ جنگ کرتے اور بعض لوگوں نے کہا کہ انہوں نے سفید کپڑے پہنے ہوئے انسانوں کی صورت میں لڑائی کی مگر قرآن کریم کی صراحت ان دونوں کے خلاف ہے اور اس آیت کے الفاظ قطعی ہیں چنانچہ امام رازی تفسیر کہ میں لکھتے ہیں واللہ یدل علی صحت ان الملائکۃ مائتہ للقتال قولہ تعالیٰ وما جعلہ اللہ الا بشری الخ یعنی یہ آیت ہیات کی صحت پر دلالت کرتی ہے کہ ہر کے دن ملائکہ جنگ کرنے کیلئے نازل نہیں ہوتے اور اسکی تائید میں ایک روایت حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے جس میں یہ لفظ آئے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے عرض

بہ ہزار ملائکہ

انگ سے نصرت کیونکہ

ملائکہ بدین جنگ میں کی

جنگ بدر میں مسلمانوں کی فتح

۱۱ اِذْ يُغِيثُكُمُ النَّعَاسَ لَمَنَ مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُفْرُ بِهِ وَ

جب اس نے تم پر اپنی طرف سے امن کے طور پر اونگھ مار دیا اور اس نے تم پر بادل سے پانی اتار دیا تاکہ اس کے ساتھ مل کر پاک

يُنْهَبَ عَنْكُمُ رِجْزُ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ

ترسے شیطان کی ناپاکی کو دور کرے اور تاکہ تمہارے دلوں کو قوت دے اور قدموں کو اس کے ساتھ مضبوط کرے ۱۲

میں وعاکے بعد حضرت ابراہیم کو فرمایا انبش بنصرہ اللہ ولقد رايت فی منامی جبرائیل بقدم الخلیل یعنی اللہ کی مدد سے خوش ہو جاؤ میں اپنی خواب میں جبرائیل کو دیکھا کہ وہ لشکر کے آگے آگے چلتا ہوا دوسرے کے بعد امام رازی لکھتے ہیں اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزول کی غرض صرف یہی بشارت تھی اور اس سے ان کے جنگ پر اقدام کرنے کی نفی ہوتی ہے۔ اسی طرح روح المعانی میں اس آیت کے نیچے ہے۔ فی الاثر اشعار بان الملكة لم يأتها واثقا لا وهو من هب لبعضهم اور اس آیت کے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتوں کی آغوش میں کی اور نہیں کا۔ نوٹ ۱۱ سے ظاہر ہے کہ اس بات پر قریباً اتفاق ہے کہ سوائے بدر کے کسی جنگ میں ملائکہ نے لڑائی نہیں کی۔ اور جنگ بدر میں لڑنا خود اہر کی بحث سے ظاہر ہے اور اگر اہر کی تدبیر سے کام لیا جائے تو معلوم ہو گا کہ جب تین جنگوں میں ملائکہ کے نزول کا ذکر ہے۔ اور دوسرے مشغول اتفاق ہے کہ فرشتے لڑتے نہیں۔ تو جس غرض کیلئے دو میں نزول ملائکہ ہوا اسی غرض کیلئے تیسری میں بھی ہوا اسلئے جنگ بدر کو مستثنیٰ کرنا ضابطی ہے۔ علاوہ ازیں خود قرآن کریم نے اسکا فیصلہ کیا ہے فارسلنا علیہم رجلاً وجنوداً لہم تروھا (الاحزاب ۹) ہم نے ان پر بھیجی اور ایسے لشکر جنہیں تم نے نہیں دیکھا۔ یہ جنگ احزاب کے متعلق ہے جہاں فرشتوں کو ایسے لشکر قرار دیا ہے جنہیں مسلمانوں نے نہیں دیکھا اور قطعی شہادت اس بات پر ہے کہ فرشتوں کی امداد اور رنگ کی تھی۔ ان کا آنا یوں نہ تھا کہ تین سو مسلمانوں کے ساتھ ایک ہزار فرشتے بلکہ تیرہ سو جنگ کر نیوالے ہو گئے ہوں۔ ان تین سو کا ہزار پر غالب آنا یقینی شہادت ہے کہ مسلمانوں کو اہر وغیبی پہنچی ۱۲

نعاس۔ تھوڑی نیند یا اونگھ کو کہتے ہیں مگر راجع یہاں نعاس کے معنی سکون بھی قبول کئے ہیں کیونکہ نیند جو بھی سکون ہر جنگ بدر کے ابتدائی مرحلہ کو بیان کر کے اب میدان جنگ کی کسی قدر کیفیت بیان کی اور اس میں سب سے پہلے یہ بتایا کہ ہم نے تم پر نعاس وار دیا اور ان کے حاکم یعنی اونگھ یا نیند کی مقاربت ہے مگر کسی حدیث صحیحہ سے یہ ثابت نہیں کہ بدر کے دن کی وقت مسلمانوں پر نیند وار ہوئی تھی۔ البتہ اُحد کے دن خاتمہ جنگ پر نیند کا وار د ہونا ایک مشہور واقعہ ہے۔ ہاں ایک صورت ہو سکتی ہے کہ رات کے وقت نیند کا آنا مراد لیا جائے۔ کیونکہ جنگ اگلے دن صبح شروع ہوئی۔ پس یہاں یا تو یہ مراد ہے کہ رات کو میدان جنگ میں ہمیں نیند آگئی اور یہ امن کی نشانی تھی یعنی مسلمانوں کے دلوں میں جو دشمن کا خوف تھا وہ جاتا رہا۔ اور مجاہد سے مروی ہے کہ بارش نعاس سے پہلے آئی تھی (د) اور یہ اس معنی کا مؤید ہے کہ رات کی نیند کے لئے نوم کا لفظ زیادہ موزوں تھا اور یا نعاس سے مراد یہاں سکون ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ وہ جو حالت خوف تھی کہ بعض سمجھتے تھے کہ ہم موت کے منہ میں جا رہے ہیں میدان جنگ میں پہنچ کر اللہ تعالیٰ نے اس کیفیت کو بدل کر دلوں میں سکون وار دیا اور شاید اس کی وجہ یہ کہ نبی کریم صلعم بہت دعا کرتے کرتے آخر عیش سے باہر تشریف لائے تو آپ کی زبان مبارک پر یہ لفظ تھے سیہ زم الجمع و یولون الدبر یعنی کاؤ کی جھیت بھاگ جائیگی اور پیچھے پھیر دینے جو ایک قرآنی پیشگوئی جنگ بدر کے لئے تھی ۱۳

۱۳ یَرْبِطُ عَلَى قُلُوبِكُمْ۔ ربط کے معنی باندھنا ہیں اور دلوں پر ربط سے مراد وہی جو کہ کینے کے نازل کرنے اور روح القدس سے باندھ کر دوسری نعمت مسلمانوں پر یہ بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مینہ برسا دیا اور اس مینہ سے کئی ایک فوائد حاصل ہوئے۔ اول یہ کہ جہاں مسلمان آتے تھے وہاں پانی کافی نہ تھا۔ دوسرے مسلمانوں کے آرتے کی جگہ نشیب میں تھی۔ اور تیسری زمین تھی۔

نعاس میدان جنگ میں نیند کا آنا

ربط جنگ بدر میں بارش کا آنا

اِذْ يُوْحٰى رَبُّكَ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اَنْ يَّخْرُجُوْا مَعَكُمْ فَلْيَخْرُجُوْا بِهَا ۚ وَبَشِّرِ الصّٰلِحِيْنَ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاَسٰلَقُوْا فِيْ حٰلِبِ ۚ

جب تیرا رب فرشتوں کو وحی کرتا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں سو جو ایمان لائے انکو ثابت قدم رکھو ہیں انکے دلوں میں جو کافروں کے

الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَأَصْرُبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرُبُوا مِنْهُمْ كُلِّ بَنَانٍ

رعب ڈال دوں گا ۔ سو گز دونوں کے اوپر مارو اور ان کی چوروں کو کاٹ ڈالو ۱۳۱۲

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ

یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا ہو تو اللہ

شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ۝

دہی کی سخت منواسینہ والا سہ ۱۲۱۳ اس (عذاب) کا مزہ تو (ابھی) چکھ لیا اور (جان لو) کہ کافروں کیلئے آگ کا عذاب

جس میں پاؤں دھستا تھا پس بارش سے ایک تو پانی استعمال کیلئے یعنی وضو غسل کیلئے باخاظ ہو گیا۔ اور دوسرے زمین سخت ہو گئی اور اس پر قدم چھنے لگا۔ اور تھکیر سے مراد یا تو وضو غسل وغیرہ ہی ہیں اور یا دوست کو ذی خیالات کا دور کرنا شیطان کی ناپاکی دور کرنے سے یا توان و سواس کا دور کرنا مراد ہو چہ شیطان بعض دلوں میں ڈالتا تھا کہ ایک تو تم پہلے ہی کمزور تھے وہ مرے جگہ بھی اچھی نہیں ملی اور یا پیاس کا دور کرنا مراد ہو کیونکہ پیاس کو شیطان الفلاح کہا جاتا ہے۔ اور دونوں کی قوت اور قدموں کی مضبوطی اسکا لازمی نتیجہ ہو۔ قدو یعنی مضبوطی صرف یہی نہیں کہ تیلی زمین پر بارش کی وجہ سے پاؤں جنوں بلکہ یہ کہ دشمن کے مقابلہ پر قدم مضبوط ہو گئے۔

۱۱۔ یہ میدان جنگ کا دوسرا نظارہ ہے پہلا نظارہ وہ ہے جسکا ذکر پہلی آیت میں ہوا اور یہاں عین حالت جنگ کا نقشہ کھینچا ملا۔ لہذا کہہ چکا کہ اس کی تصحیح یہاں خود قرآن کریم نے فرمادی ہے۔ اسلئے اختلاف روایات کے اندر صحیح راہ قرآن کریم کے الفاظ کو مدنظر رکھنا ہے۔ ملائکہ کو حکم تھا کہ مسلمانوں کو ثابت قدم رکھیں اور ملائکہ کا تعلق چونکہ قلوب سے ہوتا ہے اسلئے ان کا ثابت قدم رکھنا طبع پر تھا۔ جیسا کہ زجاج نے بھی لکھا ہے کہ ان کے دلوں میں ایسا الفکار جس سے ان کا غم بچتا ہوا انکی کوشش مضبوط ہوسالقی فی قلوب والا فقرہ الگ ہے جس میں مسلمانوں کو خطاب ہے کہ تم کفار کو مارو یہ ملائکہ کی وحی میں داخل نہیں فوق الاحتمال سے مراد بعض نے نہ لکھے ہیں کہ انکے سر کاٹ دو۔ اور بعض نے فوق معنی علی یا ہر یعنی انکی گردنوں پر تلواریں مارو۔

شیطان القلا

فوق الاعمال

“ငါ့”

بنان - بنانہ کی جمع ہے۔ اُنکلیوں کی پوروں کو کہتے ہیں کیونکہ انہی سے اُلٹھ کام دیتا ہے اور اسی میں انسان کی ساری قوت
مخفی ہے۔ پس مراد یہ ہے کہ جن اُلٹھوں سے تہمت لاریں اُلٹھاتے ہیں ان اُلٹھوں کو کاٹ ڈالو۔

۱۲۱۳ شاقوۃ شق کے معنی شکاف میں ثم شققنا الارض شقاۃ عیش ۲۶ اور شقق کے معنی شقت ہیں الارض الارض (الخلۃ) اور شققۃ وہ جانب جسے اک پہنچے میں شقت ہو بعدت علیہم الشقۃ (الموبة ۴۲) اور شقاق مخالفت ہر وان خضم شقاق بینہما (النساء ۳۵) ومن يشاقق الرسول (النساء ۱۱۵) (غ)

نعم

شقة سقا

۱۲۴۔ یہاں صاف طور پر اس عذاب دنیا کو عذاب آخرت کیلئے پیش خیمہ بتایا ہے۔ یہ اس لئے کہ دونوں قسم کے عذاب کا ان وعدہ کیا تھا، ولذا یقینہم من العذاب الادنیٰ دون العذاب الاکبر۔ سو اس پہلے عذاب کا آجانا ثبوت تھا کہ دوسرے وعدہ بھی سچا ہے *

عذاب و ثواب عذاب
آخرت میں ہے بطور
پیش خیمہ ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُلَاقُوهُمْ إِلَّا دُبَارًا ۚ

اے لوگو جو ایمان لائے ہو جب تم ان سے جو کافر ہوئے جنگ کی حالت میں ملو تو ان سے پیٹھ نہ پھيرو ۱۲۱۵

اور جو کوئی اس دن ان سے اپنی پیٹھ پھیرے گا سوائے اس کے کہ جنگ کیلئے ایک طرف پھیر جائے یا کسی جماعت کے ساتھ پیٹھ

اور جو کوئی اس دن ان سے اپنی پیٹھ پھیرے گا سوائے اس کے کہ جنگ کیلئے ایک طرف پھیر جائے یا کسی جماعت کے ساتھ پیٹھ

۱۷ يَغْضِبُ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَرَءَهُ جَهَنَّمُ وَيُشِ الْمَصِيرُ ۝ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنْ

تو وہ اللہ کے غضب کا عمل ہو گیا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری جگہ ہے ۱۲۱ پس تم نے ان کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے

اللَّهُ قَتَلَهُمْ وَمَا مَيِّتَ إِذْ مَيِّتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَفَعَهُ وَلِيُبَيِّنَ لِلْمُؤْمِنِينَ

ان کو قتل کیا اور جب تو نے پھینکا تو تو نے نہیں پھینکا بلکہ اللہ نے پھینکا اور تاکہ وہ مومنوں کو اپنی طرف

مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ○

سے اچھا انعام دے بیشک اللہ سننے والا جاننے والا ہے ۱۲۱۶

۲۱۵۱. اُضعف۔ اصل میں پاؤں گھسیٹ کر چلنا اور پس تلخ بچہ چلنا ہوا اور لشکر کے کوچ پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے اس لئے کہ کثرت سالانہ وغیرہ کی وجہ سے وہ آہستہ آہستہ حرکت کرتا ہے (۲)، اسلئے اُضعف کے معنی جنگ میں دشمن سے متحدہ بیڑ بھی آئے ہیں جیسے حدیث میں
 وَاَنْتَ مِنْ الْاُضْعَفِ +

جنگ کے ذکر میں بتایا کہ مسلمان کا یہ کام نہیں کہ دشمن کو پیٹھ دکھائے اشتنا کا ذکر انکی آیت میں ہے جو تک مسلمان کہیں
جنگ کے قوانین بھی عجایب لائیں پہلو تو جنگ مسلمان ان احکام پر عامل ہیں ترکوں کے متعلق بالخصوص یہ ایک مشہور امر ہے کہ گولی
کا زخم ان کے سپینہ پر یا سامنے کی طرف ہوتا ہے پھر نہیں ۔

۱۲۱۶ متعرجاً بحر سے ہر جگہ معنی کنارہ یا طرف ہں پس غمّوں کنارہ کشتی ہر حرف بحر

مقتدیٰ اخو زاس کا ہر ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ جمع ہونا پس مقتدیٰ کے معنی ہیں صائرا الی حبیبِ دغ +
جنگ میں دشمن کے سامنے دو حال ہیں بھاگنا جائز ہے۔ اول اغراض جنگ کیلئے دوسرے صلہ شکر سے کٹ جائے تو اس کے
ساتھ ملنے کے لئے +

۱۲۱۶ یہاں دو باتوں کا ذکر ہو۔ ایک مسلمانوں کا کفار کو قتل کرنا دوسرے نبی کریم صلعم کا دھی ایسی پھینکنا جنہیں کے دن نبی کریم صلعم کی دھی مسلم ہو مگر بدر کے دن بھی بعض احادیث میں دھی کا ذکر ہو۔ اگر طبیعی نے اُس کے صحیح احادیث میں ہونے سے انکار کیا اور وہ دھی یعنی پختی کا آنحضرت صلعم نے ایک مٹھی کنکروں کی دشمن کے لشکر کی طرف پھینکی جو اس کی ہزیمت کا موجب ہو گئی ان دونوں باتوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا ہے اس سبب کہ دونوں میں ایک اعجازی رنگ ہے تو تین سو مسلمان ہزار کے ساتھ مقابلہ کر کے ان کو کس طرح قتل کر سکتے تھے ایک مٹھی کنکروں کی دشمن کو کس طرح بھگا سکتی تھی دونوں میں اللہ تعالیٰ نے اعجازی رنگ پیدا کر دیا۔ اللہ کے قتل اولیٰ سے مراد یہی ہے کہ ان میں اعجازی طاقت پیدا کر دی +

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رمی اور
شکر کفاد کی ہر نیت

ذٰلِكُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ مَوْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِيْنَ ۝ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ۝ ۱۹

یہ (ابھی لو) اور جان لو کہ اللہ کا ذوں کی جنگ کو کمزور کر دینے والا ہے ۱۲۱۸ اگر تم فیصلہ کے خواہاں ہو تو فیصلہ تو تمہارے پاس آگیا ۱۲۱۹

وَاِنْ تَنْتَهُوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَاِنْ تَعُوْذُوْا نَعُوْذْ وَلٰكِنْ نَّغْنِيْ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ

اور اگر تم رک جاؤ تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر تم پھر جنگ کرو گے ہم بھی پھر (منزل) دینگے اور تمہارا اجتماع تمہارے کچھ بھی کام

شَيْئًا وَّلَوْ كَثُرَتْ ۚ وَاَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۝ ۲۰

بڑا بیکار خواہ وہ بہتر ہی ہو - اور (جان لو) کہ اللہ مسلمانوں کے ساتھ ہے ۱۲۲۰ اے لوگو جو ایمان لائے ہو

اَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ۚ وَلَا تَوَلَّوْا عَنّٰهٖ وَاَنْتُمْ تَسْمَعُوْنَ ۝

اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو اور اس سے مت پھرو در انحالیکہ تم سنتے ہو ۱۲۲۱

۱۲۱۸ ذٰلک میں اشارہ سوجہ جنگ کے نتائج کی طرف ہے و ان اللہ موهن کید الکافریں میں یہ بتایا کہ اب انکی جنگ جاری تو رہی لیکن اللہ تعالیٰ اس کو کمزور کر دے گا یعنی آہستہ آہستہ یہ خود رک جائیگے +

۱۲۱۹ کفار جب کہ سے چلے تو استار کعبہ کو پکڑ کر یہ دعائی اللہم الضم علی الجندیین و اھدی الفلتین و اکرم الحرمین اے اللہ دونوں لشکروں میں سے اعلیٰ لشکر کو اور دونوں جماعتوں میں سے زیادہ ہدایت والی جماعت کو اور دونوں گروہوں میں سے زیادہ معزز گروہ کو مدد سے بعض روایتوں میں ہو کہ ابوجہل نے میدان جنگ میں یہ دعائی تھی کہ جو ہم دونوں فریق میں سے فساد و قطع رحمی کا مرتکب ہو اس کو ہلاک کر دے۔ انہی دعاؤں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہو کہ تمہاری اپنی دعا کے مطابق اللہ تعالیٰ نے فیصلہ دیدیا۔ اب اس فیصلہ کو قبول کر لو +

۱۲۲۰ کہ اگر کو بھیجت کی ہو کہ جنگ سے ترک جاؤ تو اسی میں تمہارا فائدہ ہو اور پھر جنگ کرو گے تو اس کا نتیجہ یہی ہو کہ اور سزا بھگتو گے۔ اور یہ بھی پیشگوئی تھکہ الفاظ میں کہ وہی کہ کتنے بڑے بڑے لشکر لیکر آؤ کامیاب نہ ہو گے۔ ان حالات میں جب مسلمانوں کی جمیعت ابھی تین چار سو ہو بل عرب کو مخاطب کر کے یہ کہنا اتنی طاقت کا جلوہ ہو۔ ان الفاظ کی صداقت روز روشن کی طرح چلی جس سے کوئی دشمن بھی انکار نہیں کر سکتا +

۱۲۲۱ پچھلے رکع کے آخر میں کفار کو صاف کہہ کر کہ تمہارے بڑے بڑے جتنے اسلام کو نیست و نابود نہ کر سکیں گے بلکہ جنگوں کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تم کو سزا ملے گی اور مسلمانوں کو بنا کہ اللہ انکے ساتھ ہے یعنی وہ کامیاب اور غالب ہوں گے اس رکع میں خود مسلمانوں کو تنبیہ کرتا ہو اور انکو بتاتا ہو کہ یہ سب سمجھ لینا کہ بس حکومت اور بادشاہت کا بل جانا اور دشمنوں کا ناکام ہو جانا ہی فلاح ہو بلکہ تمہاری حقیقی فلاح اللہ اور رسول کے احکام کی پابندی میں ہو۔ ہماری موجودہ حالت کیلئے ہدایت ہو +

لا تَوَلَّوْا عَنّٰهٖ۔ یہاں ضمیر اس کے لئے جو فیصلہ جبریل اطاعت و لالت کرتا ہو یعنی اللہ اور رسول کی اطاعت سے روگردانی ذکر۔ و حقیقت ظاہر میں تو صرف رسول کی ہی اطاعت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے پیغام بھی وہی پہنچاتا ہی اسلئے اگر ضمیر صرف رسول کی طرف ہو تو بھی بچ نہیں یا چونکہ دوسرے رنگ میں رسول کی اطاعت بھی آخر اللہ کی اطاعت ہی ہے اسلئے اللہ کی طرف ضمیر لے لی جائے تو بھی بچ نہیں +

۱۲۱۸

فلاح کی حقیقی راہ اور مسلمانوں کو تنبیہ

جنگ کے نتائج پیشگوئی

کفار کی دعا سے پہلے

کفار کی جنگوں کی پیشگوئی

مسلمانوں کی حقیقی فلاح کی راہ

۲۲ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۚ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ

اور ان لوگوں کی طرح مت ہو جاؤ جنہوں نے کہا ہم سنتے ہیں اور وہ قبول نہیں کرتے بیشک اللہ کے نزدیک سب

۲۳ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۚ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا

جاننا اردوں سے بڑھ کر بہتے گونگے ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے ۱۲۲۲ اور اگر اللہ ان میں بھلائی جانتا

۲۴ لَا سَمْعَهُمْ وَلَا أَسْمِعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

تو انکو سنو دیتا اور اگر ان کو سنو دیتا تو وہ پھر جاتے اور وہ اعراض کرتے تو اسے ۱۲۲۳ اسے لوگوں کو ایمان لائے ہو

اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

اللہ اور رسول کا حکم مانو جب وہ تم کو اس کے لئے بلاتے ہے جو تمہیں زندگی دیتا ہے ۱۲۲۴ اور جان لو کہ اللہ

يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ۚ وَأَنَّهُ إِلَٰهٌ مُّخْشَرُونَ ۚ

انسان اور اس کے دل کے درمیان حائل دہوتا ہے اور کہ تم اس کی طرف اکٹھے کئے جاؤ گے ۱۲۲۵

عقل اور مذہب

۱۲۲۲ یہاں سے معلوم ہوا کہ قرآن شریف کی اصطلاح میں بہرے اور گونگے وہ ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے بعض پیشوایان دین علی الاعلان کہہ رہے ہیں کہ عقل کو مذہب میں کیا دخل ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو انسان ہو کہ عقل سے کام نہ لے وہ چار پاؤں والا بلکہ کیشے کوڑوں سے بھی بدتر ہے۔ اور یہ ظاہر بھی ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے عقل نہیں دی ہے۔ اسلئے انسان جس کو وہ نعمت ملی ہے جب اس سے فائدہ نہیں اٹھاتا تو ان سے بدتر ہو +

حالت عباد

۱۲۲۳ وہ لوگ جو عقل سے کام نہیں لیتے وہ غیر سے خالی ہیں سننے سے فائدہ تب ہوتا ہے جب انسان اس پر غور کرے یعنی عقل کے کام لے کر وہ چونکہ غور نہیں کرتے اسلئے اسکا سننا نہ سننا برابر ہے۔ یہ انکی حالت واقعی کا اظہار ہے۔ اسکے بعد انکی حالت عباد کا ذکر کیا کہ انہوں نے نہ صرف اپنے آپکو خیر و خوبی سے ہی محروم کر دیا ہے بلکہ حق کی عبادت میں یہاں تک ترقی کر گئے ہیں کہ اگر کلمہ حق ان کے کان میں ڈال دیا جائے تو بوجہ عباد کے منہ پھر لینگے۔ غور کرنا تو ایک طرف رہا وہ اعراض کرتے ہیں یعنی کچھ کی کچھ باتیں بناتے ہیں +

مسلمانوں کی زندگی

۱۲۲۴ اللہ اور رسول کی فرمانبرداری کا نتیجہ بتایا ہے کہ وہ تمہاری زندگی کا موجب ہے۔ آج مسلمان قوم جس موت کے نیچے ہے یہی کا علاج یہاں بتایا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم کو تو کوئی حکم نہیں ملا جس کی انہوں نے فرمانبرداری نہ کی ہو اور اسی لئے وہ ایک زندہ آئینے کے نیچے اسلام کا دعویٰ کر رہے تھے اللہ اور رسول کی فرمانبرداری سے باہر نکلے ہوئے ہیں انہی کو یہ زندگی کا پیغام دیا ہے کیا مسلمان اس پر توجہ کریں گے؟ انکی زندگی حکومت و بادشاہت سے نہیں بلکہ اللہ اور رسول کی فرمانبرداری سے ہے۔ حکومت و بادشاہت تو محض غلام ہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول جو مردوں کو زندہ کرتا ہے اس سے مراد اوجیاے روحانی ہی ہوا کرتا ہے پس اگر حضرت عیسیٰ نے

انجیل کا مردہ زندہ کرنا

مردے زندہ کئے تو ہمارے نبی کریم صلعم نے اس سے لاکھوں درجہ بڑھ کر مردے زندہ کئے +

۱۲۲۵ بحول یعنی ایک چیز کا تئید اور اس کا دوسرے سے الگ ہو جانا ہیں۔ اور حال کا صلہ جب بین ہو تو مردان

دو دنوں کے درمیان آجاتا ہوتا ہے +

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۖ وَاعْلَمُوا ۚ ۲۵

اور اس (عظیم) فتنہ سے بچاؤ کرو جو خاص کر ان لوگوں کو نہ پہنچے گا جو تم میں سے ظالم ہیں اور جان لو

أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ ۚ ۲۶

کہ اللہ بڑی کی سزا دینے میں سخت ہے ۱۲۲۶ اور یاد کرو جب تم تھوڑے زمین میں

فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ فَأُولَٰئِكَ يَنْصَرُّوهُ

مزدور تھے کہ لوگ تم کو زبردستی پکڑنے لے جائیں سو اس نے تم کو پناہ دی اور اپنی نصرت کے ساتھ تمہاری تائید

وَمَرَادُكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اہم کو بھی چیزوں سے رزق دیا تاکہ تم شکر کرو ۱۲۲۷ اے لوگو جو ایمان لائے ہو

اللہ تعالیٰ کے انسان اور اس کے قریبی درمیان حائل ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ اس سے سب سے زیادہ قریب، یہاں تک کہ قلب انسان اور انسان جن میں کوئی فرق نہیں ان دونوں کے درمیان میں بھی اللہ تعالیٰ حائل ہو جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا نحن اقرب الیہ من جبل الوردین (۱۶۰) یعنی ہم انسان کی رگ جیسا کہ بھی زیادہ اس سے قریب ہیں، حالانکہ رگ جیسا سے ہی انسان کی زندگی پڑی اور اللہ کے قریب ہونے کی طرف اس نے توجہ دلائی کہ پھر اس کے چھوڑ کر دوسری طرف کیوں جاتا ہو۔ یا یہ فرمانبرداری میں جلدی کرنے کیلئے ترغیب ہے۔ ایسا نہ ہو کہ وہ مہلت جو انسان کو دی گئی ہو انسان کے اٹھنے سے نکل جائے اور یہ بھی صحیح ہے کہ قلب انسانی اللہ تعالیٰ کے تصرف میں ہو اس کے غلام بعض وقت رکھے رکھے رہ جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی کسی مصلحت سے ان کو فسخ کر دیتا ہو اسلئے انسان کو جب نیکی کا موقع ملے اس سے فوراً فائدہ اٹھائے ایسا نہ ہو کہ نیکی کو ترک کر کے اس کے قلب کی حالت یہاں تک پہنچ جائے کہ پھر وہ نیک نہ ہو رہا ہو اس کے اندر نہ ہو۔ اور یا مراد یہ ہے کہ تم اگر فرمانبرداری کرو تو تمہارے ضعف کو اللہ تعالیٰ قوت سے بدل دیگا اور بزدلی کی جگہ تم میں ہمت پیدا کر دیگا اور خوف کی جگہ امن دیدیگا +

۱۲۲۶ فِتْنَةً سے مراد وہ کہ یا عذاب ہو۔ اور تنزیل اس کی عظمت کیلئے ہو جیسا کہ سیاق عبارت سے ظاہر ہے اس میں مسلمانوں کو تنبیہ کی ہے کہ بعض وقت جب ایک قوم میں کثرت سے لوگ سخت عذاب ہو جاتے ہیں تو پھر وہ دکھ ساری قوم کو ہی پہنچ کر رہتا ہے یعنی ظالموں کے ساتھ اچھے بھی پھر اس لپیٹ میں آجاتے ہیں حدیثوں میں مسلمانوں پر آخری زمانہ میں اسی قسم کے فتنوں کے آنے کا ذکر آتا ہے جو ساری مسلمان دنیا میں عام ہو جائیں گے۔ اور کوئی شخص انکو روک نہ سکے گا اور ایک طرف سے اسکو روکنے کی کوشش کیجیگی تو دوسری طرف سے خود اور ہو جائیگا +

۱۲۲۷ يَخْطِفُكُمْ وَيَخْطَفُ اور اختطاف کے معنی ہیں تیزی سے کسی چیز کا لینا یکا والبرق یخطف ابصارہم والبقرة۔ (۲۰) الامن خطف الخطفۃ والصفۃ۔ (۱۰) اور یخطف الناس من حولہم (العنکبوت۔ ۶۷) میں معنی کہے ہیں لوگ قتل کئے جاتے ہیں اور گرفتار کئے جاتے ہیں (غ) یہی معنی یہاں ہیں +

اوی۔ اوی کے معنی ایک چیز کے ساتھ لیا گیا یعنی اس کی پناہ لی اور اوی کے معنی اسے پناہ دی اور اوی کے معنی دجیم فی لوٹ آیا بھی آئے ہیں (ادای الفتیۃ الی الکھف والکھف۔ ۱) اوی الیہ اخاء (یوسف۔ ۶۹) وتوئی الیہ من تشاء

اللہ کے انسان اور اس کے قریبی درمیان حائل ہونے سے مراد

ظالموں کو تنبیہ

ظلم، اختطاف

۲۸ لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنِيَّتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلِمُوا

اللہ اور رسول کی خیانت نہ کرو اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو درحالیکہ تم جانتے ہو ۱۲۲۸ اور جان لو

أَنْتُمْ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۚ

کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد آزمائش ہے اور کہ اللہ کے پاس بھاری اجر ہے ۱۲۲۹

(الاحزاب ۵۱-۵۳) اور اسی سے مادی ہرچیز مصدر بھی ہو سکتا ہے جیسے جنة المأدٰی (الحجۃ ۱۵) اور اسم مکان بھی جیسے مادی جہنم دینی اسم بیل (۹۷، ۹۸) +

ساتھ ہی اس فتنہ عظیم میں ایک خوشخبری بھی دی ہے۔ کہ اگر تم اس وقت کمزور ہو گے تو پھر اس وقت کو بھی یاد کرو جب تم تھوڑے بھی تھے اور کمزور بھی یعنی اسلام کی ابتدائی حالت۔ اور اس وقت تو تمہاری حیثیت اسی قدر تھی کہ لوگ اگر زبردستی تم کو پکڑ کر ہلاک کر دیتے تو تمہارے بس کی بات نہ تھی پس اگر اس وقت بھی تم کو اللہ تعالیٰ نے مصائب پناہ دی اور اپنی نصرت سے تم کو مضبوط کر دیا تو اب ساری نیامیں پھیلے ہوئے ہو کر تم کیوں مایوس ہوتے ہو؟

ایک خوشخبری
اللہ اور رسول کی جانت
سے مراد اور قومی ترقی
کا راز

۱۲۲۸ اللہ اور رسول کی خیانت یہ ہے کہ ان کی فرمانبرداری کا اقرار کر کے۔ مسلمان کہلا کر۔ پھر ان کی فرمانبرداری نہ کریں خیانت نقص عہد کا نام ہے دیکھو ۲۶ یا یہ کہ وہ کام کریں جس سے دین اسلام کو اور قوم مسلمان کو نقصان پہنچتا ہو کیونکہ دین ایک امانت تھی جو ان کے سپرد کی گئی تھی۔ مسلمانوں میں یہ خیانت ہی آج کل ان کی بڑی تباہی کا موجب ہو رہی ہے قومی اور دینی اغراض کو اپنی ذاتی اغراض پر قربان کر دیتے ہیں چند پیسوں کے لئے قوم کو اور دین کو نقصان پہنچانے کے کام کر لیتے ہیں۔ ایک ادنیٰ خواہش کے سامنے اپنے اعلیٰ فرائض کو برباد کر دیتے ہیں۔ ایمان فردشی اور قوم فردشی ان کا عام شیوہ ہو گیا ہے۔ بڑی بڑی سلطنتیں اسی سے تباہ ہوئیں کہ ایک شخص نے چند پیسے اپنی جیب میں ڈالنے کے لالچ سے اغراض قومی کو وہ سری قوموں کے لئے بیچ دیا۔ ہندوستان میں سلطنت کھوکھو کا بھی یہی عام شیوہ ہے کہ ایک خان بہادری یا چند گز زمین کے لئے قومی مفاد اور دینی مصلح کو خیر باد کہہ دیتے ہیں۔ گو یا اس حصہ آیت میں اغراض قومی اور اغراض دینی کو مقدم کرنے کی طرف توجہ دلائی ہے۔ یہ قومی ترقی کا راز ہے۔ اپنی امانتوں کی خیانت یہ ہے کہ جو قومی اللہ تعالیٰ نے انسان کو دیتے ہیں ان کو اپنے محل اور موقع پر کام میں نہ لائے اور خدا داد طاقتوں کو بیکار کر دے۔ یہ انسانی یعنی افراد قومی کی ترقی کا راز ہے۔ جب تک مسلمان اندرونی اصلاح سے کام کو شروع نہ کریں گے ان کی سولاج اور حکومت حاصل کرنے کی خواہشات کا حشر بھی ناکامی کے رنگ میں ہو گا۔ مہل بیماری جینگ دور نہ ہو بادشاہت سے کیا ملے گا +

اغراض قومی اور دینی
کی اہمیت کو نہ سمجھنے
کا ثمر

۱۲۲۹ مال اور اولاد مسلمانوں کے لئے فتنہ ہو گئے ہیں اسلئے کہ انہوں نے اسی کو غرض زندگی سمجھ لیا ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا اسی قدر غرض ہے کہ اپنے لئے کچھ مال کمالیں یا حج کر لیں۔ اور اپنی اولاد کا کچھ فکر کر لیں۔ اور اغراض قومی اور اغراض دینی کی اہمیت کو کچھ بھی نہیں سمجھا۔ اس لئے ستر ابھی اسی مال اور اولاد پر ہی آکر پڑی یعنی قوموں میں غفلت قائم رہ گئی اور اولاد دوسروں کی محکوم ہو گئی۔ وہ مال جس کو غرض زندگی سمجھا تھا وہ بھی جاتا رہا۔ اور وہ اولاد بھی ذلیل ہوئی جس کو نہ نظر رکھ کر فرائض اعلیٰ کو ترک کر دیا تھا +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ۚ

اے لوگو ایمان لائے ہو اگر تم اللہ تعالیٰ کو توحید نہمارے لئے حق و باطل میں فرق نہ کرنا اور دنیا و آخرت کا یہ سب کچھ اور تمہاری برائیاں نہ

۴
ع
۱۸
نارستو کئے جاتے
مسلمان تحریک
نبولی ہوں گے

وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ وَإِذْ يَنْكُرُكَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝

دور کر دے گا اور تہائی حفاظت کرے گا اور اللہ بڑے فضل کا مالک ہے اور جب وہ جو کا فر ہوئے میرے متعلق تدبیریں کرتے تھے۔

لَيْسَ لَكَ أَوْ يَقُولُ أَوْ يُخْرِجُكَ وَمَكْرُوكٌ وَيَسْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ

تاکہ تجھے قید کر دیں یا تجھے قتل کر دیں یا تجھے نکال دیں اور وہ تدبیریں کرتے تھے اور اللہ بھی تدبیر کرتا تھا اور اللہ بہترین

الْمَاكِرِينَ ۝ وَإِذْ اتَّسَلْنَا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ ۝

تذکرہ کنہیوں کا ۲۲۹ اب اور جب ان پر بیماری آئیں ٹپھی جاتی ہیں کہتے ہیں ہم نے سن لیا اگر ہم چاہیں

لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٥

تواس کی مثل کہیں یہ کچھ نہیں مگر پہلوں کی کہانیاں ہیں

۱۲۲۹ء ایک فرقان ظاہری تو وہ تھا جو جنگ بدر کے ذریعہ سے مسلمانوں کو عطا ہوا۔ یہاں اس دوسرے فرقان کا ذکر ہے جو اندرونی طور پر یوں کو عطا ہوتا ہے یعنی اس کے اندر ایک ایسا نور پیدا کر دیا جاتا ہے جس سے اسے دوسروں سے ایک امتیاز مل جاتا ہے ظاہری فرقان یا فتوحات تب ہی مفید ہو سکتی ہیں جب اصل فرقان یعنی اندرونی نور پیدا ہو۔

۲۲۹۔ اثبتوتک۔ ثبات ذوال کی ضد ہے۔ اور ثابت بصر سے بھی ہوتا ہے اور بصیرۃ سے بھی اور بصیرۃ کے لحاظ سے ہی کہا جاوے کہ نکلنا امر ثابت ہے اور اثبتوتک کے معنی ہیں تجھے قید کر دیں اور حیران کر دیں، گویا اثبتوتک کے معنی ہیں اسے ایک مکان میں قایم کر دیا جس سے وہ علیحدہ نہ ہو سکے اور اس حالت پر بھی اثبت بولا جاتا ہے جو بیماریا زخم سے ایک شخص حرکت کے قابل نہ رہی دل، پس اثبتوتک کے معنی دونوں طرح ہو سکتے ہیں قید کر دیں یا ایسا زخمی کر دیں کہ حرکت کے قابل نہ رہے مگر پہلے معنی قابل ترجیح ہیں اسلئے کہ ایک روایت میں آتا ہے کہ ان میں سے بعض نے کہا اثبتوتک بالوثاق (دل)۔

اس میں مسلمانوں کی تحفیفوں کا وہ نقشہ کھینچنا ہے جب خود رسول اللہ صلعم کو بھی کہیں اس نہ ملتا تھا اور اللہ میں اسٹھ ہو کر کفار نے مختلف تجویزیں آپ کے متعلق کیں۔ یہ کہ آپ کو قید کر دیا جائے یا قتل کر دیا جائے یا نکال دیا جائے۔ باقی تجویزیں رد ہو کر آخر اس بات پر اتفاق ہوا تھا کہ آپ کو قتل کیا جائے۔ اسکے بالمقابل فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بھی تمہارے بچانے کے لئے ایک تدبیر کی اور وہی تدبیر کارگر ہوئی۔ ایک طرف سارے اہل مکہ کی متفقہ تدبیر و دوسری طرف ایک اکیلے انسان کو بغیر ہر دوسرا مان کے انکے اندر سے نکال کر اور انہی کے گھر کے پاس رکھ کر بچایا جاتا ہے۔

خیر الما کرین۔ مکر کے معنی مخفی تدبیر اچھی ہو یا بری ۴۴۳ میں بیان ہو چکے ہیں۔ یہاں صرف اس قدر ظاہر کرنا ضروری ہے کہ لفظ خیر کا ماکر کے ساتھ آنا خود بتاتا ہے کہ ماکر میں بجائے غوہ کوئی شریاری نہیں کیونکہ بری چیز خیر کا لفظ بولا ہی نہیں جا سکتا *۔

اندرونی قرقان

نہات

امثالت

دارالتدوین میں آنحضرت
کے خلاف مشورہ

خبر الماکرین

۳۲ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا

اور جب انہوں نے کہا اے اللہ اگر یہی تیری طرف سے حق ہو تو ہم پر آسمان سے پتھر

۳۳ حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ إِلِيمٍ ۝ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ

برسا یا ہم پر دردناک عذاب بھیج ۱۲۲۹ اور اللہ ایسا نہ تھا کہ ان کو عذاب دیتا

۳۴ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ وَمَا لَهُمْ

حالانکہ تو ان میں تھا اور اللہ ان کو عذاب دینے والا نہ تھا حالانکہ وہ استغفار کرتے تھے ۱۲۲۹ اور اللہ کیا

الَّا يُعَذِّبُهُمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصِدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ

کہ اللہ ان کو عذاب نہ دے اور وہ مسجد حرام سے روکتے ہیں اور وہ اس کے ولی (رہنے کے قابل) نہیں

إِنْ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اس کے ولی سوائے متقیوں کے اور کوئی نہیں ہو سکتے لیکن ان میں سے بہت نہیں جانتے ۱۲۲۹

۱۲۲۹ ج۔ جب ان سے پہلوں کا ذکر کیا جاتا ہے وہ کہانیاں قرار دیتے ہیں اور ان کی مخالفت حق کا انجام بتایا جاتا تو پھر یہ کہتے کہ اگر محمد رسول اللہ صلعم حق پر ہیں تو ہم پر ایسا ہی عذاب کیوں نہیں آتا۔ بدریں بھی ان کا اس قسم کی دعا کرنا ثابت ہو دیکھو ۱۲۱۹۔

۱۲۲۹ د۔ بتایا ہو کہ عذاب تو ہم پر آنا ہی تھا۔ مگر اس وقت کس طرح آتا جب محمد رسول اللہ صلعم ابھی ہمارے درمیان تھے۔ سنت اللہ عذاب کے متعلق یہی ہے کہ جب بنی قوم سے الگ ہو جاتا ہو تب عذاب آتا ہی نہیں اہل مکہ پر عذاب ضروری تھا کہ ہجرت بنی کر صلعم کے بعد آتا۔ دوسری وجہ یہ دی ہو کہ ابھی وہ استغفار کرتے تو یہی گو بظاہر عذاب کی حالت میں عذاب تک مانگ لیتے تھے مگر پھر بچتا تھے اور گھروں میں جا کر استغفار بھی کرتے تھے لیکن جب آخر مقابلہ پر غل گھرے ہوئے اور تلوار ہاتھ میں لے لی کہ مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود کر دیں تو وہ حالت استغفار پھر باقی نہ رہی۔ اور یا ہمہرہرہ استغفار دین میں اشارہ مسلمانوں کے استغفار کی طرف ہے کہ جب ان میں ایک قوم استغفار کرنے والی تھی تو عذاب ان پر کس طرح آتا۔

۱۲۲۹ د۔ یعنی عذاب کا آنا تو اس لئے ضرور ہے کہ وہ حق کی مخالفت کو ترک نہیں کرتے اور مسجد حرام سے مسلمانوں کو روکتے ہیں۔ حالانکہ وجہ اسے مشرک ہونے کے وہ ولایت مسجد حرام کے متعلق بھی نہیں کیونکہ مسجد تو توحید کا گھر ہے اور وہی لوگ اب اس کے اولیاء قرار پائیں گے جو نہ مسجد توحید رکھتے ہیں یعنی اہل اسلام متقیوں سے مراد یہاں مشرک کے بچنے والے لوگ ہیں بمقابلہ ان مشرکوں کے جن کا ذکر ہو اور یہی ادنیٰ مرتبہ انتقام بھی ہے اس میں یہ پیشگوئی بھی ہو کہ اہل اسلام ہی آئندہ خانہ کعبہ کے منویٰ رہیں گے۔

مسلمانوں کے خانہ کعبہ کے متعلق ہونے کی پیشگوئی

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ۚ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا ۳۵

اور ان کی نماز خانہ کعبہ کے پاس سوائے سیٹ یاں بجائے اور تالی پیٹنے کے اور کچھ نہیں سو عذاب چکھو اسلئے

كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْسِفُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصِدُّوا ۖ وَعَنْ سَبِيلِ ۳۶

کہ تم کفر کرتے تھے۔ ۱۲۲۹-وہ جو کافریں اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں تاکہ اللہ کی

اللَّهُ فَيَسْخِفُوهُنَّ ۚ إِنَّهُم مُّكْرِبُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ مُخْتَصِرُونَ ۚ

روکیں سو ان کو خرچ کرتے رہینگے پھر وہ انکے لئے حسرت کا موجب ہونگے پھر وہ مغلوب جائینگے اور جو کافریں وہ جہنم کی طرف گھمے گئے جائینگے

۱۲۲۹-و۔ مکاء۔ مکا پرند کی آواز نکالنے پر بولا جاتا ہے (دغ) اور سیٹی بجانے پر بھی (دل)

نصدایہ۔ صدای وہ آواز ہو جو صاف مکان سے لگ کر واپس آتی ہو یعنی گونج اور تصدیۃ وہ آواز ہو جو اس کے قایم مقام پر یعنی جس میں کچھ فائدہ نہ ہو (دغ) +

ابن عباس سے روایت ہو کہ مشرک ج کے وقت ننگے ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کرتے اور سیٹیاں اور تالیاں بجاتے تھے۔ یا اشارہ انکے ان افعال کی طرف ہو جو نبی کریم صلعم کو عبادت سے روکنے کیلئے کرتے تھے۔ گویا ان کی عبادت اب اسی قدر رہ گئی ہو کہ سیٹی اور تالیاں بجا کر دوسروں کی عبادت میں مغل ہوئے راغب کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ ان کی نماز یا دعائیں حقیقت کچھ نہیں ایسی ہی جیسے سیٹی یا تالی یعنی ہمیں حرکت یا آواز +

۱۲۲۹-ذیہاں بتایا ہو کہ مسلمانوں سے انکو عداوت اور کسی وجہ سے نہیں بلکہ محض اسلئے کہ وہ مسلمانوں کے دین کو تباہ کرنا چاہتے ہیں جنگ بدر میں بھی اگرچہ عام لوگوں کو اس بنا پر اُکسا یا گیا تھا کہ ابن حضری کو مسلمانوں نے قتل کر دیا ہو مگر اصل کینہ یہی تھا کہ مسلمان ترقی کرنے چاہیے ہیں ایسا نہ ہو کہ زور پکڑ جائیں تو پھر ان کا تباہ کرنا مشکل ہو جائے۔ اور ابن حضری کا قتل محض ایک بہانہ بنا یا گیا تھا۔ ابن حضری کے قتل کا واقعہ اتفاقی تھا۔ اور وہ اس طرح پر تھا کہ آنحضرت صلعم نے عبداللہ بن جحش کی سرداری میں کچھ آدمی قریش کے حالات معلوم کرنے کیلئے بھیجے تھے۔ غرض یہ تھی کہ ان کی تیاری جنگ کا حال معلوم ہو اور تحسیری پروانہ میں صرف اسی قدر ہدایت تھی کہ غلہ تک جاؤ اور قریش کی جلاؤ ان لوگوں نے غلطی سے ابن حضری کو جو اس وقت ایک قافلہ کو لئے ہوئے طائف آ رہا تھا قتل کر دیا ایسے اتفاقی قتل میں عرب میں دستور دیت کا تھا مگر وجہل نے اسے بہانہ بنا کر مدینہ پر چڑھائی کی۔ سات سو اونٹ اور تین سو گھوڑے اس لشکر کیلئے تیار کئے جس پر بہت سامان خرچ ہوا +

مگر علاوہ اس کے یہاں آئندہ کے لئے بھی پیشگوئی ہو کہ ابھی یعنی جنگ بدر کے بعد اور بھی مال اسلام کی لہفت پر خرچ کریگے مگر چونکہ نہ کام رہینگے اسلئے یہ خرچ ان کے لئے موجب حسرت رہے گا اور صرف مسلمانوں پر چڑھائی میں ہی کام نہ رہینگے بلکہ آخر کار مسلمانوں سے مغلوب بھی ہو جائینگے۔ جنگ بدر کے بعد بھی اسی طرح پیشگوئی قیاس انسانی سے باطل بالآخر تھی اسلئے کہ ان کی طاقت ابھی اسی طرح باقی تھی اور مسلمانوں کی تعداد تین چار سو سے زائد نہ تھی جو میدان جنگ میں لاتی جاسکتی +

مکا

صدای تصدیۃ

مشرکین عرب کی عبادت کا طریقہ

ابن حضری کا قتل

جنگ بدر کے بعد اور نشانیاں اور ان میں کفار کی مغلوبیت کی پیشگوئی

۳۷ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكَبَهُ جَمِيعًا

تاکہ اللہ ناپاک کو پاک سے الگ کرے اور ناپاک کو ایک دوسرے پر رکھتا چلا جائے پھر سب کو ایک ڈھیر بنا دے

۳۸ فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَسْتَغْوُوا عَفَرَ

پھر اس کو جہنم میں ڈال دے وہی نقصان اٹھائیوائے میں ۱۲۲۷ ان لوگوں کو جنہوں نے کفر کیا کہ وہ اگر وہ رک جائیں تو جو کچھ بچا

۳۹ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ۚ وَأَنْ يُعَوِّدُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ۚ وَقَالُوا هُمْ خَشِيَ

ان کو صاف کر دیا جائے گا۔ اور اگر وہی کام پھر کریں تو پہلوں کا معاملہ گزری چکا ہے ۱۲۲۸ اور ان کے ساتھ جنگ کرو تا تک

لَا تَكُونَ فِتْنَةً ۚ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۚ فَإِنْ أَنْتُمْ تَوَافَاتُ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ

کہ دین کیلئے دکھ دینا نہ رہے اور دین سب کے لئے ہے۔ پھر اگر وہ رک جائیں تو اللہ اس کو دیکھ رہے جو وہ

۴۰ بَصِيرٌ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاْعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۚ

کرتے ہیں ۱۲۲۹ اور اگر پھر جائیں تو جان لو کہ اللہ تمہارا مولیٰ ہے جو کیا ہی اچھا مولیٰ اور کیا ہی اچھا مددگار ہے

۱۲۲۹ ح۔ الخبیث۔ الطیب۔ خبیث اور طیب کے معنی کے لئے دیکھو ۳۳۳ و ۵۲ اور الخبیث اور الطیب سے بڑے اور

اچھے عمل بھی مل سکتے ہیں اور بڑے اور اچھے نفوس بھی یا کافر و مومن (غ) اور انسانوں میں طیب وہ ہے جو جہل اور فسق اور برک

اعمال سے پاک ہو اور علم اور ایمان اور اچھے اعمال کے ذریعہ سے آراستہ ہو (غ) +

یہ کہہ۔ دیکھ۔ کہ معنی ہیں ایک چیز کو دوسرے کے اوپر کھلکھوچ کر تاج لگایا صحاب میں کو م ر الطور ۵۵ م) اور دیکھا وہ

ہو جو ایک دوسرے پر کھلکھوچ کیا جائے تم بھلے رکھا ما (الطور ۳۳ م) +

یہاں انکے مغلوب ہونے کا نتیجہ بتایا یعنی تاکہ پاک اور ناپاک الگ الگ ہو جائیں خبیث اور طیب انسانوں پر بھی ایسے

جاسکتے ہیں اور مال وغیرہ پر بھی۔ اگر انسان مراد ہوں تو مطلب یہ ہے کہ اس مغلوبیت پر کافروں اور مسلمانوں میں ایک کھلا کھلا امتیاز قائم

ہو جائیگا اور ائمہ الکفر کیے بعد دیگرے جہنم میں پہنچ جائیں گے۔ یا انکے لشکر کیے بعد دیگرے آتے رہیں گے مگر نتیجہ سب کا ناکامی ہو گا یہی ان کا جہنم

اور اموال مراد ہوں تو مطلب یہ ہے کہ مومنوں اور کافروں کے خچ کئے ہوئے مال میں تمیز ہو جائیگی ایک کا مال خچ کیا ہوا کامیابی کا منہ

ہو گا۔ دوسرے کا ناکامی کا موجب۔ آیت کے آخری الفاظ پہلی صورت کو مرتجع ٹھہراتے ہیں +

۱۲۲۹ ط۔ اس رکع میں یہ دکھایا ہے کہ جنگ بدر میں مسلمانوں کا دشمن کے مقابلہ میں نکلنا محض صحت اسی سے عمل میں آیا

ورنہ اگر کفار کی طاقت کا اندازہ نہ ہو تا تو وہ جرات نہ کرتے۔ اور ایسا اسلئے ہوا کہ تا اللہ تعالیٰ ایک کھلا ثبوت حقانیت

اسلام کا دے اور حق و باطل میں کھلا کھلا فیصلہ کر دکھائے +

سنت کے معنی طریق ہیں۔ سنت الاولین سے مراد وہ طریق ہے جو پہلے مکرش لوگوں کے ساتھ اللہ نے بتایا یعنی مراد پہلو کا

قائم کردہ طریق نہیں بلکہ وہ طریق ہے جو اللہ تعالیٰ نے انکے خلاف قائم کیا یعنی جس طرح انکو مکرشی کی نرا دی اسی طرح تمہیں بھی دیکھا

۱۲۳۰ اس پر فصل بحث ۲۷ میں گزری ہے۔ ہاں یہاں الفاظ الدین کلمہ قابل غور ہیں جن کے معنی ہیں سب دین صحیح

۵
اجماع ائمہ اربعہ
سے ہوا

خبیث طیب

دکم۔ دیکھا

سنت الاولین

بلکہ الدین کلمہ اللہ
سے مراد

الْحَقُّ الْعَالَمُ

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي

اور جان لو کہ جو کوئی چیز تم دشمن سے حاصل کرو (تقاس کا پانچواں حصہ اللہ کیلئے ہے اور دوشہ) رسول کیلئے اور قریبوں

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ

کیلئے اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کیلئے ہے اگر تم اللہ پر ایمان لاتے ہو

لیکھ رہا ہے علی الدین کلمہ میں الدین کلمہ سے مراد سب دین ہیں۔ سب دینوں کا اللہ کے لئے ہونا یہی ہے کہ جو دین کوئی چاہے اختیار کرے کسی ایک دین پر مجبور نہ کیا جائے۔ یہ عین اس کے مطابق ہے جہاں دوسری جگہ اسلامی جنگوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر ہم ایسی اجازت دیتے تو گرجے اور راہبوں کی کوٹھڑیاں اور دوسرے مذاہب کے عبادت گاہوں نے سب تباہ ہو جاتے گویا وہاں بھی سب مذاہب کی حفاظت اسلامی جنگوں کی غرض بتاتی ہے اور یہاں بھی +

۲۳۱ اغنمتم۔ غنم کے اصل معنی الفوز بالشیء ہیں یعنی کسی چیز کا حاصل کرنا۔ راغب نے لکھا ہے کہ غنم اصل میں غنم یعنی بکریوں کا حاصل کرنا ہے جو بذریعہ فتح ہو۔ پھر ہر ایک چیز پر جو فتح کر کے دشمنوں سے حاصل کی جائے یہ لفظ بولا گیا ہے اس کے معنی ٹوٹ صحیح نہیں +

مال غنیمت کا پانچواں حصہ اللہ کے لئے ہے۔ اللہ کے لئے ہونے سے مراد یہی ہے کہ وہ فی سبیل اللہ خرچ ہو یعنی بیت المال میں داخل ہو کہ مسلمانوں کی ضروریات عامہ پر خرچ ہو اور باقی سپاہیوں وغیرہ میں تقسیم ہو یا ان کی تنخواہ وغیرہ کے کام آئے۔ پھر ان ضروریات عامہ کی تفصیل کر دی یعنی رسولی اور قریبی اور یتیم اور مسکین اور مسافروں کا کیا ہے کہ ان میں برابر پانچ حصوں میں تقسیم ہو مگر یہ صحیح ثابت نہیں ہوتا۔ امام مالکؒ کا مذہب یہی ہے کہ اس خمس کے برابر پانچ حصے کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ امام اپنی رائے کے مطابق ان اغراض پر جس طرح چاہے صرف کرے خود رسول اللہ صلعم بقدر کفایت لیکر باقی سب ضروریات عامہ مسلمانین پر خرچ کر دیتے تھے۔ جناب پیغمبر خدا کس قدر لیتے تھے یہ اس سے ظاہر ہے کہ خیر فتح کر کے جب آپ واپس ہوئے اور حضرت صفینہ سے نکاح کیا تو آپ کی دعوت و ولیمہ پر وہی ستوا دیکھیں وغیرہ تھیں جو لوگ اپنے اپنے گھروں سے لائے تھے۔ اور اس زمانہ میں جب آپ ملک عرب کے بادشاہ تھے آپ کے گھر کا مال ایک کھجور کی چٹائی اور ایک پانی کی ٹھلیا تھی۔ اور بیبیوں نے جب کچھ اپنی آسودگی کیلئے مال مانگا تو حکم ہوا اگر مال دنیا چاہتی ہو تو آؤ تمہیں رخصت کر دوں اور جب آپ کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ نے خادمہ مانگی کہ چکی پیسنے سے تکلیف پڑتی ہو تو فرمایا کہ ناز کے بتائیں تیس مرتبہ سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر پڑھ لیا کرو۔ آپ کے گھر میں مہینوں اس طرح گزر جاتے تھے کہ آگ نہ جلتی تھی اور صرف کھجوروں پر گزارہ کرتے تھے۔ اور اسی خمس کے متعلق ایک حدیث میں آپ کے یہ لفظ آئے ہیں مَالِي الْاَلْحَنَسِ وَالْجَنَسِ مَرَدَدٌ فَيَكُونُ لِي الْاَلْحَنَسُ وَفِي كَيْفِ عَنِي الْاَلْحَنَسُ وَفِي كَيْفِ عَنِي الْاَلْحَنَسُ وَفِي كَيْفِ عَنِي الْاَلْحَنَسُ

تقاس کا پانچواں حصہ

انحضرت کا گزارہ

ذو القربى سے مراد

ذو القربى سے مراد وہی کریم صلعم کے ذو القربى ہی لئے گئے ہیں مگر اس سے مراد بھی یہ نہیں کہ انکے اغنیاء کو دیا جائے بلکہ جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا وہ حق صرف اس قدر تھا کہ ان میں سے جو غریبا ہوں انکو دیا جائے اور انکی بیوہ کا نکاح کر دیا جائے اور کسی کو جسکے پاس خدمت گزار نہ ہو خادم دیدیا جائے اور انکے خاص ذکر کی وجہ یہ ہے کہ بیت المال میں جو صدقات آتے تھے وہ انہر حرام کے گئے تھے۔ اور صرف اسی مال میں سے انکو دنیا جائز تھا بلکہ یہاں سے مراد قرب نصرت لیا گیا ہے نہ قرب قرابت یعنی انکو دینا انکی نصرت کی وجہ سے تھا جو وہ دین کی نصرت کرتے تھے۔ نہ انکی قرابت کی خاطر +

وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِيٍّ الْجَمْعَيْنِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور اس (پر) جو ہم نے اپنے بندہ پر حق و باطل میں فرق کرنے کے دن اُناراجین دو گروہوں میں مٹھ بیٹھ رکھی اور اُس سرخیز پر تیار ہو کر

۴۲ اِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدَّةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ

جب تم قریب کے کنارہ وادی پر تھے اور وہ دور کے کنارے پر اور تنازعہ تم سے نیچے تھا اور اگر تم (دونوں)

تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافَتُمْ فِي الْمُبْعَدِ وَلَٰكِنْ لِّيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِّيَهْلِكَ

آپس میں قرار دیا کرتے تو تم بیجا و میں اختلاف کرتے لیکن (ایسا ہوا) تاکہ اللہ ایک امر کا فیصلہ کر دے جو ہو کر رہنا تھا تاکہ جہلاک ہو جائے

مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

وہ کھلی دلیل سے ہلاک ہو اور جو زندہ ہوتا ہی وہ کھلی دلیل سے زندہ ہو اور اللہ یقیناً سننے والا اور جاننے والا ہے ۱۳۳۳

یوم الفریقان

۱۳۳۲ یوم الفریقان یوم بدر ہی ہے۔ کیونکہ حق و باطل میں فرق کر دیا جیسا کہ حضرت مجاہد و دیگر مفسرین سے مروی ہے اور جیسا کہ یوم التقی الجمین سے بھی ظاہر ہے۔ اس دن کیا اتارا تھا۔ وہ ساری باتیں جو حق و باطل میں فرق کا موجب ہوئیں یعنی نشانات آسمانی۔ نصرت الہی۔ خشنے وغیرہ +

عُدَّة

۱۳۳۳ العُدَّة۔ عد و بمعنی تجاذب سے ہے اور عُدَّة وادی کے کنارہ کو کہتے ہیں +

دُنْيَا

دُنْيَا۔ ادنیٰ کی تائید ہے۔ اور قریب کے مراد مدینہ سے قریب ہے +

قُصْوَى

قُصْوَى۔ اقصیٰ کی تائید ہے اور قُصْوَى بعید کو کہتے ہیں مگر ناقصاً (مہریم ۱۹-۲۲) اور المسجول (اقصیٰ دینی اساتیل) ۱۴

من اقصیٰ المدینة (القصص ۲۰) اور یہاں مراد مدینہ کی جانب کے دور کا کنارہ ہے +

رَّكْبُ

الرَّكْب۔ خانہ جو ابوسفیان کی سرکردگی میں شام سے واپس آ رہا تھا۔ راکب کی جمع ہے +

اسفل۔ نیچے یعنی ساحل سمندر کی طرف کیونکہ وہ زمین نیچی ہے +

اختلقتُم فی المیعاد یعنی میرا نوکی طرف ہے یعنی جنگ اگر کسی وعدہ کا نتیجہ ہوتا تو ضرور تھا کہ مسلمان وعدہ پورا کرنے سے رہ جائے اس لئے کہ کفار کی طاقت کا پتہ ہوتا اور اپنے آپ کو ان کے مقابل میں کمزور خیال کر کے مقابلہ کے لئے نہ نکلے۔ مگر یہ سب ایک فوری کارروائی تھی۔ اور مسلمانوں کو کفار کی طاقت اور تعداد کا علم نہ تھا +

مَفْعُول

مَفْعُول کے معنی کیا گیا۔ مراد یہ کہ ادا وہ آئی میں ایسا ضروری ٹھہر چکا تھا کہ ضرور تھا کہ ہو کر رہتا۔ اس میں ان کی شکوک

کی طرف اشارہ ہے جو جنگ بدر کے متعلق مدت پہلے سے قرآن شریف میں بیان ہو چکی تھیں اور جن میں وعدہ تھا کہ مسلمانوں اور کافروں میں مقابلہ ہو کر کفار مغلوب کئے جائیں گے +

جنگ بدر کیوں

فرقان کہلاتی

اس آیت میں اول دونوں فوجوں کی حالت بتائی ہے مسلمان مدینہ کے قریب کے کنارہ کی طرف تھے اور کفار دور دالے کنارہ کی طرف اس میں یہ بتایا ہے کہ مسلمان کفار سے پیچھے میدان جنگ میں نکلے۔ اور مقابلہ کی غرض یہ بتائی کہ وہ پیشگوئیاں پوری ہوں جو پہلے سے ہو چکی تھیں اور نتیجہ اس کا یہ بتایا ہے کہ کوئی ایسی مضبوط دلیل صداقت اسلام پر قائم ہو کہ ہلاک ہونے والے اور مخالفت کرنے والے بھی اس کھلی دلیل کو دیکھ لیں اور زندہ ہو نیوالی قوم یعنی مسلمان بھی اس کھلی دلیل

۸۳ اِذْ يُرِيكُمُ اللّٰهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيْلًا ۖ وَكَوَاكِبُكُمْ كَثِيْرًا ۖ اَلْفَسَلْتُمْ وَلَسْتَ اَعْتَمُ

جب اللہ تجھے ترے خواب میں ان کو تھوڑا دکھاتا تھا۔ اور اگر وہ تجھے ان کو بہت دکھاتا تو تم بہت بار دیتے اور تم عالم ہیں

۸۷ فِي الْاَمْرِ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ ۚ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذٰلِكَ الصُّدُوْرِ ۚ وَاِذْ

جھگڑنے لگتے لیکن اللہ نے بجایا۔ بیشک وہ سینوں کی باتوں کو جاننے والا ہے ۱۲۳۳ اور جب

يُرِيكُمُوْهُمْ اِذْ التَّقِيْتُمْ فِيْ اٰغْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَيَقَلِّلُكُمْ فِيْ

انہیں جب تم ایک دوسرے کے سامنے آئے تھاری نظروں میں تھوڑا کر کے دکھایا اور ان کی آنکھوں میں تم کو

۸۵ اَعْيُنُهُمْ لِيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ۚ وَاِلٰى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۙ يَا أَيُّهَا

تھوڑا کر کے دکھا رہا تھا۔ تاکہ اللہ ایک معاملہ کا فیصلہ کر دے جو ہو کر رہنا تھا اور اللہ کی طرف (سب) کام لوٹا جائے گا ۱۲۳۴

الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِيْتُمْ فِتْنَةً فَاَنْتُمْ وَاِذْ كُرُمُ اللّٰهُ كَثِيْرًا

لوگو جو ایمان لائے ہو جب تمہارا کسی جماعت سے مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کو بہت یاد کرو

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ ۝

تاکہ تم کامیاب ہو ۱۲۳۵

کو دیکھ لیں۔ گو یا بدر کی فتح اسلئے فرقان نہ تھی کہ کفار کو شکست اور مسلمانوں کو فتح ہوئی بلکہ اس لئے کہ عین ان پیشگوئیوں کے مطابق

یہ سب کچھ واقعہ میں آیا جو مدت پہلے سے شائع شدہ تھیں جنکا علم کفار کو بھی تھا اور مسلمانوں کو بھی +

۱۲۳۴ انہی کو یہ صلعم کو رو یا میں دشمن تھوڑا دکھا یا گیا اسلئے کہ وہ مغلوب ہو نہ پالو تھا۔ اور اس میں حکمت یہ تھی کہ مسلمانوں

کے دلوں کو قوت دے +

۱۲۳۵ یہ دوسرا واقعہ یعنی میدان جنگ میں جب ایک دوسرے کے سامنے آئے تو اس وقت بھی مسلمانوں کو کافر تھوڑے

نظر آئے۔ صرف اپنے سے دو چند حالانکہ حق سب چند دیکھ لیتے اس سے بھی ان کے جوصلے بڑھے اور مسلمانوں کا کفار کی نظریں

تھوڑا ہونا تو سبابتی واقعہ تھا +

۱۲۳۶ ایمان پر مسلمانوں کو فلاح کے اسباب کی طرف متوجہ کیا ہی اور بتایا ہی کہ جنگ اور مقابلہ کے وقت بھی اللہ کو یاد رکھو کیونکہ اصل

غرض صرف جنگ میں فتح حاصل کرنا نہیں بلکہ اصل غرض فلاح ہے یعنی زندگی کے مقصود حقیقی تک پہنچنا +

۱۲۳۷ اے محمد! یہ تمہارے معنی ہو اہیں مگر مفروضات میں آؤ کہ کبھی دینے کا لفظ بطور استعارہ غلبہ پر بولا جاتا ہی اور قتادہ سے روایت

ہو کہ دینے سے مراد دینے النضر یعنی مدد کی ہوا ہی ہے + کیونکہ ہوا بھی نصرت کے خاص سامانوں میں سے ہے چنانچہ جنگ اڑا سب میں

ایک ہوا تھی دشمن کے ٹڈی دل لشکر کو پر اگندہ کر دیا اور ان کے قدم اٹھیر دیتے بتایا ہی کہ اتفاق اور مشکلات کے مقابلہ

میں ثابت قدمی یہ دو بڑے کامیابی کے راز ہیں +

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد وآله

رہے

۴۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَ

اور اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو اور آپس میں جھگڑا نہ کرو ورنہ تم بہت ہار دو گے اور تمہارا غلبہ جاتا رہے گا اور

۴۷ اصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ

صبر کرو بے شک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے ۱۳۳ اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جانا جو فخر کرتے ہوئے اور

دِيَارِهِمْ بِطَرِيقٍ آثَرَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا

لوگوں کے دکھاوے کے لپیٹے گھروں سے بچھے اور وہ اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اللہ اس کا احاطہ

۴۸ يَعْمَلُونَ عَجِظٌ ۝ وَادْزَنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ وَقَالَ لَأَغْلِبَنَّكُمْ

کئے ہوئے ہو جو وہ کرتے ہیں ۱۳۴ اور جب شیطان نے ان کو ان کے عمل خوبصورت بنا کر دکھائے اور کہا آج لوگوں میں ہو کوئی

الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ إِلَيَّ جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ

تم پر غالب نہیں آ سکتا اور میں تمہارا حامی ہوں پھر جب دونوں گروہ ایک دوسرے کے سامنے آئے اٹھے پاؤں پھر گیا۔

وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ

اور کہا میرا تم سے کچھ واسطہ نہیں میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور اللہ بدی کی سزا دینے میں سخت ہے ۱۳۵

۱۳۳۸ بطور بطور کے معنی نشاط پس یا تنکیرانہ روش دل، اور بطور قریب قریب ہیں اور وہ خفت یعنی ہلکان

ہر جو خوشی سے پیدا ہوتا ہو (غ) یا وہ کسی چیز سے کراہیت کرنا ہو حالانکہ وہ کراہیت کی سختی نہ ہو یا نعمت کے وقت حد سے بھل جانا

اور مکرشی کا طریق اختیار کرنا بطور معیشتہ (القصص ۵۸) میں صل ترکیب بطور فی معیشتہ (دل) +

ابو جہل اور اس کے ساتھی مکہ سے بچے تو بڑے سازد سامان سے بچے اور ان کو اپنی قوت پر بڑا فخر تھا۔ اور انکا

منشا قبائل عرب پر بھی اپنا رعب بٹھانا تھا کہ ہماری طاقت بڑی ہو مسلمانوں کو تنبیہ کی ہو کہ تم فلاح نہ ہو کر کبھی اس غرض کیلئے

جنگ نہ کرنا۔ اور نہ اپنی قوت پر ناز کرنا +

۱۳۳۹ جاد ہمسائے کو کہتے ہیں اور جاد یا تجاودۃ کے معنی دوسرے کی حفاظت میں آنا یا حفاظت میں لینا ہیں اور یہاں

اسی معنی میں جاد ہر اور جاد عن الطریق کے معنی ہیں رستہ سے ہٹ گیا جو لحاظ معنی قریب ہو اور اسی سے جود یعنی عدول یا ظہور (غ)

قومیش اور بنی کنانہ میں جنگ رہا کرتی تھی اسلئے جب قریش نے مدینہ پر حملہ کیا تو انکو یہ بھی خیال تھا کہ کہیں بنی کنانہ جنگ برآمد

نہ ہو جائیں بنی کنانہ کا سہرا اصل قرین مالک تھا اس نے ابو جہل کو یقین دلایا کہ تمہاری طاقت بڑی ہو اور ہم تمہارے ساتھ جنگ کیلئے

بلکہ ہم تو تمہارے حمایتی ہیں معنی یہ کہتے ہیں کہ شیطان ملو بن مالک کنانی کی صورت اختیار کر کے آیا تھا لیکن اگر سر قریہ آیا ہو اور

اسی کو شیطان کہا ہو جیسا کہ کئی جگہ پر ہمدردان کفار کو شیطان یا شیطین کہا ہے۔ تو اس میں بھی کوئی ہرج نہیں جب قریش کے پاؤں گھر

دیکھے تو بھاگ گیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہو کہ یہ سب محض شیطان کی وسوسہ اندازی ہو نہ کوئی واقعی گفتگو +

جاد۔ جوار

جود

رئیس بنی کنانہ شیطان

کی صورت میں

ج

کفار کی بعدیاں

إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّهُوَ دِينُهُمْ ۖ وَمَنْ سَوَّكِلْ ۱۹

جب منافق اور وہ جن کے دلوں میں بیماری تھی کہنے لگے ان لوگوں کو ان کے دین نے دھوکا دیا ہے اور یہ شخص اللہ پر

عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ اتَّوَفَى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ ۝

بھروسہ کرتا ہے تو بیشک اللہ غالب حکمت والا ہے اور اگر تو دیکھے جب فرشتے ان کی جو کافر ہیں روح قبض کریں گے

يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَٰلِكَ بِمَا

ان کے مونہوں اور پیٹھوں کو مارتے ہوئے اور کہیں گے جلنے کا عذاب چکھو یہ اس کی سزا ہے جو

قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ كَذَٰبُ آلِ فِرْعَوْنَ ۝

تھامے انھوں نے آگے بھیجا ہے اور کہ اللہ بندوں پر کچھ بھی ظلم کرنے والا نہیں فرعون کے لوگوں کا ساحل ہے

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ

اور جو ان سے پہلے ہوئے انہوں نے اللہ کی آیتوں کا انکار کیا سو اللہ نے انکو انکے گناہوں کی وجہ سے پکڑا

إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً

بے شک اللہ طاقتور دہی کی ہمزادینے میں سخت ہے یہ اس لئے کہ اللہ کبھی کسی نعمت کو نہیں بدلتا

أَنْعَمَ عَلَيْ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُخَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۖ

جو اس نے کسی قوم پر کی ہو یہاں تک کہ وہ خود اپنی حالتوں کو نہ بدلیں

۱۲۴ اس رکوع میں اصل ذکر کفار کی بد عہدی کا اور بار بار عہد شکنی کا ہے۔ اور فرعون کے ساتھ مشال دینے کی وجہ بھی غالباً

کفار کی عہد شکنی

ہی ہے کہ وہ بھی اسی طرح حضرت موسیٰ کے ساتھ بد عہدی کرتا تھا فلما كشفنا عنهم الجوزالی اجل هم بالغوى اذا هم بينكثون

(الاعراف-۱۳۵) اسی بد عہدیاں نبی کریم صلعم کے آخری زمانہ میں بھی بہت سی وقوع میں آئیں جیسا کہ سورہ بقرہ کے شروع

میں ذکر ہے مگر ابتدا میں بھی حالت ایسی ہی تھی اور آنحضرت صلعم نے کفار قریش کی دستبرد سے مسلمانوں کو بچانے کے

لئے کئی ایک اقوام کیساتھ جو حالت کفر پر تھیں عہد نامے کر رکھے تھے۔ مگر جب یہ لوگ ذرا مسلمانوں میں کمزوری دیکھتے تو

فوراً عہد شکنی کرتے۔ کیونکہ ان کا اصول مہذب یورپ کے اصول کی طرح یہ تھا کہ کمزور قوم کے ساتھ ایفائے عہد کی کوئی

ضرورت نہیں +

مسلمانوں کی کمزوری کو دیکھ کر اور بالقابل چاروں طرف دشمنوں کو دیکھ کر منافق لوگ اور کمزور دل یہ کہتے تھے کہ مسلمان

ان وعدوں پر بھروسہ کر کے اپنے آپ کو ہلاک کر رہے ہیں جو محمد رسول اللہ صلعم نے ان کو دے رکھے ہیں اس کا جواب دیا

کہ اللہ پر بھروسہ کرنا لا اھوکا نہیں کھاتا یہی لوگ غالب ہو گئے کیونکہ اللہ غالب ہے +

۵۴ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ كَذَّابٌ إِلٰهٌ فَرَعُونَ ۚ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ

اور کہ اللہ سننے والا جاننے والا ہے ۱۱۲۱ فرعون کے لوگوں کا حال ہے اور جو ان سے پہلے ہوئے انہوں نے اپنے رب کی آیتوں

۵۵ رِبِّهِمْ فَاهْلَكَ نَفْسُهُمْ فِي نَوْمِهِمْ وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۚ وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ ۚ إِنَّ

کو جھٹلایا سوہم نے ان کو ان کے گناہوں کی وجہ سے ہلاک کر دیا اور فرعون کے لوگوں کو غرق کر دیا اور سب ظالم تھے بے شک

۵۶ نَسْرَ الَّذِي وَابَتْ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ الَّذِينَ عَاهَدُوا

اللہ کے نزدیک بدترین جاندار وہ ہیں جو کافر ہوئے پھر وہ ایمان لاتے ہی نہیں ۱۱۲۲ وہ جن سے تو عہد کرتا ہے

۵۷ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَسَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۚ فَمَا تَقَعُّهُمْ فِي الْحَرْبِ

پھر وہ اپنا عہد ہر بار توڑ دیتے ہیں از روہ و خلاف درزی عہد سے نہیں ۱۱۲۳ سو اگر تو ان کو جنگ میں پاتے

۵۸ فَتَشِيرُ دِرْهَمٌ مِنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ ۚ فَمَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ

تو ان کی عبرت ناک منرا سے ان کو منتشر کر دے جو ان کے پیچھے ہیں تاکہ وہ نصیحت چل کریں ۱۱۲۴ اور اگر تجھے قحیم سود غا ہاری کا خوف ہو

قوم سے نعت کب
چھنتی ہے۔

۱۱۲۱ یعنی اللہ تعالیٰ باوجود ان کے کفر کے بھی ان سے ینعتیں نہ چھینتا اگر یہ اپنی حالتوں کو خراب نہ کر ڈالتے کسی نے

کیا خوب کہا ہے اے کریم کہ ازخرا نہ غیب، گبر و ترسا و طیفہ خورد اری، دو ستار کا کجائی محروم، تو کہ برو شمنان نظر داری، ہاں جب قوم سے حکومت کی اہلیت چھن جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس قوم کو اٹھا کر دوسری قوم کی جگہ لے آتا ہے اللہ تعالیٰ اپنی دی ہوئی نعمتوں کو نہیں لیتا جب تک کہ انسان خود ہی انکو نہیں پھینکتا۔ آج مسلمانوں کے ہاتھ سے بھی سلطنت دولت کی نعمتیں تب ہی گئیں جب انہوں نے اپنے حالات کو بدل ڈالا پس مقدم ضرورت اپنی حالت میں اصلاح کرنے کی ہو اور اسی کی طر سے مسلمان فاضل ہیں +

۱۱۲۲ یعنی ایسے کافر جنہوں نے یہ ٹھکان لیا ہے کہ ایمان کسی صورت میں لائینگے ہی نہیں اس لئے وہ حق کی مخالفت پر

مکرم رہتے ہیں جیسا کہ ان کی عہد شکنی سے ظاہر ہو جیسا کہ اگلی آیت میں ذکر ہے +

۱۱۲۳ یہ حالت بھی اس وقت عام تھی بنی کریم صلعم چاہتے تھے کہ ان قوموں کے ساتھ جنگ نہ ہو، اسلئے آپ نے جنگ

ہو سکتا تھا معاہدے کر لئے تھے مگر ایفائے عہد ان اقوام میں بہت کم تھا حتیٰ کہ یہودی جو اہل کتاب تھے وہ بھی ایفائے

عہد کی پروا نہ کرتے تھے، اور بالخصوص مسلمانوں کی کمزوری ان کو اور بھی زیادہ عہد شکنی کی طرف مائل کرتی تھی۔ اتقادم سے مراد

ہیاں خلاف درزی عہد سے بچنا ہی ہے مفسرین نے اس آیت کے نیچے بڑی قریب یا بعض اور قبائل یہودی کا ذکر لکھا ہے، مگر تاریخ

سے معلوم ہوتا ہے کہ سوائے شاد و نادور کے جن اقوام نے آنحضرت صلعم سے معاہدات کئے تھے، جو با عہد شکنی ہی کرتی رہیں +

۱۱۲۴ شہادہ کے معنی ہیں بھاگ گیا دغا، اسلئے طہید، شہید اس شخص کو کہتے ہیں جو اکیلا رہ گیا ہو اور لشکر ابد کے

معنی خال دینا یا پرانگندہ اور منتشر کر دینا ہیں مفردات میں ہے کہ شہادت بہ کے معنی ہیں اس کے ساتھ ایسا فعل کیا جس نے اس کے

غیر کو بھگا دیا یعنی ایسی عبرت ناک منرا جو دوسرے کو ایسا فعل کرنے سے روک دے +

شہادہ - منتشر ہوا

۶۱ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

اور اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو تو بھی اس کی طرف جھک جا اور اللہ پر بھروسہ رکھ بیشک وہ سننے والا جاننے والا ہے ۱۲۴

عمرہ نے کہا ہے۔ اور دمی یعنی تیر یا بندوق یا توپ کا چلانا جو ایک حدیث میں مروی ہے۔ اور دمی کی تعریف احادیث میں آئی ہے اور اس کے سیکھنے کا حکم بھی احادیث میں پایا جاتا ہے +

دباط الخیل۔ دبط باندھنا۔ اور دباط اور دبطہ کے معنی ہیں دشمن کی سرحد پر لگے رہنا۔ گویا ہر ایک نے اپنے گھوڑے تیار باندھے ہوئے ہیں اور بعض حفاظت کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اسی لئے حدیث میں انتظار الصلوة بعد الصلوة پر بھی دباط بولا گیا ہے (یعنی جس طرح جو پر قیام رہنے اور تیار رہنے پر دباط بولا جاتا ہے اسی طرح طہارت اور نماز پر قیام رہنے پر بھی یہی لفظ بولا جاتا ہے۔ دباط کے ساتھ خیل کا لفظ لانے میں مزید مستعدی پر دلالت ہے +

آخرین من دونہم یعنی ان دشمنوں کے سوائے جواب تمہارے مقابل پر ہیں کچھ اور دشمن بھی ہیں جن کو تم نہیں جانتے کسی نے کہا یہ وہ جو قرینہ کسی نے منافق کسی نے اہل فاسق اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سے مراد جن ہیں میرے نزدیک ایک معنی سے یہ آخری قول درست ہے۔ کیونکہ جن وہ ہیں جو غفروں سے جھٹی ہوں پس اسلام کے وہ دشمن جو ابھی ظاہر نہ ہوئے تھے۔ اور پھر وہ دشمن جنکا حملہ جتنوں کی طرح و سوسہ اندازی سے ہو جیسے آج کل کے عیسائی مشنری کہ ان کا حلالہ اسلام پر کھلا ہے بلکہ جن کی طرح جھٹی جلد ہے۔ اور طرح طرح کے اعتراض کر کے و سوسہ اندازی کرتے ہیں انہی کی طرف یہاں اشارہ معلوم ہوتا ہے +

اس آیت میں دشمن کے مقابلہ کیلئے مسلمانوں کو دو باتوں کا حکم دیا ہے۔ ایک قوت یعنی دشمن کی مافقت کا سامان مثلاً جنگوں میں آلات اور قلعے۔ اور فنون جنگ سے واقفیت اور گولہ بارود اور جہاں قلعے میں وہ علمی سامان جس سے دشمن کے اعتراضات کا مقابلہ ہو۔ اور دوسرے مستعد رہنا جس کو یہاں دباط الخیل کہا ہے مطلب یہ ہے کہ دشمن کو اتنا موقع نہیں دینا چاہئے کہ وہ سرحد سے آگے غل سکے بلکہ اس کا مقابلہ سرحد پر کرنے کے لئے پورا تیار رہنا چاہئے اگر ظاہری جنگ میں دیکھا جائے تو مسلمانوں کی تباہی کا موجب دباط الخیل سے غفلت ہوئی ہے نہ صرف یہی کہ مسلمان دشمن کے مقابلہ کے لئے سرحد پر تیار نہیں رہی بلکہ انہوں نے دشمنوں کو اپنے ملکوں میں گھس جائیکہ موقعہ خود اپنے ہاتھ سے دیا اور دشمنوں نے اندر داخل ہو کر مسلمانوں کی چڑیں کاٹ دیں۔ اب دوسرے پہلو یعنی جہاں قلعے میں مسلمان اسی طرح غافل ہیں۔ دشمن طرح طرح کے سامانوں سے میگزینوں اور سالوں اور کتابوں اور لکچروں اور تقریریں اور دشمن قیام کر کے اسلام پر حملہ آور ہو رہا ہے مسلمان خوب غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ اور دشمن کے مقابلہ کیلئے کوئی سامان نہیں نہ کوئی تیاری ہے۔ تیاری کا فائدہ بتایا کہ دشمن مرعوب رہے گا۔ اور حملہ کرنے کی جرأت نہ کرے گا بلکہ صلح کی طرف مائل ہو گا۔ اسی لئے اگلی آیت میں صلح کا ذکر ہے۔ آج بعض ناواقف لوگ یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ یورپ میں تبلیغ اسلام کی ضرورت نہیں جب خود گھر میں مسلمانوں کی حالت ناگفتہ بہ ہے مگر حق یہ ہے کہ ایک ہی سامان سے دونوں فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ اور یورپ یعنی تثلیث کے مرکز میں توحید کی آواز کا بلند ہونا دباط الخیل ہے جس سے دشمن پر عرب بیٹھا ہو۔ وہ مسلمانوں کو اپنا شکار سمجھے بیٹھے ہیں۔ مسلمان اگر ہمت کر کے یہ دکھا دیں کہ ان کے نزدیک خود عیسائی ان کا شکار ہیں تو دشمن کی ادھی سے زیادہ قوت ٹوٹ جاتی ہے +

۱۲۴ کیا یہ اس مذہب کی تعلیم ہو سکتی ہے جو بیکرا ہے آپ کو دنیا میں پھیلانا چاہتا ہے سخت ترین دشمنوں کا ذکر کر کے ان کی غزائی کا ذکر کر کے ان کے مقابلہ میں مستعد رہنے کا حکم دیکر پھر بھی فرمایا کہ اصل غرض جنگ نہیں اگر صلح کی طرف دشمن مائل ہو تو تم بھی صلح کر لو بلکہ اس سے اگلی آیت میں فرمایا کہ اگر میلان صلح میں غزائی کا راہ وہ بھی ان کا نہاں ہو تو بھی تم صلح کی طرف ہی جھکو

اسلام صلح کو مقدم کرنا

وَأَنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوا فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَىٰ لَكَ بَصِيرَةً ۚ

اور اگر اُن کا ارادہ ہو کہ تجھے دھوکہ دیں تو اللہ تجھے بس ہے وہی ہے جس نے اپنی نصرت کے ساتھ اور

وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۚ وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ۚ

مومنوں کے ساتھ تجھے قوت دی اور اس نے اُن کے دلوں میں الفت پیدا کر دی اگر تو جو کچھ زمین میں ہے سب کا سب خرچ کر دیتا

مَا أَنْفَقْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ

تو اُن کے دلوں میں الفت پیدا نہ کر سکتا لیکن اللہ نے ان کے درمیان الفت ڈال دی بیشک وہ غالب حکمت والا ہے ۱۲۴۹ اے

النَّبِيِّ حَسْبَكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ

نبی اللہ تیرے لئے بس ہے اور اس کے لئے جو مومنوں میں سے تیرا پیروں ہوا ۱۲۵۰

رہی فدائی تو اس کے مضرات سے اللہ تم کو بچا دیکھا اس زمانہ میں مسلمان بادشاہوں کو یہ ندین اصول اور بھی زیادہ مد نظر رکھنا چاہئے تھا ایک طرف اپنی طاقت اور قوت کو مضبوط کریں اور اپنی پوری تیاری دکھائیں تو دوسری طرف حق الودیع جنگ سے بچیں ۱۲۴۹ ابھی کریں صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کے بڑے پہلو کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے کہ مسلمانوں میں باہمی الفت پیدا کر دی۔ بلاشبہ کسی قوم کے دلوں میں الفت و محبت کا پیدا ہونا اس کی کامیابی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔ دلوں میں محبت ہو تو ایک دوسرے پر حسن ظن ہوتا ہے۔ ایک دوسرے کے کام کی قدر ہوتی ہوئی ذاتی اغراض و درمیان میں نہیں آتیں آج مسلمانوں کا جو کام دیکھو اس کے خلاف نظر آتا ہے۔ ذاتی رنجشیں اور کدورتیں ہیں۔ بدظنی ہے۔ ایک دوسرے کی تحقیر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی کام میں برکت نہیں ۱۲۵۰

مسلمانوں کی باہمی محبت

لَوْ أَنْفَقْتَ مِثْلَ ثَمَانِ مِائَةِ مِائَةٍ لَمْ يَنْفَعَكَ شَيْئًا ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْفِتْنَةَ يَكُنْ مِنَ الْمُنْقَرِبِينَ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ

اسلام کی دشمنوں میں محبت پیدا کرنے کی طاقت

۱۲۵۱ ظاہری سامان کی ضرورت بنا کر اور یہاں دشمن کے مقابلہ کی تیاری کو ضروری قرار دیکر فرمایا کہ یہ سب کچھ کر کے ان چیزوں پر بھروسہ نہ کرو۔ سامان سب کرو مگر بھروسہ اللہ کی ذات پر ہی رکھو۔ نبی کو اگر یہ موجدانہ تعلیم دی تو آپ کے مومن متبعین کو بھی یہی تعلیم دی۔ اور نبی کو اگر ان الفاظ میں بشارت دی کہ دشمن اگر قوی ست نگہباں قوی تر است۔ تو یہی بشارت آج ہمارے لئے بھی ہے بشرطیکہ ہم نتیجہ نہیں ہی اسلامی توکل ہو جسے لوگوں نے غلطی سے یوں سمجھا ہوا ہے کہ وہ کچھ نہ کرنے کا نام ہے حالانکہ یہاں ذہن دست سامانوں کی تیاری کی تعلیم کے بعد توکل کے لئے کہا ۱۲۵۱

سامانوں کے ساتھ توکل



مسلمان دشمن کی زیاد
تعداد سے نہ گناہیں

۶۵ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ

اے نبی مومنوں کو جنگ کی ترغیب دے دو ۱۲۵۱ اگر تم میں سے بیس صبر کرنے والے ہوں

يُغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ

تو دوسو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے ایک سو ہوں تو جو کافر ہیں ان میں سے ایک ہزار پر غالب آئیگے یہ اس لئے کہ

۶۶ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۚ أَلَمْ تَخَفْ اللَّهَ عَنْكُمْ وَعِلِمُكُمْ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ

ایسے لوگ ہیں جو سمجھ سے کام نہیں لیتے ۱۲۵۲ موجودہ وقت میں اللہ نے تمہارا بوجھ ہلکا کر دیا اور وہ جانتا ہے کہ تم میں کمزوری ہے سو اگر

يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ

تم میں سے ایک سو صبر کرنے والے ہوں دوسو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے ایک ہزار ہوں اللہ کے حکم کو وہ ہزار پر غالب آئیگے

۱۲۵۱ حَرْضٌ - حَرْضٌ اس کو کہتے ہیں جس میں کچھ بھلائی نہ ہو۔ جو ہلاکت کے قریب پہنچ چکا ہو۔ جتنی تکون حَرْضًا۔

(یوسف ۸۵) اور حَرْضٌ کے معنی ہیں کسی چیز کو بہت اچھا کر کے دکھانا اس پر ترغیب دینے کے لئے گو یا حَرْضٌ حَرْضٌ

کا ازالہ ہے جیسے ترمض میں مرض کا ازالہ (دغ) +

مسلمانوں کو جنگ پر حرض

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوتا ہے کہ مومنوں کو جنگ کی ترغیب دو۔ اور لفظ حَرْضٌ جو یہاں استعمال فرما

ہو وہ اس غرض سے ہو کہ نامعلوم ہو کہ جنگ میں حَرْضٌ یعنی ہلاکت نہیں۔ جیسا کہ ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا تھا یعنی جنگ

میں ہلاکت نظر آتی تھی اس سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان جنگ کو پسند نہ کرتے تھے۔ دوسرا یہ امر قابل غور ہے

کہ القتال سے مراد کیا ساری دنیا کے ساتھ جنگ ہے؟ نہیں بلکہ انہی دشمنوں کے مقابل پر جن کا ذکر اور ہو رہا ہے۔ اور

اسی قتال پر جس کی اجازت ہو چکی ہو اور وہ قتال کیا ہے قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ تِلْكَ دُورًا مِّنْكُمْ

جنگ کرے ہیں صرف ان کے ساتھ جنگ کرو وہ بھی اللہ کی راہ میں نہ انتقام کے لئے نہ بدلہ لینے کے لئے۔ ہاں

دین اسلام کی حفاظت کے لئے +

مسلمانوں کا وہ چند پر
غالب آنا اور اس کی
وجہ سے فتنہ قرار دینا

۱۲۵۲ مسلمانوں کی تعداد کفار کے مقابل بہت ہی تھوڑی تھی پس ان کی تسلی کیلئے فرمایا کہ تم صابر بنو یعنی مصائب اور

مشکلات کا مقابلہ کرو۔ تو تم میں سے ایک آدمی دس پر غالب آئیگا۔ اس کی وجہ بتائی کہ تمہارے دشمن ایک ایسی قوم ہیں

کہ وہ سمجھ سے کام نہیں لیتے۔ گو یا اسلام مسلمانوں کے اندر وہ بہادری پیدا کرنا نہیں چاہتا جو انڈھا دھند کام کرے

بلکہ ایسی بہادری پیدا کرتا ہے جو فقاہت کا نتیجہ ہو۔ یعنی انسان سوچ سمجھ کر کہ اس کی زندگی کی یہ غرض ہے پھر اس

اصل غرض پر اپنی زندگی کو لگا دے جس نے اپنی زندگی کی غرض کو نہیں سمجھا وہ اگر ایک وقت جوش کے ماتحت

اسے آپ کو خطرہ میں ڈالتا ہے پھر جان بچانے کا خیال اس کی ہمت کو کمزور بھی کر دیتا ہے۔ جیسی رنگ علی ہمدانی

بھی ہے بلکہ شاید لا یفقهون اسی کی طرف اشارہ کرنے کو فرمایا۔ دس عیسائی مشرعی ایک مسلمان مبلغ کا مقابلہ نہیں

کر سکتے۔ اسلئے کہ ان کے عقاید کی بنیاد علم اور فقاہت پر نہیں +

يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ١٩

مسلمانوں کا وہ چہند
تقداد پر غالب آنا
وہ دونوں حالتوں
سے فرقی

۱۴۵۴ - اثنای - اسپر کی جمع پر +

اسپیئر
تخمین۔ امتحان

تہذیبیانِ بدر کے بارے
میں مشورہ

لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ

۶۸

اگر اللہ کی طرف سے پہلے حکم نہ ہو چکا ہوتا

اور حضرت عمر کو فرمایا کہ تیری مثال فوج کی مثال ہو جنہوں نے کہا لا تَنْزِلْ عَلٰی الْاَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا۔ یا حضرت موسیٰ کی جہیز نے کہا دَبْنَا اَطْمَسَ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ ۱۰ اور علیؑ اپنے حضرت ابو بکرؓ کی رائے پر کیا اور یہ آیت نازل ہوئی لیکن حضرت ابن عباسؓ سے اس وقت مزید روایت ہو کہ لگے دن حضرت ابو بکرؓ کو یہ حکم معلوم ہو رہے تھے۔ تو حضرت عمرؓ نے وجہ دریافت کی تو اس آیت کا نزول وجہ بتائی گئی یعنی یہ کہ فدیہ لینا خلاف منشاءِ حکم الہی تھا۔ روایت کے اس حصہ کے غلط ہونے پر چونکہ قرآن کریم صراحت گواہ ہے اس لئے یہ کسی طرح قبول نہیں کیا جاسکتا۔ فوج کی وجوہات بتاتی ہیں کہ امیران بدر کو فدیہ پر چھوڑنا عین حکم قرآن کے مطابق تھا۔

اول۔ لکھ رکھ کی پہلی آیت میں ہے یا ایہا الذی قل لمن فی ایدیکم من الالہای ان یعلمہ اللہ فی ظلمکم خیر ان یریکم خیرا اخذ منکم لے نبی ان قیدیوں کو جو تمہارے ماتحتوں میں ہیں کہہ دو کہ اگر اللہ تمہارے دلوں میں کوئی بھلائی جانتا ہے تو تم کو اس سے بہتر دیکھا جو تم سے لیا گیا یعنی جو فدیہ تم سے لیا گیا ہے اس سے بہتر اللہ تعالیٰ تم کو دیکھ چکا۔ اگر قتل کرنا ضروری تھا تو انکو یہی کسی طرح نہ دیکھا جاسکتی تھی یہاں تو فدیہ کی رقم سے بھی بہتر کا وعدہ دیا جاتا ہے۔ پھر یہ بھی معلوم ہوا کہ اس آیت کے نزول کے وقت تک قیدی چھوڑے تو گئے نہیں تھے پس اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منشاءِ الہی معلوم ہوتا کہ انہیں قتل کرنا ضروری ہے تو اس وقت قتل کرنے پر کون مانع تھا۔

دوہم۔ یہ قیدی تو عین اس حکم کے مطابق لئے گئے تھے کہ دشمن پر غالب آکر قیدی یا کپڑے ہو بغیر غالب آنے کے نہیں اور جنگ بدر میں دشمن پر غلبہ مل چکا تھا اور باقاعدہ فوج سے جنگ ہو چکی تھی +

سوم۔ دوسری جگہ صراحت سے یہ حکم قرآن شریف میں موجود ہے کہ جب دشمن پر غالب آکر قیدی یا کپڑا دیا تو فدیہ لیکر چھوڑو یا بطور احسان۔ قیدیوں کو قتل کرنے کا حکم قرآن شریف میں کہیں نہیں چنانچہ سورہ محمدؑ میں فرمایا فاذا القیتم الذین کفروا فاضربوہم بالوطاق حتی اذا اثنتموہم فشدوا الوثاق فاما ما مناکم بعد واما فدا جب کا زوں سے تمہاری جنگ ہو تو انکی گردنیں مارو یا ہاتھ لگا کر جب ان پر غالب آجاؤ تو انکو قید کرلو پھر اس کے بعد یا احسان کے طور پر چھوڑو یا فدیہ لیکر +

چہارم۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض جنگوں میں ہزاروں کی تعداد میں قیدی پکڑے لیکن کبھی ان کو قتل نہیں کیا دیکھو کہ معاملہ الگ ہی اسلئے کہ انکے اپنے منتخب کردہ ثالث کا فیصلہ تھا اور انکی شریعت کے مطابق تھا۔ بلکہ جنگ بدر میں تو فدیہ لینا باقی جنگوں میں عموماً بطور احسان ہی آزاد کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہی عملہ آمد مطابق قرآن کریم تھا۔ یہ کس طرح ممکن ہو کہ قرآن میں تو یہ حکم ہو کہ قیدیوں کو قتل کرو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اسکے خلاف ہو۔ مگر یہ محض ایک خیال ہے کہ قرآن میں کوئی ایسا حکم ہے نہ یہاں کوئی ایسا حکم ہے نہ کہیں دوسری جگہ قرآن شریف میں کوئی ایسا حکم ہے بلکہ اسکے خلاف آزاد کرنے کا حکم ہے +

پنجم۔ فدیہ کے فیصلہ کی تفصیل ہونے میں بہت دن لگے یعنی جیسا کہ پہلے صفحہ مذکور ہے آج اس وقت تک قیدی قرض نہیں کیے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی غلطی کی اطلاع مل گئی تھی تو اس کی اصلاح کیوں نہ کی؟ پھر بعض قیدیوں سے فدیہ بچائے روپے کے یہ لیا گیا کہ وہ کتابت سکھا دیں۔ یہ ایک دن کا کام نہ تھا بلکہ کئی مہینے اس پر لگے ہونگے +

ششم۔ آیت ۶۹ میں فدیہ کو معاف نہیں فرماتا کہ پھر اسکو صریح طور پر حلال ٹھہرایا ہے۔ غرض یہ بات باطل خلاف صریح نص قرآن شریف ہے کہ ایسا ہوا ہو۔ اس آیت میں جو ذکر ہے وہ توصاف ہو کہ مسلمانوں کا ایک گروہ چاہتا تھا کہ قافلہ پر حملہ کیا جائے تو دونوں ان غیر ذات الشوکلۃ تکون لکم دے جو شروع سورت میں گزر چکا ہے اس خیال کی نفی یہاں آخر پر اللہ تعالیٰ نے پھر کی ہے کہ قافلہ پر حملہ ناجہ کی شان کے شایاں نہ تھا۔ بلکہ ضروری تھا کہ میدان میں جنگ ہو کہ پھر قید کیا جاتا یہی اشارہ

بدر کے قیدیوں کا فدیہ
مطابق حکم قرآن تھا

لَمَسْكُمْ فِيْمَا اَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ فَكُلُوْا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلٰلًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ۚ

تو تم کو اس بارہ میں جو تم نے لگے تھے بھاری عذاب پہنچ کر رہتا ۱۲۵۵ سو اس جو تم نے دشمن پر فتح پا کر حاصل کیا ہی حلال طیب کھلو اور کاغذی کرو

اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّسَنِيْۤ اَيُّ يَوْمٍ مِّنَ الْاَسْرٰى اِنْ

بے شک اللہ بخشنے والا رحیم کریم والا ہے ۱۲۵۶ اے نبی ان کو جو تیرے ہاتھ میں قیدیوں میں سے ہیں کہہ دو اگر

يَعْلَمُ اللّٰهُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ خَيْرًا اَوْ تَكُمُ خَيْرًا اِمَّا اَخِذْ مِنْكُمْ وَلَا يَغْفِرْ لَكُمْ وَاللّٰهُ

اللہ تمہارے دلوں میں کوئی بھلائی جانتا ہے تو تم کو اس سے بہتر دیکھا جو تم سے لیا گیا ہے اور تمہیں بخش دیکھا اور اللہ

غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَاِنْ يَّرِيْدُ وَاٰخِيَا نَتَكَ فَقَدْ خَالَوُا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ فَاَمْكَنَ

بخشنے والا رحیم کرنے والا ہے ۱۲۵۷ اور اگر وہ تجھ سے دغا بازی کرنا چاہتے ہیں تو پہلے اللہ کی خیانت بھی کر چکے ہیں سو اس نے

مَنْهُمْ ۚ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ اِنَّ الدِّيْنَ اَمْسُوْا وَهَاجَرُوا

ان پر تم کو آکا بودے دیا اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے ۱۲۵۸ وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی

قریب دن عوض الدنیا میں ہو اور یہ صرف اس گروہ کا ذکر ہے جو قافلہ پر حملہ درہونا چاہتے تھے اور نبی کریم صلعم کو اسکے خلا
حکم تھا اور یہاں واللہ یرید الامور اسی کے مطابق ہی جو بھیجے فرمایا تھا دیدید اللہ ان میں الخی بکلماتہ (۷۴) +

۱۲۵۵ فیما اخذتم۔ اخذ فی کذا کے معنی سان العرب میں دیتے ہیں بدلاً یعنی اس کام کو کرنا شروع کیا تھا یا اس کام
کو کرنے لگا تھا اسلئے فیما اخذتم سے مراد فدیہ کا لینا درست نہیں بلکہ اس سے مراد یہ وہ کام جو تم کرنے لگے تھے۔
یعنی قافلہ پر حملہ کرنا۔ یعنی ایسا کرنا چونکہ مومنانہ شان کے خلاف تھا۔ گو عام جنگوں میں جائز ہوتا اس لئے اس نتیجہ
عذاب ہونا کتب میں اللہ سبقت میں اشارہ اس کی طرف ہے کہ یہ پہلے سے فیصلہ ہو چکا تھا کہ یہ جنگ ہو جیسا کہ فرمایا
لیقضى الله امرا كان مفعولا (۷۴) +

۱۲۵۶ ان الفاظ میں غنمتم کا ذکر کر کے اسی فدیہ کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی فدیہ کا لینا تمہارے لئے جائز ہے کیونکہ دوسرے
مال غنیمت کا ذکر پہلے آچکا ہے اور قیدیوں کا فدیہ یقیناً مال غنیمت میں داخل ہے +

۱۲۵۷ عام فدیہ میں اوقیہ فی قیدی تھا (اور اوقیہ چالیس درہم ہے) اور حضرت عباس کا چالیس اوقیہ۔ بعض
ان میں سے جنگ میں خلاف نشا۔ بھی شامل ہوئے تھے۔ جیسے حضرت عباس اور ابو البختری ان کے متعلق رسول اللہ
صلعم نے حکم بھی دیدیا تھا کہ ان کو قید نہ کیا جائے +

۱۲۵۸ نبی کریم صلعم کی خیانت سے مراد یہ ہے کہ جو عہد کیا ہے کہ پھر مسلمانوں کے خلاف جنگ نہ کریں گے اس پر قائم نہیں
اگر ان کا یہ ارادہ ہو تو بھی تم فکر مت کرو اس لئے کہ وہ اس سے بڑھ کر خدا کی خیانت پہلے کر چکے ہیں یعنی بلا وجہ مسلمانوں
پر چڑھ کر آئے تاکہ ان کو تباہ کریں اور خدا کا نام سدا دیں +

۱۲۵۵
۱۲۵۶
۱۲۵۷
۱۲۵۸

اخذ

نیدیک فدیہ کی مقدار

وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْوَاوْا وَنَصَرُوا

اور اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور وہ جنہوں نے (انکو) پناہ دی اور مدد دی

أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ

یہ ایک دوسرے کے دلی ہیں اور وہ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت نہیں کی تم پر ان کی

وَلَا يَمُرُّ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ۚ وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ

ولایت کا کچھ حق نہیں یہاں تک کہ وہ ہجرت کریں اور اگر تم سے دین کے متعلق مدد چاہیں تو تم پر مدد دینا

النَّصْرُ الْأَعْلَىٰ قَوْمَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مُبْتَلَاً ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

فرض ہے سولہ اسکے کہ وہ دو ان لوگوں کے خلاف ہو چکے اور نہ مالے درمیان جہاد اور اللہ جو تم کرتے ہو اسے دیکھتا ہے ۱۲۵۹ اور

الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ فَسَادٌ كَبِيرٌ ۝

جو کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے دوست ہیں اگر تم ایسا نہ کرو گے تو ملک میں فتنہ اور بشارفاد ہوگا ۱۲۶۰

۱۲۵۹ اس آیت میں مسلمانانِ مدینہ کے ان مسلمانوں کے ساتھ تعلقات کا ذکر کیا جو کفار کے اندر گئے تھے اور انہوں نے ہجرت نہیں کی تھے

متعلق فرمایا کہ ان کی ولایت کا کوئی حق مسلمانوں پر نہیں یعنی ان مہاجرین اور انصار پر جو مدینہ میں ایک جمعیت بن گئی تھی اور جن کی اپنی حکومت

قائم ہو گئی تھی۔ گو بعض مسلمان ہونے کے لحاظ سے وہ انکے بھائی ہوں مگر ولایت جس میں لین دین تجارت میراث عہد نصرت وغیرہ

کے تعلقات شامل ہیں وہ ان کے ساتھ نہیں۔ کیونکہ ان کا فرقہوں کے ساتھ ایسے تعلقات قائم نہیں۔ اور عام حالت ان کا کہ

قوموں کی یہ تھی کہ وہ مسلمانوں کے دشمن تھے اور دعویٰ ان سے برسرِ پیکار تھے پس جن کا فرقہوں سے مسلمانوں کے تعلقات ولایت نہیں تھے

مسلمان ان میں سے رہ گئے ہیں اور وہ ان سے ہجرت نہیں کرتے تاکہ وہ بھی اپنی قوموں کے حکم میں لکھا ہو۔ اور یہی حق بھی تھا اور یہی تعلق

کی وجہ سے ایک حالت کو مستثنیٰ کیا ہے یعنی اگر وہ مسلمان دین کے بارے میں تم سے مدد مانگیں تو انکو مدد دے اور ظاہر ہے کہ یہ مدد جنگ

کی صورت میں ہوگی تاکہ ان کا فرقہوں کے ظلم سے انہیں نجات حاصل ہو اس طرح پانچ مدد کرنا مسلمانوں کا فرض قرار دیا لیکن

اس سے پھر ایک حالت کو مستثنیٰ کیا یعنی اگر ایک کا فرقہوں کے ساتھ تھا اور عہد ہو تو پھر دینی رنگ میں انکی مدد کرنا جائز نہیں کیونکہ یہاں

مدد اس معاہدہ کے خلاف ہوگی جو اس قوم کے ساتھ ہے اور معاہدہ ہر حال مقدم ہے۔ اور ایسا ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بھی پایا جاتا ہے

کہ آپ نے معاہدہ کو مقدم کیا یہ سوال کہ اگر ان مسلمانوں کے جو معاہدہ قوم میں ہوں دینی رنگ میں مدد کرنا جائز نہیں تو کیا ان

تعلقات ولایت بھی ہونگے یا نہیں سو یہ امر ظاہر ہے کہ جب ایک کا فرقہوں سے مسلمانوں کا معاہدہ ہے تو ایک حد تک تعلقات

ولایت تو ان سے قائم ہیں یعنی ان کے ساتھ لین دین تجارت وغیرہ ہوتی ہے بلکہ بعض اوقات ایسے معاہدات کی رو سے

جنگوں میں وہ مسلمانوں کے اور مسلمان ان کے معاہدوں کو چاہتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ جو مسلمان ان میں ہوں ان سے وہ تعلقات

نہوں صرف تعلقات وراثت کو انکی صورت میں بھی جائز قرار نہیں دیا گیا (ج۔ ر۔) +

۱۲۶۰ الا تفعلو لا میں کس حالت کا ذکر ہے جس کا نتیجہ یہ بتایا ہے کہ زمین میں فتنہ و فساد کبیر ہو گا فتنہ قرآن کریم کی اصطلاح

یہ مسلمانوں کے تعلقات
ولایت جو کافروں پر
میں ہے ہوتے ہیں

مسلمانوں کے
دینی مدد نہیں ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْقَضَىٰ

اور جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور وہ جنہوں نے پناہ دی اور مدد دی

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا ۝

یہ سچے مومن ہیں ان کے لئے مغفرت اور عزت کا رزق ہے اور جو بعد میں

مِن بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ

ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور تمہارے ساتھ لڑ کر جہاد کیا تو وہ تمہیں سے ہی ہیں اور رشتہ کے تعلقات والے

بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ طَرِيقٌ شَيْءٌ عَلَيْهِ ۝

الرب

اللہ کے حکم میں ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں بیشک اللہ ہر چیز کو جاننے والا ہے ۱۲۶۱

میں مسلمانوں کو جو اسلام لانے کے جو کچھ دیا جاتا تھا اس پر بولا گیا ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اگر تعلقہ میں کسی فعل کے نہ کرنے کا ذکر ہے اور اگر جس فعل کے کرنے کا حکم تھا وہ صرف یہی تھا ان استثناء و کفر فی الدین فعلیکم النص یعنی مسلمانوں کو جہاں کفار جو مسلمان ہو گئے اذیت پہنچاتے ہوں وہاں مسلمانوں کی مدد کرنا مسلمانوں کا فرض قرار دیا گیا ہے۔ یہ نہیں کہ دوسرے مسلمان خائف بیٹھے دیکھتے رہیں۔ اسلئے اب یہ بتایا کہ اگر ایسا نہ کر دے یعنی وہ اپنے معاملہ میں ہتھاری مدد چاہتے ہیں اور تم مدد نہیں کرتے تو پھر زمین میں فتنہ و فساد ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اس آیت کے شروع میں فرمایا الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ كَفَرًا لَّيْكٍ دوسرے کی مدد کرتے ہیں تو تمہیں بھی ایک دوسرے کی مدد کرنی چاہیے ہاں ہتھاری ایک دوسرے کی مدد دینے کے بارے میں چاہئے کفار بعض اغراض دنیا کو مد نظر رکھ کر بھی ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ یہ گویا اصلاح ہے جو اسلام لانے کی۔ اور دوسری اصلاح یہ کہ دینی ضروریات کیلئے بھی جنگ کرنی پڑے تو ان لوگوں کے خلاف جنگ نہ کرو جن کے ساتھ تمہارا معاہدہ ہو گیا یا عہد کی عزت سکھائی کہ دینی ضروریات کے پیش آئے پر بھی اسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

۱۲۶۱۔ جب اخوت ایمانی کے تعلقات کا ذکر کیا تو ساتھ ہی تعلقات رشتہ داری کا بھی ذکر کیا۔ یعنی وہ تعلقات بھی اللہ تعالیٰ کے قایم کردہ ہی ہیں۔ اسلئے وہ تعلقات جو اخوت ایمانی سے پیدا ہوئے ہیں ان کی عرض یہ نہیں ہو سکتی کہ تعلقات رشتہ داری جتنے لحاظ سے وراثت کے احکام اجرا پاتے ہیں باطل ہو جائیں جب مسلمان ہجرت کر کے مدینہ پہنچے تو عموماً بیکسی کی حالت میں تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک مہاجر اور ایک ایک انصاری کے درمیان اخوت قایم کر دی تھی جس کی ان سچے مومنوں نے یہاں تک عزت کی کہ گھر بار مال اسباب تک نصف نصف دینے کو تیار ہو گئے اور وفات کی صورت میں حصہ میراث بھی سواس سے روکا اس سے معلوم ہوا کہ ابتدائی مسلمانوں میں تعلقات اخوت کس قدر مضبوط تھے کہ ان میں اخلاط کا خضرہ ہو گیا تھا۔ جس کو آیت قرآنی نے رد کر دیا۔ آج اس کی بجائے منافرت اور تباغض و تناسل میں کمال حاصل کیا جا رہا ہے۔

تعلقات رشتہ داری

ابتدائی مسلمانوں کے
تعلقات اخوت

سورة التوبة من ثمان وعشرين آيات

البراءة يا التوبة
نام فی وجہ

نام۔ اس سورة کا نام التوبة یا البراءة ہوا اور بھی کئی ایک نام اس کے احادیث میں آئے ہیں جیسے المقشقة یعنی شفا دینے والی گواہی سے شفا دیتی ہو اور المنقاة البھت۔ البعثة وغیرہ ناموں میں اس کے مضمون کی طرف اشارہ ہو۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورتوں کے ناموں میں ان کے مضمون کی طرف اشارہ ہوا اس سورت میں ۱۶ رکع اور ۱۲۹ آیات ہیں اور اس کا نام البراءة اس کی پہلی ہی آیت میں مذکور ہے براءة من الله ورسوله جہاں ان کفار سے علیحدگی اور بیزاری کا اعلان ہوا اپنے معاہدات پر قائم نہ رہتے تھے اور ایسا ہی اس سورت میں منافقین کو بھی بالکل الگ کر دیا جاتا ہے جیسے آتے تھے پس اس کے نام میں یہ اشارہ ہوا کہ ترک اور نفاق سے مسلمان الگ ہوتے ہیں اور کامل بیزاری کا اظہار کرتے ہیں اور اس کا دوسرا نام التوبة لغذا کتاب الله علی النبی (۱۱۷) سے لیا گیا ہے جہاں اللہ تعالیٰ کے ان فضلوں اور رحمتوں کا ذکر کیا گیا جو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر کئے اسلئے کہ انہوں نے سخت تنگی کے وقت میں بنی کریم صلعم کی آواز پر لبیک کہا یہاں تک کہ تیسرا آدمی اپنے سب کاروبار کو چھوڑ کر سخت گرمی کے موسم میں بکی ہوئی فصلوں کو چھوڑ کر آپ کے ساتھ ہو گئے اور ایک لہبا اور صفت والا سفر اختیار کیا۔ اور مسلمانوں میں سے صرف تین آدمی پیچھے رہے۔

خلاصہ مضمون

خلاصہ مضمون۔ جیسا کہ اس سورت کے نام البراءة سے ظاہر ہو۔ پہلے رکع میں ان کفار سے علیحدگی کا اعلان ہوا جنہوں نے بار بار عہد شکنی کر کے مسلمانوں کو سخت تخلیف پہنچا رکھی تھی چونکہ اسلام نے ملک عرب میں جنگوں کا خاتمہ کر کے اپنے اصول کو پھیلا دیا تھا اسلئے اب وقت آگیا تھا کہ کفار کی شرارتوں کا سد باب ہمیشہ کیلئے کیا جاتا تھا اب یہ بھی بتا دیا کہ صرف کفر و شرک اس علیحدگی کی وجہ نہیں چنانچہ حکم دیا کہ جن کفار نے عہد شکنی نہیں کی۔ ان کے ساتھ تم بھی اپنے عہد کو پورا کرو اور یہ بھی بتایا کہ باوجود مشرکوں کے معاہدات کے اختتام کے اگر ان قوموں میں سے کوئی شخص اگر تہاری پناہ مانگے تو اسے پناہ دیدو۔ اور اسے اصول اسلام سمجھاؤ اگر وہ مسلمان نہ ہو تو پھر اسے صحیح سلامت اپنی قوم میں پہنچا دو دو سرے رکع میں وجوہات قطع تعلق دی ہیں اور کچھ ذکر ان لوگوں کا کیا ہے جنکے ساتھ بھی جنگ ہوئی تھی اسلئے کہ انہوں نے اسلام لانے کے بعد اپنی قسموں کو توڑ دیا اور اسلام کو نیست و نابود کر کے کا ارادہ کیا غیرے رکع میں بتایا کہ اسلام مسلمانوں سے پوری بالی اور جانی قربانیاں چاہتا ہے صرف یہ فخر کافی نہیں کہ ہم نے اس قدر عہد شکنی کی کہ ہمارے کھڑے کی مرمت کر دی یا مسجدیں بنالیں۔ بلکہ اپنے عزیزوں اپنے اموال اپنی جاتا دوں اپنی تجارتوں کو جنگ اسلام کے سامنے قربان کر کے کیلئے تیار نہ ہوں اس وقت تک مسلمان نہیں۔ چوتھے میں بتایا کہ اپنی کثرت پر فخر نہ کرنا بلکہ وہ چیز جو تمہیں کامیاب کر رہی ہو وہ نصرت الہی ہو اور فرمایا کہ مشرکوں کو آئندہ خانہ کعبہ کے پاس نہ آئے دو اور اس بات کا خوف مت کرو کہ اس سے تمہاری تجارتوں کو نقصان پہنچے اور اہل کتاب بھی اگر تمہارے ساتھ جنگ کریں تو ان کا بھی مقابلہ کرو اللہ تعالیٰ انہیں بھی مغلوب کرے گا۔ پانچویں میں اہل کتاب کی اسلام کے خلاف کوششوں کا ذکر کر کے اسلام کے آخری غلبہ کی پیشگوئی کی چھٹے رکع میں غزوہ تبوک کا ذکر کیا جس کی ضرورت عیسائیوں کی ٹپل سے پیش آئی اور منافقوں کے پیچھے رہ جانے کا ذکر کیا۔ ساتویں میں بتایا کہ منافق مصلحت کے خوف کی وجہ سے پیچھے رہ گئے ہیں اور اسلئے بھی کہ وہ اسلام کو تباہ ہوتا ہوا دیکھنا چاہتے ہیں۔ آٹھویں میں منافقوں کی ایذا رسانی کا ذکر کیا یوں میں نفاق کا انجام نامکامی بنا یا یوں میں منافقوں سے جہاد کا اور کیا رہو میں ان سے کامل قطع تعلق کا حکم دیا بارہویں میں اعراب کا ذکر کیا جن میں بعض منافق تھے۔ تیرھویں میں منافقوں کے مختلف گروہوں

بعض مفسرین سے
نقطہ حملت کا اعلان

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝۱۰

یہ عہد شکنی کا اعلان ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے مشرکوں میں سے ان لوگوں کی طرف جن کے ساتھ تم نے عہد کیا تھا

کا ذکر کر کے بتایا کہ ایک گروہ کو تو دو دفعہ عذاب ملے گا یہ دوسرا عذاب ان کی فضیحت تھی اور ایک گروہ کو اللہ تعالیٰ توبہ کی توفیق دے گا اور اسی میں سب سے بڑا ذکر کیا ہے دھویں میں بتایا کہ مومنوں کا خدا کے ساتھ کیا عہد ہے اور وہ انہیں کس طرح پورا کرنا چاہئے اور کس طرح پورا کر رہے ہیں پندرہویں میں بتایا کہ مومنوں کے حقیقی مجاہدات جن سے وہ مقام قرب حاصل کر سکتے ہیں یہی خدا کا ارادہ ہے یعنی یہ سولہویں میں بتایا کہ رسول اللہ صلعم تو اصل میں دنیا کو گناہ اور ہلاکت سے نکالنے کیلئے آئے ہیں اور اسی پر سورت کا آغاز اس سورۃ کا الانفال سے یعنی پچھلی سورت سے ایسا شدہ تعلق ہے کہ ان کو ایک ہی سورت کے دو حصے قرار دیکر مریاں میں ہر بعد الرحمن الرحیم بھی نہیں لکھی گئی۔ اور اسی تعلق شدید کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ہر بعد الرحمن اللہ کا نزول اس سورت کی ابتدا میں حضرت صلعم پر نہیں ہوا۔ سورۃ الانفال میں بالخصوص جنگ بدر کا ذکر تھا اور مخالفین کو سمجھا یا تھا کہ یہ جنگ تمہارے لئے ایک نشان اگر تم جنگ سے ٹک جاؤ تو تمہارے لئے بہتر ہے اگر جنگ کا جواز رکھو تو تمہارا انجام ذلت اور مغلوبیت ہے۔ سورہ براءت میں اس ذلت اور مغلوبیت کا نقشہ کھینچا ہے۔ کہ کس طرح آخر کار کفر کا زور ٹوٹا اور اسے اسلام کے سامنے نیچا دیکھنا پڑا پھر سورۃ انفال میں ذکر تھا کہ مخالف بار بار عہد شکنی کرتے ہیں اس عہد شکنی کا آخری علاج اب سورۃ براءت میں بتایا۔ غرض غور کیا جائے تو دونوں سورتوں کا مضمون بالکل مسلسل معلوم ہوتا ہے حالانکہ الانفال اور اس کے نزول میں سات سال کے قریب فرق ہے جس میں طح طح کے واقعات پیش آئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علم الہی میں کس طرح بہانہ واقعات اور امور میں ایک ربط تھا۔ براءۃ من اللہ ورسولہ اور سورت کی ابتدائی آیات کا اعلان ہجرت کے نویں سال میں ذیقعدہ میں ہوا پس یہ اسی سال کی نازل شدہ ہیں۔ بقیہ صدر سورت میں سے کثیر حصہ کا تعلق جنگ تبوک سے ہے اور یہ جنگ نویں سال ہجرت میں پیش آئی پس یہ سورت کل کی کل نویں سال ہجرت کی ہے ہاں اگر ایک دو آیات جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے بعد میں نازل ہوئی ہوں تو ہو سکتا ہے۔ مگر اصل سورت کا نزول یقیناً نویں سال ہجرت کا ہی ہے۔

زمانہ نزول

براءۃ من اللہ ورسولہ اور تبوک سے معنی ہیں اس سے علیحدگی جس سے انسان کو کفر است ہو۔ اسی لئے بیماری سے اچھا ہونے پر بھی یہ نکتہ بولا جاتا ہے اور جسے ناپسند کیا جائے اس سے علیحدگی پر بھی اور ایسے شخص کو جہی اور قوم کو براء کہا جاتا ہے ان اللہ برئ من المشرکین ورسولہ (التوبۃ ۳) انتم بریون مما عمل وانا بری مما تعملون (یونس ۶۱) اذ تبرأ الذين اتبعوا (البقرة ۱۶۶) انا برأؤنکم الممضۃ (۴۷) (غ)۔

بوء براءہ تبوک

سورۃ انفال جنگوں کی ابتدا کی خبر دیتی ہے تو یہ سورۃ ان کے خاتمہ کی یاد دہ کفار کی پہلی کارروائیوں کا ذکر کرتی ہے تو یہ ان کے انجام کا پس سب سے پہلے رکھے ہیں ان مشرکین سے قطع تعلق کا ذکر ہر جنہوں نے بار بار عہد شکنی کا ارتکاب کیا تھا مسلمانوں کو ایک بڑی تکلیف جو عرب کی مشرک قوموں سے پہنچتی تھی یہی تھی کہ ایک دن یہ لوگ مسلمانوں کے ساتھ عہد کر لیتے اور مسلمان ان کی طرف سے مطمئن ہو جاتے لیکن اگلے ہی دن ذرا مخالفین کا دباؤ پڑا تو عہد شکنی کر دیتے۔ اب جبکہ فتح مکہ کے بعد ملک عرب میں جنگوں کا خاتمہ ہو رہا تھا۔ یہ ضروری ہوا کہ ان عہد شکنیوں کی گنجائش کا خاتمہ کیا جائے اور ملک میں ایک عالمگیر صلح کی بنیاد رکھی جائے۔ چنانچہ نویں سال ہجری میں حج کے موقع پر اس سورت کی پہلی چند آیات کا تمام اطراف ملک سے جمع شدہ قبائل میں اعلان کیا گیا۔ اس سال حج کے لئے نبی کریم صلعم خود تشریف نہیں لے گئے۔ بلکہ حضرت ابو بکرؓ کو حاجیوں پر امیر مقرر کر کے بھیجا اور آپ کی روانگی کے بعد حضرت علیؓ کو روانہ کیا کہ سورۃ توبہ کی پہلی آیات کا اعلان کر دیں جبکہ بعد ذیل کے امور کا اعلان کیا گیا۔ اول

مشرکوں سے علیحدگی کے اعلان کی وجہ

اور جن کا اعلان کیا گیا

۲ فَيَسْخَرُونَ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ

پس چار مہینے ملک میں چلو پھرو اور جان لو کہ تم اللہ کو عاجز کرنے والے نہیں اور کہ اللہ

۳ عَجْزِي الْكَافِرِينَ ۝ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ بِقِيَمِ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ۚ

کافروں کو رسوا کرنے والا ہے ۱۲۶۳ اور اذان ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو حج اکبر کے دن اطلاع پر کہ

اللَّهُ يَرْحَمُ مَن يَشَاءُ ۚ وَرَسُولُهُ ۖ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ

اللہ اور اس کا رسول ان مشرکوں سے بیزار ہے پس اگر تم توبہ کرو تو وہ تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر پھر جادو

فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ آلِيمٍ ۝

تو جان لو کہ تم اللہ کو عاجز کرنے والے نہیں اور جنہوں نے انکار کیا ان کو دردناک عذاب کی خبر دے دو ۱۲۶۴

یہ کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک خادکعبہ کے قریب نہ جائیگا۔ دوم یہ کہ کوئی شخص نہ لگا ہو کہ طواف نہ کرے۔ سوم یہ کہ ہر ایک عہد پر لایا جائیگا۔ یہ ظاہر ہے کہ ان آیات میں تمام مشرکین عالم کا ذکر نہیں بلکہ تمام مشرکین عرب کا بھی ذکر نہیں جیسا کہ چوتھی آیت سے ظاہر ہوگا۔ یہ اعلان صرف ان لوگوں کے تعلق تھا جو بار بار عہد کے خلاف ورزی کرتے تھے۔ کیونکہ جنہوں نے عہد کے خلاف ورزی نہیں کی ان کے ساتھ عہد پورا کرنے کا وہاں صحیح حکم موجود ہے۔ اور حضرت علیؑ نے جن باتوں کا اعلان کیا ان میں سے ایک عہد کا ایفا تھا پس ان آیات سے مشرکین دنیا سے عام جنگ کا حکم نکالنا ایسی تاویل ہے جو صحیح نص قرآنی کے خلاف ہے +

۱۲۶۴ لکھا ہے کہ اس سال حج بسبب نشی کے یعنی اس تاخیر کے جو حج کے مہینوں میں کر لی جاتی تھی، ذیقعد میں ہوا۔ ہر حال میں چار مہینے اس وقت سے دئے گئے جب یہ اعلان حج کے دن ہوا۔ یہ خیال نہ خیر کہ کی وجہ سے چونکہ مسلمانوں کا طواف لایا گیا تھا اس لئے ان معاہدات کے ختم ہو جانے کا اعلان کیا گیا۔ صحیح نہیں فتح مکہ کا واقعہ رمضان شہ ۲ ہجری اور یہ جو وہ ماہ بعد کا واقعہ ہے یا جو فتح مکہ کے جس کا تعلق صرف قریش سے تھا و دوسری اقوام عرب کی طرف سے مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچتی رہتی تھیں بلکہ یہاں جو لفظ استعمال فرمایا ہیں کہ جان لو کہ تم اللہ کو عاجز کرنے والے نہیں ان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک یہ لوگ اسلام کے خلاف منصوبہ ہیں میں لگے ہوئے تھے۔ اس لئے جیسا کہ اس سے پیشتر سورۃ انفال میں مدت پہلے حکم ہو چکا تھا و اما تمہا آخن من تو م خیانتہ فا بذلہا الیہم علی سواء (الانفال ۵۸) جب بار بار کی عہد شکنی کی وجہ سے ملک میں فتنہ و فساد کا خاتمہ نہ ہوتا تھا تو آنحضرت صلعم نے اس حکم الہی کے تحت نہایت صفائی سے چار ماہ کی مہلت دیکر ان عہدوں کے خاتمہ کا اعلان کر دیا۔ اور یہ بات کہ اصل وجہ اس اعلان کی وہ فتنہ و فساد ہی تھا جو عہد شکنی سے پیدا ہوتا تھا ان لوگوں کا کفر اس سے بھی ظاہر ہے کہ چوتھی آیت میں ان کا ذنبوں کو ستھنے کر دیا ہے جنہوں نے عہد کے عہد شکنی نہیں کی +

۱۲۶۵ یوم الحج الاکبر۔ اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس سے مراد قربانیوں کا دن یعنی دسویں ذی الحج ہے یا عرفہ کا دن یعنی میدان عرفات میں اجتماع کا چونکہ تاریخ سے یہی ثابت ہے کہ اعلان یوم النحر یعنی دسویں ذی الحج کو ہوا اس لئے قول اول کو ترجیح ہے اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی اسی کی موید ہے۔ کہ آپ نے یوم النحر کو یوم الحج الاکبر منسب فرمایا +

عہد پر لایا گیا
کر لائی جاتی ہے

یوم الحج الاکبر

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا ۝

سوائے ان کے جن کے ساتھ تم نے مشرکوں میں سے عہد کیا پھر انہوں نے تمہارے ساتھ کسی طرح کی کمی نہیں کی اور نہ تمہارے خلاف

علیکم أحداً فآتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

کسی کو مدد دی تو ان کے ساتھ ان کا عہد کی مدت تک پورا کرو بے شک المتقین سے محبت رکھنا ہے ۱۲۶۵

فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ

سو جب حرمت والے مہینے نکل جائیں تو ان مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو اور

خُذُوهُمْ وَأَحْصُوا لَهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا

ان کو پکڑو اور ان کو روک دو اور ان کے لئے ہر گھات کی جگہ میں بیٹھو پھر اگر توبہ کریں اور اقامت

الصَّلَاةِ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو ان کا راستہ چھوڑ دو بیشک اللہ بخشنے والا رحیم ہے ۱۲۶۶

۱۲۶۵ یہ استثناء صاف بتاتا ہے کہ مشرکین سے قطع تعلقی کی وجہ صرف ان کی عہد شکنی ہوتی تھی جہاں عہد شکنی نہیں ہوتی ان کے ساتھ عہد پورا کرنے کو اتفاق قرار دیا ہے۔ گویا اس اعلان کی اصل وجہ شرک یا کفر نہیں بلکہ عہد شکنی ہے مفسرین نے یہاں صرف بنی حزمہ اور بنی مدلج کا ذکر کیا ہے کہ کسانہ کے یہ دو قبیلے ایسے تھے جن کی مدت عہد باقی تھی لیکن خود خزاہ جنگی خاطر لکھ پڑھائی کی گئی مسلمانوں کے معاہدے اور یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ ان کا عہد مدت معینہ تک تھا۔ شاید وہی اس قسم کے عہد ہوں۔

۱۲۶۶ الا شہر الحرم سے مراد یہاں وہی چار ماہ ہیں جن کے متعلق اوپر اعلان ہو چکا کہ ان میں جنگ نہ کی جائیگی ان کو حرمت والے مہینے یا تو اسی لئے کہا کہ جنگ ان کے اندر رک کی رہیگی اور یا اس لئے کہ ذبیحہ اور ذی الحج اور حرم جو ان چار ماہ میں شامل تھے اور بیشتر حصہ ان چار ماہ کا تھے۔ حرمت والے مہینے تھے۔

احصوا وہم حصہ کے معنی تعینیت اور احصا وہم کے معنی ہیں ضیقوا علیہم دغ، یعنی ان کو تنگ کر کے روک دو احصاۃ العلماء اذا ضیقوا علیہم یعنی جب دشمن کسی کو یہاں تک تنگ کر دے کہ وہ روک جائے تو احصاۃ العدو کہا جاتا ہے اور احصا اور احصاۃ کے اصل معنی منہ یعنی روک دینا ہیں (۱) اور گو حصہ کے معنی حبس یعنی قید کرنا بھی ہیں مگر چونکہ یہاں خذ وہم آچکا ہے جس کے معنی ہیں گرفتار کر لو اس لئے حصہ سے مراد کسی دوسری طرح پکڑ دینا ہے جیسے للفہاء الذین احصوا فی سبیل اللہ (البقرة ۲۴۳) میں کسی طرح روک جانا مراد ہے نہ قید سے اور ابن جریر نے احصا وہم کے معنی کئے ہیں وامنعوہم النص فی بلاد الاسلام ودخول ملک یعنی ان کو بلاد اسلامی میں آنے سے روک دو اور ملک میں داخل ہونے سے روک دو۔

مرصد۔ رصد کے معنی گھات میں بیٹھنا اور مرصد گھات کی جگہ ہے لصد اور اصداد کے ایک ہی معنی ہیں و اصداد المن حارب اللہ ودسولہ (التوبة ۱۰۷)۔

عہد شکنی کے لئے

حصہ۔ احصاۃ

رصد۔ رصد
اصداد

وَأَنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ

اور اگر ان مشرکوں میں سے کوئی

تمام مشرکین عالم سے
عہد شکنی کا اعلان نہیں
ہوا۔

مذہب بار بار کی عہد
شکنی پر پھونچتی تھی

اس مذہب کی سلفی کی
حدود میں۔

وہ معتزلیوں جو قرآن کریم کو اگر کسی بھی تو بالکل سچی نظر سے دیکھنے کے عادی ہیں اس آیت سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اسلام میں ہر کا ذوق قتل کو سب کا حکم ہو۔ کیونکہ یہاں فاقوا المتشککین آگیا ہو۔ تعصب کی عینک کبھی انسان کی نظر کو صاف نہیں رہنے دیتی۔ یہاں شروع سے ایک خاص ذکر چلا آتا ہے یعنی ان مشرکوں کا ذکر جنہوں نے بار بار عہد کر کے خلاف ورزی کی ہے۔ یفقدون عہدہم فی کل صیۃ (الانفال - ۵۶) پہلے بھی ان کے متعلق آچکا ہو۔ یہاں نہ ان مشرکوں کا کوئی ذکر ہے جن سے کوئی عہد ہی نہیں ہوا نہ ان کا جنہوں نے عہد کر کے خلاف ورزی نہیں کی۔ بلکہ پہلی ہی آیت میں بیزاری کو صراحت ہے ان لوگوں تک محدود کر کے جن سے عہد ہوا الذین عاہدتم۔ ان تمام مشرکوں اور کفار کو اس سورت کے مضمون سے بے تعلق کر دیا جنہوں نے مسلمانوں سے کوئی عہد نہ کیا تھا۔ اور عہد کر کے پورا کرنے والوں کو الگ ستھانے کر دیا تو باقی صرف یہ وہ چند مشرک رہ گئے جنہوں نے عہد کر کے بار بار اس کی خلاف ورزی کی اور مزار جو یہاں پھونچ کر گئی ہو وہ محض ان کی بار کی عہد شکنی کی وجہ سے تھی۔ اس مزار میں بھی صرف قتل کرنا نہیں بلکہ قتل، گرفتار کر لینا، روک دینا ہو اور اس مزار کی غرض صاف معلوم ہوتی ہو کہ وہ شرارت کرنے سے رک جائیں ان کو قتل کرنا مقصود اصلی نہیں بلکہ شرارت کو روکنا مقصود اصلی ہو اگر کسی طریق سے رک جائیں تو وہ طریق کافی ہو ورنہ گرفتار کئے جاسکتے ہیں اور یہ وہ ہوں صورتیں ہیں کہ تو پھر ایسے شریروں کو قتل کرنا حفاظت و امن قائم رکھنے کے لئے ضروری ہو اور یا یہ مزار میں بلحاظ جرم کے الگ الگ ہیں یعنی جو بہت شریر ہیں ان کو قتل کر دو جو کسی طرح سے باز رہی نہیں آتے جو اس سے کم ہیں انہیں گرفتار کر لو جو بغیر قتل کے رکے رہ سکتے ہیں ان کو دوسرے طریقوں سے روک دو اور جو پکڑے نہیں جاتے ان کے لئے نگہات میں بیٹھو۔ اور ظاہر ہو کہ یہ سب کچھ اس صورت میں ہو کہ وہ بلاد اسلامی میں آئیں جیسا ابن جریر نے واضح و ہم کی تفسیر میں لکھا ہو اور یہ اگلے الفاظ فخلوا سبیلہم سے ظاہر ہو جہاں فرمایا کہ ان کا راستہ کھلا چھوڑ دو آیت ۶ سے بھی ظاہر ہو جہاں مشرکوں کی پناہ مانگوں کا ذکر اور اگر یہ کہا جائے کہ یہاں چونکہ ان لوگوں کے چھوڑ دینے کا حکم ہو جو توبہ کریں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں اسلئے گویا باقی سب کو قتل کرنے کا حکم ہو تو یہ استلال بالطل غلط ہو۔ اسلئے کہ مجرم تو وہی ہیں جنہوں نے عہد شکنی کی۔ ہاں ان مجرموں کے بعض حالات میں چھوڑ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو لوگ اس حکم کے ماتحت تھے ہی نہیں وہ بھی اس ہتھکنڈا کی وجہ سے نیرواخذہ آگئے ہیں یعنی مزار دینے کا حکم صرف ان لوگوں کیلئے تھا جو عہد شکنی کریں۔ پھر ان مجرموں میں سے ان کے متھنے کر دیا جو نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں۔ تو اس سے یہ لازم نہ آیا کہ جو مجرم تو کبھی تھے ہی نہیں نہ انہوں نے عہد کیا تھا نہ عہد شکنی کی تھی۔ تو اب وہ محض اسلئے کہ نماز نہیں پڑھتے مجرم بن کر متھنے مزار ہو گئے۔ محض نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے۔ زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے اسلام نہ لانے کی وجہ سے قرآن کریم نے کسی شخص کو متھنے مزار قرار نہیں دیا داس کی مزار عالم آخرت میں ہے ہاں عہد شکنی کے لئے متھنے مزار مستلزم دیا اور اس مزار کی جگہ وہ متھنے ہو چکے تھے اس صورت میں معافی کا اعلان کر دیا جب مسلمان ہو جائیں اور یہ صرف ایک صورت ہو کیونکہ اسلام میں داخل ہونے سے ان کی شرارتوں کا کامل طور پر سد باب ہو جاتا تھا۔ دوسری صورتیں یہ بھی ہیں کہ ان کو گرفتار کر لیا جائے یا ان کو روک دیا جائے مگر چونکہ عرب میں ہر قوم بجائے خود آزاد تھی اسلئے روکنا بغیر اس کے نہ ہو سکتا تھا کہ وہ مغلوب ہو جائیں جس کیلئے قتال کی ضرورت پیش آتی اور اس میں بعض قتل بھی ہو جاتے یہی وجہ ہے کہ صرف قتل کا کہیں حکم نہیں غرض تو اگر اسلام کا پیش کرنا اسلام پر مبنی الفین کا محض افتراء ہو۔

اَسْتَجَارَكَ فَاَجْرُهُ حَتَّىٰ لِيَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلَغَهُ مَا مَنَّهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ

تجھے پناہ مانگے تو اس کو پناہ دو یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سن لے پھر اس کو اس کے من کی جگہ پہنچا دو یہ اس لئے کہ وہ

قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ۚ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ

ایسے لوگ ہیں جو جانتے نہیں ۱۲۶۷ ان مشرکوں کے لئے اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک

رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدَتْهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَهُمْ

عہد کیونکہ یہ مسکھڑی سوائے ان کے جن کے ساتھ تم نے مسجد حرام کے پاس عہد کیا مسجد تک وہ تھا جسے لے لپٹے عہد پر مضبوط کیا

فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۚ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ

تم ان کے لئے اپنے عہد پر مضبوط رہو بیشک اللہ متقیوں سے محبت کرتا ہے ۱۲۶۸ (عہد کس طرح ہو حالانکہ اگر وہ تم پر غالب آئیں

۱۲۶۷ استجارہ۔ تیری مجاورت چاہے یعنی تجھ سے امن چاہے بعد انقضائے مدت معینہ کے۔ یہ لفظ خود بتاتا ہے کہ انہی مجرم

عہد شکن مشرکوں کا ذکر ہے جو مجرم نہیں اس کو پناہ مانگنے کی ضرورت ہی نہیں +

چونکہ پچھلی آیت میں کہا تھا کہ جو مسلمان ہو جائے اسے معاف کر دو۔ لیکن اسلام لانے کیلئے ضروری تھا کہ مسلمانوں سے

ملیں اور دین اسلام کے متعلق دریافت کریں اس لئے فرمایا کہ وہی مشرک جن کا ذکر ان آیات میں ہو کہ وہ سختی منزا ہیں۔

اگر دین اسلام کے متعلق کچھ باتیں دریافت کرنے کے لئے تم سے امن مانگیں تو ان کو امن دو۔ پھر یہ نہیں کہ وہ مشرک مسلمان

نہ ہو تو اسے مار ڈالو بلکہ اس حالت میں اسے امن کے ساتھ اپنی قوم کے مقام سکونت میں واپس پہنچا دو۔ یہی تفسیر

ابن جریر سے مروی ہے۔ تم ابلاغہ ما منہ يقول شہر دہ بعد سماعہ کلام اللہ ان ہوا فی ان یسلم ولما تیعیظ۔ ما توتہ علیہ

من کلام اللہ فیومن الی ما منہ یقول الی حیث یا من منک ومن فی طاعتک حتی یلحق بدارک وقومہ من المشرکین

یعنی ابلاغہ ما منہ سے مراد یہ ہے کہ پھر اسے لوٹا دو بعد اس کے کہ وہ اللہ کا کلام سن لے اگر وہ اسلام لانے سے انکار کرے

اور جو کچھ اللہ کا کلام اس پر پڑھا گیا ہو اس سے نصیحت حاصل نہ کرے تو اسے اس کی جگہ پہنچا دیا جائے یعنی ایسے

مقام پر جہاں تجھ سے اور ان لوگوں سے جو تیری طاعت میں ہیں امن میں ہو جائے یہاں تک کہ اپنے گھر پہنچ جائے اور اپنی مشرک

قوم کے ساتھ مل جائے۔ کاش ایک لڑکھ میں تلوار اور ایک لڑکھ میں قرآن کی کہانی بنائے دلے کبھی ان الفاظ پر غور کرتے یہ اس

مشرک کا ذکر ہے جو مجرم ہو چکا ہو۔ اتفاق سے مسلمانوں کے ہاتھ آگیا ہو وہ پناہ مانگتا ہو رسول اللہ صلعم اسے خدا کا کلام سناتا

ہیں وہ اسلام لانے سے انکار کرتا ہو۔ یہاں تو کھلا حکم قتل کا ہونا چاہئے تھا مگر حکم یہ ہو کہ اسے اپنے گھر حفاظت سے واپس

پہنچا دو۔ اور وجہ کیا دی ہو کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ اسلام کی تعلیم کی خوبی سے واقف نہیں اور نہیں جانتے کہ اللہ پر ایمان

لانے سے انسان کیا فواید حاصل کرتا ہو +

۱۲۶۸ اس رکوع میں انہی مشرکوں کا ذکر ہے جن کا ذکر پہلے رکوع میں تھا یعنی عہد شکنی کرنے والے جیسا کہ خود مضمون بھی شاہد ہے اور ان کے

قطع تعلق کی وجوہات بیان کی ہیں الا الذین عاہدتم وہی ہیں جن کا ذکر نیچے آیت ۴ میں ہو چکا ہو۔ پھر فرمایا کہ عہد کو قائم

کرتا ہوں اور عہد کی عزت ہو جو اسلام نے سکھائی ہو مسلمان کبھی عہد نہیں توڑ سکتا۔ خواہ مفاد قومی کو بھی نقصان پہنچتا ہو

ب

جرات قطع تعلق

استجار

پناہ مانگنے والوں کو
امن دینا اور بعد میں
انکار اسلام انہی قوم
میں واپس کر دینا

اسلام میں عہد کی عزت

لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ

تو نہ تمہارے بارہ میں قرابت کا لحاظ کریں اور نہ اقرار کا وہ اپنے مومنوں سے تم کو رہی کرتے ہیں اور ان کے دل انکار کرتے ہیں اور ان میں سے

فَيَسْقُونَهُ ۖ أَسْتَخْرِجُوا بَابَ اللَّهِ ثُمَّ قَلِيلًا أَفَصَدُّ وَاعْنِ سَبِيلَهُمُ اللَّهُمَّ سَاءَ

اکثر افراد ہیں ۱۲۶۹ اس کی آیات کے بدلے تھوڑی قیمت لے لی یوں اس کی راہ سے روکا بے شک جودہ

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ

کرتے ہیں برا ہے کسی مومن کے بارہ میں قرابت کا لحاظ نہیں کرتے اور نہ عہد کا ہی اور وہ حد سے بڑھے ہوئے ہیں

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَفَلَّحُوا فِي الدِّينِ وَفَضَّلْنَا لَيْتَ

سو اگر توبہ کریں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو دین میں تمہارے بھائی ہیں اور ان لوگوں کے انوکھے ہوتے ہیں

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَإِنْ لَّكُنَّوْا يَمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوْا فِي

کھول کر بیان کرتے ہیں جو علم رکھتے ہیں اور اگر وہ اپنے عہد کے بعد اپنی قسموں کو توڑیں اور تمہارے دین میں

دِينَكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ ۖ إِنَّهُمْ لَا آيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ۝

عیسائی تو کفر کے سرداروں کے ساتھ جنگ کرو ان کی قسم کا اعتبار بھی کچھ نہیں تاکہ وہ رک جائیں ۱۲۷۰

۱۲۶۹ میرے قریبوں - دُعا اس دیکھنے کو کہتے ہیں جو حفظ و رعایت کے طریق پر ہو +

دُعا

ال

ذمہ

کفار کا مسلمانوں سے

سلوک

ال - رائے کے نزدیک ہر حالت ظاہری پر پورا جانا ہی خواہ قسم کے عہد سے ہو یا قرابت کے۔ مگر یہاں جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ فرمادیں تو یہاں

ذمہ - ذمہ کے معنی ذمہ کرنا یا دوسرے کو برا کہنا ہے۔ مگر مونا کہ جو راہی اسرائیل ۱۰۰۰ اور ذمہ کے معنی ذمہ کرنے پر مذمت کا ہونا ہے

یہ حالت عام اہل عرب کی تھی کہ جب کسی کے ساتھ عہد ہو یا طاقت پر کڑی تو عہد کو توڑ ڈالا جیسا کہ دوسری جگہ قرآن شریف میں مذکور ہے کہ

ایمانکم بخلافہم ان تکون امة ہی اربی من امة الذل ۱۰۰۰) یہی حال ان غلامانوں کے ساتھ تھا اور اسکی وجوہات تو اور بھی قوی تھیں۔

دل سے مسلمانوں کے دشمن تھے۔ عہد صرف ظاہری طور پر کر لیتے تھے حالانکہ دلوں میں بغض مخفی ہوتا اسلئے موقع کی تاک میں رہتے جب کسی

مسلمان کو نقصان پہنچانے کا موقع ملتا تو قرابت کا لحاظ کرتے نہ عہد کی خلاف ورزی کا +

۱۲۷۰ خدیجہ سے یہ روایت ہے کہ اس آیت کے مذکور کفار سے جنگ نہیں ہوتی ریح، اور بعض نے ائمہ الکفر سے مراد ابو جہل وغیرہ کو لیا ہے

کسی صورت میں درست نہیں۔ تو آیت ۱۳ کے الفاظ سے خیال اس طرف جاتا ہو اسلئے کہ یہ سورت یقیناً نویں سال کی ہزار اور ابو جہل وغیرہ

جنگ بدر میں ہلاک ہو چکے تھے لیکن آیت ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ کے الفاظ اس بات کو قبول کرنے کی اجازت نہیں دیتے جو حدیث سے مروی ہے کہ

یہ کہ ان لوگوں کے بھی جنگ نہیں ہوئی کیونکہ آیت ۱۴ میں صاف حکم ہے کہ ان لوگوں سے جنگ کرو اور پیشگوئی موجود ہے کہ اللہ تمہارا ٹھکانہ

سے انکو عذاب دیگا۔ اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہاں ان لوگوں کا ذکر ہے جو مسلمان ہوئے تھے بعد اپنے عہد وغیرہ کو توڑ دیں جیسا کہ آنحضرت

صلعم کے آخری ایام میں میلہ کے دن آپ کی وفات کے بعد بعض دیگر اقوام نے جنگ کے خلاف حضرت ابو بکرؓ نے فوج کشی کی انکار کر دیا

مسلمانوں کو دوسرے اور
انکار کر دیا کہ وہ لوگ
جنگ کی وجہ

الَّتِي تَقَاتِلُونَ قَوْمًا تَكُونُوا يَمَانَهُمْ وَهَنُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ يَدُّوْكُمْ ۚ

کیا تم ان لوگوں کے ساتھ جنگ نہ کرو گے جنہوں نے اپنی شمشیروں کو ٹوڑ دیا اور رسول کے نکال دینے کا پکا ارادہ کر لیا اور انہیں پیچھے رہنے

أَوَّلَ قُرَّةٍ أَعْيَنُوا ۚ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ قَالُوا لَوْ

ابنہ کی کیا تم ان سے ڈرتے ہو بلکہ اللہ ہی زیادہ حقہ ہے کہ تم اس سے ڈرو اگر تم مومن ہو ان کے ساتھ جنگ کرو

يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيِّ نَكْمَةٍ يَخْصِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ

اللہ ان کو تمہارے ہاتھوں سے عذاب دیگا اور ان کو رسوا کرے گا اور ان کے مقابل میں تمہیں مدد دیگا اور مومن لوگوں کے سینوں کو شفا

مُؤْمِنِينَ ۚ وَيَذْهَبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ

بخشنے والا اور ان کے دلوں کے غصہ کو دور کر دیگا اور اللہ جس پر چاہتا ہے رجوع و توبہ کرتا ہے اور اللہ

عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ۚ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا

جاننے والا حکمت والا ہے کیا تم گمان کرتے ہو کہ تم چھوڑ دیئے جاؤ گے اور اللہ نے تم میں سے ان لوگوں کو بھی لگنیر کیا

مِنْكُمْ وَلَمْ يَخْذَلْ وَمَنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَلِلَّهِ خِيَرَةُ الْعَالَمِينَ ۚ

جنہوں نے جہاد کیا اور نہ اللہ کے سوا ہے اور نہ اس کے رسول اور نہ مومنوں کے دوسرے کسی کو دلی دست بنایا اور اللہ ہر قوم پر حکم کرتا ہے

دینے سے انکار کرنا بھی نکٹ ایمان تھا اور طعن فی الدین کرنا بے سیلہ وراسد اور دوسرے لوگ تھے یہی بات کہ ان کے متعلق آیت

میں فرمایا وہو باخراج الرسول سویلہ وغیرہ کا ایسا کرنا ظاہر ہے کہ وہ یہ قصد کر چکا تھا اور قریش کا آنحضرت صلعم کو نیکوئی ان الفاظ میں

نہیں آسکتا کیونکہ وہ توبہ کا کام کر چکے تھے انہیں صاوق نہیں آسکتا اور یہ الفاظ کہ یشفی صلا و دق مومنین و یذهب غیظ قلوبہم

بھی سیلہ وراسد کے ساتھیوں پر ہی صاوق آتے ہیں کہ انکی وجہ سے جو مسلمانوں کو سخت پرچ پہنچا تھا انکی ہلاکت سے وہ دور ہو گیا محض

طعن فی الدین پر قتل کا فتویٰ ان الفاظ سے نہیں نکل سکتا

۱۲۶۱ یذهب غیظ قلوبہم۔ قلوبہم میں ضمیر مخالفین کی طرف ہے یعنی انکے دلوں میں جو غیظ و غضب اسلام کی تباہی

پیدا ہو گا اللہ اس کو بھی دور کر دینا اور یہ دونوں طرح ہو سکتا ہے۔ کفار کے ذیل ہو جانے سے بھی اور ان کے مسلمان ہونے

سے بھی جبکی طرف ویتوب اللہ علی من یشاء میں اشارہ کیا ہے

۱۲۶۲ ولیجۃ ولیجۃ تلک میں داخل ہونے کا نام ہے حتیٰ یلج الجبل فی سم الخیاط (الاعراف۔ ۴) تو لجم اللیل فی النہار والظلمان

۱۲۶۳ ولیجۃ وہ ہے جو انسان کے اہل میں سے تونہ ہو مگر انسان اسے ایسا دوست بنائے جس پر اعتماد ہو (غ) +

یہ کون لوگ ہیں جن کو تمیز کرنے کا یہ ذکر تو ظاہر ہے کہ اس سے سابقین اولین مراد نہیں جو جہاد بھی کر چکے اور اپنا اخلا

اللہ اور رسول کیلئے بھی دکھا چکے ہیں۔ بلکہ ان کا ذکر دلائل المومنین میں ہے اور جس جہاد میں غنا طیب وہ لوگ ہیں جو اپنے

اوصاف و اقام میں لے جے دین اسلام میں داخل ہو چکے تھے تو فرمایا کہ ابھی ضرورت ہے کہ تمہارا خلوص اللہ کے لئے ترقی

۳

اسلام مسلمانوں سے
کیسی قربانیاں چاہتا ہے

۱۷ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْبُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ ۚ أُولَٰئِكَ

مشرکوں کا کام نہیں کہ اپنے آپ پر کفر کی گواہی دیتے ہوئے اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں ان کے

۱۸ حَطَّتْ أَعْمَالُهُمْ ۖ وَفِي النَّارِهِمْ خِلَافٌ ۚ إِنَّهُمْ يَبْعُدُونَ اللَّهَ مِنْ أَمَنِ اللَّهِ ۖ وَأَلْهَمُوا

عمل بے کار ہیں اور وہ آگ کے اندر رہیں گے ۱۷۷۳ اللہ کی مسجدیں صرف وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور کچھ دن پر ایمان لائے

الْآخِرَ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۖ وَآتَىٰ الزَّكَاةَ ۖ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ ۖ تَفَقَّسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ

اور جنہوں نے نماز کو قائم کیا اور زکوٰۃ دی اور اللہ کے سوا کسی کا خوف نہ کیا سو امید ہے کہ یہ

۱۹ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَهَدِّينَ ۖ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَالْعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

ہدایت پانے والوں میں سے ہوں کیا تم نے حاجیوں کو پانی پلانا اور مسجد حرام کا آباد کرنا

اسلئے نئی مشکلات تمہارے رستہ میں آئیگی۔ یا سنئے مسلمان مراد ہیں جو اب دین اسلام میں داخل ہوئے تھے انکو بتایا ہو کہ تم کو بھی اللہ کی راہ میں جہاد کرنا پڑیگا اور اپنے خلوص کا ثبوت دینا ہوگا۔ یہ ان لوگوں کا بھی جواب ہو جو اسلام پر مجبور مسلمان کرنے کا الزام لگاتے ہیں جو مجبور ہو کر مسلمان ہوئے تھے انہوں نے جہاد کیا کرنا تھا اور اخلاص کیا دکھانا تھا صرف منہ سے کچھ کہہ دینے پر تو اسلام راہنی نہیں ہوتا +

۱۷۷۳ اجماع و اجتہاد - ویران کرنے کی ضد ہو یعنی آباد کرنا۔ اور مسجد کے آباد کرنے میں اس میں رہنایا اس میں آتا بھی داخل کر اور اس کا تنہا ہر مرت و غیرہ بھی داخل ہو +

مساجد اللہ مشرک باقی مسجدوں سے تو کچھ تعلق نہ رکھتے تھے البتہ مسجد حرام پر پناہ تھی جہاں تھے کہ ہم اسکی زیارت کے لئے آئے ہیں تو اسی کو معنی مسجد حرام کو ہی مساجد اللہ کہا اسلئے کہ وہ سب مسجدوں کا قبلہ ہو۔ یا ایک خاص دعویٰ کو عام لفظوں میں بیان کر دیا ہے +

مسلمانوں میں سے کسی قسم کی قربانیاں
مسلمانوں کو چاہتا ہے

"کچھے رکوع کے آخر پر ذکر کیا تھا کہ ایک مسلمان کو صرف اتنی بات پر نہیں چھوڑا جاتا کہ منہ سے اپنے آپ کو مسلمان کہے بلکہ جہاد اور خلوص کا ظاہر ہونا اس سے ضروری ہو۔ اسلئے اب یہاں بتایا کہ اسلام کیسی قربانیاں چاہتا ہے اور چونکہ کفار صرف اسی قدر کو بڑی خدمت سمجھتے تھے کہ خانہ کعبہ کے ہم خدمت گزار ہیں۔ حاجیوں کو پانی پلاتے ہیں مرمت وغیرہ کرتے ہیں اور یوں اس گھر کو آباد رکھتے ہیں تو یہ سمجھائے کیلئے کہ یہ کوئی بڑے مجاہدانہ کام نہیں کہ مسلمان بھی مسجدوں کے متولی ہونے کو اپنا فخر سمجھیں بلکہ خدا کی راہ میں جان و مال کی قربانیاں بجا دیں۔ بشرط یہاں سے کیا کہ مشرک جو ان کاموں پر فخر کہتے ہیں اول تو حق ہی کیا رکھتے ہیں کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں۔ کیونکہ مسجد اللہ کی عبادت کیلئے بنائی گئی ہے اور یہ بتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ یہ اپنے آپ پر کفر کی شہادت ہے کیونکہ اس وقت خانہ کعبہ بتوں سے بالکل پاک ہو چکا تھا اسلئے اب بت پرستوں کا خانہ کعبہ میں جانا یا اسکی کوئی اور خدمت کرنا خود انکے اپنے معتقدات کے خلاف تھا اور اس طرح پر شروع کرنے کی وجہ یہ بھی کہ اعلان کروایا گیا تھا کہ آئندہ مشرک خانہ کعبہ کا حج نہ کریں اسکی وجہ بھی بتا دی۔ اور یہ جو فرمایا کہ انکے عمل بیکار ہیں تو مراد اس کے وہ عمل ہیں جن پر انکو بوجہ خدمت خانہ کعبہ فخر تھا۔ فرمایا کہ یہ عمل کچھ کام نہیں دے سکتا جب مشرک و کفر میں مبتلا ہیں تو خانہ کعبہ

كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِ عِنْدَ اللَّهِ

اس کی طرح نہیں ہے جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لایا اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ اللہ کے ہاں وہ برابر نہیں

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا وَإِنِّي

وقف لازم

اور اللہ ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا ۱۲۶۴ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اپنے مالوں اور

سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ لَأَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

جہاد کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کی راہ کے ہاں بہت بڑا درجہ رکھتے ہیں اور وہی

الْفَائِزُونَ يَبْتَغِيهِمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَّعَتْ لَهُمْ فِيهَا لُغُومٌ مِمَّنْ

بامراد ہونگے ان کا رب ان کو اپنی رحمت کی اور رضا کی اور باغوں کی خوشخبری دے گا جو ان میں ہمیشہ ہونے والی نعمتیں ہونگی ۱۲۶۵

خَلَدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا

انہی میں ہمیشہ رہیں گے بیشک اللہ کے پاس بڑا اجر ہے اے لوگو جو ایمان لائے ہو اپنے باپوں اور

أَبَاءَكُمْ وَأَخْوَانَكُمْ أُولَٰئِكَ إِنِ اسْتَجَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ

اپنے بھائیوں کو دوست دے گا اگر وہ ایمان سے ہٹ کر کفر سے محبت رکھیں اور جو کوئی تم میں سے ان کو دوست بنے

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ

تو یہی ظالم ہیں کہو اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی

وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا

اور تمہاری بیبیاں اور تمہارے گھنے اور مال جو تم کماتے ہو

کی خدمت یا خانہ کعبہ کا حج کچھ فائدہ نہیں دے سکتا۔ اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ خانہ کعبہ کی توثیق کسی مشرک یا کافر کو دے سیر نہیں ہو سکتی +

۱۲۶۴ یعنی چھوٹے چھوٹے فیاضی کے کام اور جہاد فی سبیل اللہ جیسا عظیم الشان کام جو کہ حق کو دنیا میں قائم کرنے کے لیے پوری جدوجہد کرنے کا نام ہو کیا اس میں اس کا شان نزول حضرت عباس کا جنگ بدر میں قید ہو کر آنا اور حضرت علی پر فخر کرنا صحیح نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اس کا نزول ۹ھ کا ہے +

۱۲۶۵ اللہ کی رحمت اور اس کی رضا جنت کی وہ عظیم الشان نعمت ہے جن کا ذکر دوسری ساری نعمات سے الگ کیا ہے +

وَتِجَارَةً تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِينَ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

اور تجارت جس کے مند اچھ جانے سے تم ڈرتے ہو اور مکان جن کو تم پسند کرتے ہو تمہارے نزدیک اللہ اور اس کے رسول اور اس کا
وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَصَّوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

راہ میں جہاد سے زیادہ محبوب ہیں تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم لائے اور اللہ نافرمان لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا ۱۱

۲۵

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ

یقیناً اللہ نے تمہیں بہت سے میدانوں میں مدد دی اور حنین کے دن جب تمہاری کثرت تمہیں اچھی لگی پھر وہ تمہارے

عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْرِيْنًا

کچھ بھی کام نہ آئی اور تم پر زمین باوجود فراخی کے تنگ ہو گئی تب تم پیچھ دیتے ہوئے پھر گئے ۱۲

مسلمانوں کی زندگی کا اصل

۱۲۶۶ اس آیت میں مسلمانوں کی قومی زندگی کا ایک اصول بیان کیا ہے جس کو حج مسلمانوں نے یہاں تک بھلا رکھا ہے کہ

ایک مترجم قرآن نے اپنے ترجمہ کے حاشیہ پر لکھ دیا ہے کہ یہ حکم ابتدائی زمانہ کے مسلمانوں کیلئے تھا ہمارے لئے نہیں۔ گو بابا

اس حالت سے جو ان کی اصل زندگی کا موجب ہوتی تھی وہ پرچھ گئے ہیں کہ اب وہ اس اصول کو قابل عمل ہی نہیں سمجھتے۔

اس آیت کی رو سے مسلمانوں کو اس سے منع نہیں کیا گیا کہ وہ اپنے عزیزوں اور قریبیوں سے تعلق رکھیں یا مال کمائیں یا

تجارتیں کریں یا بڑے بڑے مکانات بنائیں بلکہ ان کے سارے تعلقات دنیا کا ذکر کیا۔ انکی ایسی تجارتوں کا ذکر کیا جن سے

توجہ ادھر ادھر ہو تو مندی پڑ جائیں۔ ان کے بڑے بڑے محلات و مکانات کا ذکر کیا۔ یہ سب کچھ مسلمان رکھیں اس کے لئے کوئی

کریں مگر اصول یہ دکھیں کہ یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول سے اور اللہ کی راہ میں جہاد سے زیادہ پیاری نہ ہوں یعنی اگر خدا

کیلئے انکو قربان کر لے کی ضرورت پڑے تو قربان کر دیں حق کے قبول کرنے یا پھیلانے میں تعلقات رشتہ داری چھوڑنے

پڑنے ہیں تو چھڑیں۔ مال برباد ہونے ہیں تو ہوں تجارت جاتی ہے تو جائے غرض ان چیزوں کو اسلام پر قربان کر لے کیلئے

تیار ہیں۔ اسی آیت قرآنی کا ہی خلاصہ ہے جو اس صدی کے مجدوں نے اپنے ساتھیوں سے یہ اقرار کیا ہے کہ میں دین کو دنیا پر

مقدم کر دینا چاہتا ہوں۔ یہ سب چیزیں وسائل میں داخل ہیں مگر خدا اور اس کا رسول اصل غرض ہیں وسائل کو حصول غرض کیلئے

قربان کرنا ضروری ہے۔ آخر پر فرمایا کہ اگر ایسا نہ کرو گے اگر انہیں چیزوں کو تم اصل غرض زندگی بنا لو گے تو پھر تمہارے ساتھ

فاسقوں والا معاملہ ہو گا +

وطن۔ موطن

۱۲۶۷ موطن۔ موطن کی جگہ ہے اور وطن وہ جگہ ہے جہاں انسان اقامت رکھتا ہے اسے موطن بھی کہا جاتا ہے اور اس

سے مراد وطن کا میدان بھی لیا جاتا ہے (د)

حنین

حنین۔ مکہ اور طائف کے درمیان وادی ہے۔ مکہ سے صرف تین میل کے فاصلہ پر ہے +

جنگ حنین

مکہ کو فتح کرنے کے بعد رسول اللہ صلعم کو خبر پہنچی کہ ہوازن اور ثقیف مسلمانوں پر حملہ کی تیاری کر رہے ہیں پہلے

آپ نے مناسب سمجھا کہ قبل اسکے کہ وہ زور پکڑیں اس شورش کو دبا دیا جائے۔ چنانچہ آپ اسی دس ہزار جمعیت کے ساتھ

جسکو بیکر کی فتح کیا تھا اور جس میں اب دو ہزار طلقاء بلکہ کل تعداد بارہ ہزار ہو گئی تھی باہر نکلے مسلمانوں کو اپنی کثرت پر غرور

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۲۶

مب اللہ نے اپنی سکین اپنے رسول پر اور مومنوں پر نازل کی اور وہ لشکر آثار سے جن کو تم نہیں دیکھتے تھے

وَعَنْ بَالِغِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ۲۷

اور ان کو جو کافر تھے عذاب دیا اور یہی کافروں کی سزا ہے ۱۲۶۸ پھر اللہ اس کے بعد جس پر چاہے

ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ ۲۸

رجوع برحمت کرے اور اللہ بخشنے والا رحیم ہے اے لوگو جو ایمان لائے ہو شرک ضرور

بِجَسٍّ فَلَا يُقَرَّبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَمَلِهِمْ هَذَا

پلید ہیں سوائے اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس نہ آئیں ۱۲۶۹

بالمقابل دشمن صرف چار ہزار تھے۔ ہوازن اور نقیض مسنونہ تیار نہ تھے۔ اور پہاڑوں کے تنگ رستوں پر قابو لے لیں تھے۔ پہلے حملہ میں ہی مسلمانوں پر اس قدر زور سے تیروں کی بوچھاڑ ہوئی کہ جو فوج آگے بڑھی تھی اور جس پر کمان لگاتے تھے اس نے پیٹھ پھیر لی اس کا اثر پھیلی فوج پر پڑا اور ان کی آن میں بارہ ہزار کی فوج بھاگ اٹھی قدرت خداوندی کا نظارہ تھا۔ مگر نبی کریم صلیم اپنی فوج پر سوار اور حضرت عباس آپ کی رکاب پر کھڑے ہوئے برابر دشمن کی طرف بڑھے جارہے تھے اور بلند آواز سے یوں پکار رہے تھے انا للہی لاکن ابانا ابن عبد المطلب میں نبی ہوں کوئی جھوٹ نہیں میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں یہ ہمت اور شجاعت کا نظارہ ایسا نہ تھا کہ بے اثر رہتا۔ تھوڑی ہی دیر میں لوگ آپ کے گرجے ہونا شروع ہوئے اور آہستہ آہستہ ساری فوج کا بیٹھا اور دوبارہ حملہ کر کے دشمن کو شکست دی۔ زمین کے تنگ ہونے سے مراد یہی پسائی کی حالت ہے جب بھی کو جگہ نہ ملتی تھی یہاں اس گزشتہ واقعہ کا ذکر اس لحاظ سے کیا کہ مسلمان تنبہ رہیں کہ ان کیلئے فتح و ظفر کا موجب نصرت الہی نہ انکی کثرت وہ اپنی کثرت پر کبھی مائل نہ ہوں +

آنحضرت کی شجاعت

۱۲۶۸ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا۔ ملائکہ کی نصرت تھی۔ اور لہ تروہا انکو تم نے دیکھا نہیں ثابت کرتا ہے کہ ملائکہ کا نزول جو جگہوں میں ہوا وہ ان آنکھوں سے نہیں دیکھا گیا اس کی صحابی نے کشتی نظر سے دیکھ لیا ہو تو الگ بات ہے +

ملائکہ انکی کشتی سے دیکھ جاتے

۱۲۶۹ بَجَسٍّ۔ نجاسة پلیدی کو کہتے ہیں وہ بھی جو حاسہ سے معلوم ہو یعنی حیوانی پلیدی اور وہ بھی جو بصیرت سے معلوم ہو یعنی باطنی ناپاکی (دغا) اور یہاں مراد روحانی نجاست ہے اور مبطلہ کیلئے اسم کو استعمال کیا ہے گویا عین نجاست ہیں۔ مراد یہ نہیں کہ انکے جسم پلید ہیں ان سے مسجد حرام پلید ہو جائے گی۔ بلکہ انکے عقاید اور ان کا شرک ناپاک ہیں۔ اور مسجد حرام کو اللہ تعالیٰ نے توحید کا پاک نشان بنایا ہے +

نجاسة

مسجد حرام میں مشرکوں کے آنے کو روک دیا۔ اسلئے کوئی غیر مسلم حدود و حرم میں داخل نہیں ہو سکتا اور حکم حج سے مخصوص نہیں بلکہ عام ہے یعنی کسی وقت بھی غیر مسلم حدود و حرم میں داخل نہ ہو۔ اور مشرک کے لفظ میں ہر غیر مسلم اسلئے داخل ہے کہ توحید کا مذہب سوائے اسلام کے کوئی نہیں رائج حکم ہر ایک مسجد کیلئے نہیں بلکہ خاص مسجد حرام یعنی خانہ کعبہ کیلئے ہے اور اس میں حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ تا اسلام کا یہ مرکز غیر مسلموں کے تصرف میں نہ آنے پائے۔ بلکہ یہ امر کمال علم الہی پر دلالت کرتا ہے

مسجد حرام میں مشرکوں کو داخل ہونے کی ممانعت

وَأَنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ شَاءَ طَائِفَةُ اللَّهِ

اور اگر تم کو غنسی کا ڈر ہو تو اللہ اگر چاہے گا تم کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا بے شک اللہ

۲۹ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا

علم والا حکمت والا ہے ۱۱۵۷ ان لوگوں کے ساتھ جنگ کرو جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور نہ پچھلے دن پر اور نہ ہی

يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ

ان چیزوں کو حرام ٹھہراتے ہیں جو اللہ اور اس کے رسول نے حرام نہیں اور نہ سچے دین کو اختیار کرتے ہیں ان لوگوں میں سے جن کو

أَوْتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝

کتاب دی گئی یہاں تک کہ وہ ہاتھ سے جزیہ دیں اور وہ محکوم ہوں ۱۱۵۸

کہ ان حالات کا انکشاف آنحضرت صلعم پر کیا جو پیرہ سو سال بعد دنیا میں پیدا ہوئے والے تھے کہ غیر مسلم طاقتیں مسلمانوں کے ملکوں میں تھوڑی تھوڑی آمدورفت کرتے کرتے پھر تدریجاً کچھ رسوخ حاصل کرتے کرتے آخر ان ممالک پر تصرف ہو جاتا تھا اسلئے عالم الغیب اور حکیم خدا نے (جیسا کہ آخری الفاظ ان اللہ علیہم حکیم میں اشارہ کیا) اپنے کمال علم و حکمت سے حدود و حرم کو جو اسلام کا مرکز ہیں غیر مسلموں کے دخول سے پاک رکھا۔ ہاں یہ علم مسلمانوں کو دیا جو جس میں یہ بھی بتا دیا کہ بادشاہت اس ملک کی ہمارے ہی ہاتھ میں رہے گی اور تم اس امر کے بجا لانے پر قادر ہو گے *

۱۲۸۵ عیلة کے معنی فقر ہیں اور عا کے معنی فقیر ہو گیا و وجہ ان کا ثلاثاً غنی والفقہ ۹۳۰ مغربی کے خوف کا ذکر اسلئے کیا کہ کہ تو خود وادی غیر ذی نفع میں تھا۔ تجارت سے اس کی ساری رونق تھی۔ بالخصوص موسم حج میں تجارتی مال دوردور کے لوگ ساتھ لاتے تھے۔ اور اہل مکہ کو بیٹھے بٹھائے تجارت سے نفع حاصل ہوتا تھا۔ سو فرمایا کہ یہ خوف مت کرو اللہ تعالیٰ اس کے سامان اپنے فضل سے پیدا کر دیکھا۔ وہ فضل کے سامان یہ تھے کہ سارے ملک عرب کو مسلمان کر دیا بلکہ سارے عالم میں اسلام کو پھیلا دیا *

۱۲۸۶ الجزية۔ یہ لفظ جزا سے نکلا ہے جس کے معنی بدلہ ہیں۔ اسلئے جزیہ کسی چیز کا بدلہ ہے و تسمیۃً کذلک للجزية اذ یجوز فی تحقیق ذہنہم و غ، یعنی اس کا نام جزیہ اسلئے رکھا گیا کہ یہ انکی جان و انکی حفاظت کا بدلہ ہے جسے لیا جاتا ہے کہ یا جزیہ ایک ٹیکس ہے جو غیر مسلموں سے اخراجات حفاظت ملک کے بدلہ میں لیا جاتا ہے جس حفاظت کیلئے مسلمان اپنی جان دیتا ہے دوسرے سے صرف ایک قلیل رقم لی جاتی ہے۔ جب مسلمان کسی دوسری قوم پر حکومت کر نیگے تو لازماً انکے جان و مال کی حفاظت وہ کر نیگے کیونکہ حفاظت کا کام حکومت کے سپرد ہی ہوتا ہے اور ایسا ہی دشمن سے بھی انکی حفاظت کر نیگے۔ اس کے عوض ان سے ایک رقم لی جاتی تھی جو اس حفاظت کا معاوضہ ہو جاتی تھی۔ اسی کو جزیہ کہا جاتا ہے۔ اور یہ امر کہ یہ صرف حفاظت کا بدلہ ہے اس سے ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں جب اسلامی فوجیں حص سے جو شام میں واقع ہوئیں تو حضرت ابو عبیدہؓ نے وہاں کے یہودیوں اور عیسائیوں کو بلا کر کئی لاکھ کی رقم جزیہ پس واپس کر دی کہ اب ہم جو نہ تمہاری حفاظت نہیں کر سکتے اسلئے یہ رقم ہم نہیں رکھ سکتے۔ اور ایسا ہی اضلاع میں لکھ دیا کہ جہاں سے اسلامی لشکر ہٹ آئے وہاں کی رقم جزیہ واپس کر دی جائے۔

عال۔ عیلة
کے معنی فقر کی جو
کی بشارت

جزية
جزیہ کیا ہے

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ۝

اور یہودی کہتے ہیں عزیر اللہ کا بیٹا ہے اور عیسائی کہتے ہیں مسیح اللہ کا بیٹا ہے یہ ان کے منہ کی باتیں ہیں ۱۲۸۲

عن یدلہ۔ یدلہ کے معنی لاکھ اور مجازاً قوت کے معنی میں آتا ہے۔ تو مراد ہوئی قوت کی وجہ سے یعنی مسلمانوں کے ان پر غالب ہونے کی وجہ سے اور راغب نے اسکے معنی کئے ہیں عَنْ مَقَابِلَهُ دَعَا عَلَيْهِمْ فِي مَقَابِلِهِمْ یعنی اس نعمت کے مقابل پر جو انکو آرام دیا جائے سے ملی ہو۔ اور بعض نے عن یدلہ کے معنی عن غنی کئے ہیں یعنی غنی ہونے کی حالت میں جزیرہ ویں اسلئے کہ فقیر عاجز سے جزیرہ نہیں لیا جاتا (یہ معنی اسلئے قابل ترجیح ہیں کہ محکومیت کا مفہوم صاعقوں میں آجاتا ہے) +

صاعقون۔ صاعق کے معنی راغب نے لکھے ہیں جو چھوٹے مرتبہ پر راضی ہو پس مراد حالت محکومیت ہے۔ یہ آیت مضمون سابق کے لئے بطور تہذیب کے ہے۔ قرآن کریم میں اور بالخصوص اس سورت میں جس قدر احکام جنگ کے متعلق آئے ہیں وہ سب مشرکوں کے متعلق ہیں اور یہ خیال ہو سکتا تھا کہ شاید سوائے مشرکوں کے مسلمانوں کو دوسروں سے جنگ کی ضرورت ہی کبھی پیش نہ آئے گی۔ اسلئے اہل کتاب کا نام بھی یہاں لے دیا ہے اور نشا صرف اس قدر ہے کہ جن حالات میں مشرکوں سے جنگ کی اجازت یا حکم دیا ہے انہی حالات میں اہل کتاب سے بھی جنگ جائز ہے۔ اور اہل کتاب کا نقشہ جو کھینچا ہے تو اس میں بھی بتایا ہے کہ یہ مذہب حق سے جس پر ان کو قایم کیا گیا تھا بالکل گر گئے ہیں جس کی تفصیل اگلے رکوع میں آئے گی +

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ یہاں قاتلوں کا حکم ہے اور مقتولہ میں دو فرق ہوتے ہیں اَقْتُلُوا کَا حُکْمِ نَبِیْنِ کہ انہیں قتل کرنے کا اختیار ہو اور ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے قتال پر جو حد بندی وارد ہو چکی ہے وہ اہل کتاب کی صورت میں باطل نہیں ہو جاتی اور وہ یہ ہے۔ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا یعنی جنگ صرف ان لوگوں کے ساتھ ہو جو مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرتے ہیں۔ اور پھر ضرورت جنگ سے نہ بڑھیں +

کیا نبی کریم صلعم کا عمل اسکے مطابق تھا یا نہیں۔ رومن امپائر کے شمال میں لگتی تھی اور آپ کو خبر پہنچی کہ یہ لوگ عرب پر حملہ کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ آپ نے فوراً تیس ہزار کی فوج جمع کی اور عرب کی شمالی حد پر پہنچ گئے۔ یہ غزوہ تبوک ہے جس کا مفصل ذکر آگے آئے گا۔ مگر وہاں آپ نے مقابلہ کیلئے کوئی لشکر تیار نہ پایا۔ اب اگر اہل کتاب سے جنگ کرنے کا حکم بشرط نہ ہوتا تو ظاہر ہے کہ حکم بھی موجود ہے فوج بھی موجود ہے مقابل میں تیاری نہ ہونے سے کامیابی کی امید بھی بہت زیادہ ہے۔ مگر نبی کریم صلعم نے کیا کیا؟ بغیر جنگ کے واپس آئے کیوں؟ اسلئے کہ الذین یقاتلونکم کی بشرط پوری نہ ہوئی تھی پس الفاظ قرآنی اور عمل نبی کریم صلعم دونوں اس پر شاہد ہیں کہ اہل کتاب سے جنگ بھی اسی طرح مشروط ہے جس طرح مشرکوں سے +

ہاں یہاں یہ فرمایا کہ اہل کتاب یعنی دوسرے مذاہب تو ہمیشہ رہینگے عرب کی بت پرستی کی طرح نابود نہ ہو جائینگے اسلئے فرمایا کہ جنگ ان سے کرنی پڑے اور وہ جزیرہ قبول کریں تو جنگ مت کرو اور جزیرہ کے لینے میں جو حاکم کا کام ہے اور انکے لئے لفظ صاعق اختیار کر کے یہ بھی بتا دیا کہ اہل کتاب کے ساتھ جنگوں میں مسلمان کامیاب ہونگے۔ اور اہل کتاب مغلوب ہونگے +

۱۲۸۲ اہل کتاب کے ساتھ جنگوں کا ذکر کیا تو بتا دیا کہ یہ لوگ بھی اسلام کی کامیابی کو نہیں چاہتے اور اسکے خلاف کوشش کرتے ہیں مگر اسلام آخر کار غالب ہو گا۔ مگر اصل مضمون سے پہلے یہودیوں اور عیسائیوں کی غلطیوں کا کچھ ذکر کیا ہے +

عزیر یا عزرا یہودیوں میں ایک بڑے عظیم الشان نبی گزرے ہیں۔ علمائے طالمود نے انکے متعلق بڑے مبالغہ آمیز بیان کئے ہیں۔ یہاں تک کہ جیسا کہ یہودی اسکول پیڈیا میں ہے بعض نے کہا ہے کہ اگر موسیٰ پر شریعت نازل نہ ہوتی تو عزیر

بشرط

یہ لوگ عربوں کے ساتھ
جنگ کرتے ہیں

الذنب

يَصَاهُونُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ ۚ أَلَيْسَ يُؤْفَكُونَ ۝

یہ ان کی بات کی نقل کرتے ہیں جو پہلے کافر ہوئے اللہ ان کو ہلاک کرے کہاں سے اٹھے پھیرے جائیں گے ۱۱۸۲

۳۱ اخذُوا الْحَبَارَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۚ

انہوں نے اپنے عالموں اور راہبوں کو اللہ کے سوائے رب بنایا ہے اور مسیح ابن مریم کو

وَمَا أَمْرُهُمْ إِلَّا يَبْعُدُ اللَّهُ أَفْوَاجًا ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُسَبِّحُ لَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

اور ان کو سوائے اس کے کچھ حکم نہ دیا گیا تھا کہ ایک مجبور کی عبادت کریں اس کے سوائے کوئی مجبور نہیں اس پر ایک مجبور کو شریک نہیں ۱۱۸۳

پر نازل ہوئی۔ لیکن ہر اس زمانہ میں یہودیوں کی قوم اس قسم کے بیانات کی وجہ سے اور عیسائیوں کے مقابل میں اگر سچ عج
عزیر کو ابن اللہ کہنے لگی ہو۔ اور یہ ظاہر ہو کہ قرآن کریم میں جس قدر مباحثات یہود کے ساتھ ہیں ان میں ان کو براہ راست
یہ الزام نہیں دیا جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ ابن اللہ ہونے کا عقیدہ اگر فی الواقع ان میں تھا تو ساری قوم کا نہ تھا کسی ایک
شخص کا ہو گا۔ اور یا ممکن ہو کہ یہاں ابن اللہ کا استعمال اسی معنی میں ہوا ہو جیسے دوسری جگہ ہے وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى
نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ (المائدہ ۱۸) اور یہودی اور عیسائی کہتے ہیں ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں۔ جاں ابن اللہ
کا لفظ مجازاً استعمال ہوا ہو۔ اور مطلب صرف یہی ہو کہ اس کے ایسے پیارے ہیں جیسے باپ کو بیٹا پیارا ہوتا ہو۔ اسی طرح غریب
ابن اللہ کہنے سے مراد یہی ہو کہ وہ ان کی عزت ان کے اصل مرتبہ سے بڑھ کر کرتے ہیں +

ضاحی

قَاتِلْهُمْ اللَّهُ

عیسائیوں کا عقیدہ
مسیح ابن مریم
کا فرقہوں کی نقل

۱۱۸۴ يَصَاهُونُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ ۚ (دغ)
قَاتِلْهُمْ کے معنی بعض نے کہے ہیں اللہ انہیں لعنت کرے اور بعض نے اللہ ان کو قتل کرے۔ راغب کہتے ہیں درست یہ
کہ یہ باب مضافاً ہے ہر اور مطلب یہ ہو گا کہ ایسا شخص اللہ کے ساتھ جنگ کا قصد کرتا ہو اور جو اللہ کیساتھ مقابلہ کرے وہ لڑے گا
ان الفاظ میں ایک ایسی بات کی خبر دی ہے جس کی اطلاع آج دنیا کو ہوئی تو یعنی یہ کہ عیسائیوں نے خدا کا بیٹا بن کر کہنے
میں پہلی کافروں کی نقل کی ہے۔ آج یونانیوں اور رومیوں کے مذہب کا مطالعہ بتاتا ہو کہ فی الواقع یہ خدا کا بیٹا بننے کا عقیدہ
ان میں مروج تھا اور وہیں سے پولس نے اس کو لیا کیونکہ جب اس نے دیکھا کہ یہودی تو حضرت عیسیٰ کو قبول نہیں کرتے تو اس نے
حضرت مسیح کے بعض الفاظ کو جو مجازاً اور استعارہ کے طور پر جتنے حقیقت پر محمول کر کے اور اصل بنائے مذہب قرار دیکر بت پرستی
سے ملتا جلتا ایک مذہب بنا دیا جس کی وجہ سے غیر یہودی اقوام کا میلان عیسائیت کی طرف بہت ہو گیا یہی الزام قرآن
شریف نے دیا ہو کہ عیسائیوں کا مسیح کو خدا کا بیٹا قرار دینا ان کی ایمان دہنیں بلکہ پہلی کافروں کی ریس کر کے یہ مذہب بنایا ہو
تو کہے لوگ بھی خدا کی طرف بیٹیاں منسوب کرتے تھے مگر من قبل کا لفظ بڑھا کر یہ صاف کر دیا کہ قرآن کریم کی مراد عیسائیت ہے
پہلی کافروں میں ہیں +

ارباباً من دون
اور آج کی کہ

۱۱۸۵ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ (دغ)
عربی بن حاتم سے روایت ہو کہ انہوں نے اس آیت کے نزول پر رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ لوگ اجارہ دہان
کی عبادت تو نہ کرتے تھے تو آپ نے فرمایا کیا ایسا نہیں کہ جو اللہ نے حلال کیا ہے اسے وہ حرام کہہ دیتے تو لوگ بھی اسے حرام سمجھ لیتے اور
جو اللہ نے حرام کیا ہو اسے حلال کہہ دیتے تو لوگ بھی اسے حلال سمجھ لیتے مسیح ابن مریم کا نام الگ لینے سے بالخصوص عیسائیوں

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُّورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمُّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ ۳۲

وہ چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور اپنے مونہوں سے بجھا دیں اور اللہ کو کچھ منظور نہیں مگر یہی کہ اپنے نور کو پورا کرے گو کافر

الْكَافِرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ۳۳

براہی مانیں ۱۲۸۵ وہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کو کئی دینوں پر

الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا ۳۴

غالب کرے گو مشرک براہی مانیں ۱۲۸۶ اے لوگو جو ایمان لائے ہو یقیناً بہت سے

کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے جن کا ذکر انکی آیت میں ہے اس معیار پر آج مسلمانوں میں جس قدر گمراہیاں ہیں الاما شاء اللہ ان سب کو اپنے مرید ادا یا من دون اللہ سے کم نہیں سمجھتے کیونکہ جو کچھ یہ کہہ دے اسکے مقابل شریعت کی پرہیزی نہیں کی جاتی +

۱۲۸۵ اور اللہ سے مراد نبوت محمدیہ ہی یا دین اسلام۔ یا فاضلہم سے مراد انکے اقوال باطلہ میں جنکے ساتھ دلیل کوئی نہیں + اس آیت میں ایک طرف تو یہ بتایا کہ عیسائیوں کے کیا کیا منصوبے اسلام کے خلاف ہیں اور وہ کس طرح اسلام کے نیست نابود کرنی کوشش میں لگے ہوئے ہیں اور دوسری طرف نہایت پر زور الفاظ میں یہ خبر دی کہ دین اسلام کامل ہو کر رہیگا +

۱۲۸۶ اظہار کے معنی پیچھے ہیں اور سوار کی کو بھی کہتے ہیں اور بطور استعارہ اس پر بھی بولا جاتا ہے جس سے قوت ملے۔ اور ظہر علیہ کے معنی ہیں غلبہ یعنی اس پر غالب آگیا۔ اسی سے اظہار کے معنی ہیں ہی (غ) +

یہ دوسری خوشخبری ہے۔ پہلی آیت میں تو یہ بتایا تھا کہ دین اسلام کو یہ نیستا و نابود نہیں کر سکیں گے۔ اب فرمایا کہ یہی نہیں بلکہ یہ دین کل اویان پر غالب کر دیا جائیگا۔ عیسائی اس بات پر غور ہو رہے ہیں کہ اب اسلام کی حکومت دنیا سے اٹھ گئی اسلئے اب عیسائیت غالب آجائیگی۔ لیکن اہل نظر دیکھ سکتے ہیں کہ اسلام کی حکومت باوجود مسلمانوں کی حکومتی کے دنیا پر بڑھ رہی ہے جو اسلام

کی حکومت پہلے بھی دلوں پر تھی اب بھی دلوں پر ہے ہاں مسلمانوں کی حکومت دیدی گئی تھی کیونکہ اس وقت بغیر اسلامی حکومت کے اسلام کا پھیلنا ناممکن تھا۔ اب بغیر مسلمانوں کی حکومت کے بھی اسلام پھیل سکتا ہے اور جو ملک عیسائیوں کا یہ اعتراض اسلام پر تھا کہ مسلمانوں کی حکومت کی وجہ سے ابتدا میں اسلام پھیل گیا اور بڑا دشمن پھیلا ہے اسلئے اللہ تعالیٰ نے ایک دوسری قوم کے ہاتھ میں حکومت اور تلوار دیکر ان کو اس بات پر بھی آمادہ کر دیا ہے کہ وہ سامانہ ورا اسلام کے خلاف لگائیں بالآخر

ہی غالب ہو گا۔ چنانچہ ایک طرف اگر اسلامی حکومتیں گرتی جاتی ہیں تو دوسری طرف اصول اسلام غالب آتے چلے جاتے ہیں فوجیہ اسلامی مساوات نسل انسانی کی تعلیم اسلام نے دی اگر ایک طرف روز بروز ترقی کر رہے ہیں تو دوسری طرف ثلثت و کفارہ کے اصول خود بخود گھٹتے چلے جاتے ہیں۔ ساری دنیا پر عیسائیت کی حکومت ظاہری کے باوجود اس کی حکومت باطنی

گر گئی اور مسلمانوں کی حکومت کے باوجود اسلام کی حکومت باطنی مضبوط ہوتی جا رہی ہے +

اکثر مفسرین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ اظہار دین اس امت میں مسیح موعود کے ظہور کے بعد ہو گا (۱) البتہ یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ اظہار اسلام سے مراد کل دینوں کا ہلاک ہو جانا ہے بلکہ غلبہ یا اظہار کا لفظ صاف بتاتا ہے کہ دوسرے دین بھی رہیں گے مگر غالب دین اسلام ہو گا۔ اس زمانہ میں دین عیسوی کے عقاید خود بخود اس طرح دوں سے نکلنے چلے جاتے ہیں اور خود عیسائی ان سے اس طرح نیاز ہو رہے ہیں اور دوسری طرف عقاید حقہ اسلامیہ کی قبولیت یوں خود بخود پیش جاتی ہے کہ صاف ثابت ہوتا ہے کہ مسیح کا زمانہ آچکا ہے +

نور اللہ

ظہر

دین اسلام کی کل اویان پر غلبہ کی پیش گوئی

عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ

اظہار دین اسلام اور مسیح موعود

مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّوا عَنْ

سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۚ يَوْمَ يُخْتَصِمُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا

يُجَاهَهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ كُنْتُمْ لَا تَنْفُسُكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ

اللَّهُ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۚ يَوْمَ يُخْتَصِمُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا

يُجَاهَهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ كُنْتُمْ لَا تَنْفُسُكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ

یہاں ان کے ہاتھ اور ان کے پیٹوں کی پٹیاں اسی جائگہ پر یہ وہ ہے جو تم نے اپنے لیے جمع کیا تھا سو اسکا ملا چکھو جو تم نے کرتے تھے

یہاں ان کے ہاتھ اور ان کے پیٹوں کی پٹیاں اسی جائگہ پر یہ وہ ہے جو تم نے اپنے لیے جمع کیا تھا سو اسکا ملا چکھو جو تم نے کرتے تھے

علماء و مشائخ کی حالت

۱۲۸۷ اس آیت میں اول علماء و مشائخ کے مال و ذرا بالباطل کھانے کا ذکر ہی لکھا ہے کہ اس زمانہ میں علمائے یہود و نصاریٰ

عوام کا لانعام کو اس طرح دھوکہ دیکر انکا مال کھاتے تھے کہ ہم کو راضی کر دے تو اللہ راضی ہو جائیگا اور دشمنیں لیکر فتویٰ دیتے تھے

مگر یہ یہود و نصاریٰ کے علمائے تک محدود نہیں بلکہ ان کے ذکر میں مسلمانوں کو سمجھا یا ہے کہ چنانچہ ہمارے اس زمانہ میں اکثر علماء و مشائخ

کی یہی حالت ہے کہ وہ بھی اپنی رضا میں خدا کی رضا بتاتے ہیں یہی لوگ پھر اللہ کی راہ سے روکنے والے بھی ہو جاتے ہیں

اسلئے کذا فی اغراض و ربیان میں آجاتی ہیں اور یہ لوگ حق کے دشمن ہو جاتے ہیں اسی وجہ سے یہود و نصاریٰ کے علماء

آنحضرت صلیع کے دشمن ہو گئے تھے اور آج بھی علماء و مشائخ نے اس حق کی مخالفت کی جو ایک مجدد کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ

نے ظاہر فرمایا تھا اور جس نے سوائے خدمت دین اسلام کے اور کسی طرف نہیں بلایا

مال جمع کرنا اور بوز

سوئے اور چاندی کے جمع کرنے سے کیا مراد ہے حضرت ابو ذرؓ نے اس بارہ میں یہاں تک مبالغہ کیا کہ اپنے نزدیک

چاندی کا گھر میں رکھنا ہی منع تھا اس بارہ میں ان کا صحابہ سے اختلاف بھی سخت تھا یہاں تک کہ ایک دفعہ کعب کے

بیچے ڈنڈا لیکر دوڑے اور انہوں نے حضرت عثمانؓ کے پاس جا کر پناہ لی جس کی وجہ سے آخر کار حضرت عثمانؓ کو حکم دینا پڑا

کہ وہ دبدبہ میں جا رہے تاکہ فساد نہ ہو مگر ظاہر ہے کہ یہ خیال درست نہیں اسلئے کہ پھر زکوٰۃ کس چیز پر اور وراثت کی تقسیم

کا کیا مطلب ہے خود نبی کریم صلیع سے مروی ہے کہ آپؐ فرمایا کہ مال کو پاک کرنے کیلئے زکوٰۃ فرض کی گئی ہے پس مال کی وہی

بری ہے جب انسان اللہ کی راہ میں کچھ صرف نہ کرے۔ یا غریب کا اس میں کچھ حق نہ سمجھے۔ مال کے جمع کرنے کے بارہ میں افراط و تفریط

دونوں راہوں سے بچنا چاہئے آج اگر ایک طرف مال کے چند افراد کے ہاتھ میں جمع ہونے سے یورپ میں مصائب پیش آرہی ہیں

تو ان کے مقابل بولٹو کیوں کا گروہ پیدا ہو گیا ہے جنہوں نے تفریط کی راہ اختیار کی ہے اسلام کی تعلیم اعلیٰ درجہ کے فقہاء

اور مہاندہ روی کی ہے مال بھی جمع کرو مگر غریب کا حصہ دیتے رہو اور ملامت ان لوگوں کو کی ہے جو مال جمع کرتے ہیں پھر اس کو خدا کی راہ میں خرچ نہیں

کرتے صرف جمع کرنا اور ملامت نہیں

تجنی

حتیۃ

۱۲۸۸ عجی تجنی وہ حرارت ہے جو گرمی سے پیدا ہوتی ہے جیسے آگ اور سورج اور وہ بھی جو بدن میں قوت حارہ سے پیدا ہوتی

ہے اور قوت غضبیہ جب جوش میں آئے تو اسے حتیۃ کہا جاتا ہے حیۃ الجاہلیۃ (الفہم - ۲۶) *

۳۶ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا

بیشک مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک اللہ کے حکم میں بارہ مہینے ہے جس دن آسمان اور زمین

پیدا کئے ان میں سے چار حرمت والے ہیں یہ دین مضبوط ہے سو ان کے بارہ میں اپنے آپ نہ ظلم مت کرو اور مشرکوں سے

المُشْرِكِينَ كَافٌّ كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ○

سب کے سب جنگ کرو جن طرح کہ وہ تم سے سب کے سب جنگ کرتے ہیں اور جان لو کہ اللہ متقیوں کے ساتھ ہے ۱۲۸۹

تکوی - کوئی جانور کے داغ دینے پر بولا جاتا ہے اور مصدر کی ہے +

جہا ہم - جہہ مائے کو کہا جاتا ہے وہ جگہ جو سر میں سے سجدہ میں زمین پر لگتی ہے +

جنوب - جنوب کی جمع ہے کروٹ یا پہلو +

آخرت کی سزا کا ذکر عموماً انہی الفاظ میں ہوتا ہے جس قسم کی بدی ہو انسان مال جمع کر کے اس سے دوسروں پر وجاہت قائم کرنا ہے اور دوسروں سے تشکیک نہ پیش آتا ہے اور حاجت مندوں پر پیچھے پھیر لیتا ہے اسلئے وہ پیشانی جس سے وہ اٹھا رہا ہے اور وہ پہلو جو وہ بوجہ نکیر پھیر لیتا ہے (واذا انجمنّا علی الانسان اعرض ونا بھا نبہ) اور وہ پیچھے جو وہ حاجت مند پر پھیرتا ہے سب مل کر سزا ہو جاتے ہیں اور یوں سزا بھی محیط ہو جاتی ہے کہ سامنے پیشانی پر اور گردن پر اور پیچھے پر سب طرف اس کا اثر ہے۔ دولت کا زرا جمع کرتے جانا اور اس کا خدا کی راہ میں خرچ نہ کرنا اس دنیا میں بھی دکھ کا موجب بن جاتا ہے اور وہ سکھ جو انسان اس سے چاہتا ہے حاصل نہیں ہوتا +

۱۲۸۹ اہل کتاب کا ذکر در بیان میں ضمنی طور پر آ گیا تھا۔ اہل مضمون مشرکین سے جنگ کا تھا۔ اور غزوہ تبوک اور منافقین کا ذکر فرما کر نے سے پہلے اسی اہل مضمون کی طرف عود کیا ہے۔ تو چونکہ جنگوں کا ذکر تھا اسلئے حرمت کے مہینے جن میں جنگ کرنا منع کیا گیا ہے ان کا ذکر خاص طور پر کیا ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ مشرک لوگ تسبیح کے ذریعہ سے حرمت کے مہینوں کو بدلے رہتے تھے جس سے اس اٹھ جاتا تھا چنانچہ خود اسی نوین سال میں حج ذیقعد میں ہوا تھا۔ اس لحاظ سے بھی کہ مشرکوں کے لئے یہ ایک اعلیٰ تھا۔ یہ اطلاع ضروری تھی کہ آئندہ یہ تغیر و تبدل نہ ہونگے پس فرمایا کہ مہینے تو بارہ ہی ہیں، اور پہلے دن سے ہی بارہ ہیں چنانچہ سب توہمیں میں سال کے بارہ مہینے ہی پائے جاتے ہیں۔ ان میں سے چار حرمت کے مہینے ہیں جن کے بارہ مہینے آپ پر ظلم مت کرو یعنی ان کے اندر جنگ مت کرو۔ اور اس کو یعنی حرمت کے تسلیم کرنے کو دین قیم کہا ہے۔ اس لحاظ سے کہ یہ ایک مضبوط اصول ہے جس سے جنگوں کے اندر قوموں کی زندگی وابستہ ہے۔ اور بادی دین یہاں یعنی حساب یعنی یہ حساب مضبوط ہے۔ اس سے شک و شبہ پیدا نہیں ہوتا +

حرمت کے مہینوں کو قائم کر کے پھر فرمایا کہ مشرکوں کے ساتھ سب کے سب جنگ کرو جس طرح وہ سب کے سب تمہارے ساتھ جنگ کرتے ہیں جس میں یہ اصول سمجھا یا ہے کہ دشمن کے مقابل میں سب مسلمانوں کو ایک رہنا چاہئے جس طرح دشمن مسلمانوں کے مقابلہ میں ایک ہو جاتے ہیں +

جہہ

جنت

پیشانی وغیرہ کا دنا

سال کے بارہ مہینے اور حرمت کے چار مہینے

مسلمانوں کو دشمن کے مقابلہ میں ایک ہونے کی نصیحت

۳۷ اِنَّمَا الْيَسْرُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُخْلِقُونَ عَامًّا وَيُحَرِّمُونَ عَامًّا

مینوں کا پیچھے کر دینا کنفیس ایک لیاوتی ہے وہ جو کافر ہیں اس کے ساتھ گمراہ کئے جاتے ہیں ایک سال اسے حلال قرار دینے پر نہیں آتا اس لئے اس کو ہر روز توبہ کرنا

لِيُؤْثِرُوا عَذَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ مُزِينَ لَهُمْ سَوْغَاتِهِمْ وَاللَّهُ لَا

تاکہ ان (میدنیوں) کی گفتی کے مطابق کریں جو اللہ نے حرام کر دیا اور جو اللہ نے حرام کیا ہے اسے حلال قرار دیں ان کو اُن کے بسے کام اچھے معلوم ہوئے ہیں اور اللہ

٣٨ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّرُوا فِي سَبِيلِ

کافر تو م کو بدابیت نہیں کرتا۔ ۱۲۹۔ اے لوگو جو ایمان لائے ہو تمہارا کیا عذر ہے کہ جب تم کو کہا جائے کہ اللہ کی راہ میں

اللَّهُ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ارْجِعِي ثُمَّ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ

نکل پڑو تو تم پر جھل ہو کر زمین کی طرف جھک جاؤ کیما تم آخرت کے بدلے دنیا کی زندگی پر درگرجا نے کو، راضی ہو گئے ہو مگر دنیا کی زندگی

الحَيَاة الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ

کا سامان آخرت کے مقابلہ میں تو غنڈہ راہی ہے ۱۲۹۱

۱۲۹: سنّی سنّی کے معنی تاخیر کرنا یا سچھے ڈال دینا ہیں۔ اور شیعہ حرمت کے سینیوں کا سچھے ڈال دینا ہی جو عرب لوگ کرتے تھے،

۱۲۹۔ نسق۔ نسق کے معنی ناخیر کرنا یا پیچھے ڈال دینا ہیں۔ اور نشینۃ حرمت کے معنیوں کا پیچھے ڈال دینا جو عرب لوگ کرتے تھے، بعض وقت یہ لوگ یوں کیا کرتے تھے کہ اگر جنگ ہو رہی ہو اور حرمت کا مہینہ آجائے تو اسے پیچھے ڈال دیتے یعنی اس کی بجائے کسی پچھلے مہینہ کو حرمت والا قرار دے لیتے بعض اور اغراض کے لئے بھی ایسا کر لیتے تھے۔ اس سے ناواغضوں کو بڑی تکلیف ہوتی تھی اسلئے نسق کو ناجائز قرار دیا گیا۔ اور فرمایا کہ خدا کے حکم میں جب چار ماہ کی حرمت قرار دی گئی تو یہ نسق نہ مٹی یہ پیچھے کا دونوں نے اپنی اغراض کیلئے نہالی۔ اس لئے اب اس کو دور کیا جاتا ہے۔

۱۲۹۷۔ انصاف و انصاف کے لئے صندھی دل، یا بھگت اگر ایک چیز سے ہٹ جانا یا ایک چیز کی طرف تکل ٹپنا مادادہم الامور اور انصاف

۴۷۲ اور جنگ میں غننے کو بھی نصیب کہا جاتا ہے اور نصیب اور نفیس کسی آدمیوں کو کہتے ہیں گویا ان کے لئے باہر نکلتا ممکن ہے (غ) *

اَنَا قَلَمٌ ثَقِيلٌ خِطَّةُ كَيْتَابِهِ بِسْمِ - اَوْ بِحَاسَمِ اَوْ بِعَافِي دُونَ مِثْلِ اِسْ كَا اِسْتَعْمَالِ هُوَ اَوْ اَوْ ثَقِيلُ كَا اِسْتَعْمَالِ اِنْسَانِ

میں اکثر ذمہ کے مقام پر ہوتا ہو کبھی روح پر بھی اور چونکہ اجسام میں ثقیل وہ ہیں جن کا میلان نیچے کی طرف ہوتا ہو جیسے پتھر وغیرہ

اور خیف وہ جنگا میلان اور پکیر طرف ہوا سلتے اتاقل میں اشارہ یہاں لپی کی طرف بھک جانے کی طرف ہر دغا اور ہکا صل ثنا ختم

یہاں سے جنگ تھوڑی اور اسکے متعلق واقعات کا ذکر شروع ہوتا ہے۔ یہ مضمون جب تک کہ میں تیار ہوں، اور اس کی وجہ یہ ہوتی

کہ نبی کریم صلعہ کو سلطنت روم کے متعلق یہ خبریں متواتر پہنچیں کہ وہ عوب پر حملہ کرنا چاہتے ہیں جنگ کے معاملہ میں آپ کا طریقہ

نہایت احتیاط کا تھا جب بھی کسی قوم کی تیاری کی جہاں کو پہنچی آپ عوام اس کے انداز سے ہم روانہ کر دیے تھے۔

موقعہ پر بھی متبادرت خبروں کے پیچھے پر آپ نے تیاری کا حکم دیا۔ اس وقت مسلمانوں کے لئے بہت سی مشکلات کا سامنا تھا۔

اول تو ایامِ خطّے دوسرے ملک شام کی حدود تک ایک بہت سی کتابیں لکھی اور اس سے پیش پانی و درسد و غیرہ

فلت ہی۔ میرے نکل باہل بچتے کاتے کے سے پیار سی اور اس حالت میں اس کو چور کا بیڑا لٹا دیا۔

۳۹ إِلَّا تَنْفَرُوا يَعِزُّ بَكُمْ عَلَىٰ أَيْمَانِهِ ۖ فَاسْتَبِيدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ۚ

اگر تم نہ نکلو تو وہ تم کو درناک رکھ کا عذاب دیگا اور نہ ہادی جگہ دوسرے لوگ لے آئے گا اور تم اس کو کچھ ضرر نہ دے سکو گے اور

۴۰ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ إِلَّا تَنْفَرُوا فَقَدْ أَنْصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا

اللہ ہر چیز پر قادر ہے ۱۲۹ اگر تم اس کی مدد نہ کرو تو یقیناً اللہ نے اس کی مدد کی جب اس کو ان لوگوں نے جو کافر تھے

ثَلَاثِينَ إِذْ هُمْ فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ

دس سال ہیں کہ وہ دین کا دوسرا تھا جب وہ دونوں غار میں تھے جب اُس نے اپنی بیوی کو کہا تم گھبراؤ نہ ہو اللہ ہمارے ساتھ ہے سو اللہ نے

اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ وَآيَاتِهِ يَجْزِيهِمْ وَجْعَلْ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ

اپنی تسکین اس پر اتاری اور ہر کو اپنے لشکروں کی قوت دی بلکہ تم نہ دیکھتے تھے اور ان لوگوں کی بات کو جو کاذب تھے بچا دکھایا

۴۱ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ الْفِرُّوَاقُ خَفَافٌ وَثِقَالٌ

اور اللہ کی بات ہی بلند ہے اور اللہ غالب حکمت والا ہے ۱۳۰ ہلکے اور بھلے نکل پڑو

گرمی کا تھا۔ اور پانچویں مقابلہ عرب کی کسی قوم سے نہ تھا بلکہ ایک منظم سلطنت کی باقاعدہ فوجوں سے مقابلہ تھا جو ہر قسم کے سامان جنگ سے آراستہ تھے اور روم اور ایران کی سلطنتوں سے عرب کے لوگ ہمیشہ خائف رہتے تھے کیونکہ ان کی طاقت کے سامنے عربوں کی طاقت بیچ تھی۔ مگر باوجود ان مشکلات کے مسلمانوں نے بنی کریم صلعم کی آواز پر لبیک کہا۔ اور تیس ہزار آدمی آپ کے بھندے تلے جمع ہو گئے اور کسی نے مشکلات کی پروا نہ کی بلکہ جو لوگ تنگ دست تھے اور سواری کا انتظام ان کیلئے نہ ہو سکا وہ روئے ہوئے پیچھے رہے البتہ منافقوں کی تمیز کا یہ آخری موقعہ آپہنچا تھا۔ اور وہ طح طح کے غلغلہ کر رہے تھے۔ یہ جنگ عیسائیوں سے تھی اور اس لئے اس کے ذکر سے پہلے اپنی کتاب کے ساتھ جنگ کا ذکر بھی آچکا ہے اور بنی کریم صلعم کی جنگوں میں یہ سب آخری جنگ تھی۔ شاید یہ اشارہ تھا کہ آخر کار مسلمانوں کا مقابلہ عیسائیوں سے ہی رہ جائیگا۔ اور یہاں جو انا قدامت الی الاوص کا تو مطلب اس کا یہ نہیں کہ مومن زمین کی طرف جھک گئے تھے بلکہ یہ بطور حث ہے اور خطاب ان لوگوں سے ہے جو زائمنہ سے دعویٰ ایمان کرتے تھے جیسا کہ آیت ۴۰ میں الانصہرہ سے ظاہر ہے کیونکہ مومن نہ دیکھتے تھے۔

۱۲۹ یہ عذاب منافقین کو ہی ملا جس سے معلوم ہوا کہ یہاں خطاب منافقوں سے ہی ہے اور انصہرہ کا شیعہ یعنی جنگ کے لئے تمنا سے نہ نکلنے سے اللہ تعالیٰ کا اور اس کے دین کا کچھ نقصان نہ ہو گا۔

۱۳۰ غار غار غار سے ہو۔ اور خود ہر چیز کی گہرائی کو لکھتے ہیں اور اسی سے پہاڑ کی غار اور مغار اور مغارۃ بھی غار کی طرح ہوا اور مغارات (التوبہ ۵۵) اور پانی کے بہت گہرائی میں چلے جانے پر بھی بولا جاتا ہے اصحاب ما وکم غور اللیلۃ ۱۳۰ اور اسی سے خود کسی چیز میں فکر کرنا ہو دل،

غور غار۔ مغار

اس آیت میں مسلمانوں کو توجہ دلائی ہے کہ اللہ تعالیٰ کیسی کیسی مشکلات کے وقت میں اسلام کی نصرت کرتا رہا ہے اور بنی کریم صلعم کی انتہائی نیکی کا نقشہ پیش کر دکھایا ہے کہ مخالفین اسلام تو اس وقت بھی اسلام کو نیست و نابود نہ کر سکے تو اب

وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

اور اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانتے ہو ۱۲۹

مومنوں کو کیا خوف ہو جب اسلام اس قدر پھیل چکا ہو +

ہجرت کہ وہاں تہذیب و
حضرت ابو بکر کی رفتار

وہ واقعہ جس کا یہاں ذکر ہو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کو ہجرت کا واقعہ ہے جس کی طرف اذخر حہ الذین کفروا میں اشارہ ہے یعنی کافروں کی وجہ سے آپ کو نکلنا پڑا آپ کے قتل کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ قاتلوں کا جھٹکا آپ کے گھر کا محاصرہ کئے ہوئے کھڑا تھا۔ اس حالت میں آپ ان کے درمیان سے نکلے ہیں۔ اور سیدھے حضرت ابوبکر کے پاس پہنچے ہیں۔ اور یہ دونوں ساتھی رات کی تاریکی میں نکلے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب صحابیوں کو ایک ایک کر کے اپنے سے پہلے رخصت کر دیا تھا سوائے حضرت علی اور حضرت ابوبکر کے۔ ان میں سے حضرت علی تو آپ کے بستر پر لیٹ رہے اور ان کے پیچھے رہنے کی عرض یہ تھی کہ انا تین فیروہ ادا کریں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ تھیں اور حضرت ابوبکر کو آپ نے ہجرت میں ساتھی بنانے کے لئے چنا ہوا تھا۔ حضرت ابوبکر آپ سے بار بار روایات کرتے رہتے تھے اور آپ فرماتے تھے کہ ابھی ہجرت کی اجازت مجھے نہیں ملی۔ آخر وہ وقت آیا تو آپ حضرت ابوبکر کو ساتھ لیکر نکلے جس کی طرف ثانی اثین میں اشارہ ہوا اور حضرت ابوبکر کی علوم مرتبت پر شاہد ہو تیسرا مرتبہ اذہا فی الغار کا بیان کیا ہے۔ یہ غار فوراً جو مکہ سے کوئی تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ رات کے وقت غار میں جا کر چھپنا اس قدر خطرات سے پرہیز اور غار بھی نہایت بے آباد و سنسان مقام میں جاں انسان کا گزر نہیں حضرت ابوبکر اس غار میں بچے و خلی ہوئے اور اس کے سارے سوراخوں وغیرہ کو بند کیا اور لٹکے پھر کر اندر سے صاف کیا تب اس بات کا اطمینان کر کے کہ کوئی مووی جانور اندر نہیں آئے گا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اندر داخل ہوئے دیا اور اس تاریک پر خط جگہ میں یہ دونوں ساتھی چھپے۔ آخر کار ردن چڑھا کفار کو پتہ لگا ہر طرف تلاش شروع ہوئی سرانغ غار کے منہ تک پہنچا اور حضرت ابوبکر نے اوپر پاؤں کی آہٹ مٹنی تو آپ کو نہانے لے بلکہ اپنے اس پیارے رفیق کے لئے جس کی خاطر سب کچھ قربان کر رکھا تھا۔ فکر ہوا کہ اب گریزی کوئی جگہ نہیں۔ دو آدمی غار کے اندر ہیں اور دشمنوں کا جگمگا اس کے منہ پر اس حالت میں وحی آئی کہ تم لوگ اس کی تسکین کا مہم دیتی ہو۔ ہم وہ نہیں بلکہ اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ کیا عجیب شان خداوندی ہے کہ ایک گڑھی غار کے منہ پر جالاتن دیتی ہو اور تلاش کرنے والے سرانغ رسائی کرتے ہوئے غار کے منہ تک پہنچتے اور وہاں سے جالا دیکھ کر واپس ہو جاتے ہیں۔ گڑھی کا جالا جو ادھن الیوت ہر وہ کام دے جاتا ہو جو ایسے اوقات میں بڑے بڑے مضبوط قلعے نہیں دے سکتے۔ یہ نصرت الہی کا نظارہ تھا +

ایدا کا بھونڈا نہ ترو دھائیں یا تو اشارہ اس وقت نزول ملا کہ کی طرف سے جنہوں نے آنحضرت اور ابوبکر کو تسکین دی اور با بعد میں جنگوں میں نزول ملا کہ کی طرف اشارہ ہو کلمۃ اللہ بن کھڑا یا کافروں کی بات یہ تھی کہ اسلام کو نیست و نابود کر دیا جائیگا کلمۃ اللہ اسلام کے غلبہ کی پیشگوئیاں تھیں +

فضیلت ابوبکر

خطاب ثانی اثین میں۔ ان اللہ معنا میں حضرت ابوبکر کی فضیلت پر صریح دلیل ہو۔ اہل تشیع کو اس کی بڑی پجرتاؤ ہیں کہ نبی ہیں اللہ کی محبت جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی اس میں حضرت ابوبکر بھی شامل ہیں۔ حضرت ابوبکر کی نصرت کو اللہ تعالیٰ اپنی نصرت قرار دیتا ہو +

خفاف ثقیال

خفاف ثقیال کا ہونا اور بوجھل ہونا کسی طرح سے ہو سکتا ہے اس لئے ان الفاظ کی کئی تاویلات کی گئی ہیں ابن جریر کہتے ہیں کہ خفاف یا ہلکا ہونے میں ہر وہ امر شامل ہے جسکی وجہ سے ٹھکانا سہل ہو جیسے قوت بدن صحت جسمانی جوانی کی عمر فراخی مال شغل سے فراغت سہواری کا ہونا اور اس کے خلاف جو کچھ ہو۔ وہ ثقیال میں داخل ہے جیسے ضعف جسمانی کمزوری۔ بیماری۔ بڑھا پائنتگی مال۔

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمْ ۝۲۲

اگر نادمہ جلد ملنے والا اور سفر میاں نہ ہوتا تو ضرور تیرے پیچھے ہو جیتے لیکن مشقت کا سفر انہیں بہت دور کا

الشَّقَّةُ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا خَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ۝۲۳

معلوم ہوا اور اللہ کی قسمیں کھائیں گے کہ ہم میں طانت ہوتی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ نکلتے اپنے آپ کو ہلاک کر رہے ہیں

وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاِبُونَ ۝ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ ۝۲۴

اور اللہ جانتا ہے کہ وہ یقیناً جھوٹے ہیں ۱۲۹۵ اللہ تجھے معاف کرے تو نے کیوں ان کو اجازت دی یہاں تک کہ جو کچھ

لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمُ الْكَذِبِينَ ۝ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ ۝۲۵

تجھے وہ سچے لگے الگ ہو جاتے اور تو جھوٹوں کو بھی جان لیتا ۱۲۹۶ جو اللہ اور کچھ دن پر ایمان لاتے ہیں وہ

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۝ وَاللَّهُ عَالِمُ ۝۲۶

تجھ سے اجازت نہیں مانگتے کہ اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد نہ کریں اور اللہ شفیقوں کو

بِالْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۝۲۷

خوب جانتا ہے وہی تجھ سے اجازت چاہتے ہیں جو اللہ اور کچھ دن پر ایمان نہیں لاتے

وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝

اور ان کے دل شک میں پڑ گئے ہیں سو وہ اپنے شک میں تردد میں پڑے ہوئے ہیں

صورتِ معاش کا نہ ہونا وغیرہ مطلب یہ کہ جب ضرورت آپڑے تو جس حال میں بھی ہو مل پڑو *

۱۲۹۵ عَرَضٌ - عَرَضٌ چڑائی یا وسعت کو کہتے ہیں اور عَرَضٌ وہ ہے جسے ثبات نہ ہو اسلئے حدیث میں آتا ہُوَ الدُّنْيَا عَرَضٌ

حاضر پس عرض سے مراد تھوڑی دیر رہنے والا منافع یا مال دنیا ہی تریں دن عرض الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَرِيدُ الْآخِرَةَ (الانفال: ۶۷) یَا حُنَّاءُ دُنْ عَرَضٌ هَذَا الدُّنْيَا (الاعراف: ۱۶۹) (غ) *

الشَّقَّةُ - وہ جانبِ چپکے پہنچنے میں مشقت اٹھانی پڑے اور شِقِّی کے معنی مشقت ہیں الا لَشَقِّی الْاِنْفُسِ (غ) *

ایمان ان لوگوں کا ذکر کریں جو پیچھے رہ گئے یعنی منافقین چنانچہ ایک طرف لَانْبِعُولُکَ صَافِ تَبَانَاہِ دوسری طرف ان کا جھوٹی قسمیں

کھانا اور پھر انکے کوع کا مضمون سب اس پر گواہ ہیں کہ اس رکع میں منافقوں کا ذکر ہے *

۱۲۹۶ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ - یہ کلمہ بعض وقت صرف محبت اور تعظیم کے لئے بولا جاتا ہے (د) ایسا ہی موقع یہاں ہر جنگِ تہوکی

کی مشکلات کو دیکھ کر منافقوں نے جو ہمیشہ جنگوں میں پیچھے رہ جاتے تھے عذر پیش کر کے نبی کریم صلعم سے اجازت مانگی آپ

میں اس قدر حیا تھی کہ آپ نے ان کا پول کھولنا پسند نہ کیا اور ان کو اجازت دیدی - یہ اجازت دینا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کے خلاف

عرض

شَقَّة - شق

عفا اللہ عنک

۴۶ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ

اور اگر ان کا نکلنے کا ارادہ ہوتا تو اس کے لئے سامان ہیا کرتے لیکن اللہ نے ان کا اٹھنا ناپسند کیا سو ان کو روک دیا اور کہا گیا

۴۷ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ۝ لَوْ خَرَجُوا فِئَكُمْ مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُفْعُوًا

بیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھ جاؤ ۱۲۹۷ اگر تم میں دل کر نکلتے تو تم میں سوائے فساد کے کچھ نہ بڑھاتے اور تمہارے اندر تمہارے

خَلَلَكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ ۚ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْظَّالِمِينَ

لئے دکھ چاہتے ہوئے چنکیاں پھیلاتے پھرتے اور تم میں ان کے جاسوس بھی ہیں اور اللہ ظالموں کو خوب جانتا ہے ۱۲۹۸

نہ تھا۔ بلکہ محض ایک طبعی حیا کی وجہ سے۔ اور وہ حقیقت ایک نہایت بلند مقام اخلاق تھا جس کو ظاہر کرنے کے لئے یہ فرمایا۔

گویا آپ میں صفت عفو اس قدر غالب ہو کہ اس پر ارشاد ہوتا ہو کہ اللہ تجھے بھی معاف کرے یعنی جیسا معاملہ تو لوگوں سے کرتا ہو

ایسا ہی اللہ تجھ سے کرے اس میں صدور گناہ کا وہم بھی نہیں پایا جاتا۔ ہاں یہ فرمایا کہ اب موقعہ آچکا تھا کہ یہ منافق الگ ہو جائے

روح المعانی میں علی بن الجہیم کا شعر متوکل کی روح میں نقل کیا ہے جس میں یہی لفظ آتے ہیں عفا اللہ عنک، وصدیث میں ہر کسبہ کی

صلح نے فرمایا لفلان عفت من يوسف عليه السلام وکرمه وصدوره واللہ تعالیٰ یغفر لکم حسین سئل عن البقعات العجات

والسکات یغفر یوسف علیہ السلام پر ورا کے کرم اور صبر تعجب ہو اور ارشاد ان کو بخشنے جب ان سے دُلی اور بولی کا بیوں کے متعلق

سوال کیا گیا۔ یہاں ذکر ان کے کرم و صبر کا ہو۔ اور ساتھ دعا ہے مغفرت ہو مطلب یہی ہر کس طرح اس نے مغفرت سے کام لیا۔

اللہ اس سے مغفرت کرے +

۱۲۹۶ اَعْدُوا عُدَّةَ دُونُوں کا مادہ عَدَّ دہر اور چونکہ ہمتوں کو بھی گننے کی ضرورت پیش آتی ہے اسلئے کثرت پر بھی اس کا استعمال

ہوا ہو ذلت کے استعمال کیلئے دیکھو ۱۲۹۷ اور اَعْدُوں کے معنی ہیں ایک چیز کو ایسا بنایا کہ دوسرا اس کو شامیں لائے اور حسب

حاجت لے لے۔ اعداء الکافین (البقرة ۲۴۴) واعداءہم جنات التوبة (۱۰۰) اعداء جہنم للکافین (الکہف ۱۰۲) +

جو سب تیار کرنے کے معنی میں ہیں اور عُدَّة وہ شے کثیر ہو گئی جائے مال ہو یا ہتھیار (غ) +

ثَبَّطَ ثَبَّطَ کے معنی ہیں روک دیا یا ایک چیز سے ہٹا دیا +

مطلب یہ ہو کہ ان کا ارادہ کبھی جنگ کے لئے نکلنے کا ہوا ہی نہیں اور اس پر قرینہ یہ ہو کہ انہوں نے کوئی تیاری ہی

نہیں کی ہاں اللہ تعالیٰ کو بھی ان کا نکلنا ناپسند ہی تھا کیونکہ ان سے بوجہ انکی ولی بیاری کے بجائے فائدہ کے نقصان ہوتا تھا

نہ اٹھنا اور ان کا رک رہنا ان کا اپنا فعل ہو مگر اس کو منسوب اللہ تعالیٰ کی طرف کیا ہو کیونکہ ان کے کسی پہلے فعل پر بطور منزل

کے اللہ تعالیٰ نے ہی یہ نتیجہ ترتیب کیا ہو انکے نکلنے سے کیا نقصان ہوتا وہ اگلی آیت میں بیان کیا ہو +

۱۲۹۸ اَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ ۝ وَضَعُکُمْ کے معنی رکھنا اور جگہ اور کے تیز چلنے پر بولا جاتا ہو (غ) اَوْضَعُ اس کو تیز چلایا اور تیز چلنے کے

معنی میں بھی آتا ہو خِلَال ۝ خِلَل کی جمع ہے دو چیزوں کے درمیان خالی جگہ (غ) اَوْضَعُوا کا مفعول تامم مقدر ہو یعنی

چنکیاں یا اَوْضَعُوا بَالْتَمِزِکُمْ اور معنی ہیں مَقْعُودًا سَطَّکُمْ بَالْتَمِزِکُمْ +

سماعون ہم یعنی ان کی خاطر سننے والے یا اس غرض کے لئے بات سننے والے کہ ان کو پہنچائیں۔ جاسوس +

چونکہ فی الواقع یہ لوگ مسلمانوں کی تباہی چاہتے تھے۔ اسلئے اگر وہ نکلنے تو فساد پھیلاتے کی ہی کوشش کرنے پس ان کا

سماع

وضع۔ اوضع

خلل

تشبیہ

عُدَّة

اعداد

عد د

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ ۷۸

یقیناً انہوں نے پہلے بھی فتنہ میں ڈالنا چاہا تھا اور میرے لئے تدبیریں کرتے رہے یہاں تک کہ حق آگیا اور اللہ کا حکم

أَمَرَ اللَّهُ وَهُمْ كَرِهُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ ائْذَنْ لِّي وَلَا تَنْتَهِني الْا ۷۹

غالب رہا اور وہ برا ماننے ہی رہے ۱۲۹ اور ان میں سے وہ بھی ہے جو کہتا ہے مجھے اجازت دیجئے اور مجھے دکھ میں ڈالنے دیجو

فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمِيطَةٌ ۖ يَا كَافِرِينَ ۝ اِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ ۵۰

دکھ میں تو یہ پڑ ہی گئے اور دوزخ یقیناً کافروں کا احاطہ کئے ہوئے ہے ۱۳۰ اگر تجھے بھلائی پہنچے انہیں

تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا ۵۱

برا لگتا ہے اور اگر تجھے تکلیف پہنچے کہتے ہیں ہم نے اپنا کام پہلے ہی ٹھیک کر لیا تھا اور وہ پھر جاتے ہیں اس حال پر

وَهُمْ فَرِحُونَ ۝ قُلْ لَّنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ۖ هُوَ مَوْلَانَا ۖ وَعَلَى اللَّهِ ۵۱

کہ وہ خوشیاں منا رہے ہیں کہہ دے ہم کو ہرگز کوئی تکلیف نہیں پہنچ سکتی مگر وہی جو اللہ نے ہمارے لئے لکھ رکھی ہے وہ ہمارا آقا اور مالک ہے

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ هَلْ تَرَى صَوْنَ بَنِي الْأَحْدَى الْحُسَيْنِيِّ ۵۲

مومنوں کو جو ہوسہ رکھنا چاہتے ہیں ۱۳۱ کہو تم ہمارے حق میں دیکھ لا بیٹوں میں سے کسی ایک کا انتظار کرتے ہو

نہ نکلتا بہتری کا موجب ہی تھا۔ گو ان کا فیصلہ مستحسن نہیں +

۱۲۹ قُلُوبُكَ الْأُمُورَ تَقْلِبُ الْأُمُورَ یعنی امور کے پیر پھیر کے معنی محاورہ میں تدبیر پردہ، کیونکہ تدبیر میں معاملات کے

سب پہلوؤں پر غور کیا جاتا ہے۔ مراد ان کی منصوبہ بازیاں اور سازشیں ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کرتے رہتے تھے +

امرا اللہ جو اللہ نے پہلے فرما دیا تھا، اللہ کا حکم۔ وہی آخر کار غالب رہا +

۱۳۰ روایت ہے کہ بعض منافقوں نے یہ عذر بنا لیا کہ عیسائیوں کی عورتیں خوبصورت ہیں ہم ان کے ساتھ جنگ کرنے

جائینگے تو ان کی وجہ سے فتنہ میں پڑینگے لیکن یوں بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ آپ کے ساتھ نکلنے سے مال و غنیاں ہلاک

ہو جائینگے ہمیں اس تکلیف میں نہ ڈالئے۔ جواب میں فرمایا وہ کون ہیں تو اسے افعال سے پڑچکے ہیں یعنی اس دنیا پر

بھی دکھوں میں مبتلا ہونگے اور پھر جہنم آئندہ زندگی میں ہے +

۱۳۱ یعنی تم ہم کو مصیبت پہنچا سکتے ہو مگر قادر نہیں مگر چونکہ بعض مصائب انسان کی ترقی کے لئے ضروری ہوتی ہیں اس لئے

فرمایا کہ ایسی مصائب جو اللہ نے ہمارے لئے تقدیر کر رکھی ہیں ان کو ہم خوشی سے اٹھائے کو تیار ہیں کیونکہ وہ ہماری بہتری

کا موجب ہیں جو مولانا میں اسی طرف اشارہ ہے +

تقلیب الامور

وَلَنْ نَّتْرِكَ بِكُمْ أَنْ يَصِيبَكُمْ اللَّهُ بَعْدَ إِبْرَائِيلَ أَوْ يَأْتِيَكُمْ بِكَافَّةٍ فَتَوَلَّوْا

اور ہم تمہارے حق میں انتظار کرتے ہیں کہ اللہ تم پر کوئی عذاب دیا، اپنی طرف سے لائے یا ہمارے ہاتھوں کو سوا انتظار کرو

۵۳ إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ۚ قُلْ أَتَفْقَهُوا طُوعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يَتَقَبَّلَ مِنْكُمْ

ہم بھی تمہارے ساتھ انتظار کر رہے ہیں ۱۳۰۱ کہ دے خوشی سے خرچ کرو یا ناخوشی سے تم سے ہرگز قبول نہ کیا جائیگا

۵۴ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۚ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُمْ نَفَقَتَهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ

کیونکہ تم نافرمان قوم ہو ۱۳۰۲ اور کوئی چیز انکے حق میں مان نہیں ہوئی کہ ان کے کئے ہوئے خرچ ان کو قبول کر جائیگا

كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا

اس کے کہ وہ اللہ کا اور اس کے رسول کا انکار کرتے ہیں اور نماز کو نہیں آتے مگر اس حال میں کہ وہ سست ہوں اور خرچ

يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَسِرْهُونَ ۚ

نہیں کرتے مگر اس حال میں کہ وہ ناخوش ہوں ۱۳۰۳

مسلمانوں کیلئے دیکھا

۱۳۰۲ احزاب الحسینیین - دو بھلائیوں میں سے ایک منافق کبھی تو خیال کرتے تھے کہ مسلمان اپنے دشمنوں کے ہاتھ سے مارے جائینگے کبھی ضرورتوں کو دیکھ کر سمجھتے تھے کہ کامیاب ہو جائینگے ان دونوں باتوں کو مسلمانوں کے حق میں بھلائی فرمایا اس لئے کہ اگر کفار کے ہاتھ سے مارے جائیں تو بہر حال مقصد زندگی تو حاصل کر لیا کہ حق کی خاطر اپنی جانیں دیں - نتیجہ تو پھر بھی اچھا ہوا - اور یا نصرت الہی کے ساتھ حق پھیل گیا اور کامیاب ہو گئے تو یہ بھی بھلائی ہے - دنیا کے مال کی خاطر دنیا کی عزت کی خاطر دنیا کی حکومت کی خاطر وہ جنگ نہ کرتے تھے جو ان کا مارا جانا حصول مقصد زندگی کے منافی ہوتا لیکن بالمقابل منافقوں کے لئے عذاب ہی تھا کیونکہ اگر مسلمان مارے بھی جائیں تو بھی منافقوں کو اس سے فائدہ نہ تھا بلکہ ضرور تھا کہ وہ اپنے اعمال بد کی سزا پاتے - یہ عذاب من عند ہے اور اگر مسلمان کامیاب ہوں تو پھر جو کچھ منصوبے مسلمانوں کی تباہی کے منافقوں نے کئے ضرور تھا کہ ان کی پاؤں میں سزا پاتے - اس کی طرف بایدینا میں اشارہ ہے +

۱۳۰۳ منافق کھلی مخالفت تو کرنے سکتے تھے اس لئے کچھ نہ کچھ مال بھی ان کو خرچ کرنا پڑتا تھا اور بعض وقت جنگوں میں بھی شمول پڑتا تھا مگر چونکہ خلاص نہ تھا اللہ کے ہاں ان اعمال کی قدر کوئی نہ تھی +

نازیب سستی

۱۳۰۴ نہ اللہ سے کوئی تعلق - کیونکہ ناز بھی مجبوری کی پڑھتے ہیں - نہ مسلمانوں سے حقیقی تعلق کیونکہ خرچ اخلاص سے نہیں کرتے بلکہ محض بجا لت مجبوری کہ اپنے آپ کو ظاہر مسلمان کرتے ہیں یہی بات ان کے نفقات کے ذوق قبول ہونے کا موجب ہو گئی - کیونکہ قسبول اخلاص ہوتا ہے - اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نازیب سستی یعنی ایسی حالت کہ انسان بوجھ سمجھ کر ناز پڑھے علامت نفاق ہے +

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ

اور کہتے اللہ ہمارے لئے ہے ہر اللہ اپنے فضل سے اور اس کا رسول (اور بھی) ہم کو دے گا ہم تو اللہ کی طرف ہی

رَاغِبُونَ ۝ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ

ع
۱۲۷
مصدقوں کی ایذا رسانی

ذرت رکھنے والے ہیں ۱۲۷ صدقات صرف ناداروں کے لئے ہیں اور مسکینوں کے لئے اور کارکنوں کے لئے، جو ان صدقات پر

الْمَوْلَىٰ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ الْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً

ان کے لئے جو کچھ اپنی تالیف قلوب فروری پر اور غلاموں کے آزاد کرنے اور قرضداروں کیلئے، اور اللہ کی راہیں خرچ کرنے کیلئے، اور سائبر کیلئے، یہ اللہ کی

مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ۝ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْتُونَ النَّبِيَّ

سے ضروری ٹھہرا گیا ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے ۱۲۸ اور ان میں سے وہ لوگ ہیں جو نبی کو ایذا دیتے ہیں

۱۲۷ مطلب یہ ہے کہ اسلام کی اصل غرض کوئی مال لوگوں کو دینا تو نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا کرنا اور اسکی رضا کی طرف

قدم بڑھانا ہی ہیں ان کو چاہئے تھا کہ اصل غرض کو مقدم رکھتے۔ اُس اسلام نے دنیوی زندگی کے لئے بھی اعلیٰ درجہ کے اصول قائم کر دیئے

ہیں مگر انکے غریبی کی خبر گیری ہی سو وہ بھی ہوتی رہتی ہی مگر جس شخص نے مال کو ہی زندگی کا مقصد قرار دے لیا وہ اصل راہ کو چھوڑ کر دھڑل گیا۔

صدقة

۱۲۸ صدقات۔ صدقہ وہ ہے جو انسان اپنے مال سے قرب حاصل کرنے کیلئے خرچ کرے اور اصل میں صدقہ اسے کہا جاتا ہے جو

بطور تطیع دیا جائے یعنی اپنی خوشی سے یا نفل کے طور پر اور جس کا وینا واجب ہو اسے زکوٰۃ کہا جاتا ہے لیکن بعض وقت بلحاظ اصل معنی

کے زکوٰۃ کو بھی صدقہ کہا جاتا ہے جب اس کا دینے والا صدق کا طالب ہو جیسے خد میں اموالہم صدقة تظہرہم وتزکيہم ہا

(۱۰۳) یہاں بھی زکوٰۃ ہی مراد ہے (غ) کیونکہ جو نفل صدقات ہوں وہ ہر انسان جس طرح چاہے دے سکتا ہے معین تقسیم اسی کی ہوتی

ہی جو بیت المال میں داخل ہو اور یہ زکوٰۃ ہی ہے +

خرچ زکوٰۃ کی مدت

منافقوں کی ایذا رسانی کا ذکر کرتے ہوئے پچھلے ربع کے آخر فرمایا تھا کہ ان میں سے کچھ ایسے ہیں جو مال زکوٰۃ کی تقسیم میں

آنحضرت صلعم پر طعن کرتے ہیں کہ فلاں کو دیا فلاں کو نہ دیا اسلئے یہاں بتایا ہے کہ زکوٰۃ صدقات سے یہاں خاص مال زکوٰۃ

ہی مراد ہے۔ کیونکہ یہی صدقات بیت المال میں جمع ہوتے تھے اور انہی کی تقسیم پر طعن ہو سکتا تھا، کی تقسیم کس طرح ہو۔ اس خرچ

کی یہاں آٹھ مدت بیان کی ہیں۔ پہلے فقرا یعنی نادار لوگ۔ دوسرے مسکین جو گو بالکل نادار تو نہ ہوں مگر بغیر امداد اپنی روزی مگا

فقیر و مسکین میں فرق

کے قابل نہ ہو سکیں مثلاً اہل حرفہ کے لئے خاص ہتھیار۔ طالب علموں کے لئے ذرائع حصول علم کا مہیا کرنا وغیرہ امام شافعی نے فقیر

اور مسکین میں اسی کے قریب قریب فرق بیان کیا ہے وہ کہتے ہیں فقیر وہ ہے جسکے پاس نہ مال ہو نہ اسکے ہاتھ میں کوئی کسب ہو اور مسکین

وہ ہے جسکے پاس مال یا کسب تو ہو مگر اس کی ضروریات کیلئے ملتی نہ ہو اس پر انہوں نے قرآن کریم کی آیت داما السفیضة فکانت

لمساکین (الکھفہ)۔ ۷۹ کو پیش کیا ہے کیونکہ جسکے پاس کشتی تھی وہ نادار نہ تھے تیسرے وہ لوگ جو صدقات کے انتظام پر متبعین

عالمین

مؤلفۃ القرآن

ہو یا جیسے مال زکوٰۃ جمع کرنے والے اسکے تقسیم کرنے والے جو تھے مؤلفۃ القلوب یعنی ایسے لوگ جسکے دلوں سے تنفرد و کرنا مقصود

اور انکے دلوں کو حق کی طرف مائل کرنا ہو۔ روح المعانی میں ہے کہ اس میں تین گروہ آتے ہیں اول ایسے لوگ جو اسلام نہیں

لائے اور انکو اسلام کے قریب لانے کی ضرورت ہے انکو مال دینے کی غرض یہ نہیں کہ پیسوں سے ان کا ایمان خریدا جائے ایسے

وَيَقُولُونَ

اور کہتے ہیں

ایمان کو اسلام ایک لکھ کیلئے نہیں چاہتا بلکہ مطلب یہ ہے کہ حصول تعلیم اسلام کے لئے یا اسلام سے واقفیت حاصل کرنے کیلئے ان کو مدد دینے کی ضرورت ہے تو دی جائے دوم وہ لوگ جو ایمان لے آئے ہیں مگر ان کا ایمان ابھی کمزور ہے یعنی نو مسلموں کی امداد اور ان کو تعلیم اسلام میں مضبوط کرنا سوم وہ لوگ جنکے شر سے اسلام کو بچانا مقصود ہو۔ پانچویں فی الواقع جسکے معنی گردنوں کا آزاد کرنا ہیں۔ اور یہ تین طرح پر ہو سکتا تھا اول یہ کہ حکومت کی طرف سے ان لوگوں کی امداد کی جائے جو غلامی کی حالت سے نکلتا تھا ہیں۔ کیونکہ اسلام نے غلام کو یہ حق دیا تھا کہ وہ اپنے مالک سے مکاتہ کر لے لیکن اس کی آدوی مشروط ہوا سب سے پہلے ایک خاص رقم مالک کو جمع کر کے دے تو اس میں امداد دینا یا اس رقم کا مہیا کر دینا حکومت کا فرض ٹھہرا یا کہ وہ بیت المال سے ان لوگوں کی امداد کرے۔ دوم یہ کہ حکومت خود مالکوں سے غلام خرید کر ان کو آزاد کرے۔ سوم یہ کہ اس سے اسیران جنگ کا فدیہ ادا کیا جائے۔ وہ اسیران جنگ ظاہر ہے کہ دشمن قوم میں سے اور پھر غیر مسلم ہونگے یہ تعلیم اسلامی کی وسعت ہے۔ چوتھے قرضداروں کا قرضہ ادا کرنے کیلئے یا جن پر جرمانہ ہو گیا ہو ان کا جرمانہ ادا کرنے کیلئے۔ ساتویں فی سبیل اللہ یعنی ہمارے کیلئے خواہ وہ ہمارے قلمی ہو یا سیفی۔ کفار کے حلوں سے اپنے مذہب کو محفوظ رکھنے کیلئے اور اصول حقہ کو کافروں میں پھیلانے کیلئے۔ خدا کی راہ میں جہاد کرنا۔ کونال زکوٰۃ لینا جائز ہے گو وہ غنی ہو کیونکہ اس کی غرض اس مال کو دشمنوں کے مقابلہ میں خرچ کرنا ہے۔ آٹھویں مسافر کے لئے۔ کیونکہ اپنے گھر سے یا ہزارہ بھی فلس کے حکم میں ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ مراد اس سے ایسا مسافر ہے جو محتاج امداد ہو۔

غلاموں کا آزاد کرنا

بندہ

جہاد سیفی یا سیفی کرنا والا ہے

مسافر

فرض زکوٰۃ سے سبیل کی عقلیت

تقسیم دولت کا مسئلہ

بیت المال کی ضرورت

تعلیم اشاعت اسلام اور پر زکوٰۃ کا خرچ کرنا

فرض زکوٰۃ ایک ایسا فرض تھا جو مسلمانوں کی ساری قومی ضروریات کا متکفل ہو سکتا تھا مگر آج اس کی یہ حالت ہے کہ اول تو مسلمان مال زکوٰۃ ادا نہیں کرتے ہیں تو اس کے ایک جگہ جو ضروریات قومی پر خرچ ہونے کا کوئی انتظام نہیں بلکہ عموماً اپنے اپنے طور پر اور اکثر اوقات غیر متحق لوگوں میں وہ مال تقسیم ہو کر اصل غرض اس فرض کی ضابطہ ہو جاتی ہے۔ فرض زکوٰۃ ایک ایسا اعلیٰ درجہ کا انتظام تقسیم دولت ہے کہ جسکے نہ ہونے کی وجہ سے یورپ کو طح کی مصائب کا سامنا کرنا پیش ہر جن مصائب کا علاج سوائے زکوٰۃ کے اور کچھ نہیں۔ اور سوشلزم اور بولشویزم جن دھوکہ دینے والے خیالات ہیں جو علی رنگ میں کبھی قائم نہیں ہو سکتے تقسیم دولت کے مسئلہ میں یورپ کو جو سب سے بڑی شکل پیش آئی ہے وہ یہ ہے کہ دولت کا رجحان یہ ہے کہ چند ہاتھوں میں زیادہ مقدار میں جمع ہوتی چلی جائے اور بیشتر حصہ نسل انسانی میں غربت یا مسکنت کی حالت رہے یا ایسی حالت کہ بشکل بولشوی گزر کر لے کے قابل ہوں۔ اس کا علاج اسلام نے طح طح کے رنگوں میں کیا ہے انہی علاجوں میں سے ایک علاج زکوٰۃ ہے کہ غنیان کی دولت میں سے ہر سال چالیسواں حصہ نکل کر غریب میں تقسیم ہوتا ہے دوسرے دو علاج ایک تقسیم وراثت ہے اور دوسرا مال غنیمت سب مسلمانوں کے کل قومی کام آج صرف ایک فرض زکوٰۃ کے قیام پر ہو سکتے ہیں بشرطیکہ اسکے جمع کرنے کا کوئی انتظام ہو۔ قرآن کریم نے تو زکوٰۃ کو ایک جگہ جمع کرنے کی ضرورت یہاں تک مقدم کی ہے کہ اخراجات زکوٰۃ میں ایک مخصوصیت سے کارکن زکوٰۃ کی قائم کر دی ہے جس پر خرچ کرنا ضروری ٹھہرایا ہو۔ گو یا قرآن کریم کوئی حالت زکوٰۃ ایسی فرض نہیں کرتا کہ ہر شخص اپنی زکوٰۃ آپ ادا کرے بلکہ اس کا قومی بیت المال میں جمع ہونا اور پھر دلوں سے تقسیم ہونا ضروری ہے کاش مسلمان اس طرف توجہ کریں۔ پھر مسلمانوں کی سب سے بڑی دو قومی ضرورتیں اس وقت ہیں ایک اشاعت اسلام دوسرے تعلیم ہر قسم کی۔ سو یہ دونوں کام زکوٰۃ کے مصارف میں داخل ہیں اور آج اگر زکوٰۃ کا روپیہ ایک جگہ جمع ہو تو مسلمانوں کے یہ دونوں کام عمدہ طور پر سرانجام پاسکتے ہیں۔ اشاعت اسلام پر تو آج زکوٰۃ کا روپیہ باطل صرف نہیں ہوتا کیونکہ اس کا کوئی قومی انتظام ہی مسلمانوں

هُوَ أَذِّنْ قُلْ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ

یہ کان دکھا ہے کہ اسے ہماری بھلائی کے لئے ہی کان دھرتا ہے اور ایمان لانا ہے اور مومنوں کی بات کو ماننا ہے اور ان لوگوں

لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

الثالثة

کے لئے رحمت ہے جو تم میں سے ایمان لائے اور جو لوگ اللہ کے رسول کو اپنا دشمن بن گئے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے ۱۳۱

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا بِكُمْ إِنْ كَانُوا

ہماری جگہ پر قسمیں کھاتے ہیں تاکہ تم کو خوش رکھیں اور اللہ اور اس کا رسول زیادہ حق دار ہیں کہ اس کو راضی کریں اگر وہ

مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ

۶۳

مومن ہیں ۱۳۱ کیا ان کو معلوم نہیں ہوا کہ

لے نہیں رکھا۔ حالانکہ فی سبیل اللہ کا لفظ خصوصیت سے اشاعت اسلام کے لئے موجود ہے اور تعلیم پر مشاغلہ کا معنی نہیں مگر میں کہتا ہوں کہ اگر غنیا سے تعلیم کی فیس لی جائے اور تعلیم کا خرچ کل زکوٰۃ سے ادا کیا جائے تو اس طرح زکوٰۃ کا مصرف صرف غیر غنیا کیلئے رہ گیا اس میں کوئی محذور لازم آتا ہے اور حصول تعلیم زکوٰۃ کہ اس کا خرچ عموماً غیر غنیا کے لئے ہو قائم رہ گیا۔ اور ظاہر ہے کہ بیشتر حصہ مسلمان آبادی کا بظاہر ضرورت تعلیم مساکین میں داخل ہے۔

یتامیٰ اور زکوٰۃ

بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ یتامیٰ پر زکوٰۃ کا روپیہ خرچ نہیں ہو سکتا۔ یہ انہوں نے اس سے قیاس کیا ہے کہ یتامیٰ کی مدد صرف زکوٰۃ میں نظر نہیں آتی حالانکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ یتامیٰ غنی بھی ہوتے ہیں اور فقیر بھی اسلئے یتامیٰ کی مدد قائم کرنا درست نہ تھا۔ ہاں جو یتیم فقرا یا مساکین یا اور کسی مد میں آتے ہوں وہ اس مد کی ذیل میں زکوٰۃ کے مستحق ہیں۔ ۱۳۱ اُذِّنْ کہ اصل معنی تو کان ہی ہیں مگر بطور استعارہ اس کا استعمال اس شخص پر بھی ہوتا ہے جو بات کو سن کر اسے فوراً قبول کرے سنا فقوں کی مراد آنحضرت صلعم کو اُذِّنْ کہنے سے ہی جی کہ ہم جب آپ کے سامنے جا کر قسم کھا لیتے ہیں تو ہماری بات کا غنما کر لیتے ہیں اسلئے آپ کی غیبت میں ہم جو چاہیں کہیں اور جو چاہیں کریں جب سامنے جائیں گے اور کہیں گے کہ ہمارا منشا یہ تھا تو آپ اس بات کو مان لیں گے۔ وہ حقیقت یہ امر ہی کہ صلعم کے خلق عظیم میں سے تھا کہ آپ ان لوگوں کی طرح نہ تھے کہ کوئی بات کرے تو فوراً کہہ دیتے ہیں کہ تو جھوٹ کہتا ہے جس ظن اور جیسا آپ کی طبیعت میں غالب امور تھے۔ چنانچہ اسی کے مطابق ان کی اس بات کا جواب دیا ہے کہ اگر آپ بات کو سن کر مان لیتے ہیں تو یہ تو تمہاری ہی بھلائی کیلئے ہے ایسا خلق دیکھ کر تو چاہتے تھا کہ تم آپ پر ایمان لائے نہ یہ کہ اور ایذا دیتے اور آپ کا مان لینا محض بظاہر رحمت کے ہی کیونکہ وہ مومنوں کیلئے رحمت ہے یعنی محض تم پر شفقت جہلی کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں۔ یہ نہیں کہ حق و باطل میں تمیز ہی نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ بعض کان کے بچے لوگ ہوتے ہیں کہ جو بات سنی اس کو لے دوڑ تحقیق اور تیز کے متعلق دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے اَتَجِأُكُمْ فَاَسْتَبِیْغُوا فَاَلْحِجَّاتُ ۱۳۱ اگر ایک فاسق کوئی خبر تمہارے پاس لائے تو ابھی طرح تحقیق کر لیا کرو تحقیق کرنا اور امر ہو اور دوسرے کو جھوٹا کہہ دینا اور امر +

اُذِّنْ
آنحضرت لا حزن ظن
اور جیسا

۱۳۱۲ ابرضوہ پیچھے اللہ اور رسول دونوں کا ذکر ہے مگر یہاں ضمیر واحد ہے اسلئے کہ اصل رضا اللہ تعالیٰ کی ہی مطلوب ہے بشر کی ناراضگی بلا وجہ بھی ہو سکتی ہے۔ گو وہ رسول ہی ہو کیونکہ اسے غلطی تک سکتی ہے۔ اور دوسرے رسول کی اطاعت فی الحقیقت اللہ کی اطاعت میں داخل ہے۔

مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَافِعَهُمْ خَالِدٌ فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ

جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا تو اس کے لئے دوزخ کی آگ ہے اسی میں رہے گا یہ بڑی رسوائی ہے ۱۳۱۶

44

منافع ڈرنے ہیں کہ اُن پر کوئی سورت اتاری جائے جو اُن کو ان باتوں کی خبر دے دے جو اُنکے دلوں میں ہیں کہہ دے

45

ہنسی کے جاؤ۔ اسد حضور اس کو باہر نکالنے والا ہے جس سے تم ڈرتے ہو ۱۳۴ اور اگر تو ان سے سوال کرے تو کہیں گے ہم تو

كُنَّا خَوْضٌ وَلَعَبٌ قُلْ يَا لِلّٰهِ وَإِيَّاهُ رَسُوْلُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ ۝

یوں ہی باتیں اور دل لگی کرتے تھے کہہ دیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ غم ہنسی کرتے تھے ۱۳۱۵ھ

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

مِنْكُمْ نَعِيبٌ طَائِفَةٌ بَأْتَهُمْ كَانُوا أَجْرِمِينَ ۝

تو ایک گروہ کو عذاب دیں گے اس لئے کہ وہ مجرم تھے ۱۳۶

۱۳۱۳ ایجاد۔ حد سے بوجھ کے ایک مٹی جوت کے ہیں پس محاذۃً ایک دوسرے سے عداوت اور مخالفت کی جانب میں

اسی طرح بے شائق کا لفظ ہو ایک شقیں ہو جانا دل، اسی طرح معادۂ ہو کہ عدد و قحطی ایک گنناہ کو کہتے ہیں۔ راغب نے اس معنی

ما لغت یا استعمال جدید یہی ہوا اور ما لغت کے معنی حد میں شامل ہیں۔

یہاں پر غلاموں کی طرف سے جو کشتی اڑا اور مٹا ہی بھی مرا وہ ہونے لگی ہیں۔ یہاں پر چھ ناول ہونا تھا وہ ان پر ہی

نازل ہوا تھا۔ اسی طرح سبب ہم میں شمعیں دو ہیں طرف ہستی۔ ہر مباحثوں کا یہ حلال بھی بطور اسٹیمز تھا جیسا کہ فل اسمتھز و اسے ظاہر

الحوض اصل میں ایسی چیز میں داخل ہونے کو کہتے ہیں جیسے پانی یا بیج۔ اس کے کسی ایسے امر میں داخل ہونے پر بولاجاتا ہے جو حوض

یونہی رہے۔ اگر اس معاملہ میں دھوکے سے منع نہ ہو، یہاں بجایا کر کبھی مسافری پر بھی غدر کر دیتے ہیں۔

مفسرینِ کلامِ عربی میں اسی لے ہیں اور ان کا دلائل مستند کے طور پر لے ہیں۔ وہ عور کریں کہ جو چھ سنا معوں کے متعلق قرآن شریف

فرمایا یہاں سے مصداق وہ ہو رہے ہیں +

فلا اعتدوا - اعتد اس چیز کا قصد رہا ہو جس سے کناہ مٹ جائے اور اعتذار کے معنی عذریس کیا اور عذر کے معنی اس کا عذر

قبول کیا۔ اذعانِ عدالت سے کسی ایسی بات پر پس لی جس سے مقدمہ دوہرایا۔ اور اسے ایک قوی ثبوت کیا ہو کہ عدالت کا لفظ عدالت سے ماخوذ

جس سے لڑنا جائز اور عدالت کے سامنے کسی میں اسے لڑنا ہی جائز نہ ہو غرض سے دو رکعت (۱۴)۔

یہ ایک پیشگوئی تھی جو پوری ہوئی مسالوں کا ترجمہ اسلام میں شامل ہو گیا پھر ایسے بھی کچھ جنہوں نے اس حوالہ سے اتفاق

منافی مرد
منافی کا لفظ
منافی کا لفظ

۶۷ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَنكِرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ

منافی مرد اور منافق عورتیں سب ایک سے ہی ہیں وہ برے کام کرنے کو کہتے ہیں اور اچھے کاموں

سے روکتے ہیں اور اپنے ہاتھ بند رکھتے ہیں انہوں نے اللہ کو چھوڑ دیا سو اللہ نے ان کو چھوڑ دیا بیشک منافق

۶۸ الْفَاسِقُونَ ۝ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

نافران ہیں ۱۳۱۸ اللہ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں سے دوزخ کی آگ کا وعدہ کیا ہے اسی میں

۶۹ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ كَالَّذِينَ مِنْ

رہیں گے وہ اُن کو کافی ہے اور اللہ نے ان پر لعنت کی اور اُن کے دوزخ میں رہنے والا عذاب ہے دہم منافق بھی، ان کی طرح ہے جو

قَبْلَكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرُوا مَالًا وَآوَلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ

تم سے پہلے ہو چکے وہ تم سے طاقت میں زیادہ اور مالوں اور اولاد میں بڑھ کر تھے سو انہوں نے اپنے حصہ سے تھوڑا سا نڈھ اٹھا

فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ

پس تم بھی اپنے حصہ سے تھوڑا سا نڈھ اٹھا ہے جو جیسے اُن لوگوں نے جو تم سے پہلے تھے اپنے حصہ سے تھوڑا سا نڈھ اٹھا یا

وَحَضَرْتُمْ كَالَّذِينَ خَاصُّوا

اور تم یہود و ناسوتوں میں گھرے اس کی مثل جن میں وہ گھرے ۱۳۱۸

ترک نہ کیا ان کو بالآخر مسلمانوں سے علیحدہ کر دیا گیا۔ اس طرح یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں ان کے نام لیکر ظاہر کر دیا اور ان کو مسجد سے

نکل دیا گیا۔ اور ان سے زکوٰۃ نہ لی جاتی تھی یہی وہ عذاب تھا جو ان کو دیا گیا +

۱۳۱۸ بعضہم من بعض یعنی ہیں بعض ان کے بعض میں سے ہیں۔ مگر مردان کا تشابہ ہر جن طرح ایک ہی چیز کے مختلف

اجزاء میں تشابہ ہوتا ہے گویا وہ سب ایک ہی ہیں کیسا مرد اور کیا عورتیں +

بعض ایہا ہم قبض کے معنی ہیں کسی چیز کا پورے کف سے لے لینا اور کسی شے پر قبض الیہ سے مراد اس کا چھ کر

ہی اس کے لے لینے کے بعد اور قبضون ایہا ہم کے معنی ہیں بچنے کرنے سے رکھتے ہیں (ع) +

نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ میں بنا دیا کہ جس طرح کافلوں انسان کرتا ہے اسی طرح کی منہ اللہ کی طرف سے ملتی ہے یہاں نسی یعنی ترک ہے

دیکھو ۱۳۱۸

۱۳۱۸ كَالَّذِينَ خَاصُّوا کی ترکیب دو طرح ہو سکتی ہے کالخص الذي خاصوه۔ یا الذي کی اصل الذین ہو اور نون تخفیف

کے لئے گرا دیا گیا ہے اور مراد ہے کالذین خاصوا +

أُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ

اُن کے عمل دنیا اور آخرت میں ضائع ہو گئے اور یہی خسامہ اٹھانے والے ہیں۔

۴۰ أَلَمْ يَأْتِهِمُ نَبَاُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ

کیا اُن کے پاس ان کی خبر نہیں آئی جو ان سے پہلے تھے نوح کی قوم کی اور عاد کی اور ثمود کی اور ابراہیم کی قوم کی

وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ۖ أَتَمَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ

اور مدین کے رہنے والوں کی اور تباہ شدہ بستیوں کی ان کے رسول اُن کے پاس دلائل لے کر آئے سو اندھا ایسا

۴۱ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَالْمُؤْمِنُونَ وَ

نہ تھا کہ اُن پر ظلم کرے بلکہ وہ اپنے آپ پر ہی ظلم کرتے تھے ۱۳۱۹ اور مومن مرد اور

وقف لازم

الْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْعَمْرِوٰتِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

مومن عورتیں ایک دوسرے کے دوست ہیں وہ اچھے کام کرنے کو کہتے ہیں اور برے کاموں کو

الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

روکتے ہیں اور نماز پکارتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں

۴۲ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ

ان پر اللہ رحم کرے گا بیشک اللہ غالب حکمت والا ہے اللہ نے مومن مردوں اور مومن

وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَاتٍ فِي

عورتوں سے باغوں کا وعدہ کیا ہے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں انہیں میں رہیں گے اور ہیشگی کے باغوں میں پاکیزہ

۴۳ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ۖ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ

رہنے کی جگہوں کا اور اللہ کی رضا سب سے بڑھ کر نعمت ہے یہی بڑی بھاری کامیابی ہے ۱۳۲۰ اے نبی

۱۳۱۹

مؤمنوں سے جہاد

مؤمنوں کے اشتقاق

۱۳۱۹ المؤمنات۔ مؤمنات کی جمع ہے اور انفال کے معنی جو افلک سے ہے انقلاب ہیں اور مراد اس سے ہر سب لوگ جو ہلاک

ہوئے اور نصرت میں اس نے اپنے اپنے روایت کی ہے کہ اس نے کہا اے بیٹے بصرہ میں نہ اڑنا تھا نہ اُحدی المؤمنات اور بعض نے اسے

صرف لوط کی بستیوں سے خاص کیا ہے دل اور مفردات میں ہے کہ مؤمنات وہ ہوائیں ہیں جو اپنے چیلنے سے پھر جاتیں +

۱۳۲۰ عَدْن۔ عَدْن جہان کے معنی ہیں استنقا یعنی مکان میں استقرار پکڑا پس جنات عدن وہ باغ ہیں جہاں وہ ہمیشہ رہیں گے

عدن

جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وِبَشِ الْمَصِيرُ

کافروں اور منافقوں سے جہاد کرو اور ان کے مقابلہ میں شدت اختیار کرو اور ان کا ٹھکانا و فرخ ہو اور وہ بڑی جگہ سے ۱۲۲۷

یعنی ان سے کبھی بھالے نہ جائینگے۔ اسی سے مَعْلَن ہو (ع) +

رضوان من اللہ اکبر۔ اللہ کی رضا کو یہاں جنت کی سب سے بڑی نعمت فرمایا ہے۔ اے سعید صبری کی حدیث جو بخاری اور مسلم میں ہے اسی کی تفسیر ہے۔ یہ ایک فیصلہ کن دلیل ہے کہ مسلمانوں کا بہشت کیسی چیز ہے جس کی سب سے بڑی نعمت اللہ تعالیٰ کی رضا کا حصول ہے۔ پھر یہ بھی قابل غور ہے کہ اللہ کی رضا مومن کو اس دنیا میں بھی مل جاتی ہے۔ اور صحابہ کے متعلق تو نص صریح رضی اللہ عنہم پس مومن کی جنت اسی دنیا سے شروع ہوتی ہے۔ اور وہ جنت دہی چیز ہے جس میں مومن اور غیر مومن کا اشتراک نہیں۔ دنیا کی لذات فانی ہیں تو نہ صرف اشتراک موجود ہے بلکہ بعض وقت کفار اس سے زیادہ حظ اٹھا لیتے ہیں مومنوں کا ذکر ان آیات میں کفار کے مقابلہ کے لئے کیا جن کا ذکر منافقین کی تنبیہ کے لئے آگیا تھا کہ تمہارا انجام بھی اسی طرح بننا ہو گا جس طرح تم سے پہلے کفار کا انجام بننا ہوا +

وہاں
بہشت کی سب سے بڑی

جہاد جہاد

جہادین طح پر جو

جہاد سانی یا نفسی

غلظ

۱۲۲۷ جہاد جہاد سے ہے جس کے معنی زور لگانا، کوشش کرنا ہے۔ اور جہاد اور جہاد کا دشمن کی مداخلت میں اپنی طاقت کا بیج کرنا ہے۔ راغب کہتے ہیں جہاد میں طح پر جو۔ دشمن ظاہری سے مجاہدہ اور شیطان سے مجاہدہ اور اپنے نفس سے مجاہدہ اور جہاد واقعی اللہ تعالیٰ جہاد ہے۔ اور جہاد و اباموالکم و انفسکم وغیرہ میں تینوں قسم کا جہاد شامل ہے۔ اور پھر نبی صلعم کی حدیث نقل کی ہے جہاد و اہواء کم کما تجاہد دن اعداء کم اپنی خواہشات سے اسی طح جہاد کو جس طح اپنے دشمنوں سے جہاد کرتے ہو اور پھر کہتے ہیں کہ مجاہدہ کبھی آگ سے ہوتا ہے اور کبھی زبان سے جیسا کہ نبی کریم صلعم نے فرمایا جہاد الکفار بآید یحکموا السننکم کا فوں کے ساتھ جہاد کرو اپنے انھوں سے اور اپنی زبانوں سے پس جہاد سانی بھی ہو سکتا ہے اور نفسی بھی غلظ علیہم غلظہل میں رقت کی ضد ہے اور اس کا استعمال ثوت اور مضبوطی پر بھی ہوتا ہے۔ قرآن شریف میں آتا ہے بِنْتَا قَا غَلِیْظًا (النساء: ۲۱) جس سے مراد مضبوط یا موکہ عسری۔ ایسا ہی فاذہ فَاَسْتَغْلِظُ (الفجر: ۲۹) مراد مضبوط ہونا یا مٹنا ہوتا ہے اور غلظ اس زمین کو کہتے ہیں جو نرم نہ ہو بلکہ سخت ہو جس میں کوئی چیز آسانی سے داخل نہ ہو سکے (ل) وا غلظ علیہم کے کیا معنی ہیں؟ دوسری جگہ آتا ہے وَاَلِیْجِدُوا فِیْکُمْ غَلْظَةً (التوبة: ۱۲۳) چاہئے کہ کا ترجمہ میں شدت پائیں پس یہاں بھی معنی وہی چاہئے کہ جہاد یعنی ان کے مقابلہ میں شدت اختیار کرو +

سنا فتوں سے جہاد

منافقوں کے ساتھ ایک مدت تک نبی کریم صلعم نرمی برتتے رہے ان کی شرارتوں پر چشم پوشی سے کام لیتے رہے ان کے جنگوں میں نہ غلظے رکھی سخت گیری نہیں کی بلکہ ان کے عذروں کو قبول کر لیتے جیسا کہ اس جنگ میں بھی ہوا مگر اب چونکہ وہ موقع پہنچ چکا تھا کہ منافقوں اور مومنوں کو الگ الگ کر دیا جائے اور زیادہ ان کے مسلمانوں میں مار پھینکے سے مسلمانوں کو نقصان پہنچ رہا تھا۔ اسلئے اب حکم ہوتا ہے کہ کافروں اور منافقوں دونوں کے خلاف جہاد کرو و ظاہر ہے کہ یہاں جہاد سے مراد جہاد نفسی نہیں۔ کیونکہ منافقوں کے ساتھ بھی جہاد نفسی نبی کریم صلعم نے نہیں کیا پس اس سے مراد دوسرا جہاد ہے جس کے معنی کوشش اور زور لگانے کے ہیں یعنی اب انکو اپنے میں سے نہ سمجھو اور ان کے خلاف پورا زور لگنا و۔ اور دوسری بات فرمائی وَاغْلُظْ عَلَیْہِمْ نبی کریم صلعم کے غلیظ القلب ہونے کی تو قرآن کریم نے نفی کی ہے تو کنت غلظ القلب کا لفظ مومن کو دال عمائد ۱۵۸۰ اگر تو سخت گوشت دل ہوتا تو تیرے پاس سے بھاگ جاتے معلوم ہوا نبی کریم صلعم نہ سخت بکھڑی کر توالے تھے نہ سخت دل تھے پس جب قرآن شریف خود آپ کی یہ صفت بیان فرماتا ہے تو وا غلظ علیہم نہ آپ کے لئے سخت گوئی کر کے بلکہ حکم

نبی کریم کی سنا فتوں سے جہاد

يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا الْكَيْفَ وَكَفَرُوا بِعَدَالَتِهِمْ وَهَمُّوا ۝۱۲

اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ انہوں نے نہیں کہا اور یقیناً انہوں نے کلمہ کفر کہا اور اپنے اسلام کے بعد کافر ہو گئے اور یہی چرکا

بِمَا لَمْ يَأْتُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا

تصدیک کیا جس کو نہیں پاسکے ۱۳۲۲ اور وہ برا نہیں کہنے لگا اس لئے کہ اللہ نے اپنی فضل سے اور اس کے رسول نے ان کو غنی کر دیا ۱۳۲۳ سو اگر توبہ کریں

يَكُ خَيْرٌ لَّهِمْ وَأَنْ يَتُوبُوا يُعَدِّبَهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

تو ان کے لئے بہتر ہوگا اور اگر پھر سے رہیں تو اللہ ان کو دنیا اور آخرت میں دردناک عذاب دے گا

وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ

اور زمین میں ان کا کوئی دوست نہ ہو گا اور نہ کوئی مددگار ہو گا ۱۳۲۴ اور ان میں تو ایسے بھی ہیں جنہوں نے اللہ سے عہد کیا کہ اگر

أَتَيْنَاهُمْ فَضْلُهُ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونُ مِنَ الصّٰلِحِينَ ۝

وہ ہم کو اپنے فضل سے دے تو ہم ضرور صدقہ دیں گے اور ہم ضرور نیکو کاروں میں سے ہونگے۔

ہو سکتا ہے نہ سخت دلی اختیار کرنے کا۔ بلکہ مطلب صرف اس قدر ہے کہ تم جو اس قدر زمی ان کے مقابلہ میں رہتے رہے ہو اگر یہ زمی سے درست ہو نہ والے ہو تے تو ہو جاتے اس لئے اب وہ چشم پریشیاں اور عفو اور درگزر جو ان کے قصوروں اور شرارتوں پر آپ کرتے رہے ہیں ان کو ترک کر کے ان کے مناسب حال شدت کا طریق اختیار کریں۔ کیونکہ دشمن کے مقابلہ میں نرمی اور درگزر سے بجائے فائدہ کے نقصان ہوتا ہے۔ جب وہ طریق عداوت کو نہیں چھوڑتے تو زمی کا طریق اب ان کے مقابلہ میں کام نہیں دے سکتا +

۱۳۲۵ اھو! اے عالم! مینا لو! منافقوں نے اسلام کو تباہ کرنے کا قصد کیا مگر اس مقصد کو حاصل نہ کر سکے بشیہ جو حضرت ابوبکر و عمر کو منافق کہتے ہیں قرآن کریم کے اس نص صریح کے خلاف کرتے ہیں۔ اس لئے کہ قرآن فیصلہ کرتا ہے کہ منافقوں کو ان کے ارادہ میں کامیابی نہ حاصل ہو سکی۔ مگر حضرت ابوبکر و عمر کو وہ کامیابیاں اللہ تعالیٰ نے دیں اور ایسی ایسی نصرتیں انکے ذریعہ سے اسلام کو عطا فرمائیں کہ بہت سے انبیاء کو بھی وہ کامیابی حاصل نہیں ہوتی +

۱۳۲۶ مَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ ایسا ہی ہے جیسا کوئی کہے مالی عند لک ذنب الا انی احسنت الیک میں نے تیرا کوئی گناہ نہیں کیا سوائے اسکے کہ تیرے ساتھ احسان کیا۔ اللہ نے تو انکو اپنے فضل سے غنی کر دیا کیونکہ جو سخت و غنائتو حات کے بڑھنے کے ساتھ مسلمانوں کو لے اس میں یہ منافق بھی شریک تھے۔ مگر نتیجہ اُلٹ ہوا کہ بجائے اس کے کہ نفاق کو چھوڑنے اور برا کنا شروع کیا +

۱۳۲۷ دنیا کا عذاب الیم کوئی منزلہ ہے جو ان کو اس دنیا میں دی جائے۔ اس صورت میں صرف مسلمانوں سے ان کی تیز کر دینا ہی ان کے لئے عذاب الیم تھا اور جب یہ سزا ان کو ملی تو ان کا کوئی دوست و مددگار نہ بنا جو اس سزا کو ٹال دیتا +

مشافقت کا نتیجہ
ناکامی اور شکست
پر ناتمام بحث

۷۷ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ فَأَعْقَبَهُمْ

پھر جب اُس نے انکو اپنی فضل سے دیا تو اس میں بخل کرنے لگے اور پھر گئے اور وہ اعراض کرنے والے ہیں ۱۳۲۵ اس نے ان کو کانٹا

نِفَاقًا فِی قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا

دہ دی کہ ان کے دلوں میں نفاق پیدا کر دیا اس دن تک کہ وہ لے لیں اس لئے کہ انہوں نے اللہ کی خلاف ورزی کی جو اس کو وعدہ کیا تھا

۷۸ يَكْذِبُونَ ۝ الْمَلَأُوا أَنفُسَهُمْ يَكْفُرُونَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ۝ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ

جھوٹ بولتے تھے ۱۳۲۶ کیا ان کو معلوم نہیں ہوا کہ اللہ ان کے چھپاؤں کو اور ان کے خفیہ مشوروں کو جانتا ہے اور کہ اللہ غیب کی باتوں کا

الْغُيُوبِ ۝ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِمَّنِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ

جاننے والا ہے جو مومنوں میں سے ان پر طعن کرتے ہیں جو صدقات دل کھول کر دیتے ہیں اور

الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ الْأَجْرَ الَّذِي هُم بِمَنْحِهِمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

وہ جو سوائے اپنی سخت مشقت کے کچھ نہیں پاتے تو ان پر ہنسی کرتے ہیں اللہ ان کو ان کی ہنسی کی سزا کا

۱۳۲۵ اٹالیہ بن حاطب ایک غریب آدمی تھا جس نے رسول اللہ صلعم سے دعا کرانی کہ اس کے پاس مال بہت ہو تو وہ سب تقویٰ

دیجھا۔ چنانچہ حضرت صلعم کی زندگی میں ہی اس کا مال بڑھ گیا یہاں تک کہ اس نے نماز وغیرہ بھی ترک کر دی اور منافقانہ رویہ اختیار کیا

اور جب نبی کریم صلعم کے مال اس کے پاس زکوٰۃ وصول کرنے گئے تو انکار کر دیا۔ پھر جب منافقین کو مسلمانوں کی جماعت سے الگ

کر دیا گیا تو یہ شخص رسول اللہ صلعم کے پاس آیا کہ اس کے مال میں سے زکوٰۃ لی جائے آپ نے فرمایا اب نہیں لی جاسکتی۔ آخر حضرت صلعم

کی وفات کے بعد یہی اٹالیہ حضرت ابوبکر کے پاس حاضر ہوا کہ اس کے مال میں سے زکوٰۃ لی جائے آپ نے بھی انکار کر دیا حضرت ابوبکر

کی وفات پر حضرت عمر کی خدمت میں یہی درخواست لیکر حاضر ہوا انہوں نے بھی انکار کر دیا۔ پھر اسی طرح حضرت عثمان نے بھی۔

یہ واقعہ اس آیت کے شان نزول میں بیان کیا گیا ہے مگر ادا اسی قدر ہے کہ اس پر اس آیت کا مضمون صادق آیا اور نہ زکوٰۃ

اور مانسائوں پر بھی اتنا ہی ہتیرے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ سے دعائیں کر کے لیتے ہیں پھر حقوق مال ادا نہیں کرتے اور مال کو

اپنا معبود بنا لیتے ہیں۔ ان لوگوں کی سزا قرآن کریم نے یہ بیان کی ہے کہ ان کے دلوں میں نفاق پیدا ہو جاتا ہے۔ اسی واقعہ

سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ منافقوں کے ساتھ کیسا جادو تھا کہ ان میں سے ایک شخص حضرت عثمان کی خلافت تک زندہ رہتا ہے

وہ مدینہ میں یا اسکے پاس موجود ہو مگر اس کی سزا سوائے اس کے کچھ نہیں کہ اس سے زکوٰۃ نہیں لی جاتی +

۱۳۲۶ اس سے معلوم ہوا کہ نفاق کا ان کے دلوں میں پیدا ہونا خود ان کے پہلے اعمال کی سزا تھی کہ اللہ تعالیٰ سے عہد کے خلاف فرما

کرتے رہے ہر ایک خدائی فریاد رسز ہی لگتی ہو۔ اسی کے مطابق ہی جو منافق کی علامات میں لکھا ہے کہ اذا وعد اخلف جب وہ وعدہ

کرتا ہے تو خلاف ورزی کرتا ہے اور اذا احل شئ کذب او جب بات کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے اور وعدہ خلافی منافقت میں داخل ہر

۱۳۲۷ مطیع اصل میں متطیع ہے ایسا شخص جو بطور قطع یا تبعیع یعنی رضا و رغبت سے یا ول کھول کر دیتا ہے (۱۳۲۷) ان پر منافقین

کرتے دکھا دے کیلئے بڑی بڑی رقوم دیتے ہیں +

اٹالیہ بن حاطب
منافقین سے زکوٰۃ
کا نہ لیا جاتا

مطیع و سزا ہے

مطوع

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ۸۱

اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے، ان کے لئے بخشش چاہو یا ان کے لئے بخشش نہ چاہو اگر تو ان کے لئے ستر مرتبہ بھی

سبعین مرتبہ کہے تو اللہ بخیر فرمائے کہ وہ ان کے لئے کفر و ایا اللہ و رسولہ

بخشش چاہے تو اللہ انہیں بخشنے کا یہ اس لئے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کا کفر کرتے ہیں۔

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعِدِهِمْ خِلْفَتِ ۸۱

اور اللہ نافرمان لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا ۱۳۲۸ جو پیچھے رہ گئے وہ اللہ کے رسول کی مخالفت میں بیٹھ کر

رَسُولَ اللّٰهِ وَكَيْفَ هُوَ اَنْ يَّجَاهِدَ وَاَبَاؤُهُمْ وَاَنْفُسُهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ

غور ہوئے اور اس بات کو نا پسند کیا کہ اپنے اباؤں اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کریں

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ اَشَدُّ حَرًّا لَّوْكَانُوا يَعْقِلُوْنَ ۝

اور انہوں نے کہا گری میں مت نکلو کہودنرخ کی آگ گری میں بہت بڑھ کر ہے کاش یہ سمجھتے ۱۳۲۹

ایچون ون الاحمد ہم جہاد اور جہاد کے معنی شقت ہیں دعا، مراد غریب لوگ ہیں جو سخت محنتیں کرتے مزدوری کر کے ادھر جاتے

اس میں سے جو چند پیسے بچتے وہ لا کر ضلکی راہ میں حاضر کر دیتے منافق انہیں کرتے کہ بھلا انکے ٹھکانے جہادوں کا بھی خدا تعالیٰ ہی ہے

سبحان اللہ منہم کے معنی ہیں جازا ہم علی سحر و سحر ان کی ہنسی کا انکو بدلہ دے جیسے اللہ یستہزی بہم میں دیکھو ۱۳۲۸

۱۳۲۸ اس آیت کا ظاہر مفہوم یہ ہے کہنا قوی حالت ایسی ہو کہ اللہ تعالیٰ انکو کسی صورت میں نہیں بخشے گا خواہ نبی انکے لئے استغفار کر

یا نہ کرے لیکن اس سے مانعت استغفار نہیں نکلتی اسلئے وہ حدیث صحیح اس آیت کے خلاف نہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلعم

عبداللہ بن ابی رہیں منافقین کا جنازہ پڑھا بلکہ حضرت عمر کو جنہوں نے اس آیت کے مضمون کی طرف توجہ دلا کر دیکھا چاہا آپ نے

فرمایا اے عمر یا عمر اے علی السبعین یعنی نہ لے لے دیت علیہا اے عمر بڑھ جا اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ اگر میں ستر سے

زیادہ مرتبہ استغفار کروں تو اسے بخشد یا جائیگا تو میں ضرور ستر سے زیادہ مرتبہ استغفار کرتا اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ستر کا لفظ

نبی کریم صلعم نے بھی عدد کمال کے معنی میں ہی لیا اور اس سے یہ مراد نہیں لی کہ ستر سے زیادہ بار بار استغفار ہو تو اللہ تعالیٰ بخشدے گا

بلکہ یہ تو آپ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا فرمایا ہو کہ استغفار کرو یا نہ کرو اللہ انہیں نہیں بخشے گا۔ اور اس سے پہلے سورہ منافقون

میں نازل ہو چکا تھا استغفر لہم اولا تاستغفر لہم لن یغفر اللہ لہم جاں سبعین ۷۴ ذکر نہیں پس یہ کیا استغفار اسی غلبہ جنت

و شفقت سے تھا جسکی وجہ سے آپ رحمتہ للعالمین کہلائے کہ ایسی آیتیں جو نے ہوئے اس رئیس منافقین کی ناز و ناز پر بھی ہاں اسے

یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلعم کا یہ بھی ایمان تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے موعید کو بھی نال دیتا ہو اسی بنا پر آپ نے یہ دعا کی لیکن جب

(۸۴) کا حکم صریح آگیا تب آپ رک گئے۔ اگلا رکوع منافقوں سے قطع تعلق پر ہے۔

۱۳۲۹ الْمُخَلَّفُونَ سَافِرَتُہ کے معنی ہیں میں نے اسے پیچھے چھوڑا پس مخلصون وہ ہیں جو پیچھے چھوڑے گئے اسلئے کہ انہوں نے جھوٹے

عذر بنا کر اجازت حاصل کر لی تھی۔

۱۱
۹
توں کے قلع
تعلق کا حکم

جہاد

منافقوں کی استغفار
اور جہاد اللہ تعالیٰ
کا جہاد

۸۴ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا ۖ وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ۖ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ فَإِنْ رَجَعَكَ

سوان کو چاہئے کہ تھوڑا ہنسیں اور بہت روئیں اس کی سزا جو وہ کرتے تھے ۱۳۳۔ پس اگر اللہ تجھے

اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا ۚ

ان میں سے کسی گروہ کی طرف لوٹا کر لائے اور وہ نکلنے کے لئے تجھ سے اجازت مانگیں تو کہو تم میرے ساتھ کبھی نہ نکلو گے اور

لَنْ تُفَارِقُوا مَعِيَ عِدَّةَ مَا رَأَيْتُمْ بِالْفَعْدِ ۚ أُولَٰئِكَ فِئَةٌ ۖ وَآمَرَ

نہ میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے جنگ کرو گے کیونکہ تم پہلی مرتبہ بیٹھنے پر راضی ہو گئے سو اب پیچھے ہٹنے والوں کے

الْخَالِفِينَ ۚ وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ۚ وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُمْ

ساتھ بیٹھے رہے ۱۳۴ اور تو ان میں سے کسی پر جو مر جائے نماز جنازہ کبھی نہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا کیونکہ انہوں نے

۸۵ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَمَا تَوَّاهُمْ فَسَقُونَ ۚ وَلَا تَجْبِكَ أَمْوَالُهُمْ

اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور وہ مر گئے اس حالت میں کہ وہ نافرمان تھے ۱۳۵ اور ان کے مال اور ان کی اولاد

وَأُولَادُهُمْ

تجھے تعجب میں نہ ڈالیں

خَلِيفَ ۚ خَالَفَ سے مصدر ہے اور اس کے معنی مخالفت ہیں (ع ج) یعنی رسول اللہ صلعم کی مخالفت میں یا مخالفت

کی خاطر خوش ہونے اور بعض نے خلف کے معنی بعد بھی کئے ہیں مگر پہلے معنی قابل ترجیح ہیں ۛ

۱۳۳ مطلب یہ ہے کہ یہ تو رسول اللہ صلعم کی اس مخالفت سے خوش ہو رہے ہیں حالانکہ ان کو چاہئے کہ اپنی اس حالت

پر بہت روئیں اور تھوڑا ہنسیں یعنی ان کی ایسی حالت کہ برے کام پر خوش ہو رہے ہیں رونے کے قابل ہو خوشی کا مقام نہیں

اور سخوت اور بکاء سے خوشی اور غم اور ہنس میں بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ وہ خوش ہو رہے ہیں مگر یہ ان کی خوشی بہت تھوڑی

دن ہر اور آخر کار رونایا غم ہی ہو گا ۛ

۱۳۴ فَإِنْ رَجَعَكَ اللّٰهُ ۖ کیونکہ یہ وحی اس حالت میں ہوئی جب آپ سفر تنوک پر تھے ۛ

خَالِفِينَ ۚ خَالَفَ کی جمع ہے جس کے معنی ہیں پیچھے رہنے والا نقصان یا قصور کی وجہ سے جیسے تخلف اور خالفۃ غیرہ

کے پیچھے سنوں کو کہتے ہیں اور کثایۃ عورت کو اس لئے کہ وہ کچ کر کے والوں سے پیچھے رہ جاتی ہے اور اس کی جمع خوالف

ہو دغا جس کا استعمال (۸۷) میں ہوا ہے ۛ

یہ ان منافقین سے جو توبہ نہ کریں اور دین اسلام میں سچے دل سے داخل نہ ہوں تعلقات ظاہری کا انقطاع ہے کہ

آئندہ ان کو کسی جنگ میں نکلنے کی اجازت نہ دی جائیگی ۛ

۱۳۵ اِیْرَ انقطاع تعلقات روحانی ہے کہ آپ کو ان کے جنازہ سے بھی روک دیا گیا کیونکہ انکی عادات اب حد سے بڑھ گئی تھیں اور

منافقوں سے انقطاع
تعلق جہاں فی

انقطاع تعلقات روحانی

لَا يَأْتِيَنَّ اللَّهُ أَنْ يَعْدَّ بَهُمْ بِمَا فِي الدِّينِ وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كْفَارُونَ ۝ وَإِذَا

اللہ ہی ارادہ کرتا ہے کہ ان کی وجہ سے ان کو دنیا میں عذاب ملے اور ان کی جانیں نکل جائیں اس حال میں کہ وہ کافروں اور جب

اُتِلَتْ سُورَةُ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطُّوَلِ

کوئی سورت نازل کی جاتی ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول کے ساتھ ہو کر جہاد کرو تو ان میں سے فراخی داسے تجھ سے اجازت

مِنْهُمْ وَقَالُوا اذْ رَأَيْنَاكَ مَعَ الْفَاجِرِينَ ۝ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَ

مانگتے ہیں کہ میں نہیں چھوڑے ہم پیچھے رہنے والوں کے ساتھ ہو جائیں وہ اس بات پر رضی ہو گئے کہ عورتوں کے ساتھ ہو جائیں اور

طَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا

ان کے دلوں پر مہر لگا دی گئی سو وہ سمجھتے نہیں لیکن رسول اور وہ لوگ جو اسکے ساتھ ایمان لائے

مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ

اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد کرتے ہیں اور انہی کے لئے رتبہ بھلائیاں ہیں اور یہی

هُمُ السَّالِحُونَ ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

کا مہاب ہونے والے ہیں اللہ نے ان کے لئے باغ تیار کئے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں

خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

انہی میں رہیں گے یہ بڑی بھاری کامیابی ہے

اختلا کی حالت سے نکل چکی تھی۔ لہٰذا تقیم علی قبرہ سے مراد قبر پر دعا کے لئے کھڑے ہونا ہے۔ اس آیت کا نزول عبد اللہ بن ابی کے جنازہ کے واقعہ کے بعد کا ہے اور یہ متعدد احادیث سے جو بخاری اور دیگر صحاح میں ہیں ثابت ہے۔ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابن ابی کا جنازہ پڑھنے کو پسند نہ کرتے تھے اس لئے یہ ان مواقع میں سے ایک موقع ہے جن پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کا وحی آئی سے توافق ہوا۔ یہاں سے ہی یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وحی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے خیالات کا نتیجہ نہ تھی۔ کیونکہ آپ کی شفقت و جلیلی تھی۔ استغفر لہم اولاد استغفر لہم لن یغفر اللہ لہم کے ارشاد سے بھی آپ کو دعائے مغفرت کرنے سے روکا۔ اللہ تعالیٰ کیجئے یا نہ بخشنے پر اس کا اختیار رہا۔ آپ نے اپنی شفقت جلیلی سے اور رحمت وسیع سے دعائے مغفرت بھی کی اور اپنی قیص بھی بطور تبرک عطا کر دی اب اس کے خلاف وحی ہونا صاف بتانا ہے کہ یہ آپ کی رائے اور خیالات سے الگ کوئی امر تھا +

تجربہ دعا

وحی کا ارشاد کے خلاف ہونا

۱۲
اعراب کا ذکر

۹۰ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ

اور دیہاتیوں میں سے چھوٹے عذر کرنے والے آئے کہ انہیں اجازت دی جائے اور جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے جھوٹ بولا

۹۱ وَرَسُولُهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ لَيْسَ عَلَى

وہ پیغمبر جنہوں نے ان میں سے کفر کیا انہیں دردناک دھمکے پہنچے گا ۱۳۳۳ نہ کمزوروں پر کوئی

الصُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُزْنِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ

گناہ ہے اور نہ بیماروں پر اور نہ اُن پر جو خرچ کرنے کو کچھ نہیں پاتے

إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ

جب وہ اللہ اور اس کے رسول کے مخلص ہوں نیکی کرنے والوں پر الزام کی کوئی راہ نہیں اور اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے ۱۳۳۴

مُعْتَذِر
عَذْر - مَعْنَى

۱۳۳۳ مُعْتَذِرُونَ (دون)۔ لسان العرب میں ہے کہ مُعْتَذِرٌ رَسْمًا بھی ہوتا ہے اور جھوٹا بھی یعنی محض عذر کرنے والا خواہ وہ عذر درست ہو یا غلط اور عذر کے معنی قصہ ہیں یعنی کوتاہی کی اور مُعْتَذِرٌ وہ ہے جو عذر پیش کرے اور اس کا عذر درست نہ ہو یعنی جھوٹا عذر کیا والا یا بہانہ کرنے والا ۛ

اعراب

الاعراب۔ اہل میں عَرَب کی جمع ہے مگر یہ ان لوگوں کے لئے خاص ہو گیا ہے جو بادید کے رہنے والے ہوں (۴) ہمارے ہاں اسکے مقابل پر وہابی کا لفظ ہے یعنی گاؤں کے رہنے والے لوگ ۛ

بادینشین عرب

اس رکوع میں بالخصوص ان لوگوں کا ذکر ہے جو بادید کے رہنے والے تھے۔ اور جن میں ایسے بھی لوگ تھے جو منافقانہ طور پر اسلام کا دعویٰ کرتے تھے اور ایسے بھی تھے جو سچے دل سے مسلمان تھے جیسا کہ آیت ۹۹ سے ظاہر ہے۔ مجاہد کہتے ہیں یہاں جن کا ذکر ہے وہ بنی غفار کا ایک گروہ تھا وَقَعَدَ الَّذِينَ میں اسی گروہ کا ذکر ہے اور كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ میں انکے جھوٹے عذروں کا ذکر ہے یعنی یہ لوگ جھوٹے عذر کر کے جنگ سے پیچھے رہ گئے ۛ

نَصَحٌ - نَصَحٌ
الدِّينَ النَّصِيحَةُ

۱۳۳۴ نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ (نصح) یعنی خالص ہونی اور نَصَحٌ عِنَشٌ یعنی کھوٹ کی ضد ہر دل اور حدیث میں ہے الدِّينَ النَّصِيحَةُ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْكِتَابِ وَلَا تَمُوتُ الْمُسْلِمِينَ وعامتهم یعنی دین نصیحت ہے اللہ کیلئے اور اس کے رسول کیلئے اور اس کی کتاب کے لئے اور مسلمانوں کے لئے کیلئے اور ان کے عام لوگوں کیلئے جس کی شرح ابن اثیر نے یوں کی ہے کہ نصیحت سے مراد ارادہ خیر ہے اسکے لئے جو منصف ہے یعنی جس پر وہ فعل نصیحت واقع ہوتا ہے پس اللہ کے لئے نصیحت اس کی وصایت کا اعتقاد اور اس کی عبادت میں اخلاص اور رسول کیلئے نصیحت اس کی نبوت اور رسالت کی تصدیق اور جو امر یا نہی وہ ہے اس کی فرمانبرداری ہے اور کتاب اللہ کیلئے نصیحت کتاب پر عمل اور اللہ کے لئے نصیحت ان کی اطاعت فی المعروف اور عوام کیلئے نصیحت انکو اچھی باتوں کی طرف ہدایت کرنا ہے اور توبۃ نصوصاً (التَّوْبَةُ) کے معنی ہیں خالص توبہ جس کے بعد اس بات کی طرف لوٹکر نہ جائے جس سے توبہ کی ہو (دل) ۛ

مَعْدِرُ لَوُكُوكُ

جب پچھلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر کیا جنہوں نے رسول اللہ صلعم سے جھوٹے عذر کے اجازت لے لی تھی کہ وہ جنگ میں نہ جائیں تو اب اس آیت اور اس سے اگلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر کیا جو فی الحقیقت معذور تھے۔ اس میں تین گروہوں کا ذکر

وَأَعْلَى الَّذِينَ إِذَا مَا تَوَلَّوْا لَتَحْمِلَنَّهُمْ قُلُوبُ لَا أَحَدٌ مَّا أَحْمَلَكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا ۹۲

اور نہ اُن پر الزام ہو جو جب تیرے پاس آئے کہ تو انہیں سواری دے تو نے کہا مجھے کچھ نہیں ملتا جس پر تیریں سوار کروں وہ وہ لوگ

وَأَعْيَنَهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ۹۳

اور ان کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے اس غم سے کہ وہ دمال نہیں پاتے جسے خرچ کریں ۱۳۳۵ الزام صرت

السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَنتَازُونَكَ وَهُمْ أَغْنَىٰ عَزَّةٍ رَاضُوا بِآنُ يَكُونُوا

اُن لوگوں پر ہے جو تجھ سے اجازت مانگتے ہیں حالانکہ وہ دولت مند ہیں وہ راضی ہو گئے کہ عورتوں کے ساتھ

مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۱۰

رہیں اور اللہ نے اُن کے دلوں پر مہر لگا دی سو وہ نہیں جانتے

کیا کہ وہ جیسے بچے بوڑھے بیمار وہ لوگ جنکے پاس خرچ کرنے کو موجود نہیں۔ ایسے لوگ جہاد سیف میں معذور ہیں +
۱۳۳۵ الخاتم محل کا لفظ اٹھانے کے معنی میں بہت سے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی گناہ کے اٹھانے پر بھی استعمال ہوا ہے مگر یہاں جس خاص موقع پر استعمال ہوا ہے اس کی تشریح میں لسان العرب میں ہے کہ جب کوئی شخص اپنے سفر کو جاری نہ رکھ سکے تو وہ دوسرے کے پاس جاتا اور کہتا ہوں اے خلیفہ تو مراد ہوتی ہے کہ مجھے سواری کا جالوردو +

تفويض من الدم مع فاض پانی کے بہنے پر بولا جاتا ہے جب وہ گرا ہو۔ اسی معنی میں یہاں تفويض ہے اور دوسری جگہ ہے افاضوا علينا من الماء (الاعراف - ۵) اور اسی سے دیکھا جاتا ہے اور اسی سے افاضوا فی الحدیث استعارۃ بات میں لگ جانے کے معنی میں ہے اسکم فیما افضتم فیہ (النور - ۱۲) +

یہ ان لوگوں میں سے جو اس جنگ میں جانے میں فی الواقع معذور تھے چوتھا اگر وہ کسی نے کہا یہ بنو مرقن تھے جو غزیرہ میں تھے کسی نے کہا عیاض بن ساریہ کا ذکر کسی نے کہا مختلف قبیلوں کے سات آدمی تھے (ج کسی نے ابو بکرؓ اشعری اور بعض اہل بیت کو اس کا مضائقہ ٹھہرایا) لیکن یہ سب ہی ہوں تخصیص کی ضرورت نہیں۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ ہر موقع پر اس کے مناسب حال اسلام نہ ہونے سے انسان معذور ہوتا ہے چونکہ یہ دنیا سفر تھا بغیر سواری کے نہ پہنچا جاسکتا تھا اسلئے سواری کا نہ ملنا بھی صحیح عذر تھا +

لیکن جو نقشہ یہاں ان معذورین کا کھینچا ہے وہ صحابہؓ کے قلب کی کیفیت کا ایک عجیب نقشہ ہے۔ ایک وہ لوگ ہیں جن کے پاس خرچ کرنے کو ہر وہ خوشی سے اللہ کی راہ میں دیتے ہیں۔ دوسرے یہ ہیں کہ جب خرچ کرنے کو نہیں پایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی سواری نہیں نہ فرما سکے تو ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جذبہ محبت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرتا تھا کس قدر دوست تھا۔ آج مسلمانوں کی اتفاق مال میں یہ حالت ہو کہ اول تو اسلام کی حالت زار دیکھ کر اسے چاروں طرف سے مصیبتوں میں مبتلا پا کر بھی ان کے دل دینے کیلئے نہیں گھٹکتے اور اس قدر دل سخت کر لیتے ہیں کہ ایک پسینہ تک جب تک نہیں ٹپکتا اور جو کچھ دیتے ہیں تو وہ بھی ایک گونہ جبر و اکراہ سے۔ دل نہیں چاہتا مگر لحاظ سے یا اور جو اسے کچھ دینا پڑتا ہے تو اسے اسلام اس مقام کو چاہتا ہے کہ جو اسے اس کا دل خوشی سے پھرا ہوا ہو کہ اس نے کچھ خدمت کی اور جو نہ دے سکے اسلئے کہ اس کے پاس نہیں اس کا دل غم سے اور آنکھیں آنسوؤں سے بھری ہوئی ہوں +

حل

فاض

فیاض - افاضۃ

سواری کا نہ ہونا بھی عذر ہے

صحابہ کا جذبہ محبت اور مسلمانوں کے لئے

وہ جو
الحجۃ الیہ
عشر

۹۴ یَعْتَن رُوتَ الْيَكْمُ إِذَا جَعَلْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلَّ لَا تَعْتَن رُوتَ الْيَكْمُ قُلَّ

وہ تم سے عذر کرے لگیں گے جب تم روت کران کی طرف جاؤ گے کہ عذر مت کرو ہم تمہاری بات ہرگز نہ مانیں گے

تَبَا نَا اللَّهُ مِنْ أَجَارِكُمْ وَسَيَّرِي اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْخَيْبِ

تمہارے حالات کی خبر میں دیدی ہو اور اللہ دوس کا رسول تمہارے عمل کو دیکھے گا پھر تم غائب اور حاضر کے جاننے والے کی

۹۵ وَالشَّهَادَةُ فَيَنْتَعِمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ

طرف لوٹنے جاؤ گے تو وہ تمہیں اسی خبر سے گا جو تم کرتے تھے ۱۳۳۶ وہ تمہارے لئے اللہ کی قسمیں کھا بیٹھے جب تم ان کی

إِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ ۖ وَمَآ وَهُمْ جَعَلْتُمْ جَزَاءَ بَئْسَا

طرف واپس جاؤ گے تاکہ تم ان کو عرض کرو سو ان سے اعراض کرو بیشک وہ ناپاک ہیں اور تم کھا ٹھکانا دینے ہے اس کا بدلہ

۹۶ كَأَنَّهُمْ يَخْلِفُونَ ۖ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ

جو وہ کرتے تھے ۱۳۳۷ وہ تمہارے لئے قسمیں کھا بیٹھے تاکہ تم ان سے رخصتی ہو جاؤ تو اللہ نافرمان

۹۷ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا

لوگوں سے راضی نہیں ہوتا دیہاتی کفر اور نفاق میں بڑے سخت ہیں اور اسی کے زیادہ لاپتہ ہیں کہ اس کی

حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

حدود کو نہ جانیں جو اللہ نے اپنے رسول پر اتارا اور اللہ علم والا حکمت والا ہے ۱۳۳۸

۱۳۳۹ چونکہ ان آیات کا نزول سفر نبوک میں ہوا اسلئے پہلے باطل عذروں کے ساتھ جا اجازت کیلئے ان لوگوں نے کہئے تھے حکما

ذکر جاء للعن دون (۹۰) میں ہے یہاں ان عذر کا ذکر کیا ہی جو جنگ سے واپسی کے بعد پھر یہ لوگ کرینگے پہلی دفعہ یہ عذر قبول کر

گئے اب فرمایا کہ کہہ دو کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی وحی سے تمہارے معاملہ پر روشنی ڈالی ہو اور تمہارا فیصلہ کر دیا ہے اس لئے

اب عذر بے سود ہیں +

۱۳۴۰ ان کی قسمیں کھائے کی غرض یہ بتانی کہ مسلمان ان سے اعراض کریں یعنی ان کو ان کی کمزوریوں پر ملامت نہ کریں اللہ تعالیٰ

نے حکم دیا کہ تم ان سے اعراض ہی کرو یعنی کسی قسم کا تعلق نہ رکھو اور اس کی وجہ یہ بتانی کہ وہ ناپاک ہیں یعنی ان کے خیالات

ناپاک ہیں و سوسہ اندازی ان کا کام ہو +

۱۳۴۱ اجدر جدیرا ایک چیز کا منتهی ہے یعنی جس کی طرف ایک امر کا انتہا ہو جس طرح جدیرا یعنی دیوار کی طرف ایک

کا انتہا ہو جاتا ہے اور جدیرا دیوار کو بلحاظ اس کی بلندی کے کہا جاتا ہے اور حائط احاطہ کرنے کے لحاظ سے جدیرا پریدان

ینقض الکھف (۷۷) جمع جدیرا (من) وراء جدیرا (الحش ۱۴۰) اور اسلئے جدیرا کے معنی ہیں گویا وہ ہی چیز کیلئے بنائے گئے ہیں +

جدیرا
حائط
جدیرا

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَاءَ ۖ عَلَيْهِمْ ۹۸

اور وہاں سے کچھ ایسے ہیں کہ جو کچھ وہ خرچ کرتے ہیں اسے جی سمجھتے ہیں کہ ہم پر گروہوں کے آنے کا انتظار کرتے ہیں یہی

دَايِرَةُ السُّوءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ ۹۹

گردش انہیں پر پڑے اور اللہ سننے والا جاننے والا ہے اور وہ بیاتوں میں سے ایسے بھی ہیں جو اللہ اور کچھ دن پر ایمان

الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْآنٌ ۚ

لاتے ہیں اور کچھ خرچ کرتے ہیں اسے اللہ کے اُن قرب اور رسول کی دعاؤں کا ذریعہ سمجھتے ہیں سو وہ ان کیلئے قریب

لَهُمْ سَيِّدٌ خَلَّاهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

ہی موجب ہو گا اللہ انہیں اپنی رحمت میں داخل کرے گا اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے ۱۳۳۹

یہ قرآن شریف کا کمال تھا کہ ایسے سخت لوگوں کو بھی جو علم سے اس قدر دور تھے کہ حدود اللہ کا علم حاصل کرنے کیلئے گویا پیدا ہی نہیں ہوئے ان کو بھی حدود اللہ پر قائم کر دکھایا اور اعراب کے اس نقشہ میں یہ دکھانا مقصود ہو کہ دنیا کی کوئی قوم نہیں جس کی اصلاح قرآن شریف نہیں کر سکتا۔

قرآن علم کی روشنی کی اصلاح کی

۱۳۳۹ مغرماً غرم وہ جو انسان کو اس کے مال میں نقصان پہنچے حالانکہ اس کا اپنا کوئی ایسا فعل نہیں نہ خیانت ہو یا اس اور ان کے مضمون (الواقعة ۶۶) میں جی مراد ہو اور قرضہ کو غارم یا غریم کہا جاتا ہے والذاریین (التوبة ۶۰) اور غرام اس شدت اور مصیبت کو کہا جاتا ہے جو انسان پر پڑے گویا وہ اس سے ایسا چٹ جاتا ہے جیسے غریبان غلامان غلامان

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منافقین کو ظاہر و باطن کیلئے کچھ مال بھی خرچ کرنا پڑتا تھا اسے وہ جی سمجھتے تھے بہتیرے مسلمان جو آج کچھ دینی کاموں میں خرچ کرتے ہیں اسے جی سمجھتے ہیں۔ قرآن نہیں پڑھتے کہ ان کو معلوم ہو کہ وہ صحابہ کے نقش قدم پر نہیں چلتے اور منافقین کا خرچ کئے ہوئے مال کو جی سمجھنا اس وجہ سے تھا جیسا کہ خود بتایا کہ وہ سمجھتے تھے کہ مسلمان ہلاک ہو جائینگے۔ یہ نو بیس سال ہجرت کی آیت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایک منافقین کو یہ امید لگی ہوئی تھی کہ مسلمان تباہ ہو جائینگے اس لئے اسلام میں داخل ہونا کسی لالچ کی بنا پر نہ ہو سکتا تھا۔

غرم

غارم

غرام

انفاق کو جی سمجھنے والا

اعتدال اسلام آخر تک اسلام کی تباہی کے منتظر تھے۔

۱۳۴۰ قُرْبَات قُرْبَات کی جمع ہر ایک قدم جو انسان کو اللہ تعالیٰ کے قریب کرتا ہے قُرْبَات ہے اور اللہ تعالیٰ کا قرب بندہ پر فیض اور افضال سے ہے نہ مکان سے اور قُرْبَات اہل میں یہ ہے کہ بہت سی وہ صفات جو اللہ تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں ان سے بندہ مخصوص ہو گو اس حد تک وہ صفات اس میں نہ پائی جاتیں جس حد تک اللہ تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں جیسے حکمت اور علم اور حلم اور رحمت اور غنا اور ربوبیت ہوتا ہے جب پہلے انسان اجل اور طیش اور غضب وغیرہ بری صفات سے پاک ہو دغ +

قُرْبَات قُرْبَات

قُرْبَات الہی کیا ہے +

صلوات صلوات کی جمع ہے جبکہ اہل معنی دعا ہیں ویکھو ۱۲۱ یعنی یہاں مراد ہیں +

یہاں نہ صرف ایک حق بات کو ظاہر کیا کہ اعراب میں یا دیہاتوں میں اگر سخت لوگ ہیں تو اچھے بھی ہیں بلکہ ساتھ ہی یہی بتا دیا کہ کس طرح قرآن کریم کی بدولت ایک قوم ایک ایسے ذلیل مقام سے جس پر عرب کے دیہاتی تھے بلند مقام پر ترقی کر گئی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے قرب کا حاصل کرنا ان لوگوں کی غرض ہو گئی گویا کوئی دنیوی غرض نہیں کہ اس طرح مال خرچ کرنے سے حکومت

قرآن کریم کا یہ بارگاہ انقلاب

اصول قرآنی کیلئے اتفاق رائے

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ

اور سبقت یجائے والے مہاجرین اور انصار میں سے پہلے اور وہ جنہوں نے احسان کے ساتھ ان کی پیروی کی

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اس سے راضی ہوئے اور اس نے ان کے لئے باغ تیار کئے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں وہ ان

أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ

ہمیشہ رہینگے یہ بڑی کامیابی ہے ۱۳۳ احسان میں سے جو تمہارا درگاہ دہاتوں میں سے ہیں منافق ہیں۔

اور یہ سبقت لے جانے والے مہاجرین اور انصار میں سے پہلے اور وہ جنہوں نے احسان کے ساتھ ان کی پیروی کی اور اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اس سے راضی ہوئے اور اس نے ان کے لئے باغ تیار کئے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں وہ ان کے لئے جہنم کی دعاؤں نے بھی ایک عظیم الشان کام کیا ہے اور قربا الہی آپ کی دعا کے بغیر میر نہیں آسکتا۔ آپ کی یہ تحفہ قدوسی ہے یہ دعا اور توجہ اب بھی کام کرتی ہے جو لوگ پیروں کے پیچھے بڑھ کر ان کو ادیاک من دون اللہ بنا رہے ہیں اور اپنے اموال کو ان کی طرف نیا ذوں میں تباہ کرتے ہیں۔ اگر یہی اموال دین اسلام کی خدمت کے لئے خرچ کرتے تو رسول اللہ صلعم کی دعا ان کو بھی اللہ تعالیٰ کے قرب کے مقام پر پہنچا دیتی مگر یہ انفس کا مقام ہے کہ ایک طرف یہ لوگ اپنے اموال کو برباد کرتے ہیں اور دوسری طرف اللہ تعالیٰ سے بھی روز بروز دور پڑتے چلے جاتے ہیں۔ رسول کے دین کی ترقی میں جو شخص کو شاں ہو گا وہ یقیناً قربا الہی کے حصول میں قی کرے گا یہی وہ طریق ہے جس پر رسول اللہ صلعم نے اپنے صحابہ کو چلایا اور یہی ہم کو چھانچنے کی زندگیوں میں کام کرنا نظر آتا ہے ایک بھی مثال ایسی نہیں کہ صحابہ میں کوئی پیر بنکر لوگوں کا مال نذر دنیا کے رنگ میں گھٹا ہو۔

۱۳۳ سابقون۔ سبق کے اصل معنی چلنے میں آگے بڑھنا ہیں۔ اور استیباق ایک دو مرتبے سے آگے بڑھنا انا ھذا السبق دیوسف ۱۰۷، واستبقا الباب دیوسف ۲۵، اور پھر ہر قسم کے تقدم پر بولا جاتا ہے ما سبقونا الیہ (الاحقاقات ۱۱۷) اور کلمۃ سبقیت من دیش دیوسف ۱۹۰ میں مراد نفوذ یا پہلے ہو چکنا ہے اور فیصلت اور برتری کے حاصل کرنے پر بولا جاتا ہے السابقون السابقون (الواقعة ۱۰) سے مراد اعمال صالحہ سے ثواب اور جنت کی طرف پہلے جانے والے کو یا یہ لیساءون فی الخیرات کے تاہم مقام پر دھم لہا سبقون (المؤمنون ۲۳) میں ہی مراد ہے۔ اور ماتحن بمسبوقین (الواقعة ۶۰) میں مراد ہے کہ وہ ہمارے آگے نکلے ہیں ایسا ہی ولا تحتین الذین کفوا واسبقوا (الانفال ۵۹)۔

اولون۔ اول۔ اول سے جس کے معنی ہیں اصل کی طرف رجوع کرنا۔ اور اول وہ ہے جس پر اس کا غیر مرتب ہو۔ اور اول ہونا کئی لحاظ سے ہو سکتا ہے جیسے زمانہ کے لحاظ سے جو عام ہو یا مہاجرت اور مرتبہ کے لحاظ سے جیسے اول امیر ہو یا کچھ دیگر وغیرہ اور ان اول المسلمین (الانفال ۶۴) اور اول المؤمنین (الاحقاقات ۱۱۷) میں مراد ہے کہ اسلام اور ایمان میں دوسرے میرا اقتدار کرنا چاہتے۔ اور لا تکتون اولیٰ کا ضریح (البقرة ۲۱۰) میں ہی مراد ہے کہ ایسے کا مرتبہ موجود ہے جس سے تمہارا اقتدار کریں مہاجرین۔ مہاجر کہتے ہیں وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلعم کے اتباع کی وجہ سے اپنے وطن چھوڑنے پر مجبور ہوئے ہیں تاکہ فتح مکہ کے بعد عونا ترک وطن کو ضرورت نہ رہی۔

۱۳۳
ان فقہ کے مختلف
اور ایمان کا انجام

۲
۱۳۳
پیر: مائی مذہب

سبق
سبق
سبق

اول
مہاجر

اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن

يغفر لهم إن الله غفور رحيم ۱۰۳

یَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۱۰۳ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

رحمت سے متوجہ ہو گا کیونکہ اللہ بخشنے والا رحیم کریم ہے ۱۰۳ ان کے مالوں سے صدقہ لے

منافق ہیں مگر اہل مدینہ میں سے جو شہری لوگ ہیں وہ نفاق پختہ لائے بیٹھے ہیں ان کا نفاق اس وقت سے شروع ہوا جب نبی کریم صلعم مدینہ میں تشریف لائے اور اب نوے سال تک انہوں نے اپنی حالت میں کوئی تبدیلی پیدا نہ کی تھی اور گوئی کے عمل سے ان کی حالت ظاہری مگر تاہم یہ لوگ اس قدر چالاک تھے کہ مسلمانوں کے سامنے قسمیں کھا کھا کر اپنا مومن ہونا ظاہر کرتے تھے۔ اتحدوا ایمانہم جنة (للمنافقون ۲۰) اسلئے فرمایا کہ تم انہیں نہیں جانتے ہم جانتے ہیں ۱۰۰ اور ہم جانتے ہیں یہ اشارہ ہو کہ ہم اب بتائیں ان کے نام بتاتے ہیں یہی وہ لوگ تھے جنہیں مسجد سے نکال دیا گیا۔ اور انکی منازبتائی کہ دو دفعہ ان کو عذاب دینگے پھر عذاب عظیم کی طرف لوٹائے جائینگے۔ عذاب عظیم آخرت کا عذاب ہے اسلئے دو دفعہ کا عذاب اس دنیا میں ہونا چاہئے اکثر مفسرین نے اس دو دفعہ میں عذاب قبر کو شامل کیا ہے حالانکہ عذاب قبر عذاب آخرت میں شامل ہے اور وہ منافقوں سے خاص نہیں ۱۰۰ اور ایک عذاب پر حضرت ابن عباس سے روایت موجود ہے کہ آنحضرت صلعم نے خطبہ جمعہ میں ان منافقوں کے نام لیکر ان کو مسجد سے نکال دیا یہ انکی رسوائی ان کے لئے واقعی سخت عذاب کا موجب تھی اسلئے کہ ایک وہ اپنی منافقت کو چھپاتے تھے۔ اب وہ سب پردہ فاش ہو گیا۔ اور دوسرے عذاب پر قرآن کریم اپنی نص صریح سے شاہد ہوا لا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الال دنیا (۸۵) ان منافقوں کے مال اور اولاد کو تعجب میں نہ ڈالیں اللہ چاہتا ہے کہ انکے ساتھ انہیں دنیا میں عذاب دے اور دوسروں کا موجب تھا کہ ان کی اولاد ان کی آنکھوں کے سامنے مسلمان بنی اور اسلام کی تائید اور نصرت میں جانوں تک دیتے تھے اور انکو مال بھی ظاہر داری کیلئے اسلام کی تائید میں خرچ کرنے پڑتے تھے جیسا کہ آیت ۸۵ سے ظاہر ہو جاوے فرمایا کہ وہ اس خرچ کو چھپ سکتے ہیں دل سے تو اسلام کے دشمن تھے اور اسلام کی تباہی چاہتے تھے اور انکے مال اور اولاد اسلام کی تائید میں خرچ ہو رہے تھے اس سے بڑھ کر عذاب کیا ہو سکتا تھا پس یہی وہ عذاب دینا تھے +

عوف - اعتراف

اقرار گناہ -

۱۰۳ اعترفوا - عوف کے معنی پہچانا یا جان لیا۔ اور اعترف کے معنی اقرار کیا اور اصل اس کا گناہ کی معرفت کا اقرار ہے جو خود کی ضد ہے (غ) اور اعترف بعضی عوف بھی آتا ہے (دل) اور اعتراف ذنب کے لازماً یہ معنی نہیں کہ گناہ کر کے دوسروں پر ظاہر کرتا پھرے بلکہ رسول اللہ صلعم کے سامنے ایک شخص نے آکر اپنے کسی گناہ کو ظاہر کیا تھا تو آپ نے منہ پھیر لیا اور دو دفعہ آی طح کیا گو یا اس کو پسند نہ کیا۔ اور حضرت عمر کا قول منقول ہے اظہر لنا المعتزین یعنی جو لوگ ان باتوں کو جن میں حد اور تعزیر واجب ہو خود ظاہر کرتے ہیں ہم انکو شہر سے نکال دینگے گویا اسے ناپسند کیا دل، اصل اعتراف ذنب یہ ہے کہ انسان کا اپنا نفس یہ بخوش کرے کہ اس سے ایک برافضل سرزد ہو جائے اور اسکے ازالہ کی کوشش کرے یہی اقرار ہے +

منافقوں کی توبہ

مفسرین نے یہاں ابو بکر اور بعض دوسرے لوگوں کا ذکر کیا ہے۔ مگر یہ سب بطور مثال ہے۔ قرآن کریم نے منافقوں کا ذکر کوہاں ہر پہلو سے پورا کر دیا ہے۔ چونکہ یہاں منافقوں کی سزا کا ذکر تھا اور ادا پر ان منافقوں کا ذکر ہوا۔ جو نفاق پراگئے اور انکی فیضیت کا ذکر تھا تو اب ایک اور گروہ کا ذکر کرتا ہے جنہوں نے اپنے گناہوں کا اعتراف کر لیا اور انکی اصلاح کی کوشش

تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

اس کو توبہ سے پاک کرے گا اور صاف کرے گا اور ان کے لئے دعا کرے گا کیونکہ میری دعا ان کیلئے موجب تسکین ہے اور اللہ سنیے والا جاننے

عَلَيْهِمْ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۝

والا ہے ۱۳۲۳ کیا وہ نہیں جانتے کہ اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور صدقات لے لیتا ہے

وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ۝

اور کہ اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا رحیم ہے ۱۳۲۴ اور کہو عمل کرو اللہ تمہارے عمل کو دیکھے گا اور اس کا رسول اور

الْمُؤْمِنُونَ وَسَيُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

مومن بھی اور تم غائب اور حاضر کے جاننے والے کی طرف لوٹائے جاؤ گے سو وہ تمہیں انکی خبر دینگے جو تم عمل کرتے تھے ۱۳۲۵

کی۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ سخت دشمن اسلام نہ تھے یا کمزوری کی وجہ سے منافقین سے ملے ہوئے تھے اور سوائے ان بتوڑوں کے
جسکے نام لیکر انہیں مسجد سے نکالا گیا بڑا حصہ منافقوں کا ایسا ہی تھا جو کچھ دل سے سلمان ہوئے اور عسی اللہ ان یتوب
علیہم میں جو امید والی ہو وہ ان کے حق میں پوری ہوتی +

۱۳۲۶ تطہرہم و تزکیہم تطہیر اور تزکیہ میں فرق یہ ہے کہ تطہیر نجاست کا نفیض ہے اور تطہیر کے معنی نجاست سے پاک کرنا
ہیں اور تزکیہ کا اصل ذکر ہے جو مہر بولا جاتا ہے اور اسلئے تزکیہ کے معنی ہیں خیرات اور برکات سے نفس کو ترقی دینا پس
تکھیر صرف برائیوں سے پاک کرنا ہے اور تزکیہ نیکیوں میں ترقی کرنا +

تطہیر و تزکیہ میں

صل علیہم میں یہاں صرف وعامرا دہی انکے لئے استغفار کرو۔ نماز جنازہ مرا و نہیں +

صلیۃ

یہاں رسول اللہ صلعم کو یہ حکم دیکر انکے مالوں سے زکوٰۃ لے لیو۔ یہ بھی بتا دیا ہے کہ آیت ۱۰۱ کے منافقوں سے جنہیں مسجد سے
نکال دیا گیا زکوٰۃ نہیں لینی چاہئے جو سلمان زکوٰۃ ادا نہیں کرتے وہ غور کریں کہ ان کا حشر کس گروہ میں ہوگا۔ نام کا سلمان کلا
کوئی فائدہ نہ دینگا جس طرح منافقوں کو فائدہ نہ دیا۔ پھر اس زکوٰۃ لینے کا فائدہ یہ بتایا کہ اس سے انکی تطہیر اور ان کا تزکیہ ہوگا
یعنی جو گناہ کر چکے ہیں ان سے پاک ہونگے اور آئندہ نیکیوں میں ترقی کریں گے۔ اور نبی کریم صلعم کو انکے لئے دعا کا حکم دیا۔ احادیث
سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلعم کے پاس جب زکوٰۃ کا مال آتا تو آپ دینے والے کیلئے دعا کرتے اور اسی طرح جو امام ہو اس پر واجب
دعا کو دوسروں کیلئے واجب تکلیف فرمایا ہے +

توبہ کرنے والے منافقوں
سے زکوٰۃ کا لینا اور
اسلام ان کیلئے سبق

۱۳۲۷ يَا خُذِ الصَّدَقَاتِ ۚ اخذ کے معنی لے لینا ہیں لیکن یہاں اللہ تعالیٰ کا صدقات کو لینا استعارہ یعنی قبولیت ہے +

اخذ

۱۳۲۸ اللہ تعالیٰ تو اعمال کو دیکھتا ہے یہی مطلب یہ ہے کہ تمہیں آئندہ اپنے صدق اور اخلاص کا ثبوت دینا ہوگا دوسری جگہ فرمایا
قُلْ لِلْخَالِفِينَ مِنَ الْاَعْرَابِ سِتْرٌ اَوْلىٰ تَوْمِ اُولٰی باس شدیدا تھا تو انہم اذیسلون (الفیہ ۱۶) اور چونکہ یہاں بھی پیچھے
فرمایا تھا آئندہ یہ منافق جنگ میں ساتھ نہ نکلیں (۸۳) اسلئے جنہوں نے توبہ کی ان کو پھر موقع ملتا ہے کہ اسلام کے لئے اپنے چہرہ
اور اخلاص کو دشمن کے مقابلہ میں بھگدو دکھائیں۔ اسلئے اللہ کیساتھ رسول اور مومنوں کا لفظ بڑھایا ہے یعنی وہ اس قسم کے عمل پر
جن کو رسول اور مومن بھی دیکھ سکتے ہیں اور وہ جنگوں میں نکلتا ہے۔ آج بھی سلمان اپنے اخلاص کا ثبوت اسی طرح دے سکتے ہیں کہ

ثبوت اخلاص

۱۱

۱۱

۱۱

۱۱

۱۱

۱۱

۱۱

۱۱

۱۰۶ وَآخِرُونَ مُرْجُونَ لَأَمْرُ اللَّهِ أَقْوَمُ بِهِمْ وَمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَسِيمٌ

اور کچھ اور اللہ کے حکم کیلئے پیچھے رکھے گئے ہیں خواہ انہیں عذاب وادبغواہ ان پر رحمت ہو اور اللہ جانتے والا

۱۰۷ حَكِيمٌ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ

حکمت والا ہے اور وہ جنہوں نے اس غرض سے مسجد بنائی کہ وہ پہنچایا جائے اور کفر کیا جائے اور مومنوں میں جھوٹ ڈالی جائے

وَلَا صَادِقِينَ حَارَبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفَنَّ إِنْ أَرَادْنَا إِلَّا

اور اس شخص کیلئے گھات ہو جو پہلے سے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ لڑتا ہو اور وہ یقیناً کہیں کھائیکے کہ ہمارا ارادہ سوا

۱۰۸ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاِبُونَ ۚ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا

بھلائی کے کچھ نہ تھا اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ وہ جھوٹے ہیں ۱۳۷۸ اس میں کبھی کھڑا نہ ہوتا

خدا کی راہ میں اور اس کے دین کی ترقی کے لئے اپنے مالوں کو بے دریغ خرچ کریں اور اپنی جانیں دیدیں +

۱۳۷۹ مہاجروں۔ اذکار الہما کے معنی ہیں آخرت یعنی اسے پیچھے ڈال دیا اور ہجرہ ترک بھی کر دیا جاتا ہے (دل) +

ارجاء

منافقین سے تشا

یہ کون تھے ۱۹ ابن عباس مجاہد عکرمہ وغیرہ اسی طرف گئے ہیں کہ اس سے مراد وہی تین شخص ہیں جنکا ذکر آیت ۱۱۸ میں گمراہ رکوع میں منافقین کا ذکر ہے اور ان تین کا ذکر آگے چلکر مومنوں کی ذیل میں بھی کیا ہے اسکی وجہ شاید یہ ہو کہ ان تینوں نے غزوہ تبوک میں شمولیت پر اپنے آرام کو مقدم کیا اور یوں منافقوں کے ساتھ خود تشبیہ پیدا کر لی۔ اس لحاظ سے ان کا ذکر یہاں کیا اور انکی توبہ کا ذکر مومنوں کی ذیل میں کیا تاکہ یہ معلوم ہو کہ وہ فی الواقع منافقین میں شامل نہ تھے +

مسجد ضرار

ابو عامر

۱۳۷۸ اس آیت میں منافقوں کے اس گروہ کا ذکر ہے جنہوں نے وہ مسجد بنائی جو مسجد ضرار کے نام سے مشہور ہے۔ یہ بارہ آدمی تھے جنہوں نے ابو عامر راہب کی سازش سے ایک مسجد قبائکے پاس بنائی۔ ابو عامر خزیج میں سے ایک شخص تھا جو راہبیت میں عیسائی ہو گیا۔ اور جو اس کی عبادت کے خرچ اس کی عزت کرتے تھے۔ جب بدر میں رسول اللہ صلعم کو فتح ہوئی تو ابو عامر بھاگ کر قریش سے چلا اور ان کو رسول اللہ صلعم کی جنگ کیلئے اکسایا اور اصد میں خود بھی آیا۔ اور رضامند ہو کر چلا گیا مگر نامور ہوا۔ آخر جب رسول اللہ صلعم کے ام کو غالب ہوتے دیکھا تو ملک شام میں چلا گیا تاکہ ہر قتل سے رسول اللہ صلعم کے خلاف مدد دے اور وہاں سے کچھ وعدہ پا کر اس نے اپنی قوم کے بعض آدمیوں کو خط لکھا کہ وہاں ایک علیحدہ مسجد بنائیں جہاں منصوبہ بازی کا کام آسانی سے ہو سکے۔ اسی بنا پر یہ مسجد بنی مشرق ہوئی۔ رسول اللہ صلعم تبوک کیلئے تیار تھے جب یہ لوگ رسول اللہ صلعم کے پاس آئے کہ آپ اس میں ناز پڑھیں آپ نے فرمایا سفر سے واپسی پر دیکھا جائیگا۔ واپسی پر مدینہ سے تھوڑے سے فاصلہ پر تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وحی کے ذریعہ سے اصل حقیقت سے آپ کو اطلاع دی اور آپ نے اس مسجد کو گرہ دیا۔ اسکے بنانے کی ادل غرض خدا اور فرامانی یعنی مسلمانوں کو ایذا پہنچانا موصوفا ہر سے دوسری غرض کفر کا پھیلا نا وہ بھی ظاہر ہے تیسری تفریق بین المؤمنین جس سے مراد یہ ہے کہ الگ مسجد بنانے کی غرض مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا تھا تاکہ بعض لوگوں کو دھوکہ دیا جائے ساتھ ملا میں اور اصداد المن حارب اللہ ورسولہ سے مراد ابو عامر کیلئے گھات ہے۔ کیونکہ غرض یہ تھی کہ ابو عامر اس مسجد کے ذریعہ رسول اللہ صلعم کے حالات سے آگاہی وغیرہ حاصل کرتا رہے جس سے آپ کے خلاف سازش میں اسے مدد ملے +

مسجد بنائی غرض

لَسَجِدٌ اُسَّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ طِيْفَةٌ

یقیناً وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن سے تقوی پر رکھی گئی ہو اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ تو اس میں کھڑا ہو۔ اس میں

رِجَالٌ يُّحِبُّوْنَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا ۚ وَاللّٰهُ يُّحِبُّ الْمُطَهَّرِيْنَ ۝ اَفَمَنْ

ایسے لوگ ہیں جو چاہتے ہیں کہ پاک ہو جائیں اور اللہ پاک رہنے والوں سے محبت کرتا ہو ۱۳۴۹؎ تو کیا وہ جس نے

اُسَّسَ بُيَاْنَهُ عَلَى تَقْوٰی مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ اَمْ مَنْ اُسَّسَ بُيَاْنَهُ

اپنی عمارت کی بنیاد اللہ کے تقویٰ اور رضا پر رکھی اچھا ہو یا وہ جس نے اپنی عمارت کی بنیاد ایک

عَلٰى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَاَنْهَارُ ۚ فِيْ نَارٍ وَكُفَّهْمُ لِلّٰهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝

کھوکھلے گئے ہونے کنارہ کے اوپر رکھی سودہ اسکو جہنم کی آگ میں گرا اور اللہ ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا نہ ۱۳۵۰؎

۱۳۴۹؎ اُسَّسَ۔ اُسَّسَ اور اُسَّسَ بنیاد کو کہتے ہیں جس پر عمارت بنائی جائے اور جہاں سے کسی چیز کی ابتدا ہو

بھی کہتے ہیں اور انسان کا اُسَّسَ اس کا قلب ہے (دل) تقوی پر بنیاد ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے بنائے میں تقوی مد نظر تھا۔

اس مسجد سے مراد مسجد قبا ہو۔ گو بعض روایات میں مسجد نبوی کا ذکر بھی ہے مگر قول اول کو ترجیح ہے۔ اور یہ جو فرمایا

کہ اس میں لوگ ہیں جو پاک ہونا چاہتے ہیں۔ تو مراد ظاہری طہارت نہیں گوچند روایات اس کی تائید میں ہیں۔ کیونکہ

قرآن شریف نے اس نظیر کا ذکر پہلی شراذوں کے مقابل پر کیا ہے۔ ظاہری طور پر پاکیزہ کپڑوں سے تو مسجد خرا ہیں

بھی جاسکتے تھے۔ مراد قلوب کی پاکیزگی ہے یعنی ہر قسم کی شرارت سے پاک ہونا جیسے تقوی پر بنیاد رکھنے سے مراد نہیں

کہ تقوی کوئی حیوانی شے تھی جس پر بنیاد رکھی گئی۔

۱۳۵۰؎ بُيَاْنٌ۔ بُيَاْنٌ یعنی جس کے معنی میں عمارت بنائی اور بُيَاْنٌ دیوار کو بھی کہتے ہیں کا نہم بُيَاْنٌ مر صوصاً الصَّفَاءُ

اور ہر چیز کو جو بنائی جائے۔ چنانچہ دوسری جگہ آیا ہے فَاَنْتِ اِلٰهٌ بَنِيَّانَهُمُ مِنَ الْقَوَاعِدِ (النحل ۲۶) جہاں مراد انکی تدابیر

کی عمارت ہے۔ چنانچہ بناء کا لفظ جسم انسانی پر بھی بولا گیا ہے مِنْ هَلْ مِمْ بِنَاءٍ عِدْبَةٍ اور بُيَاْنٌ فطرت کو

کہا گیا ہے (دل)۔

شَفَا۔ شَفَا کنوئیں وغیرہ کے کنارہ کو کہتے ہیں اور ہلاکت سے قرب میں مثال کے طور پر بولا جاتا ہے جیسے یہاں شَفَاءُ

بیاری سے بھی ہوتی ہے جو گویا سلامتی کے کنارہ کو پالینا ہو (غ)۔

جَوَفٌ۔ جَوَفٌ کسی چیز کا ہت سہ یا سارے کا سارے لینا ہو اور جَوَفٌ وادی اور نہر کی جانب کا پچلا حصہ ہے جسے بیل بہا جاتا ہے

اور اسکا اوپر کا حصہ آگے بڑھا ہوا جاتا ہے پچھلے حصہ ٹھٹھٹ جاتے تو اسے ہٹا دیا جاتا ہے حدیث میں طاعون جانا کا ذکر بھی آیا ہے کہ ہر

ہٹا دینا ہٹا دینا دُور گر گئی۔ انہما ز اِس شخص کے متعلق کہا جاتا ہے جو بلند جگہ سے نیچے گر جائے۔

یہاں مراد صحیح عمارتوں کا بنانا نہیں۔ بلکہ مومن اور منافق کی حالت کو تشبیہ دی ہو۔ ایمان کی بنیاد مضبوط ہوتی

ہو اور منافق کی بنیاد نہایت کمزور ہو۔

اساس۔ اُسَّسَ

مسجد قبا

نظیر سے مراد

بنیان

بنیۃ

شَفَا۔ شَفَاءُ

جہاد

جہاد

ہمار۔ انہما

۱۱۰ لَا يَزَالُ يُبَيِّنُ لَهُمُ اللَّهُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ لَا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ط

انکی عمارت جو انہوں نے بنائی ہے ہمیشہ اُنکے دلوں کی بے چینی کا موجب رہے گی یہاں تک کہ انکے دل ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں

۱۱۱ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ

اور اللہ جانتے والا حکمت والا ہے ۱۳۵۱ اللہ نے مومنوں سے ان کی جانیں اور ان کے مال خرید لیے ہیں (انکے)

يَأْتِي لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا

بدلیں ان کے لئے جنت ہو وہ اللہ کی راہ میں جنگ کرتے ہیں سوتل کرتے ہیں اور قتل کئے جاتے ہیں یہ وعدہ

عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ۖ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ

اس پر لازم ہو تو ریت اور انجیل اور قرآن میں ثابت ہے اور اللہ سے بڑھ کر اپنے وعدہ کو کون پورا کرنے والا ہو

فَأَسْتَبْشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

سو اپنے سوچے پر خوش ہوتے اس سے کیا ہو خوش ہو جاؤ اور یہی بڑی کامیابی ۱۳۵۲

۱۳۵۱ ریبہ۔ ریب سے اسم ہو اور بنوا ریبہ فی قلوبہم کی تفسیر میں ہو تڈل اُٹھنا دُغْل و قِلَّة یقین یعنی یہ کھوٹ اور قلت یقین پر دلالت کرتا ہو (دغ) +

۱۳۵۲ قطع قلوبہم قطع کے معنی ہیں کسی چیز کا علیحدہ کر دینا جسم سے ہو یا معنًا جیسے ویقظون یا امر اللہ بہ ان یوصلوا البقیۃ۔ (۲۷) اور دلوں کے ٹکڑے سے مراد یہ ہو کہ مر جائیں یا یہ کہ ایسی توبہ کریں جس سے ان کے دل ندامت کے مارے ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں

۱۳۵۳ جب منافقوں کا ذکر ہو چکا تو اب بتایا کہ وہ لوگ جو فی الواقع مومن ہیں ان کا کیا طریقہ ہے۔ جان اور مال دوسری چیزیں انسان کو بہت پیاری ہیں سو سب سے پہلے یہ فرمایا کہ یہ دونوں چیزیں اللہ کے لئے فروخت کر چکے ہیں اور اس کا معاوضہ جنت قبول کر چکے ہیں۔ گویا اللہ پر ایمان کی حقیقت یہ بتائی کہ انسان اپنی محبوب ترین چیزوں کو اپنا نہ سمجھے بلکہ اللہ تعالیٰ کا مال سمجھے۔ یہ گویا اللہ تعالیٰ کا مسلمانوں کے ساتھ عہد ہے جنگ وہ اپنے عہد پر قائم رہینگے اس وقت تک اللہ تعالیٰ سے جنت کے مستحق ہونگے اور وعدہ جنت میں اس دنیا کی کامیابی کا وعدہ بھی شامل ہے جیسا کہ متعدد مقامات سے ظاہر ہو سکتا ہے اگر مسلمان اپنے عہد پر قائم نہ رہیں تو معاوضہ کے بھی وہ مستحق نہ ہونگے پس ہر ایک شخص کو جو مسلم کہلاتا ہو یا ایمان کا دعویٰ کرتا ہو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اپنی جان اور اپنا مال دونوں بیچ چکا ہو اور ان پر اس کا کوئی حق نہیں اور اب وہ بطور ایک امین کے ہو کہ اللہ کی راہ میں لڑے گا اس وعدہ کے بعد انکے کاموں کا ذکر کیا اور چونکہ کچھ رکوعوں میں منافقوں کی سب سے بڑی علامت یہ بتائی کہ وہ لڑائی کیلئے نہیں نکلتے اسلئے مقابلہ کے طور پر یہاں مومنوں کے جنگ کرنے کا ذکر کیا منافقین نماز میں بھی شامل ہو جاتے تھے۔ زکوٰۃ بھی دیتے تھے اور احکام ظاہری خارج وغیرہ کے معاملات میں بھی شریعت قرآنی پر عمل کر لیتے تھے۔ مگر جنگوں کے پیش آنے پر ان میں اور مومنوں میں ما پالا امتیاز یہ ہو گیا کہ وہ جنگوں میں نہ نکلتے تھے۔ اسلئے یہاں مومنوں کے ساتھ وعدہ کا ذکر کر کے عمل کے رنگ میں اس چیز کو

۱۳۵۱
۳
مومنوں کا مال اور ان کا مال

صحابہ نے اس عہد کو
کس طرح پورا کیا

التَّائِبُونَ الْعِبَدُونَ الْحَامِدُونَ السَّاجِدُونَ الرَّائِعُونَ السَّاجِدُونَ ۱۱۲

توبہ کرنے والے عبادت کرنے والے حمد کرنے والے روزہ رکھنے والے رائج کرنے والے سجدہ کرنے والے

الْأَبْرَارُ بِالْمَعْرُوفِ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

بھلائی کا حکم کرنے والے اور برائی سے روکنے والے اور اللہ کی حدوں کی حفاظت کرنے والے اور مومنوں کو خوشخبری دینے والے

پیش کیا جو منافقوں اور مومنوں میں مابہ الامتیاز تھا یعنی جنگ کرنا علاوہ ازیں یہ بھی ظاہر ہو کہ جان اور مال کو دینے کا پورا امتیاز جنگ میں ہی ہوتا ہے اسلئے وعدہ کے ذکر کے ساتھ اس چیز کا ذکر کیا جو ایسا ہے وعدہ کیلئے ایک حکم کے طور پر کام دے سکتی تھی۔ لیکن یقاتلون سے یہ براولینا کہ خواہ لوگوں کو مارنے پھرنے میں پرے درجہ کی حاکم ہو۔ جنگ کی ضرورت جو پیش آتی وہ خود کھونکر قرآن شریف بیان فرما چکا ہے وقتاً تلو فی سبیل اللہ الذین یقاتلون کھونکر البقرة۔ ۱۱۰ انہی جنگوں میں نہ شامل ہونے پر منافقوں کو الزام دیا انہی میں شمولیت اختیار کرنے کو مومن کے وعدہ کا ایسا قرار دیا۔

تیسری بات جو یہاں بیان فرمائی وہ یہ ہے کہ یہ وعدہ جو اللہ تعالیٰ کا مومنوں کے ساتھ ہے یہ تورات اور انجیل اور قرآن سب میں پایا جاتا ہے گویا سب انبیاء ہی وعدہ سلیتے تھے۔ ظاہر ہے کہ جس وعدہ کا ذکر ہے وہ یہی ہے کہ جنت کے عوض اپنی جانوں اور مال کو بیچ دیا ہو یا غناظ دیگر وعدہ یہی کہ مومن جان اور مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں دیگا اور اللہ تعالیٰ اسے جنت دے گا۔ عیسائی جو قرآن کریم کے بیانات کو توڑ مڑ کر محل اعتراض بنانے کے عادی ہیں کہتے ہیں یہ قرآن کریم ہے جھوٹ کہا ہے ایسا کہی وعدہ تورت اور انجیل میں نہیں۔ غالباً یہ لفظ قلم سے نکلتے وقت پادری صا جان کا خیال یقاتلون کی طرف تھا کیونکہ اسلام میں قتال کی اجازت انہیں سب کے بڑا عیب نظر آتا ہے حالانکہ جس مصیبت کی حالت میں پہنچ کر مسلمانوں کو جنگ کی اجازت دی گئی کوئی عقلمند ایک لمحہ کیلئے بھی ان حالات میں جنگ کرنے پر اعتراض نہیں کر سکتا۔ اور موسوی شریعت میں تو ایسی کوئی شرط جنگ کیلئے قطعا نہیں اور خود عیسائی تو میں جب اپنے آپکو طاقتور پاتی ہیں تو اونے اونے ہانوں پر جنگ کیلئے آمادہ ہو جاتی ہیں مگر حال یقاتلون میں کسی وعدہ کا ذکر نہیں۔ ایسا ہے وعدہ کا ذکر ہے اور وعدہ کا ذکر اشتراکی من المؤمنین میں ہے اور یہ سچ ہے کہ یہ وعدہ تورت اور انجیل میں موجود ہے جب ایک دو تئمند حضرت مسیح کے پاس آیا۔ اور پوچھا کہ اے نیک استاد میں کونسا نیک کام کروں کہ ہمیشہ کی زندگی پاؤں تو حضرت عیسیٰ نے جواب دیا اگر تو کامل ہو اچاہے تو جا کے سب کچھ جو تیرا بیچ ڈال اور مٹا جو کو دے تجھے آسمان پر خزانے کا تہ آکے میرے پیچھے ہونے (متی ۱۹: ۲۱) اور حضرت موسیٰ کی بھی یہی تعلیم تھی تو اپنے سارے دل اور

یہی ہم سب انبیاء کیلئے ہے۔

حضرت مسیح کی تعلیم روحان رستہ کی

اپنے سارے جسم اور اپنے سارے زور سے خداوند اپنے خدا کو دست رکھ بخت یا آسمان کی بادشاہت دنیا پلات مار نیکی بغیر نہیں مٹی۔
سَاحَةُ السَّاحُونَ۔ سَاحَةُ فَرْخِ مَكَانٍ كَوْنَهُ هِيَ أَوْ سَاحَةُ الدَّاهِرِ كَصَحْنٍ كَوْنَهُ هِيَ فَادَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمُ رَدَّ الصُّنُفَاتِ ۱۱۴
اور ساح فی الارض کے معنی ہیں زمین میں گزرا یا سیاحت کی منہیو فی الارض اربعۃ اشہر (التوبة ۲) اور ساح م ارضیانی کو کہتے ہیں جو دائم طور پر جاری ہو۔ اور سیاح اور ساح سیاحت کرنے والے کو کہتے ہیں (ع) اور ساحون جو یہاں آیا ہے اور ساحات (التحریم ۵) کے معنی روزہ رکھنے والے صحابہ اور تابعین سے مروی ہیں۔ بلکہ ایک حدیث میں یہی ہے کہ رسول اللہ صلم نے فرمایا کہ ساحون کے معنی صحابہ ہیں اور ابو داؤد کی ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلم سے سیاحت کی اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا کہ میری امت کی سیاحت جاؤ فی سبیل اللہ (د) مگر عموماً روزہ رکھنے والے معنی ہی قبول کئے گئے ہیں اور بعض اوقات ایسا مٹون اور النساء مٹات ای الصائمات پھر اس کے بعد لکھا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ روزہ دو طرح پر ہے

ساحۃ

ساح

سیاح۔ ساح

۱۱۳ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا

نبی کیلئے شایاں نہیں اور نہ ان کیلئے جہان لائے کہ وہ مشرکوں کیلئے استغفار کریں گو وہ قریبی ہوں اسکے بعد کہ ان پر

۱۱۴ تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَيْمِ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ

کھل گیا کہ وہ دو بخ والے ہیں ۱۳۵۲ اور ابراہیم کا اپنے بزرگ کیلئے استغفار کرنا

ایک حقیقی یعنی کھائے پینے کا ترک کرنا اور دوسرا حکمی یعنی جوارح کا معامی سے محفوظ رکھنا اور سناخ اسی روزہ کا رکھنے والا ہے +
پہلی آیت میں مومنوں کے عہد کا ذکر کیا اور اس میں انکی صفات بیان کیں جسکے پہلے تا ثب یعنی سب قسم کے گناہوں سے توبہ
والے پھر عاید یعنی توبے کو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں لگانے والے۔ پھر حاد یعنی اللہ تعالیٰ کی حاکم کرنے والے اور جس کی حمد کی جائے اسکی
صفات کو انسان اپنے اندر لیتا ہی پس نامزدون اخلاق الہی کے رتبہ میں رنگین ہونیوالے ہیں پھر ساتھ ہی روزہ رکھنے والے یا اپنے
جوارح کی پوری حفاظت کرنے والے پھر اللہ تعالیٰ کے حضور عاجزی کی حالت اختیار کر نیوالے۔ پھر دوسروں کو نیکی کی راہ پر ڈالنے والے اور
برائی سے روکنے والے اور سب کے آخر حد و اللہ کی حفاظت کیلئے کھڑے ہو جانے والے یہ وہ مومن ہیں جنکے لئے خوشخبری ہے +

۱۳۵۲ اس آیت کی رو سے ان مشرکوں کیلئے استغفار منع کیا گیا ہے جنکے متعلق یہ کھلے طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ اصحاب حیم ہیں
صحیح بخاری اور دیگر صحاح میں اس کا شان نزول ابو طالب کی وفات کو بیان کیا گیا ہے جو ہجرت سے پیشتر کا واقعہ ہے اور اس سورت
کا نزول سب سے پہلی کا ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر اسکے لئے استغفار کرتے رہے جب تک کہ کفار سے قطع تعلقی کی
پیشتر سے اس سورت کے نزول کے وقت آپ کو روکا نہیں گیا اور بعض احادیث میں اس کا شان نزول آپ کا اپنی والدہ کے لئے
استغفار کرنا بتایا گیا ہے۔ ابو طالب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر آپ کی والدہ جو آپ کی بعثت سے چونتیس سال پیشتر وفات
پا چکی تھیں انکے متعلق ایسا خیال مناسب ہے۔ فرعون نے جب حضرت موسیٰ سے دریافت کیا خا بال القردن الاولیٰ (ظلم۱۵)
تمہارے آنے سے پیشتر جو نیلیں گزر چکیں ان کا کیا حال ہے تو اس کا جواب اللہ تعالیٰ نے دیا علم ہا عین دبی (ظلم۲۰) بعثت نبی سے
پیشتر جو لوگ ہوتے ہیں یا جن کو تبلیغ نہیں پہنچی ان پر مواخذہ بھی صرف اس روشنی کے مطابق ہوتا ہے جو عقل اور فطرت کے درمیان
ان کو دی گئی ہو نبی کے انکار کا لفظ ان پر نہیں آتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کا صحیح فطری مذہب پر قائم ہونا خود و تقبلہا فی النساء
(الشع۶-۲۱۹) کی اس تفسیر سے ظاہر ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ مراد اس سے آپ کا انتقال ایسے آباد اور اموات
میں ہونے رہنا ہے جو ساجدین میں داخل تھے +

استغفار کی مانفت کو اس بات کے ساتھ مشروط کیا ہے کہ ان کا دوزخی ہونا صراحت سے معلوم ہو جائے مفسرین نے صرف دو
ہی صورتیں ایسے تبیین کی ٹھہرائی ہیں ایک یہ کہ ایک شخص حالت کفر پر جائے دوسرا یہ کہ وحی سے معلوم ہو جائے کہ ایک شخص
نا قابل اصلاح ہے۔ اور قرآن کریم نے خود جو تفسیر فرمائی ہے وہ اگلی آیت میں مذکور ہے جہاں حضرت ابراہیم کا استغفار سے اس و
رکنا بیان کیا گیا ہے جب یہ واضح ہو گیا کہ وہ شخص خدا کا دشمن تھا پس اصل بات تو یہی ہے کہ استغفار سے روکنے کی غرض صرف یہی
کہ جو شخص کھلے طور پر حق اور صداقت کا جو اللہ تعالیٰ نے بھیجی ہے دشمن ہو اس کیلئے طلب حفاظت الہی یا طلب معافی بے معنی ہے
خدا کے دشمنوں سے ایسا تعلق مومن کو شایاں نہیں اور کسی شخص کی ایسی دشمنی قطعی یقین تو وحی الہی سے ہی پیدا ہوتا ہے جو بعض و
واقعات بھی تباہیت ہیں مگر اس میں عام مشرک یا کافر شامل نہیں ان جو لوگ حالت مشرک یا کفر پر جائیں انکی ناجائزہ کے
نہ بڑھنے کا استدلال بھی اس سے کیا جاسکتا ہے۔ اور اصل تو یہ ہے کہ ناجائزہ صرف مسلمان کا حق مسلمان پر ہے انسانی ہمدردی کا

مومنوں کی صفات

مشرکین کیلئے مانفت
استغفار
ابو طالب

آنحضرت کی والدہ

مانفت استغفار

غیر مسلم کا جائزہ

الْأَعْنَ مَوْعِدَةٍ وَعَدَ هَٰذَا آيَةً فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ

صرف ایک وعدہ کی وجہ سے تھا جو اس نے اس سے کیا تھا چرب اس پھل گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہو وہ اس الگ ہو گیا یقیناً ابراہیم

لَا وَاهٍ حَلِيمٌ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ

بہت نرم دل بد بار تھا ۱۳۵۵ اور اللہ کی شان نہیں کہ ایک قوم کو گمراہ قرار دے اسکے بعد کہ انہیں ہدایت دی ہوا ہے ان کیلئے وہ بیان

مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

جس انہیں بچنا چاہئے بیشک اللہ سب باتوں کا جاننے والا ہے ۱۳۵۶ اللہ کی ہی آسمانوں اور زمین کی بادشاہت ہو۔

يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

وہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے اور اللہ کے سوائے ہمارا کوئی ولی نہیں اور نہ مددگار ہے۔

حق اور سچ اور اسلامی ہمدردی عام انسان ہمدردی کے حق کے علاوہ ہر نماز جنازہ بغیر تعلق اخوت اسلامی جائز نہیں ہاں اللہ تعالیٰ اپنی وسیع رحمت سے جس طرح چاہے ان سے معاملہ کرے۔ مگر نماز جنازہ انہی دو کوئی ہو سکتی ہے۔ جو ظاہر طور پر اسلام میں داخل چکے ہیں ۱۳۵۵ اودہ جو کثرت سے تائید کرے یا اذکار لے اور تافکہ ہر وہ کلام ہے جو حزن پر دلالت کرے اور مراد اس سے ایسا کہ جسے لیا جاتا ہے جو بہت خشیت اللہ کو ظاہر کرے (۱) نرم دل اسلئے اس کا ترجمہ کیا گیا ہے کہ کثرت خشیت اللہ سے نرم دل ہے اور ہوتی ہے۔ ابن جریر میں جو اقوال اسکے معنی میں نقل کئے گئے ہیں ان میں المرجع کو ترجیح ہے یعنی اس سے مراد حکم کرنا والا ہے حضرت ابراہیم کا اپنے اب یا بزرگ کے لئے استغفار سے روکا جانا یہاں سے صراحت سے ثابت ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ استغفار آخر عمر تک کرتے رہے دینا اغضالی و لوالدی دابراہیم (۴۱) *

اب کے لئے دیکھو ۱۳۵۶ باوجود اس کے کہ وہ حضرت ابراہیم کا بزرگ تھا جب اس کی حالت بملو کفر کی حالت سے نکل کر یہاں تک پہنچ گئی کہ کھلے طور پر اللہ تعالیٰ کا دشمن ہو گیا تو پھر اس کی بخشش کی دعا کے یہ معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ اس ناصق اور باطل کو جو حق اور صداقت کو کچلنا چاہتا ہے دیتا میں سرسبز کرے ہاں جب تک ایسا نہ ہو اس وقت تک فیروں کیلئے بھلائی مانگنا بھی تمام طرح پر ہے۔ وعدہ جس کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے اس کی تفسیر دوسری جگہ ہے۔ دیکھو مریم ۱۹۔ ۴۷۔ جہاں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ باوجود آزر کے حضرت ابراہیم کو تنگسار کرنے کی دھمکی دینے اور ان سے علیحدگی اختیار کر لینے کے حضرت ابراہیم نے استغفار کا وعدہ کیا تھا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک استغفار کو نہیں چھوڑا جب تک کہ آزر کی دشمنی اور استیصال حق کی کوشش انتہا کو نہیں پہنچ گئی *

۱۳۵۶ ان الفاظ سے یہ مراد لی گئی ہے کہ مسلمانوں کے مشرکوں کیلئے استغفار کرنے کو اللہ تعالیٰ نے ضلالت قرار نہیں دیا۔ یہاں تک کہ اس حکم کو کھول کر قرآن کریم میں بیان کر دیا۔ ہاں حکم کے آجائے کے بعد جو شخص ایسا کرے وہ ضلالت میں ہوگا اور یضیل کے معنی گمراہ قرار دینا ہی لئے گئے ہیں *

اداکہ

ابراہیم اور آزر

۱۵

مرنوں کے لئے بھارت

رجب

کعب بن مالک مرثیہ
ہلال

بائیک عثمان

صحابہ کی بچائی ہوئی

صحابہ کی جان شاری
اور طاقت کا کمال

سعیت صادق کا حکم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۝

۱۱۹

اسے لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ کا تقویٰ کرو اور سچوں کے ساتھ ہو جاؤ ۱۳۵۹

وجہ توجہ مکان کی وسعت کو کہتے ہیں اور اس کا استعمال ضیق کی طرح بطور استعارہ بھی ہو جاتا ہے جیسے یہاں اور کسی مہم جو
یہیں شخص جن کا یہاں خصوصیت سے علیحدہ ذکر کیا گیا ہے۔ کعب بن مالک مرثیہ بن الریح اور ہلال بن امیہ تھے۔ ان کا ذکر صحیح
احادیث میں ہے۔ اور ایک طویل حدیث میں خود کہتے ہیں یہ ذکر کیا ہے غزوہ تبوک میں تیاری کو ایک سے دوسرے دن پر ملتوی کرتے کرتے
یہ لوگ پیچھے رہ گئے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت دور چل گئے۔ تب انہوں نے ارادہ ترک کر دیا۔ واپسی پر جب بہت سے منافقین
نے چھوٹے عذر پیش کئے تو کعب اور ان کے دونوں ساتھیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سچ کھدیا کہ ہمارا عذر کوئی نہ تھا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم ان کے بارے میں نازل نہ ہو مسلمان ان سے قطع تعلق کر لیں۔ پچاس دن تک ان تینوں کی یہ حالت
رہی کہ کوئی شخص ان سے کلام تک نہ کرتا تھا۔ کعب کہتے ہیں کہ میں مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ نماز بھی پڑھنے آتا مگر کوئی شخص مجھے
کلام نہ کرتا۔ اپنی ایام میں جب ایک دن میں بازار میں پریشان پھر رہا تھا ملک عثمان کے ایک قاصد نے میرا ہتھ دیر پاٹ کیا اور مجھے
بادشاہ کا ایک رقعہ دیا جس میں لکھا تھا کہ ہم نے سنا ہے تمہارے ساتھ سختی ہوئی ہے اور ذلت کا برتاؤ کیا جاتا ہے تمہارے پاس چلے
آؤ تو ہم تم سے ہمدردی کریں گے۔ کعب کہتے ہیں میں نے سمجھا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ہے اور اس رقعہ کو لیکر تورا کاغذ کیا اور اس
جلادیا۔ پچاس دن کے بعد اس آیت کے نزول پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور میرے ساتھیوں کو یاد فرمایا اور بشارت دی کہ اس
واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو سچائی سے کس قدر محبت تھی کہ اس کی خاطر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کی بھی
پرہیز نہیں کی۔ ایک طرف اگر یہ صحابہ کا گروہ جان شاری میں اور مال و جان کے قربان کرنے میں اپنی کوئی نظیر نہیں رکھتا۔ تو
دوسری طرف اخلاق فاضلہ میں بھی تاریخ عالم دور کوئی ایسا گروہ پیش کرنے سے عاجز ہے۔ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ان تینوں
میں سے کعب علاوہ تبوک کے صرف بدر میں غیر حاضر تھے اور دوسرے دونوں اصحاب بدر میں بھی شامل تھے۔ بایں غزوہ تبوک
میں نہ جانے کی وجہ سے ان پر ایسی سختی ہوئی۔ وہ مسلمان غور کریں جو آج خدمت اسلام کو ایک بے معنی چیز ٹھہرا کر صرف اپنے
نفو کے فکر کو کافی سمجھتے ہوئے ہیں یا زیادہ سے زیادہ کسی نے نماز پڑھ لی اور سمجھ لیا کہ ہم جنت کے وارث ہو گئے۔

منظور اور امور کے جو ان تین شخصوں کے ذکر میں مقصود ہیں ایک حقیقت بھی ظاہر ہوتی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی جان شاری
اور اطاعت کس حد تک پہنچ چکی تھی جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انہیں وہ مقام بلند عطا فرمایا جو کسی قوم کی قوم کو دنیا میں نہیں
ملا رضی اللہ عنہم ورضوانہ علیہ ایک طرف اس جنگ کی مشکلات کو دیکھو خطرناک گرمی۔ عرب کا ملک فصلیں بکلی ہوئیں۔ دنیا سفر
سواروں کا چوراہا انتظام نہیں۔ نہ سامان رسد کا عظیم الشان شمشاد کی افواج سے مقابلہ ہو سب لوگ اپنی تجارتیں کر کے اور کاروبار
کر کے سانس پیرا کر نکلے ہیں کوئی فوج یا قاعدہ نہیں مگر تیس ہزار نو ساٹھ ہوتے ہیں اور صرف تین پیچھے رہ جاتے ہیں کیا ایسی اظہار
اور ایسی جان شاری کی کوئی مثال دنیا میں مل سکتی ہے دشمنانوں کو لڑنے کیلئے کیونکہ وہ دل سے ہی دشمن اسلام تھے، گو یا دس ہزار
میں سے صرف ایک کمزوری دکھاتا ہے اور وہ کمزوری بھی خود عظیم الشان مدد کا پہلو ساتھ لئے ہوئے ہے کہ اس میں ان کی صداقت کا
کمال ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۵۹ یہ آیت قرآن کریم کی ترتیب ابلغ اور حکم پر گواہ ہے پہلی آیت میں ان تین شخصوں کا ذکر تھا جو ہمیشہ غزوات میں شامل ہوتے
ہوئے غزوہ تبوک سے رہ گئے تو ان پر اس قدر عتاب اللہ تعالیٰ کا ہوا کہ پچاس دن تک کسی مسلمان کو ان سے بولنے کی اجازت نہ تھی
حالانکہ وہ نمازیں پڑھتے اور سب مسلمانوں والے کام کرتے اور مسلمانوں کی جماعت میں سے تھے۔ تو سمجھا یا کہ ضروریات دینی میں

رَسُولُ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ

وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُؤُنْ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ

لَا يَمْنُكُونَ مِنْ عَدُوٍّ إِلَّا الْكَيْتَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ

جو مسلمان ان ضروریات کو محسوس کرے کہ ان کے پورا کرنے کا تہیہ نہ کریں۔ وہ اس بات کے اہل نہیں کہ مسلمانوں کی جماعت میں

صالحین ہی مراد رہے ہستیا
خدا دامن دین بھی جیسے شہزادہ

نصیحت کرتا ہے کہ جو صدق راستباز تمہارے اندر پیدا ہوں اور ضروریات دینی کی طرف قوم کی رہنمائی کریں تو قوم کا انکے ساتھ

ہو جانا اس وقت کا سبکے اہم فرض ہوتا ہے ۱۰۔ وصال دقین سے مراد وہاں ایسے ہی لوگ ہیں جو خدمت دین میں صدق دکھائیں

والے صادق کے اس معنی کیلئے دیکھو ۱۳۵۵ اور قرآن شریف نے خود فرمایا ہر اٹھ لاکھ مسنون الذین آمنوا بآلہ ورسولہ ثم لم

يَتَزَاوَدُوا وَيَأْتُوا الرِّهْمَ وَانْفُسَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَتَنُكَفِّرُنَّ الصَّدَقَاتُ (الحجرات: ۱۵) اور یہاں بھی اِکلی آیتیں

مصائب اٹھانے کے ذکر میں یہی اشارہ ہو کہ صادق کہلانے کا وہی حق ہو جو خدائی راہ میں دھاکھانا اور کام کرنا جو حج مسلمان

قرآن شریف سے اس قدر دوہرا پڑے ہوئے ہیں کہ کثرت سے یہی کہتے اور جواب دیتے ہیں کہ فلاں شخص مجھ درمانہ ہے، کہو ہوا میں تائید

پڑھتے ہیں۔ کاس جی وان پر بھوڑا سا جی غور کرنے کو معلوم ہوا کہ صاف دونوں کے ساتھ ہوسے کے سم کو یہاں لائے وہ ان کے تریف

[illegible]

یہ دعویٰ رجب کے مئی میں کیا گیا۔

میں جو کبھی اسم آد ابراہیم الدین و صہبہ النبیہ - مہارانی بیباکات ہوئی جب کہ میں ابراہیمی سب سے پہلے ہو گیا اور کہ

ہا ہر کسی سے مراد ہیں جس کے لیے میں نے اپنی پوری زندگی وقف کر دی ہے۔

[illegible]

نصب۔ نصب کے اصل معنی بکار دینا ہیں اور نصب اور نصب بھان کو کہتے ہیں مستی الشیطان نصب

(ص - ١٧) (غ) لا يمسه ثم قرأ انصب (الحج - ١٧) +

مخضبة شخص السطن بیٹ کی لاغری کو کہتے ہیں اسلئے مخضبة بھوک، ہوجس سے بیٹ کی لاغری پیدا ہوتی ہے (غ) +

بطون۔ موطناً۔ وطنی کے معنی پامال کیا اسلئے زمین کو پامال کرنا یا زمین پر چلتا جیسے یہاں اور موطنی کے معنی موضع

وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كَتَبَ لَهُمُ ۱۲۱

اور نہ وہ کوئی خرچ کرتے ہیں فقوڑا ہو یا بہت نہ کسی میدان سے گزرتے ہیں مگر وہ ان کیلئے لکھا جاتا ہے

لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ ۱۲۲

تھا کہ اللہ انہیں اس کا بہترین بدلہ دے جو وہ کرتے تھے ۱۲۲ اور مومنوں کو یہ بھی مناسب نہیں

یعنی جگہ دل اور اللہ اس قدر ذوقاً تاک علی مضامین مراد اس کو ذلیل کر دے یا فرمانبردار کر دے اور مواطاة کے معنی مطابقت ہیں گویا جہاں ایک پاؤں رکھتا ہے وہیں دوسرا رکھتا ہے اسی معنی میں مواطاة وعدا ما حرم اللہ (التوبة ۳۷) اسی جگہ چلتے ہیں جس سے کافروں کو غضب آتا ہے مراد یہ ہے کہ دشمن اس سے مرعوب ہوتا ہے +

یُنَالُونَ - نبال: نبل وہ ہے جسے انسان اپنے ہاتھ سے پیتا ہے اور نزل (ذلال ینال) اور تنال کے معنی لینا یا حاصل کرنا ہیں (غ) دشمن سے کچھ لیتے ہیں یعنی فتح یا کوئی اور فائدہ حاصل کرتے ہیں +

اس آیت میں بتایا ہے کہ دشمنان دین کے مقابلہ پر جو کام کئے جائیں وہ سب عبادت میں داخل ہیں اور انسان کے لئے اعمال صالحہ کا کام دیتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اعمال صالحہ میں اس سے بڑھ کر کوئی کام ہو سکتا ہے جس سے دین اسلام کو زندگی ملے عمل صالح و حقیقت وہی عمل ہے جو انسان کیلئے موجب بقا ہے مگر انسان کی زندگی سے بڑھ کر حق اور صداقت کا زندہ رہنا ہے اسلئے حق اور صداقت کو زندہ رکھنے کے لئے جو کام کئے جاتے ہیں وہ انسان کے بہترین اعمال صالحہ میں ہیں کیونکہ ان سے انسان کا اپنا بھی بقا ہے کس قدر لوگ اس غلطی میں مبتلا ہیں کہ وہ صرف اندر بیٹھ کر خدا کا نام لے لینے کو عمل صالح سمجھتے ہیں اور طرح طرح کے مجاہدات اختیار کئے جاتے ہیں حالانکہ دشمنان دین کا مقابلہ کرنا وہ مجاہدہ ہے جو حیر اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو چلایا اور یوں بتا دیا کہ یہ بہترین مجاہدہ ہے۔ ہاں دشمنان دین کا مقابلہ جب وہ تلوار اٹھاتے ہیں تو تلوار سے ہے لیکن آج سب سے بڑا مقابلہ علم اور دلائل کے رنگ میں ہے اور جس طرح پر ایک مجاہد باسیف کا بھوک پیاس کو برداشت کرنا دکھ اٹھنا دشمن کو زک وینار سے طے کرنا عمل صالح ہے اسی طرح ایک مجاہد بالقلم یا باللسان کا انہی باتوں کو برداشت کرنا یا ان کو کر دکھانا عمل صالح ہے جس سے نہ صرف انسان کو خود قلب کی صفائی میسر آتی ہے بلکہ وہ حق اور صداقت کے بقا میں بھی معاون ہوتا ہے اور یوں تمام مجاہدات سے افضل یہ مجاہدہ ہے۔ یہاں لفظ ایسے اختیار کئے ہیں جن میں مجاہدات سیف اور مجاہدات علمی دونوں آجاتے ہیں بلکہ یہاں اصل مقصود علمی مجاہدات کا ذکر ہے معلوم ہوتا ہے جیسے کہ رکوع کی آخری آیت میں صاف بتا دیا ہے جہاں جہاد سیف کے لئے نکلنے کا ذکر حذف کر کے جہاد علمی کے لئے نکلنے کا ذکر کیا ہے +

۱۳۶ یَقْطَعُونَ وَادِيًا ۱۳۷ قطع کسی چیز کا الگ کر دینا ہے اور قطع الطہرینی سے مراد یہ یعنی چلنا بھی ہوتا ہے جیسے یہاں قطع وادی کے معنی وادی میں سے گزرنے والوں سے مال چھیننا بھی مراد ہوتا ہے جیسے وقطعون السبیل (العنکبوت ۲۹) پھیل آیت میں خود تکلیف بھوک پیاس وغیرہ کے اٹھانے یا دشمن کی قسم کا غلبہ حاصل کرنے کا ذکر تھا اس میں بتایا کہ خواہ کوئی ایسی تکلیف نہ پہنچے اور خواہ اس سے کوئی غلبہ حاصل نہ ہو محض خدا کی راہ میں خرچ کرنا اور خدا کی راہ میں نکلنا بجائے خود ہی ایک عمل صالح ہے +

مواطاة

سے دین کا مقابلہ عبادت میں داخل ہے

سب سے بڑا مجاہدہ علمی

مجاہدہ علمی

قطع الطہرینی

ہر ایک نفقہ اور کام

لِيُنْفِرُوا كَأَفْوَءٍ فَتَفَرَّقَ مِنْهُمُ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ

کہ سب سے پہلے تو ایسا کیوں نہ ہو کہ ان کی ہر ایک جماعت میں سے ایک گروہ نکلے تاکہ وہ دین میں سمجھ حاصل کریں اور

لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝

اپنی قوم کو ڈرائیں جب وہ ان کی طرف واپس جائیں تاکہ وہ بھی سمجھیں ۱۳۶۲

۱۳۶۲ یتفقہوا یتفقہوا یتفقہوا علم شاہد سے علم غائب کی طرف پہنچانے کا علم عام ہے اور یہ خاص ہے لایکا دون یتفقہون حدیثاً

(النساء ۷۸) اور احکام شریعت کے علم پر بالخصوص بولا جاتا ہے اور تفقہ کے معنی ہیں اس علم کو طلب کیا پھر اس میں نصیب پدائی

یہ عجیب بات ہے کہ اس سورت کے نزول کے ساتھ جس میں جنگوں کا مضمون اس قدر بھرا ہوا ہے فی الحقیقت جنگوں کا خاتمہ

ہوا اور اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مختلف اقوام عرب کے وفد آئے مشرف ہوئے وہ تو ہیں جو اب تک اسلام

کی تباہی پر تلی ہوئی قمیصیں۔ انہوں نے بھی جب دیکھا کہ اسلام کی قوت کو وہ توڑ نہیں سکتے تو ٹھنڈے دل سے اسلام کی صداقتوں

پر غور کرنے لگے۔ ان کے سامنے یہ نظارہ تھا کہ کس طرح محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسے شخص تھے سارا عرب آپ کا مخالف ہی

نہیں خطرناک دشمن تھا جان لینے کے ورے تھا۔ منصوبے کئے کوشش کی لڑائیاں کیں مگر اسلام کا کچھ نہ بگاڑ سکے۔ اور

اب غزوہ تبوک کے بعد جب انہوں نے دیکھا کہ مسلمان قیصر روم کا بھی مقابلہ کر سکتے ہیں تو انہوں نے مقابلہ کو چھوڑ دیا اور دل

ان کے پہلے سے اندر سے کھلنے ہوئے تھے پس قوم پر قوم آنے لگی اور اسلام کے اصول معلوم کر کے دین اسلام میں داخل

ہوئے گئے۔ ان مختلف اقوام کی تعلیم کا ایک انتظام تو یہ ہو سکتا تھا کہ جو مسلمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہ کر

تعلیم حاصل کر چکے تھے وہ باہر نکل جائیں مگر اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ سب سے پہلے ہی باہر نکل جاتے اس لئے فرمایا کہ بہترین یہ ہے کہ ہر

ایک قوم میں سے کچھ آدمی مدینہ میں آکر تعلیم حاصل کریں اور پھر یہی لوگ جا کر اپنی قوم کو تعلیم دیں جو ان میں سے مسلمان ہو گئے

تھے ان کو اسلام کی تعلیم دیں جو مسلمان نہیں ہوئے تھے ان کو اسلام کی طرف بلائیں ولینذروا قومہم سے یہ معنوم ہوتا ہے کہ انہی

قوموں کا بڑا حصہ کفر پر تھا گو ان میں تھوڑے لوگ مسلمان ہو گئے تھے علاوہ انہیں دین اور علم کے تمام اقوام میں پھیلائے جانے

بہترین ذریعہ تھا اگر اہل مدینہ ہی اس کام کے لئے مخصوص رہتے تو دوسری قومیں سمجھتیں کہ علم انہی کا خاص ورثہ ہے مگر دین

اور علم کی اشاعت میں اسلام کی تعلیم جمہوریت کے یہ خلاف تھا اس لئے حکم دیا کہ سب قومیں تسلیم حاصل کریں اور اس کا

طریق یہ ہے کہ ہر قوم میں سے کچھ آدمی آکر علم سیکھ جائیں اور پھر اپنی قوم کو جاسکھائیں۔ یوں جنگوں کا خاتمہ اور صلح اور امن

کی بنیاد رکھا جانا اسلام کی فتوحات حقیقی کی ابتداء تھی۔ اور جنگوں کے خاتمہ پر اس آیت کو لا کر اسلام کی اصل غرض

بھی بتا دی۔ آج بھی اسلام کو ضرورت ایسے لوگوں کی ہے جو دین میں تفقہ حاصل کر کے دنیا کی مختلف قوموں کی

طرف نکل جائیں اور جب ان قوموں سے کچھ لوگ اسلام لے آئیں تو پھر وہی لوگ دین اسلام کو سیکھ کر اپنی اپنی

قوم کی رہنمائی کر سکتے ہیں۔ ہاں یہ سچ ہے کہ جب تک مسلمانوں کی طرف سے پہلا قدم نہ اٹھے گا اسلام بھی

دنیا میں نہیں پھیل سکتا ۛ

فقہ

تفقہ

جنگوں کا خاتمہ

صداقت اسلام کا
ایک نشان

سب اقوام میں علم
پھیلائے جانے کی ضرورت

نشر و توسیع علم کی ضرورت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ ۱۲۳

اے لوگو جو ایمان لائے ہو ان کافروں سے جنگ کرو جو تمہارے قریب ہیں اور چاہئے کہ وہ تم میں شدت

۱۶
ع
مہر صلی اللہ علیہ وسلم

غلظۃً واعلموا ان الله مع المتقين ۱۲۴ ○ وَاِذَا مَا اُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ ۱۲۴

پائیں اور جان لو کہ اللہ متقیوں کے ساتھ ہے ۱۲۳ اور جب کوئی سورت اترتی ہو تو ان میں سے

الزنج

مَنْ يَقُولُ اَيْكُمْ زَادَتْهُ هِدًى اِيْمَانًا ۱۲۵ ○ فَاَمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا فَزَادَتْهُمْ اِيْمَانًا

بعض کہتے ہیں کہ اس نے تم میں سے کس کا ایمان بڑھایا ہے۔ سو جو ایمان لائے ان کا ایمان بڑھایا

وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ○ وَاَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا ۱۲۵

اور وہ خوش ہوتے ہیں اور جن کے دلوں میں بیماری ہے تو ان کی پلیدی پر پلیدی کو

اِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ○ اَوْ لَا يَرَوْنَ اَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ ۱۲۶

زیادہ کیا اور وہ مر گئے اس حال میں کہ وہ کافر تھے ۱۲۵ اور کیا دیکھتے نہیں کہ وہ ہر سال

فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً اَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ

میں ایک دفعہ یا دو دفعہ آزمائے جاتے ہیں پھر بھی وہ توبہ نہیں کرتے اور نہ نصیحت حاصل کرتے ہیں ۱۲۶

۱۲۶ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ عام حکم نہیں جس سے پہلے احکام قتال کے متعلق منسوخ ہو جاتے ہوں مثلاً جن کفار

قریب کے کفار سے جنگ کا حکم تھا۔

کے ساتھ معاہدات تھے ان کے متعلق جو حکم دیا چکا ہے کہ ان عہدوں کو پورا کر دو یہی تقویٰ ہے۔ پھر یہودی خیبر میں رہے حالانکہ

کافر تھے آنحضرت صلعم نے ان سے جنگ نہیں کی۔ اور ایک یہودی پر کیا انحصار ہے بہتیرے قبیلے اور قومیں تھیں جن کے خلاف

آپ نے جنگ نہیں کی پس یہ حکم بھی قتال کے اس پہلے حکم کے ماتحت ہے جو حقیقت تمام احکام قتال پر حاوی ہے یعنی ان

لوگوں سے جنگ کرو جو تم سے جنگ کرتے ہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ پھر اللہ یلو تک کہنے کی ضرورت کیا تھی تو اس کی وجہ یہ ہے

کہ مسلمانوں کو دکھ اور تکلیفیں اسی لوگوں سے پہنچتی تھیں جو قریب تھے دور والوں نے دکھ کیا دینا تھا۔ اسی طرف اللہ یلو تک

میں اشارہ کیا ہے اور غلطیہ پر دیکھو ۱۲۷ مراویہ ہے کہ محض قریب کے لحاظ سے قوم کی مصیبت کو نہ بھول جاؤ۔

۱۲۷ اَرَجَسْ بِالْبَيْدِ اِنْ كَانَ نِفَاقٌ هِيَ جَبَا كَفَى قُلُوبُهُمْ مَرَضٌ مَرَضٌ سے ظاہر ہے اور پہلی آیت میں مومنوں کے ایمان کے بڑھنے

کا ذکر ہے اس کے مقابلہ پر یہاں ان کے نفاق کے بڑھنے کا ذکر ہے۔ قرآن کریم کے نزول سے بالخصوص ان سورتوں کے نزول سے

جن میں جنگ اور دشمن کے مقابلہ کا یا منافقوں کے نفاق کا ذکر ہوتا جس طرح مومنوں کا ایمان ترقی کرتا اسی طرح منافقوں

کا نفاق ترقی کرتا۔

۱۲۸ اَلَمْ يَسْمَعْ كَافَّةً اَوْ اَمَّا اَنْ يَكُنْ مَرَاوٍ هُوَ بَعْضٌ لِّمَا كُتِبَ عَلَيْهِ اَوْ اَمَّا اَنْ يَكُنْ مَرَاوٍ هُوَ بَعْضٌ لِّمَا كُتِبَ عَلَيْهِ اَوْ اَمَّا اَنْ يَكُنْ مَرَاوٍ هُوَ بَعْضٌ لِّمَا كُتِبَ عَلَيْهِ

نقطہ زیادہ تر پہنچے پر صادق آتا ہے۔ کیونکہ بھوک بیماری وغیرہ سے جو انسان کو تحلیل پہنچتی ہے۔ فطرت کا تقاضا ہے

منافقوں کو نصیحت کا
خلافی کی طرف
رجوع کریں

وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا

اور جب کبھی کوئی سورت اُترتی ہے وہ ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگتے ہیں (کہتے ہیں) کیا تمہیں کوئی دیکھتا ہے؟ پھر پھر جاتے ہیں

۱۲۸ صَرَافَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ

اللہ نے ان کے دلوں کو پھیر دیا ہے کیونکہ وہ ایسے لوگ ہیں جو سچ سے کام نہیں لیتے ۱۳۶۶ یقیناً تمہارے پاس تمہیں میں سے ایک

۱۳۹ انفسكم عزيزا عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم **فَاِنْ تَوَلَّوْا**

رسول آیا ہو جو تمہیں دکھ پہنچتا ہے وہ اس پر شاق گزرتا ہو وہ تمہارے لئے دھلائی کا بہت عمدہ ہتھیار ہے جو منوں پر پھر ان کے لئے ایسا ہوا گھبراہٹ

کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوا انسان گناہ سے توبہ کرے مگر ان منافقوں کی حالت ایسی تھی کہ اس سے بھی فائدہ نہ اٹھاتے تھے۔ اور غزوات اور جہاد کے ذریعہ سے بھی آزمائش تھی اس لئے کہ یہ لوگ اس انتظار میں رہتے تھے کہ ان جنگوں میں مسلمان مارے جائیں گے مگر ہر جنگ کا نتیجہ مسلمانوں کی کامیابی اور دشمن کی ناکارہی ہوتی تھی۔ اور یہ یقینوں میں جس قدر کا ذکر ہے وہ جنگوں کی صورت میں یہ تھا کہ کچھ اموال ان منافقوں کے بھی بچے جاتے تھے۔ اور کچھ لوگ بھی ان میں سے شریک جنگ ہو کر مارے جاتے تھے۔ ۴

۱۳۶۶ سورۃ کے نزول سے مراد یہاں ایسی سورۃ کا نزول معلوم ہوتا ہے جس میں منافقوں کا ذکر ہو۔ اور ان کا ایک دوسرے کی طرف دیکھنا یا تو اس غرض سے ہے کہ اب یہاں سے چلنا چاہتے اور یا بطور تمسخر آنکھوں سے اشارہ کرنا مراد ہے اس لئے ان کے دلوں کو پھیر دیا کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ کام نہیں لیتے ۔

۱۳۶۶ عزیز علیہ۔ عَزَّ کے معنی ہیں عَلَبَّ یعنی غالب ہوا اور عَزَّ علیہ کذا کے معنی ہیں صَعَب وہ چیز جس پر شاق گزری (غ)

۱۳۶۷ اعنتم یعنی عنانکم عنت کے معنی کے لئے دیکھو ۲۸۳ شقت فدا ہلاکت گناہ غلطی سب پر بولا جاتا ہے (د)

یہاں سورت کا خاتمہ ہوتا ہے۔ اس میں کچھ جنگوں کا ذکر ہے کچھ منافقوں کا ذکر ہے۔ اس لئے آخر پر بتایا کہ یہ کوئی رسول

کے آنے کی غرض نہیں بلکہ اصل بات یہ ہے کہ رسول کی حالت تو یہ ہے کہ جو کچھ تم پر تکلیفیں اور مصیبتیں آتی ہیں وہ اس بچہ

بھی شاق گزرتی ہیں۔ اور وہ چاہتا ہے کہ تم ان مصائب کا ہر گل جاؤ اور وہ تم پر چریں ہے یعنی تمہاری بہتری کو چاہتا

ہے یہاں تک لفظ عام ہیں یعنی جو کچھ دنیا میں گناہ اور غلطیاں ہیں اور جو کچھ ان کی وجہ سے دنیا اپنے آپ کو مشقت اور

ہلاکت میں ڈال رہی ہے اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل کچھ جھٹکتا ہے جنگ میں انسانوں کا خون بہتا ہے اس سوائے خود

نہیں ہوتی اگر لوگ کفر و نفاق اختیار کر کے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالتے ہیں تو اس سے اسے راحت نہیں ہونی بلکہ

چیزوں کو دور کرنے کی تڑپ اس کے دل میں ہے۔ اس آخری پیغام میں رسول کے قلب کی پہلی حالت کا ذکر کیا جو دنیا میں

گناہ اور بلائیت کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوا اور خدا سے مدد چاہی اور بالآخر مبینہ دقت رحیم میں بتایا کہ

اگر تم مومن بن جاؤ تو پھر وہ رسول تو تمہارے لئے جس کا راحت و راحت ہی ہے صرف جب لوگ کسرات میں عداوت سے

تو ضرورت دہتی ہے لے لگنا سے حق کو تباہی سے بچائے لے لے اے ملوار اھائی پر پی روٹ اور اقلہ کے کے دیو

۱۸۔ اور رافہ کو وجہ پر مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ رافہ میں روح مضرب ہے اور جمہ میں جذب ہے (۱)

ان لوگوں کو جن سے جنگ بھی یا جن کا دل اس سورت میں ہے یہی کاغذ و کتاب ہے یہ جانی ہے کہ اس وہ لوگ

عَدُوٌّ لَهُ

عن

قلب رسول کی کیفیت

فرمان اور طاقت میں کیا
لوہ پائے کی ترپ

دائرة راجه

فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

تو کہو اللہ میرے لئے کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں اسی پر میں نے بھروسہ کیا اور وہ عرش عظیم والا رب ہے ۱۳۶۸

ترجمہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں ہو +
۱۳۶۸۔ رب العرش العظیم۔ عرش کے لئے دیکھو ۱۰۹۵ یہ ترکیب ایسی ہی ہے جیسے رب العزّة میں یعنی یہ صفا
اختصاص کی ہے +

جب یہ بتایا کہ رسول صرف تمہاری خیر خواہی چاہتا ہے تو اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی کہ اگر باوجود اس کے
کہ تم صرف ان کو دکھوں اور ہلاکت سے نکالنا چاہتے ہو اور ان کی بھلائی چاہتے ہو پھر بھی یہ تمہیں قبول کریں اور تمہاری
مخالفت پر اڑے رہیں تو تم کوئی پروا مت کرو۔ فقّل حسبی اللہ۔ اللہ تمہارے لئے کافی ہے۔ ایک اللہ پر ہی اپنا بھروسہ رکھو۔
بعض روایات میں ہے کہ سورہ توبہ کی آخری دو آیتیں سب سے آخری آیت ہیں۔ مگر بخاری نے واقفوا بآیاتہم
فیہ (البقرة ۲۸) کو آخری آیت قرار دیا ہے اور عباس کی روایت سے بیان کیا ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ اس سورہ
توبہ آخری سورتوں میں سے ہے اور روایت کا مطلب شاید یہی ہو کہ سورہ توبہ میں سب سے آخری آیت کا نزول ہوا +

رب العرش

رسول اللہ کو تسلی کہ
ایک خدا پر بھروسہ کریں

سُورَةُ يُونُسَ مَكِّيَّةٌ مِائَتَةٌ ثَمَانِيَةٌ اَلْاٰتِ الْاَوَّلَى الْاَشْرَكَوَا

اس سورت کا نام یونس ہے اور اس میں گیارہ رکوع اور ۱۰۹ آیات ہیں۔ اس کا نام یونس اس بات کی طرف توجہ دلانے کیلئے ہے کہ جس طرح حضرت یونس کی قوم آخر ایمان لا کر ہلاکت سے بچ گئی تھی ویسا ہی معاملہ آنحضرت صلیعہ کی قوم سے ہو گا یعنی یہ قوم تباہ نہ کی جائے گی بلکہ آخر راہ راست پر آ جائے گی۔

اس سورت میں زیادہ تر توجہ اللہ تعالیٰ کے رحم کی طرف دلائی ہو کہ وہ کس طرح مصائب میں انسان پر رحم فرماتا اور کفار کو اللہ تعالیٰ کے بے انتہار رحم سے فائدہ اٹھانے کی نصیحت کی جو پہلے رکوع میں وحی الہی کا ذکر کیا اور بتایا کہ صرف اس دنیا کی زندگی پر غور نہ ہو جانا چاہئے اور اسی کو عرض و غایت نہ سمجھ لینا چاہئے بلکہ اصل زندگی انسان کی دوسری ہو اور اسی کی طرف وحی الہی ہدایت کرتی ہو دوسرے رکوع میں وحی الہی کی تکذیب اور اس پر عذاب کیلئے کا ذکر ہو تیسرے رکوع میں بتایا کہ تم پر چھوٹے چھوٹے دکھ اور تکلیفیں آتی ہیں اور تکلیف کے وقت فطرت انسانی اللہ تعالیٰ کی طرف جھکتی ہے پس تم بھی ان مصائب سے یہ فائدہ اٹھاؤ کہ اللہ کی طرف توجہ کرو اور جب آرام ملے تو خدا کو بھول نہ جاؤ۔ چوتھے رکوع میں باری اور توحید پر دلائل دیئے ہیں۔ پانچویں رکوع تکذیب پر عذاب کا ذکر کیا ہے چھٹے میں بتایا کہ قرآن شریف تو ہمیں بلند مقامات کی طرف لے جاتا ہے تم اس کی تکذیب کرنے کی بجائے ان مقامات عالیہ کی طرف رخ کیوں نہیں کرتے ساقیوں میں مومنوں کے مقامات عالیہ کا ذکر کیا۔ آٹھویں میں حضرت نوح اور موسیٰ کی مثالیں پیش کیں یونس میں فرعون کی تباہی کا ذکر کیا اور بتایا کہ اس قدر سخت انسان بھی جب آخر ہلاکت کا نشان اس پر آیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف جھکا مگر وہ جھکا بعد از وقت تھا تم قبل از وقت اس مثال سے فائدہ اٹھاؤ اور ساتھ ہی یہ بتایا کہ اس کی لاش کو ہم نے نشان کے طور پر رکھنے کے لئے سمندر سے باہر نکال پھینکا اور یہ خبر قرآن کے منجانب اللہ ہونے پر دلالت کرتی ہو کیونکہ اس وقت کسی کو اس بات کی خبر نہ تھی اور آج دنیا نے ثابت کر دیا کہ واقعی وہ لاش محفوظ ہے و سو میں بتایا کہ اگر تم اب بھی تکذیب سے رک جاؤ تو عذاب ٹل سکتا ہو اور گنہگار بھی ہیں اللہ تعالیٰ کے فیصلہ کا ذکر کر کے سورت کو ختم کیا۔

اس سورت کا تعلق پچھلی سورت سے یہ ہے کہ اس کا خاتمہ اس بات پر کیا تھا کہ یہ رسول جو تمہارے پاس آیا تو تمہیں کوئی تکلیف نہ پہنچے تو اسے سچ ہوتا ہے۔ اس لئے اس سورت میں بتایا کہ گو وحی الہی کی تکذیب اور ساری ہمت اس دنیا پر صرف کر دینے پر عذاب کا انا لاء ہے تاہم اللہ تعالیٰ کا رحم بھی ہے انتہا ہو اگر انسان ذرا بھی اس کی طرف متوجہ ہو تو وہ بھی اس پر رحمت سے متوجہ ہوتا ہے پچھلی سورت میں زیادہ تر کفار کی سزا کا ذکر تھا تو اس سورت میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ کا رحم غالب ہو بشرطیکہ کوئی فائدہ اٹھائے والا ہو عامہ ترتیب قرآن شریف میں یہ سات سورتیں یعنی یہاں سے لیکر انخل تک قریشیا ایک ہی مضمون کی ہیں اور ان میں اثبات نبوت ہی کو یا جب سورۃ الاعراف میں جو اثبات نبوت پر ہوا نبیاء کی تکذیب کا ذکر کیا تو اس کے بعد لافعال اور البراۃ میں آنحضرت صلیعہ کے مخالفین کی سزا کا کچھ ذکر کر کے پھر اسی اصل مضمون اثبات نبوت کی طرف توجہ کی اور سلسلہ مضمون کو جاری رکھا بظاہر نزول یہ ساتویں سورت یعنی یونس سے لیکر انخل تک ایک ہی زمانہ کی ہیں اور یہ آنحضرت صلیعہ کی زندگی کا پچھلا زمانہ ہے جب کفار کی مخالفت حد زیادہ بڑھ گئی اور ان میں پیشگوئیوں کے رنگ میں آنحضرت صلیعہ اور مسلمانوں کو کشلی دی ہو کہ آخر حق غالب آئے گا اور باطل ہلاک ہو جائے گا۔

الذہبیوں کا زمانہ نزول۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الزَّكَاةَ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ أَكُنَ لِلنَّاسِ حَجْمًا ۖ إِنَّا وَجَدْنَا لِیَ بَیِّنَاتٍ

میں اللہ دیکھتا ہوں ۱۳۶۹ چکرت والی کتاب کی آیتیں ہیں ۱۳۷۰ کیا یہ لوگوں کیلئے تعجب کی بات ہو کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کیلئے

مِّنْهُمْ أَنِ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ وَعِنْدَ

مہی کی کہ لوگوں کو ڈراؤ اور انہیں خوشخبری دو جو ایمان لائے کہ ان کیلئے ان کے رکبے پاس بزرگی میں قدم

رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا السِّعْرُ مُبِينٌ ۝ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي

بڑھاتا ہو کا دیکھتے ہیں یہ تو صریح جاوگر سے ۱۳۷۱ تمہارا رب اللہ ہے جس نے

۱۳۶۹ الزَّكَاةَ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ یہ مجموعہ حروف اس سورت کے علاوہ چار اور سورتوں کی ابتدا میں آتا ہے یعنی تود

یوسف - ابراہیم - الحجر - اور ان چاروں کے درمیان سورۃ الرعد سے شروع ہوتی ہے۔ ان چھ سورتوں کا مضمر

بھی ملتا جلتا ہوا در زمانہ نزول بھی قریباً ایک ہی ہے۔ یہ حروف انا اللہ اوحی کے قائم مقام ہیں جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی

ہو عنہ اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کی صفت لائے کا منشا یہ ہوتا ہے کہ وہ متاثرے اعمال کو دیکھتا ہو اور اس کے مطابق جزا دینا +

۱۳۷۰ الْحَكِيمِ یہاں کتاب کی صفت ہو حکمت اور الحکیم کے معنی کیلئے دیکھو ۱۳۷۱ و ۱۳۷۲ و ۱۳۷۳ قرآن کو حکیم کہتے

کیا کہ اس میں حکمت ہے۔ اور بعض نے حکیم سے مراد محکم لیا ہے اور دونوں باتیں درست ہیں کیونکہ وہ محکم بھی ہو اور حکیم

خاندہ دینے والا ہو اور محکم حکمت سے دینے ہو ہر ایک حکمت حکم ہو مگر ہر حکم حکمت نہیں کیونکہ حکم صرف یہ فیصلہ کرنے کا نام

ہو کہ یہ چیزیں ہوں نہیں۔ اور حکمت یہ ہے کہ علم اور عقل سے حق کو یعنی صحیح بات کو پائے (غ)

یہاں قرآن کریم کو الکتاب الحکیم فرمایا دوسری جگہ بھی ہو والقراءان الحکیم (یس ۲۳) اور ایک جگہ آتا ہے حکمت

بِالْقُرْآنِ (الفہم ۵) اور کئی جگہ پر کتاب کے مقابل پر حکمت کا ذکر کیا ہے جیسے یعلہم الکتاب والحکمة (الجمعة ۲) واذکما من ما

یتلے فی بیوتکمن من آیت اللہ والحکمة (الاحزاب ۳۴) تو یہ دونوں باتیں صحیح ہیں یہ ساری کتاب حکمت سے ہی

بھری ہوئی اس کی کوئی بات حکمت سے خالی نہیں یعنی اس میں جو کچھ ہے وہ حق ہے اور علم اور عقل کے مطابق ہے اور پھر اس کی

بعض باریک حکمت کی باتوں کو فہم رسول نے الگ کر کے کھول دیا تو وہ بھی حکمت ہے۔ اور قرآن کو حکیم کہنے میں ایک لطیف

اشارہ ہے کہ مذہب کی بنا اصل میں حکمت پر ہو اور یہ ایک سائنس ہے جس کے قوانین اور قواعد عقل و علم کے مطابق ہیں چند

سے جو باتوں کا نام مذہب نہیں جیسا پہلے لوگوں نے خیال کر رکھا تھا +

۱۳۷۱ قَدَمَ صِدْقٍ قَدَمَ پاؤں کو کہتے ہیں اور اس سے مراد تقدم و تاخر لیا جاتا ہے جو باعتبار زمانہ بھی ہوتا ہے

اور باعتبار شرف بھی (غ) یعنی قدم سے مراد یہاں مجازاً سبقت ہے اور وہ سبقت بمجاہد شرف و فضیلت ہے اور صداق

کا استعمال قول پر عام ہے مگر کنذاب کی طرح افعال جو ارجح ہیں اس کا استعمال ہوتا ہے اور ہر ایک نفسیات والے فعل کو

نکھتا ہے ہو یا باطنی صداق کہا جاتا ہے۔ فی مقعد صدق عند ملیک مقتدا (الفہم ۵۰) رب ادخلی مدخل

وَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

وَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

الو

الحکیم

قرآن میں حکمت

قدم

صداق

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُذَكِّرُ

آسمانوں اور زمین کو چھ وقتوں میں پیدا کیا پھر وہ عرش پر غالب ہے ہر کام

الْأَمْرَ مِمَّنْ شَفَعَ لَكَ مِنْ بَعْدِ أَذْنِهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا

کی تدبیر کرتا ہے کوئی شفیع نہیں تم اس کے اذن کے بعد یہ اللہ تمہارا رب ہو سو اس کی عبادت کرو تو کیا تم

تَذَكَّرُونَ ۝ إِلَيْهِ رُجْعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ

تذکرے اختیار نہیں کرتے ۱۳۶۲ اسی کی طرف تم سب کو لوٹا جائیگا ۱۰ اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ وہی مخلوق کو پہلی بار پیدا کرتا ہے

ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ۖ

پھر اسے لوٹاتا ہے تاکہ انہیں جزا دیان لائے اور اچھے عمل کرنے والے انصاف کے ساتھ بدلہ دے اور

الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْهُمْ شَرَّابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ

جو کافر ہیں ان کے لئے کھڑا ہوا پانی پینے کو اور دردناک عذاب ہوگا اس لئے کہ وہ کفر کرتے تھے ۱۳۶۳

لسان صدق

قدم صدق

انبیاء کو سارے کتب کی وجہ

دوسری پیدائش

صدق و اخراجی صحت صدق (یعنی اسٹائل ۸۰۰) واجل لی لسان صدق فی الاخرین (الشعلاء ۸۰۰) اور اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے صلح بناتے تاکہ جو لوگ بعد میں اس کی سنائیں وہ شائع ہو جو شہ نہ ہو دغ، اور قدم صدق سے مراد فیضیات میں قدم آگے بڑھانا ہو دغ، اور اللہ تعالیٰ کی صفت میں جو قدیم کا لفظ تکلیف میں عام طور پر استعمال ہوتا ہے تو اہم کہتے ہیں کہ قرآن اور تائید صحیح میں اس کا کچھ اثر نہیں پایا جاتا ۱۰

اس بات کے بیان کو کہ بدی کا انجام بد ہو اور نیکی کرنے والے ترقی کیلئے رسد سحر قرار دیتے ہیں اور حضرت صلح کو سارے کہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سحر اور سحر کا استعمال قرآن مجید میں کس رنگ میں ہوا ہے مخالفین انبیاء کو ان کے بعزات کی وجہ سے سحر نہیں کہتے ان کے حق بیان کی وجہ سے سحر کہتے ہیں بات تو صاف تھی دونوں پر اثر کرتی تھی، مگر اس سے بچنے کیلئے کہتے تھے سحر ہی اسکی باتوں کا اعتبار نہ کروہ

۱۳۶۲ سِتَّةِ أَيَّامٍ اور عرش اور تدبیر امر پر دیکھو ۱۳۶۲ ۱۰ ۱۳۶۲ پہلی آیت میں وحی الہی کا ذکر تھا جو بدی اور نیکی کی جزا کو ضروری قرار دیتی ہے اور اس کیلئے ایک دوسری زندگی کا وعدہ دیتی ہے اس پر کفار کو تعجب ہوتا ہے تو غفلت الہی کی طرف توجہ دلاتی ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔ کیا وہ دوسری خلق پر قیاد نہیں جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا افعیلسنا یا لخلق الاول بل ہم فی لبس من خلق جدید (۱۵۰) انسان کی عقل اور اس کا علم تو اس موجودہ مخلوق کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے تو اول خلق کے انکار کے کیا معنی ۱۰ اور چھ وقتوں کا ذکر اس لئے فرمایا کہ یہ خلق بھی بتدریج ہوئی وہ دوسری خلق بھی بتدریج ہوگی ۱۰ اور شفعین کا ذکر اس لحاظ سے کیا کہ پیرا کر توالادہ ایک ہو کوئی اس کے ساتھ شامل نہیں کیونکہ مشفق و مہربان کے مقابل پر ہی پس اور کوئی مستحق عبادت بھی نہیں الاہم بعد اذنہ میں دوسری شفاعت کی طرف بھی اشارہ ہے جو گنہگاروں کیلئے ہوگی اور اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے جو کہ جو اس کے شفعین کے جاتے ہیں وہ سب کی مخلوق ہے۔ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کی غفلت ۱۰ اس کے خالق ہونے کی طرف توجہ دلاتے ہیں اس غرض دوسری زندگی کی طرف توجہ دلاتا ہے ۱۰ ۱۳۶۳ یہاں پہلی آیت کے اشارہ کو واضح کرو یا ہو ۱۰ اور وعدہ اللہ اس وعدہ کیلئے بطور مصدوم کہ ہو جو الیہ مرجع کلہم جمیعاً

۱۰ آیت سے تائید ہے

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا ۝

وہی ہے جس نے سورج کو چمکتا ہوا اور چاند کو روشن بنایا اور اس کی منزلیں مقرر کیں تاکہ تم سب لوگوں

عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ

کی گنتی اور حساب جان لو اللہ نے یہ حق کے ساتھ ہی پیدا کیا ہے وہ ان لوگوں کے لئے کھول کر

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ فِي خِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ

باتیں بیان کرتا ہے جو علم رکھتے ہیں رات اور دن کے بدل میں اور (اس میں) جو اللہ نے آسمانوں اور زمین

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ إِنَّ الَّذِي لَا يُرْجَى لِقَاءُنَا

میں پیدا کیا ہے ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو تقویٰ سے کام لیتے ہیں وہ لوگ جو ہماری ملاقات کی امید نہیں رکھتے

وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَفْلُونَ ۝

اور دنیا کی زندگی پر راضی ہیں اور اسی مطمئن ہو گئے ہیں اور وہ جو ہماری آیتوں سے غافل ہیں

میں پایا جاتا ہے اور حقا وعدہ اللہ کی تاکید کیلئے ہے۔ اور الیہ مرجعکم سے مراد موت کے بعد بعثت کے ذریعہ لوٹ کر جانا ہے اور یہی وعدہ حق ہے ورنہ موت کو تو سب جانتے ہیں اور آگے پہلی پیدائش کا ذکر کیا۔ اور اس دوبارہ پیدائش کی غرض یہ بتانی کہ نیک اور بد عمل کرنے والے اس کے مطابق پھل پائیں +

ضوء ضیاء۔ ضوء وہ ہے جو روشنی کرنے والے اجسام سے پھیل جاتی ہے اور آگ کی روشنی پر بھی یہی لفظ بولا جاتا ہے (غ) اور بعض نے ضوء اور نور کو مترادف کہا ہے اور بعض کے نزدیک ضوء وہ ہے جو بالذات ہو جیسے سورج اور آگ اور نور وہ ہے جو بالعرض ہو اور دوسرے سے حاصل کیا گیا ہو (د) جیسے چاند کی روشنی قرآن کریم نے یہاں بھی فرق رکھا ہے اور دوسری آگ کے متعلق ہے فلما اضاءت ما حوله (البقرة: ۱۷) اور یکا ذریتا یضیٰ ولولہ لمتسسہ نا (النور: ۳۵) کے معنی بعض نے یوں کہے ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بطور مثال ہے یکا دمنظہ یبدل عنہ نبوتہ ولولہ یبدل قرآنات، یعنی آپ کا منظر ہی آپ کی نبوت پر دلالت کرتا تھا گو آپ قرآن نہ پڑھتے۔ اور حدیث میں جو آتا ہے لا یشضیہا بنا د اهل المشاء جس کے لفظی معنی ہیں لوگوں کی آگ سے آگ روشن نہ کرو تو مراد اس سے صرف یہ ہے کہ اپنے معاملات میں مشرکوں کو مشیر نہ بناؤ اور انکی راہیں نہ لودت، تو کیسے دیکھو منازل۔ منزل یا منزلۃ جائے نزول کو کہا جاتا ہے اور مرتبہ اور درجہ کو بھی کہا جاتا ہے اور دل، قناد کا منازل کے معنی ہونگے

ضوء

ضوء اور نور میں فرق۔

حدیث ناراہل الشک

منازل

اس کا اندازہ کیا کئی منزلیں یعنی اسے منزلوں والا بنا یا اور منزلوں سے مراد اس کا بڑھنا گھٹنا ہے +
اس ظاہری نظام کو جس پر انسان کی زندگی کا انحصار ہے بیان کرتا اس غرض سے ہے کہ عالم جہانی سے عالم روحانی کے نظام کی طرف توجہ دلائی جائے جیسا انکی آیت سے ظاہر ہے۔ اور بتایا جائے کہ وہ خدا جس نے انسان کی حیوانی زندگی کے لئے یہ سامان پیدا کئے ہیں اسی نے روحانی زندگی کے سامان بھی پیدا کئے ہیں +

۱۳۷۵ دنیا کی زندگی پر راضی اور مطمئن ہو جانے سے مراد یہ ہے کہ اسی حیوانی زندگی کو ہی اصل زندگی قرار دیا جائے اور کھانے

کھانا پینا نہ زندگی نہیں

۹ اُولَٰئِكَ مَاوَمُومِنٌ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ

ان کا ٹھکانا آگ ہے اس کے عوض جو وہ کما تے تھے ۱۳۷۵ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کرتے ہیں

۱۰ يَهْدِيْهِمْ رَبُّهُمْ بِاَيَّامِهِمْ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمُ الْاَنْهَارُ فِيْ جَنَّتِ النَّعِيْمُ وَدَعْوُهُمْ

ان کا رب ان کے ایمان کی وجہ سے انہیں منزل مقصود پر پہنچائیکا نعمتوں والے باغوں میں انکے نیچے نہریں بہتی ہوئی ۱۳۷۶ وہ ان میں

فِيْهَا يَسْتَمِعُوْنَ اَلْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ۝ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيْهَا سَلَامٌ ۝ وَاٰخِرُ دَعْوَاهُمْ اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ

پہنچائیکے اسے اللہ تو پاک ہے اور ان میں ان کی آپس کی دعا سلامتی ہوگی اور ان کی آخری پکار ہوگی کہ سب تعریف اللہ کیلئے

الْعَالَمِيْنَ ۝ وَلَوْ يَخْتَلٰۤى لِّلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلُوْا اَلْحَمْدَ بِالْخَيْرِ لَقَضٰى اَللّٰهُمَّ اٰجَلَهُمْ ۝

جو جانوں کا رتبہ ۱۳۷۷ اور اگر اللہ لوگوں کیلئے معیشت بھیجے میں جلدی کرتا جس طرح وہ بھائی کو جلد چاہتے ہیں انکی ہلاکت کیلئے ۱۳۷۸

وحی الہی کی تکذیب
اور عذاب

فَنَذَرَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاءَنَا فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۝

سو ہم انہیں جو ہماری ملاقات کی امید نہیں رکھتے ان کی سرکشی میں جہان پھرتے چھوڑ دیتے ہیں ۱۳۷۹

پہنچے اور آسائش جہان کی کوئی مقصد و ننگی کچھ لیا جائے ایسے لوگ حقیقی راحت کو کبھی نہیں پاتے جب اس دنیا میں بھی نہیں پاتے تو موت

میں کہاں پائیں گے *

۱۳۷۹ ہدایت کے معنی کے لئے دیکھو شبایا غم یعنی وہ ایمان ہی ان کیلئے اس منزل مقصود تک پہنچنے کا موجب ہو جاتا ہو گو یا بغیر

نجات کیلئے ایمان صحیح
کی ضرورت

ایمان کے انسان منزل مقصود پر نہیں پہنچ سکتا یہی ایمان انسان کے لئے نور بن جاتا جو اس دنیا میں بھی جیسا کہ فرمایا یحییٰ حم من الظلمات
الی النور والیقظة۔ ۱۳۸۰ اور آخرت میں بھی یوم تری المؤمنین والمؤمنات یعنی نو دہم بین ایدایہم (الحل ۱۱۰) گروس کا
یہ مطلب نہیں کہ عمل صالح کوئی چیز نہیں بلکہ عمل صالح کی توفیق ایمان سے ملتی ہے ایمان ایک روشنی ہے جو صرف روشنی فائدہ نہیں دیتی
جب تک کہ انسان اس میں چلے نہیں *

۱۳۸۰ مومن کے لئے سے تو اس زندگی میں بھی یہی کلمات نکلتے ہیں سبحانک اللہم الحمد للہ رب العالمین پانچ وقت کی نماز میں

بہشت کا نقشہ

یہی بار بار کہتا ہے مسلمان مسلمان سے ملتا ہے تو اسے سلامتی کی دعا دیتا ہے اور علامہ بھی اس کی سلامتی کا خواہاں ہوتا ہے المسلمین
سلم المسلمون من لسانہ وید کا مسلم وہ ہے جس کی زبان اور لہجہ سے مسلمان بچے رہیں پس مومن کا بہشت اسی دنیا کی زندگی
سے شروع ہوتا ہے اور جنات نعیم کا نقشہ یہاں کیا لطیف کھینچا ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد اور ایک دوسرے پر سلامتی *

۱۳۸۱ اجل۔ اجل میں تو کسی چیز کیلئے مدت معینہ کو کہا جاتا ہے۔ اور اس سے مراد موت بھی لی جاتی ہے کیونکہ اس سے دنیا میں

اجل

بقایا مدت پوری ہو جاتی ہے (دغ) اور یہاں چونکہ قوم کا ذکر ہے اس لئے مراد قوم کی ہلاکت ہے *

جب کفار کو ان کی بدکرداریوں کے انجام سے ڈرایا جاتا تھا تو کہتے تھے وہ عذاب آتا کیوں نہیں اسی کی طرف اس سوال میں اشارہ
ہو جو بار بار کرتے تھے معنی هذا الوعد۔ معنی هذا القہر اور ایک جگہ جو اللہ ہم ان کاں هذا هو الحق من عندک فامطر علینا
حجارة من السماء وادنا عذاب الیم (الانفال ۳۲) اسی طرح وہ عذاب بار بار مانگتے تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ

بڑائی مانگنے کی نیت

وَإِذْ أَمْسَرَ إِلَٰهَ الْفِرْعَوْنَ أَنَا بَحْبُجُهُ أَوْ قَاعًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ۱۲

اور جب انسان کو دکھ پہنچا ہے تو وہ ہمیں پھارتا ہو اپنے کروٹ پہ ہویا بیٹھا ہوا کھڑا - پھر جب ہم اس کا دکھ دور

ضَرَّهُ فَرَّكَانٌ لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضِرْمَسِهِ كَذَلِكَ زَيْنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا ۱۳

کرتے ہیں تو اس طرح کر جاتا ہو گو یا کہ ہمیں کسی دکھ کیلئے جو پہنچا ہو پھر اسی نہ تھا اسی طرح خطا کاروں کو بھلا معلوم ہوتا ہو جو

يَعْمَلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ ۱۴

کرتے ہیں ۱۳۶۹ اور یقیناً ہم نے تم سے پہلے کئی نسلوں کو ہلاک کر دیا جب وہ ظلم کرتے تھے اور انکے رسول آتے تھے پس کھلی

بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْجَارِمِينَ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً ۱۵

دلائل کیلئے اور نہ ہوا کہ وہ ایمان لاتے اسی طرح ہم مجرم لوگوں کو سزا دیتے ہیں پھر ہم نے ان کے جانشین

فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ وَإِذْ أَتَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ۱۶

میں تاکہ بتایا تاکہ ہم دیکھیں کہ کس طرح عمل کرتے ہو اور جب ان پر ہماری کھلی کھلی آیات پڑھی

بَيْنَتْ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ ۱۷

جاتی ہیں تو جو ہماری ملاقات کی امید نہیں رکھتے کہتے ہیں اس کے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا اسے بدل دو

قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُؤْتَىٰ ۱۸

کہو میری کیا (ملاقات) ہے کہ اپنی طرف سے اسے بدل دوں میں تو کسی چیز کی پیروی نہیں کرتا سوائے اسکے جو میری طرف وحی کیا

إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۱۹

اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو ایک بھاری عذاب سے ڈرتا ہوں ۱۹

دکھ اور تکلیف کو جلد نہیں بھیجتا گو انسان اپنی بیوقوفی سے اس کیلئے جلدی کرتا جو بس طرح بھلائی کے لئے جلدی کرتا ہو کفار تو عذاب کے لئے جلدی کرتے تھے مگر آج مسلمانوں کی یہ حالت ہو کہ دُعا و راہ توں پر اپنے ہی عزیزوں کیلئے عذاب مانگتے ہیں یہ کوئی اپنے بچے پر خفا ہوتا ہو تو اس کیلئے موت مانگتا ہو کسی کو اپنے بھائی سے ذرا اختلاف ہو تا ہو تو اس کیلئے بددعاؤں پر اتر آتا ہو اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ لوگ اس کی رحمت کو چاہیں اپنے لئے دکھ اور تکلیف نہ چاہیں +

۱۳۶۹ اس آیت میں بتایا کہ دکھ تو مانگتے ہیں لیکن دکھ پہنچتا ہو تو پھر خدا کو پھرتے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ دکھ ہم اس لئے بھیجتے ہیں تاکہ انسان اپنی اصلاح کرے مگر انسان جلد بھول کر کہہ خطا کاری کی طرف چلا جاتا ہو +

۱۳۸۰ نشاۃ ثانیہ یعنی دوسری زندگی جو ہر عمل کی جزا و سزا کو ضروری ٹھہراتی ہو اور جس کو مد نظر رکھتے ہوئے انسان کو اپنے ہر عمل کے

مصیبت کیوں آتی ہو

کفار کو عذاب اور تکلیف دینا انکے دشمن کے مطابق ہو

۱۶ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ۖ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا

کہو اگر اللہ چاہتا تو میں اسے تم پر نہ پڑھتا اور نہ وہ تمہیں اس کا علم دیتا میں تو تم میں اس سے پہلے ایک عمر

۱۷ مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

راہوں تو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے ۱۷ تو اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو جس نے اللہ پر جھوٹ افترا کیا

نتیجہ پہلے غور کرنا چاہئے۔ دنیا پرست لوگوں کیلئے جو خواہشات حیوانی سے اوپر اٹھنا نہیں چاہتے ناقابل قبول چیز ہو۔ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ قرآن جو ایک دوسری زندگی پر اس قدر زور دیتا ہو اسے ہم قبول نہیں کر سکتے۔ وہ چاہتے تھے کہ جس طرح ان کے گناہوں ان کے حسب مشابہتیں عالم بالا کی۔ ان کو دیتے ہیں اسی طرح رسول اللہ صلعم کریں اور ان کے کھانے پینے شہوات محبت دنیا دینہ امور میں کوئی دخل نہ دیں۔ نہ ان کی بت پرستی کو بڑھائیں۔ جواب کیا لطیف دیا ہو جس تو خود عرف وحی کی پیروی کرتا ہوں۔ اگر یہ میری بنائی ہوئی بات ہوئی تو میں خود اس پر کسی عمل کرتا۔ یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلعم تمام احکام قرآنی کی تعمیل کرتے تھے۔ اور سوائے وحی اور کسی چیز کی پیروی نہ کرتے تھے۔ اسلئے تفصیلات شریعت کے ویسے میں بھی آپ کے اتباع وحی ہی کیا +

آنحضرت کا اتباع وحی
اگلی کرنا۔

دری۔ ادری

۱۸ اَدْرَاكُمْ ذَرِّيتُكَ مَعْنٰی ہيں مے اس چیز کی معرفت حاصل کی اور اَدْرَاكُمْ مَعْنٰی ہيں دوسرے کو اس کا علم دیا اَدْرَاكُمْ اَعْلَمَہٗ دَل، لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ يَحْثُثُ بَعْدَ ذَلِكَ اَمَّا (الاعطاشی) ۱۰ وان ادری لعلہ قلذنة لکم الذنبياء ۱۱۔ واما ادریک (المہمسلت) ۱۴۔ واما ایدر ایک (الاحزاب) ۶۳۔ اسی مادہ سے بدر ادا کہ جس کے معنی حسن خلق اور نرمی ہیں +

آنحضرت کی صداقت
وامانت کا اعتراف

مطلب یہ ہو کہ وہ تو اس کے ذریعہ سے تمہیں گمراہی سے بحال کر دین اور دنیا میں شرف دینا چاہتا ہو اسی لئے اسے اسے اتارا۔ اور یہ جو فرمایا کہ میں نے تمہارے اندر ایک عمر بسر کی ہو تم کیوں عقل سے کام نہیں لیتے تو یہ ان کی اس بات کا جواب ہو کہ کوئی اور قرآن بنا لو یا اسے بدل دو مطلب یہ ہو کہ جھوٹ بنا کر میرا کام نہیں میں نے تمہارے اندر چالیس سال کالے ہیں۔ کیا تم نے کبھی میری صداقت اور ایمانت وامانت پر حرف نہ رکھا جس شخص نے چالیس سال تک ایسی صداقت اور راستبازی کا نمونہ دکھا یا کہ ملک عرب کے اسے الابدین کے نام سے پکارا جس شخص نے اتنی مدت انسان پر جھوٹ نہیں بولا کیا اب ہو سکتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ پر اتنا بڑا افترا کرے کہ شب و روز جھوٹ باتیں اس کی طرف منسوب کرے اور ایک دن نہیں دو دن نہیں بلکہ برابر سا لہا سال تک جھوٹ پر جھوٹ بناتا چلا جائے۔ یہ دلیل ان عربوں کیلئے جو آپ کی چالیس سالہ اخلاق وعادات سے واقف تھے دلوں کو کھانا نیوالی تھی صحیح بخاری میں ہے کہ جب ابوسفیان سے ہرقل نے آنحضرت صلعم کے حالات دریافت کئے اور اس وقت ابوسفیان رسول اللہ صلعم کے سخت ترین دشمن تھے اور ان پر یہ سوال ہوا۔ اھل کفر تمہو نہ بالکذب قبل ان يقول ما قال یعنی کیا اس دعویٰ سے پہلے تم ان پر جھوٹ کی تمت لکھتے تھے تو ابوسفیان نے اقرار کیا کہ ایسا نہ تھا۔ اور ہرقل نے اس سے استدلال کیا کہ یہ ہو نہیں سکتا کہ ایک شخص ایسا راستباز ہو بھی لوگوں پر جھوٹ نہ بولے پھر اللہ پر جھوٹ بولے ایسا ہی نجاشی کے سامنے حضرت جابر نے کفار قریش کے سامنے یہ شہادت دی جس کا وہ انکار نہیں کر سکے انصاف صدقہ و نسبہ وامانتہ ہم آپ کے صدق اور عالی نسب اور ایمانت کو پہچانتے ہیں بعض سعید فطرت لوگ آتے اور آپ کی وجہ مبارک کو دیکھ کر بخار اٹھنے لگیں بوجہ رحل کذاب یہ کہ اب کا منہ نہیں اس مضمون کو انکی آیت میں صاف کر دیا ہو جہاں فرمایا فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا اللہ کذاب اللہ پر جھوٹ بنانا سب سے بڑا ظلم ہو جو انسان پر جھوٹ نہیں بناتا وہ اللہ پر جھوٹ بنانے کا مرتکب کیونکر ہو سکتا ہو یہاں قرآن کریم کے اعجاز کا ذکر نہیں +

اَوَكُنَّ بِالْآيَةِ اِنَّهٗ لَا يَفْعَلُ الْجَرْمُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا

یاس کی آیات کو جھٹلایا مجرم کامیاب نہیں ہوتے ۱۳۸۲ اور اللہ کو چھوڑ کر اس کی عبادت کرتے ہیں جو ذرا نہیں

يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ قُلْ اَنْتُمْ بَشَرٌ

نقصان پہنچاتا ہو اور نہ انہیں نفع دیتا ہو اور کہتے ہیں یہاں اللہ کے حضور ہمارے شفیع ہیں کہو کیا تم اللہ کو ایسی بات

اللّٰهِ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ

بتاتے ہو جو نہ آسمانوں میں اس کے علم میں ہو اور نہ زمین میں وہ پاک ہو اور اس سے بلند ہو جو وہ شرک کرتے ہیں ۱۳۸۳

۱۳۸۲ کی دہانہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصائب میں ہیں۔ بات کوئی مانتا نہیں۔ چند ماہانے والے یا تعلیم یافتہ ہیں یا ستر بستر پر چکے ہیں گھر پر نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی صفات کاملہ پر کتنا بڑا ایمان ہو کہ اس وقت فرماتے ہیں کہ ان دونوں گروہوں میں سے یعنی ایک طرف آپ اور ایک طرف آپ کو جھوٹا کہنے والے ایک گروہ نہایت ہی ظالم ہو اور مجرم ہے اور مجرم کو کبھی فلاح نہیں مل سکتی۔ اگر میں نے اللہ پر جھوٹ بنا یا ہو تو مجھ سے بڑھ کر ظالم کوئی نہیں اگر تم خدا کی باتوں کو جھوٹ قرار دیتے ہو تو تم سے بڑھ کر ظالم کوئی نہیں۔ پھر اس نے کسی کے وقت کے لفظ جب مخالفت کا پورا زور صرف ہو جانے کے بعد اس قدر سچا ہونے اور کوئی دہریہ طاقت حق اور صداقت کی رو کو نہ روک سکی بلکہ اس کی ہر ایک طاقت... اس کے سامنے خوب گئی اللہ تعالیٰ نے انہی عربوں کو ایک دوسرا نقشہ بھی دکھا دیا کہ جب آپ کی کامیابیوں کو دیکھ کر میلہ اور اسوئے نبوت کے دعوے کئے تو انہی نے ان کو کا انجام بھی اللہ تعالیٰ نے دکھا دیا +

۱۳۸۳ کے بت پرست بتوں کو اپنا شفیع سمجھتے تھے یعنی کہتے تھے ہم خدا تک نہیں پہنچ سکتے یہ ہیں اللہ تعالیٰ ایک پہنچانے کا واسطہ ہیں بعینہ جس طرح آج کثرت سے مسلمان پیروں کو اپنا شفیع سمجھتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ اس قابل نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہو سکیں یا اس سے کوئی دعا کر سکیں۔ ان کے پیروں کے شفیع ہیں ہندوؤں کا عامی عقیدہ تو نہایت سچی ہو۔ گمان کا فلسفہ یہ عقیدہ اسی کے قریب قریب ہو وہ بتوں میں اللہ کا حلول مان کر ان پر اپنی توجہ دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں اصل غرض ان کی عبادت نہیں خدا کی عبادت ہو مگر چونکہ ایک غیر جسم غیر مرئی چیز پر ہم اپنی توجہ نہیں لگا سکتے اس لئے ان کو توجہ کیلئے سامنے رکھتے ہیں یہ بعینہ اس کی مثال ہو جو عرب کے بت پرست کہتے تھے اَلَا لِيُقَمِّدُنَا اِلٰى (اللہ زلفی الذمہ ۳۹-۳) اللہ کو مان کر ایسی باتوں کو پیش کرنے پر فرمایا کہ تم سمجھتے ہو کہ تم کو بعض ایسی باتیں بھی معلوم ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ کو نہیں ہے یہ تعلیم آج تک کسی نبی کی معرفت نہیں دی کہ کسی اور کو شفیع بنا کر اس کی عبادت کیا کریں۔ بلکہ وحی الہی ہی راہ بتاتی ہے کہ ہر انسان خود ان راہوں پر چل کر جو اللہ تعالیٰ نے بتائی ہیں قرب الہی کا مقام حاصل کر سکتا ہے۔ اور لا یضرہم ولا ینفعہم میں بتایا کہ جب دنیا میں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتے تو اللہ تعالیٰ کے حضور کیا نفع دینگے۔ عیسائیوں نے بھی حضرت مسیح کو بعینہ ایسا ہی شفیع مانا ہوا ہے +

لی کہ فخری اور
کے بت پرست نہیں
ہو سکتے اور اس کا پورا
ہونا۔

توں کی شفا ملنے
عقیدہ اور بت پرستی

۱۹ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

اور سب لوگ ایک ہی گروہ ہیں سو وہ خلافت کرتے ہیں اور اگر ایک بات تیرے رب کی طرف سے پہلے نہ ہو جاتی

۲۰ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ

تو ان باتوں کے متعلق ان میں فیصلہ کر دیا جاتا جن میں وہ باہم اختلاف کرتے ہیں ۱۳۸۴ اور کہتے ہیں اس پر اس کے رب کی طرف سے کوئی آیت نہ آئے

۲۱ رَبِّهِمْ فَقُلْنَا إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝ وَإِذَا

کیوں نہ آتا رہا۔ کہ غیب صرف اللہ کیلئے ہے سو انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والا ہوں ہے ہوں ۱۳۸۵ اور جب

أَذَقْنَا النَّاسَ لَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَمٍّ إِذْ هُمْ مَكْرُوفٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ

لوگوں کو تکلیف کے بعد جو انہیں پہنچتی ہے رحمت کا مزہ چکھاتے ہیں تو وہ ہماری آیتوں کے بارہ میں تدبیریں کرنے لگتے ہیں کہ اللہ

۲۲ أَسْرَعُ مَكْرَاهِ إِنَّ لَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَكْرَهُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُسَبِّرُكُمْ فِي

تدبیر کرنے میں زیادہ تیز ہے ہمارا بھیجے ہوئے لکھتے جاتے ہیں جو تم تدبیریں کرتے ہو ۱۳۸۶ وہی ہے جو تمہیں مشکل اور تیزی میں

الْبِرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِرِمٍ بِرِمٍ طَيْبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا

چلاتا ہے یہاں تک کہ جب تم کشتیوں میں ہوئے ہو۔ اور وہ انہیں اپنی ہوا کی مدد سے لیکر چلتی ہیں اور وہ اس خوشی پر

۱۳۸۷ مَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ رَكِبُوا الْفُلَ يَكُونُ فِيهِ عَشْرُونَ ذِي قُرْبَىٰ ۖ يَتَخَفَتَانِ الْفُلَ

بھی حق کی مخالفت کی یہ بھی حق کی مخالفت کرتے ہیں اختلاف کے اس معنی کے لئے دیکھو نکلنا کلمۃ تسبیحت من ربک سے مراد

یہ ہے کہ ان کی سزا کا ایک وقت مقرر ہو چکا ہو وہ جلدی چاہتے ہیں مگر وہ اپنے وقت پر آئے گی۔ یہی مضمون اس رکع کا ہو اور

۱۳۸۵ آیت میں اشارہ اسی نشان ہلاکت کی طرف ہے۔ اور تنکیر عظمت کے لئے ہو اسی لئے جواب دیا ہو کہ وہ نشان تو اگر ہو گا

میں بھی انتظار کرتا ہوں تم بھی کرو۔ ہاں یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ کونسا دن اور کونسا وقت ہو گا کیونکہ غیب کی ساری تفصیلات

کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے + ۱۳۸۶ رحمت سے مراد وسعت آسائش صحت وغیرہ ہیں رحمت کے چکھانے کو اپنی طرف منسوب کیا ہو اور وہ کھ کے متعلق کہا

جو انہیں پہنچ جاتا ہے۔ دوسری جگہ ہو واذا مرضت فہولیشفین (الشعراء ۸۰) اللہ تعالیٰ انسان کے لئے رحمت ہے بہت چاہتا ہے

تخلیف میں بھی راحت پہناتا ہے۔ مگر بجائے اس کے کہ فراخی اور آسائش کی قدر کریں شکر گزار ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف بھکیں اللہ

تعالیٰ کی بیعتوں کو بھلائے کی کوشش کرتے ہیں۔ مکر کے لئے دیکھو ۱۳۸۷ +

۱۰
مصیبت کے وقت
فطرت انسانی خواہ
کی طرف جھکاؤ ہے۔

خالف کا قانون ہے

مذاب کب آئینہ

دکھوں میں ہیں

جَاءَ نَهَارٌ يُعَاصِفُ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ

انہیں تند ہوا آ لیتی ہے اور ہر طرف سے ان پہلے میں چڑھ آتی ہیں اور انہیں یقین ہوتا ہے کہ وہ ہلاکت میں گھر گئے

دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ هِنَ

اے اللہ! اس کیلئے خزانہ دہی خاص کرے تو سے بھاوے ہیں اگر تو ہیں اس سے نجات بخئے تو یقیناً ہم

الشَّكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَجَبْتُمُ إِذْ هُمْ يُبْعَثُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

شکر گزار رہو گے ۱۳۵ پھر جب انہیں نجات دیتا ہوں تو وہ ناحق زمین میں زیادتی کرتے ہیں۔ اے لوگو! تمہاری

إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا

زیادتی تمہاری اپنی ہی جانوں پر ہو۔ (یہ) اس دنیا کی زندگی کا سوا کچھ ہے۔ پھر تمہیں بتائیں گے

كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ

جو کچھ تم کرتے تھے۔ دنیا کی زندگی کی مثال صرف پانی کی طرح ہے جسے ہم بادل سے اتارتے ہیں

فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ

پھر اس کے ساتھ زمین کی روئیدگی جس میں سے لوگ اور چار پائے کھاتے ہیں (بڑھکر) مل جل جاتی ہے

۱۳۸ عَصَفَ - نباتات کے تنہ پر چوہے ہیں اور جو خشک ہو کر چورا چورا ہو جاتے ہیں انہیں عَصَفَ کہتے ہیں اور والحب

ذوالعصف (الرجل ۱۳۵) میں عَصَفَ سے مراد وہ چھلکا ہے جو کھانے میں نہیں آتا کعصف ماکول (الفیل ۵) دل) اور

دیج عاصف یا عاصفة وہ تند ہوا ہے جو چیزوں کو توڑ کر پراکرتی ہو (غ) +

أَحِيطَ بِهِم - حاط کے معنی ہیں حفاظت کی (دل) اسی سے احتیاط ہے اور اسی سے حاطط ہے جس کے معنی دیوار ہیں کیونکہ وہ ایک

چیز کو گھیر کر اندر لے لیتی ہے۔ اور احاطة کے لئے دیکھو ۱۳۳ الا انه بكل شئ محیط (حم السجدة ۵۴) یعنی سب جہات سے ہر چیز

کی حفاظت کرتا ہے اور منعم کے معنی میں بھی آتا ہے الا ان محاط بكم (یوسف ۶۶) اور احاطت به خطيئته (البقرة ۸۱) یعنی

استعارہ ہے۔ کیونکہ انسان جب گناہ کرتا ہے اور بار بار کرتا ہے تو یہ اسے اس سے بڑے گناہ کی طرف کھینچ لے جاتا ہے۔ اور اس طرح

گناہ سے غلطانا ممکن ہو جاتا ہے۔ اور احیط بهم میں اور و آخری لم تقلدوا علیہا قد احاط الله بها (الفجر ۲۱) میں اور

عذاب يوم يحیط (هود ۸۴) میں احاط یا القدرۃ مراد ہے یعنی اپنی قدرت سے اس کا احاطہ کر لیا ہے (غ) اور جب ایک

شخص کی ہلاکت قریب آگئی ہو تو کہا جاتا ہے احیط بفلاتین جیسے احیط بثمرة (الکہف ۴۲) ای اصابہ ما اهلكه یعنی اسے

ہلاکت آئے (یا دل) اور یہی مراد یہاں ہے یعنی مراد ہے ہلاکت میں گھر گئے +

جو کچھ اوپر بیان فرمایا تھا اسی کی ایک مثال دی ہے کہ کس طرح مصیبت کے وقت انسان خدا کو پجاتا ہے گویا بتایا ہے کہ فطرت انسان

میں یہ بات مرکوز ہے کہ اللہ تعالیٰ کا سہارا تلاش کرے مگر مصیبت سے غل کر آسائش کی زندگی پھر دل پر غفلت کا پردہ ڈال دیتی

عَصَفَ

عاصف

حاط - حائط

احاطة

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ

یہاں تک کہ جب زمین اپنا شکلا رکھتی ہو اور خوبصورت بن جاتی ہو اور اسکے مالک یقین کر لیتے ہیں کہ وہ اس پر

قَدْ رُؤِنَ عَلَيْهِمْ أَتَاهَا أَمْرٌ نَالِيًّا أَوْ نُهَارًا فُجَحَلْنَاهَا حَصِيدًا كَانُ

پوری طاقت رکھتے ہیں ہمارا حکمران یوں کے وقت اس پر آتا ہو تو ہم اسے کٹتی ہوئی کھیتی (کیج) گرویتے ہیں گویا

لَمْ تَعْنُ بِالْأُمْسِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

کل وہ بھی ہی نہیں اسی طرح ہم باتوں کو ان لوگوں کے لئے دکھانے کے بیان کرتے ہیں جو غار سے کام لیتے ہیں

اور ابتدا تو خطاب سے کی ہو کتنی مگر جوین میں غائب کی طرف التفات کلام کو دیا ہو غرض ان کے بعد کی طرف توجہ دلانا ہے جو آسائش کے وقت انسان کو ہو جاتا ہو اور یا جو نیکو مثال میں دکھ تو بعض کا ہو اور مثال کی غرض سب کو سمجھانا ہو اس لئے مخاطب سے غائب کی طرف التفات کیا +

۱۲۸۵ اختلاط خلط رو یا زیادہ چیزوں کے اجزا کا جمع کرنا ہو خواہ وہ دونوں سیال ہوں یا دونوں جامد یا ایک سیال اور ایک جامد اور خلط شریک ہمایہ یا دوست کو کہتے ہیں وان کثیراً من الخطاء (ص ۲۴۲) اور اسی سے اختلاط ہو (دغ) مگر ابن عباس نے یہاں مختلف سبزیوں کا اگنا مراد لیا ہے گویا وہ ایک دوسرے سے مل جل گئیں (دغ) اور ایک ہی چیز کا کثرت بیٹھا جانا بھی مراد ہو سکتا ہے گویا اس کے اجزا ایک دوسرے سے مختلط ہو گئے (د) اس صورت میں با سبب کے لئے ہوگی یعنی بارش کے سبب سبزیوں میں بہت نشو و نما ہوا اور یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ زمین کی نبات اس پانی کے ساتھ مل گئی۔ کیونکہ روئیدگی اسی سے پیدا ہوتی ہو کہ پانی کے اجزا سبزیوں کے اجزائے مل جل جاتے ہیں +

زخرفت - زخرفت کو کسی چیز کے حسن کے کمال کو کہتے ہیں اور یہاں مراد زمین کی زینت ہے جو نباتات سے اسے ملتی ہو یا اس زینت کا تمام کمال کو پہنچ جانا۔ اور زخرفت سونے کو بھی کہتے ہیں اور زخرفت القول (الانعام - ۱۱۱) ایسی باتیں جو خوب سمجائی گئی ہوں (د) +

حصید - حصید کھیتی کے کاٹنے پر ہوتا جاتا ہو اور یہی حصی حصا دے ہیں وان اتوا حقہ يوم حصا د کا (الانعام - ۱۴۲) اور یہاں حصید سے مراد کٹی ہوئی کھیتی ہو جو گویا تباہ کر دی گئی اسی معنی میں ہو منہا قائم و حصید (ہود - ۱۰۰) اور جب الحصيد (دغ - ۹) میں مراد وہ وانا ہو جو کاٹا جاتا ہو (دغ) +

تغن - تغنی کے معنی تو عدم حاجت ہیں اور غنی فی مکان کن اسے مراد ہو اس مکان میں مدت تک رہا گویا اپنے غیر مستغنی تھا (د) کان لم یغنیوا فیہا (الاعراف - ۹۲) (دغ) اور یہاں لغت سے مراد ہو گویا کل اس کی نباتات ہی نہیں + اس مثال میں بھی وہی بات سمجائی ہے جو پہلی مثال میں تھی زمین کی زینت کے سامان اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہی کرتا ہے۔ مگر جب لوگ اس آسائش کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو بھول جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طاقت و قدرت سے غافل ہو کر اپنے آپ کو ہی قادر سمجھ لیتے ہیں۔ انہم قادرون علیہا۔ تو پھر اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا دورہ نظر بھی دکھا دیتا ہو تاکہ ان کو سمجھ لے کہ اس کی طاقت سب طاقتوں سے اور نہیں بلکہ یہ کوئی اور عظیم الشان طاقت ہو جس کے قبضہ قدرت میں سب کچھ ہو +

خلط
خلیطہ۔ اختلاط

زخرفت

حصد - حصا
حصید

تغنی

آرام میں احسان خدا
کو بھول جاتا ہو

وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ الَّذِيْنَ ۲۵

اور اللہ سلامتی کے گھر کی طرف بلاتا ہے اور جسے چاہتا ہے سیدھے راستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے ۱۳۸۹ جو نیکی

اَحْسَنُوا الْحَسَنُ وَزِيَادَةُ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوْهُمْ قَتْرٌ وَلَا ذِلَّةٌ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ ۱۶

کرتے ہیں ان کیلئے نیک بدلہ ہے اور بڑھکر اور ان کے منہوں کو نہ سیاہ غبار ڈھانکے گا اور نہ ذلت یہی جنت والے

الْجَنَّةُ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ كَسَبُوا السَّيِّاٰتِ جَزَاُ سَيِّئَةٍ يَّمْتَلِئُهَا ۲۷

ہیں وہ اسی میں رہیں گے ۱۳۹۰ اور جو بدیاں کما لے ہیں (دو) بدی کا بدلہ اسی کی شکل میں

وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۚ مَا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عَاصِمٍ ۚ كَانَمَا اَغْشَيْتَ وُجُوْهُمْ ۱۷

اور ان پر ذلت چھا جائے گی کوئی انہیں اللہ سے بچانے والے نہ ہوگا گو یا کہ انکے منہوں پر اندھیری رات کے کھڑکے

قَطْعًا مِّنَ الْيَلِّ مُظْلِمًا اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ

اُڑھا دیئے گئے ہیں یہی آگ والے ہیں وہ اسی میں رہیں گے۔

۱۳۸۹ دار السلام۔ سلم اور سلامت کے معنی آفات ظاہری و باطنی سے پاک ہونا اور دار السلام سے مراد دار السلام

ہو۔ اس لئے وہاں کا قول بھی سلاماً سلاماً ہو، لہم دار السلام عندہم (المعجم ۱۲۸) اور السلام اللہ تعالیٰ کا بھی اسم ہے

السلام المؤمن المہتمن (الحاشیہ ۲۳۹) کیونکہ وہ ہر قسم کے عیوب اور نقائص سے پاک ہو (غ) +

دنیا کی نعمتوں کے مقابل جن میں دکھ اور تکلیفیں ملی ہوئی ہیں اللہ تعالیٰ ایسے گھر کی طرف بلاتا ہے جو دکھوں اور تکلیفوں

سے پاک ہو۔ انسان اگر سکھ کو چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی سکھ کی طرف بلاتا ہے۔ مگر انسان عارضی سکھ کو نہ نظر رکھ کر خود اپنے

لئے دکھ کا سامان کر لیتا ہے +

۱۳۹۰ الحسنی محسن دو یکھو مثلاً اور حسنی میں فرق یہ ہے کہ حسن کا استعمال عام ہوا اور حسنی کا حرف احوال پر (غ)

حسن اور حسنی دونوں مصدر ہیں اور گو حسن کے معنی زیادہ تر جنت یا المنزلۃ الحسنی تھے ہیں۔ مگر لسان العرب میں ہے کہ اس

سے اصل مراد المجازۃ الحسنی ہے اچھا بدلہ اور ابن جریر میں بھی اس کے مطابق اقوال موجود ہیں +

زیادۃ۔ تو اصل میں ایک چیز پر کچھ بڑھانے کا نام ہے مگر یہاں چونکہ نفع جنت میں اس کا ذکر ہوا اس لئے مراد نظری وجہ

لی گئی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا دیکھنا جو بہشت کی نعمتوں میں سے بڑی نعمت ہے۔ راغب کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رویت کو زیادۃ اس

کہا گیا ہے کہ یہ ایسی چیز ہے جس کا تصور بھی دنیا میں ممکن نہیں۔ ابن جریر میں کچھ اور اقوال بھی منقول ہیں مثلاً بڑھا ہوا اجر یا اس گنا

اجر یا اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور صفوات۔ یا اس دنیا میں نعمتیں +

یرہق۔ یرہق کے معنی کسی امر نے غالب آکر اس کو ڈھانک لیا ہے سادھقہ صعدودا (المعجم ۱۴۰) (غ) +

قتر۔ قتر اس غبار کو کہتے ہیں جس پر سیاہی غالب ہو جیسے دھواں (دل) نیز دیکھو ۳۰ +

احسان یعنی اپنے نفس میں نیکی کرنے یا دوسروں سے نیکی کرنے کا انجام یہ ہے کہ بدلہ نیک ملتا ہے کچھ اور بھی ملتا ہے اور

سلامۃ دار السلام

حسنی حسن

زیادۃ

دھق

قتر

۲۸ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ۖ

اور جس دن ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے پھر انہیں جنہوں نے شرک کیا تھا کہیں گے تم اور تمہارے شریک اپنی جگہ ٹھہرے رہو

۲۹ فَرِيقًا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُ وَهُمْ مَا كُنْتُمْ آيَا نَا تَعْبُدُونَ ۖ فَكْفَرُوا بِاللَّهِ

پھر ان میں جدائی ڈال دیں گے اور ان کے شریک کہیں گے تم ہماری عبادت نہ کرتے تھے ۱۳۹۱ سو ہمارے اور تمہارے

۳۰ شَرِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ۖ هُنَالِكَ تَبْلُواغُلٌ

دو میان اللہ گواہ بس ہو کہ ہم تمہاری عبادت سے بالکل بے خبر تھے وہاں ہر شخص اس کی خبر لے لیا

النصف

نَفْسٍ مَّا سَلَفَتْ ۖ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ۖ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۖ

جو آگے بھیجا تھا اور وہ اللہ اپنے مولیٰ کی طرف جو حق ہے لوٹائے جائیں گے جو وہ افتر کرتے تھے ان سے جاتا رہیگا ۱۳۹۲

سیاہی چھانے کا موسم

چہرہ پر سیاہی چھا جانا جو نامی اور نامرادی کا لازمی نتیجہ ہو وہ پیدا نہیں ہوتی انسان کو ذلیل ہونا پڑتا ہے اور اس جہیزے ان الفاظ کیوں تفسیر کی ہو لایفشی وجوہم کا بے ولا کسوف حتی نصیر من الجن کا نا علاھا قتر یعنی ان کے منہوں کو بچ و لال اور تانگی نہیں ڈھانکے گی یہاں تک کہ غم کے مارے وہ ایسے ہو جائیں کہ گویا ان پر دھواں چھا گیا ہے اس کے مقابل پیدی کے انجام بد کا اگلی آیت میں ذکر کیا ہے ۱۳۹۱

۱۳۹۱ مَكَانَكُمْ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ وَزَكِّهِمْ ۖ وَاسْأَلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنِ الْفَصْلِ ۖ

ذیلنا۔ ذال کے معنی ایک چیز اپنے طریق سے ہستی ہوتی علیحدہ ہو گئی۔ اس سے زوال وغیرہ ہیں۔ اور تزیلوا الفصہ کے معنی تفصلاً الگ الگ ہو گئے۔ باب تغیل یہاں تکثیر کے لئے ہو، پس ذیلنا کے معنی ہیں فراقنا ۱۳۹۲

تین قسم کے معبود

شہداء کا ذکر اور شہداء کا ہم سے مراد وہ ہیں جنہیں وہ اللہ تعالیٰ کے شریک ٹھہراتے تھے حضرت مسیح فرماتے ہیں ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله دینی و دیکھو الما نذرتهم ۱۳۹۱ اور اللہ کے متعلق یہاں لایفشی وجوہم کا ذکر آیا کہ ان کو نوا بعبودن (السیبۃ) ۱۳۹۲، یہاں فرمایا کہ وہ ان کے شرکاء کہیں گے کہ تم ہماری عبادت نہ کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ ان وہ بنو عابد و معبود کو الگ کر دے گا اور دوسری جگہ پر انکھ دما تعبدون من دون الله حصیب جہنم (الانبیاء ۹۸) لو کان هؤلاء الهة فما وددوا (الانبیاء ۹۹) تو معلوم ہوا کہ ان دونوں مقامات پر الگ الگ قسم کے معبودین کا ذکر ہے ایک تو اللہ تعالیٰ کے صالح بندوں یا ملائکہ کو معبود بنایا گیا ہے یہ آیات ان کے متعلق ہیں اور جہاں معبودین کے دوزخ میں پڑنے کا ذکر ہے تو مراد وہ لوگ ہیں جو خود اپنے آپ کو بڑا بنا کر دوسروں سے اپنے آپ کو خدا کی طرح منواتے ہیں اور پتھروں اور درختوں اور پھولوں وغیرہ کو معبود بنا لیتے ہیں تو ان کا ذکر ان دونوں میں نہیں کیونکہ حشر صرف انسانوں کا ہو گا نہ جادات اور نباتات کا ۱۳۹۲

۱۳۹۲ الْحَقُّ ۖ اساتے الہی میں سے ہو دیکھو ۱۳۹۳ تَبْلُواغُلٌ بَلٰی سے خبر پانے کے معنی ہیں دیکھو ۱۳۹۴

جب اعمال کا زمانہ گئے بھگتے کا وقت آتا ہے تو غلط سہارے سب گر جاتے ہیں اور اصل حقیقت انسان کے سامنے منکشف ہو جاتی ہے۔ یہ تجربہ ہر انسان یہاں بھی کر سکتا ہے۔ ہر ایک غلط کار کو اپنی غلطیوں کی سزا آخروں بھگتنی پڑتی ہے اور جہاں ان غلطیوں میں ڈالے ہیں نتیجہ بھگتے کے وقت وہ الگ ہو جاتے ہیں۔ رکوع کے پہلے حصہ میں بتایا تھا کہ مصیبتوں کے وقت

ج

حق باری اور تعبد
پر دلائل

۳۱ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ

کہو کون تمہیں آسمان اور زمین سے رزق دیتا ہو یا کس کے اختیار میں کان اور آنکھیں ہیں اور کون زندہ کو

الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ

مروے سے نکالتا ہے اور مردے کو زندہ سے نکالتا ہے اور کون کاروبارِ عالم کی تدبیر کرتا ہے تو کہیں گے اللہ پس کہو

۳۲ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعُدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَإِنِّي

پھر کیا تم تقویٰ اختیار نہیں کرتے ۱۳۹۳ تو یہ اللہ تمہارا رب حق ہے اور حق کے بعد سوائے کراہی کے اور کیا ہے پھر تم

۳۳ تَصْرَفُونَ ۚ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

کس طرح پھر جاتے ہو اسی طرح تیرے رب کی بات ان پر صادق آئی جنہوں نے نافرمانی کی کہ وہ ایمان نہیں لاتے ۱۳۹۴

فطرتِ انسانی صرف اللہ تعالیٰ کے آگے جھکتی ہے اور معبودانِ باطل کو اس وقت انسان بھول جاتا ہے ان چھوٹی چھوٹی مصیبتوں کے مقابلہ میں آخری آیات میں اس نصیبتِ عظمیٰ کی طرف توجہ دلائی ہے جو بدکرداروں کے لئے نتائجِ اعمال کے رنگ میں ظہور پذیر ہو گئی اس وقت انکشافِ کامل ہو گا کہ غیر اللہ معبود کسی کام نہیں آسکتے بلکہ وہ معبود بھی انکار کریں گے کہ ان کی عبادت کی جاتی تھی +

۱۳۹۳ جَلَّ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ سے مراد ہے کہ کون ان قوتوں کو جو میں لاتے والا اور کون ان کی حفاظت کا ستون ہے (خ) +

پچھلے رکوع میں یہ بتایا تھا کہ مصیبت کے وقت فطرتِ انسانی اللہ تعالیٰ کی طرف جھکتی ہے اور معبودانِ باطل کو بھول جاتی ہے وہی سے اس ہولناک وقت کی طرف توجہ دلائی تھی جو نتائجِ اعمال کے جھگٹنے کا وقت ہو گا کہ خود وہ معبود بھی انکار کر سکیں گے۔ اسی مضمران کے سلسلہ کو جاری رکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی توجہ کی طرف توجہ دلائی ہے کہ ایک بت پرست کی فطرت بھی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی شہادت دے اٹھتی ہے اور بعض باتوں میں توجہ پورا اسے بھی مانتا پڑتا ہے کہ یہ کام صرف اللہ تعالیٰ کا ہے۔ چنانچہ آسمان اور زمین سے رزق کا دنیا، آسمانی رزق سے مراد یا تو وحی کا نزول ہے اور زمینی رزق سے مراد جسمانی سامان کا عطا کرنا، اور یا آسمان کا رزق پانی ہے جو اوپر سے برستا ہے اور زمین کا رزق اس پانی سے روئیدگی کا نکلنا ہے ویسا ہی سمع اور بصر پر اختیار یعنی قوائے انسانی پر کیونکہ سمع اور بصر دو اعلیٰ ترین قوائے انسانی ہیں۔ پھر مردوں سے زندوں کو اور زندوں سے مردوں کو کھانا جانا رنگ میں ہوتا تو سوں کی ایجاد و امانت ہو اور خلاصہ ان سب امور کا تدبیر امر میں آجاتا ہے جس سے مراد نظامِ عالم کا چلانا ہے مسیح کی پرستش کرنے والا یا شجر یا حجر کی پرستش کرنا والا اتنا ہے کہ یہ سب کام اللہ تعالیٰ کے ہی ہیں اس لئے فرمایا پھر تھی پرستش دوسرے کس طرح ہو گئے جیسا کہ اگلی آیت میں واضح کر دیا +

۱۳۹۴ جَنَّاتٍ سے مراد عام معنی میں ہے یعنی عہدِ فطرت کی خلاف ورزی مراد ہے۔ کیونکہ اوپر عہدِ فطرت کی طرف اشارہ ہے جو

اس عہد کی نافرمانی کرتے ہیں وہ اس دوسرے عہد یعنی شریعت یا وحی کو بھی قبول نہیں کرتے +

عہدِ فطرت اور عہدِ شریعت

۳۴ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدُو الْخَلْقَ

کہو کیا تمہارے شریکوں میں سے کوئی ہو جو پہلی بار مخلوق کو پیدا کرتا ہو پھر اسے لوٹاتا ہو کہو اللہ پہلی بار مخلوق کو پیدا کرتا

۳۵ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَإِنَّ يُؤْتِكُونَ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ

پھر اسے لوٹاتا ہو پھر اس طرح تم کو لے کر جا رہے ہو ۱۳۹ کہو کیا تمہارے شریکوں میں سے کوئی ہو جو حق کی طرف ہدایت کرتا ہو کہو اللہ ہی

يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ

حق کی طرف ہدایت کرتا ہو تو کیا وہ جو حق کی طرف ہدایت کرتا ہے زیادہ حقدار ہو کہ اس کی پیروی کی جائے یا وہ جو خود ہدایت نہیں پاتا سوائے اس کے

۳۶ أَنْ يَهْدِي فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ أَطَّيَّاءَ

کہ اسے راہ دکھا یا جائے یہ نہیں کیا ہو گیا تم کیسا فیصلہ کرتے ہو ۱۳۹ اور ان میں اکثر لوگ اپنے غن کے اور سی چیز کی پیروی نہیں کرتے

إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ

یقیناً ظن حق کے مقابلہ میں کچھ بھی کام نہیں دیتا بیشک اللہ جانتا ہے جو وہ کرتے ہیں ۱۳۹

۱۳۹۵ خلق کے نوانے سے مراد بعد موت زندگی بھی ہو سکتی ہے تو گو وہ اس کے قائل نہ تھے مگر مراد یہ ہو سکتی ہے کہ جب وہ

پہلی بار بھی خلق نہیں کر سکتے تو دوسری زندگی جو اللہ تعالیٰ کے اور بھی عجائبات قدرت سے ہے اور ایک حقیقت ہے اس پر وہ کیونکر

قاور ہو سکتے ہیں اور یا پہلی خلق سے مراد بار اول اشیاء کو وجود میں لانا اور عادیہ سے مراد ایک قانون کے ماتحت ان کو بار بار

پیدا کرتے رہنا ہو جیسے انسان اول کو پیدا کیا یہ بدہی پھر اس سے آگے ایک قانون کے ماتحت نسل چلاتی یہ عادیہ ہے اس

صورت میں جتنی ظاہر ہیں +

۱۳۹۶ اِیْمَانٌ ی - اصل میں یسندی ہے اور اھتداء کے معنی ہدایت پانا ہیں اور ھدی کے معنی لے جانا بھی ہیں - جیسے ھدایت

الی الطریق یا لھدایت العروس الی زوجھا اور یہاں ھدی اور اھتدای کے معنی بعض انتقال مکان کے کہے گئے

ہیں لایققد ران یتقل عن مکانہ الا ان ینقلوہ دل، یعنی اس بات پر قائل نہیں کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ خود جا سکے سوچو

اس کے کو دوسرے اسے لے جائیں - اور قرآن شریف میں ہے اور اجد علی النار ھدی (ظفہ ۱۰) جہاں ھدی سے مراد صرف راستہ

ہے دل، اور دوسری جگہ ہو فاحدوہم الی صراط الجحیم والصفۃ ۳۳ اور ایک ہدایت اعطی کل شیء خلقہ ثم ھدی (ظفہ ۵۰)

دالی ہے جس سے مراد اپنے دائرہ استعداد میں ترقی ہو دیکھو

تیسری بات جس کی طرف توجہ دو فی پہلی تدریس اور ہدایت ۱۳۹ - دوسری خلق آیت ۳۴ - وہ ہدایت کا دینا ہے کوئی بت یا کوئی

باطل نہیں دیتا صرف اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے اور عبودان باطل کے متعلق جو فرمایا کہ لا یھدی الا ان یرشدی تو یا عباد امتنا لکم (الاعراف ۱۰۶)

مراد ہیں کہ وہ خود محتاج ہدایت ہیں اور یا ھدی سے مراد ان کا ایک جگہ سے دوسری جگہ لے کر دینا یعنی وہ خود چلنے کے قابل بھی نہیں اور یاد دہا

عامہ مراد ہے جو جاندار اور حیوان اور فی عقل اور فی عقل سب کو دیکھتی ہے کہ اس کا دینے والا بھی اللہ تعالیٰ ہے +

۱۳۹۷ غیر اللہ کی پرستش اس لحاظ سے ظنی ہے کہ ان کے پرستار کو یہ خیال ہوتا ہے کہ شاید اس سے کوئی نفع پہنچے یا کسی نقصان سے

قرآن میں ظنی باتیں

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ نَصَدِّقُ الَّذِي ۳۷

اور یہ قرآن ایسا نہیں کہ اللہ کو چھوڑ کر جھوٹ بنا یا جاسکے بلکہ یہ اس کی تصدیق ہو جو اس سے

بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ ۳۸

پہلے ہی اور کتاب کی تفصیل ہو اس میں کچھ شک نہیں مومنوں کے رب کی طرف سے یہ ۱۳۹۸ کیا کہتے ہیں کہ

أَفْتَرَاهُمْ قُلْ فَاتُوا سُورَةَ مِثْلِهِ وَأَدْعُوا مِمَّنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ ۳۹

ان خود جھوٹ بنالیا ہو۔ کہہ ایک سورت اس کی مثل لے آؤ اور اللہ کو چھوڑ کر جسے بلا سکو بلاؤ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ۳۹

تم سچے ہو بلکہ اسے جھٹلاتے ہیں جس کے علم کا وہ احاطہ نہیں کر سکتے اور ابھی اس کا انجام ان تک نہیں آیا

كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۴۰

اسی طرح ان لوگوں نے جھٹلایا جو ان سے پہلے تھے تو دیکھ لو ظالموں کا انجام کیا ہوا ۱۳۹۹

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۴۰

اور ان میں سے کچھ ایسے ہیں جو اس پر ایمان لاتے ہیں اور کچھ ایسے بھی ہیں جو اس پر ایمان نہیں لاتے اور تیرا خدا ان کو جو کچھ چاہے

نہج جائے اس کے مقابل حق یعنی ایک ثابت شدہ حقیقت ہو معلوم ہوا قرآن شریف غنی باتوں کے اتہار سے روکتا ہے اور ان باتوں کی طرف بلاتا ہے جو ثابت شدہ حقائق ہیں +

۱۳۹۸ یہاں دو باتیں بالخصوص بتائیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ قرآن افتراء نہیں۔ ایک پہلی کتابوں کا مصدق ہونا یعنی ان پیشگوئیوں کو پورا کرنا جو اس کے آئے سے ہزار برس پہلے موجود ہیں ان پیشگوئیوں کو چھ رسول اللہ نے نہیں بنایا اور دوسری تفصیل کتابت یعنی وہ باتیں جو پہلی کتابوں میں تھیں اور ہمہ گہی ہیں ان کی تفصیل یہ قرآن شریف فرماتا ہے جیسے مسئلہ معاد یا مسئلہ صفات الہی کہ پہلی کتابیں اس بارہ میں بہت ہی اجالی تعلیم دیتی ہیں ایسا ہی ان کتابوں میں دلائل کا نام و نشان نہیں۔ انکی آیت میں اس کو گواہ مضبوط کیا کہ اگر تم پھر بھی اسے افتراء سمجھتے ہو تو اس میں یہی ایک ہی سورت لے آؤ اس کے لئے دیکھو ۱۳۹۹ اور قرآن کا ذکر کیا اس لحاظ سے کیا کہ اس میں دلائل توحید الہی ہیں +

۱۳۹۹ یحیطوا بعلمہ کسی چیز کا احاطہ اذوئے علم کامل طور پر صرف اللہ تعالیٰ کو ہی ہو دیکھو ۱۳۹۹ لیکن انسان بھی اس میں جس قدر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا ہے حاصل کرتے رہتے ہیں ولا یحیطون بشئ من علمہ الا بما شاء (البقرة ۲۵۵) یہاں ان کے احاطہ بالعلم نہ کرنے سے مراد ان کا تدبر نہ کرنا ہے کیونکہ انسان کو جو علم ملتا ہے تدبر سے ملتا ہے +

تاویل کے معنی کیلئے دیکھو ۱۳۹۹ اصل حقیقت یا انجام دونوں معنی ہو سکتے ہیں یہاں انجام مراد ہے +

مثل لائے کی تحدی کے بعد اس کتاب کے علوم کی طرف توجہ دلائی ہے جھوٹ تو کہہ یا مگر اس کے علوم کی خیر تک نہیں۔ اس کے

دو دہلیں کو قرآن
افتراء نہیں ہو سکتا

احاطہ بالعلم

حدود قرآنی اور کذب
کرنی والا جو نہ کرنا

تکذیب پر عذاب

۴۱ وَأَنْ كَذَّبُوا فَقُلْ لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ

اور اگر تجھے جھٹلاتیں تو کہو میرے لئے میرا عمل ہو اور تمہارے لئے تمہارا عمل۔ تم اس سے بری ہو جو میں عمل کرتا ہوں اور میں اس سے بری ہوں

۴۲ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا

جو تم عمل کرتے ہو ۱۱ اور ان میں سے بعض ایسے ہیں جو تیری طرف کان لگاتے ہیں تو کیا تو بہروں کو سنا سکتا ہو گودہ عقل

۴۳ يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأَعْمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ

سے کام نہیں اور ان میں سے بعض ایسے ہیں جو تیری طرف نظر ڈالتے ہیں کیا تو اندھوں کو راستہ دکھا سکتا ہو گودہ بصیرت سے کام نہیں

۴۴ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

اللہ تو لوگوں پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا لیکن لوگ آپ اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں ۱۱

۴۵ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ

اور جس دن ان کو اکٹھا کرے گا تو گویا وہ دن میں سے ایک گھڑی بھی نہ رہے گی ایک دوسرے کو

بَيْنَهُمْ ۚ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝

پہچانینگے وہ لوگ گھمٹے میں رہے جنہوں نے اللہ کی ملاقات کو جھٹلایا اور وہ ہدایت پانے والے نہ ہوئے ۱۱

مضامین عالیہ پر کبھی غور نہیں کیا اگر غور کرے تو خود وہ باتیں ہی ان کے دلوں کو کھینچ لیتیں تو یہ کس قدر جرات ہو کہ بغیر ایک چیز کا علم حاصل کرنے کے اس کی تکذیب شروع کر دی چونکہ حقیقت معنی کا ذکر احاطہ بالعلم میں آچکا ہے اس لئے تاویل سے مراد تاویل فعلی یا انجام ہے اور اسی انجام تکذیب کی طرف آیت کے آخری الفاظ میں توجہ دلائی کیف کان عاقبة الظالمین پس مطلب یہ ہوا کہ قرآن کے علوم پر غور کرے تو اس کی تکذیب نہ کرے اور چونکہ تکذیب کی ہر جواب اس کا انجام دہی ہو گا جو ان کو پہلے سے بتا دیا گیا ہے +

۱۴۰۵ پچھلے رقع کے آخر پر توحید کے ذکر میں قرآن کریم کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ تکذیب میں انہوں نے جلدی کی ہو اس کا انجام آکر برسیگا اس رکع میں اسی عذاب کا ذکر ہو چونکہ تکذیب پر آتا ہو اور پہلے بطور تہذیب بیان فرمایا کہ ہر ایک کی ذمہ داری اپنے اپنے اعمال کی ہو اس لئے جو حق کی مخالفت کرتا ہو اور اس کا استیصال چاہتا ہو وہ لازماً سزا پاتا ہو +

بصیرت کا نام دینے

۱۴۰۶ جب اعمال کی ذمہ داری کا ذکر کیا تو بتایا کہ بعض لوگ بظاہر کان تو لگاتے ہیں یعنی آواز تو ان کے کان میں پڑتی ہو مگر عقل سے کام نہیں لیتے اس لئے سن کر فائدہ نہیں اٹھاتے اور آنکھوں سے دیکھتے تو معلوم ہوتے ہیں مگر چونکہ بصیرت سے کام نہیں لیتے اس لئے ان کا دیکھنا نہ دیکھنا برابر ہو اور یہ وہ اپنی جانوں کو ظلم کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سزا بطور ظلم نہیں دیتا +

آرام و بصیرت کا نام دینے

۱۴۰۷ سزا دینا یا جس جو مت رہے ہیں وہ ایک گھڑی بھر سے بھی کم معلوم ہوگی انسان کتنی بھی عمر آسائش اور آرام میں گزارے جب مصیبت آتی ہو تو وہ سب ایک گھڑی ہی معلوم ہوتی ہے۔ ایک دوسرے کو پہچاننے سے بھی یہی مطلب ہو کہ گویا علحدہ ہوتے کوئی عرصہ نہیں گزرا +

وَمَا نُرِيكَ بِعُضِّ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ شَاءَ اللَّهُ ۝۶۷

اور اگر ہم ان میں سے بعض (عذاب) جن کا ہم ان سے وعدہ کرتے ہیں تجھے دکھادیں یا تجھے واثق ہمارے نبی نہیں لگاتا ہے کچھ

شَرِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ ۝۶۸

اس پر گواہ ہے جو وہ کرتے ہیں ۱۴۰۳ اور ہر ایک قوم کیلئے ایک رسول ہے سو جب ان کا رسول آجاتا ہے ان کے درمیان فیصلہ

بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۶۹

فیصلہ کر دیا جائے اور ان پر ظلم نہیں کیا جاتا ۱۴۰۴ اور کہتے ہیں یہ وعدہ کب (پورا) ہوگا اگر تم سچے ہو۔

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ لِكُلِّ أُمَّةٍ ۝۷۰

کہو میں اپنی جان کیلئے نہ کسی نقصان اور نہ نفع کا اختیار رکھتا ہوں سوائے اس کے جو اللہ چاہے ہر ایک قوم کے لئے ایک

أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝۷۱

وقت ہے جب ان کا وقت مقرر آجاتا ہے تو ایک گھڑی بھی نہیں رہ سکتے اور نہ (اسے) پہلے لا سکتے ہیں ۱۴۰۵

۱۴۰۳ مطلب یہ ہے کہ ہر ایک کے سارے وعدوں کا آپ کی زندگی میں پورا ہونا ضروری نہیں۔ اور حق تو یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا دامن جب قیامت تک متمدد ہو اور قرآن کریم میں سب ہی ملذبین اور مخالفین کا ذکر ہو تو ان کی سزائیں سب کی سزائیں کی زندگی میں کس طرح وارو ہو سکتی تھیں اور بعض کا آپ کو دکھایا جاتا ہے یا پھر سے ثابت ہو اور یہ جو فرمایا کہ اللہ اس پر گواہ ہو جو وہ کرتے ہیں تو مطلب یہ ہے کہ ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے جس جس کو وہ جس سزا کے لائق سمجھے گا دیتا رہے گا۔

۱۴۰۴ ہر قوم کے لئے ایک رسول ہو۔ یہ وہ عظیم الشان صداقت ہے جو اسلام سے پہلے کسی نے نہیں سکھائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت چونکہ کل دنیا کی طرف ہوئی اس لئے سب عالم ایک ہی امت کے حکم میں ہو گیا۔ رسول کا ایک قلمی حکم کے پاس آنا ان کو تبلیغ ہونا ہے جس قوم پر آپ کی تعلیم کی تبلیغ ہو گئی۔ اسی کے متعلق اس آیت کا مضمون صادق آگیا اور یلینیم سے مراد رسول اور اس کے مخالف ہیں کہ ان کے درمیان فیصلہ ہو جاتا ہے یعنی مخالفین پر سزا وارو ہوئی ہے اسی کے متعلق آگئی آیت میں سوال ہے کہ وہ سزا کب آئے گی اور قرآن کریم میں متی هذا الوعد متی هذا الفهم الکثر ونوی عذاب کے متعلق ہی ہے۔

۱۴۰۵ جب یہ سوال ہو کہ وہ سزا ہم پر کب آئے گی تو فرمایا کہ جواب میں کہہ دو کہ تمہیں سزا پہنچانے کا اختیار رکھے کہاں ہے میں تو اپنی جان کے لئے بھی کسی نفع نقصان کا اختیار نہیں رکھتا۔ اس قسم کے الفاظ جو قرآن کریم میں بار بار آئے ہیں نہ صرف آپ کے پیروں کو غلو سے روکتے ہیں بلکہ دوسری طرف یہ بھی بتاتے ہیں کہ حق کے قبول کرنے میں کسی نفع نقصان کا لالچ نہ دیں بلکہ حق کی خاطر حق کو قبول کرنے کے لئے بلائیں۔

اور یہ جو فرمایا کہ ہر قوم کے لئے ایک میعاد مقرر ہو تو اس میں یہ تعلیم دی ہے کہ جس طرح انسان پیدا ہوتے اور مرتے ہیں اسی طرح قومیں بھی پیدا ہوتی اور مرتی ہیں۔ اور ہر ایک قوم کے لئے علم لکھی میں ایک وقت مقرر ہوتا ہے جب وہ صف پیش لی جاتی ہے پس کسی قوم کو اپنی طاقت پر فخر نہیں کرنا چاہئے جس طرح کسی انسان کو اپنی قوت پر فخر نہیں کرنا چاہئے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت تک سزا کا آثار

ہر قوم کیلئے رسول

حق کی تقریرت و نبی نفع نقصان کے خیال سے پاک ہو۔

قوموں کی زندگی اور

۵۰ قُلْ ارَيْتُمْ اِنْ اَسْكَمُ عَلَابُهُ بَيَانًا اَوْ نَهَارًا مَآذٍ اَيَسْتَجِلُّ مِنْهُ الْجُرْمُونَ

کہو تو اؤ اگر اس کا عذاب رات یا دن کو تم پر آجائے اور نہ کیا ہے جس کے لئے مجرم جلدی کر رہے ہیں ۱۲۰۶

۵۱ اَمْ اِذَا مَا وَقَعَ اَمْنٌ مِّنْهُ اِلَيْكُمْ اَلَنْتُمْ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَجِلُّونَ ۝ ثُمَّ

اور کیا پھر جب وہ آہی جائے گا ہر ایمان لاؤ گے اب ایمان لاتے ہو اور دیکھو اس کے لئے جلدی بچاتے تھے پھر انہیں

قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ اِلَّا بِمَا كُنْتُمْ

جنہوں نے ظلم کیا تھا کہا جائے گا وہ پھر عذاب چکھو تمہیں بدلہ نہیں دیا جاتا مگر وہی جو تم

۵۲ تَكْسِبُونَ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ اَحَقُّ هُوَ قَوْلِي اِنِّي وَرَبِّي اِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا اَنْتُمْ

کھاتے تھے اور تجھ سے دریافت کرتے ہیں کیا یہ سچ ہے کہوں میں میرے رب کی قسم یہ یقیناً حق ہے اور تم (اشد کو)

۵۳ بِمُجْحَمِينَ ۝ وَلَوْ اَنْ لِّكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِى الْاَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهٖ وَاَسْرُو النَّفَاةَ

عاجز نہیں کر سکتے ۱۲۰۷ اور اگر ہر شخص کیلئے جس نے ظلم کیا وہ (سب کچھ) جو زمین میں ہو تو اس کے ساتھ قیدی دینا چاہیگا اور جب تک

۵۴ لَمَّا رَاَوا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

دیکھنے کے تو ندامت کو چھپانے اور ان کے درمیان انصاف فیصلہ کیا جائیگا اور ان پر کوئی ظلم نہیں کاۓ دیکھو ان کی جگہ پر کچھ اور

۱۲۰۸ رات کے وقت غافل لوگ عیش و عشرت میں مصروف ہوئے ہیں اور خدا کو بھول جاتے ہیں۔ دن کے وقت اپنے

کاروبار کی مصروفیت میں خدا سے دور پڑ جاتے ہیں۔ یہی اشارہ دن اور رات کے وقت عذاب کے آنے میں ہو۔ فرمایا جب

عذاب خود ہی آنے والا ہو پھر جلدی مانگنے سے کیا حاصل ہو +

۱۲۰۹ ای۔ حرف جواب اور تصدیق ہے جس کے معنی نعم ہیں یعنی اُن اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیسا قہ خاص جو

پھر اسی عذاب کے متعلق سوال ہو کر کیا ایسا سچ ہو گا۔ جب ایک قوم طاقت کے نشہ میں ہو تو اسے کبھی خیال نہیں آتا کہ

اس کے لئے بھی کوئی وقت آنے والا ہو جب اس کی طاقت ناکود کر دی جائے گی۔ یہ بار بار کے سوال اسی حقیقت کو ظاہر کرتے ہیں

۱۲۱۰ است۔ وا۔ یہاں اور اسلاف اعلان ہو رہا اور علانیۃ (البقرة ۲۴۴) اور یہاں وہ بات ہو جو دل کے اندر چھپا

ہوئی ہو اور اسما کے معنی انہوں نے چھپا یا۔ مگر بعض کے نزدیک اس کے معنی ہیں ظاہر کیا۔ کیونکہ دوسری جگہ ان کا قول منقول

ہے یٰلَیْقِنَا نَزْدَ وَلَا تَكْذِبْ بَا یٰاٰتِ دِیْنَا (الانعام ۲۴) مگر وہ ندامت صرف اسی قدر نہیں جس کا یہاں اشارہ ذکر ہو رہا

اسما رجب دوسرے کی طرف ہو تو اس کا مطلب ہوتا ہے اس پر ظاہر کرنا اور اس کے غیر سے چھپانا اور اسما البقیۃ الی بعض اذہب

جلد یثا (التحریم ۳) واسی دت لہم اسم (ار فو ۹) کو یا ایک رنگ میں اظہار اور ایک رنگ میں اخفاء، اور بعض اہل

نعت نے اسماء کو اصداد میں سے قرار دیا ہے یعنی اس کے معنی ظاہر کرنا بھی ہیں اور چھپانا بھی (د) +

ندامت کو چھپانے سے مراد یہ ہو کہ بڑے لوگ اپنے متبعین سے ندامت کو چھپانے کے تکیہ پر جس عذاب کا وعدہ تھا

یٰاٰیُّهَا الَّذِیْنَ

رَقِیْعَ النَّبِیِّ

عَلِیْہِ السَّلَامُ

قُرْآن سے کیا ملتا ہے

تعبش اور غفلت سے عذاب آتا ہے

یہاں۔ اسماء

عذاب پر ندامت

الآن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ۵۴ ۵۴

دیکھو اللہ کا وعدہ سچا ہے لیکن ان میں سے اکثر نہیں جانتے وہ زندہ کرتا ہے اور سزا دیتا ہے اور اپنی طرف

ترجعون ۵۵ ۵۵

وٹانے جاؤ گے اسے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے نصیحت آگئی ہو اور اس کے لئے جو سینوں میں ہے

الصدور له وهدى رحمة للمؤمنين ۵۸ ۵۸

شفاء اور مومنوں کے لئے ہدایت اور رحمت دآئی ہے اللہ کو اللہ کے فضل اور اس کی رحمت پر اسے ہی پہنچا

فایمروا هو خير مما يجمعون ۵۹ ۵۹

کہ فرما دو اس (دولت) سے بہتر جو وہ جمع کرتے ہیں نہ اس کا کوئی دیکھتا ہے اللہ نے تمہارے لئے رزق سے اتنا دیا

فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله اذن لكم ام على الله تفترون ۶۰ ۶۰

پھر تم اس سے حرام اور حلال ٹھہراتے ہو کہو کیا اللہ نے تمہیں اس کی اجازت دی ہو یا تم اللہ پر افتراء کرتے ہو ۱۴۱

اسی کا یہاں ذکر ہے۔ وہ دنیا میں بھی ظاہر ہو جاتا ہے گو کمال طور پر قیامت میں ظہور پزیر ہوگا +

۱۴۰۹ صد در صد رسینہ کو کھتے ہیں اور اسی کے بعض حکما کا قول نقل کیا ہے کہ جہاں قلب کا ذکر ہو تو اشارہ عقل اور علم کی طرف ہے

ان فذلک لندکھى لمن کان له قلب ذق ۳۷ اور جہاں صد کا ذکر ہو تو اس کی طرف اور تمام قوی شہادت ہو، غضب وغیرہ

کی طرف ہر دغ، پس شفاء لما فی الصد ود سے مراد ہوئی کہ سب قوی کی اصلاح ہو +

تکذیب کے انجام بد سے ڈرا کر اور کھلی آباغ میں یہ بتا کر کہ واقعی طاقت اور قدرت اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور جو برہنہ

ہیں وہ خوب یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ ہی زندہ کرتا اور سزا دیتا ہے اس طرف توجہ دلائی ہے کہ تم تکذیب میں کیوں جلدی کرتے ہو

قرآن تو تمہارے رب کی طرف سے ایک وعظ ہے اور وعظ رد کننا ہے اس طرح کہ بدی کے بد انجام سے ڈرایا جائے دوسری بات فرمائی

کہ انسان کو جو کچھ قوی دیئے گئے ہیں ان کیلئے یہ دوا ہے یعنی ان کی اصلاح کرتا ہے تیسری بات ہدایت ہے کہ ان کو صحیح راہ پر لگاتا ہے اور چوتھی رحمت

کہ اس سے اچھے نتائج پیدا ہوتے ہیں یعنی اخلاق فاضلہ کی بلند ترین منازل پر پہنچاتا ہے جو دنیا کیلئے موجب رحمت ہیں +

۱۴۱۱ یہاں اسی بات کو واضح کر کے بیان کیا ہے کہ اللہ کی طرف سے فیض اور رحمت ہے جو تم کو بلند مقامات پر پہنچاتا ہے اور اس مال

و دولت سے جس کے جمع کرنے کی فکر میں تم اس کی تکذیب کرتے ہو وہ بہت بہتر ہے گویا سمجھایا ہے کہ اخلاق فاضلہ دولت سے بھی

چیز ہے۔ قرآن کریم تم میں وہ اخلاق فاضلہ پیدا کرتا ہے کہ تم دولت کے جمع کرنے کیلئے بڑی کوشش کرتے ہو لیکن ان اخلاق کے لینے لینے

کیوں متوجہ نہیں ہوتے۔ دولت سے انسان غرت اور راحت حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ مگر دولت سے یہ چیزیں بھی نہیں ملتی

اور جو غرت اور راحت ہمیشہ کیلئے اخلاق فاضلہ سے ملتی ہے وہ دولت سے عارضی طور پر بھی نہیں مل سکتی +

۱۴۱۲ ذوق عطا ہے جاری کو کہتے ہیں دینی ہو یا اخروی۔ اور مال اور جاہ اور علم سب رزق میں داخل ہیں (غ) +

ایک معنی تو ظاہر ہے کہ مشرک بعض قسم کی چیزوں کو حرام قرار دے لیتے تھے لہذا کافراہم و حدیث ہجر (الانعام ۱۳۵) لکھتا

صد اور قلب

قرآن سے کیا ملتا ہے

اخلاق اور مال

ذوق

۶۰ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ

اور جو اللہ پر جھوٹ افتر کرتے ہیں ان کا قیامت کے دن کی نسبت کیا خیال ہو۔ یقیناً اللہ بزرگوں پر

۶۱ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا

فضل کرتا ہو۔ لیکن ان میں سے اکثر شکر نہیں کرتے۔ اور تو جس حال میں بھی ہو اور جو کچھ اس کے

مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ

شعق قرآن سے پڑھے اور جو کچھ بھی تم عمل کرو ہم تم پر گواہ ہوتے ہیں جب تم اس میں

فِيهِ وَمَا يُزْبِعُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

معدود ہوتے ہو اور تیرے رب کے وزن کے برابر بھی کوئی چیز نہ زمین میں چھپی رہتی ہو اور آسمان میں

وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

اور نہ اس سے چھوٹی اور نہ بڑی مگر وہ ایک کھلی کتاب میں ہے ۱۲/۱۲

وسابق کے لحاظ سے یہ مراد معلوم ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو اخلاق سے بھی رزق دیا ہے اور قیامت جسم کے لئے بھی پھر تم اس رزق سے جو اخلاق سے تعلق رکھتا ہے اپنے آپ کو بکلی محروم رکھ کر اسے گویا حرام ٹھہرا رہے ہو۔ ہر خیر و مایہ جہوں سے بھی محروم ہوتا ہے انکی آیت بھی اس معنی کی سوید ہے کیونکہ فرمایا کہ یہاں تو اس رزق سے تم دن کاٹ لو گے مگر قیامت کے دن کی نسبت جہاں یہ رزق ساتھ نہیں ہو گا۔ تمہارا کیا خیال ہو یعنی اس کے لئے کیوں کچھ بھی تیاری نہیں کرتے۔

۱۲/۱۲ شَأْن - حال اور معاملہ کو کہتے ہیں جو واقع ہوا اور جو سنوارا ہوا ہو۔ اور یہ لفظ صرف بڑے اسم حوال اور امور پر بولا جاتا ہے، نفیضون - افاض فی الحیثیت کے معنی ہیں بات کو پھیلایا یا اس میں کثرت سے لگ گئے (دل) دیکھو جیسے ۱۲/۱۳ اور یہ موصوفی کے ہم معنی بھی ہے جس کا اکثر استعمال مذمت کے مقام پر ہے

یعنی غائب۔ عارضہ وہ شخص ہے جو چارہ کی تلاش میں اپنے دل سے دور نکل جائے (دغ) اس لئے غائب یعنی غائب یا بھٹ ہے یعنی غائب ہوا یا دور ہوا۔

کتاب - کتاب سے مراد ہمیشہ لکھے ہوئے اوراق نہیں ہوتے۔ بلکہ بعض وقت اس سے مراد ہوتی ہے وہ جو اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت سے اندازہ کیا ہو اور بعض وقت مراد اللہ تعالیٰ کا علم اور اس کا ایجاب اور اس کا حکم ہوتا ہے دغ، اور یہاں کتاب مبین سے مراد علم الہی ہے اور مبین اس کو اس لحاظ سے کہا کہ نتائج اعمال ظہور پذیر ہوتے رہتے ہیں۔

جب کفار کو یہ توجہ دلائی کہ وہ بجائے تکذیب کے قرآن کریم سے فائدہ اٹھائیں کیونکہ اس میں شفا اور ہدایت ہے تو اب یہ بتایا کہ یہ قرآن اپنی پیروی کرنے والوں کو کن مقامات عالیہ پر پہنچاتا ہے۔ اور اس پہلی آیت میں تلاوت قرآن کا ذکر کیا خواہ خطاب خاص نبی صلعم سے کیا جائے یا عام۔ اور آپ کے سچے متبعین کی ساری شائیں ہی وہی ہیں مگر تلاوت قرآن کا بالخصوص ذکر کیا۔ منہ میں ضمیر اسی شان کی طرف ہے اور یہ اللہ کی طرف یعنی اللہ کی طرف سے نازل شدہ قرآن کی تلاوت کرتے ہو یا قبل الذکر ضمیر

۱۲/۱۲
میں کچھ مقامات عالیہ

شَأْن

افاض فی الحیثیت

عارضہ

کتاب

کوئی اچھا ضابطہ نہیں

الْآنَ اُولِيَاءُ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۙ

سن کو کہہ دے کہ وہ لوگوں پر نہ کچھ خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے ۱۴۱۳ جوا بیان لائے

وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۝ لَّهُمُ الْبُشْرٰى فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ ۚ لَا

اور تقویٰ اختیار کرتے تھے ان کیلئے دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں خوشخبری ہو

تَبْدِيْلٍ لِّكَلِمٰتِ اللّٰهِ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۙ وَلَا يَحْزَنُ ذٰلِكَ قَوْلُهُمْ ۙ

کی باتیں بدل نہیں سکتیں یہ بڑی بھاری کامیابی ہے ۱۴۱۴ اور ان کی گفتگو تھے غمگین نہ کرے

وقف لازم

قرآن کی طرف ہو اور خطاب واحد کے بعد خطاب کو جمع کر کے بنا دیا کہ اصل خطاب سب سے ہی ہو اور مانتعلون من عمل میں سب کو مراد ہیں جو کسی کام میں لگے ہوں تو ان کو خوشخبری دی ہو کہ تمہارا کوئی نیک عمل ضائع نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھتا ہو اور افاضہ کے اصل معنی چونکہ کثرت یا زور سے کسی بات یا کام میں لگتا ہیں اس لئے یہ معنی بھی درست ہیں اور بعض نے اذقیضون فیہ میں مراد مخالفین کو دیا ہو کہ قرآن کے بارے میں جھوٹ کو شائع کرتے ہو مگر پہلے معنی ہی قابل ترجیح ہیں (ج) اور انکی آیت میں صفائی سے اولیاء اللہ کا ذکر کر کے بتا بھی دیا کہ یہاں مراد وہی لوگ ہیں جو نبی صلعم کے اتباع میں اعمال صالح میں لگے رہتے ہیں +

۱۴۱۴ اولیاء اللہ - وہی کے معنی کے لئے دیکھو علیہ السلام اولیاء اللہ کہنے سے یہ منشا ہو کہ وہ اللہ کے دین کی نصرت کرتے ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ ان کا ناصر ہوتا ہو +

اولیاء اللہ

تلمذ کر کے والوں کے مقابلہ پر یہاں انصار اللہ کا ذکر کیا جن کو یہاں اولیاء اللہ کے نام سے پکارا ہو اور انکی آیت میں بتا دیا کہ وہ کون لوگ ہیں جو ایمان لائے اور تقویٰ اختیار کرتے ہیں پس اس کے بعد جو نصرت دین کرتے ہیں وہی اولیاء اللہ ہیں - ان کا اس مقام بلند پر پہنچ جانا یقینی بیان کیا ہو جو نجات کامل کا مفہوم ہو کہ نہ ان پر خوف ہو نہ وہ غمگین ہونگے اور یہ بلند مقام ہے جس پر انسان اس دنیا میں پہنچ سکتا ہو حقیقی راحت انسان کو اسی وقت میسر آتی ہو اور یہی وہ مقام ہے جس پر پہنچ کر انسان ہمیں جنت کو پالیتا ہو +

قرآن کس مقام بلند پر پہنچاتا ہو

۱۴۱۵ البشراۃ - بشارة اور بشرای - اس خبر کو کہا جاتا ہو جو خوش کرنے والی ہو - ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرای (العنکبوت - ۳۱) بالبشرای هذا غلام (یوسف - ۱۹) اور بشیر وہ ہے جو ایسی خبر دیتا ہو فلما ان جاء بالبشرای (یوسف - ۹۶) اور ہر باتوں کو بھی مبشر کہا ہو برسل الربایح البشراۃ (النہم - ۴۶) اور آنحضرت صلعم نے فرمایا انقطع الوحی ولصیتی الا لبشراۃ اور وہ روایت صحیحہ ہے جو ہر من دیکھتا ہو یا جو اس کے لئے دکھائی جاتی ہیں (غ) +

بشرای

بشیر

بشر

اولیاء اللہ کو اگر ایک طرف یہ خوشخبری دی تھی کہ ان کے لئے خوف و حزن باقی نہ رہے گا تو اب دوسری طرف یہ بھی بتا کہ صرف یہی نہیں بلکہ ان کو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی بشارتیں ہوں گی - اور یہی وہ بلند ترین مقام ہے جس کو قرآن کریم نے قوز عظیم کے نام سے موسوم کیا ہے - حدیث صحیحہ میں اس کی تصحیح مروجہ ہے جہاں فرمایا لصیتی من النبوة الا البشراۃ یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے درمیان جو سفارت کا کام نبیا کرے تھے اس میں سے اب صرف بشارت باقی رہ گئی ہیں جو مومنوں کو ملتی رہیں گی - نبوة یا سفارة تو کئی ایک چیزوں کے مجموعہ کا نام تھا مثلاً بشارت کے علاوہ کتاب کا ملنا جیسا کہ وائزل معہم الکتاب (البقرة - ۲۱۳) سے ظاہر ہو یا کسی نمونہ کا ظاہر کرنا وغیرہ - اس سفارت میں ایک حصہ یہ بھی تھا کہ اللہ تعالیٰ کی

اولیاء اللہ کو بشارت دی جاتی ہیں

لصیتی من النبوة الا البشراۃ

إِنَّ الْغُرَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

عزت سب اللہ کے لئے ہو وہ سننے والا جاننے والا ہے ۱۴۱۵ھ

تائیدات اور ضرورتوں کی خوشخبری اس کے بندوں کو پہنچائی جائے سو وہ حصہ باقی رہ گیا یعنی کل میں سے ایک جزو اور بجا تھا اس اصل پیغام کے جو اللہ تعالیٰ کی راہوں کا بتانا اس کے اوامر اور نواہی کا پہنچانا وغیرہ میں اسے نبوت کا صرف چالیسواں اور چھیالیسواں یا ساٹھواں حصہ قرار دیا ہو اور بشرات کی تشریح حدیث میں روایات صحابہ سے کی ہو اور اس میں الہام بھی داخل ہو اور اس کی وجہ یہ ہو کہ قرآن کریم نے اللہ تعالیٰ کے اس کلام کو جو بذریعہ روایا یا کشف یا الہام انسان تک پہنچایا جاتا ہو منقولہ حجاب میں داخل کیا ہو۔ اور حدیث سے بجا کثرت کے جو روایا کو حاصل ہو اسی کو اصل قرار دیا ہو پس یہ آیت بھی جس کی تفسیر یہ حدیث کرتی ہو ختم نبوت پر دلیل ہو کیونکہ اس کی رو سے صرف بشرات باقی رہ گئی ہیں اور متعدد حدیثوں میں ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اس سے مراد روایات صحابہ جو دیکھو ابن جریر اور ابن کثیر۔

بشرت چالیسواں
جزو نبوت ہے

انقطاع نبوت انقطاع
مقامات عالیہ میں

یہاں آیت کے آخر یہ لفظ لاکر ذلک هو الفوز العظيم یہی بڑی بھاری کامیابی ہو اس طرف اشارہ کیا ہو کہ یہ بلند سے بلند مقام ہے جس پر انسان پہنچ سکتا ہو اس سے اوپر کوئی مقام نہیں۔ اور یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ اب نبوت نہیں تو کچھ بھی نہیں یا اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا دروازہ بند ہو گیا۔ حدیث میں ہو کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الرسل آتوا بالنبوة قد انقطع ولا رسول بعدی ولا نبی قال فشق ذلک علی الناس فقال ولكن البشائر یعنی رسالت اور نبوت منقطع ہو گئی اور میرے بعد کوئی رسول نہیں اور نہ کوئی نبی ہو تو یہ بات لوگوں پر شاق گزری تو آپ نے فرمایا لیکن بشرات باقی ہیں جس میں یہی ظاہر کرنا مقصود تھا کہ اللہ تعالیٰ کا کلام و مخاطبہ جو اصل نعمت ہو وہ باقی ہو۔ کیونکہ وہ معرفت الہی کا ذریعہ ہو اور اسی طرف اشارہ ہو بجا یکتون من غیر ان یكونا بنیاء میں ہاں نبوت کی اصل غرض چونکہ لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی رضا کی راہوں کا ظاہر کرنا تھا اور مکمل دین کے بعد اس کی ضرورت نہ رہی اس لئے اب نبوت نہیں مگر مقامات عالیہ تک پہنچنے کی سب راہیں موجود ہیں بلکہ پہلے سے بھی بڑھ کر چنانچہ احمد اور ابن ابی ماسم اور یحییٰ نے روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ تعالیٰ عباداً لیسوا بنبیاء ولا شهداء یعطیہم النبیون والشہداء علی مجالسہم وقرابہم من اللہ (د) یعنی اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جو نبی اور شہید نہیں لیکن نبی اور شہیدان کے مرتبہ اور ان کے اللہ تعالیٰ کے قرب پر رشاک کریں گے اور جو ہر برہ سے اسی کی مثل روایت ہو ان من عباد اللہ عباداً یعطیہم الانبیاء والشہداء اور جب لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہیں تو آپ نے ان کے متعلق کچھ باتیں بیان کر کے یہی آیت پڑھی الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون (یونس) (۶۲) (ج) اور ایسی ہی روایت ابو داؤد میں ہے (د) اور ان روایات کا حاصل یہی ہے کہ قرب الہی کے مراتب اسی طرح لوگوں کو ملنے رہیں گے۔ اور انقطاع نبوت سے مقامات عالیہ سے محروم نہیں کئے جائیں گے۔

۱۴۱۵ھ مومنین کے ان درجہ عالیہ کو کفار کیا سمجھ سکتے تھے جن کی نظریں دنیا تک محدود تھیں اور جنہیں مال و دولت دنیوی اور حکومت ظاہری پر ناز تھا۔ اس لئے تسلی کے طور پر فرمایا کہ ان باتوں سے غمگین مت ہو۔ عزت و ذلت بھی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہو۔ مومن اگر اس وقت دنیوی طوبہ پر سبکی کی حالت میں ہیں تو یہ بھی کوئی غم کی بات نہیں اصل عزت سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہو وہ ان کو بھی دے دیگا سمیع علیم میں ان کے اعمال حسنہ کے نتائج کی طرف اشارہ کیا۔

۶۲ **الْآنَ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ**

سزا شد کیلئے ہی ہے جو کوئی آسمانوں میں ہر اور جو کوئی زمین میں ہر اور وہ کس چیز کی پیروی کرتے ہیں جو اللہ کے سوا

مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ

دوسرے (شرکیوں کو پکارتے ہیں وہ صرف ظن کے پیچھے چلتے ہیں اور زنا جھوٹ بولتے ہیں ۱۴۱۶

۶۳ **هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ**

وہی ہے جس نے تمہارے لئے رات بنائی تاکہ تم اس میں آرام کرو اور دن کو روشنی دینے والا بنایا یقیناً اس میں ان لوگوں

لَايَتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ

کے لئے نشان ہیں جو سنتے ہیں ۱۴۱۷ کہتے ہیں اللہ نے بیٹا بنایا وہ اس سے پاک ہے وہ بے نیاز ہے اسی کا ہے

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا الْقَوْلُ

جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے تمہارے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں کیا تم اللہ پر

۶۴ **عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ**

دھوٹا کہتے ہو جو تم نہیں جانتے ۱۴۱۸ کہو وہ جو اللہ پر جھوٹ بناتے ہیں کامیاب نہیں ہو سکتے

مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا رُجُوعٌ ثُمَّ نُنْزِلُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

دنیا کا سامان ہے پھر ہماری طرف انہیں لوٹ کر آنا ہے پھر ہم انہیں سخت عذاب کا مزہ چکھائیں گے اسلئے کہ وہ کفر کرتے تھے۔

الثلثة

۱۴۱۶ پہلی آیت کے مضمون کو اور واضح کیا ہے کہ حکومت اور بادشاہت سب اللہ کی ہی اور کسی کو خدا کا شریک سمجھ کر بچانا

اس خیال سے کہ اس سے کچھ نفع پہنچے گا بے سود ہے اس لئے کہ یہ صرف جھوٹ اور دھرم کی پیروی ہے حقیقت میں وہ کوئی شے نہیں

جس کی وہ پیروی کرتے ہیں مآیتہم الذین یعنی اسی شے یا بتبع یہ کس چیز کی پیروی کرتے ہیں گویا وہ کچھ بھی نہیں خود کے معنی کیلئے لکھو

۱۴۱۷ رات کا آرام انسان کو کام کے قابل بناتا ہے اور دن کی روشنی میں وہ کام کرتا ہے یہ دن اور رات اللہ تعالیٰ نے ہی بنائے ہیں

پس نفع نقصان کا مالک وہی ہے جو سامانوں کا پیدا کرنے والا ہے۔ یا یہ اشارہ ہے کہ جس طرح رات جہانی سکون کا موجب ہے اسی طرح

روحانی سکون کا موجب بھی ہے کیونکہ رات کی عبادت سے خصوصیت سے شکلیں قلب حاصل ہوتی ہیں اور ایسا ہی دن جس طرح جہانی

طور پر روشنی دیتا ہے ایسا ہی روحانی طور پر بھی +

۱۴۱۸ جب شرک کا ذکر کیا تو اس سے بڑے شرک کا بھی ذکر کیا جو دنیا میں پھیل جانے والا تھا اور یہ بھی بتایا کہ اس شرک کی بھی کوئی دلیل

انکے ہاتھ میں نہیں اور آیت ۶۵ میں ان کی ظاہری حالت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ دنیا کی زندگی کے سامان اگر انہیں بتائے گئیں

تو یہ عاجزی اور چند روزہ بات ہے حقیقی راحت کے سامانوں سے وہ محروم ہیں اس لئے انجام دکھ ہی دکھ ہے +

شرک اتحاد و لد

تفسیر
۱۶
درج دوم کی کتاب

۱۱ وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا نُوحٍ مَّا اذْ قَالَ لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ اِنْ كَانَ كِبَرُ عَلَيْنَا مَقَامِي

اور ان پر نوح کی خبر پڑھے جب اس نے اپنی قوم کو کہا اے میری قوم اگر تمہیں میرا
وَتَذَكِّرِيْ بِاٰيَاتِ اللّٰهِ فَعَلِيَ اللّٰهُ تَوَكَّلْتُ فَاَجْعَلْ لَّكُمْ وِشْرًا كَمَا كُنْتُمْ لَا اِيْكُمْ

اور میرا اللہ کی آیات سے نصیحت کرنا برا معلوم ہوتا ہے اور میرا اللہ پسند ہے تو اپنے خدا کو اپنے شریک کی ساتھ پھینک دو پھر تمہارا ساتھ
اَمْ كُمْ عَلَيْكُمْ غَمَةٌ ثُمَّ اقْضُوا اِلَيَّ وَلَا تَطْرُقُوْنَ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَاَلْتُمْ

تم پر مشکوک نہ رہے پھر میرے ساتھ (وہ بات) کر گزرو اور مجھے ہمت نہ دو ۱۲۱۹ پھر اگر تم پھر غم سے تم سے کوئی اجر
مِنْ اَجْرٍ اَنْ اَجْرِيْ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ وَاَمَرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ

نہیں مانگتا میرا اجر صرف اللہ پر ہے اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں فرمانبرداروں میں سے رہوں۔

۱۲۱۹ مقام مصد بھی ہو سکتا ہے اور قیام سے اسم مکان اور اسم زمان بھی۔ اور یہاں مصد بھی ہو سکتا ہے یعنی مراد یہ ہے
کو میرا اللہ سے درمیان ٹھہرنا نہیں برا معلوم ہوتا ہے اور یا اسم مکان لیکر اس سے ایسا اپنے نفس کی طرف ہو سکتا ہے۔

اجعوا ام کہرا اجعوت کذا الکثر اس موقع پر بولا جاتا ہے جہاں جمع سے کسی امر کی طرف اجتماع فکر سے پہنچا مراد
فاجعوا اکید کم (ظلمہ ص ۶) اور اجمع المسلمون علی کذا اسے مراد ہے کہ مسلمانوں کی راہیں اس امر پر مجتمع ہو گئیں۔ اور ان

الناس قد اجعوا لکھ (ال عمران ۷۲) میں راؤں کا اجتماع بھی مراد ہو سکتا ہے اور لشکروں کا بھی اور اقرا جاعم اس
عظیم الشان امر کو کہتے ہیں جس کے لئے لوگ اکٹھے ہو جائیں و اذا کا فاعل علی ام جا مع (النور ۶۲) (غ) اور جع ام

اور اجعہ کے معنی ہیں عزم علیہ یعنی اس پر عزم کر لیا اور اجعوا ام کہر و شرا کا عکہ میں و بعض مع ہے یعنی اجعوا ام
مع شرا کا عکہ اور بعض نے وادعوا شرا کا عکہ مراد لیا ہے۔

غمة غم کے اصل معنی ڈھانکنا ہیں۔ اور ام غمة اس امر کو کہتے ہیں جو بہم اور مشکوک ہو دل
اقضوا الی قضاء کسی امر کا فیصلہ کر دینا ہے قول سے ہو یا فعل سے اور یہاں قضاء فعل سے ہے یعنی اس نے

فیصلہ کر میرے متعلق میں نے آؤ فاذا قضیتہم مناسککم البقرة ۲۰۰ اور ایما الاجلین قضیت بالقض
۲۸ میں بھی قضائے فعلی ہی ہے۔

۲۸ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کا ذکر تھا۔ اسی میں قرآن کریم کے مومنوں کو مقامات عالیہ پر پہنچانے کا ذکر آیا۔ اب پھر
اصل مضمون کی طرف رجوع کیا ہے اور مثال کے رنگ میں پہلے انبیاء کی تکذیب اور اس کے نتائج کو پیش کیا ہے مگر اصل ذکر تکفیر

کا مقصد وہ ہے اور آپ کے ہی مخالفوں کو ان الفاظ میں خطاب ہے کہ تم جو کچھ طاقت رکھتے ہو میرے خلاف کر گزرو۔ میری ہلاکت
کا عزم کرو۔ کوئی اشتباہ باقی نہ رہے ہمت بھی نہ دو اور جو کرنا چاہتے ہو فوراً کر گزرو۔ اس شدید مخالفت کے اندر اور کفار کے

اس جوش کے اندر جو ان میں پہلے ہی پھیلا ہوا تھا ان الفاظ میں دشمنوں کو یہ کہنا کہ تم سے جو کچھ ہو سکتا ہے میری مخالفت پر زور
لگاؤ اور میری تباہی کے سامان کرو انسان کا کام نہ ہو سکتا تھا چاروں طرف دشمن ہی دشمن چند بے بس دوست ہیں وہ کھو

سے غل چکے ہیں۔ مگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت پر کس قدر ایمان ہے کہ یہ پیغام پورے زور کے ساتھ دشمنوں کو پہنچاتے ہیں۔

اللہ رسول کو بھیج

فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَةً وَأَعْرَضْنَا الَّذِينَ ۴۳

پر انہوں نے اسے جھٹلایا سو ہم نے اسے اور انہیں جو اسکے ساتھ کشتی میں تھے نجات دی اور انہیں جانشین بنایا، اور انہیں غرق کر دیا

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ ۴۴

جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا۔ تو دیکھ لو کہ جو ڈراے گئے تھے ان کا انجام کیا ہوا پھر ہم نے اس کے بعد اپنی (اپنی)

رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُم بِآيَاتِنَا فَكَاذِبُونَ ۴۵

قوم کی طرف رسول بھیجے اور وہ انکے پاس کھلی دکھائی دے لگے۔ وہ ایسے نہ تھے کہ اس پر ایمان لائے جسے پہلے جھٹلا چکے تھے۔ اسی طرح

قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ۴۶

ہم جگہ جگہ جانوروں کے دلوں پر ہر گاہ دیتے ہیں ۱۴۲۶ پھر ہم نے ان کے بعد نبی اور

هُرُونًا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۴۷

ہارون کو اپنی آیتوں کے ساتھ فرعون اور اسکے سرداروں کی طرف بھیجا پھر انہوں نے تکبر کیا اور وہ مجرم لوگ تھے

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۴۸

سو جب ان کے پاس ہماری طرف سے حق آیا انہوں نے کہا یہ کھلا جادو ہے

لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسْحَرُ هَٰذَا وَلَا يَغْنَمُ السَّاحِرُونَ ۴۹

دیکھ، کتنے ہو جب وہ تمہارا پاس آیا کیا یہ جادو ہے؟ اور جادوگر کا کیا بے نفع نہیں ہوتے انہوں نے کہا کیا تو ہمارے پاس اسے آیا

وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمْ أَعْيُنٌ عَلَىٰ الْأَرْضِ وَنَحْنُ لَكُمْ أَعْيُنٌ مُّؤْمِنِينَ ۵۰

کہ ہمیں اس (راہ) سے پھیرو سہ جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پایا اور تم وہ لوگ کیلئے نکالیں بلاتی ہو اور ہم تم دونوں پر ایمان لائے ہو

۱۴۲۶ اسی قوم میں بتایا کہ ہر ایک رسول کو ایک خاص قوم کی طرف بھیجا گیا۔ ان رسولوں کا ذکر چھوڑ دیا ہے حضرت

نوح کی بعثت بھی عام نہ تھی جیسا کہ انا اور سلیمان اور حاکم (نوح) سے ظاہر ہے اور اس کا سارا خطاب اپنی قوم

سے ہی پایا جاتا ہے۔ اور جو فرمایا کہ جس بات کو پہلے جھٹلایا اس پر ایمان نہ لائے تو مطلب یہ ہے کہ ہر رسول کے ساتھ اس

کی قوم نے یکساں سلوک کیا یعنی پہلے ہی بغیر سوچے سمجھے جھٹلا دیا پھر مخالفت اور تکذیب پر اڑ گئے کیونکہ دلوں میں نفرت

اور بغض بیٹھ گیا +

۱۴۲۶ التفت۔ التفت کے معنی صراف ہیں یعنی پھیر دیا۔ اسی سے التفت ہے ایک طرف سے دوسری طرف متوجہ ہونا

ان آیات میں سحر اور ساحر دھوکہ اور دھوکہ باز کے معنی میں ہی ہے +

ہر رسول ایک قوم کی طرف

التفت

۸۹ وَقَالَ فِرْعَوْنُ اسْتَوْنِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا

اور فرعون نے کہا ہر ایک علم والے ساحر کو میرے پاس آؤ سو جب ساحر آئے موسیٰ نے انہیں کہا ڈالو

۹۰ مَا أَنْتُمْ مُقْتُونَ ۝ فَلَمَّا الْفُؤَا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهَا

جو تم ڈالنے والے ہو تو جب ڈال چکے موسیٰ نے کہا جو تم لاتے ہو وہ دھوکا ہے اور اللہ اس کو ابھی باطل کر دکھائیگا کیونکہ

۹۱ اللَّهُ لَا يَصْلِحُ عَمَلُ الْفَاسِقِينَ ۝ وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ

اللہ فاسقوں کے کام کو نفع نہیں دیتا اور اللہ اپنے کلمات سے حق کو حق کر دکھائیگا گو مجرم ہر منہ میں ۱۲۲۲

فرعون کی ۱۲۲۲

۸۳ فَمَا أَمَّنَ مُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةَ مَنْ قَوْمَهُ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَتَيْتَهُمْ

تاہم موسیٰ پر کوئی ایمان نہ لایا مگر اس کی قوم کے کچھ لوگ (ادبیہ) فرعون اور ان کے سرداروں کو وقتہ دیکھا کہ انہیں کھدیگا

۸۴ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَكِنَ السُّرُوفِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَى

اور فرعون یقیناً ملک میں سرکش تھا اور وہ یقیناً خطاکاروں میں سے تھا ۱۲۲۲ اور موسیٰ نے کہا

يَقَوْمِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ

اے میری قوم اگر تم اللہ پر ایمان لاتے ہو

موسیٰ کا غلبہ نہ ہوئی

۱۲۲۲ یہ آخری الفاظ بتاتے ہیں کہ احقاق حق بذمیر ان کلمات کے ہوا جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو سکھائے تھے اور یہی بات

حضرت موسیٰ کے آخری غلبہ کا موجب ہوئی *

۱۲۲۲ ذریعہ مذکور بالا اور اس میں باپ بیٹے اولاد و عورتیں سب شامل ہیں انا حملنا ذریعہ ہم فی الفلک المشعون (۱۳۱)

(۱۳۱) دل اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے کسی جنگ میں ایک عورت کو قتل ہوا دیکھا تو اپنے فرمایا کہ اس کے ساتھ

جنگ کرنا نہ چاہئے تھا۔ اور پھر آپ کے خالہ کے پاس آدمی بھیجا اور حکم دیا کہ قتل ذریعہ دلا عسیلاً جہاں ذریعہ کی تشریح میں ابن

لکھتے ہیں بیچہ نسل الانسان من ذکما وانثی (دن) یعنی ذریعہ سے مراد نسل انسان ہو مرد اور عورتیں دونوں اس میں شامل ہیں

ذریعہ من قومہ میں مراد بعض نے قوم بنی اسرائیل اور بعض نے قوم فرعون لی ہے مگر ترجیح قول اول کو ہے (۱۳۱) اسباق عبارت

یہی چاہتا ہے۔ کیونکہ آگے ذکر موسیٰ کی قوم کا ہی چلتا ہے اور ذریعہ سے مراد یہاں ابن عباس کے نزدیک قبیل ہے یعنی تھوڑے

لوگ اور بعض نے اولاد و مرد و بیوی یعنی ان کے باپ مدت گزار جانے سے مرچکے تھے اور ملا تہم میں ضمیر ذریعہ کی طرف بجا

معنی جاتی ہو یا قوم کی طرف یا تو فرعون کی قوم کے سرداروں کو بنی اسرائیل کے سردار کہا جس لئے کہ بنی اسرائیل حکومت

اور ملا تہم سے مراد واقعی بنی اسرائیل کے بڑے لوگ ہیں کیونکہ فرعون انہی لوگوں کے ذریعہ سے بنی اسرائیل پر ظلم کرنا تھا

جیسا کہ دوسری جگہ قاریوں کا ذکر صفات الفاظ میں ہے اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ خود غرض لوگ اپنے ذاتی رسوخ اور

مالی فائدہ کے لئے اپنی ہی قوم کی جڑیں کاٹنے کیلئے مستعد رہتے ہیں جیسے آج کل بھی بہتیرے مسلمانوں کی یہ حالت ہے

موسیٰ پر پہلے ایمان لائے

بنی اسرائیل کے بڑے لوگ اور قوم کی بھٹی

فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا اِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ۝ فَقَالُوا عَلٰى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا

۸۵ توی پر بھروسہ کرو اگر تم فرماؤ اور ہو تو انہوں نے کہا اللہ پر ہی ہم بھروسہ کرتے ہیں اسے ہمارے رب ہیں

فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَحْنُ بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ وَاجْعَلْنَا اِلٰى مُوسٰى ۸۶

ظالم لوگوں کے لئے فتنہ نہ بنا ۱۲۲۴ اور اپنی رحمت سے ہمیں کافروں سے نجات دے اور ہم نے موسیٰ اور اس کے

اٰخِيَهٗ اَنْ تَبْعُو الْقَوْمَ الْمَآءُصِرِيْنَ ۝ وَاجْعَلُوا اٰيٰتِكُمْ قَبْلَةً ۝ وَاقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَبَشِّرِ

بھائی کی طرف سے کہ اپنی قوم کیلئے مصر میں گھر بناؤ اور اپنے گھروں کو مسجدیں بناؤ اور نماز کو قائم کرو اور مومنوں کو

الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَقَالَ مُوسٰى رَبَّنَا اِنَّكَ اَتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلٰٓئِكَ زَيْنَةً ۝ وَاَمْوَالًا فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۸۸

خوشخبری دو ۱۲۲۵ اور موسیٰ نے کہا اے ہمارے رب تو نے فرعون اور اس کے سرداروں کو دنیا کی زندگی میں کمال کی نعمتیں عطا کر دی ہیں

کہ کوئی عہدہ ان کو حکومت میں ملتا ہو یا کسی عورت کی خواہش ہوتی ہو تو اپنی ہی قوم کی پیچکنی کو اس کا ذریعہ بناتے ہیں۔ پس مراد یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں سے بھی بہت سے لوگ فرعون اور اپنے منبرداروں کے خوف سے حضرت موسیٰ پر ایمان نہ لائے اور یہ ابتدا کا ذکر ہے اور یہاں قوم فرعون کا ذکر نہیں۔ گو ان میں سے بھی چند ایک لوگ جیسے خود ساحر اور رسل مومن مذکورہ سورت المؤمن حضرت موسیٰ پر ایمان لائے تھے +

۱۲۲۴ فتنۃ کے اصل معنی دکھ اور عذاب ہیں اور یہاں مراد فتنہ کا محل ہے کہ گویا اس عذاب اور تکلیف سے نجات مانگی ہے جو فرعون کی طرف سے ان کو پہنچتا تھا +

۱۲۲۵ اقبلۃ سے مراد یہاں مجازاً نماز کی جگہ یا مسجد ہے جیسے دوسری جگہ مصلیٰ یا نماز کی جگہ سے مراد قبلہ ہے دیکھو ۱۲۲۵

بنی اسرائیل مصروف تہمت تھے اس لئے حضرت موسیٰ کو یہ وحی کرنے کا کیا مطلب ہے۔ حضرت موسیٰ کو حکم دیا گیا تھا کہ اپنی قوم کو فرعون کے پیچھے چھڑا لاؤ چنانچہ حضرت موسیٰ کا پہلا مطالبہ فرعون سے یہی تھا کہ بنی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیج دو فارسل معی بنی اسرائیل (الاعتراف ۱۰۵) لیکن فرعون نے اس کی اجازت نہ دی اور اپنے شرابدار اور ظالم کو بنی اسرائیل پر سخت کیا اور چونکہ خود بنی اسرائیل بھی عرصہ دراز تک محکومیت کی حالت میں رہنے سے ان اخلاق فاضلہ سے عاری ہو چکے تھے جن سے قوم کو بادشاہت مل سکتی ہے اس لئے حکم ہوا کہ ابھی کچھ مدت ملک مصر میں رہنا ہو گا مگر یہ بتا رہا دیکھا بیکار نہ ہو بلکہ اپنی گھروں کو مسجدیں بناؤ اور اللہ تعالیٰ سے دعا میں لگ جاؤ اور نماز کو قائم کرو تاکہ تمہارے اندر اخلاق فاضلہ پیدا ہوں تاکہ دوسری جگہ بھی فرمایا استعینوا باللہ (الاعتراف ۱۲۸) یہی ان کی شکلات کا علاج تھا۔ قوموں کے اندر جب ان کی حالت گر چکی ہو اخلاق فاضلہ کا پیدا کرنا آسان امر نہیں ہوتا ایک عرصہ دراز کو چاہتا ہے آج مسلمان اس وسیع تعلیم قرآن کی پروانگ نہیں کرتے اور حکومت اور بادشاہت کو اپنا پہلا اور آخری نصب العین بنا کر راہ صواب سے اوجھڑا دھڑک رہے ہیں اور اپنی قوم کی اصلاح اس طریق سے کرنے کی طرف متوجہ نہیں ہوتے جس طریق سے ایسے ہی حالات کے ماتحت اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو اپنی قوم کی اصلاح کا حکم دیا تھا +

یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی وحی حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون دونوں کو ہوتی تھی + اور یہاں مذکور دو

فتنۃ

بنی اسرائیل کی نجات کا

حکومت میں نصب العین نہیں

ہارون کو وحی

رَبَّنَا يُضْلِلْهُ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا

۱۸ ہمارے رب یہ تجھ پر کہہ دے تیرے رستے سے ہٹا دے جس کے ہمارے سب انکے مالوں کو ہربا و کر دے اور انکے دلوں پر حلقہ کر سودہ ایمان

يَوْمَئِذٍ يَرُوهُمُ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۖ قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتِكُمْ فَاسْتَقِيمُوا وَلَا

۱۹ بلائیں یہاں تک کہ دردناک عذاب دیکھیں ۱۲۶۱ فرمایا تم وہ دن کی دعا قبول ہوئی سو تم وہ دن ثابت قدم ہو اور ان

تَبِعِينَ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ

۲۰ لوگوں کے رستے کی پیروی نہ کرنا جو علم نہیں رکھتے اور ہم بنے بنی اسرائیل کو دریا کے پار کر دیا پھر فرعون اور انکے لشکر

وَجُنُودُهُ بَنِيَاءُ وَعَدُوا أَنَّهُمْ لَا يَخْلُقُونَ ۖ قَالَ أَمَّا أَنَا فَأَنَا الْإِلَهُ الَّذِي آمَنَ بِهِ

۲۱ نے زیادتی اور ظلم کے لئے ابھی بچھا کیا یہاں تک کہ جب اسے فرق ہونے آیا کہ میں ایمان لایا کہ انکے سوا کوئی معبود نہیں جس پر بنی اسرائیل

بَنُو إِسْرَءِيلَ ۖ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَا قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْفَاسِقِينَ

ایمان لائے اور میں فرمانبرداروں میں سے ہوں ۱۲۶۲ کیا اب ایمان لانا ہے اور پہلے تو نے نافرمانی کی اور تو خدا کو نپوٹاؤں میں تھا۔

باطوں کا ہر ایک حصہ میں اقامت کرنے کا دوسرا نماز کا اور نماز کی اقامت کا کام حضرت نرون کے سپرد تھا +

۱۲۶۱ لِيُضْلِلُوا فِي لَامٍ عَاقِبَتِ كَازِيَةٍ مَرَادُوهُمْ كَرَادَةُ تَعَالَىٰ فِي مَالِ اس سَبَّحَ دِيَا تَحَاكَ وَهَ لُوكُوں كُوكَرَاهُ كَرِيں بَلَكُهُ مَالِ تَبِي

کافہجہ یہ ہوا کہ انہوں نے لوگوں کو گمراہ کیا +

اشد - شد کے معنی مضبوط یا مضبوط شد دنا اسمهم والذہا - ۲۸ فشد والوثاق (محل - ۴) (غ) او

شد علیہ کے معنی ہیں تحمل علیہ اس پر حلقہ کیا دن +

حضرت موسیٰ کی دعا
فرعون کی تباہی کیلئے

حضرت موسیٰ کی یہ دعا اس وقت کی ہو جب فرعون کے سامنے ہر قسم کے نشان اور دلائل دینے جا چکے ہیں اور بار بار

نشان دیکھ کر اور ایمان لانے کا وعدہ کر کے وہ اس سے انحراف کر چکا ہو اور بنی اسرائیل بچتی کو اور بلعہا دیا ہو لیکن کشف

عنا الموجز لمن لم يقرأ (الاعراف - ۱۳۴) جب چھوٹی چھوٹی تکالیف سے انسان اپنی اصلاح نہیں کرتا تو پھر بڑی تکالیف

اس پڑتی ہیں۔ اسی کی طرف آیت کے آخری الفاظ میں اشارہ ہو فرعون کو جس چیز نے حق سے روکا وہ مال ہو اس لئے اس کی

تباہی کی دعا کی گویا جس مال نے حق سے روکا تھا وہ بھی باقی نہ رہے اشد د علی قلوبہم کے معنی عموماً مفسرین نے یوں کئے ہیں کہ انکے

دلوں پر ہر کر دے یا ان کے دلوں کو سخت کر دے مگر شد کا صلی علی ہو تو اس کے معنی حلقہ کرنے کے لغت میں آئے ہیں اور دلوں

حلقہ کرنے سے مراد دلوں کی محبوب چیزوں کو الگ کر دینا ہے گویا وہ چیزیں جن کی محبت نے انہیں حق سے پھیرا ہے ان چیزیں

کی جاہیں اور اگر دلوں کو سخت کرنے کے معنی ہی ... لئے جاہیں تو یہ دعا چونکہ ان کی نذر کے لئے ہو اس لئے ایسے اعدائے حق کیلئے

ایسی دعا بھی قابل اعتراض نہیں گو اس میں سختی کا پہلو غالب ہو +

فرعون کا رجوع موت
کے وقت

۱۲۶۲ فرعون کی توبہ یا مرنے وقت ایمان لانے کا ذکر بائبل میں نہیں مگر قرآن کریم نے اس کا ذکر کیا ہو اور اس کو ایک

دوسرے امر کے ساتھ وابستہ کیا ہو یعنی اس کی لاش کے باہر پھینکنے سے دیکھو انگلی سے اٹکی آیت اس کا ذکر بھی کسی تاریخ نویس

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ ۹۲

سوتج ہم تیری لاش کو باہر نکال دینگے تاکہ تو ان کے لئے جو تیرے پیچھے ہیں نشان ہو اور یقیناً بہت سے لوگ ہمارے

آيَتِنَا الْغُلُوفُ ۝ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صَدَقَ وَرَزَقْنَاهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۹۳

نشانوں سے پیچڑیں ۱۴۲۸ اور بلاشبہ ہم نے بنی اسرائیل کو اعلیٰ مقام میں جگہ دی اور ان کو ستمی چیزوں سے رزق دیا

فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا

تو انہوں نے اختلاف نہیں کیا یہاں تک کہ انکے پاس علم آیا تیرا رب قیامت کے دن ان کے درمیان ان باتوں کا فیصلہ کرے گی جن میں

كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ ۹۴

وہ اختلاف کرتے تھے ۱۴۲۹ اے سینے والے اگر تجھے اس کے متعلق شک ہو جو ہم نے تیری طرف اتارا تو ان لوگوں سے پوچھ

مگر آج واقعات اس کو صحیح ثابت کر کے اس دوسرے امر کی صداقت پر بھی ہر گناہی ادویوں بنادیا کہ قرآن کریم بائبل سے نہیں لیتا اور عجیب بات یہ ہے کہ گوبائبل میں یہ ذکر نہیں مگر طالمود میں خرچ ۱۴:۹ کی تفسیر کرتے ہوئے یہ اعتراف کیا گیا کہ فرعون نے توبہ کی تھی *

۱۴۲۸ تجھ کو بدن نکال نجات کے ساتھ بدن کے لفظ کو اس لئے بڑھایا تاکہ معلوم ہو کہ یہ لاش بلا روح تھی جہاں قرآن کریم کی صداقت کے عظیم نشان نشانوں میں سے یہ ایک نشان ہے کہ اس بات کا پتہ دیا جس کا اس زمانہ میں کسی کو علم تک بھی نہ تھا۔ لیکن آج واقعات اسے صحیح ثابت کرتے ہیں بلکہ اس کی صحت کا ایسا پختہ ثبوت ملتا ہے کہ جس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا۔ زبائیل میں مذکور کسی کتاب میں فرعون کی لاش کو باہر پھینکنے کا ذکر ہے۔ مگر قرآن کریم نے یہ ذکر ایسے کھلے الفاظ میں کیا ہے کہ ان الفاظ کے یہی معنی تمام مفسرین کرتے آتے ہیں کہ فرعون کی لاش کو اللہ تعالیٰ نے سمندر سے باہر نکال پھینکا تھا۔ حضرت موسیٰ کے مقابل میں جو فرعون تھا اسکا نام تاریخ کے عیسائوں نے عیسائوں میں بیٹھایا ہے۔ مگر قرآن کریم نے اسے بے شک لکھا ہے کہ عیسائوں کی لاش آج تک ان لاشوں میں محفوظ ہو جو مصالحوں وغیرہ کے ذریعہ سے رکھی جاتی ہیں آج ان الفاظ لَتَكُونَ لِمَن خَلْفَكَ آيَةً کی شوکت کے سامنے دنیا کو سر تسلیم خم کرنا پڑتا ہے کہ یہ کلام صرف خدا کے عالم الغیب کا ہو سکتا تھا۔ آج سے تیرہ سو سال پیشتر ایک عرب کے اُمی کی زبان سے ایک بات کا اظہار کیا جاتا ہے جس سے دنیا بے خبر تھی اور آج واقعات اسے صحیح ثابت کرتے ہیں بہت سے لوگوں کے آیات اللہ سے بے خبر ہوئے ہیں بھی اسی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک زمانہ تک بے خبر رہنے کے بعد دنیا کو یہ پتہ چلے گا۔ دنیا کی کوئی مذہبی کتاب اس قسم کا بین ثبوت خدا کے عالم الغیب کی طرف سے ہونے کا پیش نہیں کر سکتی *

۱۴۲۹ مَبُوءًا صَدَقَ - مَبُوءًا جو اے مکان کے معنی میں ہو اور صدق کے مقام سے مراد اچھا مقام ہے دیکھو ۱۴۲۸ اور

خلیل کا قول ہے کہ ہر کال چیز کو صدق کہا جاتا ہے اور مَبُوءًا صدق کے معنی کتب میں منزل صالح (دست) یعنی ایسا مقام جو طرح

کی صلاحیت رکھتا ہو *

آیت کے پہلے حصہ میں یہ ذکر ہے کہ فرعون کے ہاتھ سے نجات دلانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو مقام صدق عطا فرمایا

۱۰

مکذیب کے رک جانے پر خدا کا سزا سناتا ہے

فرعون کی لاش اور قرآن کریم کا معجزہ

مَبُوءًا صَدَقَ

بنی اسرائیل پر نجات ان کی نجات

يَقْرُؤُا الْكِتٰبَ مِنْ قِبَلِكْ لَقَدْ جَاكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُوْنُ مِنَ الْمُنْتَوِيْنَ

جب مجھ سے پہلے کتاب پڑھتے ہیں یقیناً تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے حق آیا ہو پس تو جھگڑا کر نیا لوں میں سے نہ ہو ۱۳۲

اور مقام یا جگہ کا کمال یہ ہے کہ اس میں رہنے والوں کو ہر طرح کے فائدہ حاصل ہوں اور وہ اچھی سے اچھی جگہ اور اعلیٰ مقام ہو اور یہاں اشارہ
ارض مقدس کی طرف ہو جہاں نہ صرف وہ دوسری قوم کی غلامی سے آزاد تھے بلکہ ان کو عمدہ سے عمدہ چیزیں بھی دلاں میر تقی
اور طبیات کے رزق میں باوشاہت بھی شامل ہو اور علوم بھی جو بذریعہ انبیاء ان کو دیئے گئے اور دوسری جگہ اس کی تصریح ہو
فرمانی ہو اذکما وانحة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا واشكم بالمرئوت احد امن العالين (المائدة
۲۰) کیونکہ رزق کا لفظ وسیع ہے یہ تو ان پر اللہ تعالیٰ کا انعام تھا دوسرے حصہ آیت میں ان کی موجودہ حالت کا ذکر کیا
جب باوجود علم کے انہوں نے اختلاف کیا اور اختلاف سے مراد رسول اللہ صلعم کے معاملہ میں اختلاف یا آپ کی مخالفت ہو سکتی
۱۳۳ شک کسی شخص کے نزدیک دو امور کا جو ایک دوسرے کے نفیض ہیں یکساں اور سادی ہونا شک ہو اور یہ یا اس
ہوتا ہو کہ اس شخص کے نزدیک دونوں میں یکساں نشانات پائے جاتے ہیں یا دونوں میں یکساں نشان نہیں پائے جاتے
اور شک کبھی تو کسی شے کے متعلق ہوتا ہو کہ وہ موجود ہے یا نہیں اور کبھی اس کی جس کے متعلق ہوتا ہو کہ یکس جس میں سے
ہو اور کبھی اس کی بعض صفات میں ہوتا ہو اور کبھی اس غرض میں ہوتا ہو جس کے لئے وہ چیز وجود میں لائی گئی ہو اور شک ایک قسم
کی جمالت ہو مگر جمالت عام ہو اور یہ خاص اور ہر ایک شک جمالت ہو گو ہر جمالت شک نہیں (غ)۔

شک

آنحضرت صلعم کو وہاں
کر کے متعلق کبھی شک
نہ تھا نہ ہو سکتا تھا۔

یہاں خطاب کس سے ہو؟ یہ ایک ایسا مین امر ہو کہ جس پر چنداں بحث کی ضرورت نہیں۔ قرآن کریم میں بسا اوقات خطاب عام
ہوتا ہو گو مخاطب واحد ہو اور ہر مخاطب واحد بنی صلعم نہیں بلکہ بعض جگہ نبی کے نام سے بھی خطاب ہو تو مراد عالم ہوتی ہو یا یہاں
النبی اذا اطلقتم النساء (الطلاق ۱) یہاں ایسے مخاطب کا ذکر ہو جس کو قرآن کے بارہ میں شک ہو اور شک کے معنی
اور بیان ہو چکے کہ دو نفیض باتوں میں مساوات اور اعتدال مثلاً شک اس شخص کو ہو گا جو فیصلہ نہیں کر سکتا کہ یہ قرآن خدا
کی طرف سے ہو یا اقرا ہو۔ اب ظاہر ہو کہ نبی صلعم کو ایسا خیال ہوتا قطعی طور پر ناممکن ہو یہاں تک کہ بڑے بڑے مخالفین نے
اس بات کا اعتراف کیا ہو کہ رسول اللہ صلعم اپنے آپ کو سچائی پر یقین کرتے تھے اور ان کے زمانہ کے متعلق جب کی یہ سورت ہو یا بخود
یہ اعتراف اکثر عیسائیوں کو ہو۔ پھر قرآن کے بارہ میں آپ کو شک ہونا بالکل بے معنی بات ہو۔ اگر نعوذ باللہ من ذلک آپ اقرا
کر رہے تھے تو بھی آپ کو علم تھا کہ میں اقرا کر رہا ہوں اور اگر اقرا نہیں کر رہے تھے تو بھی علم تھا کہ میں اقرا نہیں کر رہا ہوں قرآن کے
متعلق کسی دوسرے کو شک ہو سکتا ہو خود رسول اللہ صلعم کو دونوں صورتوں میں شک نہیں ہو سکتا یعنی خواہ دشمن سچے
ہوں یا جھوٹے آپ کو شک کبھی نہیں ہو سکتا کیونکہ شک جمالت کا نام ہو اور آپ کو علم ہو کہ یہ کیا ہو شک کا لفظ انہی لوگوں کے
متعلق ہو سکتا ہے جو ایک درمیانی اور تذبذب کی حالت میں ہیں۔ نہیں جانتے کہ اسے سچا کہیں نہ یہ کہ اسے جھوٹا کہیں کبھی ایک
بات کہتے ہیں کبھی دوسری پھر جس شخص کے اندر اس قدر قوت یقین بھری ہوئی ہو کہ سینکڑوں دلوں کے اندر ایسا یقین پیدا کر دے
کہ وہ موت کے منہ میں جانا قبول کر لیں مگر قرآن کو نہ چھوڑیں کیا اس کے متعلق کہا جا سکتا ہو کہ اس کو شک ہو اور اس سے انکلی آیت
نے یہ باطل واضح کر دیا کیونکہ وہاں فرمایا کہ تو جھٹلائے والوں میں سے نہ ہو۔ یہاں بھی خطاب واحد ہو اگر شک کرنے والے نعوذ
باللہ بنی صلعم ہیں تو جھٹلائے والے بھی وہی ہونگے جو ایک ایسی بدیہی باطل بات ہو کہ اس کے لئے کوئی دلیل بکار نہیں آوے اور
اس سے بھی زیادہ صفائی سے آیت ۱۰ میں فرمایا یا ایہا الناس ان کنتم فی شک من دینی اے لوگو اگر تمہیں میرے دین کے
متعلق کچھ شک ہو جس سے معلوم ہو کہ وہی لوگ جن کو یہاں بصیغہ واحد خطاب کیا ہو وہاں بصیغہ جمع خطاب کر کے بات کو صاف

وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَسِرِينَ إِنَّ الَّذِينَ ۹۵

اور توان لوگوں میں سے نہ ہو جو اللہ کی آیتوں کو جھٹلاتے ہیں درود تو قصاص اٹھانے والوں میں سے ہو گا وہ لوگ

حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَقًّا يَرَوْنَ ۹۷

جن پر تیرے رب کی بات پوری ہو گئی ایمان نہیں لائے اور لوگوں کے پاس ہر ایک نشان آجائے یہاں تک کہ

الْعَذَابُ الْأَلِيمُ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمِنَتْ فَتَقَعَهَا آيْمَانُهُمْ أَلَا قَوْمُ يُونُسَ لَمَّا ۹۸

در دناک عذاب کو دیکھیں ۱۴۳۱ تو کیوں کوئی جتنی جتنی نہ ہوئی کہ ایمان لائی تو اس کا ایمان اسے نفع دیتا اُن یونس کی قوم تھی، جب وہ

أَمِنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَجَّيْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ۱۰۰

ایمان لائے تو ہم نے دنیا کی زندگی میں ان سے ذلت کا عذاب دور کر دیا اور ان کو ایک وقت تک سامان دیا ۱۴۳۲

کر دیا جو کہ شک کرنے والے دوسرے لوگ تھے اور اسی آیت کے آخر پر ہے کہ مجھے حکم دیا گیا جو کہ میں مومنوں میں سے ہوں پس آپ ہی شک کرنے والے کس طرح ہو سکتے ہیں اور مہم انزل آئی ایک اس کے خلاف نہیں کیونکہ قرآن شریف میں بار بار قرآن کریم کی طرف نزول کا ذکر ہے یا یہاں اللہ تعالیٰ جہاں کمر بڑھان من دیکھو اور انزلنا الیکہ نورا مبینا (النساء ۱۷۵) اس مضمون کی بہت سی آیات ہیں +

بعض مفسرین نے غلطی سے فَسْخَلُ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكُتَابَ مِنْ قَبْلِكَ میں عبد اللہ بن سلام کا ذکر کر دیا ہے حالانکہ وہ مدینہ میں ایمان لائے اور یہ سورت ملی ہو اور وہ رسول اللہ صلعم کی صداقت پر ایمان لانے تھے نہ کہ رسول اللہ صلعم ان کے دریافت کر کے اپنی صداقت پر ایمان لانے تھے اور یہ غلطی خود اس سے ظاہر ہے کہ ابن جریر میں کئی روایتیں موجود ہیں کہ نبی کریم صلعم نے نہ کبھی شک کیا اور نہ سوال کیا بلکہ بعض روایتوں میں یہ لفظ ہیں کہ رسول اللہ صلعم علیہ وسلم نے فرمایا لا تشک ولا استئل فیہیں شک کرتا ہوں اور نہ سوال کرتا ہوں جس میں صاف طور پر یہ سمجھا دیا کہ میرے متعلق یہ آیت نہیں بلکہ اس میں خطاب دوسرے لوگوں سے ہو۔ اور یہ امر واقعات تاریخی میں سے ہے کہ نبی کریم صلعم نے کبھی کسی اہل کتاب سے کسی امر کے متعلق اس عرض سے سوال نہیں کیا کہ وہ کسی حقیقت کو آپ پر شکستہ کر دے +

۱۴۳۱ اللہ تعالیٰ کا وہ کونسا کلام تھا جو ایسے لوگوں کے حق میں پورا ہوا۔ ظاہر ہے کہ وہ وہی سزائے گلاب ہے جس کا ذکر مل رہا ہے اور پچھلی آیت میں اس تکذیب کا ذکر پھر بھی کر دیا ہے +

۱۴۳۲ پوہنی۔ بائبل میں یہ نام یوناہ ہے اور ان کی ایک مختصر کتاب بائبل کے مجموعہ کتب انبیاء میں موجود ہے۔ ان کا زمانہ ٹھہریں صدی قبل مسیح ہے۔ قرآن کریم میں حضرت یونس کا ذکر علاوہ اس مقام کے الا انعام ۸۷۔ الانبیاء ۸۷۔ الصفات ۳۹۔ ۱۴۸ تا ۱۵۸ القلم ۸۶ تا ۹۰ میں ہے اور ان کا پیغام اہل نینوہ کی طرف تھا اور نینوہ اس زمانہ میں ایک ایسی عظیم الشان سلطنت کا دار الحکومت تھا جو دنیا کے بڑے حصہ پر محیط تھی +

جہاں انبیاء کے مکذبین کی ہلاکت اور تباہی کا ذکر کیا ایک ایسے نبی کا بھی ذکر دیا جس کے مخالفین باوجود نہ ماننے کے آخرت میں عذاب الہی سے بچ گئے۔ یہ وہ لوگ تھے جن کی طرف حضرت یونس کو بھیجا گیا۔ ابن کثیر میں ہے کہ حضرت یونس نے

عبد اللہ بن سلام

یونس

اہل نینوہ اور غارب

۹۹ وَلَوْ كُنَّا رَبُّكَ لَأَمَنَّكَ مِنَ الْإِنْسِ كُلِّهِمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى

اگر ہمارے پاس ہوتا تو اس کو تو اس میں جس قدر لوگ ہیں سب ایمان لے آتے تو کیا تو لوگوں کو مجبور کر کے ایمان تک

۱۰۰ وَإِنْ نَوَا مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَوْفِئَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَجَعَلَ الْجَهَنَّمَ

اور اگر وہ ایمان لے آئیں ۱۷۳۳ اور کسی شخص کو یہ حاصل نہیں کہ سوائے اللہ کے اذن کے ایمان لائے اور وہ پلیدی کو اپنی

۱۰۱ وَلَهُمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ أَنْظِرُوا مَا ذِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَ

اور وہ ان لوگوں کے لئے ۱۷۳۴ اور جو عقل سے کام نہیں لیتے ۱۷۳۵ اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے

۱۰۲ فَمَا تَعْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ

سوچنا اور ڈرانے والے ان لوگوں کے کچھ کام نہیں آتے جو ایمان نہیں لاتے تو یہ صرف ایسے ہی دلوں کا انتظار

۱۰۳ لَنَلْزَمَنَّ الْإِنْسَانَ الْيَوْمَ حَلَّوًا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ

کرتے ہیں جیسے ان پر آئے جو ان سے پہلے گزر چکے ۱۷۳۶ کو انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں ہوں

اہل نبی کو عذاب سے ڈرایا مگر انہوں نے نہ مانا تب یونس ان کے درمیان سے چلے گئے تاکہ عذاب کے مقام سے الگ ہو جائیں، تب ان لوگوں نے..... اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور اللہ تعالیٰ نے وہ عذاب دور کر دیا پھر وہ گروہ ہیں اب کہتے ہیں کہ ان سے صرف عذاب دینا دور کیا گیا اور عذاب آخری نہیں دگیا وہ فی الواقع ایمان نہ لائے تھے صرف عذاب کے خوف سے کچھ رجوع کیا اور دوسرے کہتے ہیں کہ عذاب آخری بھی ان سے دور کیا گیا اور وہ ایمان لے آئے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اندازی پیشگوئیاں مل بھی جاتی ہیں۔ حالانکہ ایک نبی کی زبان سے وہ ظاہر بھی کر دی گئی ہوں اور گو رجوع کال ہوجس میں ایمان صحیح ہو یا ناقص ہو کہ صرف عذاب کے خوف سے رجوع کیا جائے +

مقامی پیشگوئیوں پر عمل کرنا

حضرت یونس کے اس ذکر میں جو خصوصیت سے مکتبہ میں لایا گیا ہے یہ اشارہ ہے کہ آپ کے مخالفین بھی آخر رجوع کرینگے اور وہ تباہ نہ کئے جائینگے اسی مخالفین پر رحم کیا جائے کی طرف ہی اشارہ اس حدیث میں معلوم ہوتا ہے جو نبی کریم نے فرمایا لا تفضلونی علی یونس مجھے یونس کی فضیلت مت دو +

۱۷۳۷ یہ تو کی زمانہ ہے اس لئے یہ شک پیدا نہیں ہو سکتا کہ رسول اللہ صلعم تلوار سے لوگوں کو مسلمان کرنا چاہتے تھے۔

مطلب صرف یہ ہے کہ ایمان کا معاملہ تو خوشی کا ہے اس لئے جو ایمان لانے میں لائیں +

۱۷۳۸ اذن سے کیا مراد ہے دیکھو ۱۷۳۹ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے اللہ کے اذن سے ہی ہوتا ہے وما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ

اللہ

۱۷۴۰ مگر فرمایا کہ کفر کی پلیدی اور ناپاکی انہی لوگوں پر اللہ تعالیٰ باقی رکھتا ہے جو عقل سے کام نہیں لیتے۔ سو جب ایک

انسان عقل سے کام نہ لےگا تو اللہ کا اذن بھی اس کے متعلق نہ ہوگا +

۱۷۴۱ ایام کے لئے دیکھو ۱۷۴۲ مراد واقعات ہیں جو پہلوں پر گزرتے ہیں جیسے مصائب ان پر آئے یہاں فرمایا کہ یہ ایام بھی آئینگے انتظار کرو انکی آیت میں رسول اور مومنوں کے نجات پا جانے کو پھر بطور پیشگوئی واضح الفاظ میں بیان فرمایا +

۱۱
ع
۱۶
آئی فیصلہ

ثُمَّ نَحْنُ رُسُلْنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَحْمَدُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۳۷﴾

پھر ہم اپنے رسولوں کو اور انہیں جو ایمان لائے نجات دیتے ہیں اسی طرح ہم پر بھی ہے ہم مومنوں کو نجات دینگے ﴿۱۳۷﴾

النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ كَمَا مِنْ

لوگو اگر تمہیں میرے دین میں شک ہے تو میں ان کی عبادت نہیں کرتا جن کی تم اللہ کے کو چھوڑ کر

دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأَمُرُّ أَنْ أَكُونَ مِنَ

عبادت کرتے ہو لیکن میں اللہ کی عبادت کرتا ہوں جو تمہیں وفات دیتا ہے اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں ہوں

الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۳۸﴾

میں سے مومنوں میں سے اور کہ تو اپنی توجہ کو راست روی کرتا ہو اور دین کیلئے مضبوط رکھ اور مشرکوں میں سے نہ ہو ﴿۱۳۸﴾

وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ

اور اللہ کو چھوڑ کر اسے نہ پکار جو نہ تجھے نفع دیتا ہے اور نہ نقصان دیتا ہے سوا کہ تو کرے

﴿۱۳۷﴾ جب پھیلی آیت میں عذاب کے انتظار کے لئے کہا تو اب بتایا کہ جب عذاب آتا ہے تو رسول اور اس کے ساتھ مومن نجات پا جاتے ہیں یعنی دشمنوں کے ظلم سے رٹائی حاصل کر لیتے ہیں تو اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کو تسلی دی۔ اور دوبارہ فرمایا اسی طرح ہم مومنوں کو نجات دینگے یعنی اعدائے دین کے ظلم سے چھڑانا صرف رسول سے مخصوص نہیں بلکہ جب کبھی مومنوں پر مصائب آئیں گی تو اسی طرح ہم ان کو بھی نجات دیتے رہیں گے۔ بلکہ درمیان میں حقا علینا لا کرے اور بھی سو کہ کیا ہو اس قدر تاکید کے باوجود آج کس طرح مسلمان ملکوں کے ملک اور قوموں کی قومیں مصائب میں گرفتار ہیں مگر کیوں؟ اس لئے کہ مومن نہیں بنتے۔ اگر مسلمان سچے دل سے مومن بن جائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مصائب کو خود دور فرما دے +

﴿۱۳۸﴾ اللہ تعالیٰ کی توحید کے مضمون کو قرآن شریف نے بار بار رد فرمایا ہے اس صراحت کے ہوتے ہوئے کسی کو آپ کے دین میں کیا شک ہو سکتا تھا یا اب پھر وضاحت کر دی جن کی تم عبادت کرتے ہو اسکی میں عبادت نہیں کرتا بلکہ میں اس کی عبادت کرتا ہوں جو تمہیں وفات دیتا ہے اس خاص صفت کے اختیار کرنے میں ایک تو یہ اشارہ ہے کہ جن انسانوں کو تم نے خدا یا خدا کی طرح سمجھا ہوا ہے وہ بھی آخر مرتے ہیں اور دوسرا یہ کہ تمہارا کوئی معبود تمہیں موت سے نہیں بچا سکتا +

﴿۱۳۸﴾ اس آیت میں خطاب پھر بدل گیا ہے اور پر کی آیت میں تھا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں مومنوں میں سے ہوں اور یہاں ہے کہ تو اپنی توجہ کو دین کے لئے مضبوط رکھ اور مشرکوں میں سے نہ ہو جس سے صاف ظاہر ہے کہ دوسرا مخاطب مراد ہے اگلی آیت اور بھی اس کی وضاحت کرتی ہے۔ ۱۰۷ آیت تک یہی عام خطاب ہو اسی لئے آیت ۱۰۸ میں پھر دوبارہ فرمایا قل +

۱۰۷ فَإِنَّكَ إِذْ مِّنَ الظَّالِمِينَ ۝ وَإِنْ يَسْسَكَ اللَّهُ بُصِيرَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ

تو اس وقت تو ظالموں میں سے ہوگا اور اگر اللہ تجھے کوئی تکلیف پہنچائے تو اس کے سوا اس کے دور کرنے والا کوئی نہیں

وَأَنْ يُرَدَّ كَيْبُخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

اور اگر وہ کسی بھلائی کا ارادہ کرے تو اس کے فضل کو روک نہیوالا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہے اسے پہنچاتا ہے

۱۰۸ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ

اور وہ بخشنے والا رحیم ہے کہو اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف حق آچکا

فَمِنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلَّ عَلَيْهَا وَمَا

سو جو کوئی ہدایت اختیار کرتا ہے وہ اپنی جان کی بھلائی کیلئے ہدایت اختیار کرتا ہے اور جو کوئی گمراہ ہوتا ہے اس کی گمراہی کا وبال ہی پر ہوتا ہے

۱۰۹ أَنَا عَلَيْنَكُم بَوَكِيلٌ وَأَنتُمْ مَّاءِيحُو۟ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ

میں تم پر داروغہ نہیں ہوں اور اس کی پیروی کرو تیری طرف وحی کی جاتی ہے اور صبر کر یہاں تک کہ اللہ فیصلہ کرے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے

۱۲۳۹ اس رکوع میں مومنوں اور کافروں کو الگ کر کے آخر پر فرمایا کہ تم صرف اللہ تعالیٰ کی وحی کی پیروی کئے جاؤ

مشکلات سے اللہ تعالیٰ خود باہر نکالے گا اور دونوں گروہوں میں فیصلہ کر کے دکھا دے گا کہ حق پر کون ہے۔ ایسی صریح آیات کا جن میں حق کی آخری کامیابی کو روز روشن کی طرح ظاہر کیا گیا ہو یہ اثر تھا کہ جب کفار کی مخالفت فتح مکہ کے ساتھ ٹوٹ گئی تو گروہوں کے گروہ اسلام میں داخل ہونے شروع ہوئے *

سُورَةُ هُوَ مَكِّيَّةٌ هِيَ اَمْرٌ ثَلَاثٌ عَشْرُونَ اٰيَةً عَشْرٌ كُوْنًا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع ہوا ہے اور بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

۸
فی اور ایک مخالف

الرَّحْمٰنُ اَحْكَمُ اٰیَةٍ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیْمٍ خَبِیْرٍ ۱

یسا اللہ دیکھتا ہوں۔ یہ کتاب جبکی آیتیں پر حکمت بنائی گئی ہیں پر کھول کر بیان کی گئی ہیں حکمت والے خبر والے (خدا) کی طرف سے جو ۱۲۳

اس سورۃ کا نام ہود ہے اور اس میں دس رکوع اور ایک سو تیس آیتیں ہیں گو اس میں حضرت نوح اور دیگر انبیاء کا بھی ذکر ہو مگر اس کا نام ہود اس خصوصیت کی وجہ سے اختیار کیا گیا ہے کہ حضرت ہود پہلے نبی ہیں جو عرب میں ہوئے *

خلاصہ مضمون یہ سورۃ پچھلی سورۃ سے ملتا جلتا ہے اور یہ دونوں ایک ہی مضمون کی تکمیل کرتی ہیں مگر یہاں زیادہ مثالوں سے مطلب کو واضح کیا ہے پہلے رکوع میں حق اور اس کے مخالفین کا ذکر ہے دوسرے میں بتایا کہ بعض لوگ صرف دنیا کی طلب میں لگ جاتے ہیں اور ان کے مقابل پر طالبان حق کا ذکر کیا ہے تیسرے اور چوتھے رکوع میں حضرت نوح کا ذکر ہے پانچویں میں حضرت ہود کا ہے چھٹے میں حضرت صالح کا ساتویں میں حضرت ابراہیم اور لوط کا آٹھویں میں حضرت شعیب کا نویں میں شعی اور یسجد دونوں گروہوں کا الگ الگ ذکر کیا اور ان کا انجام بتایا اور دسویں میں نبی کریم صلعم اور آپ کے ساتھیوں کو عظیم الشان مصائب میں مبتلا دی *

خلاصہ مضمون

یہ سات سو تیس یعنی یونس سے لے کر اخیل تک قریباً ایک ہی مضمون پر ہیں یعنی صداقت وحی پر پچھلی سورۃ میں زیادہ تر علمی بحث تھی اس میں گزشتہ انبیاء اور ان کے مخالفین کی مثالیں دے کر سمجھایا ہے *

تعلق

زمانہ نزول اس سورۃ کا وہی ہے جو سورۃ یونس کا ہے۔ اس بات سے کہ یہاں دس سورتوں کے مقابل میں لائے کی تھی ہے اور سورۃ یونس میں ایک سورت کی ہے جو اس میں تھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ ہود بطور نزول سورۃ یونس سے پہلے کی ہے ۱۲۳ احکمت۔ آخر حکم۔ اور حکم کے ایک معنی آتے ہیں مَنَعَهُ عَنِ الْفَسَادِ یعنی اسے بگڑنے سے محفوظ کیا۔ اور اس سے یہاں ایک معنی کئے گئے ہیں باطل سے اسے محفوظ کیا۔ اور آخر حکم الامار کے معنی ہیں اَنْفَعَتْهُ یعنی اسے مضبوط کیا۔ اور اَحْكَمَتْهُ الْحِجَابِ کے معنی ہیں تجزیوں نے اسے حکیم یعنی صاحب حکمت بنا دیا دل اس کی آخری معنی ہیں لفظ اَحْكَمُ کا استعمال یہاں ملتا ہوتا ہے اس لئے کہ احکمت آیات کے مقابلہ پر اشد تمنا کی کا اسم حکیم اور فصلت کے مقابلہ پر خبیر لایا گیا ہے *

زمانہ نزول

احکام

پچھلی سورۃ میں صرف اکتاب حکیم فرمایا تھا یہاں تفصیل آیات شاید اس اشارہ کے لئے بڑھایا ہو کہ اس سورۃ میں اسی مضمون کو زیادہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور احکام سے اصل مطلب یہ ہے کہ قرآن شریف سارا پر حکمت کا لفظ اور اس کی شان علم پر ہے اور دوسری طرف اس میں تمام تفصیلات ضروری سوجو ہیں۔ ضروریات انسانی کا کوئی پہلو نہیں جس پر اس میں بحث نہ ہو جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا تھا لَنْ تَنَالُوا الْكُلَّ شَيْئًا (النحل: ۸۹) گویا اس کے اصول بھی کامل ہیں اور فروع بھی *

قرآن میں اصول و فروع کا تفریدی علم

۳ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ۚ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ

کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو یقیناً میں اسی طرف سے تمہارے ڈرائیوالا اور غفری و دالہوں اور کہ اپنے رب سے بخشش مانگو پھر

تَوَكَّلُوا إِلَيْهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ

اسکی طرف لوٹا تو وہ تمہیں ایک وقت مقرر تک اچھے سامان سے نازندہ پہنچا دینگا اور ہر ایک بزرگی والے پر اپنا

۴ فَضْلَهُ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۚ إِلَىٰ اللَّهِ

فضل کرے گا وہ مگر تم پھر جاؤ تو مجھے تم پر ایک بڑے دن کے عذاب کے آنے کا ڈر ہے ۱۲۷۱ اللہ کی طرف ہی

۵ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ إِلَّا أَنْتُمْ يَتَنُونَ صُدُورُهُمْ لِيَسْتَخَفُوا

تم سب کو لوٹ کر جانا ہی اور وہ ہر چیز پر قادر ہے تنو یہ اپنے سینوں کو دوہرا کرتے ہیں تاکہ اس سے چھپے

مِنْهُ ۚ الْأَحْيَيْنَ يَسْتَخْفُونَ بِمَا بِهِمْ لَا يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ

رہیں سبوجب یہ اپنے کپڑے لپیٹ لیتے ہیں وہ جانتا ہے جو یہ چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں

۶ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِ الصُّدُورِ ۚ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا

کیونکہ وہ سینوں کی بات کو جاننے والا ہے ۱۲۷۲ اور زمین میں کوئی جاندار نہیں مگر اللہ کے ذمہ ہی اس کا رزق آوے۔

۱۲۷۱ پہلے حصہ میں بیان فرمایا کہ اگر تم گناہوں سے استغفار کرو اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی طرف رجوع کرو تو اس سے تمہاری دنیا بگڑ نہیں جاتی بلکہ اس زندگی میں بھی اچھا سامان ملتا ہے۔ اور دوسرے حصہ میں ذی فضل سے مراد عمل صالح میں زیادتی والا ہے اور فضلہ میں ضمیر یا تو اللہ تعالیٰ کی طرف ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل عظیم سے اسے دیتا ہے اور یا ضمیر اسی ذی فضل کی طرف ہے اور مراد اس کے فضل یعنی عمل صالح کی جزا ہے۔

۱۲۷۲ یَتَنُونَ ثنی الشی کے معنی ہیں اس کے ایک حصہ کو دوسرے پر لوٹا یا یا تہ کیا۔ اور مراد بھی اسکے معنی آتے ہیں۔ اور یَتَنُونَ صُدُورُهُمْ کے معنی ہیں کہ محبت ظاہر کرتے ہیں اور سینوں میں بغض چھپاتے ہیں (د) اور مجاہد نے مراد شک اور امتزاج کیا ہے (ج) اور یا اس سے مراد حق سے اعراض ہے کیونکہ جو شخص ایک چیز کو لیتا ہے اس کا سینہ اس کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور جو اعراض کرتا ہے وہ اس پر پیچھے پھیر لیتا ہے (د)۔

یَسْتَخْفُونَ مَذْهَبُ میں ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اپنی اس عداوت کو جو حق سے رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ سے چھپا چاہتے ہیں یَسْتَخْفُونَ بِمَا بِهِمْ کے معنی ہیں کپڑوں کو لپیٹتے ہیں اور مراد اس سے یا تو یہ ہے کہ اپنے کانوں پر لپیٹ لیتے ہیں گویا سننے سے اعراض کرتے ہیں اور یا یہ دوڑ جانے سے کناہ ہے جس طرح شتم ذلیلہ اور لقی ثوبہ دوڑنے سے کناہ ہے (غ) وافی کلما دعوتهم لتغفهم لهم جعلوا اصابعهم فی اذانهم واستخفوا انیابهم رفع۔ میں ہی دہمیں مراد ہوئے ہیں اور یہ جو اس سے مراد لی گئی ہے کہ سونیکے وقت کپڑے اڑھ لیتے ہیں (د) تو یہ یعنی اس موقع پر چھپان نہیں اور یا مراد صرف چھپنا ہے

عَشْرًا
الْحُزْنَ وَالْثَانِي

ثنی
یَتَنُونَ صُدُورُهُمْ

یَسْتَخْفُونَ بِمَا بِهِمْ

وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ

اور وہ اس کے ٹھہرنے کی جگہ اور رکے سونپا جانے کی جگہ کو جانتا ہے سب ایک کھلی کتاب میں ہیں ۱۴۴۳ اور وہی ہے جس نے آسمان

الْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ

اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا اور اس کا عرش پانی پر ہوتا کہ تمہیں آزمائے کون تم میں

أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْلِ لَمُوتٍ يُقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

اچھل کر بولا ہوا اور اگر تو کہے کہ تم موت کے بعد اٹھائے جاؤ گے تو جو کافر ہیں کیسے

إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْمٌ مَبِينٌ ۝ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ ۝

یہ تو صریح جادو ہے ۱۴۴۴ اور اگر ہم ان سے عذاب کو ایک مقررہ مدت تک

۱۴۴۴ دایہ کے معنی کے لئے دیکھو ۲۰۲ اور مستقرا اور مستودع کے لئے ۹۸۹۔

تمام جانداروں کا رزق اللہ کے ذمہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رزق کے سبب سامان پیدا کر رکھے ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ انسان کو معاش یا رزق کی فکر نہیں کرنی چاہئے بلکہ ایت ۳ کے مضمون کی طرح اس کا مضمون ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے انسان سے دینکے سامان چھن نہیں جاتے بلکہ رزق تو ہر حال میں پہنچ سکتا ہے نیکی کے اختیار کرنے سے رزق نہیں رک جاتا ہے وہ زمانہ ہے جب کفار طرح طرح کی افیتیں مسلمانوں کو پہنچاتے تھے اور اس سے قبل شعب ابی طالب میں بھٹو کر کے سامان خوراک وغیرہ بھی ان تک پہنچا بند کر دیا تھا پس جب پھلی آیت میں کفار کی عداوت کا ذکر کیا تو یہاں مسلمانوں کو تسلی دی کہ وہ رزق کے سامان کو تم سے نہیں چھین سکتے۔ اس کے معنی لینا کہ گھر بیٹھے رہو وہیں رزق پہنچ جائے گا ورنہ نہیں ہر ایک جاندار اپنے رزق کی تلاش میں نکلتا ہے۔ چاہے وہ چوٹی بھی رزق کی تلاش میں نکلتی ہو۔ ہاں اللہ تعالیٰ نے سامان ان کیلئے بھی پیدا کر رکھے ہیں انسان کے لئے بھی اور یہاں پر وہ اپنے جاندار کا ذکر ہوا اور جاندار و ریحان میں جیسے نباتات وغیرہ امتیازیہ ہو کہ جانداروں کو اپنا رزق اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے سامانوں سے تلاش کرنا پڑتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس قابل بنایا ہے کہ وہ چلیں اور پھریں اور نباتات وغیرہ اپنا رزق اسی حالت میں پلٹی ہیں جس حالت میں وہ ہوتی ہیں اور یہ جو فرمایا کہ اس کا مستقر اور مستودع جانتے ہو۔ تو اس میں دونوں زندگیوں کی طرف اشارہ ہے جس کی تصریح اگلی آیت میں فرمائی ہے۔

۱۴۴۴ اچھلے ہو تم میں آسمان اور زمین کی پیدائش کے لئے دیکھو ۱۴۹۵۔ بن جریر نے ضحاک اور کعبہ روایت کی ہے کہ یہ یوم ہزار سال کا تھا۔ مگر اصل حقیقت وہی ہے جو وہاں بیان ہوئی ہے کہ مراد چھ ایام سے ہے حال میں ہیں اور یہ علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے کہ ہر حال میں کتنا وقت نکلا۔

کان عرشہ علی الماء۔ عرش کے لئے دیکھو ۱۴۹۵۔ مفسرین نے یہ مراد لی ہے کہ خلق سے پہلے اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا۔ اور مسلم میں ہے کان اللہ تعالیٰ ولہ یومین معہ شئ کان عرشہ علی الماء جس کی تشریح میں ابن الکمال لکھتے ہیں کہ اس کے عرش سے مراد اس کی حیثیت ہو اور ماء میں اشارہ صفت حیات کی طرف ہے (د) جہاں تک عرش کا سوال ہو ۱۴۹۵ میں وہاں قطعیت سے دکھایا جا چکا ہے کہ جس طرح کوسی سے مراد علم ہے۔ عرش سے مراد قدرت ہے پس عرش کے یا نفاذ قدرت کے پانی پر

اللہ تعالیٰ کا رزق
پیدا کرنا اس کا ہر

کان عرشہ علی
الماء کے مراد

لَيَقُولَنَّ مَا يَجِئُهُ الْيَوْمَ بِآيَاتِهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ تَاكَاؤُهُ

تو کہیں گے اسے کس چیز نے رک رکھا ہے سنو جس دن ان پر آئینگا پھر ان سے ٹیکہ نہیں اور وہ چیز ان کو گھیرے گی جس پر یہ

۹ يَسْتَهْزِءُونَ وَلَئِنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مَنَاخِمًا ثُمَّ نَزَعْنَاهُمْ مِنْهُ عِرَاقَهُ

ہنسی کرتے تھے ۱۲۴۵ اور اگر ہم انسان کو اپنی رحمت چکھائیں پھر اسے اس سے لے میں تو وہ

۱۰ لَيُؤْسُ كُفُورًا وَلَئِنْ اَذَقْنَاهُ نَعْمًا بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ

میں نا اطمینان ہو جائے گا اور اگر ہم اسے دکھ کے بعد جو اسے پہنچا ہو سکے چکھائیں تو کہتا ہے سب تخفیفیں

۱۱ السَّيِّئَاتِ مَعْنَى اِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورًا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

مجھ سے جاتی ہیں یقیناً وہ اتارنے والا شیخی خور ہے ۱۲۴۶ اسوائے انکے جو صبر کرتے ہیں اور اچھے کام کرتے ہیں

ہونے سے کیا مراد ہے؟ دوسری جگہ قرآن شریف میں ہے جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الانبیاء: ۳۰) ہر ایک زندہ چیز کو پانی سے بنا
اور یہاں اس سے پہلی آیت میں دانت یعنی جانداروں کا ذکر نہیں ہے تو یہ چاہتا ہے کہ جب آسمانوں اور زمین کی پیدائش کا ذکر کیا
تو جانداروں کی پیدائش کا بھی ذکر کیا اور اس سے انسان کی زندگی کی طرف اشارہ کر کے آئے فرمایا لیبیلو کہ ایک احسن علاج جس کی
تقدیر بعض مفسرین نے بھی یوں نکالی ہے وخلقناکم لیبیلو کہ یعنی تمہارے پیدا کرنے کی غرض یہ ہے کہ اس بات کو انجام کار ظاہر کر
کہ اچھے عمل کون کرتا ہے پس عوشہ علی الماء میں انسان کی زندگی کی ابتدا کی طرف اشارہ ہے اور یہ حقیقت آج تمام سائنس دانوں
کے نزدیک مسلم ہے کہ زندگی کی ابتدا پانی سے ہوئی اور فصل غرض یہ بتانا ہے کہ جو پہلی زندگی کو اس قدر باریک ملاحظوں سے وجود
میں لایا اس کے اس ارشاد پر کہ موت کے بعد بعث ہوگا اور ایک دوسری زندگی ہوگی کیوں اس قدر تعجب کرتے ہو کہ اسے سحرین
کہتے ہو۔ اور یہاں سحرین کسی معجزہ کو نہیں کہا بلکہ اس بیان کو کہ موت کے بعد بعث ہوگا سحرین کہا ہے جس سے مراد یہ ہو کہ یہ
محض دھوکہ ہے ایسا کہاں ہو سکتا ہے؟

۱۲۴۵ اَنَّهُ تَكُنَّ دُجَاهًا وَّكَانَ عِلَاوَهُ اس معنی کے اور بھی بہت سے معنوں میں یہ لفظ آتا ہے اس کے ایک معنی وقت بھی ہیں
گویا وہ ایک امت یا جماعت کے رہنے کا زمانہ ہے (۲۴) یہی معنی یہاں ہیں اور بعض نے امة معدودۃ سے مراد لوگوں کی جماعت ہی
لی ہے یعنی اس جماعت سے پیچھے ہٹا کر دوسری جماعت تک اسے ملتوی کر دیں مگر معاندین کو چھوڑ کر دوسروں پر لانا یہ سنت اللہ
عذاب ہے یہاں صریحاً عذاب دینا ہی مراد ہے بعض نے اسے جنگ بدر کا عذاب کہا ہے مگر آخر تک جو کچھ کفار کی حالت ہوئی
وہ سب ہی مراد ہے +

۱۲۴۶ فَرَحَ وہ خوشی ہو جو لذت عاجلہ کی وجہ سے ہو یعنی جلد آنے جانے والی سے اس لئے اس کا اکثر استعمال لذات
بدنی میں ہے ولا تغفروا بما آتاکم الحدیث (۲۳) و فحوا بالحوۃ الدنیا (الہنزل: ۲۶) فحوا بما عندہم من العلم
(المومن: ۸۳) اور فحج کے معنی اس طرح خوش ہونے والا اور صرف دو جگہ پر فحج کی نصحت دی گئی ہے فحوا بالثقلین فحوا
(یونس: ۵۸) ویومئذ یفزع المؤمنون (الروم: ۴) (غ) اور فحج بمعنی بطناً بمعنی حد سے زیادہ خوش ہوا اور تکبر کیا یا
آشیہ بمعنی ڈینگ ماری بھی آتا ہے دل فحور کے لئے دیکھو ۶۵ +

۱۳ **قَالُوا يَسْتَخْبِئُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّا أَنْزَلْنَا بِعِلْمِ اللَّهِ وَإِنَّ لَنَا إِلَهًا آخَرًا فَهَلْ**

پھر اگر وہ تمہاری بات قبول نہ کریں تو جان لو کہ یہ اللہ کے علم سے آتا رہا گیا ہو اور کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں سو کیا

۱۵ **أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مَنْ كَانَ يَرْيَا لِحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا تَوَفَّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ**

تم فرمانبردار ہوئے ہو؟ ۱۴۴۹ ج دنیا کی زندگی اور اس کی زینت ہی چاہتا ہو ہم انہیں ان کے عمل اسی زندگی،

۱۶ **فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يَبْخَسُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ**

میں پورے ویدیت ہیں اس میں ان کے ساتھ کوئی کمی نہیں کی جاتی یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے آخرت میں سوائے آگ کے کچھ نہیں

۱۷ **وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطْلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَسَوْفَ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّنْ**

اور جو کچھ انہوں نے اس زندگی میں کیا تھا کسی کام نہ رہے گا اور جو کچھ وہ کرتے تھے بطل ہو جائے گا تو کیا وہ شخص جو اپنے رب کے کھلی دلیل رکھتا ہو

رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَوَدُّ أَن يَنْصُرَهُ ۝

۱۸ اور اس کی طرف سے ایک گواہ اس پر عمل کرتا ہو اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب پیشوا اور رحمت حق

أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۖ مِنَ الْأَحْزَابِ ۖ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ ۚ

یہی اس پر ایمان لاتے ہیں اور جو کوئی فرقوں میں سے اس کا انکار کرتا ہو تو اس کا ٹھکانا آگ ہو

فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝

سو تو اس کے بارے میں کسی شک میں نہ رہ۔ وہ تیرے رب کی طرف سے حق ہو لیکن اکثر لوگ نہیں

۱۴۴۹ یعنی اگر وہ لوگ جنہیں تم دوسرے لئے بلاؤ وہ تمہاری بات کو قبول نہ کریں یا اس کا جواب نہ دیں یعنی دس سو تین قرآن

شریف کی مثل نہ لاسکیں تو سمجھ لو کہ یہ بشر کی طاقت سے بالاتر بات ہو انہیں بعلم اللہ میں صاف بتا دیا کہ اس کے اندر مضامین

ایسے کمال اور ایسی علم کی باتیں ہیں جو بشر کے علم میں نہیں آسکتیں تو اصل مطالعہ فصاحت و بھاشا کا نہیں بلکہ یہ کہ یہی سورۃ

جن میں ایسا علم ہو +

۱۴۵۰ اللہ تعالیٰ کا قانون ایسا ہو کہ جو شخص جس راہ پر اپنے آپ کو ڈالتا ہو اسی میں کچھ نہ کچھ حاصل کر لیتا ہو۔ اس لئے جو لوگ دنیا کی

زندگی کو غرض بنا لیتے ہیں انہیں دنیا کی زندگی میں بہتیرا کچھ مل جاتا ہو مگر آخرت میں اور انجام کار یہ باتیں کچھ فائدہ نہیں دیتیں

حرص دنیا کو بڑھانے کا انجام آگ ہو۔ یہاں کے عمل و اہل جہت میں یعنی نئے نتیجہ اس سے جہت اعمال کے مفہوم کا بھی پتہ لگتا ہے۔

اس حیوانی زندگی میں آسائش کیلئے جو کچھ کیا تھا وہ وہاں کچھ کام نہیں دے گا یہ ان اعمال کا جہت ہو +

۱۴۵۱ بیتلوہ۔ بتلی کے معنی پیر دی کی یا عمل کیا دیکھو ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ یہاں ہی معنی مراد ہیں یقیناً ہی بہ و بھیک دفع، اس کی پیری

کرتا ہو اور اس پر عمل کرتا ہو۔ اور بیتلوہ میں ضمیر لھا یا معنی بیتلوہ کی طرف جاتی ہو کیونکہ بیتلوہ سے مراد قرآن شریف ہو +

اس کے معنی میں علمی

دنیا طلبی کے اعمال

جہت اعمال

بتلی

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَ ۱۸

اور اس بڑا ظالم کون ہو جو اللہ پر جھوٹ بنائے یہی لوگ اپنے رب کے سامنے لائے جائیں گے اور

يَقُولُ أَأَشْهَادُهُ ۚ لَا الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ

گواہ کہیں گے یہی ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا سوائے اللہ کی لعنت ظالموں پر ہے ۱۹

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ يُبْعَثُونَ نَارًا عَوجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۱۹

جو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اسکے لئے کجی چاہتے ہیں اور وہ آخرت سے بھی منکر ہیں

احزاب - حزب کی جمع ہو اور وہ اس جماعت کو کہتے ہیں جس میں شدت ہو (۱۹) حزب الشیطان (المجادلة ۱۹) حزب اللہ (المجادلة ۲۲) ای الحزبین احصی لما لبثوا امدا (المکھن ۱۲) لما دار المؤمنون العزاب (الاحزاب ۲۲) +

یہاں اور اس کی زینت کے طالب کے مقابل پر یہاں ایک دوسرے فرق کا ذکر کیا ہو جن کا مقصد زندگی بہت بلند ہو

کان علیٰ بینة من ربہ عام ہے جس سے لوگوں پر اور بینة من ربہ قرآن کریم ہے جس کو دوسری جگہ بینات من اللہ

فرمایا ہو (البقرہ ۱۸۵) اور ایک جگہ بینة کہا ہو حتی تا یاتہم البینة (البینة ۱) جس سے مرد و عورتوں کو معلوم ہو سکتے ہیں

اور قرآن کریم بھی اور ہر نبی کے حق میں اس کی وحی بینة ہی جیسا کہ آگے حضرت نوح صراح وغیرہ کے ذکر میں آتا ہو اور شاہد

متہ یا اللہ کی طرف سے گواہ رسول اللہ صلعم ہیں جو اس قرآن کو پڑھتے ہیں اور اس پر عمل کر کے دکھاتے ہیں اور شاہد

اور شہید اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے نبی ہی ہوتے ہیں اور بیٹوہ کے معنی دونوں طرح پر ہو سکتے ہیں اس قرآن کو پڑھنا

ہو یا اس قرآن پر عمل کرتا ہو۔ اور دوسرے معنی قابل ترجیح ہیں کیونکہ یہاں یہ بتانا مقصود ہو کہ مومن کے ہاتھ میں صرف ایک

بینة یعنی کتاب یا روشنی ہی نہیں بلکہ اس کے لئے ایک کامل نمونہ بھی موجود ہو جو اس بینة پر عمل کر کے اس کے رستہ کو باطل

صاف کر دیتا اور اس میں بھی اس کتاب پر عمل کرنے کی طاقت پیدا کر دیتا ہو۔ تو کہاں وہ دنیا طلب انسان جس کی بہت کی

غایت دنیا کا مال اور اس کی زینت ہو اور کہاں یہ حق پرست انسان۔ آئی مقابلہ کو ظاہر کرنے کے لئے کہی کی آخری آیت

میں فرمایا مثل الفریقین کالاحمى والاصم والبصیر والسمیع +

اور یہ جو فرمایا ومن قبلہ کتاب موسیٰ اما ما درجۃ یعنی اس سے پہلے حضرت موسیٰ کی کتاب کی پیروی کی جاتی تھی

اور وہ رحمت تھی تو اس میں یہ بتانا مقصود ہو کہ اسی طرح پر کتابوں کو نازل کرنا اور انبیاء کو ان کتابوں کی تعلیم عامی کا منہ نہ بنانا

یہ اللہ تعالیٰ کی قدیم سے سنت رہی ہو تاکہ لوگ دنیا کو اپنی زندگی کی غرض و غایت نہ بنائیں یہی وجہ ہے کہ آگے جن انبیاء کا

ذکر آتا ہے وہ سب اپنی امتوں سے یہی خطاب کرتے ہیں کہ وہ اپنے رب کی طرف سے ایک بینة پر ہیں اور رحمت کے پرتو ہیں

کیونکہ ہسرتی کی وحی اس کے حق میں بینة ہی ہو۔ مگر اس میں ایک دوسری غرض یہ بھی ہو کہ یہ بینة یعنی قرآن آج بھی صاف ہو

کہ اس کی شہادت حضرت موسیٰ کی کتاب اور پہلی کتابوں میں بھی ہو +

۱۳۵ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ پر جھوٹ افتر کرنے والے اعدائے حق ہوتے ہیں اشہاد سے مراد انبیاء علیہم السلام ہیں جیسا کہ

دوسری جگہ فرمایا کیف اذا جئنا من کل امة بشہید (النساء ۴۰) اور ان کا افتراد و طرح پرست ایک افترار کے لوگوں کو

راہ حق سے روکتے ہیں دوسرے دین حق میں کجی پیدا کرنا چاہتے ہیں جیسا کہ اگلی آیت میں صراحت کر دی +

حزب

بینة قرآن ہے

شاہد نبی ہے

رسول کا اسوہ

موسیٰ کی کتاب

ہر نبی کی بینة ہو

۲۰ أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُجْرِمِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن أَوْلِيَاءَ

یہ زمین میں (خدا سے) بھگ نہیں سکتے اور نہ ان کیلئے سوائے اللہ کے کوئی مددگار ہونگے

يُضَعِفُ لَهُمُ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ○

ان کیلئے عذاب دو چند کیا جائیگا وہ نہ سننے کی تاب لاتے تھے اور نہ بصیرت سے کام لیتے تھے ۱۲۵۳

۲۱ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ لَأَجْرَمَ اللَّهُ

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو کھائے میں رکھا اور جو وہ افتر کرتے تھے ان سے جاتا رہا ضرور ہے کہ وہ آخر

۲۲ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ ○ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبَتُوا

میں رہے زیادہ نقصان اٹھانے والے ہوں جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کرتے ہیں اور اپنے رب کے

۲۳ إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ○ مَثَلُ

آگے عاجزی کرتے ہیں وہی جنت والے ہیں وہ اسی میں رہیں گے ۱۲۵۴ ان دونوں

الْفَرَّاقَيْنِ كَالْأَعْنَى وَالْأَصِمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِينَ

گروہوں کی مثال ایسی ہے جیسا اندھا اور بہرا اور دیکھنے والا اور نہ سننے والا کیا دونوں کی حالت یکساں

۲۵ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ○ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ

۱۲۵۵ اور یقیناً ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا کہ میں تمہیں صاف صاف ڈرلے

۲۶ مُبِينٌ ○ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ إِلَٰهٍ

والا ہوں کہ سوائے اللہ کے کسی کی عبادت نہ کرو کیونکہ میں تم پر ایک دردناک دن کے عذاب (کے آئے) سے ڈرتا ہوں

۱۲۵۴ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ حضرت ابن عباس سے اس کے معنی مروی ہیں کہ وہ حق کو نہ سن سکتے تھے اور نہ دیکھ سکتے تھے طبعی طور پر

جس کا کوئی فائدہ نہ ہوتا اور ہر بات پائے اس لئے کہ وہ کفر میں مشغول رہتے تھے (ج) اور ظاہر ہے کہ جب ایک شخص دن رات ایک بات کی غما

میں لگا رہے تو اس میں حق بات کے سننے کی بھی تاب باقی نہیں رہتی اور یہی یہاں مراد ہے +

۱۲۵۵ اخْبِتُوا اخْبِتْ پست زمین کو کہتے ہیں اس لئے اجنات کے معنی زمی اور تواضع اختیار کرنا ہیں اور محنت نرمی اختیار کرنے

والا یا جھک جانے والا ہے وبشر الخبتین (الحج ۳۴) (غ) +

۱۲۵۵ یہاں دنیا طلب دنیاوی زندگی کو اپنی غرض بنا لیا اور اس شخص کا جو زندگی کی اصل غرض و غایت کو سمجھ چکا ہو کھلے نظروں میں

مقابلہ کیا ہو ایک کی مثال اندھے اور دوسرے کی مثال بصیر و سمیع کی ہے +

دنیا طلب اور حق طلب کا مقابلہ

۳
فتح اور اس کے خلاف

نَقَالَ لِلْمَلَائِكَةِ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَزَّلَكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَكَ وَمَا نَزَّلَكَ شَيْءًا ۚ

تو اس کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے کفر کیا کہا کہ ہم تجھے اپنے ہی جیسا بشر دیکھتے ہیں اور ہم نہیں دیکھتے کہ تیری پیروی

إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِيَ الرَّأْيِ فَمَا نَزَّلَ كُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ

سچان لوگوں کے کسی نے کی ہو جو ہم تک نہ نازل ہیں (اور وہ بھی) سرسری نظر سے اور ہم تم میں اپنے اور کوئی فضیلت نہیں پہچانتے ہیں بلکہ تم کو کذاب

۱۳۵۶ اذ ذل - اذ ذل کی جگہ ہو اور ذل اور ذیل اور اذ ذل کی جگہ ہو شخص کو کہتے ہیں اور ہر چیز میں سے جو درجہ ہو

ذیل - اذ ذل

بھی ہو لا جاتا ہو دل، و منکم من یرد الی اذ ذل العہ (الخلۃ ۱۰۰) و اتبعنا الاولیون (الشعراء ۱۱۲) +

بادی الراس

بادی الراس - بَدَا کے معنی ظاہر ہوا اور بَدَا کے معنی شروع کیا۔ اور بادی دونوں سے ہو سکتا ہے کیونکہ ہمزہ یا سے

بدل جاتا ہے۔ صورت اول میں بادی الراس کے معنی ہونگے سرسری نظر سے۔ صورت ثانی میں پہلی نظریں حاصل ایک ہر

مطلب یہ ہے کہ تیرا اتباع جن لوگوں نے کیا ہوا انہوں نے غور و فکر سے کام نہیں لیا +

سب سے پہلا اعتراض انبیاء پر یہی ہوتا ہے کہ یہ ہمارے ہی طرح بشر ہیں۔ کھانے پینے اور حوائج بشری کے محتاج ہیں حالانکہ بشر ہی

نبی کے بشر ہونے پر اعتراض

بشر کیلئے رہتا اور مادی کام دے سکتا ہے۔ جو شخص حوائج بشری کا محتاج نہیں وہ بشر کے لئے نمونہ کا کام کیونکر دے سکتا

ہے۔ اگر خدائی تعلیم انسانوں کی رہنمائی کے لئے کافی ہوتی اور کسی نمونہ کی ضرورت نہ ہوتی تو بلاشبہ ہو سکتا تھا کہ یہ تعلیم بذریعہ

ملک یا کسی اور ذریعہ سے بغیر وسیلہ بشر کے انسانوں کو پہنچا دی جاتی۔ مگر چونکہ جس طرح تعلیم کی ضرورت ہے اسی طرح نمونہ کی ضرورت

انبیاء کے پیروں کی

ہے اور بغیر نمونہ کے تعلیم عرش ہے اور نمونہ بشر کے لئے بشر ہی ہو سکتا ہے اسلئے یہ اعتراض کم کم سے پیدا ہوتا ہے۔ دوسرا اعتراض یہ

ہے کہ نبی کے پیروں میں غریب لوگ ہوتے ہیں اور جو نمونہ دولت اور حکومت میں مست ہوں وہ اللہ تعالیٰ کی طرف کہاں

رجوع کرتے ہیں۔ انہی کو یہاں اذ ذل کہا ہے گویا دولت و مرتبہ دنیوی کو وہ لوگ شرف اور بزرگی کا معیار قرار دیتے ہیں اور

مزدوری کر کے کمانے اور کھانے والے ان کو ذیل نظر آتے ہیں۔ چنانچہ نبی یا مژور۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک

محنت شرف انسانی

مزدوری اور محنت ہی شرف انسانیت ہے۔ بعض رواہوں میں ہو کہ یہ لوگ جو حضرت فرج کے ساتھ تھے حجام اور مہوچی تھے۔

حضرت مسیح خود بلحاظ پیشہ بڑھتی تھے۔ آپ کے حواری ماہی گیر اور دھوبی تھے۔ یہی اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ وہ چھوٹوں کو نبی کی

تعلیم سے بلند مقامات پر پہنچاتا ہے اور سرکشوں و تکبروں کو جو حق کی مخالفت کرتے ہیں نیچا دکھاتا ہے۔ دنیائے محنت اور مزدوری

آنحضرت اور محنت

کی قدر کو نہیں سمجھا۔ قرآن کریم نے اس پر بہت زور دیا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی اس تعلیم کا علی نمونہ بن کر دکھایا

کہ ہر قسم کے کام یہاں تک کہ ٹوکری اٹھالینا۔ پھاڑا چلا لینا۔ بکریوں کو دودھ لینا۔ اپنے کپڑے جوتی وغیرہ کی مرمت کر لینا سب کام

اپنے ہاتھ سے کئے تا دنیا کو یہ معلوم ہو کہ ہر قسم کی محنت و مزدوری قابل غرت شے ہے جن لوگوں نے اس پاک اصول سے روگردانی

فضیلت کا معیار

کی ہے ان کے لئے بولشورم کی صورت میں سزا پیدا کر دی گئی ہے تیسرا اعتراض یہ ہے کہ تم کو نبی نبی اور اس کے متبعین کو ہم کہتی

فضیلت نہیں۔ اس سے بھی مراد دنیوی طور پر فضیلت اور مرتبہ ہے۔ حالانکہ اصل فضیلت وہ ہے جو اخلاق اور روحانیت سے پیدا

ہوتی ہے جس کے سامنے دنیا کی گردنیں جھک جاتی ہیں۔ وہ تہذیب کے مدی جو کج ایشیا کے باشندوں کو اراذل کی طرح سمجھتے ہیں

اپنی گردنیں ایک ایشیائی (بلحاظ پیشہ) بنجار کے سامنے جھکاتے ہیں یہاں تک کہ اسے خدا بناتے ہیں جس سے معلوم ہوا

کہ اصل حکومت دنیا میں اخلاق اور روحانیت کی ہے +

۲۸ قَالَ يَقُومُ اِنَّ يَتَمَنَّوْنَ اَنْ يَنْتَظِرُوْنَ رَّبِّيْ وَاتَّبَعْنِيْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِيْ فَتَمَيَّنَتْ

کساے میری قوم بتاؤ اگر میں اپنے رب سے ایک کھلی دلیل پر ہوں اور اس نے اپنی جنابت مجھے رحمت عطا فرمائی ہو پھر وہ تم پر

۲۹ عَلَيْكُمْ اَنْ تَلْزَمُوْهُمَا وَاَنْتُمْ لَهَا كَرِهُوْنَ ۝ وَيَقُومُ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا

مشتبہ رہ گئی ہو کیا تم سے تمہارے گھمے باندھ سکتے ہیں حالانکہ تم سے ناپسند کرنے والے ہو گئے اور اسے میری قوم میں اس کے بدلے تم سے مال نہیں مانگا

اِنْ اُجْرِيَ اِلَّا عَلَى اللّٰهِ وَمَا اَنَا بِطَارِدٍ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ هُمْ مُلَقَوْنَ اِيَّاهُمْ

میرا اجر صرف اللہ پر ہی اور میں انہیں نکل نہیں سکتا جو ایمان لاتے ہیں وہ یقیناً اپنے رب سے ملنے والے ہیں

۳۰ وَلٰكِنِّيْ اَرَاكُمْ قَوْمًا يَّجْتَمِعُوْنَ ۝ وَيَقُومُ مِّنْ يَّبْصُرِنِيْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرَدْتُمْ

لیکن میں تمہیں ایسی قوم دیکھتا ہوں جو جاہل ہو اور اسے میری قوم کون اللہ کے مقابلہ میں میری مدد کر سکتا ہو اگر میں نہیں

۳۱ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ۝ وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ

تو کیا تم نصیحت قبول نہیں کرتے اور میں تمہیں نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب جانتا ہوں

۱۲۵۷ جمعیت یعنی بصر یعنی آنکھ اور بصیرت یعنی راستے کی روشنی کا جائز رہنا اور دونوں معنی میں قرآن شریف میں بکثرت

اس کے مشتقات کا استعمال ہوا ہے جاء کا الاعمی (عبس - ۲) پہلے معنی میں ہے صم بکم عی (البقرة - ۱۸) فخذوا حذرکم

(المائدة - ۷۱) دوسرے معنی میں ہے اور دونوں معنوں کو لاتعی الابصار ولکن تعی القلوب (الحج - ۲۶) میں اکٹھا کر دیا

اور تعی علیہ کے معنی ہیں اس پر وہ بات مشتبہ ہو گئی گویا اس کی نسبت وہ اعمی کے حکم میں ہو اسی معنی میں یہاں ہوا دعاء

باول اور جالت کو بھی کہتے ہیں اور حدیث میں جوتا ہو کہ آپ کو چھ لگیا کہ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے سے پہلے ہمارا

رب کہاں تھا تو آپ نے فرمایا فی عاء فحقہ عاء فحقہ عاء تو یہ اشارہ ہر ایسی حالت کی طرف جو انسان کی سمجھ سے باہر ہو

اور وہ اس پر واقف نہیں ہو سکتا (ع) +

نلزم - لہذا ہم کسی چیز کا بہت لینے زمانہ تک ٹھہرنا ہو دگوا وہ دوسری چیز سے لگ گئی (فسوف یكون لزاما لکذا)

۷۷ یعنی لازم ہو جائے گا یا ساتھ لگ جائیگا واللہ اعلم بالصواب (الفجر - ۲۶) (ع) +

شرع سورت میں طالب دنیا اور طالب حق کا مقابلہ جس رنگ میں دکھایا تھا کہ ایک دنیا کی زندگی اور اس کے سامان

کو ہی اپنا مقصد بنا لیتا ہو اور دوسرا اپنے رب کے مینہ پر ہوتا ہے اسی کی مثال اب سب انبیاء میں دی ہو اور بتایا ہو کہ وہی بات

جو نبی اور اس کے پیروں کے لئے روشن دلیل ہو ان کے منکرین کو تاریک اور مشتبہ معلوم ہوتی ہو اس لئے کہ ان کے دلوں پر

طح طح کے پردے مال دنیا کی محبت کے پڑے ہوئے ہوتے ہیں وہ دلوں پر رنگ کی وجہ سے اس روشنی کو نہیں دیکھ سکتے جو ایک

صاف دل انسان کو نظر آتی ہو ان کی فطرت کے آئینہ پر رنگ لگ چکا ہوتا ہو اور دوسری فطرت کا آئینہ صاف ہوتا ہو +

۱۲۵۸ تمام انبیاء عالم کی ایک ہی شان نظر آتی ہے کہ دنیا کے مال کی ان کے دلوں میں کچھ عظمت نہیں ہوتی اور نہ ہی

جو عظمت اور خدمت قوم کی یا نسل انسانی کی وہ کرتے ہیں اس کا کوئی معاوضہ لیتے ہیں ایک نمایاں شان ان کی یہ ہوتی

ہی

انبیاء کی بے نفسی

وَلَا أَقُولُ لِنَبِيِّيٍّ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ

اور میں کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور نہ میں ان کی نسبت جنہیں تمہاری نظریں حقیر دیکھتی ہیں کہ تمہارے کہ اشدان کو بھلائی

خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لِّلنَّاطِلِينَ ۝ قَالُوا يَنْوحُ قَدْ

نہیں دیکھا اندر غم جاتا ہے جو ان کے دلوں میں ہو اس صورت میں بیشک میں ظالموں میں سے ہوں گا ۱۲۵۹ انہوں نے کہا اسے نوح تو نے

جَادَلْتَنَا فَكُثِّرَتْ جَدَلْنَا فَاتَّبَعْنَا مَا تَتَّبَعُونَ ۝ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝

ہم سے جھگڑا کیا اور ہم سے بہتیرا جھگڑا کر چکا تو جس کا تو وعدہ دیتا ہو وہ آگے اگر تو سچوں میں سے ہو

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ ۝

اس نے کہا اس (عذاب) کو اللہ ہی لے آئیگا جب وہ چاہیگا اور تم (میں سے) عاجز نہیں کر سکتے اور میں میری نصیحت نفع نہیں دے سکتی اگر میں چاہوں

أَن نُّصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝

۱۲۶۰ کہتماری غیر خواہی کروں اگر اللہ کا ارادہ ہو چکا ہو کہ وہ تمہیں ہلاک کرے وہ تمہارا رب ہے اور اسی کی طرف تم لوٹنے جاؤ گے

کہ وہ ایسا را اور بے نفی کا کمال ترین نمونہ انسانوں کے لئے ہوتے ہیں جو کچھ مال ان کے ہاتھ میں ہو وہ بھی مخلوق خدا کی خدمت میں صرف کر دیتے ہیں اور مال کمائے کی ان کو قطعاً کوئی فکر نہیں ہوتی یہ نمونہ بھی اپنے کمال میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہی نظر آتا ہے اور درحقیقت تمام انبیاء کے تذکرہ میں اصل غرض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام بلند کی طرف توجہ دلانا ہے جس سے مخاطب روشنی حاصل کر سکتے تھے ہاں بھی انبیاء کا نمونہ ہی ہوتا ہے کہ وہ مال نہیں چاہتے اور نہ دنیا داروں اور صاحبان مال و دولت سے انہیں کچھ افس ہو تا ہے بلکہ ان کے تعلقات انہی لوگوں سے ہوتے ہیں جو اخلاق اور روحانیت کو مد نظر رکھتے ہوں اس لئے فرمایا کہ جو لوگ اپنے رب کے ملنے والے ہیں یعنی مال دنیا کی جگہ اللہ تعالیٰ کے تقا کو اپنی زندگیوں کا مقصد اور منتہا ٹھہراتے ہیں وہی اس بات سے اہل ہیں کہ نبی کے پاس رہیں دنیا داروں کی خاطر ان لوگوں کو نبی کس طرح جواب دے سکتا ہے +

۱۲۵۹ تنہا ذی - اس کا اصل ذی ہے اور ذیبت علیہ معنی ہیں میں نے اس پر عیب لگایا - اور اذراء اس سے باب انتقال ہے جس کی تا وال سے بدل گئی ہو - اور تزدری اعینکم کے معنی ہیں تمہاری آنکھیں ان پر عیب لگاتی یا انہیں حقیر قرار دیتی ہیں - یا وہ تمہیں حقیر معلوم ہوتے ہیں +

یہ باتیں اس لئے کہی جاتی ہیں کہ کسی قسم کے دنیوی لالچ کو مد نظر رکھ کر کوئی شخص اس تعلیم کو قبول نہ کرے رسول کے فیض میں ال دوزا نے نہیں ہوسکتے کہ اپنے قہمیں کو مال مال کرے دوسرے غیب دانی کا دعویٰ کرتا ہو کہ اپنے ساتھیوں کو غیب دانی سے نخلیت سے بچائے دوسرے خود ملک ہونے کا دعویٰ کرتا ہو کہ آپ ہی حوالہ بشری سے پاک ہو - ان جنہیں دنیا کے لوگ حقیر اور ذلیل سمجھتے ہیں اس لئے کہ ان کے پاس بہت مال ہے یا وہ بڑے مرتبہ پر نہیں - ان کے متعلق وہ بھلائی کا امیدوار ہوتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں کو دیکھ کر اس کے مطابق ان کو اجر دیتا ہے +

۱۲۶۰ ایضاً دیکھو اس کے لئے دیکھو انسان کی غیر خواہی دوسرے کے کام میں اس کی تھکتی جب وہ خود غلط راہ پر قدم مارتا ہوا اتنی دور غل جائے کہ اللہ تعالیٰ اس پر گراہ ہونے کا یا ہلاکت کا حکم لگا دے کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسا حکم اسی وقت لگاتا ہے جب وہ یہ دیکھتا ہے کہ

دعوت انبیاء کا دوزی
مال و جاہ کے لالچ سے
برتا ہونا +

محکم
حضرت علیؑ کے بیان میں
کی ہلاکت

۳۶ اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ اِنْ فَرَيْتُمْهُ فَعَلَيْكُمْ اِجْرَائِيْ وَ اَنَا بِيْرٍ مِّمَّا يَكْفُرُوْنَ (۱۳۶) وَاَوْحِيَ اِلَى نُوحٍ

کیا کہتے ہیں کہ یہ جھوٹ بنا لیا ہے۔ کہو اگر میں نے یہ جھوٹ بنا یا تو میرا جرم بھیج دو میں اس سے بی بی ہوں جو تم جرم کہتے ہو۔ اور نوحؑ کو

۳۷ اِنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ قَدْ اٰمَنَ فَلَ تَتَّبِعِسْ بِهٖمَا كَاُوْا يُفْعَلُوْنَ (۱۳۷) وَصَيَّرَ الْفُلَاكُ

کہ تیری قوم سے کوئی ایمان نہیں لائے گا مگر وہی جو ایمان لا چکا ہو تو اس کے سب سے علم نہ کر جو وہ کہتے ہیں ۱۳۷ اور ہماری

۳۸ يٰۤاٰعِيْنٰا وَجِيْنٰا وَلَا تَخْاْجِبْنِيْ فِي الدِّيْنِ ظُلُمًا اَلَمْ تَعْرِفُوْنَ (۱۳۸) وَيَصْنَعُ الْفُلَاكُ

یہ اور ہماری وحی کے مطابق کشتی بنا اور ان کے بارہ میں کچھ نہ کہنا جو ظالم ہیں کیونکہ وہ غیب کے چائیکے ۱۳۸ اور وہ کشتی بنانے لگا

کہ ایک شخص اپنی اصلاح کسی صورت میں نہیں کرتا +

۱۳۶ اجرام۔ جرم کے معنی قطع یعنی کاٹ دینا ہیں و رخت کے کاٹنے پر بولا جاتا ہے اور شہدۃ جبریتہ کہے ہوئے و رخت کو
آجرام کہتے ہیں اور آجرام کے معنی ہیں حان جدام یعنی اس کے کاٹنے کا وقت آگیا۔ اور جرم گناہ کو کہتے ہیں (ل) اور مادہ کے معنی
کو ملحوظ رکھتے ہوئے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جرم وہ گناہ ہے جو قطع کر دیتا ہے یعنی ایسا سخت گناہ جو اللہ تعالیٰ سے قطع تعلق کر دیتا ہے
اور یہی وجہ ہے کہ قرآن شریف میں اجرام اور مجرم سخت گناہوں پر بولا گیا ہے۔ اس جگہ اجرامی سے مراد اللہ تعالیٰ پر اقرار کر لیا
گناہ اور مجرموں سے مراد مخالفین حق کے وہ گناہ ہیں جو وہ حق کو نیست و نابود کرنے کے لئے کرتے ہیں +

اس آیت میں خطاب کو بدل دیا ہے اور ذکر آنحضرت صلعم کے مخالفین کا ہے +

۱۳۷ تبشش ماس کا اصل بوش یا بائس ہے جس کے معنی شدت و مکروہ ہیں اور اس کے معنی ہیں لا تلتزم البوش و
لا تحزن بوش کو لازم نہ کر اور غم نہ کر (غ)

حضرت نوح کو قوم کی سخت دلی دیکھ کر سخت غم ہوتا تھا اور بھی انبیاء کو ہوتا ہے آنحضرت صلعم کے متعلق ہے لعلک باختم
الایکونامو منین (الشعرۃ ۱۳) ان حالات میں اطلاع دی ہو کہ یہ قوم اب ہلاکت کے قابل ہی ہے۔ حضرت نوح کی دعا رب لا تقدر
علی الارض من الکافرین دیا دار (نوح ۲) اس وحی کے بعد ہی معلوم ہوتی ہے +

۱۳۸ یاعیننا۔ عین آنکھ ہے لیکن جو شخص کسی کی حفاظت کرے اسے بھی عین کہہ دیا جاتا ہے اور فلان یعنی کے معنی ہیں تم
اس کی حفاظت اور نگہداشت کرتا ہوں اور عین اللہ علیہ السلام کے معنی ہیں تم اللہ کی حفاظت اور اس کی حمایت میں رہو۔ اسکی
یہ محاورہ ہے۔ دوسری جگہ ہے مجری باعیننا (الفہرۃ ۱۴) یعنی کشتی ہماری حفاظت میں چلتی تھی اور حضرت موسیٰ کے متعلق ہے و
لتصنع علی عینی (طہ ۳۹) یعنی میری حفاظت میں پرورش پائے (غ) +

تخاطبونی۔ خطب اور مخاطبۃ بات کا ایک دوسرے کی طرف لوٹنا ہے (غ) اور اللہ تعالیٰ سے مخاطبت یہ ہے کہ اس کا حکم
سن لینے کے بعد کہ ایک قوم ہلاک کی جائے گی پھر اس کی سفارش کی جائے +

چونکہ اس قوم کو اللہ تعالیٰ نے سیلاب سے تباہ کرنا تھا اس لئے حضرت نوح کو پیدے سے کشتی بنانے کا حکم دیا پس کشتی وحی
آئی کے مطابق بنی اور اپنی حفاظت کا ذکر اس لئے فرمایا کہ دشمن بہت تھے پہنچلی وحی کہ وہ نقصان نہیں پہنچا سکیں گے +

خطب۔ مخاطبۃ

وَكَلَّمَ امْرَأَتَهُ مَلَأْنِ قَوْمًا سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ

”جب بھی اس کی قوم کے سردار سپرگزرتے اس پر ہنستے کہا اگر تم ہم پر ہنستے ہو تو ہم بھی تم پر ہنستے ہیں

كَمَا تَسْخَرُونَ ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ ۳۹

جیسے تم ہم پر ہنستے ہو ۱۴۶۲ سو تم جان لو گے کس پر وہ عذاب آتا ہے جو اسے رسوا کرے اور کس پر قائم رہنوا

عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۚ إِذَا جَاءَ أَهْرَآؤُا فَارَ التَّنُورِ أَجْلٌ فِيهَا مِنْ كُلِّ ۴۰

عذاب اُترتا ہے یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور زمین پر پانی اُنے جوش مارا ہم نے کہا اس میں ہر ضرورت کی شے ہے

ذَوِجَيْنِ اثْنَيْنِ ۚ وَاهْلَكَ إِلَّا مَنْ يَسْتَوْعِلُ الْقَوْلُ ۚ مَنْ مِطٌ وَمَا مِنْ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۱۴۶۵

و مادہ دو دو سو ارکو اور اپنے اہل کو سوائے اس کے جس کے متعلق پہلے حکم ہو چکا اور انکو بھی جواب مان لائے اور اس کے ساتھ تھوڑے ہی ایمان لائے

۱۴۶۲ النہض منکم۔ حضرت نوح یا موسیٰ کا واقعی ہنسی کرنا مراد نہیں اس لئے کہ استنزامن کی شان نہیں۔ یہ محض ان کے فعل کے مقابل پر ذکر ہو جیسے جزاء سیئۃ سیئۃ مثلاً میں اور کثافت نے اس کے معنی استجمال لئے ہیں کیونکہ استنزامن کا اصل سبب جہالت ہے تو محض یہ سے مراد اس کا سبب لیا ہے کہ یا مطلب یہ ہوا کہ تم اپنی جہالت کی وجہ سے ہم پر ہنستے ہو مگر ہم تمہیں جاہل سمجھتے ہیں۔ کیونکہ اصل حقیقت کی نہیں خبر نہیں +

۱۴۶۵ فار کے معنی ہیں جاش یعنی جوش میں آیا۔ لڑائی کے اُبال پر آدمی کے غضب میں آئے۔ پر۔ مشک کے پھیل جانے پر فار بولا جاتا ہے۔ اور پانی جب پھوٹ کر چشمہ سے نکلے تو اس پر بھی فار بولا جاتا ہے فاد الماء من العین اور فوارة وہ جگہ ہے جہاں پانی پھوٹ کر نکلے منبع الماء اور پانی کے حوض کو بھی فوارة کہا جاتا ہے (د) +

تنور۔ کو بعض نے فارسی سے معرب کہا ہے اور بعض نے اس کا مادہ نور یا نار قرار دیا ہے۔ اور تنور کے ایک معنی تو مشہور ہیں جس میں ہماری زبان میں بھی یہ استعمال ہوتا ہے یعنی جہاں روٹی پکاٹی جاتی ہے اس کے دوسرے معنی جوتاج العروس میں دیتے ہیں وجہ الارض یعنی سطح زمین ہیں اور یہ معنی حضرت علی اور ابن عباس سے مروی ہیں اور پھر لکھا ہے کل مہجور ماء تنور یعنی ہر ایک پانی پھر غلے کی جگہ کو تنور کہا جاتا ہے محفل ماء الوادی یعنی وادی کے پانی کے اکٹھا ہونے کی جگہ کو بھی تنور کہتے ہیں اور قنادہ سے ہے کہ بلند اور اشرف زمین کو تنور کہا جاتا ہے۔ اور حضرت علی سے ایک یہ معنی بھی مروی ہیں کہ فاد التنور سے مراد یہاں صبح کا پھوٹنا ہے۔ اور ہر وی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ ایک پانی کا مشہور چشمہ ہے (د) +

یہاں اس سیلاب کے آنے کا ذکر ہے جو طوفان نوح کے نام سے مشہور ہے۔ عام طور پر یہ خیال ہے کہ اس کی ابتدا یوں ہوئی تھی کہ ایک تنور سے پانی پھوٹ نکلا۔ لیکن قرآن شریف نے خود دوسری جگہ یوں فرمایا ففتحنا ابواب السماء جاء منہم (الفی۔ ۱۱) یعنی اوپر سے بہت پانی برسایا۔ اور خود یہاں جب طوفان کو ٹھہرانے کا وقت آتا ہے تو حکم ہوتا ہے یا سماء اجاء منہم (الفی۔ ۱۱) سے بادل ٹھہر جائیں سے معلوم ہوا کہ بادلوں سے پانی برسا شروع ہوا تھا۔ اور یہ جو زمین کے اسی آیت میں پانی جذب کر لینے کا حکم ہے تو ظاہر ہے کہ پانی زمین میں ہی جذب ہو کر اوپر سے خشک ہوتا ہے۔ تنور کے لفظ سے یہ غلط استدلال کیا گیا ہے کہ پہلے تنور سے فاد التنور سے مراد

مومنوں کی کفار پر ہنسی سے مراد

نور

فوارة

تنور

طوفان نوح

فاد التنور سے مراد

وَقَالَ اٰتٰكِبُوا فِيْهَا بِسْمِ اللّٰهِ حَجْرُهَا وَمِنْ سَمِهَا

اور اس نے کہا اس میں سوار ہو جاؤ اللہ کے نام سے اس کا چلنا اور اس کا ٹکڑا دینا ہو

پانی پھوٹ کر نکلا۔ تنور کے معنی برتنے اور پر بیان ہو چکے ہیں ابن جریر نے جو اقوال بیان کئے ہیں ان میں اول حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ تنور کے معنی وجہ الارض ہیں۔ اور حضرت نوح کو حکم ہوا تھا اذا رايت الماء على وجه الارض فاركبا اور ابن عباس کہتے ہیں العراب شتمی وجہ الارض تنور الارض دوسرا قول حضرت علی کا منقول ہے کہ اس سے مراد تنویر الصبح یعنی صبح کی روشنی ہے تیسرا قول قتادہ کا منقول ہے کہ اس سے مراد بلند اور اشرف زمین ہے۔ اور چوتھا قول روٹی کے تنور سے پانی نکلنے کا ہے ابن کثیر کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کا حکم آیا تو پے درپے بارش شروع ہوئی نہ آسمان کھلتا تھا نہ بارش بند ہوتی تھی۔ اور اسکی تائید میں انہوں نے آیت ففتحنا ابواب السماء جاء منہم نمل کی ہے۔ اور پھر فاد التور کی تفسیر میں حضرت ابن عباس کا قول نقل کر کے لکھا ہوا ای صارت الارض عیونا تنور وحقى فار الماء من التنا نیر یعنی ساری زمین پر پانی ہی پانی بہ نکلا یہاں تک کہ تنوروں سے بھی پانی بہ نکلا پس قرآن کریم سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ کثرت بارش سے اتنا بڑا سیلاب آیا جس میں قوم نوح کی ساری بستیاں بگئیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان بستیوں کے اوپر پہاڑ بھی تھے جیسا کہ سناوری الی جبل سے ظاہر ہے اور پہاڑوں کی بارش سے وادی میں پانی کا زور اور بھی زیادہ ہو گیا۔

حضرت نوح نے کشتی میں کیا کیا کیا۔

اور یہ جو فرمایا کہ ہر شے کے زوجین لے لو تو ہر شے سے مرد و بیہ نہیں کہ تمام روئے زمین پر پھر کر جانوروں کو اکٹھا کر دیا۔ ایسا کام ایک نبی کے سپرد کرنا بے معنی بات ہے کہ وہ ساری زمین پر پھر کر ہر قسم کے جانداروں کے مرد و مادہ لیتا پھرے اور پھر اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر انسان حاوی کہاں ہو سکتا ہے۔ اور یہ فرض کر لینا کہ ایک ایک جوڑے کو خود اللہ تعالیٰ نے وحی کر دی کہ وہ زمین کے تمام گوشوں سے بھاگ کر حضرت نوح کے پاس جمع ہو گئے اور باقی اسی نوح کے جانوروں کو وحی نہ کی تو طوفان کے آنے سے پہلے اتنا بڑا ہجرہ دیکھ کر کہ درندہ چرند پرند درخت سب حضرت نوح کے پاس جمع ہوئے تھے لوگ کہیں ایمان نہ لے آئے یہ تمام بے ضرورت اور بے سند باتیں ہیں جو ایک غلطی سے تراشی ہوئی ہیں۔ کل سے مراد یہاں ہر اپنی ضرورت کی شے ہے جیسا جب قرینہ کا تفصیل کل شعی (دوست) ۱۱۱) کہا تو مراد اس سے اس وقت کی ضرورت ہے یا ایک ملکہ کے متعلق کہا او تبت من کل شعی (الخل) ۲۳) تو مراد تمام عالم کی اشیاء نہیں بلکہ اس کی اپنی ضرورت کی اشیاء ہیں اسی طرح یہاں ہے اور نوح چونکہ جوڑے کے ہر فرد کو کہا جاتا ہے اس لئے زوجین سے مراد ایک مرد اور ایک مادہ ہے اور انہیں میں اسی کی تفصیل ہے۔ اور بعض نے لفظ کل کو وسیع کر کے اور پھر اس خیال کے نیچے کہ یہ طوفان کل روئے زمین پر محیط تھا نہ صرف درندہ پرند کا ساتھ لینا بیان کیا ہے۔ بلکہ درختوں کے مختلف اقسام کا ساتھ لینا بھی مندرج کر لیا ہے اور پھر اس پر عجیب قسم کی کہانیاں بنائی ہیں مثلاً یہ کہ چوبیس نے جب کشتی کے رسوں کو کاٹنا شروع کیا تو حضرت نوح نے دعا کی تو شیر کی چھینک سے بلیاں پیدا ہو گئیں۔ اور ایسا ہی جب غلاظت بڑھ گئی تو لاغی کے چھینکنے سے سونے پیدا ہو گئے۔ اور شیر سے بچاؤ کے لئے اللہ تعالیٰ نے شیر کو تپ چڑھا دیا۔ ایسے ہی اور بہت سے فضول قصے جمع کر دیئے گئے ہیں جن کی کوئی اصابت نہیں مثلاً یہ کہ شیطان بھی گدھے کی دم پکڑ کر چڑھ گیا تھا۔ قرآن و حدیث ان تمام لغویات سے پاک ہیں یہ ساری مصیبتیں اس لئے پیش آئیں کہ بائبل کے بیان کو صحیح سمجھ کر یہ فرض کر لیا گیا کہ طوفان کل روئے زمین پر آیا تھا۔ حالانکہ قرآن شریف صاف الفاظ میں فرماتا ہے کہ قوم نوح کے لئے آیا تھا۔ قرآن شریف نے کہیں نہیں فرمایا کہ حضرت نوح کو کل دنیا کی طرف بھیجا گیا تھا۔ بلکہ بار بار یہی کہا کہ ان کی قوم کی طرف بھیجا تھا اور پھر یہی فرمایا کہ مذبذوبوں کو غرق کیا گیا۔ اور ابھی اوپر آچکا ہے انہ لکن یؤمن من قول الامن فدا امن یہاں صرف حضرت

طوفان نوح کل روئے زمین پر نہ تھا

۴۲ اِنَّ رَبِّي لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ وَهِيَ تَجْرِي فِي مَوْجٍ مَّالِكٍ اَلْبَحَالِ وَنَادَى نُوْحًا ابْنَهُ

یقیناً میرا رب بخاطر کثرتِ لاعلم کنیوالا ہرگز اور وہ انہیں پہاڑ جیسی بلند لہروں میں چلی جا رہی تھی اور نوح نے اپنے بیٹے کو پکارا

۴۳ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبَيِّنُ اَزْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِيْنَ قَالَ سَاوِمِيْ اِلَيَّ

اور وہ الگ رہتا اسے میرے بیٹے ہمارے ساتھ سوار ہو جا اور کافروں کے ساتھ مت ہو ۱۳۶۶ اس نے کہا میں کسی پہاڑ پر

جَبَلٍ يَّعَصِمُنِيْ مِنَ الْمَآءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اَلَا مَنِ تَحِبُّوْا

پناہ لینا تجھ کو مجھے پانی سے بچائے۔ کہا آج اللہ کی منزل سے کوئی بچائے والا نہیں مگر وہی بچے گا جس پر وہ رحم کرے اور

۴۴ حَالٍ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِيْنَ وَقِيلَ يَا رَضُّ اَبْلُغِيْ عِلْمًا وَّلَيْسَ مَاءٌ

ایک لہر انکے درمیان حائل ہوئی اور وہ ان میں سے ہو گیا جو ڈوب گئے اور کہا گیا اسے زمین اپنا پانی جذب کرے اور اسے بادل

اَقْلُبِيْ وَغِيْضَ الْمَآءِ وَقُضِيَ اَمْرٌ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ

ختم جا اور پانی خشک ہو گیا اور معاملہ کا فیصلہ ہو گیا اور کشتی، جودی پر ٹھہر گئی اور کہا گیا ظالم قوم کے لئے دوری ہو ۱۳۶۸

الربع

کی قوم کا ذکر ہو نکل عالم کا اور الارض کا لفظ عام ہو کسی حصہ ارض پر یا کسی ملک پر بھی بولا جاتا ہے حضرت نوح کی قوم کل دنیا پر آباد تھی بلکہ خاص قطعہ زمین میں تھی نہ ایک اکیلا آدمی کل روئے زمین پر پھیر سکتا تھا۔ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اللہ تعالیٰ کل عالم کی طرف مبعوث کیا تو آپ کی تبلیغ بھی بذریعہ آپ کے متبعین کے آہستہ آہستہ دنیا میں پہنچی مقدر ہوئی اگر یہ ممکن ہوتا کہ کل روئے زمین پر ایک ہی شخص ایک دفعہ پھر سکے اور اس کی تلمذ پر فوراً ساری دنیا ہلاک ہو جاتے تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہونا چاہئے تھا نہ حضرت نوح کے لئے جو صرف ایک قوم کی طرف مبعوث ہوئے تھے یہ بھی ان مقامات میں سے ایک ہے جو ان کی کہیں بابل کی غلطی کی اصلاح کی ہو۔

۱۳۶۶ ہجرت۔ یہاں یا جودول کی آواز سے پڑھا جاتا ہے یعنی ہجرت۔ اور اس کا اصل جبری ہے جس کے معنی ہیں تیزی سے گزرتا جیسے پانی۔ جنات ہجری من تحتہ الانہار۔ فیہا عین جادۃ (الغاشیۃ ۱۳) اور کشتی کے چلنے پر بھی بولا جاتا ہے اور کشتی کا چلنا اور ٹھہرنا اللہ کے نام سے ہو یعنی اس کی اعانت یا اس کی قدرت یا اس کے امر اور اذن سے +

جبری۔ ہجری

۱۳۶۷ معزل۔ معزل کے معنی علیحدہ ہونا اور کان فی معزل سے مراد یہ ہے کہ حضرت نوح سے علیحدہ تھا یعنی مومنوں میں سے نہ تھا۔ حضرت نوح نے چاہا کہ اسے بھی ایمان لے آئے۔ یا مراد یہ ہے کہ کشتی سے دور تھا +

عزل۔

۱۳۶۸ ابلغی۔ بلیغ کے معنی ہیں جبراً یعنی گھونٹ گھونٹ کر کے یا قھوڑا قھوڑا کر کے نکل لیا دل، اور یہاں اس لفظ کو اس لئے استعمال کیا کہ زمین بھی پانی کو آہستہ آہستہ جذب کرتی چلی جاتی ہو +

بلیغ

اقلعی۔ قلم کے معنی ہیں جیسے اقلع پھینکا اور اقلع کے معنی کسی چیز سے رک گیا اور اقلع البھا کے معنی ہیں بادل سے بک گیا

قلم

غیض۔ غایض کے معنی ہیں نفقہ ایک چیز کم ہو گئی یا دوسرے نے اسے کم کر دیا۔ یا غیض الاوحاء (الوعدۃ) یعنی تم سے خراب کر دیتے ہیں یا ان کی حالت ایسی کر دیتے ہیں جیسے زمین پانی کو نکل جاتی ہو +

غایض

۴۵ وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ

اور نوح نے اپنے رب کو پکارا اور کہا اے میرے رب میرا بیٹا میرے اہل سے ہے اور تیرا وعدہ سچا ہے اور تو

۴۶ اَحْكُمُ الْحَكِيمِينَ قَالَ يٰ نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا

سب فیصلہ کرنے والوں کو بتا دیا کہ اسے نوح وہ تیرے اہل سے نہیں ہے کیونکہ وہ بد عمل ہے سو مجھ سے

۴۷ تَسْأَلُنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ قَالَ

ایسا سوال نہ کریں کہ تجھے علم نہیں میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو نادان و احمقوں میں سے نہ ہو ۱۴۶۹ کہا

رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ بِكَ بِهِ عِلْمٌ وَلَا أَتَعَفَّرُ وَلَا تَرْحَمْنِي إِنَّكَ

اے میرے رب میں تیری پناہ مانگتا ہوں کہ تجھ سے ایسا سوال نہ کروں جس کا تجھے علم نہیں اور اگر تو میری حفاظت نہ کرے اور مجھ پر رحم نہ کرے

۴۸ مِنَ الْخَاسِرِينَ قِيلَ يٰ نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ

نقصان ٹھانڈیوں میں سے ہو گا کہا گیا اے نوح ہماری طرف سے سلامتی اور برکتوں کے ساتھ اتر پڑو دعا بھرا ہوا ملک جاعثہ کی (مہوگی) جو پھر اس کا دلو

جودی

جودی۔ قیل ہوا ہم جہنم جہنم بین الموصیل والجزیرۃ وهو فی الاصل منسوب الی الجود دغ، یعنی کہا گیا ہے کہ یہ ایک پہاڑ

کا نام ہے جو مصل اور جزیرہ کے درمیان ہے اور وہ اصل میں جو یعنی بخشش کی طرف منسوب ہے +

جب وہ بستیاں ہلاک ہو چکیں تو بینہ قائم کیا اور زمین نے پانی کو جذب کر لیا اور کشتی جودی پر ٹھہر گئی۔ ابن جریر میں

بعض روایات میں ہے کہ شہت الجبال تو وضع جس کے معنی یہ سمجھ گئے ہیں کہ دوسرے پہاڑوں نے تکبر کیا اور جودی نے تواضع

اختیار کی مگر شہد کے اصل معنی بلند ہونا ہیں اور وضع کے معنی پست ہونا۔ اور مراد صاف یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ سرے پہاڑ بلند

تھے جو فرق نہیں ہوئے اور جودی پست تھا یعنی کوئی چھوٹا ٹیلا تھا جس پر کشتی آگئی +

۱۴۶۹ اِنَّهٗ عَمَلٌ غَیْرِ صَالِحٍ۔ میں ضمیر سوال کی طرف نہیں بلکہ اس بیٹی کی طرف ہے اور مراد ہے وہ عمل یعنی وہ غیر صالح یا برے

کا م کرنے والا ہے جیسا وَلٰكِنْ اَلْبَرِّ اَمِنْ اَمِنْ میں مراد راستبازی نہیں بلکہ راستبازی۔ دیکھو ۲۱۵ +

ان آیات میں ظاہر الفاظ کے لحاظ سے بعض نے یہ خیال کیا ہے کہ یہ حضرت نوح کا بیٹا نہ تھا۔ بلکہ حضرت نوح کی بیوی کا کسی

بچے کا والد سے بیٹا تھا۔ یہ فی الواقع صحیح ہو یا نہ ہو۔ یہاں یہ مراد نہیں بلکہ اصل مطلب یہ ہے کہ حضرت نوح کے اہل کو جو بچائے کا

وعدہ تھا تو حضرت نوح نے ظاہر الفاظ کو مدنظر رکھتے ہوئے عرض کیا کہ اہل میں تو وہ داخل تھا یعنی بجاظ نسب اس لئے وہ دیگر

مطابق وعدہ نہ بچایا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صاحبین کے اہل صرف بجاظ نسب نہیں ہوتے بلکہ بجاظ عمل بھی۔ چونکہ وہ بد عمل

ہے برے کام کرتا ہے اس لئے وہ تمہارے اہل میں داخل نہیں +

اور یہ جو فرمایا کہ ایسا سوال نہ کریں کہ تجھے علم نہیں۔ تو مطلب یہ ہے کہ دعا ایسے امور کے لئے کرنی چاہئے جن کے متعلق یہ

علم ہو کہ ان کا حصول درست اور حکمت الہی کے مطابق ہے۔ ایک عورت یہ دعا کرے کہ میں مرد بن جاؤں تو یہ جثہ ہے کفار کے ایمان کا

بارہ میں یا ان کی مغفرت کیلئے دعا اس وقت تک کی جاسکتی ہے جب تک کہ ان کے ایمان لانے کا موقع باقی ہے۔ جب وہ شخص حالت

کسی دعا ذکر کی چاہے

وَأَمَّ سَمْتَهُمْ ثُمَّ تَمَسَّحَ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا ۚ

اور ایسی آیتیں بھی ہوگی جنہیں ہم کچھ سامان کیلئے پہر نہیں دے سکتے ہیں بلکہ وہ ان کی طرف سے ہی عذاب پہنچا دے گا۔ یہ غیب کی خبریں ہیں جو ہم تیری طرف سے

إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ۚ فَاصْبِرْ ۚ إِنَّ الْعَاقِبَةَ

کوئی ہے تو انہیں اس سے پہلے نہ جانتا تھا نہ تو اور نہ تیری قوم سو صبر کر کیونکہ انجام تقیوں

لِلْمُتَّقِينَ ۚ وَالْإِلَٰهَ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِهِ ۚ

کے لئے ہے اللہ اور عادی طرف انکے بھائی ہود کو دیکھو اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کو تمہارے لئے اس کے سوا کوئی اور نہیں

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ۚ يَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي

تم صرف جھوٹ بناؤ اے ہو اے میری قوم میں تم سے اس پر کوئی اجر نہیں مانگتا۔ میرا اجر صرف اس پر ہے جس نے مجھے

فَطَرَنِي أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ وَيَقُومُ اسْتَغْفِرُ وَإِلَيْكُمْ شِمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ يُرْسِلُ السَّمَاءَ

پیدا کیا تو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے اور اے میری قوم اپنے رب کی بخشش مانگو پھر اس کی طرف لوٹ آؤ وہ تم پر زور سے

عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مَجْرِمِينَ ۚ قَالَ أَوْ ابْهَدُوا

بتلا ہوا بادل بھیجے گا اور تمہاری طاقت کو بڑھا کر اور زیادہ طاقتور کرے گا اور مجرم ہو کر نہ پھرجاؤ ۱۴۶۲ انہوں نے کہا اے ہود

مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ

تمہارے پاس کوئی کھلی دلیل نہیں لایا اور ہم تیرے کہنے سے اپنے معبودوں کو چھوڑنے والے نہیں اور نہ ہم تجھے پر ایمان لائے ہیں

کفر میں غرق ہو گیا تو اس کے متعلق دعا ہے سو وہ بھی اس لئے اس سے روک دیا ۛ

۱۴۶۱ امم مین معک یعنی ایسی امتیں جو تیرے ساتھیوں میں سے بن جائیں گی جس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ حضرت نوح کے ساتھ

تھے ان میں سے بھی آگے تو میں نہیں۔ اور امم سفنتم میں بظاہر دوسری قوموں کی طرف اشارہ ہے جو اس وقت دنیا میں

موجود تھیں۔ یا انہی کی نسل میں سے پیچھے آنے والی امتیں مراد ہیں ۛ

۱۴۶۲ پچھلے رکوع کے آخر پر بھی انتقال مضمون آنحضرت صلعم کے اعدا کی طرف کیا تھا یہاں بھی کیا ہوا اور بتایا کہ نوح اور اس کے

مخالفوں کا قصہ رسول اللہ صلعم اور آپ کے مخالفوں کے لئے بطور پیشگوئی ہے اور یہی انباء الغیب ہیں جن کا یہاں ذکر ہے

جیسا کہ آخری الفاظ فاصبر ان العاقبة للمتقين سے ظاہر ہے ۛ

۱۴۶۳ امینہ برسانے سے مراد اللہ تعالیٰ کے افضال ہیں اگر ایک قوم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے اور ظلم اور زیادتی سے رک

جائے تو اللہ تعالیٰ کے افضال اس پر اور بھی زیادہ ہوتے ہیں۔ اور ان کی قوت بجائے کھٹنے کے بڑھتی ہو ۛ

ان کے لئے بھی
چھوٹا عذاب
ہوگا

اللہ

حضرت ہود اور قوم

نوح کا ذکر انباء الغیب
کے معنی میں ہو

۵۴ اِنْ تَقُولُ اِلَّا اَعْتَرَيْكَ بِعَصِ الْهَيْتِ اِسْوَدَّ قَالَ اِنِّي اَشْهَدُ اللّٰهَ وَاشْهَدُ اَنِّي

ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ ہمارے کسی محبوب نے تجھ پر مصیبت ڈال دی ہے اس سے کہنا میں اللہ کو گواہ ٹھہراتا ہوں اور تم بھی گواہ ہو کہ میں

۵۵ بِرَبِّيْ مِمَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ مِنْ دُونِهِ فَاَيْدِيْ جَمِيْعَانَا لَا تُنْظَرُوْنَ اِنِّيْ تَوَكَّلْتُ

اس کی برائی ہوں جو تم اس کے سوائے شکر کرتے ہو ۱۴۷۳ اتو تم سب میرے لئے تدبیر کرو پھر مجھے نجات نہ دو میرا بھروسہ

عَلَى اللّٰهِ رَبِّيْ وَرَبِّكُمْ مَّا مِنْ اٰتِیٍّ اِلَّا هُوَ اَخَذْنَا صِدْقَهُ اِنَّ رَبِّيْ عَلٰی صِرَاطٍ

اللہ پر ہے جو میرا رب اور تمہارا رب ہے کوئی جاندار نہیں مگر وہ اکی پشانی کے بال پڑے ہوئے ہے بیشک میرا رب سیدھے رستے

۵۶ مُسْتَقِیْمٌ ۝ اِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ ۝ اُرْسِلْتُ بِهٖ اِلَيْكُمْ وَیَسْتَخْلِفُ رَبِّيْ قَوْمًا

۱۴۷۴ اسو اگر تم پھر جاؤ تو میں نے تمہیں وہ پیغام پہنچا دیا ہے جو مجھ کو دیکھتا ہے اور بھیجا گیا ہے اور میرا رب تمہارے لئے

۵۸ غَیْرُكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَہٗ شَیْءًا اِنَّ رَبِّيْ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ حَفِیْظٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ اَفْرَا

حاکم نہ دیکھا اور تم اس کا کچھ بھی نہ بخاؤ گے میرا رب تمام چیزوں کا محافظ ہے ۱۴۷۵ اور جب ہمارا حکم آگیا

بَنِيْنَ اٰهَوْدَ وَاَوَّلٰیئِن اٰمَنُوْا مَعِهٖ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَبِجَنَّةٍ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ

ہم نے ہود کو اور انہیں جو اسکے ساتھ ایمان لائے تھے اپنی رحمت سے نجات دی اور ہم نے انہیں سخت عذاب سے نجات دی

۱۴۷۶ اَعْرٰی کے معنی نکلا ہوا اور عُرَیّان ننگے کو کہتے ہیں الا تجوع فیہا ولا تقوی (ظہا ۱۱۸) اور عُرَاء میدان سے

یعنی جس کو کسی پردہ وغیرہ نے نہ ڈھکا تھا ہوا ہوا لہذا بالعلواء (القلم ۳۷) اور عُرَاء اور اعترانہ کے معنی میں قصدا عُرَاء

اس کی جانب کا قصد کیا یا اس سے کچھ لینے کا قصد کیا اور یہاں مراد مصیبت کا وارو کرنا ہے مطلب ان کا یہ تھا کہ ہمارے

کسی محبوب سے تم کو مجنون بنا دیا ہے +

۱۴۷۷ اَخَذْنَا صِدْقَهُ پشانی کے بالوں کو کہتے ہیں اور عرب اخذ ناصیۃ کا استعمال اتھارے ذلت اور

عاجزی کے موقع پر کرتے تھے انکا مطلب اس سے ہوتا تھا کہ دوسرا شخص اسے جس طرح چاہتا ہے چلاتا ہے اور یہی ان میں و

تھا کہ ایک قیدی کو جب چھوڑنا ہوتا تو نشان کے طور پر اس کی پشانی کے بال کاٹ دیتے تھے مطلب یہ ہے کہ سب چیزیں اللہ

تعالیٰ کے کمال تصرف میں ہیں اور رب کے صراط مستقیم پر ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ سب کے عدل و انصاف کا معاملہ کرتا ہے

اچھے سے اچھا کرے سے ہوا +

۱۴۷۸ اَوَّلٰو اٰہل میں تلو لیا ہے یہاں بعض نے خطاب کا انتقال کفار قریش کی طرف سمجھا ہے اور یہی درست بھی معلوم

ہوتا ہے اس لئے کہ ہود کے ذکر میں سمجھانا تو انہی لوگوں کو اصل مقصود تھا +

وَتِلْكَ آيَاتُ يَوْمَ وَعَصَوْنَا رِسَالَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرًا كِبَارًا عَنِيدًا وَاتَّبَعُوا ۶۰

اور یہ عادتیں انہوں نے اپنے رب کی آیتوں کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کی نافرمانی کی اور ہر کس دشمن حق حکم کی نپی کی۔ اور دنیا

فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةُ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ عَادُ الْكَفَرَاءَ وَارْتَمَوْا الْأَبْعَالُ لِعَادِ قَوْمِ هُودَ

میں لعنت ان کے پیچھے کی رہی اور قیامت میں بھی سنو! عادت نے اپنے رب کا انکار کیا۔ سنو! عادت قوم ہود کے لئے دوری ہوئے ۱۳۴

وَالْيَشُودَ كَاخَاهُمْ صَلَاحًا مَقَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرَ هُوَ أَشْنَاكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ۶۱

اور یثود کی طرف ان کے بھائی صالح کو بھیجا، اس نے کہا اے میری قوم! اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے سوا اور کوئی معبود نہیں سنا تمہیں میں پیدا

وَأَسْتَعْمِلُكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ أَنْ رَأَيْتُمْ قُرَيْبًا قَبِيحًا قَالُوا أَيْصَاحُ قَدْ كُنْتُمْ فِيهَا مُرْجُوا ۶۲

اور اس میں تین آباؤ کیا سوا اسکی بخشش مانگو اور اسکی طرف پھرو! میرا رب یک (اور) قبل کرنے والا ہے انہوں نے کہا اے صالح! جس سے پہلے میں تجھے صلیح کی

قَبْلَ هَذَا أَتَيْنَاكَ أَنْ تَعْبُدَ مَا يُعْبَدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَنَعْنِي شَكَّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبَ ۱۳۵

امیدیں کئی جاتی تھیں کیا تو میں روکتا ہوں اسکی عبادت کریں جسکی عبادت ہمارے باپ دادا کرتے تھے اور یقیناً ہم اس کے متعلق شک میں ہیں جسکی طرف تو بلا

۱۳۶ کے لئے نہیں۔ محمد نے معنی سے بدل دیا اور غنڈا عن الحق حق سے پھر گیا اور معاندۃ اور غنڈا

یہ ہے کہ ایک چیز کو بچانے پھر اس کا انکار کر دے پس عنید وہ حق سے پھرنے والا یا بائی ہو جو باوجود علم کے حق کو ترک کر دے

تلاش میں اشارہ یا تو ذہنی ہے اور اشارہ بعید فقیر کے لئے یا ان کی عدم موجودگی کی وجہ سے ہر یا ان کی دین

شدہ سر زمین کی طرف اشارہ ہو *

۱۳۷ بعد - بعد - قرب کی ضد ہو۔ اور محسوس اور محقول میں اس کا استعمال ہوتا ہو۔ اور بعد کے معنی ہیں مر گیا

اس لئے اس کا استعمال ہلاکت میں ہوتا ہو بعدت نمود (ہود-۹۵) اور بعدا اور بعدا ہلاکت کے لئے بھی استعمال

ہوتے ہیں اور دوری کے لئے بھی بعدا اللقوم الظالمین (المؤمنون-۴۱) (غ) اور یہاں چونکہ قوم ہلاک تو

ہو چکی ہے اس لئے مراد رحمت الہی سے دوری ہے یا مطلب یہ ہو کہ جس طرح عاد ہلاک ہوئے ایسی اور تو میں بھی ہلاک ہوگی

جو وہی راہ اختیار کریں *

۱۳۸ رجاء - مرجوا - رجاء ایسا ظن ہو جس کا انتضا خوش کرنے والی بات کا حصول ہو یعنی کسی بہتری کی امید (غ) پس مرجو

شخص ہو جس سے بڑی بڑی امیدیں وابستہ ہوں *

مرایب - راب اور ارباب کے معنی ہیں ریب میں ڈالا۔ اور ریب یہ ہے کہ کسی چیز کے متعلق کسی امر کا وہم کیا جائے

پھر وہ چیز اس وہم سے صاف ہو جائے (غ) *

حضرت صالح کے متعلق ان کی قوم کا یہ اعتراف کہ آپ کے اس سے پہلے ہماری بہت امیدیں وابستہ تھیں بتاتا ہے کہ انبیاء

علیہم السلام شروع سے ہی قوموں کی امید گاہ ہوتے ہیں۔ ان کا دل اور دماغ اور ان کی قوت علمی ایسی زبردست ہوتی ہے کہ

کہ تو میں وہ اس وجہ سے پہلے ایک نمایاں امتیاز حاصل کر لیتے ہیں تاریخی رنگ میں اس کا بہترین نظارہ ہمارے نبی صلعم

صلح اور قوم

بعد - بعد

رجاء - مرجوا

راب - مرایب

مخوف خدا کی خدمت
فطرت انبیاء ہے

۴۳ قَالَ يَقَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّىْ وَاتَّبَعْتُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِىْ

اس کما سے میری قوم بتاؤ اگر میں اپنے رب کے کھلی دلیل پر قائم ہوں اور اس نے مجھے جناب کے رحمت عطا فرمائی ہو تو کون اللہ کے خلاف میری مدد کرے گا

۴۴ مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصَيْتُمْ فَمَا تَزِيدُوْنِىْ غَيْرَ تَحْسِيْرٍ ۝ وَيَقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰیَةٌ

اگر میں انکی نافرمانی کروں۔ تو تم سوائے گھماٹے میں بڑھیکے اور میری نہیں بڑھاتے اور اسے میری قوم یہ تمہارے لئے اللہ کی اونٹنی پر دیر، ایک نشانی

فَذَرُوْهَا تَاْكُلْ فِىْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمْسُوْهَا سَوْءٍ فَيَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيْبٌ

سوائے چھوڑ دو اللہ کی زمین میں جسے اور اسے کوئی دکھ نہ پہنچاؤ ورنہ تمہیں نزدیک ہی عذاب آپڑے گا

۴۵ فَعَقَّرُوْهَا فَقَالَ تَمَتَّحُوْا فِىْ دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ ذٰلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْنُوْبٍ ۝

گرا انہوں نے اسے مار ڈالا تو اس نے کہا اپنے گھر میں تین دن فائدہ اٹھاؤ یہ وعدہ ہے جو کبھی جھوٹ نہ ہوگا

۴۶ فَلَمَّا جَاءَ اَقْرَبُنَا جِئْنَا صٰلِحًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُۥ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِذٍ

سو جب ہماری نذر آگئی تو ہم نے اپنی رحمت سے صالح کو اور انکو جس کے ساتھ ایمان لائے تھے (اسی) نجات دی اور اس کی رسوائی کی

۴۷ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ ۝ وَاَخَذَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاصْبَحُوْا فِىْ دِيَارِهِمْ

بیشک تیرا رب طاقتور غالب ہے اور جو ظالم تھے انہیں ہولناک آواز سے آپکڑا سو وہ اپنے گھروں میں بچے

۴۸ جِثْيٰثِيْنَ ۝ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيْهَا اَلَا اِنَّ تَمُوْدَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ اَلَا بَعْدَ التَّمْوٰدِ

رہ گئے ۱۴۶۹ گو یا کہ ان میں سے ہی نہ تھے سو تمہارے اپنے رب کا انکار کیا سنو! تمہارے لئے دوری ہو

کی زندگی میں نظر آتا ہے کہ ہر قسم کے باطل سے متنفر کھیل کو دسے الگ ہر وقت خدمت قوی میں لگے ہوتے ہیں بعثت سے

پہلے شمال الیبتاحی عصیۃ لادمل ہیں غریبوں اور بکیوں کے مجاور و مادی ہیں۔ دن رات مخلوق خدا کی فکر ہوئی اور رہنمائی

ایسی مسلم کوئی شخص آخر تک حرف نہیں رکھ سکا۔ حقیقت قرآن کریم نے جو مختلف نقشے انبیاء کے کھینچے ہیں وہ انحضرت

صلعم کے متعلق ہی توجہ دلانے کے لئے ہیں۔ مگر جب یہ لوگ ان ساری باتوں کے باوجود قوم کے اندر سے بدی کی جڑ کا

چاہتے ہیں تو شیاطین کا گروہ ان کا دشمن ہو جاتا ہے *

۱۴۶۹ صیحة آواز بلند کرنے کا نام ہے (غ) جس کو یہاں صیحة کہا اسی کو الاعراف۔ ۷۸ میں ریخۃ یا زلزہ کہا

جس سے معلوم ہوا کہ ایک ہی عذاب کی مختلف حالتوں کے یہ نام ہیں۔ زلزہ سے پہلے بھی خطرناک آواز آتی ہو یہاں قریباً

قریباً انہی الفاظ میں اونٹنی اور اس کے مارا جانے اور عذاب آنے کا ذکر ہے جیسے سورۃ اعراف میں۔ دیکھو

الاعراف۔ رکوع ۱۰ *

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَدْ بَلَغْتُ ۖ

اور ہمارے بھیجے ہوئے ابراہیم کے پاس خوشخبری لیکر آئے کہ سلامتی ہو اس کی سلامتی اور نہ ٹھہرا کہ

أَن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِينٍ ۚ فَلَمَّا رَاَ آيِدِيَهُمْ قَدْ أَتَتْهُمُ إِلَيْهِ نَكَرَهُمْ ۚ

بھڑا ہوا بچھڑا آئے آیا ۱۴۸۵ مگر جب دیکھا کہ ان کے ہاتھ اس کی طرف نہیں اٹھتے اس نے انہیں اجنبی سمجھا

۱۴۸۵

حضرت لوط اور ان کی قوم

حنین

ابراہیم کی بشارت پر قوم لوط کے عذاب کا نکتہ

یہ رسول فرشتے تھے یا انسان

۱۴۸۵ حنین۔ دو گرم) پتھروں کے درمیان رکھ کر کیا بک کیا ہوا اور یہ اس لئے کیا جاتا ہے کہ اس سے رطوبت نکل جاتی

حضرت ابراہیم کا ذکر یہاں اس مقصود نہیں بلکہ مقصود حضرت لوط کا ذکر ہے لیکن چونکہ جو رسول لوط کی قوم پر عذاب کی خبر

لائے تھے۔ وہی حضرت ابراہیم کے لئے بھی بشارت لائے تھے۔ اس لئے قرآن کریم نے یہاں اور کئی اور قوموں پر جہاں قوم لوط

کے عذاب کا ذکر کیا ہے اسے حضرت ابراہیم کے ہاں زندگی بشارت سے شروع کیا ہے۔ اس اکٹھے ذکر میں یہ اشارہ ہے کہ اللہ

تعالیٰ انسانوں کی تباہی نہیں چاہتا بلکہ ان پر بڑے بڑے انعام کرتا رہتا ہے ہاں جب ایک قوم بدی میں حصے سے تجاوز کرتی

ہے تو نسل انسانی کو بچانے کے لئے اس کی تباہی ضروری ہو جاتی ہے۔ اور حضرت ابراہیم کو قوم لوط کے عذاب سے پہلے اپنی ایک

عظیم نشان رحمت کی خبر دی اور بتایا کہ اگر ایک قوم تباہ ہوتی ہو تو تمہاری ہی نسل سے ایک دوسری قوم کھڑی کی جاتی۔

یہ رسول کون تھے؟ ان کے آنے کی غرض بتائی انا اور سلیمان (۱) قوم لوط (۲) کون تھے روایات میں ہے کہ وہ فرشتے تھے

اور ان کی تعداد بارہ سے لیکر تین تک بیان کی جاتی ہے اور بعض روایات میں ہے کہ وہ جبرائیل میکائیل اور عزرائیل تھے

بائبل میں پیدائش ۱۸ باب میں بھی یہی ذکر ہے اور وہاں بھی ان کو آدمیوں کی شکل میں فرشتے ہی قرار دیا ہے اور ان کی تعداد

بھی تین ہی لکھی ہو سکتی ہے مگر تمام واقعات جن کا ذکر ہے انہیں انسان ٹھہراتے ہیں مثلاً ابراہیم کا ان کی ہمانی کرنا، اور ان کا کھانا کھانا

پھر حضرت ابراہیم کا ان کے ساتھ چلنا وغیرہ اور وہیں حضرت ابراہیم کو ان کا بیٹے کی بشارت دینا اور پھر سدوم یعنی حضرت

لوط کی بستی کی طرف جانا ذکر ہے۔ قرآن کریم میں صراحت سے یہ ذکر نہیں کیا کہ یہ فرشتے تھے البتہ یہ ذکر ہے کہ جب حضرت

ابراہیم ان کے سامنے کھانا لائے تو انہوں نے کھایا نہیں۔ مگر ان کے دوسرے سارے حالات انسانوں سے ملتے ہیں

اور کھانا نہ کھانے کی کئی وجوہات ہو سکتی ہیں ممکن ہے اس وقت انہیں بھوک ہی نہ ہو یا دوزخ سے ہوں اور حضرت

صلعم کی کئی حدیث ایسی نہیں جس سے معلوم ہو کہ یہ فرشتے تھے۔ نہ یہ کہ انہوں نے حضرت ابراہیم کو بیٹے کی بشارت دی تو یہ کوئی

عجیب بات نہیں کہ اس زمانہ میں کوئی ایسے صالح لوگ ہوں جن کو اللہ تعالیٰ نے یہ خوشخبری دی ہو اور انہوں نے اس کا

ذکر حضرت ابراہیم سے کیا حالانکہ حضرت ابراہیم کو اس سے پہلے خود بھی اولاد کی خوشخبری دی تھی مگر چونکہ حضرت اسماعیل کی

پیدائش سے وہ پیشگوئی پوری بھی ہو چکی تھی اس لئے ممکن ہے کہ حضرت ابراہیم کا خیال یہ ہو کہ اب اور اولاد ان کے ہاتھ کی

تعب اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے ذریعہ سے ان کو یہ خبر پہنچائی کہ سارے کے بطن سے بھی ان کے ہاں اولاد ہوگی۔ اور اصل میں

یہ حضرت لوط کی قوم کی طرف بھیجے گئے تھے جو ایک بدکار قوم تھی اور خلاف وضع فطرت انسانی افعال شنیعہ کا ارتکاب کرتی

تھی اور ان کو وہاں بھیجے کا منشا اس قوم پر اتنا محبت کے رنگ میں معلوم ہوتا ہے یعنی آپس میں تو ایسے افعال کرتے تھے

مگر جب مہمانوں پر دست و رازی کریں جو نہ صرف ان افعال بد کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں بلکہ جن کی تکمیل لازم تھی تو اللہ

تعالیٰ کا غضب ان پر بھڑک اٹھے۔ اگر یہ فرشتے ہوتے جن کی وساطت سے اللہ تعالیٰ اپنا کلام انسانوں کو پہنچاتا ہے تو پھر

اس کی صورت وہی ہونی چاہئے تھی جو اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمائی ہے اور رسول رسولاً فیہی باذنتہ یا بشاء اللہ (۱)

۱۷ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ وَامْرَأَتُهُ

اور انکی طرف سے دل میں خوف کیا انہوں نے کہا نہ ڈر ہم لوط کی قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں ۱۲۸۷ اور انکی بی بی

قَائِمَةً فَصَبَّحَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِاسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَاقَ يَعْقُوبُ ۝

مکڑی بنتی سودہ خوش ہوئی تو ہم نے اسے اسحاق کی اور اسحاق سے آگے (ایک پوتہ یعقوب کی خوشخبری دی ۱۲۸۸

یعنی ملک رسول کو بھیجتا ہو تو وحی کرتا ہو اور کلام وحی اور اس ملک کا آنا اس رنگ میں نہیں ہوتا بلکہ وہ ایک دوسرے عالم میں آتا ہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلیم پر جب جبریل وحی لیکر آتا تو کوئی دوسرا شخص اسے نہ دیکھ سکتا نہ اس کے کلام کو سن سکتا۔ حالانکہ سب سے زیادہ پرزور اور پر شوکت وحی رسول اللہ صلیم کو ہی ہوتی ہے حضرت ابراہیم اور حضرت لوط کو وحی اس رنگ میں ہی پہنچتی تھی جس طرح ہمارے نبی کریم صلیم کو ہوتی۔ اور ان واقعات میں چونکہ وہ رنگ نہیں اس لئے ماننا پڑے گا کہ یہ کوئی صالح انسان ہے۔ جن کو بظہر ایک نشان کے قوم لوط کی طرف بھیجا گیا۔ اور اسی لحاظ سے ان کو رسول کہا گیا جیسا کہ ایک جگہ حضرت صالح کی اونٹنی کے متعلق بھی فرمایا کہ ہم نے اس اونٹنی کو بھیجا انا ما سلوا الناقة فتنه لهم والقها ۲۷۰ +

حضرت ابراہیم کا فوراً بھنا ہوا بچہ اسے آنا بتاتا ہے کہ کس قسم کی مہمان نوازی اخلاق انسانی کو کمال تک پہنچانے کے لئے ہمارے حضرت ابراہیم ان سے سوال نہیں کرتے کہ تم کھانا کھاؤ گے یا نہیں بلکہ فوراً ہنتر سے ہنتر غذا جو ان کی قدرت میں ہے لا حاضر کرتے ہیں گویا اس میں یہ تعلیم دی ہو کہ مہمان سے دریافت کرنا بھی مہمان نوازی میں ایک قسم کا نقص ہے حضرت ابراہیم پر یہ تخلیف کرتے ہیں حالانکہ وہ مہمان کھانا کھاتے بھی نہیں۔ اور اس واقعہ کا ذکر اس غرض کے لئے کیا کہ کہہ نبی کی زندگی میں جس خاص خلق کا ذکر کیا ہو وہ بدرجہ اتم ہمارے نبی کریم صلیم میں موجود تھا۔ اور خاص خاص اخلاق کی طرف توجہ دلائی غرض یہی ہو کہ سلام کا لفظ اختیار کر کے بتایا ہو کہ صلیم کا سلام ایک دوسرے کو ہمیشہ ہی رہا ہے یہاں تک کہ وہ قوم جس کو کچھ سوا گدڑ مارنگ اور گڈیو رنگ کے اور کچھ آتا ہی نہیں ان کی کتاب مقدس میں خود حضرت یسح کا سلام جو انہوں نے حواریوں کو کیا یہی لکھا ہے "یسوع انہیں ملا اور کہا سلام" (متی ۲۸: ۹) +

۱۲۸۸ انکو۔ اُنْكَرْتُ اور اُنْكَرْتُ ایک معنی میں ہیں اور انکار عوفان یعنی بچانے کی ضد ہے اور انکو ہم اسی معنی میں ہو (غ) اس کی وجہ یہ ہو کہ جب ان کے ہاں مہمان آتا اور وہ کھانا نہ کھاتا تو سمجھتے تھے کہ یہ کسی بد ارادہ سے آیا ہو (ج) + اَوْجَسَ۔ وَجَسَ صوت غنی یعنی ایسی آواز کہتے ہیں جو سنی نہ جانے اور ایسا ایسی آواز کا اندر پانا ہو (غ) + حضرت ابراہیم نے ان کے نہ کھانے کو دستور ملک کے مطابق اس بات پر محمول کیا کہ ان کا ارادہ اچھا نہیں۔ اس لئے آپ نے دل میں ان سے خوف محسوس کیا جس کا جواب انہوں نے دیا کہ تمہارے لئے تو خوشخبری ہے۔ ہاں اگر ہم بُرائی کی خبر لائے ہیں تو وہ قوم لوط کے لئے ہے +

۱۲۸۹ اَضْحَكْتَ ضَحْكًا ۖ چہرہ کا انسا ہو اور دانتوں کا ظاہر ہونا ہو جو دل میں خوشی پیدا ہونے سے ہو اور استغارة استهزاء یا تشہیر بھی اس کا استعمال ہوتا ہے جیسے وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (المؤمنون - ۱۱۰) اور اِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ (الزحزحہ - ۴۷) اور صرف خوش ہونے پر بھی اس کا استعمال ہوتا ہے مِسْفَةً ضَاكَةً (عبس - ۳۸-۳۹) فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا (التوبة - ۸۲) اور مجرد تعجب پر بھی اس کا استعمال ہو (غ) +

وراء۔ اس کا مادہ ودی ہے اور اس کے معنی دونوں طرح آتے ہیں دیکھو اور آگے گویا وہ وہ چیز ہے جو تم سے

عُثْنِ مہمان نوازی

صلحا کا سلام

نکیر

وَجَسَ اَوْجَسَ

ضَحْكًا

ضَاكَةً

وراء

قَالَتْ يَوَيْلَتِي اِلٰى وَاَنَا عَجُوزٌ وَهَذَ اَبْعَلُ شَيْخًا طَرَانَهُ هَذَا الشَّيْءُ عَجِيبٌ قَالُوا ۚ

اس نے کہا مجھ پر تعجب میں جنوں کی حالانکہ میں بڑھیا ہوں اور یہ میرا خاوند بھی بوڑھا ہے یہ یقیناً بڑی عجیب بات ہے ۱۲۸۳ انہوں نے کہا

اَلْعَجَبُ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحِمَتْ اللّٰهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اِنَّهُ حَمِيدٌ

کیا تعجب اللہ کے حکم پر تعجب آتا ہے اسے اہل بیت اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ترہم ہیں وہ تعریف کیا گیا ہے

فَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرٰهِيْمَ الرُّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرٰى يُجَادِلُنَا فِى قَوْمِ لُوطٍ ۝

بزرگ ہو سو جب ابراہیم سے خوف جاتا رہا اور اسے خوشخبری پہنچی لوط کی قوم کی نسبت ہم سے جھگڑنے لگا ۱۲۸۴

اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَحَلِيْمٌ ۝ اَوَاہٌ مِّنْ دِيْنِ يٰۤاِبْرٰهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَبِّكَ ۝

یقیناً ابراہیم ہر دبا ہر نرم دل (اللہ کی طرف) رجوع کرنا لاقا ۱۲۸۵ اے ابراہیم اس سے اعراض کر کیونکہ تیرے رب کا حکم آچکا ہے

چھپی ہوئی ہوا گئے ہو یا کچھ دت پس من و داء اسحاق کے معنی ہوئے اسحاق سے ارگے یعنی اگلی نسل میں یا اسحاق کی اولاد گویا صرف بیٹے کی خوشخبری نہیں بلکہ ایک قوم کے پیدا ہونے کی خوشخبری ہے اس نے بتایا کہ اس بیٹے کے بھی بیٹا ہوگا۔ اور تاج العروس میں ہے جو الوداء ایضاً ولد الولد یعنی بیٹے کے بیٹے کو بھی وداء کہا جاتا ہے یہی معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے امانتہ قائمہ میں بتایا کہ حضرت ابراہیم کی بی بی بھی مہانوں کی خدمت میں مشغول تھیں۔ اور ان کے صحبت سے مراد اگر غمنا یا خوش ہونا لیا جائے تو اس لئے ہو سکتا ہے کہ ان کو اطمینان ہو گیا کہ یہ لوگ ہمارے متعلق کوئی بڑی خبر نہیں لائے بلکہ قوم لوط کے لئے لائے ہیں اور اسحاق کی خبر یہ خوشی نہیں کیونکہ وہ خبر بھی بعد میں ملتی ہے اور یا صحبت بمعنی تعجب محض ہے اور تعجب انہیں اس بات پر ہوا کہ حالانکہ دونوں میاں بی بی ان کی خدمت میں مشغول رہے مگر انہوں نے کھانا نہ کھایا +

۱۲۸۳ یوئیل کے اصل معنی برائی ہیں۔ مگر یہ کلمہ یا دینا اہل عرب تعجب کے وقت بھی برائے ہیں (ج) +

۱۲۸۴ رُوْع - رُوْع دل کو کہتے ہیں حدیث میں ہے اِنَّ رُوْحَ الْقُدُّسِ نَفَثَ فِى رُوْحِی رُوْحُ الْقُدُّسِ نے میرے دل میں ڈالا۔ اور رُوْع وہ چیز ہے جو دل کو پہنچے اور خوف کو جو دل میں ڈالا جائے رُوْع کہا جاتا ہے (غ) اور حدیث میں ہے اَللّٰہُ اَمِنْ رُوْعَاتِی اور رُوْعَاتِ رُوْعَاتِ کی جمع ہے یعنی ایک مرتبہ خوف (د) +

یجادلنا فی قوم لوط یعنی لوط کی قوم پر جو عذاب کی خبر انہیں ملی تو اس کے ٹل جانے کیلئے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اسے مجاہد اس لئے کہا کہ راۃ اتی ظاہر ہو چکا تھا +

۱۲۸۵ مَذِیْب - مَذِیْب کے معنی ایک چیز کا بار بار لوٹ کر آنا اور نائباتہ حادثہ کو کہتے ہیں اس لئے کہ وہ لوٹ لوٹ کر آتا ہے اور نائباتہ یہ کہ توبہ اور اخلاص عمل سے بار بار اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے خود اَلْعَادَا نَاب (ص ۲۵۰) وَلَیْسَ اِلٰی دَبْکَ (الزم ۵۴) مَذِیْبِیْنَ اِلَیْہِ (الزم ۳۱) +

یوئیل

رُوْع - رُوْع

نوب نائباتہ

انائتہ

۷۷ وَانْتُمْ اَنْتُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ ۝ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لَوْطَا سَمِعَ بِرِّهٖمْ وَصَاقِ

اور ان پر وہ عذاب آنے والا ہی کسی طرح رو نہیں کیا جاسکتا اور جب ہمارے بھیجے ہوئے لوط کے پاس آئے وہ بھی وجہ سے مغموم ہوا اور

۷۸ بِهٖمْ ذُرْعًا وَقَالَ هٰذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۝ وَجَاءَهُ قَوْمُهٗ يَهْرَعُوْنَ اِلَيْهٖ ۝ وَهِنْ قَبْلُ

انکے معاملہ میں ہاتھ کو تنگ پایا اور کہا یہ دن بڑا سخت ہے ۱۲۸۶ اور اسکے پاس اسکی قوم دوڑتی آئی اور وہ پہلے سے

كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئَاتِ ۝ قَالَ يَقَوْمِ هٰذَا بَنَاتِيْ هُنَّ اَطْهَرُ لَكُمْ فَاَنْتَقُوا

بُرسے کام کرتے تھے اس نے کہا اے میری قوم میری بیٹیاں ہیں یہ تمہارے لئے سب سے بڑھ کر پاک ہیں سو انکو

۷۹ اَللّٰهُ وَلَا تَخْزَوْْنَ فِيْ ضَيْفِيْ ۝ اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيْدٌ ۝ قَالَوْا لَقَدْ عَلِمْتَ

تقوے کرو اور میرے مہمانوں کے معاملہ میں مجھے رسوا نہ کرو کیا تم میں سے کوئی بھلا آدمی نہیں ہے ۱۲۸۷ انہوں نے کہا تو جانتا ہے

۱۲۸۶ سَمِعَ بِرِّهٖمْ سَمِعَ وہ چیز جو انسان کو غم میں ڈالے (غ) اس لئے سنی بہم کے معنی ہیں ان کی وجہ سے مغموم ہوا
ضاق بہم ذُرْعًا ہاتھ سے یعنی کہنی سے لیکر دریا کی انگی کے آخر تک ہر ذرعا سبوعون ذرعا (الحاقۃ ۳۲)
اور ذُرْع کے معنی طاقت بھی آتے ہیں جس طرح بدن کے معنی طاقت ہیں اور ضاق بِالْاَمْرِ ذُرْعُہ کے معنی ہیں اس کی
طاقت اس معاملہ میں کمزور ہوئی (ل) +

عصیب عَصَب پٹھے کو کہتے ہیں اور عَصَب کا استعمال ہنستی اور مضبوطی پر ہوا اور عصیب کے معنی سخت ہیں
جب اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے حضرت لوط کے پاس آئے ہیں تو ان کو اپنی قوم کی بدکاری کی وجہ سے یا اس
کہ ان کی قوم اس بات کو پسند نہ کرتی تھی کہ اجنبی لوگ ان کے پاس آکر ٹھہریں جیسا کہ اولئہ ذلک عن العالمین (الحجۃ ۱۰)
سے ظاہر ہے۔ ان کی حفاظت کی فکر ہوئی اور ان کو خوف ہوا کہ وہ ان مہمانوں کی حفاظت نہ کر سکیں گے اسلئے وہ مغموم ہوئے
۱۲۸۷ یٰہِرْعَوْنَ ۝ ہجج اور اُھْرَع کے معنی ہیں اس کو سختی سے اور ڈرا کر خوب چلا یا (غ) اور ابن جریر نے یہرعو
کے معنی میں یہ شعر نقل کیا ہے فجا ذاکھما عون وھم اسادی + نقودھم علی دغم الا فوف جس سے اسی معنی کی تائید ہوتی ہے
کیونکہ قیدیوں کو سختی کے ساتھ اور ڈرا کر چلایا جاتا ہے اور وہ ہیں جو کہ جب انسان سرور یا غضب یا بخار سے کانپتا ہو تو اس
بھی اُھجج کا استعمال ہوتا ہے اور یہاں ان کے تیز چلنے کو طلب فاحشہ سے منسوب کیا گیا ہے (ج) +

ضیف ضیف کے اصل معنی مہیل یعنی مائل ہونا ہیں پس ضیف وہ ہے جو تمہارے پاس ٹھہرنا ہوا تمہاری
طرف مائل ہو یعنی مہمان اور چونکہ اس کا اصل مصدر ہے اس لئے وہ احد جمع میں یکساں استعمال ہوتا ہے اور اسی سے ضیافۃ
ہے اور اضافۃ کا استعمال جو نہیں ہوتا ہے وہ بھی اسی سے ہو (غ) +

حضرت لوط کی قوم کے متعلق یہرعوں کا لفظ بتاتا ہے کہ وہ کسی خوف کے مارے دوڑے آئے اور مکن ہو کہ وہ کسی
خوف سے آئے ہوں کہ حضرت لوط اجنبیوں کو اپنے پاس جمع کر رہے ہیں گواگئے الفاظ اس معنی کی تائید نہیں کرتے جہاں
ان کی پہلی بدکاریوں کا ذکر جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی وہ اسی ارادہ سے آئے تھے۔ اور اس قوم کی بیجائی اس حد تک
بڑھ چکی تھی کہ علی الاعلان اور مہمانوں کے ساتھ بھی بیجائی کے ارتحاب کی خواہش سے اندھ ہو گئے۔ اور کسی قسم کا لحاظ انکو باقی نہ رہا

سوع
ذراع
ضاق بالامر ذعا

عصیب عصیب

ہجج ع۔ اھجج

ضیف

إضافة

مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۝ قَالَ لَوَاتِّنْ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي

بہادیری بیٹیوں کو کوئی حق نہیں اور تو خوب جانتا ہے جو ہم چاہتے ہیں ۱۷۸۸ اس نے کہا کاش مجھ میں تمہارا دھماکا ہو تو طاقت

إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ۝ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ ۝

میں ایک مضبوط سہارے کی پناہ لیتا ہوں ۱۷۸۹ انہوں نے کہا اے لوط ہم تیرے رکے بھیجے ہوئے ہیں وہ تجھ تک نہ پہنچ سکیں گے

ہٹو لاء بناتی تھیں اظہر لکھ اس کے ایک معنی قویہ کئے گئے ہیں کہ حضرت لوط نے اپنے مہمانوں کو بچانے کے لئے فرمایا کہ میری بیٹیاں ہیں تم ان سے نکاح کر لو۔ کیونکہ وہ لوگ پہلے حضرت لوط سے انکی بیٹیاں نکاح میں مانگتے تھے تو آپ انکار کرتے تھے۔ اپنے مہمانوں کی حفاظت کے لئے آپ نے اس بات کو بھی قبول کیا کہ وہ اپنی لڑکیاں ان کو نکاح میں دے دیں اور بعض کہتے ہیں کہ ان الفاظ سے صرف ان کو شرم دلانا مقصود تھا حقیقت میں نکاح میں دینا مقصود نہ تھا۔ اور بچا ہوا ورتقادہ ابن جریج وغیرہ روایتیں لکھو لاء بناتی میں اشارہ عورتوں کی طرف تھا کہ قصائے شہوت کے لئے تمہاری بیویاں موجود ہیں اور وہ تمہارے لئے پاکیزہ ہیں پس تمام حرام اور فاحش طریقوں کو چھوڑ دو اور عام عورتوں کو بناتی اس لحاظ سے کہا کہ نبی اپنی اہمیت کے لئے باپ کے حکم میں ہوتا ہو (ج) یہ آخری تاویل کسی قدر گزور ہے اس لئے کہ نبی کا باپ ہونا مومنوں کے حق میں ہوتا ہے نہ کفار کے مگر پھر بھی مجازاً بناتی سے مراد عام عورتیں ہی جاسکتی ہیں اور یہی معنی قابل جرح ہیں کہ آپ نے مرد اور عورت کے قدرتی اور پاکیزہ تعلق کی طرف توجہ دلائی۔ بائبل میں ایک نہایت فحش قصہ حضرت لوط کی بیٹیوں کے متعلق لکھا ہے کہ انہوں نے اپنے باپ کو شراب پلا کر اس سے زنا کیا۔ انبیاء کے متعلق ایسے ناپاک قصے بیان کر کے بھی یہ کتاب مقدس کہلاتی ہے اور عیسائی اسے فرسے دنیا میں پھیلاتے ہیں کچھ ٹھوڑی سی جیاہوتی تو اس قسم کے فحش قصوں کو ہی اس کتاب سے نکال دیتے +

۱۷۸۸ اس جواب میں کہ تمہاری بیٹیوں پر ہمارا کوئی حق نہیں اس طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ تم دوسری قوم سے ہو اس لئے ہم تمہاری بیٹیوں سے نکاح نہیں کر سکتے یا یہ کہ تم ان کے متعلق پہلے انکار کر چکے ہو +

۱۷۸۹ دکن۔ ایک چیز کا دکن اس کی وہ جانب ہے جس سے وہ سکون بگڑتی ہے اس لئے استعارہ اس کے معنی قوت ہے نبی سہا اور اسی سے دکن کے معنی ہیں ایک جانب مائل ہوا لا شتر کنوا الی الذین ظلموا دھود۔ ۱۱۱۳ اور عبادت کے اذکار ان وہ باتیں ہیں جن پر اس کی بنا ہو اور جن کے ترک کرنے سے وہ باطل ہو جاتی ہے (غ) +

پہلے اپنی کمزوری کا اعتراف ہو کاش مجھ میں یہ طاقت ہوتی کہ میں تمہارا تمقا بل کر کے اپنے مہمانوں کو تم سے بچا سکتا لیکن چونکہ مجھ میں یہ طاقت نہیں اس لئے پھر فرمایا اوداوی الی دکن شدید بلکہ میں ایک مضبوط سہارے کی پناہ لیستنا ہوں اور گو اس مضبوط سہارے سے بعض مفسرین نے مراد کتبہ لیا ہے مگر حدیث نبوی سے ظاہر ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا سہارا ہے چنانچہ حدیث کے یہ الفاظ ہیں وَجَعَلَ اللَّهُ لُوطًا فَإِنَّهُ كَانَ يَأْوِي إِلَى دُكْنٍ شَدِيدٍ (ج) اللہ تعالیٰ نے حضرت لوط پر رحم کیا کیونکہ وہ ایک مضبوط سہارے کی پناہ لیتا تھا یعنی اللہ تعالیٰ کی +

حضرت لوط کی بیٹیاں

بائبل کا فحش قصہ لوط کی بیٹیوں کے متعلق

دکن

دکن

دکن شدید سے مراد

فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَرَاهُ إِنَّهُ

تو کچھ رات سے اپنے اہل کو لے کر چلے جاؤ اور تم میں سے کوئی بھی نہ رہے گمیری بی بی کہ

مُصِيبُهُمَا مَا أَصَابَهُمْ طَرَانٌ مَوْعِدَهُمُ الصَّبْرُ أَيْسَ الصَّبْرُ قَرِيبٌ فَلَمَّا

وہی مصیبت آئی تو جو جان پر آ رہی ہو ان کا مقرر وقت صبح ہو کیا صبح قریب نہیں؟ صبح ۱۲۹۹

جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَيَّهَا سَافِلَهَا وَمَطَرْنَا عَلَيْهَا حَارَةً مِّنْ سَمِيمٍ مُّضَوِّدٍ

ہمارا حکم آگیا ہم نے اسے شہ و بالا کر دیا اور ہم نے اس پر سخت پتھر پڑھ دیا ۱۲۹۹

۱۲۹۹ اس۔ سنہی اور آسنہی کے معنی ہیں رات کے وقت چلا قطع من اللیل رات کا کچھ حصہ ہے +

یلتفت۔ التفات کے لئے دیکھو ۱۲۹۹ حضرت ابن عباس سے یہاں لَا يَتَلَفِتْ مَعْنَى رَوَى عَنْهُ یعنی نہ دیکھے نہ دیکھو اور بعض نے پھر کر دیکھنا مراد لیا ہے +

وہ لوگ اس وقت کس طرح اپنے ادا وہ میں کامیاب ہو سکے اس کی تفصیل قرآن کریم نے نہیں دی بعض انا میں ہے کہ وہ اندھے کر دیئے گئے +

۱۲۹۹ عالی۔ سافل۔ علو کی ضد ہو اور اسفل۔ اعلیٰ کی (ع) والکب اسفل منکم (الانفال) ۲۷۲ میں مراد ایسی طرف ہو جو ہر ساحل سمندر کے قریب ہونے کے مابین سے بھیجی یعنی سطح سمندر سے اس کی بلندی کم تھی اذ جاء من فوقکم ومن اسفل منکم (الاحزاب) ۱۰۰ میں بھی یہی مراد ہو وجعل کلمۃ الذین کفرو الاسفل (التوبہ) ۲۰ میں مغلوبیت مراد ہو ثم ردناہ اسفل سافلین (التین) ۹۵ میں ذیل حالت مراد ہو +

بجیل۔ کوننگ گل (یعنی مٹی کا پتھر) سے معرب خیال کیا گیا ہے لیکن اس لفظ کا مادہ بجیل زبان عربی میں موجود ہے اور اس کے مشتقات بکثرت زبان عربی میں استعمال ہوتے ہیں اس لئے بجیل کو معرب خیال کرنا جو غلطی ہو بجیل بے ڈول کو کہتے ہیں جو پانی سے بھرا ہوا ہو اور حدیث میں ہو الحراب بیننا کبجیل یعنی کبھی ایک طرف کو غلبہ ہو تا کبھی دوسری طرف کو اور ایک حدیث میں سورت کی قرات کے متعلق ہو فکجیل یعنی اس کو ملی ہوئی قرات کے ساتھ پڑھا کیونکہ بجیل کے معنی بجیل گرائی ہوئی ہے اور اسبجیل کے معنی ارسل یا اطلق آتے ہیں یعنی بھیجا اور چھوڑ دیا یا آزاد کیا۔ اور بجیل کتاب عہد کو کہتے ہیں۔ اور ابو عبیدہ کہتے ہیں من بجیل کے معنی ہیں کثیرۃ شدیدۃ یعنی بہت اور سخت اور بعض کے نزدیک بجیل اسبجیل بمعنی ارسل سے ہو یعنی چھوڑ دیا گیا وہ پتھر ان پر بھیجے گئے یا چھوڑے گئے۔ اور یا بجیل سے مراد اسبجیل ہی یعنی لکھے ہوئے گویا وہ ان کے لئے مقرر ہو چکے تھے اور اسبجیل اور بجیل کے ایک ہی معنی ہیں اور بجیل یعنی کتاب مرقوم قرآن شریف میں آیا ادرک ما سبحین کتاب مرقوم (التطیغ) ۹۵ (و) اور ابن جریر نے بعض اہل علم کا قول نقل کیا ہے کہ بجیل سے مراد سخت ہے +

منضود۔ منضد سامان کے ایک دوسرے کے اوپر رکھنے پر لا جانا ہو (ع) اور منضود کے معنی ہیں یتبع بعضہ بعضاً (ج) ایک دوسرے کے پیچھے آتے تھے بالفاظ دیگر پے درپے برس رہے تھے اور قرآن کریم میں ہر ظم منضود۔ (الواقعة) ۲۹ اور ایسا ہی طلع نصید (ق) ۱۰ یعنی تہ بہ تہ +

نضد۔ منضود۔ منضد سامان کے ایک دوسرے کے اوپر رکھنے پر لا جانا ہو (ع) اور منضود کے معنی ہیں یتبع بعضہ بعضاً (ج) ایک دوسرے کے پیچھے آتے تھے بالفاظ دیگر پے درپے برس رہے تھے اور قرآن کریم میں ہر ظم منضود۔ (الواقعة) ۲۹ اور ایسا ہی طلع نصید (ق) ۱۰ یعنی تہ بہ تہ +

الضوء
حضرت شعیب اور
اہل مدین

مَسْؤَمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ ۝ وَلِلَّهِ مَدِينُ آخَاهُمْ ۝

یہ بکے ان نشان لگاتے ہوئے اور وہ ظالموں سے دور نہیں ۱۴۹۲ اور مدین کی طرف انکے بھائی

شعیبؑ قال يَقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۝ وَلَا تَقْصُوا الْيَكْيَالَ

شعیب کو دیکھو! اس نے کہا اے میری قوم! اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے اس کے سوائے کوئی معبود نہیں اور آپ اور تول میں کسی نہ

وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرْكُمُ بَخِيرٌ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ۝ وَيَقُومُ

کیا کرو میں تمہیں بھی حالت میں دیکھتا ہوں اور میں تم پر (چاروں طرف) گھیر لینے والا دن کے عذاب کے لئے سے ڈرتا ہوں ۱۴۹۳ اور میری

أَوْفُوا الْيَكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ

آپ اور تول کو انصاف کے ساتھ پورا کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں کم نہ دیا کرو اور فساد پھیلانے والے زمین میں حد

مُفْسِدِينَ ۝ بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ ۝

نہ بڑھو جو اللہ کے پاس باقی رہتا ہو وہ تمہارے لئے بہتر ہو اگر تم مومن بنو اور میں تم پر نگہبان نہیں ہوں ۱۴۹۴

سجھنا اعلیٰہا سا اعلیٰہا کی تفسیر میں مفسرین نے بعض آثار کی بنیاد پر لکھا ہے کہ حضرت جبریل نے عین کے اس ٹکڑے کو اٹھا کر
اٹھا اور بچا کر کہا کہ انسان والوں نے مرغوں کی آواز اور کتوں کا بھونکنا سنا اور پھر اسے وٹاں سے پھینکا مگر کسی حدیث میں نہیں
اور اگر اس سے یہ مراد ہوتی تو پھر ساتھ پتھر برسائے کا ذکر ہے یعنی ہو کیونکہ جب زمین کے نیچے کا حصہ اوپر آگیا اور اوپر والا
نیچے چلا گیا تو پتھر کہاں برسے گا یا تران کریم نے پتھر برسائے کا ذکر کر کے خود بتا دیا کہ عالی کو سافل بنانے سے مراد نہ وہ بالا
کرنا ہے اور دوسری جگہ اس قوم کے عذاب کو کہیں صرف امطرنا علیہم مطرا (الغزل ۵۸) کہا ہے اور کہیں انا اودسلنا
علیہم حاصبا (القمر ۵۴) گویا صرف پتھروں کی بارش کا ذکر کیا ہے پس یہی اصل عذاب تھا اور اسی کے ذریعے سے وہ زمین
نزدہ بالا کر دی گئی اور ظاہر ہے کہ پتھروں کی بارش آتش فشاں پہاڑوں سے ہوتی ہے اور پے در پے بھیجے سے بھی ہی فشاں
۱۴۹۲ پتھروں کو مسومۃ یا نشان لگاتے ہوئے اس لئے کہا کہ گویا وہ ان کے لئے مقدمہ ہو چکے تھے اور ماہی من
الظالمین ببعید میں یہ بتایا کہ وہ جگہ ان ظالموں سے جو اس وقت حق کی مخالفت کر رہے ہیں دور نہیں یعنی اسے
دیکھتے ہیں جیسا کہ دوسری جگہ ہے کہ اس پر تم گزرتے ہو اور یا مراد یہ ہے کہ ایسا ہی عذاب ان ظالموں کیلئے تیار ہے +

۱۴۹۳ اخیر وہ چیز ہے جس میں سب رغبت کریں اور اس کی ضد شمس اور ایک چیز کو دوسری کے مقابل میں بھی خیر
کہا جاتا ہے جیسے مال کثیر کو خیر کہا جاتا ہے اور یہاں مراد دنیوی نعمتیں یا آسائش کی حالت ہے باقی کیلئے دیکھو ۱۴۹۴ +

۱۴۹۴ بقیۃ اللہ بقاء کسی چیز کا پہلی حالت پر ثابت رہنا ہے اور اپنے نفس میں باقی رہنے والی صرف ذات باری
ہے باقی سب کا بقاء اسی کی ذات سے ہے ایسا ہی بقاء ال جنت کا ہے اور البقیات المصالحات (الکہف ۴۶) وہ

اعمال ہیں جن کا ثواب انسان کے لئے باقی رہتا ہے اور بقیۃ اللہ سے مراد بھی یہی ہے اور اس کی اضافت اللہ کی طرف سے
(غ) اور اس کے معنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت یا اللہ تعالیٰ کا رزق بھی کئے ہیں (ج) +

لوط کی بہن کی طرح
تباہ ہوئیں

خیر

بقاء

بقیۃ اللہ

۸۷ قَالُوا يٰ شُعَيْبُ اَصْلُوْنَاكَ تَاْمُرُكَ اَنْ نَّتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَاَنْ نَفْعَلَ فِىْ اَمْوَالِنَا

انہوں نے کہا اے شعیب کیا تیری نازی تجھے حکم دیتی ہو کہ ہم اسے چھوڑ دیں جبکہ عبادت ہمارے باپ دادا کرتے تھے یا اپنے مالوں میں جس طرح چاہیں

۸۸ مَا شِئْنَا اِنَّكَ لَاَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ قَالَ يَقُوْمُ اَرَاَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ

دہد کریں تو بیشک بڑا بڑا رسیدی راہ پر چلنے والا ہو ۱۳۹۵ اس نے کہا اے میری قوم بتاؤ اگر میں اپنے رب کے ایک کھلی دلیل پہوں اور

رَبِّىْ وَرَزَقْنِىْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَّمَا اُرِيْدُ اَنْ اُخْلِفَ لَكُمْ اِلٰى مَا اَنْهٰكُمْ عَنْهُ

مجھے اپنی جانب سے اچھا رزق دیا ہو اور میں نہیں چاہتا کہ تمہاری مخالفت کر کے وہ کام کروں جس میں تم سے منع کیا گیا ہو

اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

میں سچا اصلاح کے کچھ نہیں چاہتا جو تھک میری طاقت ہے اور مجھے توفیق ملنا اللہ کی مدد سے ہی ہو اسی پر میں بھروسہ رکھتا ہوں

۸۹ وَاِلٰیہِ اُنِیْبُ ۝ وَّیَقُوْمُ لَا یَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِیْ اَنْ یُّحِیْبَ کُمْ مِّثْلُ مَا

اور اسی کی طرف رجوع کرنا ہوں ۱۳۹۶ اور اے میری قوم میری دشمنی تمہیں مجرم نہ بنا دے کہ تم پر ایسی ہی مصیبت اچھے جیسی

اَصَابَ قَوْمٌ نُّوحٌ اَوْ قَوْمٌ هُوْدٌ اَوْ قَوْمٌ صَالِحٌ ۝ وَمَا قَوْمٌ لُّوطٍ مِّنْکُمْ بِبَعِیْدٍ

مصیبت نوح کی قوم یا ہود کی قوم یا صالح کی قوم پر پڑی اور لوط کی قوم بھی تم سے دور نہیں ۱۳۹۷

۱۳۹۵ بظاہر ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ تم نازی پڑھتے ہو تو پڑھو ہماری باتوں میں دخل کیوں دیتے ہو۔ ہم اپنے پرانے

طریق پر عبادت کرتے ہیں جس طرح ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے۔ اسے مال سودہ ہماری چیز ہے جس طرح پرچا ہیں

کریں کم دیں یا زیادہ دیں۔ اور یہ جو کہا کہ تم حلیم رشید ہو تو بعض نے اسے بطور تمکرمرا دیا ہے یعنی تم اپنے زعم میں حلیم

ور رشید ہو۔ مگر قرین قیاس یہ ہے کہ وہ حضرت شعیب کی حلیمی اور رشد کے قائل تھے +

۱۳۹۶ رزق حسن سے مراد یہاں ثروت و حکمت ہو (د) کیونکہ یہی وہ رزق ہے جو انبیاء کو خصوصیت سے ملتا ہے اور

ان کی اس بات کا کہ ہماری باتوں میں دخل نہ دو یہ جواب دیا ہے کہ میں تمہاری اصلاح چاہتا ہوں اور یہ کہ میں خود اسے

اچھا سمجھتا ہوں اس سے ظاہر ہے کہ میں خود بھی اس پر عامل ہوں +

۱۳۹۷ یہاں کیسی صفائی سے بتا دیا کہ جس طرح ہود اور صالح اور لوط کی قوم پر عذاب آیا اسی طرح حضرت نوح

کی بھی قوم پر عذاب آیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ طوفان نوح کا عذاب صرف قوم نوح کے لئے تھا نہ کل عالم

کے لئے سارے قرآن شریف میں جہاں جہاں حضرت نوح کا ذکر آتا ہے ان کی قوم کا اسی طرح ذکر ہے جس طرح

دوسرے انبیاء کی قوموں کا +

رزق حسن

طوفان نوح کل دنیا پر

وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ۝ قَالَ الشَّعْبُ مَا نَفْعُهُ ۹۱

اور اپنے رب کی بخشش مانگو پھر اس کی طرف پھرتو میرا رب رحم کرنے والا ہے اور دوست ۱۲۹۵ انہوں نے کہا اے شعیب ہمیں بہت سی

کثیرا مما نقول ۝ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضِعْفًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ ۹۲

وہ باتیں سمجھ نہیں آتیں جو تو کہتا ہے اور ہم تجھے اپنے اندر کمزور دیکھتے ہیں اور اگر تیری باوری کے لوگ نہ ہوتے تو ہم تجھے نیکسار کر دیتے تو

عَبْدُنا لَعَزِيزٌ ۝ قَالَ يَقَوْمِ اَرَهْطِيْ اَعَزَّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ وَاتَّخَذَ لَكُمْ نِسْوَةً ۹۳

ہم تم پر بلائی گئی نہیں ۱۲۹۶ اس نے کہا اے میری قوم کیا میری باوری کے لوگ تمہارے رب کی نسبت زیادہ عزت رکھتے ہیں اور تم نے اسے بیگنے

ظَهْرِيَّاءُ إِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ ۝ وَيَقَوْمِ اَعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ اِنِّىْ عَامِلٌ ۹۴

پچھلے ڈال رکھا ہے میرا رب اس کا احاطہ کرنے میں ہے جو تم کرتے ہو ۱۲۹۷ اور اے میری قوم اپنی طاقت کے مطابق عمل کرو میں بھی عمل کرنے والا ہوں

سَوْفَ تَعْمَلُوْنَ مَنْ يَّاتِيْهِ عَنَآبٌ يُّخْرِيهٖ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَّارْتَقِبُوْا ۹۵

تم جان لو گے کون وہ ہے جس پر وہ عذاب آتا ہے جو اسے رسوا کرے اور کون جھوٹا ہے اور دیکھتے رہو

اِنِّىْ مَعَكُمْ رَقِيبٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا جِئْنَا شُعَيْبًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ۹۶

میں بھی تمہارا ساتھ دیکھ رہا ہوں اور جب ہمارا حکم آگیا ہم نے شعیب کو اور انہیں جو اس کے ساتھ ایمان لائے تھے اپنی رحمت سے نجات دی

۱۲۹۸ دود- دود کے لئے دیکھو ۱۳۰۰ اس میں محبت سے بڑھ کر ایک چیز کے ہونے کی تنبیہ بھی ہے اور دود دود ہے

جو بندوں سے موت رکھتا ہے یعنی بندوں کے لئے مراعات یا ان کی حفاظت بھی اس میں شامل ہے۔ اور دود دود کے

معنی میں یہ داخل ہے کہ اللہ کی یہی قوم کو لاتا رہتا ہے جو اس سے محبت کرے اور جن سے وہ محبت کرے (غ) +

۱۲۹۹ ادھط کسی شخص کا ادھط اس کی قوم یا قبیلہ ہے۔ اور تین یا سات سے دس تک کے عدد کو ظاہر کرتا ہے (دل،

انبیاء کی تعلیم ایسی سادہ ہوتی ہے کہ عام انسان اس کو سمجھ سکتے ہیں ان کا یہ کہنا کہ ہم سمجھتے نہیں گویا اس بات کے

تقاریم مقام ہے کہ ہم پروا نہیں کرتے کیونکہ تم ہم میں کوئی طاقتور آدمی نہیں ہو کہ تمہاری بات کی ہم پروا کریں ضعیف

سے یہی مراد ہے اور یہ جو حضرت ابن عباس سے ضعیف کے معنی اندھا مروی ہیں تو یہ درست نہیں اس لئے کہ انبیاء کی

عیوب سے پاک ہوتے ہیں اور یہاں لفظ ہے کہ ہم تم کو اپنے اندر ضعیف پاتے ہیں جس سے مراد یہ ہے کہ ہمارے مقابل میں

تم کمزور ہو اور اگر ضعیف سے اندھا مراد لیا جائے جس پر لغت کی بھی شہادت نہیں تو معنی کچھ نہیں بنتے کیونکہ اپنے

اندھا اندھا پانا ہے معنی ہے +

۱۳۰۱ ظہری - نہ کہہ کے معنی پیٹھ ہیں اور ظہری سے بھی لکھتے ہیں جسے سواری کے لئے تیار کیا جائے اور اسے بھی

جسے پیٹھ کے پچھلے ڈال دیا جائے (غ) یہی دوسرے معنی یہاں ہیں +

دود- دود

ادھط

شعیب کی انبیائی
کی مروایت

ظہری

۹۵ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَيِّمًا ۖ لَّكَانَ لَمْ يَخْنَوْا

اور انہیں جنہوں نے ظلم کیا سخت آواز نے آپکڑا سودہ اسنے گھروں میں پڑے ہی رہ گئے گو یا کہ ان میں وہ بسے ہی

۹۶ فِيهَا مَا الْأَبْعَدُ لِدَيْنٍ كَمَا بَعْدَتْ تَمُودُ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ

نہ تھے۔ سنو مدین کے لئے دوری ہو جیسے تود دور ہوئے اور ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں اور کھلی مضبوط دلائل کے ساتھ

۹۷ مُبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَآئِهِ فَاتَّبَعُوهُمُ أَفْرَعُونَ ۖ وَمَا أَفْرَعُونَ بِرَشِيدٍ ۚ يَقْدُمُ

بیجا فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف مگر انہوں نے فرعون کے حکم کی پیروی کی اور فرعون کا حکم راستی پر نہ تھا وہ قیامت

۹۹ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيُشْرُ الْيُورْدُ الْمُرُودُ ۖ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ

کے دن اپنی قوم کے آگے ہو گا سو انکو آگ پر پہنچا دے گا اور کیا ہی بڑے لوگ ہیں جو پہنچائے گئے۔ ۱۵۰ اور اس دنیا میں بھی لعنت

۱۰۰ لَعْنَةُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُشْرُ الْيُورْدُ الْمُرُودُ ۖ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصُهُ عَلَيْكَ

کچھ ملے گی اور قیامت کے دن بھی برا عطیہ ہے جو دیا جائے گا۔ ۱۵۱ یہ بیتیوں کے حالات میں سے ہر جو ہم تحریر بیان کرتے ہیں

۱۰۱ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۖ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۖ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ

ان میں کچھ آباد اور کچھ اُڑی ہوئی ہیں اور ہم نے ان کو ظلم نہیں کیا لیکن انہوں نے خود اپنے اور ظلم کیا سو جب تیرے رب کا حکم آگیا

اللَّهُمَّ اَللّٰهُمَّ a

توان کے وہ معبودان کے کچھ بھی کام نہ آئے جنہیں وہ اللہ کے

سوائے پکارے تھے

۱۵۰ اودد۔ وودد پانی کا قصہ کرنا جو پھر اس کے غیر میں بھی استعمال ہوتا ہے اور یہاں اودد دوسرے نقا

پر آگ پر استعمال ہوا ہے گو یا پانی کی جگہ آگ پائیں گے (غ) اور وودد کا استعمال صرف پہنچنے پر ہو جب ابھی ایش

داخل نہ ہوا ہو جیسے ولما وودد ماء مدین (القصص ۲۳) اور جب ایک شخص کسی شہر تک پہنچ جائے مگر اس میں

ابھی داخل نہ ہوا ہو تو کہا جاتا ہے وودد بکد کذا اور بعض کے نزدیک داخل ہو جائے یا نہ ہو دونوں حالتوں

میں وودد کا استعمال ہوتا ہے۔ اور جو ہری کا قول ہو کہ وودد بالاجاع پہنچنے پر استعمال ہوتا ہے جب اس میں

داخل نہ ہوا ہو دل، اور وودد وہ لوگ ہیں جو پانی پر پہنچنے ہیں یا ادنٹ وغیرہ اور پانی کی جگہ کو بھی وودد کہا جاتا

اور وودد قرآن کریم کے اس حصہ کو بھی کہا جاتا ہے جو مقرر طور پر پڑھا جائے (دل) اور وودد کے معنی ہیں آگے چلنے والا

جو پانی لاتا ہے فاد سلوا وادد ہم (یوسف ۱۹) (غ) *
۱۵۱ اودد۔ اودد عطیہ کو کہتے ہیں اور اودد عطیہ دیا (غ) *

۹
۱۴
ع
شقی اور سعید

ودد

ودد

وارد

رفد

وَمَا أَرَادُوا بِهِمْ غَيْرَ تَنْبِيٍّ وَكَانَ لَكَ آخِذُ رِبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۚ

اور انکے گھاتے میں پڑا رہنے کو ہی بڑھایا گیا ۱۵۰۱ اور اسی طرح تیرے رب کی پکڑ ہوا کرتی ہے جب وہ بستیوں کو پکڑتا ہے تو انہیں کچھ دکھاتا ہے

إِنَّ أَخَذَهُ الْيَمُّ شَدِيدٌ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ۚ

اِس کی گرفت دردناک سخت ہوتی ہے یقیناً اس میں انکے لئے نشان ہے جو آخرت کے عذاب سے ڈرتا ہے

ذَٰلِكَ يَوْمُ مَجْمُوعٍ لَهُ النَّاسُ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمُ مَشْهُودٍ ۚ وَمَا تُؤْخِرُ إِلَّا أَجَلٌ مَّعْدُودٌ ۚ

یہ وہ دن ہے جس میں سب لوگ اکٹھے کئے جائیں گے اور یہ دن ہے جو اگر رہے گا ۱۵۰۲ اور ہم اسے ایک مقررہ وقت کیلئے ہی بھیجے والے ہیں

يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسًا إِلَّا بآذِنِهِ ۚ فَمَنْ شَرُّكُمْ شَقِيًّا ۚ

جس دن وہ آجائیں گا کوئی شخص سوائے اس کے اذن کے بات نہیں کرے گا پھر ان میں سے بدترین شقی ۱۵۰۳ اور خوش قسمت ہونے والے اس کو بد قسمت ہیں وہ

فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ ۚ

آگ میں ہونگے انکے لئے اس میں چیخا اور چلانا ہو گا ۱۵۰۴ اسی میں رہیں گے جتنا آسمان اور زمین ہیں

إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ ۚ لِّمَا يَرِيدُ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا ۚ

سوائے جو تیرا پسند چاہے کرے اور وہ جو خوش قسمت ہیں وہ جنت میں ہونگے

۱۵۰۲۔ تَبَّ اور تَبَاب خسران یعنی گھاتے میں پڑے رہنا ہے تَبَّ تَبَّ ابی (ب) (اللہاک) - ۱۱۰۱
خاعون الا فی تباب (المومن) - ۳۷ +

۱۵۰۳۔ مَشْهُود۔ شہود کے معنی حاضر ہونا اور مشہود یہاں یعنی شاہد ہے یعنی جس کا مشاہدہ ضرور ہو گا
مطلب یہ کہ اگر رہے گا ۱۷ +

۱۵۰۴۔ شَقِيًّا۔ سعید۔ شَقَاوَةٌ۔ سَعَادَةٌ کی ضد ہے اور سَعْدٌ اور سَعَادَةٌ انسان کیلئے بھلائی کے پانے
پر امور الہیہ کی اعانت ہے اور شَقَاوَةٌ اور سَعَادَةٌ دنیوی بھی ہے اور اخروی بھی اور سب سے بڑی سعادت جنت ہے
(ع) یا سَعْدٌ۔ یعنی برکت ہے +

۱۵۰۵۔ زَفِيرٌ شہیق زَفیر سانس کا اندر کو کھینچنا یہاں تک کہ پسلیاں اس سے پھول جائیں۔ اور شہیق.....
سانس کا ٹوٹنا اور زَفیر اس کا دیا اندر کو کھینچنا ہے اور شہیق بڑے بلند پہاڑ کو کہتے ہیں اور اسی سے شہیق ہے (ع) دُخ
کے متعلق دونوں لفظ آئے ہیں سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا دَلَالًا - ۷۷ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا (الفجر) ۱۲ اور سانس العرب میں

گدھے کی آواز کا پہلا حصہ زَفیر ہے پچھلا شہیق کیونکہ زَفیر سانس کا اندر لیجنا ہے اور شہیق اس کا باہر نکالنا۔ اور آہی
میں ہے کہ زَفیر یہ ہے کہ انسان کا سینہ غم سے بھرا ہوا ہو پھر وہ اسے نکالے +

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ

۱۱۰

اور ہم نے ہی موسیٰ کو کتاب دی تو اس میں اختلاف کیا گیا۔

عظیم الشان حدیث
میں نقلی

حکمتی کے نافرمانوں کا ذکر کر کے جن سے مراد صریحاً اسلام کا دعویٰ کرنے والے ہیں ان کے حلو و فی النہار کا ذکر کرتا ہر مثال کے طور پر اس آیت کو جو احکام وراثت کے بعد آتی ہو اور جس میں صریحاً مسلمانوں کا ذکر ہے جو ان احکام وراثت کی نافرمانی کرتے ہیں ۱۰ اور اس میں یہ لفظ ہیں ومن یعص الله ورسوله ويتق حدوده فلا يخله نادراً خالداً فيها ولا عذاب مہین (النساء ۱۳۴) اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اور اس کی قیام کردہ حدود سے تجاوز کرے اسے آگ میں داخل کرے گا اسی میں وہ رستہ گا اور اس کے لئے رسوا کرنے والا عذاب ہو گا اور جگہ پر بھی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی سزا ایسے ہی الفاظ میں بیان فرمائی ہو بلکہ ابدان کا لفظ بھی ساتھ بڑھا ہوا ہے ومن یعص الله ورسوله فان له نادر جہنم خالداً فيها ابداً (الحجۃ ۲۳) اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے تو اس کیلئے دو فسخ کی آگ ہو اب تک اسی میں رہو گا۔ ان نافرمانی کرنے والوں میں سے مسلمان کہلا کر نافرمانی کرنے والوں کو باہر کھنا صریح الفاظ قرآنی کے خلاف ہیں جہاں تک خلود اور ابد کا سوال ہو وہ فساق اہل توحید اور کفار پر یکساں حاوی ہیں اگر ایک کے لئے کوئی اشتنا ہو تو دوسرے کے لئے بھی اشتنا ہو۔ اگر کوئی صحیح حدیث نبوی کریم صلعم کی ہو تو جس میں آپؐ فرمایا ہو تاکہ الا ماشاء اللہ میں جو اشتنا ہے وہ صرف اہل توحید کے لئے ہو تو بیشک وہ حجت حق کی کسی تابعی یا تبع تابعی کا یہ خیال اسے حجت نہیں بنا سکتا۔ بلکہ قرآن کریم نے دوسری جگہ صرف کفار کا ذکر کر کے جو اسلام کو قبول نہیں کرتے یوں فرمایا قال لنا و مشو لکم خالداً فیہا الا ماشاء اللہ (الانعام ۱۲۹) یہاں یہی اشتنا صرف کفار کیلئے موجود ہے یعنی خلود سے نکل بھی سکتے ہیں۔ ہاں احادیث شفاعت سوان پر آگے بحث آتی ہے۔

جہنم پر فتنے کی
شہادت

پس اب صرف ایک ہی توجیہ باقی رہ جاتی ہے اور اس کی تائید میں نہ صرف صحابہ کے اقوال موجود ہیں بلکہ احادیث شفاعت بھی اسی کی موید ہیں۔ اقوال صحابہ میں سے حضرت ابن عباس کا قول ہو کہ اہل نارا کو آگ کھا جائے گی اور ابن مسعود کا قول ہو کیا تین علی جہنم زمان تفتق ابو ایہا لیس فیہا احد ذلالت بقدا ما یذکون فیہا اختابا یعنی دو فسخ پر ایک ایسا وقت آئیگا کہ اس کے دروازے کھٹکھٹائیں گے اس میں کوئی نہیں ہوگا اور یہ اس کے بعد ہوگا جو اس میں اختاب تک رہ چکے ہوں گے یہ دونوں قول ابن جبر میں منقول ہیں اور وہیں شعبی کا قول ہے جہنم امتہم النار علیہا و انما و اسما خرا یا یعنی دو فسخ دونوں گھروں میں بیٹنے میں بھی جلدی بنتا ہو اور دیران ہونے میں بھی سب جلدی ویران ہوگا۔ اور تفسیر فتح البیان میں اسی آیت کی تفسیر میں سناوی الکبیر کی عبارت نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کفار کا غنا جہنم میں ہمیشہ کے لئے ہوگا اور اس کے سوائے جس قدر اقوال ہیں ان کی تاویل واجب ہے مثلاً شیخ محی الدین ابن عربی کا قول کہ دو زخیروں کو ایک وقت تک عذاب ہوگا پھر ان کی طبیعت ہی اس کے موافق ہو جائے گی اور اس وجہ سے وہ اس سے بھی لذت حاصل کرینگے اور کہ وعدہ کو سچا کر ناقابل تعریف امر ہو نہ وعید یعنی سزا کے وعدہ کو بلکہ اس سے تجاوز کرنا قابل تعریف امر ہو اور آگے لکھا ہے کہ ایک جماعت اس بات کی قایل ہو کہ دو فسخ فنا کر دیا جائیگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ایک وقت رکھا ہے جس پر پہنچ کر وہ ختم ہو جائے گا اور پھر لکھا ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کے اقوال نقل کئے ہیں کہ دو فسخ فنا ہو جائے گا اور ابن تیمیہ نے اس کی تائید کی ہے مگر یہ مذہب مشرک ہے اور جہود نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ عصاة مومنین نبی دو فسخ سے نکالے جائینگے نہ کفار۔ اس کلام کو نقل کر کے فتح البیان میں ان

جہنم کے متعلق اقوال
صحابہ

اَقْوَالَ كَوْنُهَا هِيَ مِثْلًا حَضَرَتْ عَمْرُو كَا قَوْلَ لَوْلَيْكَ أَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ كَقَدِيرٍ ذَرِيْلٍ عَالِمٍ لَكَانَ لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْدُوحُونَ فِيهِ
مِثْلًا كَرَامِلَ دُوْنِخ دُوْنِخ مِثْلًا فِي رِثَ كَے اَنَارِ پَرَا نَارِ تُو مِثْلًا اِيك دُن اِن پَرَا تَے كَا جَس مِثْلًا وَه نَكَلَاے جَابِئِيْكَ اَو
اِس رَوَايَتِ كَے رَجَالِ كَوْنَاتُ قَرَارِ دِيَا هُو۔ اَو رَايِك قَوْلِ حَضَرَتْ اَبُو هَرِيْرَةَ كَا هِي سَبِيْحَاتُ عَلِيٍّ جَهَنَّمَ زَمَانٌ لَا يَبْقَى فِيْهَا اَحَدٌ جَهَنَّمَ
پَرَا يِك وَقْتِ اِيْسَا آتَے كَا كَا س مِثْلًا كُوْنِيْ تُو مِثْلًا بَاقِي نَدْرَسَے كَا۔ اَو رَا بِنِ سَعُوْدِ كَا قَوْلِ جَوَاوِرُ قَتْلِ هُو چِكَا اَو رَا بِنِ عَمْرُو اَو رَا بِنِ اَلْحَسَنِ
كَاقَوْلِ بَيَاتُ بَنِي عَلِيٍّ جَهَنَّمَ يَوْمَ تَصْفَقُ فِيْهَا اَبُو اِيْمَا لَيْسَ فِيْهَا اَحَدٌ جَهَنَّمَ پَرَا يِك وَقْتِ اِيْسَا آتَے كَا كَا س كَے دُرُو اَزَے بَنَدِ هُو جَا۔
اِس مِثْلًا كُوْنِيْ نَهِسَے كَا۔ اَو رَا پُھَر لَكْھَا هُو كَا جَس طَرَحِ كَے اَقْوَالَ حَضَرَتْ عَمْرُو اَو رَا بُو هَرِيْرَةَ اَو رَا بِنِ سَعُوْدِ كَے بَيَانِ هُو تَے مِثْلًا اِس تَم
كَے اَو رَا قَوْلِ سَلَفَے صَحَابَے رَوَايَتِ كَے مِثْلًا اَبْنِ عَبَّاسِ اَبْنِ عَمْرٍ جَابِئِيْ سَعِيْدَے اَو رَا يِصَے هِي اَقْوَالَ تَابِعِيْنَ كَے هِي
مِثْلًا اَو رَا پُھَر لَكْھَا هُو كَا س مِثْلًا اِس كِ صَحْتِ ثَابِتِ هُو تُو مِثْلًا اَبْنِ نَعِيْمَةَ اَو رَا بِنِ قَيْمَةَ كَے كَا هُو اَو رَا بِنِ جَحْرٍ اَو رَا مَدَنَوَا يَے جَو كُچَے اَسْ
كَا هُو اِس كَا بُو دَا بِنِ ثَابِتِ هُو تُو مِثْلًا اَو رَا يِصَے هِي اِس لَے كَا اِن صَرِيْحِ اَقْوَالَ كِي يَے تَاوِيْلِ كَے عَصَاةَ مُؤْمِنِ مَنكَلِيْنَ كَے اَو رَا فَا ر
دُوْنِخ مِثْلًا هِي بَھَرُے دِيْنِ كَے كُسي طَرَحِ بَھِي دَرَسَتْ نَهِسَے جَهَنَّمَ كَے دُرُو اَزَے بَنَدِ هُو جَا نا۔ اِس پَرَا كُسي كَا نَدْرَسَا سَب كَا اِيك دُن عَل
اَنَابَہ صَافِ بَيَانَاے كَے جَهَنَّمَ سَے اَخَرِ كَا سَب نَعَالِ دِيْے جَابِيْنَ كَے +

اور حدیث شفاعت بھی اسی کی روایت ہے صحیح حدیث میں یہ شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا رَحِمُ الرَّاحِمِينَ فَيَقْضَى قَبْضَةً مِنَ النَّارِ فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْصُوا أَمْرًا ظَنَّنَا أَنَّهُمْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (یعنی اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جسے بھی شفا کر چکے اور جسے بھی شفاعت کر چکے اور میں سب حم کر نیواؤں سے بڑھ کر رحم کر نیوالا باقی رہ گیا پس ایک ٹھہری دوزخ سے بھرے گا اور اس سے ان لوگوں کو باہر نکال دے گا جنہوں نے کبھی کوئی بھلائی نہ کی تھی۔ اب اس حدیث سے صاف ثابت ہوا ہے کہ پہلے تین قسم کی شفاعت ہو: مومنوں کی بنیوں کی فرشتوں کی۔ ظاہر ہے کہ مومنوں کی شفاعت بہت محدود ہو صرف اپنے سے تعلق رکھنے والوں کے لئے اس سے بڑھ کر انبیاء کی شفاعت ہو اور وہ اپنی امتوں کے لئے۔ اس کے بعد فرشتوں کی شفاعت ہو اس کا واسطہ اس سے بھی وسیع ہے کیونکہ وہ تمام نبی کرے والوں کے لئے ہو۔ اور رحم الراحمین ایک ایسی قوم کو نکالے گا جس کا تعلق نہ کسی سے تھا نہ کسی نبی سے نہ نبی کے فرشتوں سے اور اس لئے انہوں نے کبھی کوئی نیکی نہ کی تھی اور خدا کی ٹھہری سے باہر کر رہ جائیگا۔ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ (الزمرہ: ۶۷) *

اور اس کے بالمقابل خلود اور ابد کی بحث بے سود ہو اس لئے کہ جو خلود اور ابد عصاة مسکین کے لئے ہو وہی کفار کے لئے ہو۔ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں جو بات ایک کو مستثنیٰ کر سکتی ہو وہی دوسرے کو۔ اور اصل بات یہ ہو کہ خلود کے لئے وہ کلمہ ۱۳۹ ہمیشگی لازم نہیں بلکہ یہ بقائے طویل کا نام ہو۔ رافضی لفظ ابد سے مفردات میں ثابداً الشئ کے معنی میں لکھا ہو وبعثتہم عما یبقیہ منہا طویلۃ یعنی اس سے مراد وہ چیز ہے جو مدت طویل تک باقی رہے اور پھر ابد کی جمع آیا کہ زبان عربی میں آتی ہو حالانکہ اگر اس کے معنی ہمیشگی ہوتے تو جمع نہ ہو سکتی تھی۔ اور اس طرح اس کی تائید بھی آتی ہو ایک ابد و ابد حالانکہ اگر غیر محدود زمانہ اور ہمیشگی لازم اس کے معنی میں ہوتی تو تائید بھی نہ ہو سکتی تھی اور امام راعب لکھتے ہیں کہ حق یہ تھا کہ ابد کی جمع کوئی نہ آتی ہو نہ کہ یہ تصور میں نہیں آ سکتا کہ ایک ابد کے ساتھ دوسرا ابد ملایا جاسکے لیکن آیا ذکر کیا جاتا ہو اور یہ اسلئے ہو کہ اس کو اس کے ایک حصہ کے لئے خاص کر لیا گیا ہو جو اس میں شامل ہو جیسا کہ اسم جنس کو اس کے بعض کے خاص کر لیا جاتا ہو کو غیر محدود

وَأَن تَكْفُرُ بِهِ فَمِنْ حَيْثُ شَكَّ مِنْهُ فَرِيضٌ وَإِنَّ كَلَامَ الْيُوفِيِّ هُمْ رَبُّكَ أَعْمَالُهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ ۱۱۱

اور وہ اس کے بارے میں سخت شک میں ہیں۔ ۱۱۰ اور یقیناً تیرا سب سے بڑا سب کو ان کے عمل پر چک دیکھ کر یہ جو کچھ کرتے ہیں

خَيْرٌ فَاسْتَقِيمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۱۱۲

اچھا خیر اور یہی سیدھی راہ پر چلتے رہو جیسا کہ تمہارے حکم دیا گیا ہے اور وہ بھی جو توبہ کر کے تیرے ساتھ ہوا اور عدل سے نہ بڑھو جو کچھ تم کرتے ہو اس کی نگرانی

زمانہ کا حصہ کوئی نہیں کہلا سکتا تاہم اس توجیہ کا بھی صاف مطلب یہ ہے کہ ابد کے لفظ کا استعمال محدود زمانہ پر بھی ہو سکتا ہے اور غیر محدود زمانہ پر بھی۔ اگر غیر محدود زمانہ بھی اس سے مراد لیا جائے تو بھی الا ماشاء اللہ کے استثنائے ووزخوں کو اس سے باہر نکال دیا ورنہ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن شریف نے دوسری جگہ لا یثین فیہا احقبا یا (النبا ۲۳۳) کہہ کر یہ صاف بتایا کہ ووزخ کا اب بھی ایک محدود زمانہ ہے برخلاف بہشت کے ابد کے کہ اس کے لئے کوئی ایسا لفظ استعمال نہیں فرمایا جو محدود زمانہ پر ہی بولا جاسکتا ہو جیسا کہ احقبا ہے جو حقیقت کی وجہ سے ۱۰۰ اور دوسرے بہشت کی ابدیت کو عطاء وغیرہ مجذوذ قرار دے کر بھی واضح کر دیا کہ یہ نغمہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہے +

۵۰۷ حضرت موسیٰ کا فکیر پھیل سورت میں ہو چکا ہے اس لئے یہاں صرف اسی قدر پرکتفا کیا ہے غرض وہی ہے جو دوسرے انبیاء کے فکر میں ہے یعنی آنحضرت صلعم کو تسلی دینا۔ اختلاف فی الکتاب کیلئے دیکھو ۱۱۱ اور وہ بات جو پہلے ہو چکی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی منائیں جو جہانِ رحیم کے تاخیر کرتا رہتا ہے جیسا کہ آیت ۱۱۹ میں وضاحت کر دی ہے +

۵۰۸ اختلاف میں تین مضاف الیہ کے قائم مقام ہیں یعنی سب اختلاف کرنے والے یا سب کے سب مومن ہوں یا کافر +

لَمَّا كَا اسْتَعَالَ كَلَامُ عَرَبٍ مِّنْ كَثْرَةِ طُرُقٍ بِرَبِّهِمْ جِئْنِیْ وَقْتُ كَمَعْنٰی مِّنْ جِیْبٍ وَلَمَّا وَدَّ اَعْدٰی بَیْنِ الْقَصَصِ ۲۳۴ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعٰی (وَالضُّفْتُ ۱۰۲) یعنی جب ایسا ہوا۔ ۱۰۰ و لَمَّا جَانَمَ كَمَعْنٰی مِّنْ جِیْبٍ مِّنْ جِیْبٍ بَلْ لَمَّا یَدُورُ فَعَلًا (ص ۸۰) وَلَمَّا یَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِیْنَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَالتَّوْبَةُ ۱۶) اور اللہ کے معنی میں وان كل نفس لما عیہا حافظ (الطریق ۱۶) جس کے معنی ہیں کوئی نفس نہیں مگر اس پر حافظ ہے یا وان كل لما جمیع لدینا محضون (البی ۳۲-۳۳) یعنی ہاں كل الجمیع کوئی نہیں مگر سب کے سب ہمارے حضور حاضر کئے جائیں گے گویا یہ لَمَّا اور مَآسے مرکبے جیسے اِلَّا اِنْ اور اِسے یا دونوں کا اجتماع ہے جو دونوں ملکر اور ایک لفظ ہو کر نفی کی حد سے نکل گئے۔ اور اس کے معنی اِلَّا ہونے پر بطور شہادت یہ آیت قرآنی بھی پیش کی گئی ہے وان كل الا کتاب المرسل (ص ۱۴۳) اور کبھی کسی چیز کے انتظار کے لئے آتا ہے جس کے ہونے کی توقع کی جاتی ہے یہاں اگر ان کلاموں کو نا فہم ہو تو لَمَّا کے معنی اِلَّا لیکر ترکیب درست ہو جاتی مگر یہاں اِنْ کلام ہے۔ تو بعض نے اس صورت میں بھی معنی اِلَّا ہی لئے ہیں اور بعض نے لَمَّا مَآس کا اصل قرار دیا ہے یعنی کوئی بھی ہو جس میں نون کو میم سے تبدیل کر کے تین میموں کے جمع ہو جانے کی وجہ سے ایک حذف کیا گیا اور باقی دو میں سے ایک دوسرے میں مدغم ہو گیا (ل) اور بعض نے یوں توجیہ کی ہے کہ لَمَّا یہاں بغیر تنوین وہی معنی رکھتا ہے لَمَّا تنوین کے ساتھ یعنی تنوین صرف قرأت میں حذف ہو گئی ہے۔ اور لَمَّا ہے اور لَمَّا کے معنی ہیں جمع کر کے جیسے وَتَا كَلَوْنَ التَّرَاثِ اَكْلًا لَمَّا (الفجر ۱۹) جس کا مادہ کَعَر ہے جس کے معنی ہیں اَلْجَمُ الْكَثْرَةُ الشَّدِيدُ یعنی کثرت اور شدت سے جمع کرنا (ل) تو یوں بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ سب کو جمع کر کے ان کے اعمال کا اجرا نہیں پورا پورا دیا جائے گا اور یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ سب پر مضبوط بات اور حق ہے کہ ان کے اعمال کا بدلہ پورا پورا انہیں ملے گا +

۵۰۹ استقیمت انسان کی استقامت ہے کہ مستقیم یعنی سیدھی راہ پر نکلا رہے (غ) یعنی کسی حال میں اس سے اور صراط

۱۱۳ وَلَا تَكُونُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن أَوْلِيَاءَ

اور ان کی طرف نہ جھکو جو ظالم ہیں ورنہ تمہیں آگ چھو جائے گی اور اللہ کے سوائے تمہارے کوئی ولی نہ ہونگے

۱۱۴ ثُمَّ لَا تَصُورُونَ ۚ وَاقِيمِ الصَّلَاةَ وَارْزُقْنَا مِنَ الْيُسْرِ ط

پھر تمہیں مدد بھی نہیں ملے گی ۱۱۵ اور ان کے دونوں حصوں میں اور پہلی رات نماز کو قائم رکھ

صحابہ کی استقامت

اس آیت میں نہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے کہ آپ کسی صورت میں صراطِ مستقیم سے ادھر ادھر نہ ہوں بلکہ یہ بھی ساتھ ہی حکم ہے کہ آپ کے ساتھی بھی عبادۃِ مستقیم سے ذرہ بھر انحراف نہ کریں۔ بغیر اس استقامت کے وہ کامیابیاں جن کا وعدہ دیا گیا ہے میسر نہیں آسکتیں؟ نبی اپنی ذات میں تو اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل کر کے دکھاتا ہے بلکہ کتاب کی تعلیم کو عمل کے رنگ میں لاکر دکھاتا ہے لیکن ساتھیوں کا بھی اس استقامت کی راہ پر چلنا بہت ہی دشوار امر ہو چنانچہ حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **يُشْكِنُنِي هُوَ** یعنی سورہ ہود نے مجھے بوڑھا کر دیا یا ساتھیوں کو اس راہ پر قائم کرنا یہ ایک نہایت ہی دشوار امر تھا کتنے انبیاء ہیں کہ ان کے ساتھیوں نے ان کے ساتھ چلنے سے انکار کر دیا حضرت موسیٰ کے ساتھی کہتے ہیں فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون (الأنعام ۲۴) حضرت عیسیٰ نے جب اپنے خاریوں کو کہا کہ آج کی رات میرے ساتھ مل کر دعا ہی کرو تو وہ اس سے بھی عمدہ برا نہ ہو سکے مگر یہ فخر سرور و دعو عالم کے حصہ میں ہی آیا کہ آپ کے صحابہ نے صراطِ مستقیم پر ایسا لزوم اختیار کیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی وہ اپنے ہر عمل میں صرف قرآن شریف کو ہی اپنا ہادی بناتے تھے اور اس کی تعلیم سے ایک بال بھر انحراف کو بھی آگ میں گرے کے برابر سمجھتے تھے۔ علامہ ابن عبد اللہ کا قول ہے کہ لا تظفوا میں جو خطاب ہے اس سے مراد اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بلکہ وہ لوگ ہیں جو ان کے بعد آئے والے تھے (فتح البیان)

صحابہ کی ہمت و شجاعت

ومن تأب معك - یہاں جس بات میں معیت کا ذکر ہے وہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری یا اس کے اوامر اور نواہی پر استقامت ہے۔ اور تأب سے مراد ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور یوں رجوع کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت اختیار کی اور اللہ تعالیٰ کے اوامر اور نواہی کو قبول کیا جس طرح خود مامور یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں قبول کیا تھا پس یہاں نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت ہے بلکہ وہ معیت بھی اللہ تعالیٰ کے اوامر اور نواہی پر استقامت میں ہے یا اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں ہے اس سے صحابہ کے مقام بلند پر شہادت ملتی ہے کہ طاعت اللہ میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں جو نادان نبیوں کی معیت (الأنعام ۶۹) سے مراد نبی ہونا لیتے ہیں وہ ان الفاظ پر غور کریں کہ یہاں خود سرور و دعو عالم کی معیت آپ کے برگزیدہ صحابہ کو حاصل ہے یہ مطلب نہیں کہ وہ سب خاتم النبیین بن گئے تھے +

میلان ظلم

عَلَاهَا الَّذِينَ ظَلَمُوا سے مراد شرک اور دکن یا میلان سے مراد ان سے محبت قلبی یا ان کے افعال پر راضی ہو جانا جیسا کیا گیا ہے یہ کہنا چاہیے کہ یہ باتیں بھی اس کے اندر آ جاتی ہیں۔ اور لفاظ قرآنی میں عمومیت اور وسعت ہے جب پہلی آیت میں طاعت اللہ پر استقامت کا حکم دیا اور ہر قسم کے ظلم یا طغیان سے روکا تو یہاں اور بھی ترقی کی یعنی نہ صرف انسان ہر قسم کے ظلم سے بچے بلکہ ظالم کی طرف میلان سے بھی بچے۔ چونکہ ان سورتوں کے نزول کا زمانہ اسلام اور مسلمانوں پر سخت ترین مصائب کا زمانہ تھا اور مصائب میں انسان ہر قسم کا سہارا تلاش کرتا ہے اس لئے فرمایا کہ ایسا نہ ہو کہ ان تکالیف میں تم کفار کی طرف جھک کر ان مصائب سے بچنے کا خیال کرو پھر اللہ تعالیٰ کی ولایت تمہارے لئے نہ ہوگی۔ آج بھی مسلمانوں کو اس ہدایت کی طرف خاص توجہ کی ضرورت ہے۔ وہ بجائے طاعت اللہ پر استقامت کے دوسرے لوگوں کے سہارے تلاش

ما سوی اللہ کا سہارا

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُ لِلَّذِينَ أُكْرِمُوا وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا

۱۱۵ کیونکہ نیکیاں برائیوں کو دور کر دیتی ہیں یضیحت قبول کرنا والوں کیلئے نصیحت ہے ۱۱۱ اور صبر کر کیونکہ اللہ

يُضِيبُهُ أَجْرَ الْحَسَنَاتِ فَلَوْ لَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ۱۱۶

نیکی کرنا والوں کے اجر کو ضائع نہیں کرتا پھر کیوں تم سے پہلی بیسیوں میں اچھے عملوں والوں کو نہ ہوئے جو ملک میں فساد سے روکتے

کرتے ہیں اور یہ سہارے ایک ایک کر کے گرے چلے جاتے ہیں اور چونکہ اللہ تعالیٰ کو اپنا سہارا نہیں بناتے اس لئے ناکامی پر ناکامی کا منہ دیکھنا پڑتا ہو +

۱۱۱ طر فی الزہار طرف ایک جانب کو کہتے ہیں وقت کے لحاظ سے ہو یا جسم کے یا اور رنگ میں (غ) اور نہار عرف شریعت میں طلوع فجر یعنی پوچھنے سے لیکر غروب تک کا وقت ہو (غ) پس اس کی طرفیں یا دو طرفیں طلوع آفتاب سے پہلے اور زوال آفتاب کے بعد کے اوقات ہوئے جیسا کہ خود اس کی تشریح دوسری جگہ فرمادی ہو۔ اتم الصلوٰۃ لولک الشمس الی غسق الیل وقرآن الفجر (نبی اسرائیل)۔ ۷۸ یعنی فجر کو ایک جانب اور آفتاب کے ڈھلنے کو دوسری جانب قرار دیا ہو گیا طر فی الزہار میں نماز فجر۔ نظر اور عصر آئینگی +

طراف بہار

الذات مناز

ذلفا۔ ذلف اور ذلفی اور ذلفۃ کے معنی قریب ہونا اور مرتبہ ہیں وما اموالکم ولا اولادکم بالقی تقربکم عندنا ذلفی (الکسبۃ۔ ۳۷) واذلقت الجنة للمتقين (الشعراۃ۔ ۹۰) واذلقتنا ثم الاخرین (الشعراۃ۔ ۶۴) فلما راوه ذلفا والاث۔ ۱۲

ذلف۔ ذلفا

اور مزدلفۃ جو مکہ معظمہ میں ایک مقام کا نام ہے وہ بھی قریب کے معنی کے لحاظ سے ہی ہے کیونکہ عرفات سے بچکنے کے بعد اس مقام پر پہنچ کر منی سے حاجی قریب ہو جاتے ہیں اور ذلف ذلفۃ کی جمع ہے اور رات کی پہلی گھڑیوں پر جو دن سے قریب ہیں بلفظ بولا جاتا ہے اور ذلفا من الیل (ہود۔ ۱۱۴) مغرب اور عشا کی نمازوں کے اوقات ہیں (د) +

مزدلفۃ

ذلفۃ

جب ظالموں کی طرف جھکنے سے روکا تو ساتھ ہی بتایا کہ اللہ کی طرف بھٹک اور نماز اس کا ذریعہ ہے۔ اسی لئے قرآن کریم نے مصائب میں ناز سے استعانت کا بار بار ذکر کیا ہے بظاہر خیال ہو سکتا ہے کہ ناز کو مصائب سے نجات سے کیا تعلق ہے مگر اس کی حقیقت کو ایک موجد ہی سمجھ سکتا ہے کہ کس طرح جب انسان تمام سہاروں کو چھوڑ کر ایک اللہ تعالیٰ کو اپنا سہارا بنانا اور اس کے آگے گرتا ہے۔ تو وہ جو تمام طاقتوروں سے بڑھ کر طاقتور ہے اس کا ہو جانا ہی گئی آیت میں صبر کا حکم اسی حقیقت کی مزید وضاحت کرتا ہے یہاں پانچوں نمازوں کا بھی ذکر کر دیا ہے ان الحسنات یذہبن السیئات کے یہی معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ بھلائی کے اختیار کرنے سے انسان دکھوں اور تکلیفوں سے نجات پا جاتا ہے اور نازحنا کا رستہ کھولتی ہے اور ان الفاظ میں ایک نیا بت اعلیٰ درجہ کا قانون بھی بیان فرمایا ہے کہ بدی کا کفارہ نیکی ہے جب انسان نیکی کو اختیار کرتا ہے تو اس کی بدیاں دور ہو جاتی ہیں۔ بدی کو دبانے والی نیکی کی طاقت ہے اسلئے کہ نیکی اور بدی ایک ہی قوی کے اچھے اور بُرے استعمال کا نام ہے جب انسان ان قوی کو صحیح موقع پر لگانا سیکھ لے گا تو بدی خود ہی دور ہو جائے گی یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نیکی کی قوت اس قدر زبردست ہے کہ بدی کی طاقت اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی +

نا مصائب سے نجات کا ذریعہ ہے

بدی کا کفارہ نیکی ہے

الْأَقْلِبَاءُ مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا بِهٖ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝

۱۱۲ ہاں توڑے سے ان میں جنہیں ہم نجات دی (یعنی حق) اور جو ظالم تھے وہ ان آسائشوں کے پیچھے چلے گئے جو انہیں دینی نہیں اور وہ مجرم تھے

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ

۱۱۸ اور تیرا رب ایسا نہیں کہ سب کو ظلم سے ہلاک کر دے اور ان کے رہنے والے نیکو کار ہوں ۱۱۷ اور اگر تیرا رب چاہتا تو سب

النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ وَلَا يَرَىٰ الْوَنُوحُ تَحْتِلِفِينَ ۝ الْأَمْسَ رَبُّكَ وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ ۝

لوگوں کو ایک ہی گروہ کر دیتا اور وہ ہمیشہ اختلاف کرتے رہینگے ۱۱۹ سوئے اسکے جس پر تیرا رب رحم کرے اور اسی کیلئے اس نے انہیں

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝

اور تیرے رب کی بات پوری ہوگئی میں دوزخ کو جنوں اور انسانوں کے بھر دوں گا ۱۲۰

انفراد - متوفی

۱۲۱ اتنا تو اتنا تو توف کے معنی نعم یا آسودگی ہیں اور متوف وہ ہے جسے فراخی اور آسودگی شکر کر دے (اللہ جل جلالہ)

غضب فساد پر آمیز

ما انزفتم فیہ (الانبیاء ۱۳) اخذنا منہم فیہم بالعداۃ (المؤمنون ۶۴) امرنا منہم فیہا (بنی اسرائیل ۱۶۰) +
گو یا اس بات پر نظر افسوس کیا ہو کہ ایسے عقلمندان میں کیوں نہ ہوں کہ وہ لوگوں کو فساد سے روکتے جس سے
معلوم ہوا کہ تباہی زمین میں فساد پھیلانے کی وجہ سے آتی ہو ظالم لوگ آسائش دینوسی کے پیچھے بڑکے ظلم میں یہاں تک ترقی
کرتے ہیں کہ آخر مجرم کی منہ کی نوبت آجاتی ہو +

۱۲۲ اس کے معنی یوں بھی ہو سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو محض ان کے شرک کی وجہ سے ہلاک نہیں کرتا اگر وہ ملک میں
فساد پھیلانے والے نہ ہوں مگر یا کسی قوم کو ہلاک اس وقت کیا جاتا ہو جب وہ زمین میں شرارت اور فساد و ظلم میں
حد سے تجاوز کر جاتی ہو محض عقاید باطلہ کی وجہ سے نہیں +

پیدا کر کے غرض

۱۲۳ اس سے پہلی آیت میں بیان فرمایا تھا کہ اگر اللہ چاہتا تو سب لوگوں کو ایک ہی گروہ بنا دیتا یعنی ان میں کوئی اختلاف

نہ ہوتے مگر اللہ تعالیٰ کی مشیت نے انسان کو کچھ قومی دے کر ان کے استعمال کا اسے اختیار دیا ہے اس لئے وہ اختلاف
کرتے ہی رہیں گے یعنی احکام الہی کے بارہ میں اختلاف کریں گے جس سے مراد ان کی مخالفت ہے۔ اس آیت میں بتایا

کہ وہ لوگ مخالفت نہیں کرتے جن پر تیرے رب نے رحم کیا ہے یعنی مومن یا اہل حق اور اس سے آگے جو لفظ آتے ہیں
ولذلک خلقہم اسی کے لئے انہیں پیدا کیا تو گو ابن جریر نے دونوں قسم کی روایتیں جمع کی ہیں یعنی بعض اقوال کی رو سے

مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اختلاف کے لئے پیدا کیا اور بعض کی رو سے یہ کہ انہیں رحم کے لئے پیدا کیا مگر
پچھلے معنی کی تائید قرآن کریم کے دوسرے مقامات سے نہیں ہوتی یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ کے انسانوں کو پیدا کرنے کی

غرض یہ ہے کہ وہ اختلاف کرتے ہیں دوسری جگہ فرمایا وَاخْلَقَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ الْأَلْبِیْضَ وَنَ (الذاریات ۵۶) تو حقیقت میں
تو یہی ہے کہ وہ عبادت کریں۔ اور یہ اس کے ہم معنی ہو کہ اللہ تعالیٰ ان پر رحم کرے یہ کہیں نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ان کو

پیدا کرنے کی غرض یہ ہے کہ وہ اس کی نافرمانی کریں۔ اور پھر صاف الفاظ میں فرمایا وَجَعَلْنٰی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ (الاعراف ۱۰۷)
پس جب رحمت ہر چیز پر ہو تو معلوم ہوا اسی کے لئے پیدا کیا ہو۔ ابن کثیر میں حضرت ابن عباس کا قول منقول ہے وَلَٰذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ

وَمَا تَقْصُ عَلَيْنَا مِنْ آيَاتِكَ إِلَّا مَا نُنَبِّئُ بِهِ فَوَادِّكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ ۱۲۰

اور سب کچھ جو ہم رسولوں کے حالات و تجربات پر بیان کرتے ہیں اس سے ہم تیرے دل کو مضبوط کرتے ہیں اور اس میں تیرے پاس حق آگیا

وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۱۲۱ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا لَا

اور وہ (مومنوں کے لئے) وعظہ اور نصیحت ہے ۱۵۱ اور جو ایمان نہیں لاتے انہیں کہہ دو اپنی طاقت کے مطابق عمل کرو ہم بھی عمل

عَمَلُونَ ۱۲۲ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۱۲۳ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ

کنیوے ہیں ۱۵۲ اور انتظار کرو ہم بھی انتظار کر رہے ہیں اور آسمانی اور زمین کا غیب اللہ کیے ہی اور اسی کی طرف

يَرْجِعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا فاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ۱۲۴ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۱۲۵

ہی سب معاملے لوٹائے جاتے ہیں سو اس کی عبادت کرو اور اس پر بھروسہ کرو اور تیرا رب اس سے بے خبر نہیں جو تم کرتے ہو

وَلَمْ يَخْلُقْهُمْ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۱۲۶ وَلِلَّهِ رُحُوتُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۱۲۷ وَلِلَّهِ رُحُوتُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۱۲۸

اور نہ ہی انہیں پیدا کیا جو۔ عذاب کے لئے پیدا نہیں کیا اور حدیث میں جو میری رحمت میرے

غضب پر سبقت لے گئی پس جب اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو رحم کے لئے ہی پیدا کیا ہے تو آخر کار سب پر رحم ہی ہوگا اور

یہ اس کے مطابق ہے جو ملائکہ ایسے دکھایا گیا کہ دوزخ پر آخر فنا آئے گی اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوزخ بھی اللہ تعالیٰ

کے رحم کا ایک رنگ اپنے اندر رکھتا ہے جس طرح یہاں مصائب میں پڑ کر انسان آرام پاتا ہے اسی طرح وہ لوگ جو یہاں آسائش

جسمانی کے درپے رہتے ہیں ان کے لئے ایک اور قسم کے دکھوں میں سے گزر کر اللہ تعالیٰ کا رحم حاصل کرنا ضروری ہوتا ہے

ایک پھوٹے کا چیرنا بھاڑنا بیمار کو عذاب کے رنگ میں نظر آتا ہے مگر طبیب جانتا ہے کہ ایسی حالت میں یہی رحم ہے

یہی حالت عذاب ناری کی ہے اسی لئے یہ فرما کر کہ اللہ تعالیٰ نے رحم کے لئے انسانوں کو پیدا کیا ہے اس کے بعد فرمایا

۱۵۱ کہ دوزخ کو بھی جنوں اور انسانوں سے بھرا جائے گا تو اس کی غرض بھی وہی ہے +

۱۵۲ یہاں سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے قصص کی غرض نبی کریم کو تسلی دینا ہے تو کیا ان انبیاء کے حالات

میں اور ان کے مخالفین کی ہلاکت میں نبی کریم کے حالات اور آپ کے مخالفین کی ہلاکت کو بطور پیشگوئی بیان کیا گیا ہے فی

ہذا سے مراد یہ سورت جو ایمان حالات کا بیان -

۱۵۳ نرے عقائد نرے لفظ نرے وعادی سے کچھ نہیں ہوتا اعمالو اعلیٰ مکانکم انا عاملون اسی میں کامیابی اور

نا کامی کارا ہے عمل سے ہی انسان بننا ہے عمل سے ہی قوم زندہ ہوتی ہے۔ آج عمل کو چھوڑ کے ہی مسلمان موت کی حالت

میں پہنچے ہیں اگر زندہ ہونگے تو پھر عمل سے ہی زندہ ہونگے +

حدود عذاب بھی رحم

ذکر انبیاء میں آنحضرت کا ذکر

عمل اور زندگی

سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَأَمَّا عَشْرًا لَمْ يَرَوْا كَلِمَةَ

اس سورت کا نام یوسف ہے اور اس میں بارہ رکوع اور ایک سو گیارہ آیتیں ہیں اس کا نام یوسف حضرت یوسفؑ کے تذکرہ سے لیا گیا ہے جو اس کا واحد مضمون ہے۔

خلاصہ مضمون

اس سورت کا مضمون ایک ہی ہے یعنی حضرت یوسفؑ کا ذکر سوائے اس کے کہ ابتدا میں یہ بتا دیا ہے اس ذکر کی اصل غرض کیا ہے اور آخر میں بالوضاحت آنحضرت صلیعہ کے مخالفین کو توجہ دلائی ہے پہلے رکوع میں حضرت یوسفؑ کے رویا کا ذکر ہے کہ اسے ایک عظیم الشان انسان بنایا جائیگا اور اس میں گویا آنحضرت صلیعہ کی ظاہری اور باطنی عظمت کی طرف اشارہ ہے دوسرے رکوع میں حضرت یوسفؑ کے بھائیوں کے دوسرے سلوک کا ذکر ہے اس سے بہت بڑھکر برا سلوک اور بہت زیادہ خطرناک منصوبے آنحضرتؐ کے خلاف تیسرے میں ذکر ہے کہ کس طرح طرح کی ترغیبات کے اندر حضرت یوسفؑ نے استقامت دکھائی اور اس میں آنحضرت صلیعہ کی استقامت کا ذکر ہے کیونکہ اسی قسم کی ترغیبات آنحضرتؐ کے سامنے بھی پیش کی گئی تھیں۔ چوتھے رکوع میں یوسفؑ کے قید میں پڑنے کا ذکر ہے اور گو آنحضرت صلیعہ کو اللہ تعالیٰ نے اس سے محفوظ رکھا مگر شعب ابی طالب میں یہ مشابہت بھی پوری ہو گئی۔ پانچویں رکوع میں ذکر ہے کہ حضرت یوسفؑ نے حالت قید میں بھی جب موقع ملا تو وعظ و نصیحت کو نہیں چھوڑا۔ آنحضرت صلیعہ نے مشبہ میں محصور ہونے کے زمانہ میں بنو ہاشم میں اپنے سلسلہ وعظ و نصیحت کو جاری رکھا اور انہی ایام میں ان لوگوں میں سے بہتوں کے دلوں میں اسلام گھر کر گیا چھٹے رکوع میں شاہ مصر کی خواب کا ذکر ہے جس میں سات سال کے قحط کا ذکر ہے اور اس کی تفسیر میں خود بخاری میں اس سات سال کے قحط کا حوالہ دیا گیا ہے جو حکم میں ہوا ساتواں رکوع حضرت یوسفؑ کی بریت اور عزت کو ظاہر کرتا ہے اسی طرح نبی کریم صلیعہ کی بریت ہوئی اور مدینہ میں سب قوموں نے آپؐ کو اپنا حکم قرار دیا۔ آٹھویں اور نویں رکوع میں حضرت یوسفؑ اور آپؐ کے بھائیوں کے باہمی معاملات کا ذکر ہے۔ عرب میں قحط کے وقت جب ابوسفیانؑ نے آنحضرت صلیعہ سے کہا کہ آپؐ کے بھائی بنو ہاشم ہلاک ہو رہے ہیں تو آپؐ نے بھی دعا کی اور آپؐ کی دعا سے قحط دور ہوا۔ دسویں رکوع میں بھائیوں کا احترام اور حضرت یوسفؑ کی معافی کا ذکر ہے اور نبی کریم صلیعہ نے فتح مکہ کے وقت وہی لفظ لا تخریب علیکم الیوم دوہرا کر بتایا کہ حضرت یوسفؑ کے ذکر میں آپؐ کا ہی نقشہ کھینچا گیا تھا گویا اس رکوع میں یہ ذکر ہے کہ کس طرح وہی بھائی آخر مصر میں آکر حضرت یوسفؑ کی حکومت میں شریک ہوئے اور یہاں اشارہ تھا کہ عرب کے لوگ بھی آخر اس عظیم الشان حکومت کے وارث ہونگے جو نبی کریم صلیعہ کی طفیل انکو ملیگی۔ بارہویں رکوع میں مضمون عام کے آپؐ کے مخالفین کو توجہ دلائی۔

الرا کے مجموعہ میں یہ تیسری سورت ہے جو چوتھی پہلی دو سورتوں میں پہلے علمی بحث سے اور پھر انبیائے سابق کے مخالفین کے انجام کا ذکر کر کے آنحضرت صلیعہ کے مخالفین کو سمجھا یا تو اب یہاں بالخصوص ایک ایسے نبی کا ذکر کیا جس کے حالات کے ساتھ آنحضرت صلیعہ اور آپؐ کے مخالفین کے حالات کی کھلی کھلی مشابہت پیش آتی ہے اور پہلی سورت کے آخر میں بتایا تھا کہ ذکر انبیاء میں آنحضرتؐ کا ہی سورت کی آخری سے پہلی آیت بالمرحہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس سورت کا نزول اس زمانہ کا ہے جب قریش کی مخالفت انتہا کو پہنچ گئی اور لوگوں نے آپؐ کے وعظ و نصیحت کی طرف بالکل توجہ چھوڑ دی جس کے بعد حضرت اہی کا اس رنگ میں ظہور ہوا کہ آپؐ کے لئے مدینہ میں ایک مضبوط جاعت کھڑی ہو گئی۔

تعلق

زمانہ نزول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الرَّحْمَنُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

میں اللہ دیکھتا ہوں۔ یہ کھول کر بیان کرنا کی کتاب کی آیتیں ہیں ہم نے یہ قرآن عربی اُتارا ہے تاکہ تم سمجھو ۱۵۱۶

یوسف کا رویا

عرب۔ عربی
اعراب

محکم۔ اعجم

عربی ام اللہ سے

قرآن عربی سے مراد

۱۵۱۶ عربیہ۔ حضرت اسماعیل کی اولاد کو عرب کہا جاتا ہے۔ اور عربی کے معنی مفہم یعنی فصاحت سے بیان کرنے والا ہیں۔ اور اعراب کے معنی بیان ہیں اور حدیث میں ہے اللُّبُّ لُغَوِيٌّ عَنْ نَفْسِهِ مَاتَنِي يَوْمَهُ مَوَدَّاتٍ كَوَهْلٍ كَرِيَّانٍ كَرَوِيٍّ عَنِ رَضَا مَنَدِي نَحَاحٍ كَعَامِلَةٍ مِّنْ اَوْرَعِيٍّ فَيَصِغُ وَاضِحٌ كَلَامٌ كَوَكْمَا جَاتَا هِيَ حَيْثُ يَهَاں۔ یا بلسان عربی مبین (الشعر ۱۹۵) یا حکماً عربیاً (الرعد ۳۷) جہاں معنی کئے گئے ہیں۔ فصاحت سے بیان کرنے والا جو حق کو حق اور باطل کو باطل کر دکھائے اور بعض نے اس کے معنی شریف کریم کئے ہیں جیسے دوسری جگہ کتاب کویم (الغل ۲۹) فرمایا اور یا عربی کے معنی ہیں بنی عربی کی طرف منسوب (غ) اور عرب عجم کے خلاف ہے اور عجم وہ شخص ہے جس کی زبان میں عجمہ یعنی ابہام ہو خواہ وہ عربی ہو یا غیر عربی اسی معنی میں ہے ولو جعلناه قرآنا عجمیاً (حکم السجدة ۴۴) (غ)

حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا حضرت آدم علیہ السلام کی زبان جنت میں عربی تھی (د) اس صورت میں بی ام اللہ یعنی سب زبانوں کی ماں قرار پائے گی اور اسی کے موافق بعض کا مذہب ہے کہ عربی سب سے پہلی لغات ہے اور دوسری سب زبانیں اس کے بعد پیدا ہوئیں (د) اور ایک حدیث میں ہے کہ اہل جنت کی زبان عربی ہوگی۔ پس اگر قرآن عربی سے مراد عرب کی زبان میں نازل ہونا یا جاتے تو لعلکم تعقلون میں یا شا ہے کہ یہ زبان جو ام اللہ ہے اسی میں اللہ تعالیٰ کا آخری کلام نازل ہوا اور یہ عجیب بات ہے کہ کم از کم گزشتہ تیرہ چودہ سو سال کی زبان عربی جو علمی رنگ میں استعمال ہوتی تھی اس میں آج تک کچھ بھی فرق نہیں آیا اور آج نیزہ سو سال بعد وہی زبان علمی ہے جو اس وقت عرب میں تھی۔ حالانکہ دوسری زبانیں اس سے نصف وقت بھی اس طرح تغیر سے پاک نہیں رہیں جس سے اس بات پر شہادت ملتی ہے کہ یہ زبان ابتدا سے اسی حالت میں رہی ہے عربی کے ام اللہ ہونے پر مفصل بحث کے لئے دیکھو کتاب ام اللہ جو خواجہ کمال الدین صاحب کی تصنیف ہے اور اس کی طرف اس زمانہ میں توجہ حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے دلائی ہے۔ زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ یہاں قرآن عربی سے مراد وہ کتاب ہے جو اپنے مضامین کو کھول کر اور فصاحت سے بیان کرتی ہو۔ تاکہ لوگ اسے اچھی طرح سمجھ لیں۔ جو کوئی شخص چاہے قرآن کریم کا مقابلہ دوسری مذہبی کتابوں سے کرے دیکھ لے کہ جس طرح کھول کر یعنی مدلل طور پر اور با ایں فصاحت سے قرآن کریم نے مضامین کو بیان کیا ہے اس سے دوسری کتابوں کو نسبت ہی نہیں ہے۔

۴ مَحْنُ نَقْصٌ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ

ہم تجھ پر بہترین بیان اس کے ذریعہ سے جو ہم نے تیری طرف اس قرآن کی وحی کی بیان کرتے ہیں گو تو اس سے

۵ مِنْ قَبْلِهِ لَسَ الْغَافِلِينَ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا

بے خبروں میں سے تھا ۱۵۱۶ اب جب یوسف نے اپنے باپ کو کہا اے میرے باپ میں نے گیارہ ستاروں اور سورج

۵ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ اثْنَتَا سِتِّينَ قَالَ يَبْنَىٰ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ

اور چاند کو دیکھا تو میں نے گیارہ ستارے دیکھے ۱۵۱۷ اس نے کہا اے میرے بیٹے اپنے جواب کو اپنے بھائیوں سے بیان نہ کرنا

۱۵۱۶ اقص قصص کیلئے دیکھو ۱۵۱۷ قصص کی معنی بیان ہیں۔ یادہ خبر جو بیان کی جائے اور قصصہ کی جمع قصص ہو اور احسن القصص کے معنی احسن البیان میں یعنی نہایت اچھا بیان (د)۔

الغافلین غفلة بھول جانا ہو جو یادداشت یا احتیاط کی کمی سے انسان کے لازم حال ہوتا ہو (دغ) یا اس چیز کا اسکا نہ ہونا جس کا احساس ہونا چاہئے۔ یا کسی چیز سے ذہول (د)۔

احسن القصص اس ذکر کو جو اس سورت میں ہو نہایت عمدہ بیان کہا ہو۔ اسلئے کہ گو بعض ایک انسان کی زندگی نہ کہ غوطے سے حالات کا بیان ہو مگر اول سے لیکر آخر تک اعلیٰ درجہ کے اخلاقی سبقوں سے بھرا پڑا ہے۔ اور علاوہ ازیں یہ گو یا نبی کریم صلعم اور آپ کی قوم کے تعلقات کا مرقع ہو۔ اور اسی کی طرف وان کنت من قبلہ لمن الغافلین ہیں اشارہ ہو۔ گو یہ الفاظ ظاہر معنی میں بھی درست ہیں کہ آنحضرت صلعم نے ان ذکروں کو کہیں سے سنا تھا اور نہ ان کتابوں کو پڑھا تھا اور صرف وحی ذریعہ سے آپ پر ان حالات کا انکشاف ہوا مگر قرآن کے لئے ظہور و بطن دونوں ہیں اور اس ظاہر ہی معنی کے ساتھ اس حقیقت کی طرف یہاں اشارہ کیا ہو کہ ابھی ہمیں معلوم نہیں کہ تمہاری قوم تمہارے ساتھ کیا کیا سلوک کرے گی اور اس طرح تم کو گھر سے نکالا جائیگا اور کسی دوسرے مقام پہنچ کر تمہیں وہ غرت کا مقام ملیگا جس کے سامنے تمہاری قوم کو آخر اسی طرح سر جھکانا پڑے گا جس طرح یوسف کے بھائیوں نے یوسف علیہ السلام کے سامنے جھکایا۔ ان حالات کا آنحضرت صلعم کے حالات سے مطاب ہونا اور آپ کی زندگی کا نقشہ اس سورت میں کھینچا جانا خود نبی کریم صلعم کے ان الفاظ سے ظاہر ہو جو آپ نے اپنی قوم کے آخر کا اظہار عاجزی پر فرمائے لا تشریب علیکم الیوم جو حضرت یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو کہہ تھے۔ اور اس آیت کے اندر وہ الفاظ نظر نہایت معلوم ہوتے ہیں بما اوحینا الیک هذا القرآن یعنی اس قرآن کی وحی کے ذریعہ سے تو ان کی غرض یہ ہو کہ یہ قصہ نہیں کیونکہ قرآن شریف قصوں سے پاک ہو۔ بلکہ اس کی غرض اخلاق کی تعلیم ہو اور جس رنگ میں یہ تذکرہ بائبل میں مذکور ہو اگر اس کے ساتھ ہی اس کا مقابلہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ قرآن کریم میں اول سے آخر تک اس تذکرہ سے ایسے اخلاق سکھائے گئے ہیں جو بائبل میں نہیں پائے جاتے اور اسی لئے بائبل کے ساتھ کہیں کہیں اختلاف بھی ہو۔ گو یا بتا دیا ہو کہ اگر یہ وحی آتی کے ذریعہ نہ سکھا یا گیا ہو تو محض بائبل کی نقل ہوتی۔

۱۵۱۷ آیت۔ اصل میں ابی ہو میرے باپ اور یا کو تاتے تائیت سے بدلا گیا ہے۔

رأیت کے معنی یہاں ہیں خواب میں دیکھا۔ ماضی دونوں معنی میں آتی ہو خواب میں دیکھنا معنی ہوں تو مصدر رؤیا ہمارا دیکھنے کے معنی میں رؤیۃ مصدر ہر۔

آیت
رؤیا۔ رؤیۃ

فَيَكِيدُ وَالْكَائِدَاتِ الشَّيْطَانِ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ وَكَذَلِكَ يَحْتَدِيكَ ۶

در نہ وہ تیرے لئے کوئی مخفی تدبیر کریں گے کیونکہ شیطان انسان کا کھلا دشمن ہے اور اسی طرح تیرا رب تجھے

رَبِّكَ وَيَعْلَمُكَ مَنْ تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ وَيُلْهِمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ

چن لینگا اور تجھے باتوں کے معنی سکھائے گا اور اپنی نعمت کو تجھ پر اور یعقوب کی اولاد پر پورا

كَمَا أَنَّهُمْ عَلَىٰ بَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۷

جس طرح اس نے پہلے تیرے دادا اور باپ ابراہیم اور اسحاق پر اسے پورا کیا تیرا رب جاننے والا حکمت والا ہے ۱۵۱۶

کوکب بچم یعنی ستارہ کو کہتے ہیں اور نور کو اس کے ساتھ تشبیہ کی وجہ سے بھی کوکب کہہ دیا جاتا ہے اور سورہ بقرہ کو بھی کوکب کہا جاتا ہے +

حضرت یوسف کے رویا سے آپ کا ذکر شروع ہوتا ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ حضرت صلعم کو بھی قبل از نبوت سچے خواب آتے تھے۔ اور آپ کے خواب فلق الصبح کی طرح سچے ہوتے تھے۔ گیارہ ستاروں اور سوچ اور چاند کا سجدہ کرنا کسی عقل کے دیکھ بھلے سے ہو سکتا ہے۔ کیونکہ سجدہ کرنے کا مفہوم یہ ہے کہ اٹھا زمین پر رکھا جائے سو یہ چیزیں اپنی اصل حیثیت میں ایک انسان کی رویت میں اس مفہوم کو پورا نہیں کر سکتیں پس یا تو ان چیزوں نے انسان کا عقل اختیار کر کے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اور یا یہ سجدہ کسی رنگ کا اظہار فرمانبرداری تھا جس کی کوئی تصریح یہاں موجود نہیں۔ اس خواب کی تعبیر کیا جاتی اس کا ذکر انجلی آیت میں اور پھر سورت کے آخر میں آتا ہے اور گیارہ ستاروں کے نام جو ایک حدیث میں دیئے ہیں تو ان جوڑی نے اسے موضوع قرار دیا ہے +

۱۵۱۶ احادیث۔ حدیث حدیث سے جو اور حدیث حدیث کے معنی ہیں کسی چیز کا ہونا بعد اس کے کہ وہ نہ تھی۔ اور حدیث ہر ایک کلام کو کہتے ہیں جو ساعت سے یا وحی سے انسان کو پہنچے بیداری کی حالت میں ہو یا خواب میں۔ اسی لئے خود قرآن کریم کو بھی حدیث کہا ہے اَفَنُفِ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ (الختم ۵۹) وَمِنْ اَصْدَقِ مِنَ اللّٰهِ حَدِيثًا (النساء ۸۷) (غ) بائبل میں ہے کہ یوسف نے یہ خواب حضرت یعقوب کے سامنے بیان کیا تو اس کے باپ نے اسے ڈانٹا اور اس سے کہا کہ یہ کیا خواب ہے جو تو نے دیکھا ہے کیا میں اور تیری ماں اور تیرے بھائی سچ بچ تیرے آگے زمین پر بھجک کے تجھے سجدہ کریں گے (پیدائش ۳۷: ۱۰) یہ کلام ایک نبی کی شان کے مطابق نہیں۔ کیونکہ وہ گویا اس خواب کو بے معنی یا جھوٹا قرار دیتا ہے قرآن کریم میں اس کے خلاف کو سچا قرار دیا ہے۔ اور اس کی تعبیر یہ کی ہے کہ یوسف ایک عظیم الشان انسان ہو گا اور یہ ان واقعات کے بھی مطابق ہے جو کتاب پیدائش میں موجود ہیں +

سوچ اور چاند اور گیارہ ستاروں کے سجدہ کرنے سے کیا مراد ہو۔ روح المعانی میں ہے کہ سورج کی تعبیر بادشاہ اور سونا اور زود جہ جلیلہ اور قمر کی تعبیر امیر اور کوکب کی رؤسا۔ تو اس صورت میں سوچ اور چاند اور ستاروں کے سجدہ سے مراد کسی بادشاہ اور امیر اور رؤسا کا آپ کی اطاعت کرنا ہو گا۔ اور مصر میں آپ واقعی ایسے بلند مرتبہ پر پہنچے کہ شاہ مصر اور اسکے رؤسا آپ کے سامنے جھک گئے اور سب آپ کی توقیت ملی اور کوکب کی تعداد یا تو اس لحاظ سے ہوئی کہ دیکھتے جیسے رؤسا یا تو اس کی تعداد لگیا ہے اور یا بعض ایک عدد لگائے ہوئے ہیں۔ اور پھر مصر میں زیادہ تر اس طرف گئے ہیں کہ گیارہ ستاروں سے مراد ان کے گیارہ بھائی اور شمس اور قمر سے مراد والد اور والدہ ہیں۔ مگر بعض بھائیوں یا ماں باپ پر کسی شخص کی توقیت اس قدر بلند مرتبہ کا پتہ نہیں دیتی جیسا بادشاہ یا وزیر پر توقیت کا

سچے خواب
سوچ چاند کا سجدہ

حدیث حدیث

بائبل اور تورات

ستاروں سوچ جانے
کے سجدہ سے مراد

۲
بھائیوں کا پرستار

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَأَخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلْسَائِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحِبُّ إِلَيَّ آيِنَا مِنَّا وَخُنْ عُصْبَةَ إِبْرَاهِيمَ إِنَّا أَنَا لَنَقِي ضَلِيلٍ مِّنْهُ ۝

بیشک یوسف اور اس کے بھائیوں کے معاملہ میں پوچھنے والوں کیلئے نشان ہیں ۱۵۱۔ جب انہوں نے کہا کہ یوسف اور

اَخُوهُ أَحِبُّ إِلَيَّ آيِنَا مِنَّا وَخُنْ عُصْبَةَ إِبْرَاهِيمَ إِنَّا أَنَا لَنَقِي ضَلِيلٍ مِّنْهُ ۝

اس کا بھائی تو ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پیارے ہیں حالانکہ ہر ایک جماعت میں یقیناً ہمارا باپ میرے غلطی پر ہے ۱۵۱۸۔

حاصل ہونا۔ بلکہ حضرت یعقوبؑ کے تعبیر کی یہ وہ دین و دنیا میں بلند مراتب پر پہنچنا ہی جیسا کہ آگے آتا ہے۔

حضرت یعقوبؑ کی تعبیر

حضرت یعقوبؑ نے تین باتوں کی خبر دی ہے اول اجتباء جس کے معنی کے لئے دیکھو ۱۵۱۔ مفسرین میں سے بعض نے کہا بنوت کے لئے چن لینا مراد ہے بعض نے کہا سب کے لئے بعض نے اور توجیہات کی ہیں دن مگر اجتباء کے اصل معنی کے لحاظ سے مراد اچھی صفات کا آپ میں جمع کر دینا ہے اور اللہ تعالیٰ کا اجتباء فیوں اور صدیقیوں اور شہداء کیلئے ہوتا ہے دوسری بات تاویل احادیث کا علم دینا ہے اور اس سے مراد بعض نے تعبیر روایا کو لیا ہے اور بعض نے عواقب امور کو اور بعض نے احادیث انبیاء اور کتب سابقہ کو مگر جس طرح احادیث کا لفظ وسیع ہے اور اس میں رد یا اور وحی آجاتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی معنی میں توسیع مراد ہے یعنی ہر ایک بات کی تہ تک پہنچنا اور اعلیٰ درجہ کے فہم کا ملنا۔ اسی اعلیٰ درجہ کے علم میں تعبیر روایا بھی شامل ہے جو محض اس کا ایک حصہ ہے اور تیسری بات اتمام نعمت ہے اور اس سے مراد دنیا اور آخرت کی نعمت کا مل جانا یا اکٹھا ہو جانا ہے جیسے بنوت کے ساتھ بادشاہ یا دوسروں کی غلامی سے آزادی روحانی اور جسمانی دونوں قسم کی نعمتیں مل جانا ہی اتمام نعمت ہے۔ حضرت یعقوبؑ کے یہ سب کچھ بظاہر خواہش ہی سمجھا ہے اور ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی بھی اطلاع دی ہو کہ یوسف ان بلند مراتب پر پہنچنے والا ہے مگر یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سوچ جو نیکہ اصل سرشت پر ہے اس لئے اس کے سجدہ سے مراد کمال دینی ہو کہ نیکہ انسان کے اصل فضائل دینی ہیں اور جو کہ سوچ سے دوستی رکھتا ہے اس کے مراد کمال دنیوی ہے اور حضرت یوسفؑ کو کمال دینی کی بغیر حاصل ہونا ہی اور آپ کی رہتیا زہی اور علم ہی آپ کو حکومت تک پہنچا ہے اور کو آپ کے چونکہ علم حاصل کیا جاتا ہے وبالجمہ ہم ہتھکڑی (المحل ۱۶-۱۷) اس لئے کہ آپ کے سجدہ سے مراد علم حاصل ہونا ہے۔

سائیلین سے مراد

۱۵۱۔ پوچھنے والوں سے مراد یہاں نبی کریم صلعم کے حالات کو دریافت کرنے والے لوگ ہیں۔ ان کیلئے یوسف اور اس کے بھائیوں کے معاملہ میں نشان ہیں جو معاملہ یوسف کے ساتھ ہوا ہے وہی آنحضرت صلعم کے ساتھ ہو گا آپ کو قتل کرنے یا ملک سے نکالنے کی تجویز ہوگی اور بالآخر جس طرح یوسف کے بھائی عاجزانہ حالت میں یوسف کے سامنے حاضر ہوئے اسی طرح آپ کے مخالف بھی عاجز اور مغلوب ہو کر آپ کے معافی مانگیں گے۔

عصبة عصبة

۱۵۱۔ عصبة۔ عصب پٹھوں کو کہتے ہیں اور عصب کے معنی بانہ ہوتا ہے اور عصبة اور عصایۃ جماعت کو کہا جاتا ہے جو اس سے چالیس تک جس کا واحد کوئی نہیں مفہوات میں ہے جماعۃ متعصبة متعاصدۃ یعنی ایسی جماعت جو ایک دوسرے کی مدد کرتی ہو اور عصبة ایک شخص کے بیٹوں اور باپ کی طرف سے قریبیوں کو کہا جاتا ہے اور اسی مادہ سے مشہور لفظ

عصبة تعصبت

عصبت

ہے جس کے اصل معنی جمع ہوجانے کے ہیں۔ پھر کسی دوسرے فرق کے خلاف جمع ہوجانا ظالم یا مظلوم ہو کر اور عصبت یہ ہے کہ ایک شخص کو عصبت کی مدد کیلئے بلائے اور حدیث میں ہے لکھیں مٹا من دعا الی عصبتہ او قاتل عصبتہ جو شخص عصبت کی طرف بلاتا ہے یا عصبت کیلئے جنگ کرتا ہے دینی محض اپنے قریبیوں کی حمایت کیلئے اور یہ نہیں دیکھتا کہ کسی طرف ہی وہ ہم میں سے نہیں۔

ضلال

ضلال کے معنی یہاں خطا فی الراء ہیں (د) یعنی غلطی۔

۹ وَاقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبْنَاكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

یوسف کو قتل کرو یا کسی اور ملک میں ڈال دو تو تمہارے باپ کی توجہ صرف تمہاری طرف ہی ہوگی اور اسکے بعد تم

۱۰ صَالِحِينَ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهُ فِي غِيَابَتِ الْحَبِّ يَلْقَاهُ لَعُنُورٌ

صلح لوگ بن جاؤ ۱۵۱۹ ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا یوسف کو قتل نہ کرو اور اسے کنوئیں کی گہرائی میں ڈال دو کوئی منافق نہ سنا کمال

۱۱ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ قَالُوا يَا بَنَا مَالِكِ لَا تَمْنَأْ عَلَيْهِ يَوْسُفَ وَإِنَّا لَهُ

لے جائیگا اگر تم نے کچھ کرنا ہی ہے (تو یہ کرو) ۱۵۲۰ انہوں نے کہا اے ہمارے باپ کیا وجہ ہے کہ تو یوسف کے معاملہ میں ہمارا اعتبار نہ کیا تھا حالانکہ

۱۲ لَنَا صُحُوفٌ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُّ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفُظُونَ ۝ قَالَ إِنِّي

اسکے خیر خواہ ہیں۔ بل اسے ہمارا ساتھ بھیجے کہ وہ کھائے پیئے اور کھیلے دو سہ، اور ہم اسکے نگہبان ہونگے ۱۵۲۱ اس نے کہا مجھے

يَكْزِبُنِي أَنْ تَدْهَبُوا بِهِ وَآخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدِّيبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ

اس بات سے غم ہوتا ہے کہ تم سے بچاؤ اور میں ڈرتا ہوں کہ اسے بھڑیا کھا جائے اور تم اس کی طرف سے خبر نہ ہو ۱۵۲۲

یوسف کے بھائی سے مرویہاں ان کا حقیقی بھائی ہے جس کا نام بن یامین تھا یہ دونوں ایک والدہ سے تھے بعض اس لئے کہ باپ

بن یامین

کو ایک بیٹے سے زیادہ پیار ہے ان کے سینوں میں حسد کی آگ جلی انہیں یہ شکایت تھی کہ باپ ہم سے محبت نہیں کرتا بلکہ یہ

کہ یوسف سے زیادہ محبت کرتا ہے یہ کوشش نہیں کرتے کہ باپ کی محبت ان سے کس طرح بڑھے یہ کوشش کرتے ہیں کہ یوسف کی

محبت درمیان سے اٹھ جائے یہی حسد جس کا نتیجہ بھی اچھا نہیں ہوتا +

۱۵۱۹ اطرأوا طرأ - کسی چیز کا پھینکنا اور اس کا دور کر دینا (دغ) +

طرح

تکو نوا من بعد کا تو نا صالحین سے مراد یہ ہے کہ اس گناہ سے توبہ کر کے پھر نرم صلح بن سکتے ہو اور یا مطلب یہ ہے کہ یوسف کے درمیان

سے غل جانے سے تم اپنے امور دنیا میں سنوار والے ہو جاؤ گے کیونکہ باپ کی توجہ صرف تمہاری طرف ہوگی +

۱۵۲۰ غیبت - اس کا اصل غیب سے ہوا اور غیابۃ زمین کی پستی یا گہرائی کو کہتے ہیں (دغ) +

غیابۃ

جَبَّ - جب کے معنی کسی چیز کا جڑ سے کاٹ دینا ہیں اور جَبَّ اس کنوئیں کو کہتے ہیں جس کی اینٹوں سے مندر بنائی گئی تھی (دغ)

جَبَّ

جس کی دیوار بنائی گئی ہو وہ بند ہے اور بعض کے نزدیک جَبَّ ایسا کنواں ہے جس کی گہرائی بہت زیادہ ہو (دل) +

بئر

يَلْقَاهُ لَعُنُورٌ - اور لَعُنُورٌ کسی چیز کا زمین سے لے لینا ہے یعنی زمین پر پڑی ہوئی چیز کا اٹھا لینا اور لَعُنُورٌ گری ہوئی چیز کو اور

لَعُنُورٌ

لَعُنُورٌ پھینکے ہوئے سگے کو کہتے ہیں جسے کوئی شخص پالے (دل) +

سَيَّارَةٌ - سیڑ کے معنی چلنا اور سَيَّارَةٌ چلنے والی جاعت کو کہتے ہیں (دغ) +

سیارۃ

پیدائش ۳: ۲۲ میں ہے کہ ایسا کہنے والا رؤف بن تھا +

۱۵۲۱ یرتق - یرتق کا استعمال اصل میں حیوانات پر ہے یعنی چرنا - استعارۃ انسان پر بولا جاتا ہے (دغ) یا با فراغت کھانا پینا

رتق

۱۵۲۲ اس کے بچاؤ سے غم ہوتا ہے کہ گویا ان کا دل انار سے بول رہا تھا کہ وہ محض شرارت کیلئے یوسف کو لے جا رہے ہیں +

۱۵ قَالُوا لَيْسَ الَّذِي فِي الْأُفُفِ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّآ إِذْ الْخِسرُونَ ۝ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ

انہوں نے کہا اگر اسے بھیڑیا کھا جائے گا تو ہم ایک جماعت ہیں جس میں ہم شریک کھائے ہیں نہ تو اسے ہونگے سوچ اسے بیٹھے

وَأَجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا

اور اتفاق کر لیا کہ اسے کنوئیں کی گہرائی میں ڈال دیں اور ہم نے اس کی طرف وحی کی کہ تو انہیں انکے اصل ملک کی خبر دے گا

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَجَاءُوا بِأَهْلِهِمْ عَشَاءَ يَبْكُونَ ۝ قَالُوا يَا أَبَانَا

اور وہ نہیں جانتے (ہونگے) ۱۲۳ اور رات کے وقت اپنے باپ کے پاس روئے ہوئے آئے کہا اے باپ ہم ایک

إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا

دوسرے آگے غصے ہوئے چلے گئے اور یوسف کو ہم نے اپنے سامان کے پاس چھوڑا تو بھیڑیا اسے کھا گیا اور تو

۱۸ أَنْتَ بِؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ

الثلثة

ہماری بات کو مانیکہ نہیں اگر ہم سچے بھی ہوں ۱۲۴ اور اس کی قمیص پر جھوٹا سوٹ کا خون بھی لگا دئے۔

باب ۱۲ اور قرآن کے بیان میں ذی

۱۲۳ باب ۱۲ میں حضرت یوسف کی طرف اس وحی کا ذکر نہیں اور اتنی بات سے دونوں مذکروں میں زمین و آسمان کا فرق نظر آتا ہے

بائبل میں یحییٰ ایک کہانی کا رنگ رکھتا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت یعقوب کا بیٹا گم ہو گیا اور پھر مل گیا۔ قرآن کریم میں یہ طرح طرح کے دو

اور اخلاقی سبقوں سے بھر ہوا ہے مثلاً یہی واقعہ کہ عین اس وقت جب بھائی اپنی طرف سے یوسف کا کام تام کر چکے تھے اور کوئی امید کی جھلک

باقی نہ رہی تھی اور زندگی کا خاتمہ سامنے نظر آتا تھا ایک خارجی آواز آتی ہے کہ تم پر وہ زمانہ آجیگا کہ تم بھی بھائیوں کو ان کی اس حرکت کی خبر

دو گے اور تمہارا مقام اس قدر بلند ہوگا کہ ان کو وہم و گمان بھی نہ ہوگا کہ تم اس مقام پر پہنچے ہوئے ہو یہ آواز صرف یوسف کے اندر اترتا تھا

کی ہستی پر ایمان کا پیداکرتی ہے اور اس کو آئندہ زندگی میں مصائب کی برداشت کے قابل بناتی ہے اور بڑے بڑے ابتلاؤں میں نیکی پر قائم

رہنے کی قوت دیتی ہے بلکہ اس ذکر کے پڑھنے والے کے اندر بھی یہی تمام باتیں پیدا کرتی ہے۔ ایک اتنے ذکر کو چھوڑ دینے سے بائبل میں یہ ذکر

محض ایک قصہ رہ جاتا ہے اور قرآن کریم میں یہ ایک اعلیٰ درجہ کا اخلاقی سبق بن جاتا ہے *

وحی تین از نبوت

اس وحی کے ہونے سے یہ ضروری نہیں ہو جاتا کہ حضرت یوسف اس وقت بھی ہو گئے تھے۔ آیت ۲۲ میں بتایا ہے کہ حکم اور

علم رو حافی بلوغ کو پہنچنے پر ملا تھا اور وہ اس واقعہ کے بہت بعد تھا۔ وحی غیر نبی کو بھی ہو جاتی ہے۔ حضرت موسیٰ کی ماں اور عاریوں

کو وحی ہونے کا ذکر قرآن شریف میں موجود ہے پس حضرت یوسف کی یہ وحی بھی قبل از نبوت ہے جس طرح ان کا رو یا قبل از نبوت تھا اور

اس میں محض ایک آئندہ کی خبر ہے اور آئندہ کی اخبار غیر نبی پر بھی ظاہر کی جاتی ہیں جیسے کہ اس آیت میں محدثین پر جن کے متعلق احادیث

میں آتا ہے دجال یکلہون من غیر ان یکو ذوالانبیاء یہ خیال رکھے کہ وحی سوائے نبی کے نہیں ہو سکتی بعض نے اوجینا الیہ میں مراد حضرت یعقوب

کو لیا ہے کیونکہ حضرت یوسف کی عمر اس وقت ۱۷ سال کی تھی۔ مگر اس سے بھی اس ذکر کی اصل غلٹ مفقود ہو جاتی ہے وہم لایشع و تو مراد یہ ہے کہ

ایسی حالت میں تم لوگ یہ خبر دو گے کہ ہمارا مقام کیونچہ ہو یہ نہ جانتے ہو گے اور یوں ہی معنی ہو سکتی ہیں کہ انکو منہ جو یہ خوشخبری دی ہے تو تمہارا بھائیوں کو اس بات کی کچھ بھی خبر نہ ہو

۱۲۴ ولکن صا د قین۔ سے مراد یہ ہے کہ اگر ہم آپ کے نزدیک صادق القول بھی ہوتے تو بھی اس معاملہ میں آپ ہماری بات کا یقین

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَفْزَابًا وَجَبِلَ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ

اس کا کیا مطلب ہے؟ (نہی) بات کو اچھا دکھانا تو صبر ہی بہتر ہے اور اس پر اللہ ہی مدد طلب کیا جاتی ہے جو تم پر

نہ کرنے اور جب آپ پہلے بھی ہمارے متعلق اچھی رائے نہیں رکھتے تو ہماری بات کو آپ مانینگے تو نہیں؟

تسویل

سؤل

سؤل

بائبل اور قرآن کے
بیان میں فرق

صحاب میں صبر کا

۱۲۵ سؤل۔ تسویل کے معنی ہیں جس چیز کی خواہش ہو اسے نفس کا اچھا کر دکھانا اور اس کے بُرے پہلو کو بھی اچھے رنگ میں دکھانا۔ الشیطان سؤل لہم (دیکھو ۲۵) اور سؤل اذنیہ کے قریب قریب فرق یہ کہ اذنیہ یا آرزو وہ ہے جس کا انسان اپنے نفس میں اندازہ کرتا ہو اور سؤل وہ ہے جس کو وہ طلب کرتا ہو گو یا یہ اذنیہ کے بعد کا مرتبہ ہے اور اس کا اصل سؤل ہو لفظ اولیت سؤل یا موسیٰ (ظہ ۳۶) اور سؤل وہ حاجت نفس ہے جس کا پورا ہونا انسان چاہتا ہو دفع، یہاں پھر بائبل کے ذکر میں اور قرآن شریف میں ایک تین فرق نظر آتا ہے۔ بائبل میں ہے کہ جب یہ خیر حضرت یعقوب کے پاس پہنچی تو انہوں نے اس کو ناپاؤ کر لیا اور کہا "یوسف بیشک پھاڑا گیا تب یعقوب اپنے کپڑے پھاڑے اور ٹاٹ اپنے کونے پر ڈالا اور بہت دن تک اچھیٹے کے لئے غم کیا" سپید میش ۳۷: ۳۳ و ۳۴) یہ بات شان نبوت سے بعید ہے قرآن کریم نے اچھے بجائے کیسے پاک لفظ فرمائے ہیں فصیح جمیل اسے بڑے عظیم الشان صدمے پر بھی نہ صرف صبر کیا بلکہ صبر کو جمیل فرمایا یعنی خوبی کی بات یہی ہے اس میں دوسروں کے لئے بھی سبق ہے کہ وہ سخت سے سخت مصائب کے وقت داؤد بلا اور جع فرغ سے نہیں اور صبر کا طریق اختیار کریں اور اللہ تعالیٰ کے قصداً و قدر پر راضی ہوں صحیح حدیث میں ہے کہ جب حضرت عائشہ پر ہتان آئے گیا تو اس صدمہ عظیم میں انہوں نے یہی فرمایا کہ میں دہری کہتی ہوں جو یعقوب نے کہا فصیح جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون ایک اور بڑا فرق جو قرآن شریف اور بائبل میں ہے یہ ہے کہ قرآن شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یعقوب کو یقین تھا کہ حضرت یوسف مارے نہیں گئے بلکہ زندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ آخر ان باتوں کو پورا کرے گا جو روایاں ان کو دکھائی گئیں جس طرح بائبل کے اس بیان کی بجائے کہ حضرت یعقوب نے یوسف کا رویا سنا اسے ڈانٹا قرآن کریم نے یہ بیان فرمایا ہے کہ اس خواب کی تفسیر بتائی کہ یوسف کو دینی اور دنیوی عظمت ملے گی۔ اسی طرح اس پر پورا ایمان رکھتے ہوئے اپنے بیٹوں کو صاف کہہ دیا کہ جو کچھ تم کہتے ہو یہ سب غلط ہے اور واللہ المستعان میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ ان باتوں کو پورا کرے گا جو اس نے دکھائی ہیں؟

قیص کا ذکر تین مرتبہ

حضرت یوسف کی قیص پر چھوٹ موٹ کا خون بھی یہ لوگ لگلا لگاتے تھے۔ بائبل میں ہے کہ یہ ایک "جو تلمون قبا" تھی جو حضرت یعقوب نے یوسف کو بنوا کر دی تھی لیکن جیسی بھی ہو ان کی غرض تو اپنی بات کی تائید تھی کہ بھیڑ یا یوسف کو کھا گیا اور اسکی قیص باقی رہ گئی اور اس پر خون کے نشان بھی ہیں۔ البتہ یہ بات قابل ذکر ہے کہ حضرت یوسف کے ذکر میں تین مرتبہ قیص کا ذکر آتا ہے۔ جس قیص کو یوسف کے بھائیوں نے بطور شہادت پیش کیا اسی سے حضرت یعقوب معلوم کرتے ہیں کہ جھوٹ موٹ کے نشان ہیں گو یا یوسف کے زندہ ہونے کی وہ شہادت تھی دوسرے موقع پر ایک قیص سے ہی یوسف کی بریت کی شہادت ملی۔ اور تیسرے موقع پر اپنی قیص کو ہی حضرت یوسف نے اپنے باپ کے پاس بھیجا گو یا وہ یوسف کی شان شوکت کی شہادت تھی۔ بالفاظ دیگر یوسف کی زندگی یوسف کی عصمت اور یوسف کی شان و شوکت کی گواہی قیص سے ہی ملتی ہے۔ اور روایاں قیص کی تفسیر علم کے جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ پر میں نے نبی قیص دیکھی اور اس کی تفسیر علم کی اور یہاں اس سورت میں بھی جس طرح قیص کا ذکر تین دفعہ آتا ہے تین ہی دفعہ حضرت یوسفؑ

قیص کی تفسیر علم

تادیل احادیث کے علم کا ذکر بالخصوص آتا ہے یعنی آیت ۶ میں اور ۲۱ میں اور ۱۰ میں؟

۱۹ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَةً قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا

اور ایک قافلہ آیا تو انہوں نے اپنا پانی بھر لیا اور اس نے اپنا ڈول ڈالا۔ کہا خوشخبری ہو یہ لڑکا

۲۰ غُلَامٌ وَأَسَرُّهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ

ہے اور اسے مال تجارت قرار دے کر چھپا رکھا اور اللہ جانتا تھا جو وہ کرتے تھے ۱۵۲۶ اور اسے تھوڑی ہی قیمت

۲۱ بِثَمْنٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ

چند درہموں پر بیچ ڈالا اور وہ اس کے بارے میں بے رغبت تھے ۱۵۲۷ اور جس نے اسے مصر میں خریدا

مِنْ مِّصْرَ لَا هُمْ يَرَاهُ أَكْرَمَىٰ مَثْوًى عِنْدَ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نُضِرَّكَ وَلَكِنَّكَ لِلَّهِ

تھا اس نے اپنی عورت سے کہا اسے عزت کی جگہ دو شاید وہ ہمیں نفع دے یا ہم اسے بیابانیں اور اس طرح

مَكَّنَّا يَوْسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلَنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۝ وَاللَّهُ

ہم نے یوسف کو ملک میں معزز بنایا اور تاہم اسے باتوں کے معنی سکھائیں اور اللہ

غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

۱۵۲۸ اپنے امر پر غالب ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ۱۵۲۸

بضاعة. بضع

بضع

زاهد

۱۵۲۶ بضاعۃ۔ مال کا وافر حصہ جو تجارت کے لئے رکھا جائے ہذا بضاعتنا ددت الینا (۶) اور اس کا صل بضع

سے جو جس کے معنی ہیں گوشت کا ٹکڑا جو کاٹا جائے اور حدیث میں ہی فاطمۃ بضعة یعنی فاطمہ کو یا میرے جسم کا ٹکڑا ہے

اور بضع وہ ہے جو اس سے کاٹا جائے یعنی تین سے ۹ تک پر بولا جاتا ہے (۶) +

۱۵۲۷ زاهدین۔ ذہینا بہت تھوڑی سی چیز کو کہتے ہیں اور انہو اھل فی الشئ کے معنی ہیں اس کی طرف سے بے رغبتی دکھانے

والا گو یا اس کی طرف سے نہایت تھوڑی چیز پر اصرار ہو جاتا ہے (۶) یہی معنی یہاں ہیں اور زھادین سے خاص ہے جو دنیا

کی رغبت اور حرص کی ضد ہو دل، بائبل میں ہے کہ پہلے یوسف کے بھائیوں نے یوسف کو دیانوں (قافلو والوں) کے ہاتھ بچا پھر

مدیانوں نے اسے مصر میں جا بیچا۔ قرآن شریف سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ قافلہ والے اسے چھپا کر لے گئے اور مصر میں جا بیچا

اور ان لوگوں کو اس کے بارے میں کچھ زیادہ رغبت نہ تھی +

۱۵۲۸ مکننا۔ تمکین کے معنی میں مضبوطی اور قوت دینا اور اسباب تصرف دینا دیکھو ۱۵۲۸ مکننا منزلة اور مرتبہ کو کہتے ہیں

تتمین۔ مکاتہ علاوہ انہیں اسباب تصرف دینے سے مراد بھی معزز بنانا ہی ہے +

یوسف کا اپنے امیر پر

کہا گیا ہے کہ یہ خریداری وہ نہیں جگا دے گی جیسی آیت میں ہے یہ اس صورت میں ہو گا جب پہلی آیت میں فروخت کنندہ حضرت یوسف کے بھائی تھے

جائیں یہاں حضرت یوسف کو ایک معزز عہدیدار کے ہاں مقام عزت ملتا ہے اور یہ ان کے استحکام اور علم کی زیادتی کا موجب بن جاتا ہے۔ اللہ کا اپنے امیر پر

غالب آنا یہ ہے کہ وہ جس طرح پرچا ہے تو ہر کوئی اس کے اہم کردہ نہیں سمجھتا اور یہ اشارہ ہے یوسف کو مقام عزت ملنے کی طرف کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس حالت میں

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَرَأَوْنَهُ ۲۳

اور جب وہ اپنی بلوغت کو پہنچا ہم نے اسے حکم و علم دیا اور اسی طرح ہم نیکو کاروں کو بدلہ دیتے ہیں ۲۳ اور اس نے

الَّتِي هُوَ فِي يَتَمَتَاعِنَ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ ۝

گھر میں وہ تھا اسے اپنے ارادہ سے پھیرنا چاہا اور دروازے بند کر لئے اور کہا اور صراحت

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۝

اس نے کہا اللہ کی پناہ (راگنتا ہوں) میرے رہنے کے مقام کو بہت اچھا بنایا یقیناً ظالم کامیاب نہیں ہوتے ۱۵۳

۱۵۲۹ اشُدُّ جہانی مضبوطی اور روحانی مضبوطی دونوں پر بولا جاتا ہے مگر چونکہ سترہ سال کی عمر کے حضرت یوسف اس وقت تھے جب کنگان سے نکلے اس لئے جہانی مضبوطی وہ اسی وقت حاصل کر چکے تھے اور یہاں جس اشُد کا ذکر ہے وہ روحانی مضبوطی سے تعلق رکھتا ہے۔ اور یہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ اب انہیں حکم اور علم عطا ہوتا ہے اور یہ دونوں باتیں روحانی بلوغت سے تعلق رکھتی ہیں اور آگے ذکر بھی ہے کہ اسی طرح احسان کرنے والوں کو ہم بدلہ دیتے ہیں حکم سے مراد یہاں بعض نے نبوت کو لیا ہے مگر یہ درست نہیں کیونکہ اس وقت تک انہیں تبلیغ کا ہی کوئی موقع نہ ملا تھا۔

دغ سے مراد

۱۵۳۱ ارادۃ (وَدَّ) کے معنی ہیں کسی چیز کی طلب میں زری سے تردد کرنا اور ارادۃ اصل میں وہ قوت ہے جو شہوت اور حاجت اور ریل سے مرکب ہوتی ہے جس میں خواہش اور حاجت اور امید یا آرزو پائی جائے اور ارادۃ کی ابتداء نفس کا کسی چیز کی طرف کھینچنا جو اور اس کی انتہا یہ ہے کہ حکم لگا جائے کہ ایسا کرنا یا ایسا نہ کرنا اور جب اللہ تعالیٰ کے متعلق ارادۃ کا لفظ بولا جائے تو مراد اس سے

دُود۔ ارادۃ

ارادۃ الہی

منتہا ہوتا ہے یعنی ایک بات میں حکم لگانا جیسے ان ارادہ بکھریا اور ارادہ بکھریا (الاحزاب ۱۷) یا اذ اراد اللہ بقوم سوء فلا سرولہ (الرعد ۱۱) اور انسان میں ارادۃ عموماً نفس کا کسی چیز کی طرف کھینچنا ہے اور کبھی اس سے مراد قصد یا طلب کرنا ہوتا ہے جیسے لا یریدون علما فی الادب (القصص ۸۳) اور ارادۃ جس طرح قوت اختیار سے ہوتا ہے کبھی قوت تسخیری اور جس سے ہوتا ہے یعنی بے جان چیزوں پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے جیسے جد اید ان ینقض (الکہف ۷۷) اور حیوانات پر بھی بولا جاتا ہے اور ارادۃ (جس سے یہاں فعل ماضی آیا ہے) یہ ہے کہ تم اپنے غیر سے ارادہ میں جھگڑا کرو اور جو ارادہ کرتا ہے اس کے خلاف ارادہ کرنا جس چیز کو وہ طلب کرتا ہے اس کے خلاف طلب کرنا اور ارادۃ عن نفسہ کے معنی ہیں نصرتہ عن رأیہ یعنی ہکو اپنی رائے سے یا ارادہ پھینکا جانے غلقت۔ غلق کے معنی بند کرنا اور اعلانی یا تغلیقی (جس سے یہاں فعل ہے) کثرت سے بند کرنا یعنی بہت دروازوں کا بند کرنا یا بار بار بند کرنا (دغ)۔

غلق۔ تغلیقی

ہیت اور حکم کے معنی قریب قریب ہیں یعنی آؤ دغ، ہیت لک۔ اقبل یعنی آگے آؤ دل، بعض نے اسے عبرانی سریانی و کہا ہے مگر یہ دیکھتے ہیں کہ یہ عربی ہے (د)۔

ہیت

قرآن کریم نے جو لفظ اختیار کئے ہیں ان سے حضرت یوسف کے ارادہ عصمت کی مضبوطی پر کافی شہادت ملتی ہے کیونکہ ارادہ میں یہ بتایا کہ اس عورت کا ارادہ یوسف کے ارادہ کے خلاف تھا اور عن نفسہ میں اور بھی اس کو مومنا کیا ہے حضرت یوسف نے اس عورت کی تمام کارروائیوں اور ارادوں کا ایک ہی جواب دیا ہے معاذ اللہ معلوم ہوا کہ آپ کے ارادہ عصمت میں اذنی جنش بھی نہیں آتی انہ دبی سے مراد بعض نے اس عورت کا خاوند یا بہن مگر ایک تنہی آدمی کے منہ میں دبی سے مراد اللہ تعالیٰ الہی

عصمت یوسف

۲۴ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّا بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ

اور اس عورت نے اس کا قصد کیا اور وہ بھی اس کا قصد کرتا اگر وہ اپنے رب کی طرف روشن دلیلیں نہ دیکھ چکا ہوتا تو اس کا ہر کام اس کی بے حیائی کو

۲۵ وَالْفَحْشَاءُ وَاِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْخٰلِمِيْنَ ۝ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ

پھیر دیں بیشک وہ بہر خالص کے گئے بندوں میں سے تھا ۱۵۳ اور دونوں دروازے کی طرف دوڑے اور اس عورت

قِيَصَهُ مِنْ دُبُرٍ ۚ وَالْفَيَّاسِيَّةُ هٰذَا الْبَابُ قَالَتْ اَجَزَ اَمْ مِنْ رَاٰدٍ بِاَهْلِكَ سُوًى

نے اس کی قمیص پیچھے سے پھاڑ دی اور وہ ننگے اس کے خاند کو دروازہ پر پایا عورت بولی اس کی کیا سزا ہے جو تیری عورت کے برابر اس کے

بہتر ہے۔ اور اچھی جگہ دنیا بھی حضرت یوسف عزیز کی طرف منسوب نہیں کر سکتے کیونکہ وہ محض ایک واسطہ ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں جو حقیقی سبب ہے کیونکہ عزیز کے دل کو اللہ تعالیٰ نے ہی یوسف کی عزت کی طرف پھیرا اس قدر کمال ایمان ہو کہ فرماتے ہیں اگر میں ایسا کام کروں تو یہ ظلم ہو اور ظالم کامیاب نہیں ہوتا۔ ایسے موقع پر جہاں تنہائی ہو۔ ایک عورت جو اللہ کے اپنے غلام کو اپنی طرف بلائے دروازے بند ہیں حضرت یوسف کا عصمت کے بلند مقام پر کھڑا ہونا اس ذکر کے پڑھنے والوں کے لئے ایک اعلیٰ درجہ کا روحانی سبق ہے اور حقیقت میں اگر عزیز مصر کی عورت نے حضرت یوسف کو مقام عصمت سے پھیرنے کی کوشش کی تو قریش مکہ نے بھی آنحضرت صلعم کو جن کو وہ امین جانتے اور کہتے تھے نہ مقام عصمت سے ہٹانے کیلئے خوبصورت سے خوبصورت عورت دینے کا لالچ دیا جس کا جواب آپ نے یہ دیا کہ دنیا کی حکمران اور دولت اور خوبصورتی کیا حقیقت رکھتی ہیں اگر سوچ کر میرے دانش اور جان نہ کو میرے بایں اٹھتے رکھ دیں تو بھی میں اپنے مقام کو نہ چھوڑوں *

عصمت آنحضرت

یوسف کے دل میں تھا
کہ خیال بھی نہیں کرے

۱۵۳ اوہم بہا لولا ان رآ برهان دہ۔ لسان العرب میں ابو عبیدہ کا قول منقول ہے کہ یہ فقہیم و ناخیر جو یعنی مطلب یہ ہے کہ لولا ان رآ برهان دہ لہم بہا اگر یوسف اپنے رب کی دلیلیں نہ دیکھ چکا ہوتا تو اس کا قصد کرتا بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ حضرت یوسف معصیت کا خیال دل میں لائے تھے۔ اور حضرت ابن عباس سے بھی کچھ ایسے اقوال منقول ہیں۔ مگر یہ درست نہیں۔ اس لئے کہ قرآن کریم کی پہلی آیت اس کے خلاف ہے اور کچھ وہاں فرمایا ہے۔ اسی کی مزید تشریح یہاں ہے کہ ہاں مراد وہاں کا ذکر تھا یعنی اس عورت کا یوسف کو اپنے ارادہ اور رائے سے پھیرنے کی کوشش کرنا اسی کوشش کا ذکر ولقد همت به یہاں ہے۔ مگر اس مراد وہاں اس عورت کی کوشش کا نتیجہ وہاں بتایا تھا قال معاذ اللہ انہ ذو احسن مثواى انہ لا یفعل ما یظن انہ یفعل یہاں فرمایا وہم بہا لولا ان رآ برهان دہ اگر حضرت یوسف کے دل میں کوئی خیال معصیت کا آتا تو قرآن کریم آپ کی طرف الفاظ معاذ اللہ منسوب نہ کرتا۔ اور پھر دوسری جگہ خود اس عورت کی شہادت حضرت یوسف کی عصمت پر موجود ہے ولقد راودته عن نفسه فاستحسَم (۳۲) میں نے اس کو اس کے ارادہ سے پھیرنا چاہا مگر وہ مضبوط رہا اور عصمت اختیار کی یہاں صرف مراد وہاں کے محفوظ رہنے کا ذکر ہے اگر کوئی اور واقعہ بھی ہوا ہوتا جیسا کہ ان مفسرین نے خیال کر لیا جنہوں نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ مجلس منہا مجلس الرجل من امراته تو وہ عورت یوسف کے معصوم ہونے کی شہادت نہ دیتی جہاں کہیں اس واقعہ کا ذکر ہے وہی باتوں کا بیان ہے عورت کی کوشش اور یوسف کا بچا رہنا۔ جب دوسری عورت نے یوں شہادت دی حاشیہ اللہ ما علمنا علیہ من سوء تو اس عورت نے بھی یہی کہا اللہ تعالیٰ انہ لا یفعل ما یظن انہ یفعل عن نفسه وانه لمن الصادقین (۵۱) نہ دوسری عورتیں یوسف میں کسی اچھے بُری کے خیال کی شہادت دیتی ہیں نہ عزیز

۲۷ إِلَّا أَنْ يَسْمَحَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ

سوائے اس کے کہ اسے قید کیا جائے یا (اور) درونگ ہو دیو سنے) کہا اس نے مجھے میرے ارادہ سے پھیرنا چاہا اور اس کے لوگوں میں سے

مِنْ أَهْلِهَآ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ

ایک گواہ نے گواہی دی کہ اگر اس کی قمیص آگے سے پھٹی ہوئی ہو تو وہ سچی ہے اور وہ جھوٹوں میں سے ہے ۱۵۳۲

وَأِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّابَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فَلَمَّا

اور اگر اس کی قمیص پیچھے سے پھٹی ہوئی ہو تو وہ جھوٹی ہو اور وہ سچوں میں سے ہے سو جب

رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ

اس نے اس کی قمیص کو دیکھ کر پھٹا ہوا دیکھا تو کہا یہ تم عورتوں کی چال ہو بلاشبہ تمہاری چال بڑی بھاری ہو

۲۹ يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَٰذَا كَذَآءِ وَأَسْتَغْفِرُ لِمَنْ يَلْبَسُ إِنَّكَ كُنتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ

یوسف! اس سے دگرزگر اور (اسے عورت) اپنے قصور کی معافی مانگ کیونکہ تو خطاکاروں میں سے ہے۔

کی عورت نہ وہی صادق جو پہلے قرائن سے ظاہر ہو چکا اب خود عزیز کی عورت اس کا کھلا اعتراف کرتی ہے غرض یہ خیال کہ حضرت یوسف نے اس عورت سے ارادہ نہ کیا تھا باطل باطل اور تو قن کریم کے مخالف حل سما دیل تک ذہبت پہنچنے سے پہلے بہت مبادی ہوئے ہیں جو انسان ان میں مبتلا ہو جائے وہ معصوم نہیں کہلا سکتا۔ نہ ہی جب وہ اپنی بریت کا اظہار کرے تو اسے صادق کہا جاسکتا ہو اور خود اس آیت میں ہو کہ لَئِنْ لَمْ يَنْصَرِفْ عَنْهُ السُّوءُ وَالْفَحْشَاءُ جَاءَا ظَاهِرًا فَمَا كَانَ لَهُمْ عَلَيْهِ يَمِينٌ وَلَا عَلَيْهِمْ عِلْمٌ ۚ فَذَآءِ مَبَادِي زَنَا اور رسوہ بیچیا کی کا خیال دل میں لانا ہو پس اللہ تعالیٰ حضرت یوسف سے نہ صرف زنا اور ہر قسم کے مبادی زنا کی نفی کرتا ہو بلکہ ان گندے خیالات کے آگے پاک دل میں آنے کی بھی نفی کرتا ہو۔ اور ہم ہر گولان دان بڑھان دیہ کی جس طرح ترکیب ہو ایسے ہی دوسری جگہ ہر ان کا دت لتبیدی بہ لولا ان دبطناعلیٰ قلبہا (القصص ۱۰) یعنی حضرت موسیٰ کی والدہ اس بات کو ظاہر

کر دیتی تاکہ ہم نے اس کا دل مضبوط نہ کروایا ہوتا اور روح المعانی میں ہے کہ جواب کا شرط پر مقدم ہونا متنع نہیں تاہم اس کی ترکیب ایسی ہے جیسے عرب کہتے ہیں انت ظالم ان فعلت کذا جہاں ظلم کا اثبات نہیں بلکہ نفی ہی اسی طرح یہاں حضرت یوسف کے ہٹ کی نفی ہو اور تفسیر بحر المحیط میں کہ بعض لوگوں نے یوسف کی طرف وہ بات منسوب کی ہے جو ایک فاسق کی طرف بھی منسوب کی جاسکتی حالانکہ حضرت یوسف کے ہم کو واقع ہو گیا نہیں بلکہ اس کی

بڑھان دیہ کو کسی نے حضرت یعقوب کا بطور قریب نظر آنا اور نصیحت کرنا کہا ہے بعض نے کہا ہے کہ اس عورت نے اپنے بت پرانہ توحصرت یوسف سے کہا کہ اگر تجھے اس پتھر سے شرم آتی ہے جو نہ سنتا ہو نہ عقل رکھتا ہے تو میں اپنے خدا سے شرم نہ کروں جو ہر وقت احوال میں دیکھتا ہے۔ اور بعض نے کہا کوئی خیر سامنے آگئی یا جبریل نے اگر روک دیا مگر قرآن شریف خود اس دلیل کا ذکر یہی آیت میں کیا ہے اِنَّہٗ رَبِّیْ اَحْسَنُ مَثَوٰی اِنَّہٗ لَا یَقْلُمُ الظَّالِمُوْنَ اور یہی وہ برہان رب مٹی جس نے حضرت یوسف کو بچا لیا یعنی ان کا کامل ایمان

اللہ تعالیٰ پر اور اس کی ربوبیت پر۔ ۱ اور اس بات پر کہ ظالم کو ظالم نہیں ملتی ۴

۱۵۳۳ یہ شاہد اہل بعض کے نزدیک ایک چھوٹا بچہ تھا اور بعض کے نزدیک دانا عمر رسیدہ آدمی دونوں قسم کے اقوال ابن کثیر میں

بڑھان دیہ سے مراد

شاہد ہون تھا

۷
۱۲
یوسف کا قصہ

۳۰ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا

اور شہر میں عورتوں نے کہنا شروع کیا کہ عزیز کی عورت اپنے غلام کو اس کے ارادہ سے پھیرنا چاہتی ہے اس کی محبت اس کے دل میں پھیل گئی ہے

۳۱ إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ

ہم اسے کھلی گمراہی میں پاتی ہیں ۵۳۳ جب اس نے ان کی چال بینی انکو بلوایا اور ان کیلئے کھانا تیار کیا

مِنْكُمْ وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَدْ

اور ان میں سے ہر ایک کو ایک چھری دی اور یوسف کو، کہا ان کے سامنے باہر آؤ۔ سو جب انہوں نے اسے دیکھا اسے بہت بڑبھگیا

قَطَعْنَ آيِدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ

اپنے ہاتھ کاٹے اور کہا اللہ عیب سے پاک ہو یہ انسان نہیں یہ تو ایک بزرگ فرشتہ ہے ۱۵۳۴

اور ابن جریر میں موجود ہیں اس کی گواہی اسی قدر تھی کہ اس نے ایک مضبوط قرینہ کی طرف توجہ دلائی یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن کی شہادت بھی مقدمات کے فیصلہ کیلئے کافی ہو جاتی ہے۔

قرآن کریم نے بڑی وضاحت سے حضرت یوسف کی بریت یہاں بھی کی ہے اور آگے چل کر بھی مگر بائبل میں صرف اس قدر ذکر ہے کہ جب عزیز کی عورت نے اسے بلایا تو وہ اپنا پیراہن اس کے ہاتھ میں پھونک کر بھاگتا ہوا پیراہن اس کے ہاتھ میں پھونک کر بھاگنے کا واقعہ اس جرم میں تائیدی شہادت بن جاتا ہے اور اس الزام سے حضرت یوسف کی قحط کوئی صفائی نہیں ہوتی۔ یہ کتاب کیونکر اخلاق فاضلہ سکھا سکتی ہے جس میں ایک پاک انسان پر تہمت کا ذکر کر کے اسے اس تہمت سے بری نہیں کیا جاتا اور اس سے پہلے باب میں اسی کتاب پیدائش میں حضرت یوسف کے ایک بھائی ہیروداہ کے متعلق ایک نہایت گندے اور فحش قصے کا ذکر کیا ہے جو اگر کسی ناول میں بھی ہوتا تو اسے پڑھنے کے قابل قرار دیا جاتا مگر بائبل باوجود ان گندے قصوں کے کتاب مقدس کہلاتی ہے اور قرآن کریم کو باوجود اس کی اعلیٰ اخلاقی تعلیم کے روکیا جاتا ہے۔

۱۵۳۳ مَدَائِنُ بِالْمَدَائِنِ کے معنی ہیں مکان میں عکرا اور اسی سے مدینہ چس کے معنی شہر ہیں اور مدینہ اس قلعہ کو کہتے ہیں جو کسی زمین کے وسط میں بنایا جائے اور اس زمین کو بھی جس میں ایسا قلعہ بنایا جائے اور بالخصوص یہ لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر پر بولا جاتا ہے اور جب اس کی طرف کسی چیز کو منسوب کیا جائے تو مدائن کہا جاتا ہے اور عام معنی میں مدینہ کی طرف منسوب ہو تو مدینہ العزیز۔ عزیز غالب کو کہتے ہیں اور بادشاہ کو اور مصر کے بادشاہوں کا یہ خطاب تھا (د) مگر یہاں بادشاہ مراد نہیں اسلئے کہ اس کا ذکر لفظ ملک میں آتا ہے بلکہ اس کے عظیم الشان امرا میں سے ایک مراد ہے جس کے سپرد کل کاروبار و سلطنت کا انصراف معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ جب یہی حیثیت حضرت یوسف کو ملتی ہے تو پھر اسے اسی خطاب العزیز سے پکارا جاتا ہے۔ بائبل میں اس کا نام فوطیفہ لکھا ہے جو فرعون کا ایک امیر اور شکر کا رئیس تھا۔

شغف۔ شغاف۔ غلاف القلب یا دل کے پردے کا نام ہے۔ اور شغفہا جبکہ کے معنی ہیں کہ اس کی محبت اس کے دل کے پردے کے نیچے داخل ہو گئی یا اس کے دل پر غالب آگئی (د)۔

۱۵۳۴۔ مگر ہر ایک تدبیر کو کہتے ہیں عورتوں کی گفتگو کو جو انہوں نے عزیز کی عورت کے متعلق کی مگر اس لئے کہا کہ

قَالَتْ فَاِنَّ لِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنِي فِيهِ

۳۲

دعویٰ کی عورت، کہنا یہ وہی جو جس کے بارے میں تم مجھے ملامت کرتی تھیں

کہ انہوں نے اسے یوسف کے دیکھنے کا جیلہ بنایا اور یا ان کی بحیثیت اور بڑی باتوں کے ذکر کو سنا اس لئے کہ انہیں وہ ایک دوسرے کے مشابہ ہیں اور ہو سکتا ہو کہ نکوسے مراد یہ ہو کہ انہوں نے کلاماً بھیجا ہو کہ ہم ایک تجویز کو دے ہیں جس سے یوسف کو قابو میں لایا جا سکتا اور اسی غرض کیلئے انہیں بلا یا گیا ہو اس صورت میں پہلی آیت کے آخر پر ضلال مبین یا صریح غلطی سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہو کہ اس ٹھیک طریق اس غرض کے حصول کا اختیار نہیں کیا۔ مثلاً یہ کہ اسے چاہئے تھا کہ پہلے یوسف کو کسی اور کی معرفت اس بات پر دعویٰ کرتی ہو کہ اس کا شوکرانہ اور اس کا داماد وہ تھا، اس کے معنی میں ٹھیک لگتی تھی عصا می ان کو اعلیٰ ہا وظہ (۱۸) علی الاراکہ متکون (۵۶) اور عتقہ ٹھیکہ وغیرہ کو بھی کہتے ہیں اور طعام یا کھانے کو بھی کہتے ہیں اس لئے کہ کھانے کیلئے ٹھیک لگتی جاتی تھی اور اس اُمت کو ٹھیک لگا کر کھانے سے منع کیا گیا ہو اور بعض نے متکنا کے معنی مجلس بھی کہے ہیں (دل) اور ترجیح بھی اس کے معنی ہیں (دغ) اور ان سب کے مطابق ابن جریر میں روایات بھی موجود ہیں +

سکین - سکین سے ہو چھری کو کہتے ہیں اس لئے کہ وہ اس چیز کو جسے اس سے ذبح کیا جائے حالت سکون میں کر دیتی ہو (دل) اکبرن - اکبرن الشیء کے معنی ہیں زائد اُتہ کیلئے اسے بڑا دیکھانے +

حاشا لله کے معنی بھلا آیتہ اور تنزیہ کے طور پر اس کا استعمال ہوتا ہے یعنی ہر ایک عیب اللہ سے دور ہو + عورتوں کا یوسف کو یکا یک دیکھ کر جب وہ کھانے میں مصروف تھیں اور اس غرض کیلئے ان کے اُتھوں میں چھریاں تھیں حیرت زدہ ہو جانا اور اپنے اُتھوں کو کاٹ لینا کوئی ایسا قبح اُکبر و اقعہ نہیں جس کا انکار کیا جائے یا ان اُتھوں کے کاٹنے سے مراد یہاں یہ نہیں کہ اُتھ کٹ کر الگ ہو گئے تھے بلکہ چھری سے ان پر زخم ہو جاتا مراد ہو اور گو یہ مجاز ہو مگر مفسرین نے بھی عموماً اسی معنی کو ترجیح دی ہے یہاں تک کہ عکرمہ سے ایک معنی مروی ہے کہ اُتھوں کو نہیں بلکہ استیونوں کو کاٹ لیا تھا۔ اور جانے کے ٹک میں ہی یہی معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ حیرت سے اپنے اُتھوں کو کاٹ لیا جیسا غصہ کے وقت انگلیوں کے کاٹنے کا عادیہ ہو عضواً علیکم الانامل من القیظ ذال عمران - (۱۱۸) اور ان کا یہ کہنا کہ یہ بشر نہیں بلکہ فرشتے ہی صرف حسن صورت کے لحاظ سے نہیں بلکہ عصمت پر مضبوطی کے لحاظ سے یہ لفظ زیادہ موزوں ہیں اور ترین قیاس ہو کہ حضرت یوسف نے اس حسن و زینت کے جمع کو لکھ اُٹھا کہ بھی نہیں دیکھا جس پر انہیں اور بھی زیادہ تعجب ہوا۔ ایک دوسری توجیہ ان الفاظ کی وہ بھی ہو سکتی ہو جس کی طرف لفظ مکر کی تشریح میں اشارہ کیا گیا ہو یعنی عریز کی عورت کے ان کو ایک چال کرنے کیلئے بلا یا تھا اور وہ تجویز انہوں نے اسے پہلے بتا دی تھی اس لئے دعوت کا سامان تیار کر کے چھریاں وغیرہ ان کے اُتھ میں دیدیں اور یوسف کے نکلنے پر ان سب نے یا بعض نے چھریوں کو عدا اُتھوں پر لگا لیا اور پھر یوسف پر زور ڈالا کہ یہ واقعہ تمہارے خلاف بطور شہادت ہو جائے گا ورنہ تم عریز کی عورت کی بات مان لو اور پھر بھی جب حضرت یوسف نے انکار ہی کیا تو وہ بولی اُتھیں کہ یہ بشر نہیں جو کسی بات کی پر راہی نہیں کرتا بلکہ فرشتہ ہے اس صورت میں اگلی آیت میں لمتنی فیہ سے مراد ہو گی کہ تم مجھے ملامت کرتی تھیں کہ میں اسے راضی نہیں کر سکی اب تم مجھے زور لگا کر دیکھ لیا مزید تشریح کیلئے دیکھو ۱۵۳ +

ان واقعات کا ذکر بھی بائبل میں نہیں مگر جس مقام عصمت کو حضرت یوسف کے بیان میں ظاہر کرنا مقصود ہو اسکی اصل غرض حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ یہ نہ دکھا یا جائے کہ ایک ہی عورت تین بلکہ کل شہر کے اعلیٰ سے اعلیٰ خاندانوں کی حسین عورتیں حضرت یوسف کو اپنے مقام عصمت سے ایک بال برابر ادھر ادھر نہیں کر سکیں۔ یہی بلند مقام ہر علم کو پہنچنے کی کوشش کرتی چاہے وہ سب سے قبل کے قصہ سے نہیں ملتا

و کا
منکناسکین
اکبرن
حاشا لله
عورتوں کے اُتھ کاٹنے
کا واقعہ

عورتوں کی چاہی

وَلَقَدْ رَاودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا آفَرَهُ لَيَسْجَنَنَّ وَلَيَكُونًا

اور میں نے اسے اس کے ارادہ سے پھیرنا چاہا مگر یہ بچا رہا اور اگر جو میں حکم دوں اس نے نہ کیا تو اسے ضرور قید کر دیا جائیگا اور وہ

۳۳ مِّنَ الصَّغِيرِينَ ۝ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ۖ وَلَا

ذلیل لوگوں میں سے ہوگا ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ یوسفؑ کا میرے رب قید مجھے اس سے زیادہ پسند ہے جس کی طرف یہ مجھے بلاتی ہیں اور اگر تو

تَصْرُوفٍ عَنِّي كَيْدَ هُنَّ أَصْبَبُ إِلَيْهِنَّ ۖ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝

انکی چال کو مجھ سے نہ پھیر دے تو میں انکی طرف ہال ہو جاؤں گا اور جاہلوں میں سے ہو جاؤں گا ۱۵۳۷۔

استعصام

۱۵۳۵۔ استعصم یعنی اس چیز کو طلب کیا جو اسے بچائے رکھے، یا حالت عصمت میں رکھے۔

عزیز کی عورت نے حضرت یوسف کو ان سب کے سامنے دھکی دی کہ اگر وہ اس کی ناجائز خواہش کو پورا نہ کرے گا تو ذلیل کر دیا جائیگا اور قید کر دیا جائیگا۔ اور یہ کہہ کر اس کے بارے میں تم مجھے ملامت کرتی تھیں ان کی ہمدردی کو اپنی طرف اٹل کیا ہے۔ ۱۵۳۶۔ اصعب صعباً کے معنی ہیں نزع و اشتقاق و فعل فعل الصبیان یعنی ایک چیز کی طرف کھینچا چلا گیا اور شقاق ہوا اور لڑکوں کا سا کام کیا کیونکہ صبی لڑکے کو کہا جاتا ہے۔

صبا

عورتوں پر یوسفؑ پر دیا ڈھکنا

یہاں ان عورتوں کے سارے مشوروں کا ذکر نہیں جو اس وقت انہوں نے کیئے یا جو کچھ حضرت یوسف کو کہا مگر ماما یہاں عننی الیہ اور یکید ہن سے صاف ظاہر ہے کہ ان عورتوں نے حضرت یوسف کو کسی بات کیلئے کہا ہے اور کوئی چال چلی ہے جس سے حضرت یوسف کو سخت فکر ہوا ہے اب بلائے والی ایک نہیں اور نہ چال چلنے والی اکیلی عزیز کی عورت ہے بلکہ یہ عورتیں بھی اس چال میں شامل ہو گئی ہیں اور وہ بھی کسی رنگ میں حضرت یوسف کو اسی بات کی طرف بلاتی ہیں جس کی طرف عزیز کی عورت نے بلایا تھا۔ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ عورتیں عزیز کی عورت کے منشا کو پورا کرنے میں معاون ہو گئیں اور انہوں نے ہاتھوں کے کاٹنے کو اس بات کی طرف منسوب کیا ہے کہ حضرت یوسف نے ان کی عفت پر حملہ کیا ہے اور ان کے ہاتھوں وغیرہ پر اس وجہ سے زخم لگے ہیں۔ اس لئے باوجود اس بات کے کہ عزیز اپنی بیوی کے معاملہ میں مطمئن ہو چکا تھا کہ قصور عورت کا ہے حضرت یوسف کو قید کیا جاتا ہے دوسری طرف ہم یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت یوسف کو جب قید خانہ سے رہائی کا حکم جاتا ہے تو وہ اپنی بڑے سے پیشتر اس سے نکالنا پسند نہیں کرتے اور اس بریت کیلئے عزیز کی عورت کی طرف سے بریت نہیں چاہتے بلکہ یوں کہتے ہیں ما بال النسوة التي قطعن ایدیہن ان دبی بکید ہن علیہم (۵۰) ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے میرا رب ان کی چال سے خوب واقف ہے جس سے ظاہر ہے کہ ہاتھ کاٹنے کا واقعہ یا تو فی الواقع کوئی چال تھی۔ یا اسے یوسفؑ چال کے استعمال کیا گیا۔ اور ان عورتوں کا جواب ما علیہنا علیہ من سوء (۵۱) ہم نے یوسفؑ میں کوئی برائی نہیں پائی۔ یوسفؑ کی بریت کرتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان کی طرف سے کسی برائی کا الزام پہلے دیا گیا تھا۔ قرآن کریم کی یہ صراحت صاف بتاتی ہے کہ اس موقع پر ان عورتوں نے یا تو عمداً ہاتھ کاٹے تھے۔ اور یا اگر استعجاب میں ہاتھ کٹ گئے تھے تو اسی واقعہ کو یوسفؑ کے خلاف ایک نئے الزام کی صورت میں گھڑا دیا گیا۔ اور اس موقع پر حضرت یوسف کو بتایا گیا کہ عزیز کی عورت کی خواہش کو پورا کرو ورنہ جیل خانہ میں جانا ہو گا۔ اسی پر اپنے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ رب السجین احب الی ما یدعوننی الیہ یعنی قید خانہ کو نہ چھوڑنا آسان ہے۔ اور بصیبت میں پڑنا مشکل ہے۔ اسی ایمان پر اللہ تعالیٰ ہر مسلم کو قایم کرنا چاہتا ہے کہ بصیبت اور بلا کے بڑی بصیبت

صحبت پر قید

فَاِنتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَ هُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثُمَّ بَدَّلْهُمُ ۳۴

سوا کے رہنے اس کی دعا قبول کی اور انکی چال کو اس سے پھیر دیا بیشک وہ سننے والا جاننے والا ہے پھر اس کے بعد کہ وہ

مِّنْ بَعْدُ مَا رَاَوْاْ الْآيَاتِ لَيْسَ بَعْنَتَهُ حَتَّىٰ جِئُوْهُ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنِ ۳۵

نشان دیکھ چکے تھے ان کا خیال یہی ہوا کہ اسے ایک وقت تک قید کریں گے اور اس کے ساتھ قید خانہ میں دو جوان (اور) داخل

قَالَ حَدِّثْهُمَا اِنِّیْ اَرِیْیَیْ اَعْمَرَ خَمْرًا وَقَالَ الْاٰخَرُ اِنِّیْ اَرِیْیَیْ اٰخِلٌ فَوْقَ رَاسِیْ

ان میں سے ایک نے کہا میں نے اپنے آپکو شراب پونے ہو دیکھا ہے اور دوسرے نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ میں اپنے سر پر وہاں اٹھتا

خُبْرًا تَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَاوِيلِهِ اِنَّا نَرٰكَ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ ۳۶

ہوتے ہوں جن میں سے چند کھا رہے ہیں ہمیں اس کی تعبیر بتا کیونکہ ہم تجھے نیکو کاروں میں سے دیکھتے ہیں ۱۵۳۸ اس نے کہا

لَا یَاۡتِیْکُمَا طَعَامٌ تَرْزُقٰہُۙ اِلَّا بِنَاۡتِکُمَا بِتَاوِیْلِهِۦ قَبْلَ اَنْ یَّاۡتِیْکُمَا ذٰلِکُمَا

جو کھانا تمہیں دیا جاتا ہو تمہارے پاس آتا نہیں پائیکا کہ میں اسکی تعبیر بتا دوں گا قبل اسکے کہ وہ دکھائی دے تمہارے پاس آئے اس سے

عَمَّا عَلَیْہِ رَبِّیْ اِنِّیْ تَرٰکْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ وَہُمْ بِالْاٰخِرَةِ ہُمْ کٰفِرُوْنَ

جو میرے رہنے لگے سکھایا کیونکہ میں اس قوم کے مذہب کو چھوڑ دیا ہوں جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ آخرت کے بھی منکر ہیں ۱۵۳۹

۱۵۳۷ آیات یا نشانوں سے مراد حضرت یوسف کی بریت کے نشان ہیں۔ باوجود اس کے کہ قرآن کی شہادت سب

حضرت یوسف کے حق میں تھی مگر چونکہ معاملہ قومی تھا اس لئے حضرت یوسف کو قید کر دیا۔

۱۵۳۸ دونوں قیدی جب حضرت یوسف کے پاس رہ کر نیکی کو دیکھتے ہیں تو اپنی خوابیں آپ کے پاس بیان

کرتے ہیں۔

۱۵۳۹ چونکہ انہوں نے خود کہا تھا کہ ہم آپ کو احسان کرنے والوں میں سے دیکھتے ہیں اس لئے حضرت یوسف نے

اول ان کو نصیحت شروع کی کہ شاید وہ بھی اصلاح کی راہ پر آجائیں۔ بائبل میں یہ حصہ پھر مفقود ہوا اور صرف خوابوں اور

خوابوں کی تعبیر کا ذکر ہر ایک ایک قدم پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم نے کس طرح حضرت یوسف کے ذکر کو مفید فصاحت

سے بھروایا ہے حالانکہ بائبل میں یہ ایک خشک کہانی ہے اور یوں بتا دیا ہے کہ زمانہ کے پتھر کی دیواریں بھی انسان کو نیکی سے

نہیں روک سکتیں جو اس کی زندگی کی اصل غرض ہے۔ اور یہ جو شروع میں کھائے کا ذکر کیا ہے تو مراد یہ نہیں کہ کھانے کی

کیفیت بتا دوں گا بلکہ تاویلہ سے مراد خواب کی تعبیر ہی ہے جو انہوں نے دریافت کی ہے۔ مگر چونکہ آپ ان کو کچھ وعظ

کرنا چاہتے تھے اور دنیا دار وعظ سے جلد اکتا جاتے ہیں اس لئے فرمایا کہ تمہارا بڑا کام خواب کھانے سے پیٹ بھرنا

سوا اس سے پہلے پہلے میں تمہیں تعبیر بھی بتا دوں گا اور نصیحت کو بھی ختم کر دوں گا۔

۱۵

یوسف کا حالت قید
میں وعظ کرنا

بائبل اور قرآن

۳۸ وَاتَّبَعَتْ مَلَكَةُ أِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْكُرَ بِاللَّهِ مِنْ

اور میں اپنے بزرگوں ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کے مذہب کا پیرو ہوں یہیں مناسب نہیں کہ کسی چیز کو بھی اللہ کا شکر کیا

شَيْءٌ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ

بڑا شکر یہ ہم پر اور لوگوں پر اللہ کا فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے ۱۵۴۱

۳۹ يَصَاحِبِي السَّبْعِينَ أَرْبَابٌ مُتَفَوِّقُونَ خَيْرًا مِّنْ اللَّهِ الْوَاحِدِ لِقَهَّارٍ مَا

اے میرے قید خانہ کے دوساقتیوا ایک الگ الگ خداوند اچھے ہیں یا اللہ (جو) ایکلا سب پر غالب ہے ۱۵۴۲

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمِعَتْهُ لَتَنِمْ وَأَيُّكُمْ مِمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ بِهِمْ

چودڑ کرتے صرف ناموں کی پوجا کرتے ہو جو تم نے اور تمہارے بزرگوں نے رکھ لئے ہیں اللہ نے ان کی کوئی دلیل

سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَٰكِنْ

نہیں تمہاری حکم اللہ کے سوا اور کسی کا نہیں اس نے حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی عبادت نہ کرو یہ سیدھا دین ہے لیکن

أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَصَاحِبِي السَّبْعِينَ أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْتَفِي رَبَّهُ جَعَلَ

اکثر لوگ نہیں جانتے ۱۵۴۳ اے میرے قید خانہ کے دوساقتیوا تم میں سے ایک تو اپنے آقا کو شرب پلائیگا

وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ

اور دوسرا صلیب دیا جائے گا تو پرند اس کے سر سے دھج کی کھائیں گے اس بات کا فیصلہ ہو چکا جس کے تعلق تم

تَسْتَفْتِينَ ۝ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ۚ

دریافت کرتے ہو اور اسے جس کے تعلق اسے یقین تھا کہ وہ ان دونوں میں راتی پا جائیگا کہ امیر ذکر کرنے والے کے پاس

۱۵۴۴ یہاں صرف اصل اصول مذہب کا ذکر ہے یعنی توحید باری جو سب مذاہب میں یکساں ہے پس مراد یہ ہے کہ جو

اصول ان کے مذہب کے ہیں وہی میرے مذہب کے اصول ہیں +

۱۵۴۵ اگر یا شرک کرے تو اختلاف آقاؤں کی غلامی اختیار کرتا ہو اور مختلف آقاؤں کا غلام کبھی خوشحال نہیں ہو سکتا

اللہ سب پر غالب ہے پس جو اس کی غلامی اختیار کرتا ہو سکو اکثر کی احتیاج نہیں رہتی +

۱۵۴۶ اسما سے مراد یہاں صرف الفاظ ہیں جن کے نیچے حقیقت کوئی نہیں ان الحكم الا لله میں بتایا کہ وہی حکم درست

ہے جو اللہ سے اور اللہ نے آج تک اپنے کسی نبی کے ذریعہ سے یہ حکم نہیں دیا کہ خدا کے سوائے اوروں کی بھی پرستش کرو

بلکہ وہ ہمیشہ ہی حکم دیتا رہا ہے کہ اللہ کے سوائے کسی کی عبادت نہ کرو +

شرک کی حالت

فَأَنسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۚ وَقَالَ الْمَلِكُ لِي ۙ

مگر شیطان نے اسے اپنے آقا کے پاس ذکر کرنا جلادیا سو اس کی سزا سال قید خانہ میں پڑا اور بادشاہ نے کہا میں نے

۴
شاہ مصر کا خواب
اور اس کی تعبیر

أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعُ سِنِينَ خَضِرٍ وَأُخْرَى

سات موٹی گائیں سیمانی ہیں انہیں سات دُہلی گائیں کھا گئی ہیں اور سات سبز خوشے اور

يَبْسُتُ ۖ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَفْوَئِي فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ۚ قَالُوا ۙ

اور خشک ہے اے اہل دربار میرے خواب کی تعبیر بتاؤ اگر تم خواب کی تعبیر کر سکتے ہو ۱۵۴۴ انہوں نے کہا

أَضْعَافُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ۚ

پریشان خواب ہیں اور ہم (ایسے) خوابوں کی تعبیر سے واقف نہیں ۱۵۴۵

۱۵۴۴ اذکار وہ میں اضافت ادنی ملا بہت ہو اور مراد ہو ذکر یوسف عند ذہبہ یہ درخواست استعانت غیر شد میں

ورغل نہیں بلکہ چونکہ انہوں نے آپ کی نیکی کو دیکھ کر خود اعتراف کیا تھا اس لئے آپ نے یہی چاہا کہ یہی شہادت حقہ وہ بادشاہ کے

دربار میں بھی ادا کر دے تا اسے معلوم ہو جائے کہ یوسف پر ناحق الزام لگایا گیا ہو +

۱۵۴۵ ہلسمان۔ سیمین کی جمع ہو اور سمن کنہا کی ضد ہے یعنی فری اور لا فری۔ اور اُفَئِی کے معنی اسے موٹا کر دیا یا یہ سن۔

لا یعنی من جوع (الغاشیۃ) اور سمن گئی کہتے ہیں کیونکہ وہ موٹا کرتا ہو (غ)

عجاف۔ أعجف اور عَجَفاء کی جمع ہے۔ جو ہڑال سے بہت پتلا ہو گیا ہو +

خضر۔ أَخْضَر کی جمع ہو۔ سبز یا بلب۔ یلبس سے جو جس کی رطوبت جاتی رہی ہو (غ) +

تعبرون۔ عَبْر کے معنی ہیں ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تجاوز پھر پانی پر سے گزرنے سے عبور مخصوص ہو

اور تعبیر رو یا سے خاص ہو اور رو یا کے لئے تاویل کا لفظ بھی بولا جاتا ہو مگر یہ عام لفظ ہے دوسری جگہ بھی بولا جاتا ہو یا رو یا کے

ظاہر سے باطن کی طرف گزرنے کی عبارت وغیرہ کے لئے دیکھو ۱۵۴۶ +

۱۵۴۵ اَضْعَاف۔ ضَعْف کی جمع ہو۔ اور ضَعْف ایک چیز کے ایک حصہ کو دوسرے حصے سے ملا دینا ہو اور ضَعْفُ الْحَدِّ ایک معنی

بات کو خلط ملط کر دیا اس لئے ایسی خوابیں جو بوجہ پریشانی کے ایک دوسرے سے مل گئی ہوں ان کو اَضْعَافُ کہا جاتا ہو جن کی

اختلاط کی وجہ سے تعبیر نہیں ہو سکتی (ل) +

احلام۔ حِلْم کے معنی ہیں غضب کے ہیجان سے نفس اور طبیعت کا ضبط میں رکھنا اور اس کی جمع بھی أَحْلَام آتی ہو

ام تا ما ہم احلام ہم بھذا (الطہور ۳۲) جہاں مراد عقل ہو کہ حِلْم کے اصل معنی عقل نہیں اور حِلْم اور حِلْم کی جمع بھی أَحْلَام

ہو جس کے معنی خواب ہیں اور حِلْم بغت کو بھی کہتے ہیں واذا بلغ الاطفال منك الحلم (التوٰذ ۵۹) اور حِلْم معنی خواب اور

رویا میں فرق یہ ہو کہ ابتداً زبان عرب میں دونوں خواب پر ہوئے جاتے تھے مگر شایع علیہ السلام نے رو یا کو اچھے خواب اور حِلْم

کو بُرے خواب سے مخصوص کر دیا یا لَوْ دِیَا مِنْ اِلٰهٍ وَالْحِلْم مِنَ الشَّيْطَانِ رو یا اللہ کی طرف سے ہو اور حِلْم شیطان کی طرف سے ہو

اسی سے اختلاف ہو (ل) یہی فرق قرآن کریم نے بھی رکھا ہے کیونکہ بادشاہ اپنے خواب کو رو یا کہتا ہو اور اہل دربار اسے احلام قرار دیتے ہیں +

سیمین۔ اُفَئِی

عجاف

یا بلب۔ اخضر

عبور۔ عبور

تعبیر

ضغاث

حلم

حلم

حلم و رو یا میں فرق

۴۵ وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمَا إِذْ كُنَّا فِي الْمَتَنِ إِذْ كُنَّا فِي الْمَتَنِ أَنَا أَنْتَ كُنَّا فِي الْمَتَنِ

اور اس نے جو ان دونوں (قیدیوں) میں سے راہ راہ تھا کہا اور ایک مدت کے بعد اسے یاد آیا میں تیرا بھائی تھا مجھے جانے دو

۴۶ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سَوَامٍ يَأْكُلُ مِنْ سَبْعِ عَجَافٍ

یوسف اے صدیق! میں سات موٹی گائیوں کی تعبیر بتاؤ جنہیں سات دہلی (کاشتیں) کھا گئی ہیں

وَسَبْعِ سُنْبُلَاتٍ خَضِرٍ وَأَخْضَرٍ يَسْتَلْعِي إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ

اور سات سبز خوشے ہیں اور سات اور خشک تاکہ میں لوگوں کی طرف لوٹ کر جاؤں تاکہ وہ جان لیں

۴۷ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدُ ثُمَّ فَدَرَوْهُ فِي سُنْبُلَةٍ

دوست! کہا تم حسب معمول سات سال کھیتی کرو گے تو جو کچھ کاٹو اسے اپنے خوشے میں ہی رہنے دو

۴۸ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ بَشَادٌ

سوا کچھ خوشے کے جس سے تم کھاؤ ۱۵۴۷ پھر اس کے بعد سات سخت (سال) آئیں گے وہ سب کچھ

يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا خَصَّصُونَ

کھا جائیں گے جو تم نے ان کیلئے پہلے سے جمع کیا ہے سوائے کچھ خوشے کے جو تم محفوظ کر لو ۱۵۴۸

۱۵۴۷ اذکر۔ اصل میں اذکر یعنی یاد کرتا ہے باب انتقال متاوال تبدیل گئی اور قال اس میں مدغم ہو گئی *

۱۵۴۸ دأباً دیکھو ۳۸ مفردات میں ہے کہ دأب کے معنی اذابہ السیر میں یعنی ہمیشہ چلتے رہنا۔ وسخر لکم الشمس والقمر

دائبن (ابریہکم۔ ۳۳) پس دأب سے مراد عادت ستمرہ ہو (غ)

حضرت یوسف تعبیر کے ساتھ ہی یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ انہیں کیا کرنا چاہیے۔ اسلئے جب سات موٹی گائیوں اور سات

سبز خوشوں کی تعبیر ان الفاظ سے کی کہ سات سال حسب معمول کھیتی کرو گے یعنی فصلیں ابھی بگبگی تو ساتھ ہی بتا دیا کہ جتنا

کھانے کی ضرورت ہو اسے نکال کر یا قی کو خوشوں میں چھوڑ دو اسکی غرض یہ تھی کہ تاکیڑے سے محفوظ رہو اور خراب نہ ہو جائے۔

۱۵۴۸ یہ سات دہلی گائیوں کی تعبیر ہے جو موٹی گائیوں کو کھا گئیں اور سات خشک خوشوں کی۔ اور قلیل جو محفوظ رکھا

وہ بیج وغیرہ کے لئے ہے *

۱۵۴۸ یہ سات سال کا قیل

بجاری میں سورۃ یوسف کی تفسیر میں اس موقع پر وہ حدیث لکھی ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ نبی کریم صلعم کی دعا سے

قریش پر سات سال قحط کے آئے قال اللہم اکتفیہم یوسف کسب یوسف یعنی نبی کریم صلعم نے دعا کی کہ اے اللہ سات سال

سال کا قحط بھیج کر جیسے یوسف کے وقت میں سات سال کا قحط پڑا تھا مجھے ان کی شرارتوں سے بچا چنانچہ اس دعا کا اثر یہ لکھا

فأصابهم سنة حصت كل شيء حتى أكلوا العظام حتى جعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى بينه وبينه مثل الدخان

یعنی ان پر ایسا قحط پڑا جس نے سب چیزوں کو برباد کر دیا ہاتھ تک کہ لوگوں نے ہڈیاں کھا کر گزارہ کیا اور ایک شخص آسمان کی طرف

شُمَايَاتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٍ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يُخْصِرُونَ ۴۹

پھر اس کے بعد ایک سال آئینکا جس میں لوگوں پر مینہ برسا یا جائے گا اور اس میں وہ (انگور بھی) پھوڑینگے ۱۵۴۹

وَقَالَ الْمَلِكُ اَتُونِي بِهٖ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلَيَّ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ ۵۰

اور بادشاہ نے کہا اسے میرے پاس لے آؤ سو جب قاصد کے پاس آیا تو اس نے کہا اپنے آقا کے پاس واپس جا اور اس پر پوچھ

مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ اِنَّ رَبِّيْ يَكْفِىْ هُنَّ عَلِيْمٌ ۵۱

کہ ان عورتوں کا کیا معاملہ ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے میرا پروردگار ان کی چال سے خوب واقف ہے ۱۵۵۰

تو اپنے اور اس کے درمیان دھواں سا دیکھتا پچانچہ پیشگوئی قرآن شریف میں دوسری جگہ موجود ہے نہ نقیب یوم ناتی السماء بنی خان مبین (الدخان ۴-۱۰) اس حدیث کو سورۃ یوسف کی تفسیر میں لانے کا صاف منشا یہ ہے کہ سورۃ یوسف میں بھی آنحضرت صلعم کا ہی ذکر ہوا اور یہی منشا ان الفاظ کا ہے آیات النساء اَلَّذِينَ جُوعُ شَرِيعَ سورت میں ہیں +

۱۵۴۹ عام کے معنی سال ہیں جس طرح سنہ کے معنی سال ہیں لیکن سنہ کا استعمال زیادہ تر اسے سال پر ہے جس میں خشکی اور شدت ہوا اور عام کا اس چرس میں بارش اور رزائی ہو (غ) +

یغاث - دیکھو غلغلہ مدہو اور غیث بادش اور مدو دینے پر اغاث کہا جاتا ہے اور بادش برسا ہے پر غاث (غ) یہ محض خوشخبری کے طور پر ہے کہ قحط کے سات سال ختم ہو کر پھر بارش ہوگی اور حدیث میں ہے کہ جب سات سال قحط کے پیش پرگزے تو ابوسفیان آنحضرت صلعم کے پاس آیا اور کہا کہ آپ کی قوم کے لوگ بھوک سے مر رہے ہیں تب نبی کریم صلعم نے دعا کی اور بارش ہوئی اسی کی طرف اشارہ کرنے کو یہاں آخر پر بارش کے سال کا ذکر کیا +

۱۵۵۰ بال - شان یادہ حال ہے جس کی پروا کی جائے حدیث میں کل امہ ذی بال اہم امور یا معاملات کو کہا گیا ہے اس لفظ کو اختیار کرنے میں یہ توجہ دلانا مقصود ہے کہ یہ معاملہ ایسا تھا کہ جس کے صاف کرنے کو حضرت یوسف اہمیت دیتے تھے +

بائل میں یہ ذکر بھی موجود نہیں - بلکہ صرف اس قدر ہے کہ جب فرعون نے یوسف کو خواب کی تعبیر کے لئے بلوایا تو حضرت یوسف فوراً حاضر ہوئے اور دربار شاہی میں آگئے - برخلاف اس کے قرآن شریف اس حصہ کا ذکر کر کے یہ بتاتا ہے کہ خدا پرستوں کی نگاہ میں دنیوی وجاہت کچھ وقعت نہیں رکھتی حضرت یوسف جانتے تھے کہ ان کے خواب کی تعبیر کی وجہ سے بادشاہ ان کی عزت کر چکا مگر وہ قید خانہ سے نکلنا بھی پسند نہیں کرتے جب تک اس الزام سے تمام لوگوں کی نظر میں پاک نہ ہو جائیں جو الزام لگا کر انہیں قید خانہ میں ڈالا گیا تھا حضرت یوسف کا ان عورتوں کے ہاتھ کاٹنے کے معاملہ کو اس قدر وقعت دینا بتاتا ہے کہ یہی اگلے خلاف بڑی بھاری گواہی مہی +

بخاری میں اس موقع پر تفسیر میں ہے وَلَوْلَا نِعْمَتُ فِی السَّجْنِ مَا لَمْ يَكُنْ يَوْسُفُ لَا يَجِثُ الدَّائِمِ یعنی اگر میں قید خانہ میں اس طرح رہتا جس طرح یوسف رہا تو میں بلائے والے کی بات کو مان لیتا اس کا مطلب صرف حضرت یوسف کے اس فعل کی عزت ہے کہ کس قدر اپنی عفت کے معاملہ کو انہوں نے صاحت کرنا چاہا اور قید خانہ کو الزام سے ملبوس رہنے پر ترجیح دی - را یہ کہ آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ میں ہوتا تو قید خانہ میں نہ رہتا - تو وہ دوسرے نقطہ خیال سے ہوا سنے کہ آپ کا کام حضرت یوسف کے کام کے متقابل میں اتنا بڑا تھا کہ آپ کو ان باتوں کی پروا نہ تھی کہ لوگ کیا کہتے ہیں آپ کے منظر صرف دوسروں کی اصلاح کا عظیم الشان

یوسف کی آخری بہت اہم حدیث

عام - سنہ قحط

غاث - اغاث آنحضرت کی دعا تھی کہ اور ہونا

بال

بائل حضرت یوسف کی ازام سے پاک نہیں تھا

آنحضرت صلعم کا منشا لاجبت الدائم

۵۱ قَالَ مَا خَطْبُكَ إِنَّ اَوَدْتَ يُوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ

(بادشاہ نے) کہا کیا معاملہ تھا جب تم نے یوسف کو اپنے ارادہ سے پھیرنا چاہا۔ انہوں نے کہا اللہ سب عیبوں سے پاک ہے تم میں سے

سُوْرَۃٓ قَالَتْ اَمْرَاتُ الْعِزِّزِ الْكَصِيصُ الْحَقُّ اَنَا اَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَاِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ

کوئی بھی معلوم نہیں کی عزیز کی عورت کہا اب حق کھل گیا میں نے ہی اسے اپنے ارادہ سے پھیرنا چاہا اور یقیناً وہ سچوں میں سے ہے ۱۵۵۱

۵۲ ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّ لَمْ اَخْنَهُ بِالْغَيْبِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخٰٓئِنِيْنَ

(یوسفؑ) کہتا ہے اس لئے کہ وہ جان لے کہ میں نے پوشیدہ کیجے اس کی خیانت نہیں کی اور کہ اللہ خیانت کرنے والوں کی چال کو نذرِ قصود تک نہیں پہنچاتا ۱۵۵۲

تسلط کے معنی پر

کام تھا۔ اگر تائید کا م حضرت یوسف کے سپرد ہوتا تو وہ بھی الزام کی چوڑا دکھتے۔ اس یہ مرتبہ اس سے بھی بلند تر ہے۔ رانہت سے پہنچے
کا معاملہ سو ا حضرت صلعم کی یہ تعلیم پر کہ مدت کے موقعوں سے بچو اور خود آپ جب اپنی بی بی کے ساتھ کسی موقع پر کھڑے تھے اور اس
سے ایک صحابی کا گز رہا تو آپ نے ہلایا اور فرمایا کہ یہ میری بیوی ہے اور فرمایا کہ شیطان انسان کے دل میں طرح طرح کے وساوس ڈالتا ہے
۱۵۵۱ خطب دیکھو ۱۳۶۲ اور خطب امر عظیم کو کہتے ہیں جس میں ایک دوسرے سے بہت خطاب ہو (غ) +

خطب

حصۃ حصص

حصص حصص کے معنی قطع کرنا ہیں چنانچہ حصۃ وہ ہے جو کل سے کاٹ دیا جائے اور حصص اور حصص کے معنی ہیں
ایک امر بالکل کھل گیا اور جس چیز نے اسے مغلوب کیا ہوا تھا وہ وہ ہو گئی (غ) +

اختر کا شمار یوسفؑ
خلاف سازش علی

بادشاہ نے ان عورتوں سے یہ یوں خطاب کیوں کیا کہ کیا بات تھی جب تم نے یوسف کو در فلانا چاہا اس کی وجہ دو معلوم
ہوتی ہیں اول حضرت یوسف کی راستبازی کا اثر جو ان پر اپنے مصاحب کے بیان سے ہوا اور خود اس خواب کی تعبیر میں جس
علم کا اظہار ہوا اس نے بھی سب لوگوں کی گردنیں یوسف کے سامنے جھکا دیں۔ دوسرے حضرت یوسف نے قید خانہ سے بادشاہ
کو جو کچھ کہلا بھیجا اس میں یہ بھی لفظ تھے کہ ان عورتوں کا لہجہ کا نشان کا کید یا چال تھی جو میرے خلاف انہوں نے کی اور لوگو
لوگوں کی نظروں سے وہ غصی رہی مگر اللہ تعالیٰ تو اسے خوب جانتا تھا۔ یوسف کے یوں کہلا بھیجنے سے بھی بادشاہ کو یقین ہو گیا کہ
یہ سب یوسف کے خلاف ایک سازش کا نتیجہ ہے۔ چنانچہ عورتوں نے اس بات کو محسوس کر کے کہ یوسف کی راستبازی اب
کھل چکی ہے اور یہ کبید بھی چھپا نہیں رہ سکتا صاف اقرار کیا کہ یوسف نے ہرگز ان کے متعلق کسی قسم کا برا ارادہ نہیں کیا۔ تب
عزیز کی عورت بھی بول اٹھی کہ سچائی پر جتنے پردے ڈالے گئے تھے وہ اب دور ہو گئے مجھ سے معلوم ہوا کہ قطع میرے ذریعہ
سے یوسف کی سچائی پر پردہ ڈالا گیا تھا +

۱۵۵۲ اِنَّا ہر یہ کلام عزیز کی عورت کے کلام کے سلسلہ میں ہے۔ اور اس سے اگلی آیت کا مضمون بھی۔ مگر اس پر یہ حاقق نہیں آتا۔

اور مضمون سے ظاہر ہو کہ یہ کلام حضرت یوسف کا ہے اور عموماً مفسرین اسی طرف گئے ہیں عزیز کی عورت یہ نہ کہہ سکتی تھی کہ میں
پوشیدہ کیجے اس کی خیانت نہیں کی۔ خیانت کر کے تو اس نے اسے قید خانہ میں ڈالوایا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس تحقیقات میں تو
آخر ایک وقت لگنا تھا۔ تو لوگوں نے حضرت یوسف کو کہا ہو گا کہ تم خواہ مخواہ کیوں قید خانہ میں پڑے ہوئے ہو جس پر انہوں نے
یہ فرمایا کہ بادشاہ کو علم ہو جائے کہ میں نے اس کی یعنی عزیز کی خیانت نہیں کی اور یا اخنہ میں ضمیر بادشاہ کی طرف ہی
لی جائے تو بادشاہ کی خیانت سے بھی مراد عزیز کی خیانت ہی ہوگی کیونکہ اتنے بڑے عہدیدار شاہی کی خیانت بادشاہ کی
ہی خیانت تھی۔ اور یہاں منزل مقصود پر پہنچنا ہے دیکھو ۱۵۵۲ +

عَشْرًا
الْجُزْءُ الثَّلَاثِ

وَمَا يُرِي نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ ۵۳

اور میں اپنے نفس کو پاک نہیں ٹھہراتا کیونکہ انسان کا نفس یقیناً (اسے) بدی کا حکم دیتا رہتا ہے سوائے اس کے جس پر باری رحیم کرے

رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۵۴ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهٖ اَسْتَخْلِصْهٗ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهَا قَالَ ۵۴

میرے غفور رحیم اور بادشاہ نے کہا اے میرے پاس لے آؤ میں اسے اپنے لئے چنتا ہوں پس جب اس سے گفتگو کی

اِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ اَمِيْنٌ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْاَرْضِ اِنِّي خِفْتُ الْمَلَائِكَةَ ۵۵

تو آج ہمارے ہاں عزت والا امین ہے ۵۴ اور سوئے، کہا مجھے ملک کے خزانوں پر مقرر کرو یقیناً میں حفاظت کرنا لاواقف کار ہوں ۱۵۵۵

۱۵۵۳ یہ آیت بھی یہی ظاہر کرتی ہے کہ یہ عزیز کی عورت کا کلام نہیں حضرت یوسف نے جب اس قدر اپنی بریت پر زور دیا

تو یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ آپ اپنی بریت کو اس طرح قائم کرنے میں گویا اپنے لئے اس مرتبہ کا دعویٰ کرتے ہیں جو کبھی کسی مرتبہ

نے نہیں کیا کہ میرا نفس ایسا پاک ہو کہ اس سے نا فرمانی ہو سکتی ہی نہیں۔ اس لئے آپ نے ساتھ ہی اس طرف توجہ دلائی کہ یہ

محض اللہ کے فضل سے ہے کہ اس نے مجھے اس قدر بدی سے دور رہنے کی توفیق دی یہ کوئی میرے نفس کی خوبی نہیں۔ کیونکہ

نفس انسانی تو سب انسانوں کا یکساں ہی ہے اور اس کی پہلی حالت یہی ہوتی ہے کہ وہ بدی کا حکم کرتا رہتا ہے۔ ہاں جن پر اللہ

کا رحم ہوتا ہے ان کا نفس یا پہلے سے ہی سدا ہوا ہوتا ہے جیسے انبیاء کی حالت ہیں کہ وہ معصوم ہوتے ہیں اور بعض اہل ایمان کی

حالت میں کہ وہ محفوظ ہوتے ہیں اور یا بعد میں اصلاح پرتا جاتا ہے انسان کی پہلی یعنی حیوانی حالت کا نام یہاں نفس امارہ رکھا

گیا ابھی حیوانیت اس پر غالب ہے۔ دوسری حالت کا نام نفس نوامہ یعنی اس حالت میں اگر کبھی از کباب معصیت کا ہو جائے تو نفس

۱۵۵۴ استخلص۔ استخلص اور اخلص ایک معنی میں آتے ہیں۔ اخلص اختلاص یعنی اسے اختیار کر لیا یا چن لیا

اور خلصوا چننا (۸) میں خلصوا کے معنی ہیں انفراداً واخلصین عن غیرہم (غ) یعنی الگ ہو گئے ایسی حالت میں

کہ دوسرا کوئی ان سے ملا ہوا نہ تھا +

۱۵۵۵ میں مکین کے معنی ہیں بئین الملکائے یعنی جس کا مرتبہ اور عزت واضح ہو دل، اور ذی قوۃ عند ذی العرش مکین

۱۵۵۵ حضرت یوسف کی جب بادشاہ نے خود عزت افزائی کی تو انہوں نے ملک کے خزانوں یعنی مالی حالت کا انتظام اپنے

لئے طلب کیا اس لئے کہ انے والے قحط کے مقابلہ پر اس کی ضرورت تھی کہ مالی انتظام امین اور سمجھ دار لاکھوں میں ہوتا ہے اس کی

طرف حفیظ اور علیہم میں توجہ دلائی ہے دینداری اور راستبازی اس کا نام نہیں کہ تسبیح لیکر دنیا سے الگ ہو کر بیٹھ رہے بلکہ

دنیا کے کاروبار کو اور خدمات ملکی کو امانت کے ساتھ سرانجام دینا بھی اعلیٰ درجہ کی راستبازی ہے۔ بائبل میں اس موقع پر ہے

کہ بادشاہ نے حضرت یوسف کو کل اختیارات حکومت دیدیئے تھے قرآن شریف نے اجعلنی علی خزان الارض فرمایا ہے یہ اس

طرف اشارہ ہے کہ مالی تصرف ہی اصل حکومت ہے آج یورپ کی طاقتیں جب کسی سلطنت کو دبانا چاہتی ہیں تو پہلے اسے مالی

معاملات میں دخل دینا شروع کرتی ہیں جس کی ابتدا قرضہ دینے سے ہوتی ہے +

متبادر کرین

نفس امارہ

نفس نوامہ

نفس مطمئنہ

استخلص خلص

مکین

حضرت یوسف کا
پر مالی تصرف

۵۶ وَكَذٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْاَرْضِ يَتَّبِعُوْا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ۚ لَنُصِيبَ

اور یوں ہم نے یوسف کو ملک میں طاقتور بنا دیا وہ اس میں جاں چاہتا اختیار رکھتا تھا ہم اپنی قوت

۵۷ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَّشَاءُ وَلَا نُضِيعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ وَلَا جُرْاْ الْاٰخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ

جسے چاہتے ہیں پہنچائے ہیں اور ہم احسان کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے اور بلاشبہ آخرت کا اجر ان کیلئے بہتر ہے جو ایمان

۵۸ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۝ وَجَاءَ اِخْوَتَہٗ يُوْسُفَ فَاٰخِلُوْا عَلَيْهِ فَعَرَفُوْهُمْ

لائے ہیں اور تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور بوسے کے بھائی آئے پھر اس کے پاس گئے تو اس نے ان کو پہچان لیا

۵۹ وَهَمُّ لَہٗ مُنْكَرُوْنَ ۝ وَلَمَّا جَهَّزْہُمْ بِجَہَازِہُمْ قَالَ اِنُّوْنِیْ بِاٰخِرِ لَکُمْ

اور وہ اسے نہ پہچان سکے ۱۵۵۶ اور جب انہیں ان کا سامان دیکر تیار کر دیا کہا اپنے اس بھائی کو بھی میرے پاس لاؤ

۶۰ مِّنْ اٰیٰتِکُمْۙ اَلَا تَرَوْنَ اَنِّیْٓ اَوْفِی الْکَیْلَ وَاَنَا خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ ۝ فَاِنْ

جو تمہارا باپ کی طرف سے ہو کیا تم نہیں دیکھتے کہ میں باپ بھی پورا دیتا ہوں اور سب سے بہتر مہمان نواز بھی ہوں ۱۵۵۷ لیکن اگر تم

۶۱ لَّمْ تَاْتُوْنِیْ بِہٖۙ فَلَا کَیْلَ لَکُمْ عِنْدِیْ وَلَا تَقْرَبُوْنِ ۝ قَالُوْا سَرَّوْدُ

اسے میرے پاس نہ لائے تو تمہیں میرے پاس سے نہ دخل کا، باپ بلکہ اور نہ تم میرے قریب آ سکو گے انہوں نے کہا ہم اس کے باپ کے

عَنْہٗ اَبَاہٗ وَاِنَّا لَفَاعِلُوْنَ ۝

ارادہ کو پھیرینگے اور ہم وہی کر سکیں گے

۱۵۵۸ بہت سے درمیانی واقعات کو چھوڑ دیا ہے فراموشی کے سات سال گزر جاتے ہیں اور خط شروع ہوتا ہے غلہ کی تلاش میں یوسف

کے بھائی بھی مصر میں آتے ہیں اور حضرت یوسف کے سامنے لائے جاتے ہیں مگر چونکہ آپ محض بچے تھے جب ان سے جدا ہوئے

اور حالات میں بہت تغیر آچکا تھا اس لئے وہ آپ کو نہ پہچان سکے +

۱۵۵۹ جہاز۔ جہاز وہ سامان وغیرہ جو جو تیار کیا جائے اور تجویز اس کا اٹھانا یا بھیجنا ہو +

کیل۔ غلہ کے اپنے مخصوص ہو دیکھو ۱۵۶۰ اس لئے غلہ کی بھی اس کا استعمال ہوا ہو +

منزل۔ منزل کے معنی خلل یا آترنا ہیں اور نزول مہمان۔ منزل ضیافت یا مہمانی کا سامان ہو اسی لحاظ سے

انزال مہمان نوازی کرتا ہو اور منزل مہمان نوازی کرتا ہو +

حضرت یوسف نے بات چیت کی کہ سب حالات ان سے دریافت کر لئے اس لئے بھائی کو ساتھ لانے کا حکم دیا اور

باپ پورا دینا اور مہمان نوازی کا ذکر بطور احسان بتانے کے نہیں بلکہ ظہار واقعات کیلئے ہوتا کہ وہ دوبارہ آئیں مہمان نوازی عرب

کی خاص صفت رہی ہو۔ اسلئے مصر میں حضرت یوسف کی مہمان نوازی کی باری کوئی نہ کر سکتا تھا +

۱۵۵۸
یوسف کا بھائیوں کا
آسا اور ان سے حسن
سلوک کرنا

جہاز۔ جہاز
کیل
نزول۔ منزل
انزال

وَقَالَ لِفَتْنِهِ اجْعَلُوا بَصَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَ هَٰذَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ

اور اس نے اپنے نوکروں سے کہا ان کا سراپہ اپنی پوریوں میں رکھ دو کہ جب وہ اپنے گھر والوں کی طرف واپس جائیں تو اسے

أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَلَمَّا بَصَحُوا إِلَىٰ آبَائِهِمْ قَالُوا يَا بَنَانَا مِمَّنْ مِّنَّا الْبُكْلُ

پہچان لیں تاکہ پھر لوٹ کر آئیں ۱۵۵۸ پس جب وہ اپنے باپ کی طرف لوٹ کر گئے کہا اسے ہمارے باپ دوں غلام ہے روکنا

فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفَظُونَ ۝ قَالَ هَلْ أَمْنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا

اسے ہمارے ساتھ ہمارے بھائی کو بھیجے کہ ہم غلام لائیں اور ہم اس کی حفاظت کریں گے ۱۵۵۹ اس نے کہا میں اس کے متعلق تمہارا اعتبار نہیں کرتا

كَمَا أَمْنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۖ قَالَ لَهُ خَيْرَ حِفْظًا ۖ وَهُوَ أَحْمَرُ الرَّحِمِينَ ۝

اس کے کہ جس طرح پہلے اس کے بھائی کے بارے میں تمہارا اعتبار کیا تھا اسی طرح ہو اس کا دشمنی بہتر نگہبان ہو اور وہ سب سے کم رنگوں کے ہونے کے

وَلَمَّا فَخَّخُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِصَاعَتِهِمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَنَانَا مَا

اور جب انہوں نے اپنا اسباب بکھولا اپنے سراپے کو اپنی طرف لوٹا یا ہوا پایا

نَبِئْنَا هَٰذَا بِصَاعَتِنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا وَنَبِئْنَا أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا

خبر اس کے کہتے ہیں یہ ہمارا سراپہ ہمیں واپس کیا گیا ہو اور ہم اپنے اہل کیلئے غلام لائیں گے اور اپنے بھائی کی حفاظت کریں گے

وَنَزَّادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَٰلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ ۝

اور ایک اونٹ کا بوجھ زیادہ لائیں گے یہ غلام تھوڑا ہے ۱۵۶۱

۱۵۵۸ دخال۔ دخال کی جج ہو۔ وہ چیز جو سواری کے لئے اونٹ پر رکھی جائے اور کبھی اس سے اونٹ بھی مراد لیا جاتا ہے

اور کبھی وہ چیز جس پر منزل میں بیٹھا جائے اور یہ حلقہ کے معنی ارتحال یا کوچ کرنا ہیں رحلة الشتاء والصيف (الفرانجیہ ۲۰) +

غلام کی قیمت واپس کرنے کی غرض یہ تھی کہ وہ لوٹ کر آئیں یہ مراد ہو سکتی ہو کہ اتنے بڑے احسان کو دیکھ کر وہ پھر غلام کے لئے

اسی طرف مڑ کر بیٹھے اور یہ بھی کہ شاید اس روپے کو واپس کرنے کیلئے آئیں +

۱۵۵۹ اکتال۔ اصل تکلیل ہو یعنی باب افتعال ہو یا الف سے بدل گئی جو جو صہ التقل کے معنی میں گرا دیا گیا +

۱۵۶۰ مطلب یہ کہ تم پر اعتبار کروں تو ویسا ہی اعتبار ہو گا جیسا یوسف کے معاملہ میں کیا تھا حفاظت اللہ تعالیٰ ہی کی ہو

یہی راستبازوں کا طریق ہو یوں ان سے سخت اقرار بھی لیا مگر پھر بھی بھروسہ ان پر نہیں بلکہ اللہ پر جو اسباب سے بھی کام لیتے

ہیں مگر ان اسباب کو کامیابی کا مدار نہیں سمجھتے۔ اہل کے لئے دیکھو ۲۶۹ +

۱۵۶۱ غلام۔ بیڑہ طعام کو کہتے ہیں اور ماہرین غلام یا +

یسیر۔ یسیراً غلام غنم ہو اور یسیر منزل کو کہتے ہیں مگر تھوڑی چیز کو بھی یسیر کہا جاتا ہے (غ) یہاں یہی مراد ہے کہ جو

رخل

رحلة

الکتال

ماہرین

یسیر

۶۶ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝ وَقَالَ يَبْنَئِي لَدُنْكُمْ

اسخ کہیں اسے ہرگز تھارس ساتھ نہیں بھیجوں گا یہاں تک کہ اللہ کو درمیان میں رکھ کر میرے ساتھ اقرار کر دو کہ تم اسے ضرور میرے پاس آؤ گے

۶۷ لَتَمَّ سَبِيَّ كَبِيرَةً جَاؤُ بِمِثْلِهِ بِنَارٍ ۝ وَكَانَ أَبُوهُ تُخَلِّفُهُ ۝ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ بَابٍ أَحَدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ

کہ تم سب سے بڑے ہو جاؤ گے اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آؤ گے اور اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آؤ گے اور اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آؤ گے اور اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آؤ گے

مِنْ بَابٍ أَحَدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ

میں سے داخل ہونا اور اللہ کی منزل کے مقابل پر میں تمہارے کچھ بھی کام نہیں

۶۸ شَيْءٍ إِنْ أُلْحَمَكُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَلَمَّا

آہستہ حکم صرف اللہ کا ہی ہے اسی پر میں نے بھروسہ کیا اور اسی پر چاہئے کہ سب بھروسہ کرنے والے بھروسہ کریں اور اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آؤ گے

دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَوْفَاهُمُ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَتِي فِي نَفْسٍ

داخل ہوئے جس طرح ان کے باپ نے حکم دیا تھا وہ اللہ کی منزل کے مقابل پر لے کر آئے تھے اور اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آئے تھے اور اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آئے تھے اور اس کے ساتھ میرا بھی لے کر آئے تھے

يَعْقُوبَ قَضَاهُ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

یعنی جسے اس پر لکھا اور بلاشبہ وہ علم والا تھا اسلئے کہ ہم نے اسے علم دیا تھا لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے

غلط ہم پہلے لائے ہیں وہ حقوڑا ہی یا قحط کے ایام کے لئے وہ کتنی نہیں ہو سکتا

۱۵۶۲ باوجود وعدہ ہو کہ لے لینے کے آخر پر پھر معاملہ کو سپرد خدا ہی کیا ہو۔ وکیل اصل میں حق و وعدہ ہوں جس کے سپرد کوئی معاملہ کیا جائے

اور جو کہ جس کے سپرد کوئی معاملہ کیا جاتا ہو وہ اس پر نگہبان بھی ہوتا ہو اسلئے نگہبان معنی کے گئے ہیں یوں بھی ترجمہ ہو سکتا

ہو کہ اللہ ہی جس کے سپرد یہ معاملہ کیا جاتا ہو عیاض بکھر سے مراد گھیرے جانا بھی ہو سکتا ہو اور ہلاک ہونا بھی کیونکہ بچے

دشمن گھیرے وہ ہلاک بھی ہو جاتا ہو

۱۵۶۳ مفسرین کا زیادہ رجحان اسی طرف ہے کہ حضرت یعقوب نے ان کو نظر لگنے کے خوف سے یہ کہا تھا بائبل سے معلوم ہوتا

کہ پہلی مرتبہ جب وہ گتھو تو پوسٹ نے ان سے سختی کی اور کہا تھا کہ تم جاؤ سو سو ہو پیدائش ۱۲: ۱۰ حضرت یعقوب نے خیال کیا ہو

کہ اکتھے داخل ہوں تو پھر حکومت مصر کو شہادت نہ گزریں اور یہاں نہ ہو کہ بادشاہ تکس پنچنے سے پہلے ہی وہ اس شب میں گرفتار

ہو جائیں اور یوں بادشاہ کی مہربانی بھی کچھ کام نہ آئے اس لئے انہوں نے داخلہ کے وقت احتیاط کا پہلو اختیار کرنے کی تاکید

کی اور اس کی تائید دو اور باتوں سے ہوتی ہو اول یہ کہ جب ان سے اقرار لیا تو وہاں بھی ایک استدنا کیا تھا یعنی فرمایا تھا۔

الان عیاض بکھر سوائے اس کے کہ تم سب گرفتار ہو جاؤ۔ اور دوسرے اس سے کہ ساتھ ہی فرمایا ما اغنی عنکم من اللہ من

شئی اگر اللہ کی طرف سے ضرورت کوئی مصیبت تم پر آئے والی ہو تو اس کا علاج تو میں کر نہیں سکتا اور انکی آیت میں اسی بات کا ذکر

کر کے فرمایا انہ لذنو علم لما علمنا لا یعنی اسے کچھ علم بھی تھا جو ہم نے دیا تھا جس سے معلوم ہوتا ہو کہ حضرت یعقوب کو کسی وجہ سے

ایک ایک کاروں کے
دھلی ہوئے کی نصیحت
کی طرف

احاطہ

وکیل

۹
۱۱
۳
پرست اور اس کا
چھوٹا بھائی

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ فَلَا تَهْتَفِيسْ ۖ

اور جب وہ یوسف کے پاس آئے اس نے اپنے بھائی کو اپنے پاس جگہ دی۔ کہا میں تیرا بھائی ہوں سو اس پر افسوس نہ کر

بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَلَّ السَّقَايَةَ ۖ

جو یہ کرتے رہے ہیں ۱۵۶۲ پھر جب ان کو ان کا سامان دے کر تیار کر دیا (ایکے) پانی پینے کا کٹورا اس کے بھائی

رَحِلَ أَخِيهِ ثُمَّ آذَنَ مُوَدِّنٌ أَيْتَهَا الْعِيبُ رَأَيْتُمْ نُزُولَ لَاسِرِقُونَ ۚ

کی پوری میں رکھ دیا پھر ایک بھاری پکارنے والے نے پکارا اے قافلہ والو تم تو چور ہو ۱۵۶۵

روایہ کے ذریعہ سے یہ معلوم ہو گیا تھا کہ ان پر اس دفعہ کچھ مصیبت آئے والی ہو لیکن چونکہ پیشگوئی میں تفصیلات سے اطلاع نہیں دی جاتی عموماً اجمالی رنگ میں ایک واقعہ دکھایا جاتا ہو۔ اسلئے آپ کا خیال اس طرف گیا کہ پہلی مرتبہ جو اپنے جاسوسی کا شک ہوا شاید اسی وجہ سے بلا میں مبتلا نہ ہو جائیں مگر چونکہ یہ خیال محض اجتہاد پر مبنی تھا اس لئے ساتھ ہی یہ کہہ دیا کہ اللہ کی طرف سے مصیبت آنے والی ہو اسے تو میں ورنہ نہیں کر سکتا چنانچہ اگلی آیت میں پھر جب ان کے داخلہ کا ذکر کیا کہ وہ عاقبت سے شہر میں تو داخل ہو گئے تو ساتھ ہی پھر بڑھایا کہ جو مصیبت آئے والی تھی وہ اس طرح پر دور نہ ہو سکی کیونکہ وہ مصیبت جیسا آگے ذکر کیا ہے اور راہ سے آئے والی تھی۔ حضرت یوسف کے معاملہ میں بھی مصیبت کا کچھ نقشہ حضرت یعقوب کو دکھایا گیا تھا اسلئے انہوں نے فرمایا تھا واخاف ان یا کله الذئب (۱۳) پیشگوئیوں میں عموماً تعین واقعات کا نہیں ہوتا ۱۵۶۲

حضرت یعقوب کو اپنے
والی مصیبت کا نقشہ

را نظر کا لگنا سو خوبصورتی کی وجہ سے جیسے نظر ایک ایک کو لگ سکتی ہو ویسے ہی بہتوں کو بھی لگ سکتی ہو علاوہ ازیں اگر نظر کی احتیاط کی وجہ سے ہوتا تو پہلی مرتبہ کیوں اسی ہدایت نہ کر کے دس اور گیارہ میں تو ایسا فرق نہیں ہو جاتا واقعات ایسے موہیب میں کہ پہلی مرتبہ انہیں ان پر کسی تخلیف کا آثار نہیں دکھایا گیا دوسری مرتبہ دکھایا گیا اس لئے جو کچھ ان کی سمجھ میں آیا اس کے مطابق نصیحت کر دی مگر پھر بھی صادق راستبازوں کی طرح اس احتیاط پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ فرمایا کہ مجھ کو اللہ پر ہی ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ صلحا توکل کے یہ معنی نہیں سمجھتے کہ اس بات کا کام نہ لیا جائے یہ بھی یہاں بڑھا دینا ضروری ہے کہ نظر کے لگنے کا ذکر احادیث میں ہے اور نظر لگنا حق ہے بلکہ آج تو جن لوگوں نے مسمریزم کے اوٹے کرشوں کو دیکھا ہے وہ آسانی سے سمجھ سکتے ہیں کہ نظر بھی کیا کیا عجائبات دکھا سکتی ہے اور کس طرح پر نظر کے ذریعہ سے معمول پر اس قدر اثر ڈالا جاسکتا ہے کہ وہ مال کے ہاتھ میں مردہ کی طرح ہو جاتا ہے یہ رسول اللہ صلعم کی صداقت پر دلیل ہے کہ کس طرح ہر قسم کے توہمات کو دور کر کے ہوتے ایک بات کو جس کی اصل انسان میں موجود تھی بلا خوف موتہ لایم بیان کر دیا ۱۵۶۲

اسباب اور توکل

نظر کا لگنا

۱۵۶۲ یعنی اپنے بھائی کو خصوصیت سے اپنے پاس جگہ دی اور اسے علیحدگی میں بتا دیا کہ میں تمہارا بھائی ہوں اسلئے جو کچھ

انہوں نے کیا اس پر غم نہ کری یعنی جو معاملہ میرے ساتھ کیا اس پر اب کوئی افسوس نہ کر ۱۵۶۵

۱۵۶۵ سَقَايَةَ سَقَى اور اسَقَى کے معنی میں بھی کو دیا اور اسْتَقَاءَ سَقَى سے زیادہ بلیغ ہے یعنی اسْتَقَاءَ اور یہ کہ اس کے لئے پینے کی چیز بھر دے یہاں تک کہ وہ اسے خود لیکر جس طرح چاہے پیئے سَقَا جہم دہم شہا یا طہورا (اللہ تھا۔ ۲) واسْقِيْنَا مَا فِی الْاَنْهَارِ سَلَاتٍ (۲۷) لَسْقِيْكُمْ مَا فِی بَطْنِهَا (المؤمنون ۲۱) اور سَقَايَةَ وہ ہر جس میں پینے کی چیز ڈالی جائے یعنی گلاس یا پیالہ جس میں پانی پیا جائے اور آگے اسی کو صَوَاع کہا ہے اور صَاع اپنے کا پیمانہ ہوتا ہے اس اسی کو صَوَاع اس کا

سَقَى۔ اسَقَى

سَقَايَةَ

صَوَاع۔ صَاع

قَالُوا فَقَدْ صَوَّاعَ الْمَلِكِ وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حُلٌّ بَعِيرٌ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۝ قَالُوا

انہوں نے کہا بادشاہ کا پیالہ گر ہو گیا ہو اور جو شخص اسے لائے اسکے لئے ایک اونٹ کا بوجھ دے گا اور میں اسکا ذمہ دار ہوں گا ۱۵۶۳

تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُم بِالنَّفْسِ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ۝ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ

اللہ قسم تم جانتے ہو کہ جسے ہم نے آئے کہ ملک میں فساد کریں اور ہم چور نہیں ہیں ۱۵۶۴ انہوں نے کہا پھر اسکی کیا سزا

إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ ۝ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي

اگر تم جھوٹے نکلے انہوں نے کہا اس کی سزا یہ ہو کہ جس شخص کی پوری میں وہ نکلے وہ خود سزا کا بدلہ ہو گا ہم سچے نکلے

الظَّالِمِينَ ۝ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَايَةِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهُمَا مِنْ وِعَايَةِ أَخِيهِ

سزا دیتے ہیں ۱۵۶۵ تب اس نے اسکے بھائی کے شلیتے سے پہلے ان کے شلیتوں سے شروع کیا تب اسکے بھائی کے شلیتے سے اسکا

كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ

اسی طرح ہم نے یوسف کیلئے ارادہ کیا وہ اپنے بھائی کو بادشاہ کے قانون کے مطابق لے دے سکتا تھا سو اے اسکے

يَتَّبَعُ اللَّهُ مَن رَفَعَ دَرَجَتٍ مِّنْ شَيْءٍ طَوْفًا وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۝

جو اللہ چاہے ہم جس کے چاہتے ہیں درجے بلند کرتے ہیں اور ہر ایک علم والے سے اور ہر سب چیزوں کا جاننے والا ہوتا ہے ۱۵۶۶

۱۵۶۷ زَعِيمٌ - زعيم کے لئے دیکھو ۶۷۹ ضمنت جو قول سے ہوا اور ریاست کو زعماۃ کہا جاتا ہے اور ضامن اور رئیس کو زعيم

زعماء زعيم

کہا جاتا ہے اس لئے کہ ان دونوں کے قول میں جھوٹ کا ظن ہوتا ہے (غ)

صواع الملک کا لفظ خود ظاہر کرتا ہے کہ جو چیز گر ہوئی وہ یوسف کا پیالہ نہ تھا بلکہ شلہ سی پیالہ تھا۔ اسلئے بھی اس کا تعلق حضرت یوسف سے نہیں قرین قیاس ہو کہ یہ سونیکا ہوتا تو اس پر اتنی تحقیقات بھی ہوتی +

۱۵۶۸ تَاللَّهِ - تاکہ کے شروع میں قسم کے لئے آتی ہے (غ) اور اکثر نحوویں کے نزدیک یہ داؤ کا بدلہ ہے۔ مگر سوائے اللہ کے لفظ

تَاللَّهِ

دوسرے پر نہیں آتی (د)

۱۵۶۹ جزاؤ کا میں صمیر فعل کی طرف ہے جیسا پچھلی آیت میں یعنی چوری کی سزا یہ ہے خصوصاً جزاؤ کا یعنی وہ خود اس کے عوض گر

کیا جائے۔ یہ بھی عجیب بات ہے کہ پہلے یہ دریافت کرتے ہیں کہ کہاں گم کیا ہوا ہے تو جب یہ علم ہو جاتا ہے کہ یہ پیالہ کس کے لئے ہی آئے ہیں

تب سزا یہ بتاتے ہیں کہ جس کی پوری میں ہو وہ پکڑ جائے کیونکہ جانتے تھے کہ بن یامین کی پوری میں ہو + ۱۵۷۰

۱۵۷۰ وِعَايَةِ - وِعَاء کی جمع ہے۔ اور وِعَايَةِ کے معنی ہیں کسی بات کا یاد رکھنا و نفعیہا اذْذ وَاعِبَةِ (المعاني ۱۲۰) اور وِعَاء کے معنی ہیں سامان کا وِعَاء میں محفوظ کر لینا جمع غاوی (المعاني ۱۸) (غ) اور وِعَاء وہ برتن ہے جس میں کوئی چیز محفوظ کی جائے

وَعِي - اَدْعَى

وِعَاء

کاد

سدا نا۔ کاد بمعنی اراد کے لئے دیکھو ۹۷۹ یہاں ہی معنی ہیں

دین۔ کے معنی شریعت دیکھو ۳۳ اسی لحاظ سے یہاں قانون کے معنی میں ہوتا ہے قنا وہ سے حکم اور قضا بمعنی مروی ہیں

دین

۷۷ قَالَ اِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ اَخَاهُ مِنْ قَبْلُ فَاَسْرِهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهٖ وَ

انہوں نے کہا اگر اس نے چوری کی تو پہلے اسکے بھائی نے بھی چوری کی تھی سو یوسف نے اسے اپنے دل میں

۷۸ لَمْ يُبَيِّنْ هَاہُمْ قَالَ اَنْتُمْ شُرُكَاۗنَا وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ ۝ قَالَ اَيٰۤاَيُّہَا الْعَزِیْزُ

چھپایا اور اسے انکو ظاہر نہ فرمایا کہ تم ہری حالت کے لوگ ہو اور اللہ بہتر جانتا ہے جو تم بیان کرتے ہو ۱۵۷ انہوں نے کہا اسے عزیز اس کا باپ

اِنَّ لَہٗ اَبًا شَیْخًا کَبِیْرًا فَخَذْنَا مِمَّنْ مَّکَانَہٗ ۚ اِنَّا نَزَّلْنَا مِنَ الْخُسُفِیْنَ

بہت بوڑھا آدمی جو تو ہم میں سے ایک اسکی جگہ لے

ہم تجھے نیکو کاروں میں سے دیکھتے ہیں

بن یامین کا حضرت یوسف کے پاس جانا

جن واقعات کا ذکر ہو ان سے یہ نہیں پایا جاتا کہ یہ سب کچھ حضرت یوسف کی موجودگی میں ہو رہا ہے بلکہ بظاہر وہی شخص جو تحقیقات کیلئے آیا ہے سب کچھ یہ خود ہی کر رہا ہے اور بن یامین کی بوری کو پیچھے رکھنا اور عدالت تھا تو شاید اس لئے ہو کہ بن یامین کی جھوٹ سے یوسف کے دل عزت ہوئی تھی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہمارا راوہ یوسف کے لئے ایسا ہی ہوا کہ ان کا بھائی ان کے پاس رہ جائے کہ نا یعنی اردنا ہونا اس سے بھی ظاہر ہو کہ آئے اللہ ان یشاء اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت سے ایسا ہوا اور کہ نا یعنی تدبیر بھی لیا جائے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ تدبیر ہم نے یوسف کیلئے کی یہ نہیں فرمایا کہ یوسف نے تدبیر کی اور اس صورت میں کہ نا کے لفظ میں یہ اشارہ ہو گا کہ ان کے بھائیوں کی تدبیر تو یہ تھی کہ بن یامین کسی طرح واپس حضرت یعقوب کے پاس نہ جائے اور اللہ تعالیٰ نے اسی کو یوسف کے حق میں کر دیا کہ بھائی بھائی کے پاس رہ گیا۔ وہ خود بغیر اختائے راز کے اسے رکھ سکتے تھے اور اس حقیقت کو وہ بھی ظاہر نہ کرنا چاہتے تھے مشیت الہی سے یہ ایک سامان پیدا ہو گیا کہ بن یامین حضرت یوسف کے پاس رہ گئے۔ گو وہ ذی علم تھے مگر یہ سامان اس خدا کی طرف سے ہو گیا جو ان سے بڑھ کر علیم تھا، اگر یوسف نے خود یہ کام کیا ہوتا تو یہاں ترفع درجات منشاء کا کوئی موقع نہ تھا۔ کیونکہ ہر حال یہ ایک چال بازی تھی اور چال بازی کے موقع پر رفع درجات دونوں میں ہاں خود بخود اس سامان کا پیدا ہو جانا رفع درجات پر گواہ ہو یعنی جب انسان اللہ تعالیٰ کے لئے ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے فائدہ کے سامان خود بخود پیدا کر دیتا ہے +

دوسرے کچھ بادشاہ کا قانون پر عمل

اس آیت سے یہ بھی متنبہ ہوتا ہے کہ جب ایک شخص دوسرے مذہب کے بادشاہ کے ماتحت ہو تو اسی کے قانون پر عمل بھی کرنا پڑتا ہے حضرت یوسف ایک ایسے بادشاہ کے ماتحت تھے جو ان کے دین پر نہ تھا بائیں اس کے قانون پر ہی عمل کرتے تھے اس چھوٹے سے واقعہ کے اظہار سے ایک عظیم الشان اصول قائم کر دیا ہے +

حضرت یوسف پر چڑا الزام

۱۵۷ حضرت یوسف پر جو چوری کا الزام انہوں نے لگا یا ہے تو مفسرین اس کو صحیح ثابت کرنے کیلئے یا تو بائبل کے بعض بیانات میں اول بدل کرتے ہیں یا خود کوئی کہانی جو بیکر لیتے ہیں لیکن یہ الزام دینے والے وہ لوگ ہیں جنہوں نے ایک بے گناہ کی جان ایک لینے سے دریغ نہ کیا اور پھر حضرت یعقوب کے سامنے جا کر جھوٹ بولا۔ اس لئے اگر اس دوسرے موقع پر بھی انہوں نے جھوٹ سے کام لیا تو یہ کوئی ناامیر مستعصری بات تو صاف نہ ہو وہ اپنے آپ کو تو اذکار کرتے ہیں اور یوسف کے بھائی پر چوری کا الزام ثابت کرنے کیلئے تاثری شہادت یہ دیتے ہیں کہ اس کا بھائی بھی چور تھا کیونکہ ان کی عرض تو یہی تھی کہ کسی طرح بن یامین بھی حضرت یعقوب کی آنکھوں سے دور ہو جائے گویا ان کا مطلب یہ ہے کہ ہم تو نیک لوگ ہیں یوسف اور اس کا بھائی دونوں چور ہیں۔ یوسف نے اپنے دل میں کس بات کو چھپایا؟ اس نکتہ کے جواب کو ان پر ظاہر نہ کرنا چاہتے تھے ورنہ یوں جواب دیتے کہ تم میرے منہ پر پھیر پھوٹا الزام لگاتے ہو +

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ الْآمَنَ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَكَ إِنَّا إِذَا الظَّالِمُونَ ۙ

اس نے کہا اللہ کی پناہ کہ ہم کسی اور کو پکڑیں سوائے اسکے جیسے پاس ہم نے اپنا سامان پایا اس صورت میں ہم ظالم ہو گئے ۱۵۶۲

فَلَمَّا اسْتَأْيَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ

جب اس سے مایوس ہو گئے تو خفیہ مشورہ کرنے کیلئے الگ ہو گئے سب بڑے نے کہا کیا تم نہیں جانتے کہ ہمارے باپ سے تم سے اللہ کو

عَلَيْكُمْ مَوْتًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا قَرَّبْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ

درمیان رکھ کر عبد لیا تھا اور اس سے پہلے جو یوسف کے معاملہ میں تم نے تصور کیا جو سو میں تو ہرگز اس ملک کو نہیں چھوڑو

حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ائْتُوا إِلَى أَبِيكُمْ فَقُولُوا

یہاں تک کہ میرا باپ مجھے اجازت دے یا اللہ میرے لئے فیصلہ کرے اور وہ سب بہتر فیصلہ کرنے والا ہے ۱۵۶۳ اپنے باپ کی طرف لوٹ چلو۔ اور کہو

يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لَهُ غِيبِ حَافِظِينَ

اے ہمارے باپ تیرے بیٹے نے چوری کی اور ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں جو ہمیں معلوم ہوئی اور ہم غیب کی حفاظت نہ کر سکتے تھے ۱۵۶۴

۱۵۶۲۔ ان بھائیوں میں بعض اچھے دل کے بھی تھے ان میں سے ہی وہ بھی تھا جس نے پہلے موقع پر کہا تھا لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ اب بھی ان میں سے کوئی حضرت یوسف کے سامنے یہ تجویز پیش کرتا ہے کہ بن یا مین کی جگہ کسی دوسرے کو قید کر لیا جائے جس کو حضرت یوسف روکتے ہیں *

۱۵۶۳۔ استأیسوا۔ استائیس اور تیس کے ایک ہی معنی ہیں امید منقطع ہوئی یعنی حضرت یوسف نے انکار کر دیا۔ نجیاً۔ جگہ کی لئے دیکھو ۶۳۱ غی کے معنی ہیں مٹنا ہی یعنی خفیہ مشورہ کرنے والا اور واحد اور جمع دونوں پر استعمال ہوتا ہے و قہنہ نجیاً (مراۃ ۵۲) *

ابرج۔ برج کے معنی وال آتے ہیں بن نبیح علیہ عاکفین (ظہ ۹۱)۔ لا ابرح حتی ابلغ مجمع البحرین والکشف ۱۱ اور یہی آخ الارض کے معنی ہیں اس زمین سے الگ ہو گیا دل،

یہ مشورہ کرنے کے لئے الگ ہوئے کہ اب حضرت یعقوب سے جا کر کیا کہیں۔ اس مشورہ کی ضرورت بھی نہ ہوتی اگر ان کے دل صاف ہوتے اب چاہتے تھے کہ کوئی بات بنائیں جس پر حضرت یعقوب کو اطمینان ہو جائے ان میں سب بڑا بوجہ اس کے جو حضرت یعقوب کے کیا تھا جائے سے ہی انکار کرتا ہے جب تک کہ باپ کی طرف سے اجازت نہ ملے یا اللہ تعالیٰ فیصلہ کرے یعنی کوئی ایسے اسباب پیدا ہو جائیں کہ عہد کی ذمہ داری اس پر نہ رہے *

۱۵۶۴۔ یہ کلام اسی بڑے بھائی کا سمجھا گیا ہو مگر بعض نے کہا کہ یہ یوسف کا کلام ہو زیادہ قرین قیاس یہ ہو کہ یہ ان کے مشورے کا آخری نتیجہ ہے۔ یعنی آخر کار سب اس رائے پر پہنچے کہ یوں ہی کہا جائے کہ بن یا مین نے چوری کی۔ اور غیب کے قہنہ نہ ہونے سے یہ مراد ہو کہ جو کام ہماری آنکھوں کے اوجھل ہو یعنی بن یا مین کا چوری کرنا اس کی ہم حفاظت کیونکر کر سکتے تھے۔ یا وہ یہ کہ جب عہد کیا تھا تو اس وقت اس غیب کی بات کا ہمیں علم نہ تھا کہ یہ چوری کس کا *

حضرت یوسف کا
بھائیوں پر انکار

استئیس
یعنی

۸۲ وَسَوَّلَ لِقَرِيْبِهِ الَّتِي كُنَّا فِيْهَا وَالْعِيْرَ الَّتِي اَقْبَلْنَا فِيْهَا وَاَنَا الصِّدِّقُ قَالَ بَلْ

اور اس سچی سے دریافت کرو جس میں ہم تھے اور اس قافلہ سے جس میں ہم آئے ہیں اور ہم بالکل سچے ہیں اس نے کہا بلکہ

سَوَّلَتْ لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ اَمْ اَفْصَحَبْتُمْ جَبِيْلَ عَسَىٰ اَنْ يَّاتِيَنِي بِكُمْ جَمِيْعًا اِنَّهٗ هُوَ

تمہارا دلوں نے ایک دوسری بات کو اچھا کر دکھا یا سو صبر ہی بہتر ہو امید ہو کہ ان سب کو میرے پاس لے آئے بیشک وہ

۸۳ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفِيْ عَلٰی يُوْسُفُ وَبَيَضَتْ عَيْنَا مِنَ الْحُزْنِ فَمِنْ رُؤْيَا

علم والا حکمت والا ہو ۱۵۷ اور ان سے منہ پھیر لیا اور کہا آؤ میں نے تم کو سچے اور سچی آنکھیں غم سے ڈھنڈھائی میں اپنے دماغ کو دیا ہے تم کو ۱۵۷

بن یا مین پر چڑھ کر
الزام بھائیوں کا
منصوبہ تھا

۱۵۷ اور مہربانی واقعات کو چھوڑ کر اب بتایا جو کہ جب اسی کے مطابق انہوں نے حضرت یعقوب کے کہا تو انہوں نے جواب میں دی

لفظ کے جو حضرت یوسف کے ماجرا کے وقت کہے تھے بل سولت لکم انفسکم امل فصح جہیل جس سے معلوم ہوا کہ حضرت یعقوب

نے اس بات کو ان کی طرف منسوب کیا جو کہ یہ بھی تم نے ایک منصوبہ بنایا جو جس طرح یوسف کے معاملہ میں بنایا تھا اور ظاہر ہو کہ حضرت

یعقوب سولت لکم انفسکم کہہ کر تم نے اب بھی کوئی برا کام کیا ہو جو تمہیں اچھا معلوم ہوا کوئی جھوٹا الزام ان پر نہ دے سکتے

تھے بلکہ یہ بات ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہو گئی تھی جس طرح یہ بھی معلوم ہو گیا تھا کہ وہ دونوں واپس مل بھی جائیں گے +

بَیْضٌ - اَبِیْضٌ

۱۵۷ اَبِیْضٌ - بَیْضٌ کے معنی سفیدی ہیں اور اَبِیْضٌ سفید بَیْضٌ الشَّیْ فَاَبِیْضٌ یَعْنِیْ بَیْضٌ کے معنی سفید کر دیا اور

اَبِیْضٌ کے معنی وہ سفید ہو گئی اور بَیْضٌ السَّقَا کے معنی ہیں شکاریہ کو پانی سے بھر دیا (ل) اسی لحاظ سے اَبِیْضٌ کے معنی ہو گئے

وہ پانی سے بھر گیا۔ اور پانی اور دودھ کو یا پانی اور روٹی کو یا پانی اور گیسوں کو اَبِیْضٌ کہا جاتا ہو یعنی دو سفید چیزیں +

۲ اَبِیْضٌ

حضرت یعقوب کی غم
رود و کرانہ بھائیوں کا
خلاف قرآن ہو

اَبِیْضٌ عِدْنَا کہ من الحزن کے معنی ہنسنے کے عموماً یون کہتے ہیں کہ غم کی وجہ سے حضرت یعقوب روتے رہتے تھے اور

روتے رہتے ان کی آنکھیں جاتی رہیں یعنی وہ اندھے ہو گئے گویا اَبِیْضٌ اَضَا اُنْہَا ہو جائے سے کتابہ پر لیکن یہ کچھ عجیب سی بات

معلوم ہوتی ہے کہ ایک خدا کا نبی بیٹے کے جاتے رہنے سے تبلیغ و اصلاح کے کام کو چھوڑ کر جو اس کی بہشت کی اصل غرض پر روتے لگ

جائے آدھریاں تک روتے کہ روایات ہیں کہ اسی سال تک آپ یوسف سے جدا رہے اور اس سارے عرصہ میں ایک لڑایا

نہیں گزرا کہ آپ کے دل میں غم نہ ہو اور دشمنوں پر آنسو نہ ہوں اور اسی حالت میں آپ روتے روتے اندھے ہو گئے مخلوق کی اصلاح

تو ایک طرف ہی ایسا شخص تو خدا تعالیٰ کی بھی عبادت نہیں کر سکتا اگر ایک عامی آدمی اپنے کسی عزیز کی وفات پر ایک ماہ بھی اس

طرح روتے تو وہ ملائت کے قابل ہو گا چہ جائیکہ خدا کا نبی اسی سال تک اس حال میں رہے پھر ساتھ ساتھ یہ بھی کہہ رہا ہو فضیل

پھر اللہ تعالیٰ نے اسے یقین بھی دلا دیا ہو کہ وہ بیٹا زندہ ہو۔ یہ بات کسی طرح قابل تسلیم نہیں۔ ویل یہ دی جاتی ہو کہ آنحضرت صلعم

بھی اپنے بیٹے ابراہیم کی وفات پر روتے تھے اور فرمایا تھا القلب یحزن والعین تندع ول میں عمر جو اور آنکھوں میں آنسو ہیں

مگر یہ تو کہیں نہیں لکھا کہ آنحضرت صلعم ایک دو سال روتے رہے تھے یا ایک دو ماہ ہی روتے رہے تھے۔ بلاشبہ عزیزوں کی جدائی

پر آنکھوں میں آنسو بھرا تھا خدا نے فطرت ہی اور اگر حضرت یعقوب میں اسی حد تک انا جاسے تو یہ بقا ضائع محبت پر ہی لیکن

اسی سال تک دن رات روتے چلے جانا یہاں تک کہ انسان اندھا ہو جائے اسکے برابر اہل دنیا کی بھی کوئی خیر فرج نہیں اور اس سے

بڑھ کر بے صبری کوئی نہیں اور نبوت کا کام تو پھر گویا یوسف کی پرستش ہوئی فعوذ باللہ من ذلک اَبِیْضٌ عین کے معنی نفست میں

اندھا ہونا کہیں نہیں لکھے ہاں یہ مراد بھی گئی ہو مگر اس سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہو کہ آنکھوں میں آنسو بھر کر آنکھیں سفید ہو گئیں جس کو ہماری

قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتَوُا۟نَّ كُرِّيُوسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهَالِكِيْنَ ۝۸۵

انہوں نے کہا اللہ کی قسم تو یوسف کا ذکر کرنا ہی بیہوشی کا نشان ہے یا ہلاک ہونے والوں میں سے ہو جائے گا ۱۵۷۷

قَالَ اِنَّمَا اَشْكُوۡ اَبَتِيْ وَحَزَنِيْ اِلَى اللّٰهِ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۸۶

کہا میں اپنی پریشانی اور غم کی شکایت اللہ سے ہی کرتا ہوں اور اللہ کی طرف سے وہ بات جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ۱۵۷۸

زبان میں ڈبڈبانا کہتے ہیں۔ اور یہ وہ امر ہو جو ایک نبی کی شان کے لائق ہو کہ جب آپ کو یہ خبر پہنچتی ہو کہ بن یامین پکڑے گئے تو حضرت یوسف کا صدر تازہ ہو کر آنکھوں میں آنسو بھرتے ہیں مگر بایں وہ اپنے بیچ اور غم کو دباتے ہیں جیسا کہ لفظ تعظیم لا کر ظاہر کیا گیا ہے جس کے معنی غصہ یا غم وغیرہ دبانے کے ہیں کہ وہ ظاہر نہ ہونے پائے دیکھو ۱۵۷۸ جسکی آنکھوں سے اسی سال تک آنسو خشک نہ ہوں اسے عظیم کس زبان سے کہا جائیگا؟

یعنی حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہیں چنانچہ تفسیر کبیر میں ہے: اِنَّهٗ لَمَّا قَالِ يَا اِسْفٰى عَلٰى يٰوَسْفَ غَلَبَهٗ الْبُكَاءُ وَعِنْدَ غَلَبَةِ الْبُكَاءِ يَكْتَثِرُ الْمَاءُ فِي الْعَيْنِ فَتَصِيرُ الْعَيْنُ كَاَنَّمَا اَبْيَضَتْ مِنْ بَيَاضِ ذٰلِكَ الْمَاءِ فَلَوْحَلْنَا الْاَبْيَضَاضَ عَلٰى غَلَبَةِ الْبُكَاءِ كَانَ هٰذَا التَّغْلِيْلُ حَسَنًا وَلَوْحَلْنَا هٰذَا عَلٰى الْعَمَلِ لَمْ يَحْسُنْ هٰذَا التَّغْلِيْلُ فَكَانَ مَا ذَكَرْنَاهُ اَوَّلِيْ وَهٰذَا التَّغْلِيْبُ مَعَ الدَّلِيْلِ رَوَاهُ الْوَاحِدِيُّ فِي الْبَسِيْطِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَعْنِيْ جَبَّ اَسْفٰى يُّوَسُفَ بِرَبِّهِ وَجِهَ مِنْ اَسْفٰى كَيْفَ تَوَبَّكَاءُ (رونا، آپ پر غالب کیا اور رونے کے غلبہ کے وقت آنکھ میں پانی بہت ہو جاتا ہو گویا اس پانی کی سفیدی سے وہ سفید ہو جاتی ہو۔ پس اگر ہم سفید ہو جانے کو غلبہ بکاء پر حمل کریں تو یہ وجہ اچھی ہو اور اگر اسے اندھا پن پر حمل کریں تو یہ وجہ اچھی نہیں اس لئے جو ہم نے بیان کیا ہے وہ اولیٰ ہو اور یہ تفسیر مع دلیل کے واحدی نے بسیط میں ابن عباس سے روایت کی ہے۔

۱۵۷۷ تَفْتَوُا۟نَّ لَمْ تَفْتَوُا۟ اَمْرًا ہر اور مَا فَعَلْتُمْ کے معنی وہی ہیں جو مَا زَلْتُمْ کے معنی ہیں اور لا کے محذوف ہونے پر یہ دلیل ہے کہ قسم کا جواب اگر مثبت ہو تو اس پر علامت اثبات ضرور داخل ہوتی ہو اور علامت اثبات ل اور نون تاکید ہے۔ یوسف کی اس یاد کو بھائیوں نے برا مانا یا کیونکہ ان کے دل انہیں ملزم کرتے تھے اس لئے وہ پسند نہ کرتے تھے کہ حضرت یعقوب اس کا نام بھی لیں۔ مطلب یہ ہے کہ اب آپ بوڑھے ہو کر موت کے قریب ہو گئے ہیں تاہم یوسف کے ذکر کو ہمیں چھوڑنے سے قطعاً یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت یعقوب ہر وقت یوسف کا ذکر کرتے رہتے تھے بلکہ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مدت بعد یہ ذکر کیا جس کی وجہ سے بھائیوں کو یہ بات نہ کہنے کی ضرورت پیش آتی۔

۱۵۷۸ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے بیچ و مصائب کو دوسروں پر ظاہر کرنے سے حتیٰ الوسع بچنا چاہئے۔ اور صرف اپنے مولے کے سامنے ظاہر کرنا چاہئے کیونکہ وہی غم و بیخ کو دہ بھی کر سکتا ہے۔ حدیث میں ہے: مِنْ كُنُوْا اَخْفَا اَخْفَا الصَّلٰةِ وَكَيْتَمَانُ الْمَصْأَلِ صَدَقَ اَخْفَا وَمَصْأَبُ كَاچھپانا نیکی کے خزانے ہیں۔ حضرت یعقوب کا رونے رہنا اس آیت کے بھی خلاف ہے۔

ما تھی

صیبت کے چچا کا حکم

۸۷ یٰبَنۡیَ اٰدَمَ اذۡهَبُوْا فَمِمَّا فَتَنَسَّوْا مِنْ یُّوسُفَ وَاٰخِیْهِ وَلَا تَالِفُوْا مِنْ رُّوحِ اللّٰهِ اِنَّهٗ لَا

اسے میرے بیٹو جاؤ اور یوسف اور اس کے بھائی کا پتہ لگاؤ اور اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو کیونکہ اللہ کی رحمت

۸۸ یٰۤاَیُّسُ مِنْ رُّوحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکٰفِرُوْنَ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَیْهِ قَالُوْا

سے سوائے کافروں کے اور کوئی ماہوس نہیں ہوتا ۱۵۴۹ پھر جب انکے پاس آئے کہا

یٰۤاَیُّهَا الْعَزِیْزُ مَسَّنَا وَاَهْلُنَا الضَّرُّ وَجُنَّابِضَاعَةٍ مُّرْجَمَةٍ فَاَوْفِ لَنَا

اے عزیز ہیں اور ہمارے گھروالوں کو تکلیف پہنچی جو احد ہم تو ہمارا یہ لیکتا ہے ہیں سرہیں (غلہ کا) پورا

الْکَیْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَیْنَا اِنَّ اللّٰهَ یَجْزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ ۝

اپ دو اور ہمیں خیرات دو اللہ خیرات دینے والوں کو دا چھا بدلہ دیتا ہے ۱۵۵۰

تحشش

روح
قرآن کا بائبل اور
اور اسباب بائبل
کہ انہماک پہنچا
پھر دیکھ بائبل

۱۵۴۹ تحششو حیث سے بائبل سے کسی چیز کا پالینا اور مراد اس سے اس کے احوال کا دریافت کرنا ہو

یج وسعت پہنچا کر اور یہاں پہنچ کر لائش اور رحمت ہو (دغ) اسی ماہ سے لے کر اور روح ہیں *

حضرت یوسف کی تاریخ کا یہ حصہ کہ بھائی دوبارہ حضرت یعقوب کے پاس گئے اور بن یامین کی گرفتاری کا قصہ یا بائبل میں مذکور نہیں بلکہ حضرت یوسف اپنے آپ کو اسی وقت ظاہر کر دیتے ہیں جب بن یامین کو پکڑا جاتا ہو اور بھائی حیران ہیں کہ اب کیا کریں قرآن کریم میں حصہ کو بیان کر کے اور بائبل سے اس موقع پر اختلاف کر کے یہ دکھایا ہو کہ باوجود اسباب بائبل کے انہماک پہنچ جانے کے باوجود ایک حد تک ساتھ دوسرا حصہ اور مل جانے کے باوجود حضرت یعقوب کے قریب بھی نہ آئی بلکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور ان کا لیف کے دور کرنے پر آپ کا ایمان بڑھتا رہتا ہے اور یہ وہ عظیم الشان سبق ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے بند کو ایک لوگوں کی تشکیل بیان کر کے سکھانا چاہتا ہو کہ وہ کس طرح پر بائبل کے اسباب کے کمال کو پہنچ جانے کے باوجود ایک لمحہ کیلئے بھی بائبل کو اپنے پاس نہیں آئے دیتے بلکہ جس قدر تیار کی جڑتی ہو اسی قدر ان کا ایمان بڑھتا کہ دشمنی ضرور نودا ہو گی چنانچہ اس ضمن میں خود قرآن شریف نے سورت کی آخری آیات میں کھول دیا ہو دیکھو آیت ۱۱۰ افسوس ہو کہ بائبل میں تو اسباب بائبل کو پہنچتے ہیں اور نہ ہی حضرت یعقوب کی زندگی میں وہ دلوں کو ابھارنے والا نظارہ نظر آتا ہو جو یہاں ان الفاظ میں قرآن کریم نے دکھایا ہو لَا تَالِفُوْا مِنْ رُّوحِ اللّٰهِ اِنَّهٗ لَا یَاۤیُّسُ مِنْ رُّوحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکٰفِرُوْنَ یہ وہ ایک اور عظیم الشان سبق ہے جو اس سورت میں ملتا ہو مگر بائبل کے قصہ سے نہیں ملتا۔ بائبل میں یہ ایک کہانی ہو مگر قرآن کریم میں قدم قدم پر اس کے اندر وہ اخلاقی سبق بھرتے ہیں جن سے انسان فائدہ اٹھائے تو اس کی زندگی اس دنیا میں جنت کی زندگی بن جاتی ہو۔ اور ایک مسلمان کے دل میں اس ذکر کو پڑھ کر یہ اثر پیدا ہوتا ہو کہ اگر چاروں طرف مغلوبیت حق کا نظارہ ہی نظر آتا ہو اور کفر اپنی ترقی کی انتہا کو پہنچ گیا ہو اور نیکیوں کو پاؤں تلے روندنا جاتا ہو اور رکاوٹ اور فتنہ دنیا مالک نظر آتے ہوں اور سب چیزیں ان کے قبضہ قدرت میں معلوم ہوتی ہوں تو بھی وہ بائبل میں نہیں ہوتے اور اللہ کی رحمت کے آفتاب کے طلوع پر یقین آتے ہیں اس لئے کہ حق کا غلبہ یقینی ہو تو جب ان مسلمانوں پر ہو جو قرآن کریم میں اسی آیات کے ہوتے ہوئے پھر کفار کی قتل کرنے اور ذرا مشکلات پیش آنے پر گھبراہٹ میں آتے بلکہ بائبل میں ہو جاتے ہیں تب جب اسلام ہر طرف مغلوب نظر آتا ہو اس ایمان کے پیدا کرنے کی ضرورت ہو جب مسلمانوں میں یہ ایمان پیدا ہو جائے تو دوسرا اسلام کی شان و شوکت بھی وہ دوبارہ دیکھ لیتے جس کی تڑپ ان کے دلوں میں ہو *

مسلمانوں کے پاس
دلوں کیلئے مرہم

ذبحی

۱۵۸۸ مزجۃ۔ تزجیۃ (دجا) کسی چیز کا دھکیلنا ہو تاکہ وہ آگے چلے جیسے ہوا کا بادل کو چلانا ہو جی سھا با (الذود ۳۴) نیز جی لکھ

قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ يٰيُوسُفَ وَآخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ قَالُوا لَئِنْ لَمْ نَكُنْ

اس نے کہا کیا تم جانتے ہو تمہارے یوسف اور اس کے بھائی سے کیا معاملہ کیا جب تم جابل تھے ۱۵۱ انہی کو کہا کیا تو ہی یوسف

ہے۔ اس نے کہا میں یوسف ہوں اور میرا بھائی ہوا میں نے ہم پر احسان کیا ہے اس کو کئی تقویٰ اور صبر کا ثواب ہوا اللہ لا یضیع اجر المحسنین قالوا تالله لقد اشرکنا الله علینا وان کنا لحظین ۹۱

بھی نیکو کاموں کا اجر ضائع نہیں کرتا ۱۵۸۲ انہوں نے کہا اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ ہم پر نوبت دی ہو اور یقیناً ہم خطا کار ہیں۔ ۱۵۸۳

بن یاسر بن یاسر بن یاسر

۱۰۰۰ روپے پر وہ اس وقت ۱۰۰ روپے پر چھوڑ دیا۔
 سلام علیہ! یہ ایک موقع ہے جس پر حضرت یوسف نے ان بھائیوں کا سلوک یاد دلایا جو وہ بھی ملائکہ لئے نہیں بلکہ اس بات کے مظاہر کے کیلئے
 کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس قدر وسیع ہو کہ گو تم نے میرے ساتھ ایسا سلوک کر کے پھر میرے بھائی سے بھی اس قسم کا سلوک کیا تاہم
 آج تم پر ان باتوں کیلئے کوئی ملامت نہیں لائے تاثریب علیکم الیوم ۹۲۰) یہی وجہ ہے کہ یہاں بتایا کہ وہ معاملہ کیا تھا صرف اتنا کہ بھائی
 دیا کہ تم نے کچھ معاملہ ہم دونوں سے کیا اسے تم جانتے ہو اس سے یہ یقینی طور پر معلوم ہوا کہ بن یامین کے ساتھ کوئی شرارت اسی رنگ کی تھی
 بھائیوں کی طرف سے ہوتی تھی جیسے یوسف کے ساتھ اور قرآن کریم میں ایک ہی ایسے واقعہ کا ذکر جو یمنی بیابان کی چوری باتیں ہیں اور کوئی
 واقعہ مذکور نہیں جس سے معلوم ہو کہ بن یامین کے ساتھ کوئی اس قسم کا سلوک ہوا تھا جس کا الزام یہاں ان پر دیا گیا ہو۔

۱۵۲۲ اپنے آپ کو ظاہر کرتے ہوئے فرمایا قد من الله علينا یعنی ان تمام واقعات کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سب پر احسان کیا اور دکھ سے راحت پیدا کر دی اس بات سے بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کی وسعت کی طرف توجہ دلائی ہے اور اس کے فضل کی طرف گنہگار انسان پروکھ بھی آتے ہیں تو کس طرح وہ اپنے فضل سے انہیں راحت میں مبتدل کر دیتا ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہتے ہیں کہ ہر ایک گنہگار کو دکھ سے ہی پیدا ہوتی ہے جنگ انسان تکلیفوں میں مبتلا نہ ہو کبھی حقیقی راحت کو نہیں پاسکتا اس لئے مصائب کا خوش دلی سے برداشت کرنا چاہتے اسلئے کہ ان میں بھی انسان کی بہتری ہے اسی لئے اس کے بعد فرمایا جو کوئی بھی تقویٰ اور صبر کرے تو اللہ تعالیٰ محنوں کے اجر و ضائع نہیں کرتا یعنی مصائب میں رعایت حقوق کو اور صبر کو ہاتھ سے نہ لے اور ان الفاظ میں عام قانون بیان کرتے کا یہی منشا ہے کہ یہ پوسف سے خاص معاملہ نہیں بلکہ جو انسان مصائب کی کٹھالی میں پڑتا ہے اور صبر کرتا ہے اور تقویٰ کو ہاتھ سے نہیں دیتا وہی سونا بنا کر نکالا جاتا ہے ۛ

آثار اثنار

برسلسنا (الحکیمین۔ ۲۷) واما و ارقی الارض (المؤمنین۔ ۲۱) فانظر الى انا ورجة الله (النور۔ ۵۰) اور اس لئے انکار کیلئے لوگوں کے نقش قدم کو بھی کہتے ہیں یعنی ایسا راستہ جو ان لوگوں کی طرف سے بجا بنا ہو جو پہلے گزر چکے ہیں ہم علی انارہم بہ عوف (الفقہات۔ ۷۰) ہم (ولا علی انری (ظہ۔ ۸) اور اترت العلم کے معنی ہیں میں نے علم کی روایت کی اتادۃ میں علم (الحقائق۔ ۴۲) گویا یہ وہ چیز ہو جسکی جائے یا روایت کی جائے تو اس کا اثر باقی رہ جائے اور استعارة آنکہ معنی بزرگی لئے جاتے ہیں اور اس سے اشارہ

ایمانو

وَلَمَّا فَصَلَ الْعَبْرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُقِنْدُونِ ۝ ۹۳

اور جب قافلہ (مصر) چلا انکے باپ نے کہا میں یوسف کی (عفت کی) خوشبو پاتا ہوں اگر مجھے ہنکا ہوتا سمجھتا ۱۵۸۶

۱۱
حضرت یوسف علیہ السلام

قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ۝ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ الْقَدِيمُ عَلَى ۹۴

انہوں نے کہا اللہ کی قسم تو اپنی پرانی غلطی میں ہو پھر جب خوشخبری دینے والا پہنچا (اور) اسے اس کے سننے

وَجْهِهِ فَإِنَّكَ بَصِيرًا ۝ قَالَ لَمْ أَقُلْ تَكْمُرُ لِي أَغْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

پیش کیا تو وہ یقین کرنے والا ہوا کہا کیا میں نہیں کہتا تھا کہ میں اللہ کی طرف سے وہ کچھ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے

قَالُوا يَا بَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ۝ قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ ۹۵

انہوں نے کہا اے ہمارے باپ ہمارے لئے ہمارے قصوروں کی ساقی مانگو بیشک تم قصور وار تھے کہا میں اپنے رب کے ہمارے لئے

تَكْمُرُ لِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ ۹۶

بجائش مانگو بیشک وہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے پھر جب وہ دیر سے پاس آئے اس نے اپنے والدین کو اپنے پاس

أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ۝

جگہ دی اور کہا میرے داخل ہو جاؤ اگر خدا چاہے تو امن سے رہنے والے ہو گے

مراد یہاں واقعی حکومت ہی ہوا و قیام کو لے جانے کے معنی یہ ہوں کہ یہ خبر لے جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکومت عطا فرمائی ہے۔ بائبل میں یہ ذکر نہیں کہ قیام بھی گشتی تھی صرف اسی قدر ذکر ہے کہ ان کو کہا تھا میرے باپ کو خبر سنا دو کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہاں حکومت دی ہے اور وہاں بھی ذکر ہے کہ جب بھائیوں نے یہ نہیں حضرت یعقوب کو سنائیں تو یعقوب کا دل سننا گیا کیونکہ اس نے انہیں یقین دیکھا شاید اسی کے انداز کیلئے یا تبصیر اور فارتد بصیر (۹۶) فرمایا یعنی اسے یقین ہو گیا یہ منہ میں نے ایک توجیہ یہ قبول کی ہو کہ جب حضرت یعقوب کو یہ خبر پہنچے گی تو اس سے اسکے دل کو قوت ملے گی اور قوتی میں جو ضعف آگیا ہو وہ دور ہو جائیگا اور بصارت کی کمی بھی دور ہو جائے گی (د) گویا اس صورت میں بھی انہوں نے اندھا پن اچھا ہونا اور نہیں لیا اور نہ یعقوب کو اندھا مانا بلکہ غم سے بصارت میں کچھ کمی مراد لی ہو جو اس خبر سے دور ہو جائے گی۔ دو یقین کے معنی اس لئے بھی درست ہیں کہ گویا وحی الہی کے اشارات سے حضرت یعقوب کو یہ علم تھا کہ پورے زندہ ہیں اور واقعات کی مشاہدات سے وہ بات یقین کامل کی حد تک پہنچ گئی ۱۵۸۶ (د) کے مشہور معنی ہوا ہیں اور خوشبو اور پید کو بھی دینے یا لٹکھ لٹکا جاتا ہو وقد یکتو التیج یعنی الغلبۃ والقوة (د) یعنی پیچھے کے معنی غلبہ اور قوت بھی آتے ہیں +

یوسف

تَقْنَدُون - قَنْدَ راسے کی کڑو دیا ہو اور تقنید دو سرے کی طرف اس کا منسوب کرنا (د)

تَقْنَد - تقنید

یوسف کی بیچ سے مراد یا تو یہ ہو کہ مجھے خوشبو آ رہی ہو کہ یوسف زندہ ہو اور یا مراد یہ ہو کہ اس کی قوت و شوکت کی خوشبو آ رہی

ہو اور حضرت یوسف اپنے آپ کو ظاہر کرتے ہیں اور ہر فوجیہ سے منہ دل راہل رہا ہت حضرت یعقوب کو علم ہو جاتا ہو +

۱۰۰ وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا بَيْتَ هَذَا تَارِيفٌ يَأْتِي

اور اس نے اپنے والدین کو تخت پر اونچا بٹھایا اور وہ انکی خاطر سجیں کرتے اور اس نے میرے باپ پر میرے بچے کے خواب کی

مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَ

تغیر سے میرے رب سے سچ کر دیا اور اس نے مجھ پر احسان کیا جب مجھے قید خانہ سے نکالا اور

جَاءَكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ

تمہیں بادیاں سے آئے اسکے بعد کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان سازو دوایا تھا بیشک

رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

میرا رب جس پر چاہے لطف کرتا ہے وہ علم والا حکمت والا ہے ۱۵۸۶

عرش

خود خدیر

لفظ خود یعنی سچ پر دلی

۱۵۸۶ العرش - بادشاہ کے بیٹھنے کی جگہ کو جو اس کے علو کے عوض کہا جاتا ہے جیسے یہاں ایکمربا یعنی بصر مشہا والتمل (۳۸۰) خروالہ سجدا آخر کے معنی ہیں اس طرح گرا کہ اس سے خیر یعنی گئی اور خیر یعنی پانی یا ہوا وغیرہ کی آواز کو کہا جاتا ہے جو اوپر سے نیچے گرنے کا نام آخر من السماء (الحجۃ ۳۱)، فخر علیہم السلام (الفصل ۲۶) دوسری جگہ پر خروا سجدا و سجدوا سجدا رہا (السجدة ۱۵) امام راغب کہتے ہیں کہ خروا استعمال دو باتوں پر دلالت کرتا ہے ایک گنا اور دوسرے تسبیح کی آواز اور آگے بچھا بچھا دہم اسلئے بڑھایا کہ معلوم ہو کہ خیر تسبیح کی آواز کو کہا ہو نہ کسی ورثے کو نہ، یہاں بھی ہی لفظ خروالہ سجدا اختیار کر کے یہ توجہ دلائی ہو کہ سجدہ میں تسبیح و تہجد آگے کی آواز غلطی تھی پس معلوم ہوا یہ سجدہ یوسف کو نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور تہجد وہ کرتا تھے اور لہ کے معنی صرف اس قدر ہیں کہ یوسف کی اس عزت و مرتبت کی وجہ سے جس میں اب وہ سب شریک ہو گئے تھے سب نے اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ کیا +

بذو

باد

بذو - بذو کے معنی ظاہر ہوا اور بذو و حضری یعنی شہر کے خلاف ہو کہو نکاس میں ہر چیز جو درمیان میں آئے ظاہر ہو جاتی بس بذو و باد و پیرا اور باد میں رہنے والے کو جاد کہا جاتا ہے - سواع العالکف فیہ والباد (الحجۃ ۲۵) لوانہم باد و فی الاعراب - (الاحزاب ۲۰) +

سجدہ یوسف کو تھا

باپ اور ماں یا باپ اور خالہ کو تخت پر بٹھانا امتیاز کے لئے تھا اس پر سب سجدہ میں گرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہجد کرتے ہیں جیسا کہ خود کے استعمال سے ظاہر ہے یہ سلسلہ غلط خیال ہے کہ یہ سجدہ یوسف کو تھا تو پھر حمد و تسبیح کس کی تھی؟ اور ظاہر ہے کہ جس کی حمد و تسبیح تھی اسی کو سجدہ تھا - اور یہ کہنا کہ پہلی شراعت میں غیر اللہ کو سجدہ جائز تھا ایسا ہی ہے جیسا کوئی کہدے کہ پہلی شراعت میں شرک جائز تھا - شرک یا غیر اللہ کو سجدہ سب شراعت میں ناجائز تھا اور اصول دین ہمیشہ سے ایک ہی رہے ہیں +

یوسف کو تمام بتیں

پر سجدہ شکر تھا

اور حضرت یوسف کا یہ فرمانا کہ میرے رویا کی تعبیر تو اس سے سجدہ ملا ولینا دوسری غلطی ہے - بلکہ لفظ ہذا میں اسی یوسف کی عظمت و شوکت کی طرف اشارہ ہے جس کی وجہ سے سب نے سجدہ شکر کیا - اور خود حضرت یوسف اگلی آیت میں اس کی تعبیر کرتے ہیں کہ تو مجھے حکومت اور علم دے دیے ہیں یہی مراد سوچ اور چاند اور ستاروں کے سجدہ کرنے سے تھی ورنہ یہ کونسی بڑی بات ہو کہ کسی شخص کو اپنے بھائیوں میں اس قدر عظمت - جس سے اس کی عظمت کا اعتراف کریں - ملے اور اس کی تعبیر کے متعلق مفصل لکھا جا چکا ہے -

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ ۱۱

میرے رب تو نے مجھے حکومت سے حصہ دیا اور مجھے باتوں کے معنی سکھائے اے آسمانوں

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّقْ مُسْلِمًا وَالحَقِّقْنِي بِالصَّلَاتِ ۱۲

اور زمین کے پیدا کرنے والے تو ہی دنیا اور آخرت میں میرا ولی ہو مجھ کو دنیا و آخرت کی حالت میں دن رات درجہ بند اور مجھے نیکو کے ساتھ ملاؤ

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَنْ تَكُنْ إِذْ أَجْمَعُوا أَفْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ وَمَا ۱۳

یہ غیب کی خبروں میں سے ہیں جو ہم پر ہی طرف دہی کرتے ہیں اور تو ان کے پاس نہیں پہنچا انہوں نے اپنے معاملہ پر اتفاق کر لیا اور وہ باریک بینی پر ہی ہوا

الْكَذَّابِينَ لَوْ حَرَصْتَ مُؤْمِنِينَ وَمَا تَسْلُمُ عَلَيْهِمْ مِنْ آخِرَانِ هُوَ الْأَذْكُرُ لِلْعَالَمِينَ ۱۴

اکثر لوگ گوہر کتنا ہی چاہو ایمان لانے والے نہیں گئے اور تو ان سے اس پر کوئی اجر نہیں مانگتا وہ صرف تمام قوموں کیلئے نصیحت ہی

حضرت یوسف نے کیسے لطیف پیرائے میں بھائیوں کا ذکر کیا ہے یہ نہیں کہا کہ میرے بھائیوں نے شیطان کے درغلانے سے مجھ سے بڑا سلوک کیا بلکہ یہ کہا کہ شیطان نے مجھ میں اور ان میں فساد ڈلوا یا گویا ان کا خاص قصور نہ تھا +

۵۸۷ اور استبدادوں کی خواہش کیا پاک ہوتی ہو حکومت بھی ملی علم بھی ملا اور علم بھی علم دین - مگر دین میں ایک ہی تڑپ ہو اللہ تعالیٰ

کی کامل فرمانبرداری میں جیسے اور میں - اور صلیحان کے زمرہ میں ہوں - یہی زندگی کا اصل مقصد ہے مسلمانوں کو سبق دیا تھا مگر لوگ حق و باطل

کی طرف توجہ کرتا ہوں استبداد کا پہل حکومت بھی ہو مگر جو حکومت کو پہلے چاہتے ہیں اور کہتے ہیں راستہ باز بعد میں نہیں گئے وہ قرآن

کی ہمت کی ہوئی راہ پر نہیں چلتے - وہاں اس میں محمد رسول اللہ صلعم اور آپ کے ساتھیوں کو یہ بھی وعدہ ہو کہ جس طرح یوسف آخر کار

بادشاہ بنے اور بھائیوں کو ان کے سامنے اعتراف ہو کر ناپاڑا - اسی طرح آنحضرت صلعم کی مخالفت کرنے والے بھی آخر کار مغلوب ہونگے

اور مسلمانوں کو بادشاہت ملے گی - اور چونکہ یہاں بھائیوں کے قائم مقام عرب کے لوگ نہیں اس لئے جس بادشاہت کا وعدہ دیا

جاتا ہے - وہ صرف عرب کی بادشاہت نہیں بلکہ اتنی بڑی بادشاہت ہے کہ جس سے عرب کے لوگ بھی فائدہ اٹھائیں جس طرح یوسف

کی بادشاہت سے بھائیوں نے فائدہ اٹھایا ہے اس میں صاف اشارہ عرب سے باہر کسی عظیم الشان بادشاہت کا ہے جو چنانچہ صحیح

حدیث میں جو سلمہ ترمذی ابو داؤد میں ہے ذیل کے لفظ آتے ہیں اِنَّ رَقِيَّ ذَوِي الْاَرْضِ فَاَرَبِيَّتْ مُشَارِقَهَا وَمُعَادِرَهَا وَانَّ

مَلِكًا اَمَنِي سَيَبْلُغُ مَا ذَوِي الْاَرْضِ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ اس کا نقشہ میرے سامنے پیش کیا اور مجھے اس کے

مشرقی اور مغربی ممالک دکھائے گئے اور میری است کی بادشاہت و امانتک پہنچنے کی جو مجھے نقشہ میں دکھا یا گیا +

۵۸۹ حضرت یوسف کے تذکرہ کو توفیق مسلمانا والحققی بالصالحین پر ختم کر کے انتقال مضمون آنحضرت صلعم اور آپ کے خلاف

تدابر کرنے والوں کی طرف کیا ہے چنانچہ اس آیت میں ان الفاظ ہم ہمکرون وہ باریک نظر پر کرے ہیں صاف اس پر شاہد ہیں اور ان کی آیت

کا مضمون بھی صاف یہی ظاہر کرتا ہے پس انباء الغیب مراد بھی وہ خبریں ہیں جو بطور شکیوئی حضرت یوسف کے تذکرہ میں ہیں یعنی

خانیقین کی سازشیں اور کوششیں اور سات سال کا قحط اور بالآخر ان کی ناکامی اور مغلوب ہو کر آنحضرت صلعم کی خدمت میں

آنا اور آنحضرت صلعم کا ان کو معاف کرنا اور آپ کو وسیع حکومت کا ملنا اور ان کا اس میں حصہ دار ہونا - اور اگر حضرت یوسف کے

تذکرہ کی طرف بھی ذلک من انباء الغیب میں اشارہ لیا جائے تو اس معنی سے باطل ہے جو کہ کتنی وہ باتیں قرآن شریف نے بیان کی ہیں

رہتیا زدگی غرض

مسلمانوں کو عرب سے باہر رہنا
اس سے باہر رہنا
اس سے باہر رہنا

آنحضرت کی مخالفت
اور اس کا انجام

۱۷
ع
سابقہ لکڑیوں میں ہے

۱۰۵ وَكَانَ مِنْ آيَةِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُرَوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ

اور آسمانوں اور زمین میں کتنے نشان ہیں جن پر لوگ گزرتے رہتے ہیں اور وہ ان سے منہ پھیرے ہوئے ہوتے ہیں

۱۰۶ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ۝ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ

اور ان میں سے اکثر اللہ پر ایمان نہیں لاتے مگر اس حال میں کہ وہ مشرک دہی ہیں، ۱۵۹۱ تو کیا وہ اس بات سے مدبر ہو گئے

غَاشِيَةٍ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَيْنَاهُمُ السَّاعَةَ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

ہیں کہ ان پر اللہ کے عذاب کی بھاری مصیبت آپڑے یا انہیں وہ گھڑی اپنے گز جائے اور وہ محسوس نہیں کرتے

جن سے اعلیٰ درجہ کے اخلاقی سبق حاصل ہوتے ہیں حالانکہ بائبل میں وہ باتیں موجود نہیں اور وہاں یہ قصہ اس سے بڑھ کر قوت نہیں رکھتا جو کسی نے کہا ہو پیرے بود پیرے دہشت گرم کرو یا زیاقت *

۱۵۹۲ کاتین۔ اقی حرف ہتھام ہو۔ ایہم یکفل مرہیم دال عملاک ۱۷۳۳ ایہم استدل علی الرحمن عتیا (مرہیم ۱۹-۱۶۹) یا ہی ایما تدا عوا دخی اسم ایل ۱۱- اور ندایں جب مناوی پر ال دخل ہو تو مذکر اور مؤنث میں آیتھا اور مؤنث میں آیتھا یا کے ساتھ بڑھا یا جاتا ہو جیسے یایہا الناس یایہا الذین آمنوا۔ یا الناس یایا الرجل نہیں کہا جائیگا آیتھا العیز اور کاتین میں لگے حرف تشبیہ اور اقی حرف استفہام اور تنوین کی جگہ ہو اور یہ سب بمنزلہ ایک لفظ کے ہر جس کے معنی ہیں رتب یعنی بہت دل، *

چونکہ اس رکع میں عبرت دلانا مقصود ہو اس لئے بطور تمہید عام لوگوں کی حالت غفلت اور لاپرواہی کا ذکر کرتا کہ کتنے نشانوں پر گزر جاتے ہیں مگر ان پر غور نہیں کرتے بلکہ آنکھیں بند کر کے گزر جاتے ہیں۔ ایک ہی چیز کو دو آدمی دیکھتے ہیں ایک کے نزدیک اس کی کچھ وقعت نہیں ہوتی دوسرا اس سے بڑے بڑے قیمتی سبق حاصل کر لیتا ہو اس لئے فرمایا کہ اپنی عادت ایسی بناؤ کہ ہر نشان سے عبرت حاصل کرو ہر تذکرہ سے فائدہ اٹھاؤ *

۱۵۹۳ ایک حالت تو کفار کی ہے کہ اللہ پر ایمان بھی لاتے ہیں اور پھر شرک بھی ساتھ ٹھہراتے ہیں۔ کوئی مشرک قوم نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا بھی ساتھ ساتھ اقرار کرتی ہے۔ عرب کے لوگ بادجو و پتھروں اور درختوں اور بتوں کی پرستش کے ہندو بادجو اپنے کو ڈیوتاؤں اور دیویوں اور بتوں کے خدا کو ایک مانتے ہیں۔ سب بڑھکر عیسائی ہیں کہ تین خدا کہتے ہوئے خدا کو ایک بھی کہتے ہیں اور تین ایک اور ایک تین کے عقدہ لائیل کو قبول کرتے ہیں۔ اہل بات یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر فطر انسان کی شہادت ہو اور کوئی قوم اس فطری گواہی کا انکار نہیں کر سکتی گو اس فطرت کی شہادت کے ساتھ خواہشات نفسانی

کو لا کر ادبھی ہزار رب بناتے ہیں۔ مگر سب بڑھکر خال افسوس مسلمانوں کی حالت ہے کہ جنہیں ہر قسم کے شرک سے پاک کر کے ایک توحید پر کھڑا کیا گیا تھا۔ انہوں نے بھی اللہ تعالیٰ کی توحید کو ماننے ہوئے ہزار قسم کے شرک ساتھ ملائے ہیں من اتخذن اللہہ ہونہ کا شرک تو خفی ہو مگر موٹے شرک جیسے قبر پرستی پیر پرستی انہوں نے مسلمان قوم کی جڑوں کو کھوکھلا کر دیا ہے اس برقعہ پر شرک کا ذکر اس لئے کیا کہ جو لوگ شرک میں مبتلا ہو جاتے ہیں وہ اپنی آنکھوں سے اور اپنی عقل سے کام لینا چھوڑ دیتے ہیں۔ اور اوپر ذکر آیات اللہ کی طرف توجہ نہ کر کے کاہی تھا مسلمان بھی پیر پرستی میں پڑ کر اپنی عقل سے کام لینا چھوڑ چکے ہیں اس لئے ان مصائب بھی فائدہ نہیں اٹھاتے اور عبرت حاصل نہیں کرتے جو غو دال پیدا ہو رہی ہیں *

انکھوں کا کام لینے کی عزت

توحید کے ساتھ شرک

توحید پر فطرت کی شہادت

مسلمانوں میں شرک

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ۱۰۸

کہو یہ میرا رستہ ہے میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں میں اور جو میری پیروی کرتے ہیں یقین پر قائم ہیں

وَسُبْحَنَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا ۱۰۹

اور اللہ سب نقصوں پاک ہوا وہیں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں ۱۰۹ اور ہم نے تجھ سے پہلے بھی

رِجَالًا نُرِيهِمْ مِنَ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ

رہنے والوں میں سے مردوں کو یہ بھیجا تھا جیسی طرف ہم وحی کرتے تھے تو کیا یہ زمین میں چلے پھرے نہیں

فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَكِنَّ الْأَخْرَجَ

کہ دیکھ لیتے کہ ان لوگوں کا انجام کیا ہوا جو ان سے پہلے تھے اور آخرت کا گھر ان

خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْذَنَ الرَّسُولُ ۱۱۰

لوگوں کے لئے بہتر اور جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں تو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے یہاں تک کہ جب رسول (لوگوں کی طرف سے) مانگنا شروع کرتے

وَقَطَعُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُنُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُخِیْ مِنْ تَشَاءِ

اور لوگوں نے سمجھ لیا کہ ان کے ساتھ جھوٹا بولا گیا ہماری مدد ان کے پاس پہنچی سوچے ہم نے چاہا بیچ گیا

وَلَا يَرْدُّ بِأَسْنَانٍ الْقَوْمَ

اور ہمارا عذاب جرم لوگوں سے پھرا

الْبَحْرِ مَبِینَ ۝

نہیں کرتا ۱۰۹۳

۱۰۹۲ جب یہ ذکر کیا کہ یہ تمام لوگ توحید کیساتھ شرک کو ملا رہے ہیں تو اپنے رستہ کا بھی ذکر کیا کہ وہ توحید خالص ہے جو ہر قسم کے شرک پاک ہے جس کے زبردست بات جو بیان بیان فرماتی یہ ہر کہ میں جس بات پر قائم ہوں علی بصیرت ہوں میں نہیں میرے پیرو بھی گویا بھی طرح اس راہ کے حق ہوں کہ دیکھ رہے ہیں اویقین کمال سے اس پر قائم ہیں پس محمد رسول اللہ صلعم کی پیروی انسان کو علی بصیرت ایمان پر قائم کرنے والی چیز ہے کہ ان کے لئے مسلمان ہیں جو کچھ آپ کی پیروی کی برکت سے اس علی بصیرت مقام پر پہنچے گا دعویٰ کر سکتے ہیں انہیں اپنے دین کی صداقت کی دلائل کا کچھ علم ہی نہیں رہا اس سے زیادہ دوسرے لوگوں کو علم ہو حالانکہ ہر ایک مسلمان پر یہ حق تھا کہ وہ اپنے دین کی صداقت کی دلائل سے پورا واقف ہوتا تاکہ علی بصیرت اپنے مذہب پر ہو کہ دوسروں کو بھی دعوت دے سکتا ہے

۱۰۹۳ یہاں بہت لوگوں کو ضمیروں کی غلط فہمی ہوئی کہ ظنوا میں مراد وہ لوگ ہیں جن کی طرف رسول بھیجے گئے یعنی انکو

دعوت اسلام تو غیر غلط

آنحضرت کی پیروی کی بصیرت علی تہدیٰ

رسولوں کی مشکلات

بیشک ان کے ذکر میں عقل والوں کے لئے عبرت ہے یہ کوئی ایسی بات نہیں جو نہائی گئی ہو بلکہ

تَصَدِّيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٦﴾

اسکی تصدیق ہو چواس سے پہلے ہو اور ہر چیز کی تفصیل ہو اور ہدایت ہو اور ان لوگوں کیلئے رحمت ہو جو ایمان لاتے ہیں ۱۵۹۲

اس قدر مہلت دی جاتی ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ رسولوں نے جو عذاب کے وعدے ہمارے ساتھ کئے تھے وہ سب انہوں نے بھڑک
ہی کما تھا۔ چنانچہ مفردات میں ہر اے ظَنُّوا الْمَسْئَلِ الْيَوْمَ انْ الْمَسْئَلُ قَدْ كَانَ بَوَّهْمُ فَيَا اَخْبِرْ وَهَمُّ بِهِ اَنْتُمْ اِنْ لَمْ يُوْمِنُوْا بِهِمْ
نَزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ وَاَتَا ظُنُّوْا ذَلِكَ مِنْ اِمْهَالِ اللّٰهِ تَعَالٰى اَيَاتِهِمْ وَاِنَّا لَهُمْ بَعِيْذٌ وَّهَلْ كُنْ جَنْ كِىْ طَرَفِ رَسُوْلٍ يَّهِيْجُ كَيْفَ
تُفَعِّىْ اَنْهَوْنَ لَمْ ظَنُّوا كَيْفَا كَ رَسُوْلُوْنَ لَمْ اَنْ سَمِعُوْا بُوْلَا تَحْا۔ جو یہ خبر دی تھی کہ اگر تم ہم پر ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر عذاب اترے گا
اور یقیناً انہوں نے اس لئے کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مہلت دی اور لہذا وقفہ دیا اور رسولوں کے پاس ہونے سے مراد صرف یہ ہے
کہ جب ان کی تبلیغ کی طرف لوگوں نے توجہ ہی چھوڑ دی تو انہوں نے سمجھا کہ اب یہ قطعاً ایمان نہ لائیں گے تو ایسے اوقات میں نصرت
الہی آتی ہے اور فی الواقع نصرت الہی کا نام رکھا جاتا ہے جب اسباب کوئی باقی نہ رہیں اور چاروں طرف سے مایوسی ہی مایوسی نظر آتی ہو
۱۵۴۴ مآکان یعنی مآکان القہان یہ قرآن کوئی افتخالی بات نہیں۔ کیونکہ ایک تو یہ پہلی وحی کی مصدق ہے دوسرے ان تمام
اصول دین کی اس نے تفصیل کر دی ہے جو پہلی کتابوں نے مجمل چھوڑ دیئے تھے جیسے مسئلہ توحید نبوت معا و جنت و نار و تقدیر وغیرہ۔
کید کہ جس قدر ممکن کرے ان مسائل پر روشنی ڈالی ہے اور کسی کتاب نے نہیں ڈالی بلکہ اس کا عشر عشر بھی نہیں ڈالی اور قرآن
کریم نے نہ صرف ان تمام باتوں کو بالتفصیل بیان کر دیا جو پہلے بیان نہ کی گئی تھیں بلکہ اس تفصیل میں دلائل بھی شامل ہیں یعنی
دعویٰ کیا اس کی دلائل بھی دیتے۔ پھر اصول باطلہ کی تردید بھی کرتی ہے سوان کا دروازہ قیامت تک کھلا رہے گا کہ کریم صلعم نے
بھی بہت کچھ انہیں بیان کر دیا اور آئندہ وقتاً فوقتاً بھی ضرورتیں پیش آتی رہیں گی۔ تیسری بات یہ فرمائی کہ یہ لوگوں کو راہ دکھاتی
ہے اور سب ہی کو دکھاتی ہے اور چوتھی یہ کہ جو اسے مان لیتے ہیں ان کے لئے رحمت ہو جاتی ہے +

نصرت الہی
قرآن تفصیل کل شے
سے مراد

سُورَةُ الرَّعْدِ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثُونَ آيَةً وَرَكْعَتَانِ

اس سورت کا نام الرعد ہے اور اس میں چھ رکع اور تینتالیس آیتیں ہیں۔ یہ نام اس لحاظ سے رکھا گیا ہے کہ وحی الہی کو قرآن شریف نے بار بار بارش سے تشبیہ دی ہے اور اس سورت میں بالخصوص یہ ذکر ہے کہ وحی الہی سے ہی مردہ دل زندہ ہوتے ہیں جس طرح بارش سے مردہ زمین میں جان پڑ جاتی ہے اور بارش میں کرک کرک کو ان حلوں سے بھی تشبیہ دی ہے جو دشمن حق کے نیست و نابود کرنے کیلئے کرتے تھے اور اس سے مراد وہ مصائب بھی ہیں جو منافقین حق پر آتی ہیں اور درحقیقت یہ مصائب اس نصاب کا نتیجہ ہوتی ہیں جو حق اور باطل کے درمیان ہوتا ہے جس طرح کرک بھی بادل میں ایک تصادم کا نتیجہ ہے اس لئے دونوں پر اس کا طغی ہو تو اس سورت میں جہاں اسلام کی آخری کامیابی اور غلبہ کا ذکر ہوا ہے وہاں ان چھوٹی چھوٹی مصائب کا آنا اس آخری کامیابی کیلئے بطور نشان قرار دیا ہے اور اسی مناسبت سے اس کا نام الرعد رکھا ہے۔

سب سے پہلے اس سورت میں یہ بیان فرمایا ہے کہ وحی الہی سے انسان کیونکر فائدہ اٹھاتا ہے اور ثنائیں دیکر سمجھایا ہے کہ زمین اور آسمانوں میں تمام نظم کا انحصار زوجیت پر ہے یعنی ایک چیز اثر ڈالنے والی موجود ہے تو دوسری اس کے بالمقابل اثر قبول کرنے والی چیز ہے۔ اسی طرح قلب انسانی کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہے اور بدو ان تعلق کے جو انسان اور خدا کے درمیان وحی الہی سے پیدا ہوتا ہے قلب انسانی اپنے کمال کو حاصل نہیں کر سکتا۔ پہلے رکع میں یہ بیان کر کے دوسرے میں بتایا کہ تعلق باللہ کے نتائج اور درحقیقت تمام اعمال کے نتائج عورت کے حمل سے مشابہت رکھتے ہیں یعنی اس عالم میں ظاہر کوئی نتیجہ کھلے طور پر نظر نہیں آتا مگر اندر ہی اندر وہ نتائج تیار ہوتے رہتے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ ان نتائج کو قبول کرنے والے دل مراتب میں فرق رکھتے ہیں اور ہر شخص اپنی استعداد کے مطابق فائدہ اٹھاتا ہے۔ تیسرے رکع میں ان لوگوں کے جو وحی الہی کو قبول کرتے ہیں اور ان کے جو اسے روک دیتے ہیں انجام کا مقابلہ کیا چوتھے میں بتایا کہ قرآن کریم ایک طرف قلب انسانی کے اندر دوسری طرف ظاہر میں بھی ایک انقلاب عظیم پیدا کر کے دکھائے گا۔ پانچویں رکع میں بتایا کہ پیر و ان حق اور منافقین حق میں ایک کھلا فیصلہ کوئی گئے اور چھٹے میں ان نشانوں کی طرف توجہ دلائی جو حق کی آخری کامیابی پر اس وقت بھی نظر آ رہے تھے جب بظاہر اسلام چاروں طرف سے مشکلات میں گھرا ہوا تھا اور بتایا کہ دشمنوں کے دلوں کو فتح کرتے چلے جانا اس کی آخری کامیابی کا بین نشان ہے۔

الو کے مجموعہ میں یہ چوتھی سورت ہے۔ اس سے پہلی سورت میں جب حضرت یوسفؑ کے ذکر میں سمجھایا کہ آخر کار محمد رسول اللہ صلعم کے سامنے آپ کے دشمن اور آپ کے خلاف منصوبے کرنے والے کس طرح مغلوب ہونگے تو اس میں اسی حق کی آخری کامیابی اور اس کی وجوہات کو کھول کر بیان فرمایا اور یہ بھی بتایا کہ اس آخری غلبہ کے نشان کس طرح اب بھی ظاہر ہو رہے ہیں زمانہ نزول وہی ہے جو باقی اس مجموعہ کی سورتوں کا ہے۔ اس سورت میں جو دشمنوں کے کہ بعضی آنحضرت صلعم کے خلاف منصوبوں کا ذکر ہے وہ بتاتا ہے کہ یہ سورت ہجرت سے کچھ پہلے کی ہے۔ جب آپ کے خلاف منصوبے ترقی پاتے تھے۔ اور زمین کے گھٹاٹے کا ذکر جو آیت ۱۴ میں ہے بتاتا ہے کہ اسلام کی کامیابی اب دور دور ہونے لگی تھی اور غالباً مدینہ میں اسلام کے پھیل جانے کی طرف بھی اس میں اشارہ ہے۔ جس سے اس مجموعہ سور کے زمانہ نزول پر کافی روشنی پڑتی ہے کہ یہ گیارہویں بارہویں سال ہجرت سے تعلق رکھتی ہیں۔

ماہنامہ مضمون

تعلق

زمانہ نزول

ت
اعوام
انجمن
بیت

رسوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

۱ السَّمِيعَاتُ لَكَ آيَةُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ

ہیں اللہ خوب جانتا اور دیکھتا ہے کتاب کی آیتیں ہیں اور وہ جو تیرے رب سے تیری طرف اتارا گیا ہے حق ہے لیکن اکثر

۲ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمُوتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى

لوگ نہیں مانتے ۱۵۹۵ اللہ وہ جس نے آسمانوں کو بغیر ایسے ستونوں کے بلند کیا جنہیں تم دیکھتے ہو پھر وہ عرش پر

عَلَى الْعَرْشِ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأُمُورَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ

غالب ہے اور سوچ اور چاند کو کام میں لگایا ہر ایک ایک مقررہ وقت تک چل رہا ہے وہ کار و بار کی تدبیر کرتا ہے تیس کتب بیان کرتا

۳ لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءُ رَبَّكُمْ تَوَقُّونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ

تاکہ تم اپنے رب کی ملاقات کا یقین کرو ۱۵۹۶ اور وہی ہے جس نے زمین کو پھیلا دیا

۱۵۹۵ المراء۔ کے معنی حضرت ابن عباس سے مروی ہیں انا اللہ اعلم وادی در گویا الم میں جان سورقوں کے شروع میں

آتا ہے م بڑھا دیا ہے جو اعلم کا قایم مقام ہے اور اس میں حق کو تباہ کرنے والوں کی سزا کے ساتھ علمی رنگیں ان کی آخری ناکامی

اور نامرادی کی دلائل دیتے ہیں۔ اسی لئے یہاں علم اور رویت دونوں صفات کو جمع کیا ہے +

آیات الکتاب عموماً جہاں اس طرح کی ترکیب آئی ہو کہیں فرمایا تلک آیات الکتاب الحکیم جیسے سورہ یونس کے شروع

میں کہیں تلک آیات الکتاب المبین جیسے سورہ یوسف کے شروع میں۔ دونوں جگہ وصف نے بتا دیا کہ قرآن شریف مراد ہے

یہاں لفظ کو عام رکھا ہے جس سے معلوم ہوا کہ جس کتاب مراد ہو یعنی یہ وحی الہی کی آیات ہیں اس لئے ساتھ ہی فرمایا کہ یہ جو تیری

طرف نازل ہوا حق ہے۔ اور اسی کی حقیقت پر اس سورت میں دلائل علمی بھی دیتے ہیں +

۱۵۹۶ عہد۔ عہد کے معنی ہیں کسی چیز کا قصد کرنا اور اس سے سہارا لینا پس عہد اور عہد خلاف سہرہ یعنی ارادۃ ایک کام کرنا

ومن یقتل مومنًا متعمداً النساء ۴۳، ولكن ماتعت قلوبكم الاحزاب ۵، اور عہد غیبہ کی چوب کو کہتے ہیں جس پر

غیبہ کا سہارا ہوتا ہے اور ہر چیز جس پر انسان سہارا لے لے کی ہو یا کلائی کی یا ستون اس پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے اور اس کی جمع

عہد اور عہد آتی ہر فی عہد مددۃ (الہمۃ ۹) (۴) +

رفع السموات بغیر عہد تو نہ ہوا۔ ابن عباس اور مجاہد سے یہ معنی مروی ہیں اور الفاظ بھی خود اسی معنی کو چاہتے ہیں کہ آسمانوں کو

بلند رکھا ہوا ہے بغیر ایسے ستونوں کے جنہیں تم دیکھتے ہو گویا آسمانوں اور زمین کے درمیان کوئی ایسے ستون ہیں جنہیں ہم نہیں دیکھتے

یعنی ان کا باہر کوئی تعلق تو ہو مگر وہ ان آنکھوں سے نظر آنے کے قابل نہیں۔ اور چونکہ یہاں ساری بحث ہی بعض تعلقات پر ہے جو آنکھوں

سے نظر نہیں آتے جیسے سوچ اور چاند کا تعلق یا جیسے زمین اور آسمان کا تعلق۔ یا جیسے پہاڑوں اور دریاؤں کا تعلق رات اور

دن کا تعلق وغیرہ اس لئے یہی معنی درست ہیں اور آج سائنس بھی اس بات پر شہادت دیتا ہے کہ ہر ایک نظام کے اندر وہ تعلقات

ع
حق الہی سے انسان
کیونکر فائدہ اٹھا سکا

حقانیت قرآن

عہد

عہد

عہد

آسمانوں کو غیری

وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوَاجِينَ

اور اس میں پہاڑ اور دریا بنائے۔ اور ہر قسم کے پھلوں سے اس میں دو دو زوج

اثنین یخشی الیل النہار ان فی ذلک لآیت لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُونَ

بنائے۔ وہ دن پر رات کا پردہ ڈالتا ہے۔ یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہیں جو فکر سے کام لیتے ہیں ۱۵۹۴

سوج دیں جو اس کو قائم رکھے ہوئے ہیں۔ بنیہ ان تعلقات کے جیسے شش و غیرہ یہ نظام قائم نہیں رہ سکتا۔ سو یہ وہ ستون ہیں جنہیں ہم نہیں دیکھتے۔

قرآن کریم کے حق ہونے کے دعویٰ کے بعد فوراً یہ مضمون شروع ہو جاتا ہے کہ آسمان ایسے بنائے اور سوج اور چاند سے یہ کام لیا اور اس کا نتیجہ بھی بتایا کہ تم اپنے رب کی ملاقات کا یقین کرو۔ ان باتوں کا باہم کیا تعلق ہے۔ قرآن شریف نے بڑی کثرت سے ظاہر کیا اور کواکب اور باطنی کے لئے بطور شہادت پیش کیا ہے اور صحیفہ قدرت کے نظاروں سے عالم روحانیت کے نظاروں کی طرف توجہ دلاتی ہے۔ نقاد اللہ یا اللہ کی ملاقات یہ چاہتی ہے کہ انسان اور اس کے رب کے درمیان کوئی تعلق ہو جسے حاصل کے بغیر نہ صرف انسان کیل کر ہی نہیں پہنچ سکتا بلکہ وہ سارا نظم ہی تباہ ہو جاتا ہے۔ اور مذہب کی اصل غرض اسی تعلق کی طرف توجہ دلانا ہے اس لئے فرمایا کہ غلو پر غور کرو اور ان تم پر سے بڑے اجرام میں بھی ایک تعلق کو موجود پاؤ گے جس تعلق سے ہی وہ اپنے وجود کی غرض کو پورا کر رہے ہیں اور جس کے قیام بغیر نظام عالم تباہ ہو جائے۔ مثلاً یہی نظام شمسی ہے جو ہماری زمین کیلئے بمنزلہ ایک سا، کے ہے یہ سب نظام کو اکب اور سوج کے ایک دوسرے سے تعلقات پر مبنی ہے اسی طرح ہر اس نظام کا تعلق کسی اور نظام سے ہے جیسا کہ موجودہ تحقیقات نے ثابت کیا ہے پھر سوج اور چاند کے لفظ لاکر توجہ دلائی کہ کس طرح سوج کے نور کا اثر چاند قبول کرتا حالانکہ چاند بالذات روشن نہیں اور بد بوالہمی کہہ کر توجہ دلائی کہ اس عالم کا سارا نظام کاروبار کی کل تدبیر اسی ایک اصول پر ہے کہ ایک چیز اثر ڈالتی ہے اور دوسری اثر قبول کرتی ہے بفضل الایات یوں ہم کھد کھد باتیں بیان کرتے ہیں تاکہ تم کو یقین آجائے کہ نقاد اللہ بھی ایک حقیقت ہے یعنی اسی طرح انسان کا بھی ذات باری سے ایک تعلق ہے جو کہ آنکھوں سے نظر نہیں آتا مگر ان لوگوں کی زندگیوں میں نظر آتا ہے جو اس تعلق کو کمال کو پہنچاتے ہیں کہ کس طرح وہ عالم انسانوں سے مرعوب ہو جاتے ہیں اسی مضمون کو اگلی آیت میں اور واضح کیا ہے اور دوسری جگہ صراحت سے بیان فرمایا ہے وَ اَنَّا لَمُوسِعُونَ وَالْاَرْضِ فَتَنَّاهَا فَنَعَمُ لِّلْمَا هَدَوْنَا وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ فَهَؤُلَاءِ اِلٰهُ (الذاریت ۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱) اسے انسان غور کر کہ آسمان کو ہم نے کس طرح وسعت دی ہے اور زمین کو کیا اچھا بچھا یا ہے اور باہیں ان دونوں میں کتنا تعلق رکھا ہے کہ ایک میں اثر ڈالنے کا مادہ ہے تو دوسرے میں اثر قبول کرنے کا اگر ایک بھی ان دونوں میں سے اپنا کام چھوڑ دے تو کس طرح یہ نظام بگڑ جائے گا۔ پھر ان دو پر کیا انحصار ہے ہم نے ہر چیز کے ہی جوڑے جوڑے پیدا کئے ہیں دساری مخلوق میں غور کرو تو معلوم ہو گا کہ ایک چیز کے اثر ڈالنے اور دوسری کے اثر قبول کرنے سے ہی سلسلہ نظام عالم چلتا ہے پس اسے انسان تو بھی اللہ کی طرف بھاگ کیونکہ اس کے بغیر وہ نظام روحانی قائم نہیں رہ سکتا جو انسان کی زندگی کی علت غائی ہے۔

۱۵۹۴ رُخ سادات کے مقابل یہاں الارض سے شروع کیا۔ اقدیوں آسمان اور زمین کے تعلق زوجیت کی طرف توجہ دلاتی ہے۔ پھر جس طرح وہاں سوج اور چاند ہیں۔ یہاں پہاڑوں اور دریاؤں کا کیا عجیب تعلق ہے کہ پہاڑ بادلوں کو کھینچتے ہیں اور یہاں پانی برستا ہے تو اس سے دریا بنے ہیں۔ پھر فرمایا کہ غور کرو تو معلوم ہو گا کہ تمام قسم کے پھلوں میں بھی جوڑے ہیں یہی ایک حقیقت ہے۔

یہی ہیں
ملاقات

انسان کا تعلق اللہ سے

ہر چیز کے اندراج

۴ وَفِي الْأَرْضِ قُطْعٌ مَّجْجُورٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صُنُوانٌ

اور زمین میں پاس پاس قطعہ ہوتے ہیں اور انگوروں کے باغ اور کھیتی اور کھجوریں ایک ہی جڑ سے کئی کئی غلی ہوتیں

وَعَبْرٌ صُنُوانٌ يَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَتَفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ

اور لنگ لنگ غلی پھر دسب کی ایک ہی پانی دیا جاتا ہے اور ہم انہیں کو بعض کو بعض پر پھیل میں فضیلت دیتے ہیں

۵ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَإِنْ تَحِبَّ فَحَبَّ قَوْلُهُمْ عَزَّ إِذَا

یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہیں جو عقل سے کام لیتے ہیں ۱۵۹۹ اور اگر تو تعجب کرے تو ان کا یہ کہنا چاہئے کہ کیا جبیم

كُنَّا تَرْبَاءً إِنَّا لَنَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ

مشی ہو جائینگے تو پھر ایک نئی پیدائش میں آئیں گے یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے رب کا انکار کرتے ہیں اور یہی ہیں

الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

۱۵۹۹ وہ اسی میں رہینگے

اور یہی آگ والے ہیں

جن کی گردنوں میں زنجیریں ہیں

جس طرح ہی دنیا کو علم ہوا زمانہ نزول قرآن کی وقت دنیا اس سے چھری تھی۔ پھر اترتی کر کے فرمایا رات کی تاریکی کا پردہ دن پر ڈالتا ہے گویا رات اور

دن میں بھی ایک تعلق زوجیت ہے۔ ورنہ رات دن کو فروغ کی تعلق نما یا نشان تو اس میں ہیں مگر فکر کرتے بغیر ان کا علم نہیں ہوتا۔

۱۵۹۹ قطعہ قطعہ قطعہ کی جڑ ہر ایک کلمہ تعلقاً مراد لیں (۱۷۶) اور قطعہ اور قطعہ کے ایک ہی معنی ہیں فاسس باصلاح قطعہ من الیل (۱۸۰)

متجاورات عباد کے معنی ہیں ہمسایہ اور پھر محض قرب پر اس کا استعمال ہوا ہے۔ اور جاؤں نہ تجاؤں کے معنی ہیں ایک دوسرے

کے پاس ہونے اور جاؤں نہ فیہ الا قلیلا (الاحزاب ۶۰) اور متجاور ایک دوسرے کے پاس۔

صنوان صنوان شلخ جو رخت کی جڑ سے نکلے اور صنوان اس کا تشبیہ اور صنوان جمع ہو (غ)۔

جب یہ بیان کیا کہ انسان کا تعلق اللہ تعالیٰ سے جو تو اب باوجود اس تعلق کے اختلاف مراتب کی ویریاں فرمائی

کہ یہ اختلاف خود اس استعداد سے بھی پیدا ہوتا ہے جو قبولیت کے لیے چیزوں میں ہر چیز پر زمین تو ایک ہی ہو مگر اس کے مختلف

قطعات کو دیکھو کہ پاس پاس قطععات ہوتے ہیں پھر ان میں سے بعض ایک قسم کے پھل کو اچھا اٹھاتے ہیں بعض دوسری قسم

کے پھر باوجود اسکے کہ ایک ہی پھل ہو اور ایک ہی پانی ملتا ہوا ان کے ذائقوں میں اختلاف ہوتا ہے ایسی لحاظ سے یہاں لفظ اکل اختیار کیا ہے

کہ پھل اور ذائقہ دونوں پر آسکے اس کے معنی کیلئے دیکھو ملاحظہ اس میں مسئلہ تنازع کی بھی ترویج دیکر وہی ہو کہ اگر انسانوں میں اختلاف

مراتب کے تو یہ اختلاف تقاضائے قدرت سے ہو بدون اس اختلاف کے دنیا رہی نہیں مکتی یہاں شک کہ زمین کے مختلف قطعہ میں بھی

اختلاف ہے پس جن لوگوں نے محض اختلاف مراتب استعداد و انانی کو دیکھ کر خیال کر لیا کہ کیسی پہلی زندگی کے اعمال کا نتیجہ ہو انہوں نے

عقل سے کام نہیں لیا ورنہ نہیں معلوم ہو جاتا کہ یہ اختلاف تمام عالم میں موجود ہے اور موجودات اس اختلاف کے بغیر رہی نہ سکتی تھیں۔ اختلاف مخلوق کا

ہاں اس اختلاف میں جو وحدت نظر آتی ہے وہ اس بات کی شہادت ہے کہ ایک ہی خالق کے ہاتھ سے یہ نکل ہوئی چیزیں ہیں۔

۱۵۹۹ اغلول غلل کے معنی ویریاں میں ہونا اور غلل وہ چیز جس سے انسان قید کیا جائے یعنی اسکے اعضا اکٹھے باندھ کر

قطعہ قطعہ

جاؤں نہ تجاؤں

متجاور

صنوان

اختلاف مراتب کی

ترویج تنازع

۱۵۹۹

غلل - اغلول

وَيَسْتَجِئِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُ ۖ

اور بھلائی سے پہلے تجھ سے دکھ کی جلدی کر رہے ہیں اور ان سے پہلے عبرتناک شاہیں گزر چکی ہیں

وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ

اور یقیناً تیرا رب لوگوں کو باوجود ان کے ظلم کے معاف کرتا رہتا ہو اور یقیناً تیرا رب بدی کی سزا دینے میں سخت دہی ہو

درمیان میں کر دیتے جاہیں اس کی جمع اعلیٰ ہے۔ اور انا جعلنا فی اعناقہم اغلالاً (۸-۳۳) سے مراد ہر مَنہم مَنہم فَعَلِ الخیر یعنی انہیں نیکی کے کاموں سے روک دیا۔ اور یہ ایسا ہی ہو جیسا دلوں پر پھر وغیرہ کا لگانا (خ) اور والا غلالی اللہ کا نعت علیہم میں تہنیت کا قول ہو کہ اس سے مراد ان کی وہ رسوم ہیں جن میں جکڑے ہوئے تھے یا ایسی باتیں جو ان میں روک کے طور پر تھیں جیسا مثال کے طور پر کہتے ہیں ہذا طوق فی عنقک حالانکہ طوق فی الحقیقت مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ کم پلازم کرو یا گیا ہو اور اذا الاغلال فی اعناقہم (الموت)۔ (۱) میں مراد ایسے اعمال ہیں جن میں وہ جکڑے ہوئے ہیں (د) اور تقاسیر میں بھی یہاں یہ معنی جائز قرار دیتے ہیں کہ مراد ایاں سے رکنا وغیرہ ہے (د) یا ان کے بڑے رسوم و رواج جو زنجیروں کی طرح ان کی گردنوں میں پٹسا ہوئے ہیں (ح)

اغلال سے مراد

تعلق باللہ کا کمال چونکہ زندگی بعد الموت میں حاصل ہوتا ہو اس لئے اب مضمون کا انتقال اس طرف کیا ہو اور اس زندگی بعد الموت کو خلق جدید یا ایک نئی پیدائش قرار دیا ہو وہ یہ زندگی نہیں اور دوسری جگہ صفاتی سے فرمایا و نُنشِئُکُمْ فی مالا تعلمون (الواقعة ۶۱) یعنی ایسی زندگی نہیں دینگے جس کو تم نہیں جانتے۔ اس خلق جدید کے انکار کو انکار رب قرار دیا ہو۔ اولئک الذین کفروا بہم۔ اس لئے کہ گویا ایسے لوگ خدا کو مانتے تھے مگر اس کی صفت ربوبیت کا وہ انکار کرتے ہیں کیونکہ اس کی صفت ربوبیت کا یہ تقاضا ہے کہ انسان کو اس کے کمال روحانی تک پہنچائے۔ اور وہ کمال زندگی بعد الموت میں حاصل ہوتا ہو اور ایسے لوگوں کے متعلق فرمایا کہ ان کی گردنوں میں طوق ہیں یعنی جو لوگ لقاء اللہ کے منکر ہوتے ہیں ان کے قوائے روحانی نشوونما پانے سے رک جاتے ہیں جس طرح وہ شخص جس کے اٹھنے اور پاؤں نہ دیتے جاہیں کاروبار سے رک جاتا ہے اور یہ سچ ہے کہ لقاء اللہ سے انکار کر کے قوائے روحانی بکا نشوونما رک جاتا ہو اور اس طرح رک جائے کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اصحاب النار ہیں گویا قوائے روحانی لکھ نشوونما سے جنت پیدا ہوتی ہے اور ان کے نشوونما کے رک جانے سے آگ پیدا ہوتی ہے اور یہی انسان کا دوزخ ہے ومن کان فی ہذا اعمیٰ فهو فی الآخرة اعمیٰ (ذہبی اسرا ایل ۱۷)۔

بحث بعد الموت
دوسرے کا انکار

تجڑ روحانی کا نشوونما

مثلاً مثلاً۔ مثلاً کی جمع ہے۔ اور وہ وہ سزا ہے جو انسان پر آئے۔ تو اس کو ایک مثال بنا دے جس سے دوسرے جانے (دغ) بخاری میں ہے کہ یہ مثلاً کی جمع ہے جس کے معنی اشباہ و امثال ہیں +

مثلاً

دکھ کو بھلائی سے پہلے چاہتے ہیں اور اس کے لئے جلدی کرتے ہیں۔ کیونکہ اگر حق کو قبول کریں اس پر عمل کریں تو ان کے لئے بھلائی ہے اگر اسے روکیں تو ان کے لئے دکھ ہو پس روکیے میں جلدی کرنا گویا دکھ کے لئے جلدی کرنا ہو۔ اپنے خاندان کی بات کو چھوڑ کر دکھ کو قبول کرتے ہیں اور یہ بھی غور نہیں کرتے کہ پہلے لوگوں نے یہی راہ اختیار کر کے کیسی سزا پائی +

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْوَلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ إِثْمًا أَنْتَ مُنْذِرٌ

اور جو کافر ہوتے وہ کہتے ہیں کہ اس پر اپنے رب کی طرف سے (ہلاکت کا) نشان کیوں نہیں آتا را جانا۔ تو صرف ڈرا بنا لا ہے

وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ۝ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا

اور ہر قوم کیلئے راہ دکھانے والا ہے ۱۶۰۲ اللہ جانتا ہے جو ہر ایک مادہ حمل میں لیتی ہے اور جسے رحم تکمیل کو نہیں پہنچاتے اور جسے

تَرْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَكَ بِمِقْدَارٍ ۝

وہ بڑھاتے ہیں۔ اور ہر ایک چیز کے اس اندازہ سے جو ۱۶۰۲

تعلق بالشیء نتائج

معاشرہ نشان ہلاکت اور اس کا جواب

تمام قوم کیلئے اندازہ اور ہدایت اور ختم نبوت

رجل یخجل
رجل یخجل

نتائج اعمال کی تشبیہ
عمل سے

۱۶۰۲ آیت سے مراد یہاں وہی نشان ہلاکت ہے جس کی طرف کبھی آیت میں بھی اشارہ ہے بسبب جھوٹ بالسیئۃ یعنی حق کی مخالفت کرنے میں اور جب اللہ تعالیٰ اپنی مغفرت کی وجہ سے پکڑنے میں جلدی نہیں کرتا تو کہتے ہیں وہ نشان ہلاکت کیوں نہیں آتا جس سے ڈرایا گیا تھا۔ اس کا جواب دیا ہے کہ نبی صرف منذر ہے یعنی بدی کے پیمانہ نام سے ڈرا دینا اس کا کام ہے اس کا کام کو لانا اس کے اختیار میں نہیں یہ نشان کا انکار نہیں بلکہ بتایا ہے کہ جب ڈرایا جاتا ہے تو وہ عذاب بھی آکر ہی رہے گا۔ اور یہ جو بڑھایا و لکل قوم ہمداد تو مطلب یہ ہے کہ چونکہ آپ کو ہر قوم کا ہادی بنا کر بھیجا گیا ہے اس لئے وہ باتیں جن سے آپ ڈراتے ہیں وہ بھی ہر قوم کے لئے ہیں پس جو کوئی قوم بھی آپ کی مخالفت کرے گی اسی کے لئے یہ اندازہ بھی ہے۔ یہ آیت علاوہ اس کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عامہ کا ذکر کرتی ہے۔ ختم نبوت پر بھی دلیل ہے اس لئے کہ کل اقوام عالم کی ہدایت اور اندازہ کیلئے آپ کے سپرد کیا گیا۔ عذاب انداز کا نتیجہ جب انداز آپ کی طرف سے ہوا تو عذاب بھی جو آئے گا وہ آپ کے انکار کی وجہ سے آئیگا اور یہ انداز اگر آپ کے پیروں میں تو بھی آپ کی طرف سے ہی ہوگا کیونکہ اس حق کے بعد جو نبی صلعم لائے وہ سب کوئی حق آئینہ والا نہیں بعض نے و لکل قوم ہمداد کے معنی یوں بھی کئے ہیں کہ ہر قوم میں ایک ہادی ہوگا مگر یہ معنی یہاں موزون نہیں + ۱۶۰۲ رجل یخجل۔ ظاہری بوجھ پر او رجل باطنی بوجھ پر بولا جاتا ہے جیسے پیٹ میں بچہ اور بادل میں پانی اور درخت میں پھل دان تلخ مشقۃ الی حلہا (فاطر ۱۸۲) اور رجل کے ایک ہی معنی ہیں (۴) +

یہ بھی اعمال کی جزا و سزا کا ذکر ہے اور آگے بھی اور درمیان میں یہ ایک آیت ہے جس میں اس سے مراد صرف اس قدر لینا کہ اللہ کو یہ علم ہے کہ عورت کے پیٹ میں لڑکا یا لڑکی ہے اور مدت حمل آٹھ یا نو یا دس مہینے ہے درست نہیں۔ بلکہ جس طرح پچھلے رکوع میں آسان اور زمین کیلئے اور پھر ہر شے میں ایک اثر ڈالنے والے اور ایک اثر قبول کرنے والے کی مثالیں دی تھیں اسی طرح یہاں عورت کے حمل کو بطور ایک مثال کے بیان کیا ہے۔ گویا عمل کرنے والا ہنزلہ ایک مادہ کے ہے اور جو عمل وہ کرتا ہے وہ بطور حمل کے ہے جس طرح عورت کے پیٹ میں وہ چیز نظروں سے مخفی ہوتی ہے جو اندر ہی اندر تیار ہو رہی ہے اسی طرح اعمال کے نتائج نظروں سے مخفی ہوتے ہیں لیکن ایک صورت وہ اندر ہی اندر تیار کرتے جاتے ہیں۔ گویا وحی الہی اثر ڈالنے والی چیز ہے انسان اثر قبول کرنے والا ہے۔ اعمال جو اس اثر سے پیدا ہوتے ہیں وہ ہنزلہ حمل کے ہیں اور یہ جو فرمایا کہ بعض کو رحم تکمیل تک نہیں پہنچاتے اور بعض کو بڑھاتے ہیں تو یہی حالت اعمال میں ہے بعض وقت ایک انسان اچھے عمل کرتا ہے جسے اچھے نتائج کی توقع ہوتی چاہئے مگر ایک مرتبہ کوئی ایسی آفت آجاتی ہے کہ وہ نتیجہ تکمیل پذیر ہونے سے رہ جاتا ہے جس طرح حمل بعض وقت پوری پرورش نہ پانے کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اور بعض پوری قوت پا کر کمال کو پہنچ جاتے ہیں۔ اور آخر یہ کل شئی عندک

عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ ۝

وہ غائب اور حاضر کا جاننے والا۔ بڑا بہت بلند ہو گا۔ (اس کے نزدیک سب برابر ہیں جو تم میں سے بات کو چھپائے اور جو اسے

جہر بہ و مَنْ هُوَ مُسْتَخِفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ

پکار کر کہے اور جو رات کو چھپ جاتے اور جو دن کو چل رہا ہو ۱۶۰۴ اس کیلئے اس کے آگے اور پیچھے

لَيْنٌ يَدُّ يَدِهِ وَمَنْ خَلَقَهُ يُحَفِّظُونَهُ مَنْ أَمَرَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُعَيِّرُوهُ ۝

«عالم کا ہچکا کرنا اسے ہیں جو اسے اللہ کے حکم سے محفوظ رکھتے ہیں یقیناً اللہ کسی قوم کی حالت کو نہیں بدلتا جب تک کہ وہ اپنی

مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۝ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَلَا مَرَدَّ لَهُ ۝ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ ۝

جانوں کی حالت کو بدلا دیں اور جب اللہ کسی قوم کیلئے تکلیف کا ارادہ کرتا ہے تو وہ کسی طرح رو نہیں سکتی اور ان کیلئے اس کے سوا کوئی مددگار نہیں

بمقدار کم کرنا اپنی نتائج اعمال کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی ہر چیز کا (اور یہاں ذکر بالخصوص اعمال کا ہی) اسی پر قیاس کر لو۔ چنانچہ انکسار مضمون اس معنی کی تائید کرتا ہے یہاں تک کہ آیت ۱۱ میں صاف فرمایا کہ ہر عمل کو اللہ تعالیٰ کے محفوظ کرنا ہوتا ہے

۱۶۰۵ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ کیلئے دیکھو ۱۶۰۶ اور کبیر کے معنی رفعت اور شرف بھی ہیں یا شرف میں رفعت اور الکیب اور الکیبیر کے معنی اللہ تعالیٰ کے اسماء میں اسی معنی میں ہیں یعنی عظمت و کبریا والا۔ اور کبیر بقاء کمال ذات اور کمال و جوب پر دلالت کرتا ہے اور سوائے اللہ تعالیٰ کے وہ سب کے وصف میں نہیں آتا (ذات) اور چونکہ کبیر اور صفیہ نسبتی اسماء ہیں اور کبیر کا اطلاق معنی نہیں وغیرہ بھی ہو جاتا ہے جیسے انہ لکبیر کم الذی علیہ السحر (ظنا ۱۶۰۷) اس لئے اللہ اکبر میں یہ بتانا مراد ہو کہ وہ سب کے بڑا ہے۔ جیسے الاعلیٰ میں وہ سبوں پر اس کا علم مراد ہو ۱۶۰۸

الْمُتَعَالِ ۝ عَلُوٌّ یعنی کی ضد ہو اور علو ۱۶۰۹ یَعْلُوْا سے مصدر عَلُوٌّ اور عَلُوٌّ یعنی سے علو ہے اور ان میں سے پہلا اچھے اور برے دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے اور دوسرا صرف اچھے معنی میں اور پہلے کی مثالیں قرآن شریف میں بہت ہیں ان میں سے عَلُوٌّ فِي الْأَرْضِ (القصص ۴۴) وَاذْأَقْوَمَ عَالِينَ (المائدہ ۴۶) لَا يُدِيرُونَ عِلْوًا فِي الْأَرْضِ (القصص ۸۳) وَلَتُعْلَنَ عِلْوًا الْكَبِيرُ (ذی القربین ۱۶) اور دوسرے معنی عَلُوٌّ سے عَلُوٌّ ہے جس کے معنی رفیع القدر ہیں اور مراد یہ ہے کہ وہ سب بلند ہو کہ وصف کرنے والوں کا وصف یا عارفوں کا علم اس کا احاطہ کر سکے۔ اور تعالیٰ سے بھی یہی مراد ہے اور باب تفاعُل اس صورت میں مبالغہ کے لئے ہر (ذ) اسی سے متعال ہے ۱۶۱۰

۱۶۱۱ مُسْتَخِفٌّ جَعْلِيٌّ کے معنی چھپ گیا اور اَخْفَا چھپانا اسْتَخْفَا طلب اخفا یعنی چھپانے کی کوشش کرنا لیسْتَخْفُوا مِنْهُ (ہود ۵) (ذ) اسی سے مُسْتَخْفِيٌّ اسم فاعل ہو ۱۶۱۲

سَارِبٌ سَارِبٌ کے معنی نشیب کی طرف جانا ہیں فَاتَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْجَرَسِ بِأُذُنِ الْكَلْبِ ۱۶۱۳ اور سَارِبٌ بَطْنٌ جَعْلِيٌّ وَالْكَلْبُ ہر گستاخ کی زبان ان خفیہ منصوبوں اور کھلی شرازوں کی طرف بھی اشارہ ہو جاتی ہے کہ صلعم کے خلاف کی جاتی تھیں ۱۶۱۴

۱۶۱۵ مُعَقِّبَاتٌ معقب سے ہے اور تَعَقُّبٌ کے معنی ایک چیز کو دوسری کے پیچھے لانا لامعقب لمحکمہ والرحل ۴۱ یعنی جب اس کا

کبریا کبیرا التکبر
کبیر بقاء

اکبر

عُلُوٌّ عُلُوٌّ

عَلَا

عَلَى - تعالیٰ

متعال

استخفاء

سَارِبٌ

تَعَقُّبٌ معقب

۱۲ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ

وہی ہے جو تمہیں ڈراتا ہوا اور امید دلاتا ہوا (برقی کی) چمک دکھاتا ہے اور بھاری بادل اٹھاتا ہے ۱۶

معقبات

حکم جانے تو پھر اسکے پیچھے کوئی دوسرا حکم لایو الا نہیں مطلب یہ کہ آخری حکم اسی کا ہو اس کا رد کرنے والا کوئی نہیں۔ اور معقبات کے معنی کئے گئے ہیں وہ فرشتے جو انسان کی حفاظت کرتے ہوئے ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں (غ) اور جو شخص ایک کام کرے پھر اس کی طرف عود کرے تو یہ تعقیب ہو اسی لئے اس شخص کو معقیب کہا جاتا ہے جو نماز کے بعد نماز پڑھتا ہے یا غزوہ کے بعد غزوہ کرتا ہو (ل) اور یا ملائکہ کو معقبات اس لحاظ سے کہا گیا ہے کہ وہ انسان کے اقوال اور افعال کا پیچھا کرتے ہیں یعنی ہر لکھنے والے کو کرتے چلے جاتے ہیں (ر) اور معقبہ میں تائبانہ کے لئے ہے یا معقبہ معقب کی جمع ہے اور معقبات جمع الجمع ہے۔

معقبات سے مراد کون
کا نہیں ہیں۔

معقبات کون ہیں۔ کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جو مصائب و فتنہ کے پہنچنے سے انسان کی حفاظت کرتے ہیں۔ مگر یہ معنی تو فقط معقبات کے لحاظ سے چسپاں ہیں اور وہی سیاق و سباق کے لحاظ سے معقبات کے ایک معنی کے لحاظ سے یہ وہ فرشتے ہیں جو ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں اور یہ فرشتے وہی ہیں جو انسان کی حیات اور حیثیات کو لکھنے والے ہیں اور یہی ملائکہ الہیل اور ملائکہ الزہاد کہلاتے ہیں اور دوسرے معنی کے لحاظ سے تو باطل صاف ہے انہم یعقبون اقوال الشخص - افعالہ ای یتبعون و یحفظون یا لکنا بآیہ یہ وہی ملائکہ ہیں جن کو دوسری جگہ کلاما کا تبین کہا ہے اور سیاق اور سباق کے لحاظ سے بھی ظاہر ہے کہ یہاں ذکر انسان کی بلاؤں سے حفاظت کا نہیں بلکہ اس کے اعمال کی حفاظت کا ہے جیسا کہ اس سے پہلے آیت سے اور اگلے الفاظ لا ینفیر ما بقوم سے ظاہر ہے۔ اور غزوہ قرآن کریم کی شہادت بھی بالصرحت موجود ہے کہ انہیں ملائکہ کو حافظ اور نگہبان کہا گیا ہے مثلاً ایک جگہ فرمایا ما یلفظ من قول الا لدیہ دق ۱۸ کوئی بات منہ سے نہیں نکلتی مگر اس کے پاس ایک حفاظت کرنا والا تیار رہتا ہے۔ اور دوسری جگہ ہر مان علیکم لحاظین کہ ان کا تین یعلون ما تفعلون (اللفظ ۱۱ و ۱۲) تم پر حفاظت کرنے والے ہیں کہ ان کا تبین وہ جانتے ہیں جو تم کرتے ہو اور یہی مراد محفوظہ من امر اللہ سے ظاہر ہے اور محفوظہ میں ضمیر یا اس عمل کی طرف ہے جو انسان کرتا ہے۔ اور یا غزوہ کرنے والے انسان کی حفاظت سے مراد اس کے اعمال کی ہی حفاظت ہے کیونکہ یہی وہ چیز جو حفاظت کے قابل ہے اور اس کتاب کے مستحق بھی دوسری جگہ فرمایا عندنا کتاب محفوظ (فقہ ۲۰)۔

اعمال کی ذمہ داری
ہر انسان پر ہے
پیدا کیا

۱۶ ال کی ذمہ داری کے احساس میں ہی شرف انسانیت ہے جس قدر انسان ترقی کرتا چلا جاتا ہے وہی قدر اس میں اپنے اعمال کی ذمہ داری کا احساس زیادہ سے زیادہ پیدا ہوتا چلا جاتا ہے اور اس احساس ذمہ داری کو مذہب سے اور بالخصوص اسلام نے کم از کم پہنچا دیا جب یہ قانون بنا دیا کہ کسی حال میں ہو ہر ایک عمل لکھ لیا جاتا ہے یعنی محفوظ کر دیا جاتا ہے اس لئے کوئی عمل بھی انسان کا نہیں رہتا اس اصول کے تسلیم کرنے میں انسان کی حقیقی بہتری ہو اس لئے اس کے ساتھ ہی فرمایا کہ اگر کوئی قوم اپنی بہتری چاہتی ہو تو اسکے افراد اپنی حالت کو تبدیل کریں۔ بدو اس کے قوم کی حالت بہتر نہیں ہو سکتی آج مسلمان اس اصول کو فراموش کر کے ادھر ادھر بھٹک رہے ہیں اور اپنے نفسوں کی اصلاح کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ اور یہ جو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے تو وہ ٹٹا نہیں تو مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ تو انسان کے اعمال پر ہے۔ جب ایک قوم کے اعمال کا یہ تقاضا ہو جاتا ہو کہ اس پر عیب آئے تو پھر وہ ذلیل سے وہ وہ نہیں ہوتا بلکہ پھر بھی اصلاح کریں تو اللہ تعالیٰ اسے دور کر دیتا ہے۔

قوم کی حالت کی بنیاد
چل سکتی ہے

برق - رعد

ثقال

ثقال۔ برق۔ وہ چمک اور رعد وہ گرج ہے جو بادل سے پیدا ہوتی ہے۔
السحاب الثقال۔ ثقال۔ ثقیلہ کی جمع ہے بھاری سحاب چونکہ اس میں جس سے اس کی صفت جمع لائی گئی ہے۔

وَيَسْمِعُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلِئِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ ۱۳

اور گرج اس کی حمد کے ساتھ نہیں کرتی ہو اور فرشتے اس کے خوف سے اور وہ بجلیاں بھیجتا رہتا ہو پھر جس پر

بِهَآءِ مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يَجَادِلُونَ فِي اللَّهِ ۚ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ ۚ لَدَعْوَةٍ ۱۴

چاہتا ہو انہیں کرتا ہو اور وہ اللہ کے بارہ میں جھگڑتے ہیں اور وہ بڑی قوت والا ہو پھر دعا ہی کے

الْحَقِّ ۚ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كِبَاسٌ ۚ

سے ہو اور وہ جنہیں وہ اس کے سوائے پکارتے ہیں وہ انہیں کوئی بھی جواب نہیں دیتے مگر اس شخص کی طرح جو اپنے

كَفَيْهِ إِلَى الْمَلِكِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِأَلِيٍّ ۚ وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝

فائدہ پانی کو طرف پھیلاتا ہو تاکہ وہ اس کے منہ تک آ پہنچے اور وہ اس تک پہنچنے والا نہیں اور کافروں کی دعا ضابطہ ہی ہوگی ۱۶۰۸

۱۶۰۷ محال۔ کا اصل محال سے ہو اور اس کے معنی عقوبت کا داند کرنا ہیں اور بعض کے نزدیک محال کا اصل محال یعنی فوج کے

چونکہ اس رکوع کا مضمون بھی صداقت دہی ہو اور قرآن کریم میں وحی کی مثال بارش سے دی ہو اور کصیب من السماء عظیمہ ظہرات

دورعد وبنی رالبقة۔ ۱۹ اسی مناسبت سے یہاں بارش اور باران اور بعد اور برق کا ذکر کیا ہو اور آگے آیت ۱۷ میں اس کی اور

وضاحت کر دی ہو وحی آتی کو نزول باران سے یہ مشابہت ہو کہ جس طرح بارش سے زمین کی سطحی طاقتیں کام کرتے لگ جاتی ہیں وحی آتی

سے بھی انسانوں کی سطحی طاقتیں کام کرتے لگ جاتی ہیں اور ایک مردہ قوم میں زندگی پیدا ہو جاتی ہو مگر اس کے ساتھ ہی کچھ مشکلات

بھی ہوتی ہیں اور صاعقہ کے بھیجنے سے مراد یہ ہو کہ کچھ لوگ بجائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں اور اس باران رحمت

سے فائدہ اٹھائیں اٹھا جھگڑا کر کے اس کے تباہ کر نیے دے پے ہو جاتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہو کہ ان پر کچھ عذاب بھی آتا ہو مگر آخری

نتیجہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد ہو دکھ اور تکلیف کی بھی یہی غرض ہو کہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح ہو +

۱۶۰۸ لعللہ دعوة الحق یعنی اللہ تعالیٰ سے جو دعا کی جاتی ہو وہ برحق ہو اور قبول ہوتی ہو یا اس کا فائدہ پہنچتا ہو اور اس دعوت یا

دعا سے مراد یہاں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا جو مضمون یہاں بھی دہی ہو جو چھپے چلا آتا ہو یعنی اللہ تعالیٰ سے تعلق پیدا کر کے انسان

فائدہ اٹھاتا ہو۔ مگر یہاں اسے توحید کی طرف متقل کر کے بتایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے جو اور بتوں وغیرہ سے تعلق پیدا کیا جاتا ہو تو

اس کا نتیجہ کچھ نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ دی ہو کہ ایک پیاسا آدمی لٹک پھیلا کر پانی سے آرزو کرتا ہو کہ وہ جو چل کر اس کے منہ

تک پہنچ جائے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو وہ قوتیں دی ہیں کہ وہ ان سب چیزوں کو اپنے تصرف میں لاسکتا ہو اور وہ اس کی

خادم ہیں مگر غلط کار انسان انہیں اپنا غم و غم بنالیتا ہو اور اپنی پیدائش اور ان چیزوں کی پیدائش کی علت غائی کو بھی ٹھل

کرتا ہو دعا کا کافروں سے مراد یہاں دہی دعا ہو جو وہ اپنے بتوں وغیرہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اس سے ان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا

اور کافر جو بعض وقت اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہو جیسا کہ مشرکوں کے ذکر میں آتا ہو کہ وہ صیب کے وقت اللہ تعالیٰ کو پکارتے

ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو بھی سن لیتا ہو دعوا اللہ مخلصین له الدين لئن ائحيتنا من بعدنا لئن ائحيتنا من بعدنا لئن ائحيتنا من بعدنا لئن ائحيتنا من بعدنا

الانجيل ۲۳-۲۴ +

محال

وحی کی مثال بارش

تعلق یا اللہ تعالیٰ سے
حاصل ہوتا ہو
دو دن اللہ سے نہیں

کافر کی دعا

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ فَاتَّخِذْ نُمُوسًا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ أَلْمِزُونَ ۱۶

کہو کہ کون آسمانوں اور زمین کا رب ہے کہو اللہ کہو تو کیا تم اس کے سوائے دلی بنائے ہو جو اپنے آپ کے لئے بھی کسی

لاَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي

نفع کا اختیار رکھتے ہیں اور نقصان کا کہو کیا اندھا اور دیکھنے والا بہا بریں یا کیا اندھیرا اور

الْظُّلُمُتِ وَالنُّورِ أَمْ جَعَلَ اللَّهُ شُرَكَاءَ خَلْقُوا خَلْقَهُ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ

روشنی برابر ہیں یا کیا انہوں نے اللہ کے کوئی ایسے شریک بنائے جنہوں کی اسکی مخلوق پیدا کی ہو جن ساری مخلوق ناموجود تھی

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۱۷ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ

اللہ ہی ہر چیز کا پیدا کرنا والا ہے اور وہ ایک ہی سب پر غالب ہے ۱۷ وہ بادل سے پانی اتارتا ہے پھر نالے اپنے اپنے انداز سے

يَقْدِرُهَا فَاخْتَلَى السَّيْلُ زَيْدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ

مطابق ہر نخلے ہیں پس سیلاب اوپر آئے ہوئے جھاگ کو ہاں بھاتا ہے اور اس میں جسے آگ میں تپاتے ہیں زیور یا اور

مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۱۸ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ

ساں بنائے کیلئے اسی طرح جھاگ ہوتا ہے اسی طرح اللہ حق اور باطل کی مثال دیتا ہے سو جھاگ توڑ ٹکان جاتا ہے

جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۱۹

اور وہ بھائی جو لوگوں کو نفع پہنچاتا ہے زمین میں بٹھارتا ہے اسی طرح اللہ مثالیں بیان کرتا ہے ۱۹

بے شک توحید کے مضمون کو جاری رکھا ہے تاکہ لوگ صرف ایک اللہ سے تعلق پیدا کرنے کی کوشش کریں جس سے انسان کو فائدہ پہنچ سکتا ہے

انسان کو خدا سمجھ کر یا خدائی کامرتبہ دیکر یا کسی اور چیز کو اپنا معبود بنا کر اور اس سے تعلق پیدا کر کے انسان کو حقیقتاً کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا اسلئے کہ

یہ چیزیں تو خود اپنی ذات کیلئے بھی نفع نقصان کی مالک نہیں اعمیٰ وہ جاہل ہے جو غیر اللہ سے تعلق پیدا کرتا ہے اور بصیرت منس ہر ظلمات سے مراد

کفر اور ضلالت ہیں اور نور سے ایمان۔ آیت کے آخری حصہ میں خلق کو دلیل عبادت قرار دیکر صیبا کہ بار الہیہ بھی بیان ہو چکا ہے لہذا یہاں الناس

اعباد و ادبکم الذی خلقکم والذین من قبلکم بالبقرۃ ۲۱ فرمایا کہ جن کو معبود بناتے ہو کیا ان میں سے کوئی ایسا بھی ہے کہ اس نے کچھ پیدا کیا

ہو خلفہ آکلفہ کی شرط اسلئے لگائی کہ انسان بھی تو دن رات چیزیں بناتے رہتے ہیں اور خلق بمعنی اندازہ بھی کرتے رہتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ

کی مخلوق جیسی بھی وہ کوئی چیز پیدا کر سکتے ہیں۔ ایک چیز بنی کیا ایک چیز بنی کا پاؤں بھی نہیں بنا سکتے مسیح کو بھی اللہ تعالیٰ کا شریک بنایا گیا ہے

جو مسلمان یہ باتا ہے کہ اپنے چچا ڈر بنائے تھے جو خدا کی مخلوق جیسی مخلوق ہے یا کوئی اور پرند بنائے تھے جو خدا کی مخلوق سے مل جل گئے ہیں وہ

عیسائیوں کے لٹھ میں مسیح کی خدائی کی ایک دلیل دیتا ہے +

۱۷ زبدا را بیا۔ زبد کے معنی جھاگ ہیں۔ را بیا۔ دیکھا سے جس کے معنی ہیں بڑھا اور اوپر اُگیا اور یہاں زبدا را بیا سے مراد ہے جھاگ

فرد سے تعلق پیدا کر

خلق دلیل عبادت
اور اللہ پرست ہے

زبد۔ دلی

وقف النبی
علیہ السلام

۱۸ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ اَحْسَنُ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا لَئِنْ لَمْ يَنْجِبُوْهُ لَآ اَنْ لَّهُمْ فَاى لَآ اَرْضٍ

ان لوگوں کیلئے جو اپنے رب کی فرمانبرداری کرتے ہیں بہتری ہو اور جو اس کی فرمانبرداری نہیں کرتے اگر انکے لئے وہ سب کچھ بھی ہو جو زمین میں

جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فِتْنًا لَهُ اُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوْءُ الْحِسَابِ وَمَا وَهُمْ مِنْكُمْ

ہے اور ان کے ساتھ اتنا ہی اور بھی تو وہ اس حذیر دینا چاہیئے ان کیلئے بُرا حساب ہو اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے

۱۹ وَيَسْأَلُ لِمَ هَٰذَا قَالُوا نَحْنُ نَعْلَمُ اَنَّمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنَ رَّبِّكَ الْحَقُّ كَسَبَ هُوَ اَعْلَىٰ

اور وہ بری جگہ ہے ۱۱۲ لہذا کیا وہ جو جانتا ہو کہ جو کچھ تیرے رب کی طرف سے نازل کیا گیا ہے سچ ہے اس جیسا ہی جو اندھا ہے

۲۰ اِنَّمَا تَبَدَّلُوا الْاَكْبَابَ اَلَّذِيْنَ يُوْفَوْنَ بَعْدَ اللّٰهِ وَلَا يَنْقُضُوْنَ اَمِيْنًا

مقلد دالے ہی فصاحت حاصل کرتے ہیں ۱۱۳ جو اللہ کے عہد کو پورا کرتے ہیں اور اقرار کو نہیں توڑتے

۲۱ وَالَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيُحَاقِقُوْنَ

اور جو اسے ملائے ہیں جو اللہ نے حکم دیا ہے کہ ملایا جائے اور اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور بڑے حساب

۲۲ سُوْءِ الْحِسَابِ وَالَّذِيْنَ صَبَرُوْا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ

کا خوف رکھتے ہیں اور جو اپنے رب کی رضا چاہتے ہوئے صبر کرتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں

اوپر آ جاتا ہے اور اخذ کا رابیۃ (الحاقة-۱۰) کے معنی ہیں شدت میں بڑھی ہوئی گرفت +

خلیۃ - زیورافن ینشئوا فی الخلیۃ (الزخرف-۱۸) حج محل ہے من علیہم عجلاد الاعراف-۱۳۸ +

جفاء - اَجْفَاءُ النَّفْسُ کے معنی ہیں ماندی نے (جھاگ کو) باہر پھینک دیا اور جفاء وہ چیز ہو جو وادی باہر پھینک دیتی ہو

یعنی روی چیز (غ) +

اس مثال کو اللہ تعالیٰ نے خود ہی واضح کر دیا کہ یہ حق اور باطل کی مثال ہو۔ باطل ایک وقت اوپر نظر آتا ہے مگر وہ جھاگ کی طرح ہوتا ہے اور حق اس پانی کی طرح ہے جو لوگوں کو نفع دیتا ہے۔ بقدر دھائیں یہ بتا دیا کہ جس طرح وادی اپنے قدر کے مطابق بارش کے پانی کو لیتی ہے اسی طرح ہر انسان اپنی استعداد کے مطابق وحی الہی سے فائدہ اٹھاتا ہے آج بھی باطل جھاگ کی طرح اوپر آیا ہوا ہے یہ جھاگ جاتا رہے گا اور حق رہ جائے گا +

۱۱۲ آخری آیت میں پھر تعلق باللہ کی طرف توجہ دلائی کہ اس کا نتیجہ بہتری ہے اور وہ بہتری جو اس ذریعہ سے حاصل ہو سکتی ہے وہ دنیا کے سارے مال و دولت سے حاصل نہیں ہو سکتی دنیا کا سارا مال بھی اکٹھا کیا جائے تو اخلاق فاضلہ کو پیدا نہیں کر سکتا +

۱۱۳ جب پہلے دور کو عوں میں یہ بیان کر دیا کہ وحی الہی انسان کے اخلاق پر اور اس کی روحانیت پر کیا اثر پیدا کرتی ہے تو

اب مومن اور کافر کا فرقہ اور ان کے انجام کا مقابلہ کیا ہو +

۱۱۲
۱۱۳
مومن اور کافر کا انجام

خلیۃ مجلی
جفاء

وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْعَوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ

اور اس میں سے جو ہم نے انہیں دیا ہو چھپکار اور ظاہر خرچ کرتے ہیں اور برائی کو بھلائی سے دور کرتے ہیں

أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَقَبَةُ الدَّارِ ۖ جَنَّتْ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ

میں ہیں جن کیلئے (اس) گھر کا اچھا انجام ہو ۱۶۱۲ ایشی کی کے باغ جن میں وہ داخل ہونگے اور (وہ بھی) جانکے ان باپ

أَبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ ۚ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ

اور ان کی بیبیوں اور اولاد میں سے اچھے ہوں اور فرشتے ان پر ہر دروازہ سے داخل ہونگے ۱۶۱۵

۱۶۱۲ عَقَبَةُ الدَّارِ عَقَبَةُ - اور عَقَبَاتِ نِسْوَتٍ لفظ عَنَاب یا سُرَّاسے مختص ہیں گو اصل نِسْوَتِ کے معنی میں انجام یا پچھے لانا ہو اور عَقَبَ اور عَقَبَۃ اور عَقَابۃ یہ نِسْوَتِ لفظ ثَوَاب سے خاص ہیں یعنی جہاں اچھا بدلہ یا اچھا انجام ہوتا مراد ہو وہاں ان لفظوں کا استعمال ہوتا ہو خیر ثوابا و خیر عَقَابَا (الکھفہ ۴۷) وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (التقصیٰ ۸۳) (۸۳) پس عَقَبَۃ سے مراد ثواب یا اچھا انجام ہو اور تِلْكَ عَقَبَةُ الَّذِينَ اتَّقَوْا عَقَبَةُ الْكَافِرِينَ (النَّار ۳۵) میں کافروں کے لئے عَقَبَۃ کا لفظ صرف مقابلہ کے طور پر اختیار کیا ہو اور شاید اس لئے بھی کہ پھر آگ سے ہی ان کی اصلاح ہوگی اور الدار سے مراد یہ دار دنیا ہو یعنی جو دنیا میں رہ کر یہ کام کرتے ہیں ان کیلئے اس گھر کا انجام بھی اچھا ہوتا ہو اس کی تفسیر اگلی آیت میں ہو اس گھر کے انجام کو جنات عدن کہیں گے اشارہ ہو کہ وہ اُس دنیا میں ہی جنت میں داخل ہو جاتے ہیں +

عَقَاب

عَقَبَۃ - عَاقِبَةُ

ان تین آیتوں میں مومنوں کے اوصاف بیان کئے سب سے آخر میں فرمایا کہ وہ برائی کو بھلائی سے دور کر دیتے ہیں۔ یہ نہیں فرمایا کہ جو برائی کرتا ہو ضرور اس سے بھلائی کرتے ہیں کیونکہ بعض وقت برائی کی سزا دینی پڑتی ہو اور برائی کرنے والے کو تخفیف پہنچانی ضرور ہوتی ہو۔ یہ ناقص تعلیم انجیل کی مشہور پہاڑی وعظ میں ہے جو ایک وقتی تعلیم تھی۔ مگر جس پر دنیا ہمیشہ کے لئے مکمل ہی مان نہیں ہوتی ہر طمانچہ مارنے والا ایسا نہیں ہوتا کہ اس کے آگے دوسری گال کروسی جائے۔ اس لئے اس کا تعلیم میں یہ ہدایت فرمائی کہ بری کو دور کرنا اصل غرض ہونی چاہئے۔ اس سے بھلائی سے دور کرو۔ اس میں یہ بات بھی آگئی کہ تم سے کوئی برائی کرے تو تم اس سے نیکی کرو اور یہ بھی کہ بری کا دور کرنا اصل غرض بھروسہ جہاں نیکی کرنے سے برائی دور نہیں ہوتی تو اچھے طریق سے اسے دور کرو۔ اور یہ بھی اس میں آجائے کہ اپنی طاقتوں کو نیکی پر لٹکا کر اپنی برائیوں کو دور کر دیتے ہیں +

برائی کو نیکی سے دور کرنے کی تعلیم

۱۶۱۵ اُن کے باپ اور بیبیوں اور اولاد کا ذکر اس لئے کیا کہ ان سے ہی انسان کی راحت کمال کو پہنچتی ہے اور گو وہ اس کمال کو نہ پہنچے ہوں مگر نئی جنات میں وہ بھی ہونگے یعنی ان کے ساتھ ہوں گے۔ اُن میں صلح کی شرط لگا دی ہے کہ ضلالت میں ہو اور اس لئے بھی یہ ذکر کیا ہے کہ جو لوگ ان اوصاف والے ہوتے ہیں جن کا ذکر اوپر ہوا ان کا نیک اثر انکے ماں باپ بی بی اولاد پر بھی پڑتا ہے اور فرشتوں کا ہر دروازہ سے داخل ہونا یہ ہے کہ جتنے اسباب نیکی کے ہوتے ہیں وہ ان سب سے بہرہ ور ہوتے ہیں دیکھو ۲۳ اس لئے ملائکہ بھی ہر باب جنت سے ان پر داخل ہوتے ہیں +

عزیزوں کا جنت میں انسان کے ساتھ ہونا

۲۵ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۝ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ

تم پر سلامتی ہو اسلئے کہ تم نے صبر کیا سو کیا ہی اچھا دس گھر کا انجام ہوا ۱۳۱۶ اور وہ جو اللہ کے عہد کو
اللہ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ

اس کے مضبوط کرنے کے بعد توڑتے ہیں اور اسے توڑتے ہیں جو اللہ نے حکم دیا ہو کہ ملا یا جائے اور زمین میں

۲۶ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ

فساد کرتے ہیں یہی ہیں جن کی لعنت ہے اور جن کیلئے دس گھر کا برا انجام ہے ۱۶۱۷ اللہ جس کیلئے چاہتا ہو رزق

لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ وَفِرْحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ

فرخ کرنا ہو جس کیلئے چاہتا ہو تنگ کرنا ہو اور لوگ دنیا کی زندگی پر غش ہو جاتے ہیں حالانکہ دنیا کی زندگی آخرت کے مقابلہ میں

۲۷ إِلَّا مَتَاعٌ ۚ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْوَلَا نُزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ

عارضی سامان تو مثلاً اور جنہوں نے کفر کیا کہتے ہیں اس پر اس کے رب کی طرف سے نشان کیوں نہیں آتا رہا جاتا۔

۲۸ قُلْ إِنْ اللَّهُ يُضِلَّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ۝ الَّذِينَ

کہو اللہ جسے چاہتا ہو گمراہی میں چھوڑتا ہو اور اسے اپنی طرف رستہ دکھاتا ہو جو اس کی طرف رجوع کرتا ہو ۱۶۱۹ جو

أَمَنُوا وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ۚ أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ

ایمان لاتے ہیں اور ان کے دل اللہ کے ذکر سے اطمینان حاصل کرتے ہیں سن رکھو اللہ کے ذکر سے ہی دلوں کو اطمینان ملتا ہو ۱۶۲۰

۱۶۱۹ ابن جریر میں ہے کہ آنحضرت صلعم اور حضرت ابو بکر و عمر شہداء کی قبور پر جیسے توبہ لفظ دہرا رہے تھے +

۱۶۱۷ یعنی اس دنیا کی زندگی میں رہ کر انہوں نے اپنے لئے بڑی کمائی کی اسلئے اس گھر کا انجام بھی ان کیلئے برا ہو +

۱۶۱۸ یہاں بتایا کہ رزق کی فراخی اور تنگ پر نہ جانا چاہئے یہ دنیا کے عارضی سامان ہیں۔ دونوں حالتوں میں رہ کر اللہ تعالیٰ سے تعلق پیدا کرنا چاہئے +

۱۶۱۹ اسی نشانِ ہلاکت کا مطالبہ پھر جس کا مطالبہ آیت ۷ میں تھا انہیں مثالیں دیکر سمجھا یا جاتا ہے کہ وحی الہی سے وہ اسی طرح فائدہ اٹھا سکے ہیں جس طرح زمین بارش سے فائدہ اٹھاتی ہے مگر ان کا مطالبہ وہی ہے اس کا جواب اسی رکوع کی آخری آیت میں ہے کہ پہلے ان پر چھوٹی چھوٹی مصائب آتی رہیں گی یہاں تک کہ وہ نشانِ ہلاکت آجائے +

آیت کے پچھلے حصہ سے معلوم ہوا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہو اسے وہ ضرور اپنی طرف رستہ دکھاتا ہو اور جو رجوع نہیں کرتا خود قدم نہیں اٹھاتا اللہ تعالیٰ اسے پکڑ کر تھیں لانا بلکہ جس طرح وہ خود گمراہی میں رہنا چاہتا ہو اللہ تعالیٰ بھی اسے گمراہی میں چھوڑ دیتا ہے +
۱۶۲۰ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اطمینان قلبی میرا آتا ہو یہ ایک حقیقت ہے جسے تمام پاک لوگوں کی زندگیاں روشن کرتی ہیں کہ کس طرح

ترجمہ سے کیا انقلاب

طاہریت اور گمراہی کا

نکوشہ اطمینان قلبی

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا يَكُذِّلُكَ ۚ ۲۹

جو ایمان لاتے ہیں اور اچھے عمل کرتے ہیں ان کیلئے انجام کار خوشحالی اور اچھا ٹھکانا ہی ۱۶۲۱ء سیطیح ہم نے تجھے ایک کتاب

فِي آيَةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمُّ لَتَتْلُو عَلَيْهُمْ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ

بھیجا ہو جس سے پہلے امتیں گزر چکی ہیں تاکہ تو ان پر وہ پڑھے جو ہم نے تیری طرف وحی کی

يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ طُفْلٌ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ

رہن کا انکار کرتے ہیں کہ وہ میرا رب ہی اسکے سوا کوئی معبود نہیں اسی پر میں نے توکل کیا اور

إِلَيْهِ مَتَابٌ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ ۚ ۳۱

ایکی طرف میرا رجوع ہو ۱۶۲۲ء اور اگر کوئی قرآن ایسا ہو سکتا ہو کہ جس سے پہاڑ دوڑ کر دیئے جائیں یا اس سے زمین کاٹ دی جائے

أَوْ كُفِّرَ بِهِ الْمُوتَىٰ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا

یا اسکے ذریعہ سے مردوں سے باتیں کی جائیں تو یہی حقیقت ہے بلکہ سب باتیں اللہ کے اختیار میں ہیں ۱۶۲۳ء

مصائب کے اندر مشکلات کے اندر نا کامیوں کے اندر قید میں پڑ کر ان کے دلوں میں راحت ہوتی ہو۔ اور اللہ کے ذکر کے سوائے طہینا قلبی میر نہیں آتا یہی ایک حقیقت ہے جسے تمام طالبان دنیا کی زندگیوں انہر من الشمس کرتی ہیں کہ کس طرح جب ملک پر ملک فتح ہوتا چلا جاتا ہو تو دل میں اور آگ بھڑکتی ہے اور جب خزانہ پر خزانہ حاصل ہوتا جاتا ہو تو ہوس دنیا کی آگ اور تیز ہوتی جاتی ہو۔ نہ فتوحات نے اور نہ مال دنیا نے کسی شخص کے دل میں کبھی اطمینان پیدا کیا ہو۔ اور چونکہ قلب انسانی کو جب تک اطمینان میر نہیں آتا اس وقت تک وہ جتنی کے قابل بھی نہیں ہوتا اور نہ اس کے وہ جہم نشو و نما پاتے ہیں جن کے لئے یہ پیدا کیا گیا ہے اسلئے یہ بتا کر کہ صرف اللہ کے ذکر سے ہی اطمینان قلب میر آتا ہے توجہ دلاتی ہو کہ قلب انسانی میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا کر کے ایک انقلاب عظیم پیدا ہوتا ہے +

۱۶۲۱ء طوبی۔ طاب سے مصدر ہے اور اس کے معنی میں مختلف روایات ہیں۔ خوشی اور آنکھوں کی ٹھنڈک۔ خیر کثیر کرامت وغیرہ (۱) مفردات میں ہے کہ طوبی کہا گیا ہے کہ جنت میں ایک درخت کا نام ہے۔ اور ترجیح اس کو دی ہے کہ وہ جنت کی ہر ایک نعمت ہو جیسے بقا جس کے ساتھ فنا نہیں۔ غرت جس میں زوال نہیں۔ فنا جس میں فقر نہیں +

۱۶۲۲ء متاب۔ اصل میں منافی ہے میرا متاب اور متاب کے معنی کمال تو یہ ہیں یعنی ہر ایک قبیح بات کا ترک کرنا اور ہر ایک جیل کا اختیار کرنا وغیرہ +

ان دونوں باتوں کا کہ ہم نے تمہاری طرف وحی بھیجی جس طرح پہلے بھیجے تھے اور یہ لوگ رحمان کا انکار کرتے ہیں یہ تعلق ہو کر نزول وحی اللہ تعالیٰ کی صفت رحمانیت سے ہے جس طرح اس نے انسانوں کے لئے دوسرے سامان اپنی قدرت کاملہ سے مہیا کئے ہیں اسی طرح ابدی زندگی کے حصول کے لئے وحی کا سامان رکھا ہے الرحمن علّم القرآن (المومن ۱-۲) جو لوگ اس سے فائدہ اٹھائیں وہ اس ابدی زندگی کو حاصل کر لیں گے +

طوبی

متاب

وحی کا یہ ہے

أَفَلَمْ يَأْنِيسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَوَيْسَهُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا

تو کیا جو ایمان لائے ہیں انہوں نے جان نہیں لیا کہ اگر اللہ چاہے تو سب ہی لوگوں کو ہدایت دے دے ۱۶۲۴

وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا

اور جنہوں نے کفر کیا انہیں اس کی وجہ سے جو وہ کرتے ہیں کوئی مذکوئی مصیبت پہنچتی رہے گی یا ان کے گھر کے قریب

مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ

از اسے گی یہاں تک کہ اللہ کا وعدہ آجائے بیشک اللہ وعدہ خلاف نہیں کرتا ۱۶۲۵

۱۶۲۴ اجال جبیل کی جمع ہو یعنی پہاڑ مگر یہ لفظ عظیم الشان انسانوں پر بھی بولا جاتا ہے بعض وقت ثنات کے معنی کے لحاظ سے جو اس میں پایا جاتا ہے (د)، اور فرما کر قول ہے الْجِبَلُ سُبُكُ الْقَوْمِ وَعِلَامُهُمْ (د)، یعنی قوم کے سردار و اس کے عالم کو جبیل کہا جاتا ہے اور طاقتور آدمی کیلئے کہا جاتا ہے فَلَانٌ جَبَلٌ مِنَ الْجِبَالِ (د)، وہ شخص پہاڑوں میں سے پہاڑ ہے +

تو کی جزم و مذہب ہے ایسی صورتوں میں جواب اسلئے چھوڑ دیا جاتا ہے کہ سیاق کلام سے ظاہر ہوتا ہے اگر کوئی قرآن ایسا کہتا ہو تو یہی ہو لکان هذا القرآن (د)، اور دوسری جگہ صفائی سے فرمایا لَوْ أَنزَلْنَاهُ عَلَى جَبَلٍ لَّوَاتِيهِ خَاشِعَاتُ الْعُتَمِ مَنْ خَشِيَةِ اللَّهِ (الحشر ۵۹-۶۱) بلکہ اللہ الصمہ جیسا کہ صاف بھی کر دیا کہ یہ سب باتیں اسی قرآن سے ہو جائیں گی پہاڑوں کے دور کرنے یا اپنی جگہ سے ہٹا دینے سے مراد ان عظیم الشان آدمیوں کا دور کر دینا ہے جو اس کی راہ میں روک ہو رہے تھے جیسا کہ لفظ جبیل کی لغوی تشریح سے ظاہر ہے۔ زمین کے کاٹنے سے مراد اس میں بہروں اور چشموں کا چلانا ہے (درج) اور مجازاً مراد علوم و روحانی کی ترس اور چشمے ہیں جیسا کہ اسی سورہ میں وادیوں کے بقدر ہستند و پانی کے لینے سے یہی مراد ہے ملا ۱۷۱ اور مردوں کے کلام سے مراد روحانی ہے کا و نذر ہونا ہے جیسا کہ خود دوسری جگہ قرآن شریف نے فرمایا اَوْ مِّنْ كَانِ يَلْتَنَّا فَآجِئِنَا هَـذَا لَافِقًا ۚ (۱۳۳) اور اذاعا کہ لایا عجبیکم اور بل کا یہاں لانا اسی لئے ہے کہ اگر کسی کو یہ خیال ہو کہ ایسا کہاں ہو سکتا ہے تو یاد رکھو کہ سب باتیں اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں اور ہو کر رہتی۔ گویا پہلے آیت ۲۸ میں یہ بتایا کہ اس قرآن کے ذریعے سے قلوب انسانوں میں ایک انقلاب عظیم پیدا ہوگا تو اس کے بعد اب بتایا کہ یہ انقلاب دونوں ملک و نہیں ہے بلکہ ظاہر میں بھی اور کھلے رنگ میں یہ ایک انقلاب عظیم پیدا کر کے دکھائیگا ۱۶۲۴ یا ایش کے معنی یہاں نیل کئے گئے ہیں بعض نے کہا یہ معنی لغت ہوا ان میں ہیں (د) اور بعض کے نزدیک یہ مجاز ہے کیونکہ یہاں ہونے والے کو یہ علم ہوتا ہے کہ یہ بات نہیں ہوگی (د) اور مفردات میں ہے کہ یونسوں کی اس سے یاس اس بات کی تقصی تھی کہ اس کے نہ ہونے کے علم کے بعد حاصل ہو۔ اس لئے ان کی یاس کا قائم ہونا ان کے حصول علم کے قیام کا تقصی ہوا +

یہاں بھی اسی کے مطابق خوشخبری ہے جو پہلے حصہ آیت میں تھی کہ یہ سب رکاوٹیں دور ہو کر روئے ہونے لگیں گی کیونکہ یہاں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو سب لوگوں کو ہدایت دیدے +

۱۶۲۵ قَارِعَةٌ - قَارِعٌ کے معنی ایک چیز کا دوسری پرانہاں اور قَارِعَةٌ مصیبت کو کہا جاتا ہے یا سخت مصیبت کو اور یہاں قَارِعَةٌ کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ اس سے مراد رسول اللہ صلعم کا کوئی سر یہ ہے (د) اور قیامت کی بھی القارعة کہا ہے +

قَارِعَةٌ - قَارِعَةٌ قارح سے مراد قریب اور عیب ہیں اور قارعة سے مراد ٹھیکس ہیں اور وعدہ اللہ سے مراد اسلام کا آخری غلبہ اور اس کی حکومت ہے جو قریب ہے

وَلَقَدْ اسْتَرْسَىٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَاٰمَلَيْتُ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنْ يَّتَّخِذُوْا اِيَّاهُمْ

اور کچھ سے پہلے بھی رسولوں کے ساتھ مہنسی کی جاتی رہی سو میں نے کافروں کی مہلت دی پھر انہیں پکڑا

فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ أَفْسُ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ

تقریباً (نہیں) سترہ دینا لکھا تھا ۱۶۲۷ء۔ پھر کیا وجہ جو شخص کیلئے اس بات کی حفاظت کر رہا ہے وہ کہتا ہے اور انہیں اندر کے

شُرَكَاءَ قُلُوبِهِمْ أَمْ تَبْصُرُونَ مَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَطَاهِرُ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ

شریک بنارکے ہیں کہو انکے وصف بتاؤ کیا تم سے اس بات کی خبر دیتے ہو جسے وہ زمین میں نہیں جانتا کی کٹی ہری بات کی؟

زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكَرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يَضِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ

جس کو فرہین انہیں اپنی چال اچھی معلوم ہوتی ہے اور وہ رستہ سے رک گئے اور جبے اٹھ کر اسی میں چھوڑ دئے کوئی راہ دکھائی نہ آئی۔

لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَعَذَابٌ آخِرٌ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ٣٦

ان کیلئے دنیا کی زندگی میں عذاب ہو اور آخرت کا عذاب تو بہت ہی سخت ہو اور کوئی انہیں اللہ کی سزا سے بچاؤ نہ لائے

سے تقابلاً ہوتی اور قنایاً من وادھم میں یہ اشارہ ہو کہ وہ بصائب خواہ خود ان مخالفین اسلام پر نازل ہوتی ہیں یا اپنے
آس پاس نازل ہو کر ان کی تنبیہ کا موجب ہوتی ہیں اور طوائف خطاب رسول اللہ صلعم کی طرف بھی ہو سکتا ہے یعنی توان کے کلمہ
کے قریب نازل ہو جیسے حدیث میں ہوا +

۱۶۲۔ یہاں کافروں کے استہزاء کا ذکر اس سے کیا کہ جب انہیں عذاب کا وعدہ دیا جاتا تھا تو وہ ہنسی کرتے تھے کہ بیشخص جو کوئی طاقت نہیں رکھتا کوئی اس کی بات نہیں سنتا اس کے سامنے ہم ذلیل اور مغلوب ہو گئے !

۱۶۲ منہ قائم۔ قائم کے معنی یہاں حافظہ میں کیونکہ قیام بمعنی مراعات بھی آتا ہو دغ، مراویا شاہد یا دیکھنے والا ہے جو اس عمل کو محفوظ بھی رکھتا ہو یعنی اس پر جزا و سزا مترتب کرنا ہو طلب یہ ہے کہ شدتِ ثانی ہر ایک شخص کو جو کچھ وہ کرتا ہے اس کی جزا و سزا ملنا دیتا ہو کوئی عمل ضائع نہیں ہوئے دیتا یہ تو امت کی شان ہے اور انہوں نے اس کے شریک بنا رکھے ہیں۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ غور کرو کیا وہ شریک بھی کچھ لوگوں کے اعمال کی جزا و سزا دیتے ہیں کیا ان کو بھی تھوڑی بہت قدرت ہے کہ لوگوں کے اعمال کو دیکھیں پھر ان پر جزا و سزا مترتب کریں مطہرین نے اسے مبتدا قرار دیکر کہیں الیس کن لک کو محفوظ قرار دیا ہو یعنی کیا وہ اس جیسا ہو سکتا ہے جو ایسا نہیں۔ اور قائم علی کل نفس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ تم جو تدبیریں ہمارے رسول کے خلاف کر رہے ہو ہم انہیں بھی محفوظ کر رہے ہیں اسی کی وضاحت آیت کے آخر میں مکرہم میں موجود ہے +

سموہم۔ سنا کہ بعض معنی میں اس کے لئے اسم یا علم قرار دیا (ق) سمیتا یا سیمین (ان عثمان ۳۸۰) میں مرید علم ہو اور اسم وہ جس سے معنی کا کو لقب ہوتا ہو اور وہ اس سے پہچانا جاتا ہو اسلئے ایک چیز کے وصف پر بھی اس کا استعمال ہوتا ہو لیکن چونکہ الملائکۃ تسمیۃ الانبیاء (البخاری ۲۷۵) میں مراد یہ نہیں کہ ملائکہ کے لئے کوئی علم تجویز کرتے ہیں بلکہ یہ مطلب ہو کہ ملائکہ کو انفسہ کی پیشیاں قرار دیتے ہیں یعنی ان کی صفت عورت ہونا بیان کرتے ہیں حال تعظیم لہ سمیتا (مناہیم ۶۵) میں معنی یا ہمنام کے مراد

۵
ع
۶
کتاب فیضان

کتاب استہزائی وجہ

59

شرک کا ابطال

تسمية

سَمْعِي

٣٥ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكَلِّدُهَا إِيْمًا وَظَاهَرًا

جنت کی مثال جس کا وعدہ متقیوں کو دیا گیا ہے اور یہی ہے اس کے بچے نہیں ہستی ہیں

٣٦ تِلْكَ عِصْيَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا عُصَبَاءَ لَهُمْ مِنَ النَّاسِ ۚ وَهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى الْكُفْرِ مِنَ الْإِيمَانِ ۚ وَالَّذِينَ اتَّخَذْتَهُمْ آلِيًّا كَبُرَ الْمَقْدُورُ ۚ

یہ ان کا اچھا انجام ہو جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور کافروں کا انجام آگ ہو ۱۶۲۵ اور وہ جنہیں ہم نے کتاب دی ہو

يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ۚ قُلْ

وہ اس خوش ہوتے ہیں جو تیری طرف اُتار آگیا اور کچھ فرقے اس کی بعض باتوں کا انکار کرتے ہیں کہو

إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَهُهُ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبُ

مجھے صرف یہی حکم دیا گیا کہ میں اللہ کی عبادت کروں اور اس کے ساتھ شریک نہ کروں۔ اس کی طرف میں بلاتا ہوں اور اس کی طرف میں راہِ جمع

اس کی نظیر یہ بھی ایسا صوف جس پر اسکی صفات صادق آسکیں اور ان صفات کا وہ نسخہ ہو اور پھل نام مراد نہیں کیونکہ نام تو اور روئے بھی اللہ کے ناموں پر رکھ لئے جاتے تھے۔ ایسا ہی صوفیہم میں یہ مراد نہیں کہ ان کے نام کیا ہیں وہ بتاؤ مثلاً لات یا غی۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ جو کچھ خدا کہتے ہو انکے متعلق حق اور ظاہر کرو اور بتاؤ کمان اسانکے معانی بھی ان میں پائے جاتے ہیں وہ، اور بعض نے یون سنئی کہتے ہیں کہ وہ تو انکے قابل ہی چیزیں نہیں ہیں دی ۔

۱۔ تم تلوہ بے مالا بعلی فی الارض ام بظاہر من القول یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں تو ایسے کوئی شرکاء نہیں تو تم شرک قرار دیکر لڑو
اس بات کی خبر دیتے ہو جو اس کے علم میں نہیں اور ایسی چیزیں الحقیقت موجود نہیں ہو سکتی اور ظاہر من القول سے مراد باطل بیابا گیا ہو گویا ایسی
بات جسکے نیچے حقیقت کوئی نہیں اور ایک معنی اس کے یہ بھی لئے گئے ہیں کہ کوئی کتاب اللہ تعالیٰ نے نازل کی کہ جس میں کھلے طور پر ان چیزوں کا نام نہ لکھا
ہو در، اور بظاہر سیاق میں بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تو خود ہر عمل پر قیام یعنی اس کا شاہد ہو تو تم اس کے ساتھ شرکاء ٹھہرا کر آیا اسے کچھ بھی
دو تکی ان شرکیوں کے ذریعہ سے خبر پہنچاتے ہو جو وہ نہیں جانتا یا کسی ظاہر بات کی خبر پہنچاتے ہو جنہیں تمہارا یہ خیال ہو کہ کچھ ایسے ہیں جنہیں خدا علم اللہ کو نہیں ان شرکیوں کی
سوداگم و حاصل ہو جائیگا، یہ یہ خیال کہ ظاہر اور کھلی باتوں کی اللہ تعالیٰ کو خبر نہیں ہوتی یہ باتیں ان شرکیوں کے ذریعہ کہیں تک پہنچانی چاہیے
۱۲۷۔ مثل مثل اور مثل سے مراد بعض کے نزدیک کسی چیز کا وصف بھی ہوتا ہو اور یہ اسکی مثال دینی دعا، اور اکثر مفسرین نے یہاں مراد

مثل

حسرت کی نغمہ کا ذکر کرنا
مثالی ہے +

۱۶۲۹ء الذین اتینہم الکتاب سے مراد اصحاب بنی یاموسن ہیں اور اخاب سے مراد یہود و نصاریٰ (ج) ادیبی سیاق

چاہتا ہے +

وَكُنْ لَكَ آزْلُهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ

اور اسی طرح ہم نے یہ کھلا فیصلہ انا براہی اور اگر تو ان کی خواہشوں کی پیروی کرے اسکے بعد جو تیرے پاس علم گیا

مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا وَاَقٍ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ فَجَعَلْنَا

قتیرے لئے اللہ کے مقابلہ پر کوئی ولی نہ ہو گا اور نہ کوئی بچاؤ والا ہو گا ۱۶۳۲ اور ہم نے کچھ سے پہلے رسول بھیجے اور انہیں

لَهُمْ أَزْوَاجٌ وَزُرِّيَّةٌ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ

بیبیاں اور اولاد بھی دی ۔ اور کسی رسول کی طاقت میں نہ تھا کہ وہ سوائے اللہ کے اذن کے نشان لاتا ہر

أَجَلٍ كُنْتُمْ بِمُحْوِ اللَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُكُمْ وَعِنْدَ آثَمِ الْكِتَابِ وَإِنْ مَا يُرِيدُكَ بَعْضُ

میں سے یا کلمہ نہیں کہ اسد جو چاہتا ہو خدا ہی اور جو چاہتا ہو، تاہم کہتا ہو اور کچھ پائے گا اس کا ہر ۱۶۳۳ اور اگر تم کچھ بعض وہ باتیں کھاد

الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تُتَوَفَّيْنَكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ۚ

جوان سے وعدہ کرتے ہیں یا کچھ وفات دیدیں تو تجھ پر صرف پہنچا دینا ہو اور حساب لینا ہمارا کام ہو

۱۶۳۴ عذابی سے مراد یہاں واضح کیا گیا جو جس کے لئے دیکھو ۱۵۱۰

۱۶۳۱ کتاب۔ راعب کہتے ہیں کہ کتاب سے مراد کبھی وجود میں لانا اور فنا کرنا بھی ہوتا ہو۔ اور یہی اس کی مثال دی ہو۔ اور

نکل اجل کتاب کے معنی کہتے ہیں کہ ہر وقت کیلئے اقتضائے حکمت سے کوئی چیز جو وہیں لائی جاتی ہے اور کوئی فنا کی جاتی ہو اور

یہی مطلب عند ۱۴ ام الكتاب کا ہو۔ اور یہ اس کے مطابق ہو جو فرمایا کل يوم هوفى شان (الجن ۲۹) (غ) +

پہلے کفار کے استہزاء کا جواب دیا ہے کہ یہی کچھ ہونا خلاف رسالت کوئی امر نہیں۔ پہلے بھی رسولوں کی بیبیاں (اور اولاد بھی

اس کے بعد اس نشان کا ذکر کیا ہے جس کا وہ بار بار مطالبہ کرتے تھے کہ پہلے رسول بھی اپنے اختیار سے اپنے مخالفوں کو ہلاک نہ کر دیتے

تھے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اختیار کی بات ہے جب چاہے اور جس طرح چاہے کرے۔ اور پھر اپنا عام قانون بیان کیا کہ ایک قوم کی جو اجل ہوتی

ہے اس کے لئے بھی ایک مقرر وقت ہوتا ہو کہ کب اسے مٹایا جائے اور کب اس کی جگہ دوسری قوم کو کھڑا کیا جائے اور ام الكتاب

سے مراد لوح محفوظ کو بھی لیا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا علم جس میں سب احکام اہل میں موجود ہوتے ہیں اور روح المعانی میں ایک روایت

کی ذیل میں بیان کیا ہے کہ ام الكتاب سے مراد اصولی احکام ہیں جن میں کبھی نسخ نہیں ہوتا اور قرآن کریم میں دوسری جگہ یہ نقطہ انہی

معنوں میں استعمال ہوا ہو یا نہ ہو حکایات ہن ۱۴ ام الكتاب دال عمائد ۶۰ +

یچھو اللہ ما یشتاء وینبئکم سے اس بات پر بھی شہادت ملتی ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہو تو اپنی قضا و قدر کو بھی مائل دے اور یہی حق ہے واللہ

غالب علیٰ امہ (یوسف ۲۱) میں اس طرف اشارہ ہو چناچہ انکی آیت میں یہ صاف فرمایا کہ بعض عذاب جن کا وعدہ دیا جاتا

ہے ہم چاہیں تو وہ بھی کریں اور عذاب کا وعدہ کر کے اس کا نہ لانا اللہ تعالیٰ کے وسیع عفو و کرم کا نتیجہ ہے جو انسان کے حقیقتہ

خیال سے باہر ہو وہ کسی حالت میں بھی انسان کو مایوس نہیں ہونے دیتا +

۶

حق اور اس کے برعکس
کا آخری غلبہ

عربی

کتاب

ایک قوم کا مٹانا اور
دوسری کا آنا

۶

من

۴ قضا و قدر لے سکتی ہے

۴۱ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا نَاتِي الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ

اور کیا وہ نہیں دیکھتے کہ ہم زمین کو اس کے کناروں سے گھٹاتے چلے آتے ہیں اور اللہ فیصلہ کرتا ہے کوئی اس کے فیصلہ کو

۴۲ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ

رو کر کیا لالائیں اور وہ جلد حساب لینے والا ہے ۱۶۳۲ اور ان لوگوں نے بھی (حق کے خلاف) تدبیریں کیں جو ان کے لیے تو گریب ہیر

جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَعِلَهُ الْكَافِرِينَ عُقْبَى الدَّارِ ۝

اللہ کی ہی ہے وہ جانتا ہے جو ہر شخص کماتا ہے اور کافران لینے کہ اس گھر کا اچھا انجام کس کیلئے ہے ۱۶۳۳

طرف

۱۶۳۲ اطراف - طرف کی جگہ جس کے لئے دیکھو ۱۶۳۳ اور طہات النجوم کے معنی ہیں ان کا ریس اور اطراف کے معنی رُوسا لے یہاں اطراف کے گھٹانے سے مراد علماء کی موت یا اس کے اہل کی موت اور پھلوں کی کمی لی گئی ہے اور اطراف الرجال سے مراد اشرف بھی ہیں (دل) اور مجاہد نے یہاں ہی معنی زمین کی اطراف کے گھٹانے کیلئے ہیں (۱۶۳۴)۔

حق کے آخری غلبہ کا
کھلا نشان اس کی
قبولیت ہے

جب نشان ہلاکت کا ذکر کیا اور بتایا کہ اس کا لانا اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اور پھر اس سے پہلی آیت میں فرمایا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفات بھی پا جائیں تو بھی حساب لینے والا تو اللہ تعالیٰ ہے تو اب انہیں یوں توجہ دلاتا ہے کہ وہ اگر غور کریں تو ان کی آخری مغلوبیت کے نشان تو ابھی سے ظاہر ہو چکے ہیں کہ ہم زمین کے کناروں کو گھٹاتے چلے آتے ہیں یعنی ان کے بڑے بڑے آدمیوں کو کمر کرتے چلے آتے ہیں اور وہ در و در اطراف عرب میں اسلام کا چرچا شروع ہو گیا ہے اور یہ کہ کرنا صرف ان کی موت سے نہ تھا بلکہ ان کے مسلمان ہو جانے سے پہنچے حضرت ابوبکر اور عمر اور عثمان اور حمزہ جیسے نشان اسلام میں داخل ہو چکے تھے اور بعض مخالف مرتے بھی جاتے تھے مگر عظیم ترین کامیابی اسلام کی جو اس زمانہ سے خاص تعلق رکھتی ہے مدینہ میں اسلام کا پھیل جانا اور بعض اور جانب میں اس کی قبولیت کے آثار کا ظاہر ہونا ہے اور یہی ظاہر طور پر زمین کی اطراف کا گھٹانا چلا آنا تھا اور یہ اسلام کا اعجاز تھا کہ جس قدر اس کی مخالفت بڑھتی چلی جا رہی تھی اسی قدر دلوں پر اس کا اثر زیادہ ہوتا چلا جاتا تھا اور اسی قدر وہ اسباب پیدا ہوتے چلے جاتے تھے جن سے اس کا چرچا دور دور پھیلتا چلا جاتا تھا اور اگر مکہ میں اس کی ترقی کرتی معلوم ہوتی تھی تو عرب کے اطراف میں اس کا قدم آگے بڑھ رہا تھا اور دوسری جگہ فرمایا اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نَاتِي الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا اَفَلَمْ يَلْقَا (الانبیاء ۲۱-۲۴) یعنی یہ زمین میں اسلام کی قبولیت کا پھیلتے جانا کفر کے غلبہ کا نشان نہیں بلکہ اس کی مغلوبیت کا نشان ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ یہاں بھی کفر کی آخری مغلوبیت کی طرف ہی توجہ دلاتی ہے تو سمجھایا کہ تمہیں آخری مغلوبیت تو اسی سے نظر آجانی چاہیو کہ تمہارا سب سے بڑے بڑے آدمیوں کے دلوں پر اسلام تسلط کرنا چلا جا رہا ہے۔ وہ حقیقت حق کے آخری غلبہ کی اس سے بڑھ کر کوئی دلیل نہیں ہو سکتی کہ دشمنوں کے دلوں پر وہ اثر پیدا کر دیتا ہے کاش تجھے بھی مسلمان دیکھتے کہ کس طرح اسلام اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت یورپ کے دلوں کو کھاتی جا رہی ہے اور اس نشان سے سبق حاصل کر کے اپنا زور ان لوگوں کو مسلمان بنانے پر لگاتے اور مایوسی کو اپنے پاس نہ آئے دیتے آخری الفاظ میں توجہ دلاتی ہے کہ مخالفت کی ناکامی کا فیصلہ اللہ کے ہاں سے ہو چکا ہے اور اللہ جلد حساب لینے والا ہے یعنی ان کی بدکاریوں اور شرارتوں کا اسی دنیا میں حساب لے لے گا ۱۶۳۳ اس آیت میں کیسی صفائی سے بتایا کہ ان کی تدبیر اور منصوبے جو اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کر رہے ہیں ناکام ہو گئے اللہ المکر جمیعاً یعنی ان کی تدبیر کا کارگر یا ناکام ہونا اللہ کے اختیار میں ہے مگر معلوم ہوا کہ کسب کل

مخالفت نہ ہو

۱۶۳۳ اس آیت میں کیسی صفائی سے بتایا کہ ان کی تدبیر اور منصوبے جو اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کر رہے ہیں ناکام ہو گئے اللہ المکر جمیعاً یعنی ان کی تدبیر کا کارگر یا ناکام ہونا اللہ کے اختیار میں ہے مگر معلوم ہوا کہ کسب کل

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝۴۳

اور جنہوں نے کفر کیا وہ کہتے ہیں تو بھیجا ہوا نہیں کہو میرے اور تمہارے درمیان اللہ

بِیْنِی وَبَیْنَكُمْ ۝ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ۝

کافی گواہ ہے اور وہ جس کے پاس کتاب کا علم ہے ۱۶۳۵

میں اپنا قانون بتایا کہ ایک کی ہلاکت اور دوسری قوم کا قیام ان کے اعمال کی وجہ سے ہے کا فرمان لینے کہ کامیاب کون ہو تا ہے اس قسم کے الفاظ کو پڑھتے ہوئے ان حالات کو مد نظر رکھنا چاہئے جن میں یہ کلمے گئے وہ وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں پر سخت ترین مصائب کا تھا۔ اور ہر طرف سے ناکامی ان کو گھیرے ہوئے معلوم ہوتی تھی۔ مگر کہ لفظ میں یہ صاف اشارہ ہے کہ اس وقت آپ کے خلاف دشمنوں کے منصوبے ترقی پرتے اور یہ ہجرت سے پہلے کا زمانہ ہے۔ ۱۶۳۵ اللہ کی گواہی علی رنگ میں ظاہر ہوتی ہے یہی پیشگوئیاں جو اس قدر صفائی سے ان کو سنائی جاتی تھیں جب آپ نے وقت پر آکر پوری ہوئیں تو سب عرب کی گردنیں اسلام کے سامنے جھک گئیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی شہادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سچائی پر تھی۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کی شہادت انہی پیشگوئیوں میں مذکور تھی اس لئے ساتھ ان لوگوں کا نام بھی بڑھا دیا جن کے پاس کتاب یعنی قرآن کریم اور اس کی ان پیشگوئیوں کا علم تھا۔ میں عند اللہ علم الکتاب سے ہی مراد ہے ای علم القرآن (د) اور بعض نے پہلی کتابوں اور ان کی پیشگوئیوں کا علم ہی مراد لیا ہے۔

عربی میں یہ
عزائم کو قبول

سُورَةُ اِبْرٰهٖمَ مَكِّيَّةٌ اَرْبَعُ اَنْصَابٍ مَسْوُومَاتٌ سِتُّعَشْرُ رُكُوْعًا

نام اس سورت کا نام ابراہیمؑ ہو اور اس میں سات رکوع اور ۲۵ آیات ہیں اس سورت میں اعدائے رسل کے رسولوں کو دکھ دینے والے گھروں سے نکالنے والے رسولوں کی آخری کامیابی کا عام ذکر ہے مگر اس کے چھٹے رکوع میں حضرت ابراہیمؑ کی اس دعا کا ذکر ہے جو اپنے بکرا و بابل مکہ کے لئے کی تھی۔ اور جس دعا میں یہ ذکر ہے کہ حضرت اسماعیلؑ کو ایک خاص غرض کے لئے خانہ کعبہ کے قریب ایک داوی غریزی نزع میں چھوڑا گیا۔ اور یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ان کا اس طرح چھوڑا جانا سلسلہ نبوت میں ایک پھلکت فعل تھا۔ کیونکہ آخر اسی دور افتادہ شاخ سے اور اسی بے آب و گیاہ میدان سے توحید کا وہ چشمہ چھوٹا تھا جس نے ساری دنیا کو سیراب کرنا تھا اس لحاظ سے اس سورت کا نام ابراہیمؑ رکھا گیا اور اس دعا نے ابراہیمؑ کا یہ اثر تھا کہ آنحضرت صلیع کے اعدا کو ہلاک نہیں کیا گیا +

خلاصہ مضمون اس سورت میں سب سے پہلے یہ بیان فرمایا ہے کہ آنحضرت صلیع کی بعثت تمام دنیا کو تاریکی سے نکال کر روشنی میں لانے کے لئے ہے اور پہلے ہی رکوع میں حضرت موسیٰؑ کے ساتھ مائلت کا اشارہ کرتے ہوئے یہ بھی بتا دیا کہ حضرت موسیٰؑ کا پیغام صرف اپنی قوم تک محدود تھا رسول عربیؐ کا پیغام محدود نہیں۔ دوسرے رکوع میں مخالفین رسل کا ذکر ہے کہ وہ کس طرح رسول کے پیغام کو نہ صرف پس پشت ڈالتے ہیں بلکہ اس کی مخالفت پر سارا زور دگاتے ہیں۔ تیسرے میں بتایا ہے کہ جب ان کی مخالفت صد کو پہنچ جاتی تو یہ شک کہ وہ اس سرزمین سے بھی رسولوں کو نکال دیتے ہیں یا نکال دینے کا غم کر لیتے ہیں تو آخر خدائی فیصلہ ہوتا ہے اور حق کا سیلاب اور باطل کا کام ہوتا ہے چوتھے رکوع میں حق و باطل کا تقابل کر کے دکھایا ہوا اور سمجھایا ہے کہ حق اس لئے کامیاب ہوتا ہے کہ اس کی جڑ مضبوط ہوتی ہے اور اس کے اصول و فروع ایک علم کی طرح ہوتے ہیں اسے کوئی چیز نابود نہیں کر سکتی۔ پانچویں رکوع میں بتایا کہ یہ حق جو وحی الہی کی صورت میں آسمان سے آتا ہے اس سے فائدہ نہ اٹھایا خود اپنے آپ کو ایک عظیم الشان نشت الہی سے محروم کرنا ہو۔ چھٹے رکوع میں دعا ہے ابراہیمؑ ہو اور بتایا کہ حضرت ابراہیمؑ چھٹے اسماعیلؑ کو مکہ میں چھوڑنا خاص ارادہ الہی کے ماتحت تھا تاکہ سلسلہ نبوت اپنے کمال کو پہنچے۔ اور ساتویں رکوع میں رسول اللہ صلیع کے مخالفین کی آخری منزل بیت کا نقشہ کھینچا ہے +

تعلق المراد کے مجھ میں یہ پانچویں سورت ہو اور اس میں ایک عمومیت کے رنگ میں رسولوں اور ان کے اعدا کی مخالفت کا ذکر کرتے ہوئے سمجھایا ہے کہ حق ایک ایسی چیز ہے کہ وہ نابود ہو سکتی ہی نہیں وہ ایک درخت ہے جس کی جڑ زمین میں مضبوط ہوتی ہو اور جس کی شاخیں آسمان میں پھیل کر چاروں طرف سے اپنی خوراک حاصل کرتی ہیں۔ دنیا کی کوئی طاقت اسے تباہ نہیں کر سکتی اور باطل کی چونکر جڑ کوئی نہیں ہوتی اس لئے دنیا کی کوئی طاقت اسے قائم نہیں رکھ سکتی اس لئے رسول جو حق کو ساتھ لاتے ہیں انجام کار غالب ہی ہوتے ہیں +

زمانہ نزول اس سورت میں بھی کئی ایک صریح اشارات موجود ہیں کہ یہ مجموعہ مکہ کے آخری زمانہ کا ہے یہاں نہایت صفائی سے لکھنا چاہئے اور خدا میں بتا دیا کہ کفار اب اپنی آخری تدبیر پر غم کر رہے تھے اور ان کی اس عظیم الشان تدبیر کا ذکر کیا ان الفاظ میں ہو وقد مکروا مکرمهم وعند اللہ حکمهم وان کانت حکمهم لتزولن منہ الجبال یہ وہی ان کی آخری چال تھی جس میں رسول اللہ صلیع کا کام تمام کرنے کا فیصلہ وہ کرے وائے تھے +

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الَّذِیْ کَتَبَ اَنْزَلْنٰهُ اِلَیْکَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَی النُّوْرِ بِاِذْنِ

یہ اللہ کی کتاب ہے جو ہم نے تیری طرف آسمانی تاکہ تو لوگوں کو ان کے رعب کے حکم سے اندھیرے نکال کر روشنی کی طرف

رَبِّیْمٍ اِلٰی صِرَاطٍ الْعَزِیْزِ الْحَمِیْدِ اللّٰهُ الَّذِیْ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی

یہ اپنے اس کے رستہ کی طرف جو غالب تعریف کیا گیا ہے اللہ کی طرف جس کیلئے سب کچھ جو آسمانوں میں ہے اور زمین

الْاَرْضِ وَوِیْلٌ لِّلْکٰفِرِیْنَ مِنْ عَذَابٍ شَدِیْدٍ الَّذِیْنَ یَسْتَحِبُّوْنَ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا

میں ہے اور کافروں پر سخت عذاب کی وجہ سے افسوس ہے جو اس دنیا کی زندگی سے آخرت سے بڑھ کر

عَلِی الْاٰخِرَةِ وَیَصُدُّنَّ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَیَبْغُوْنَہَا عِوَجًا وَّلَیْکَ فِی ضَلٰلٍ اَبْعَدٍ

محبت رکھتے ہیں اور اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس کیلئے پیڑھا بن چاہتے ہیں یہی لوگ پرے درجے کی گمراہی میں ہیں

۶۳۵ اِظْلَامَاتٍ ظُلْمًا تَکِلِّیْلٌ وَکِیْمٌ اور اس سے مراد جہالت شرک فسق کو لیا جاتا ہے جیسا کہ پورے مراد ہوتی

باتوں کی ضد ہوتی ہے (غ) پس ظلمات سے نور کی طرف کے جانے سے مراد ہے کہ ہر قسم کی جہالت توہمات اور فاسد اعتقادات سے نکال کر

صحیح علم اور صحیح خیالات کی طرف کے جانے یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ مذہب فی الحقیقت ایک علم ہے اور بعض چند باتوں کے فرض کرنے کا نام

قرآن شریف کے نازل کرنے کی غرض لوگوں کو اندھیرے سے نکال کر روشنی میں لانا ہے بالفاظ دیگر تو ہم پرستی اور جہالت کو

دور کر کے صحیح اور صحیح خیالات صحیح دنیا میں پھیلانا اور یہاں الناس کا لفظ لاکر اور آیت میں حضرت موسیٰ کی وحی کی یہی غرض قرار دیکر اگر تو

لفظ لاکر دونوں نبیوں کی مماثلت کو ظاہر کرتے ہوئے فرق بھی بتا دیا ہو کہ ایک کی غرض صرف اپنی قوم تک محدود تھی اور دوسرے

کا پیغام تمام لوگوں کیلئے ہے۔ اور یہاں اس راہ کو عزیز و حمید کی راہ قرار دیکر بتا دیا کہ یہی صفات اسکے بندوں میں بھی پیدا ہو جائیں گی

۶۳۶ اِیْسَحْبُوْنَ حَبِّ لَیْسَ وَکِیْمٌ اِسْتِجَابَ یہ جو کہ انسان کسی چیز کا قصد کرے کہ اس سے محبت کرے اور اس کا صلہ

علی لاسے سے اس میں ایثار کے معنی پیدا ہو جاتے ہیں (غ) یعنی ایک چیز کو دوسری پر ترجیح دینا یا ایک بڑھ کر دوسری سے محبت

کرنا اس سے معلوم ہوا کہ دنیا کی زندگی کو آخرت پر ترجیح دینا یا اس سے آخرت سے بڑھ کر محبت رکھنا کافروں کا کام ہے اور اس کا

وہ سب کچھ ہوتا ہے جس کا ذکر اس آیت میں ہے۔ آج مسلمانوں کی سب سے بڑی بیماری یہی دنیا کو آخرت پر ترجیح دینا ہے یعنی فواید دنیوی

کی فوائد دینی سے بڑھ کر پروا کرنا اور فواید دنیوی کی خاطر فواید دینی کو قربان کر دینا۔ اسلام کی تقسیم یہی تھی کہ فواید دینی کی خاطر

فوائد دنیوی کو قربان کر دیا جائے مگر آج سب قومیں قومی فواید کے لئے ایثار کرتی ہیں اور مسلمان سب سے پیچھے ہیں اس لئے

نفع بھی دوسری قومیں ہی اٹھاتی ہیں جب تک مسلمانوں میں قربانی کی روح پیدا نہیں کی جائے گی اُس وقت تک ان میں زندگی

کے آثار کبھی پیدا نہیں ہو سکتے۔

ع
۱۳
کی تحفہ اور سنی
کی بخت

ظلمات اور نور

نزل قرآن کی غرض

استجواب

مسلمانوں میں ایثار کی

۴ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَهُدًى

اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اپنی قوم کی زبان میں ہی تاکہ انہیں کھول کر بتا دے پھر اللہ جسے چاہتا ہو گمراہ فرماتا ہو اور جسے

۵ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ

چاہتا ہو ہدایت کرتا ہو اور وہ غالب حکمت والا ہے ۱۱۳۴ اور ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں کے ساتھ بھیجا کہ اپنی قوم کو اندھیرے

مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۖ وَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ

سے روشنی کی طرف نکال لا اور انکو اللہ کی نعمتوں کے دن یاد دلا یقیناً اس میں ہر ایک صبر کرنے والے کے

۶ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

کرنیوالے کیلئے نشان ہیں اور جب موسیٰ نے اپنی قوم کو کہا اللہ کی نعمت کو یاد کرو دو، تم پر ہوتی ہے

إِذْ أَخْرَجَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعُونَ آبَاءَكُمْ

جب اس نے تمہیں فرعون کے لوگوں سے بچھڑایا جو تمہیں سخت عذاب دیتے تھے اور تمہارے بیٹوں کو مار ڈالتے تھے

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ۖ وَإِذْ تَأَذَّنَ

اور تمہاری عورتوں کو زندہ رکھتے تھے اور اس میں تمہارے رب کی طرف سے بڑی بیماری آزمائش تھی اور جب تمہارے رب نے

رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

بتا دیا کہ اگر تم شکر کرو گے تو میں تمہیں زیادہ دوں گا اور اگر ناشکری کرو گے تو میرا عذاب بھی سخت ہے ۱۱۳۵

۱۱۳۵ عیسائی مفسرین کہتے ہیں کہ یہاں جو اصول بیان کیا گیا ہے اس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ آنحضرت صلعم صرف عرب کی طرف مبعوث

ہوئے تھے کیونکہ آپ کی زبان عربی تھی اور اسے قطعی نتیجہ کہا جاتا ہے یہاں یہ فرمایا ہے کہ ہر ایک نبی اپنی قوم کی زبان میں ہی بھیجا جاتا ہے

یہ نہیں فرمایا کہ ہر ایک نبی صرف اپنی ہی قوم کی طرف مبعوث ہوتا ہے اور یہ دو بالکل جدا باتیں ہیں آنحضرت صلعم کی قوم عرب تھی

مگر آپ کی بعثت عرب اور عجم دونوں کی طرف تھی جیسا کہ قرآن کریم نے بار بار فرمایا ہے کہ آپ کو كافة للناس... بھیجا گیا

اور جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آپ کی بعثت اسود اور احمر سب کی طرف تھی۔ ان میں سے ہے کہ پہلے تمام انبیاء ایک ایک قوم کی طرف

ہی بھیجے گئے جیسا کہ ہر نبی کا ذکر کر کے فرمایا کہ وہ الی تو یہ بھیجا گیا یعنی اپنی قوم کی طرف یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ کے متعلق فرمایا و

دسولہ الی بنی اسرائیل مگر آنحضرت صلعم کی نسبت کہیں نہیں فرمایا کہ آپ کو عرب کی طرف یا صرف اپنی قوم کی طرف بھیجا گیا

بلکہ پہلی آیت میں ہی یہ فرق ظاہر کر دیا ہے دیکھو ۱۱۳۵ اور یہی صحیح ہے کہ نبی صلعم نے اپنی قوم کو بتایا کہ وہ آپ کا پیغام تمام دنیا

میں پہنچائے

۲
۱۱۳۴
رسول اور ان کے صحابہ

آنحضرت کی بعثت کا
ہر ایک طرف سے اور
اس کا جواب

شکر سے مراد

۱۱۳۵ یہاں اللہ تعالیٰ نے ایک عام قانون بیان فرمایا ہے کہ جب نعمت کیلئے انسان شکر کرتا ہے تو وہ اور زیادہ ملتی ہے۔

وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا وَأَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ ۝

اور موسیٰ نے کہا اگر تم اور جو زمین میں ہیں سب کفر کرو تو اللہ یقیناً بے نیاز

حَمِيدٌ ۝ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثمودَةٌ ۝

تو اللہ کیا کیا ہے؟ کیا تمہارا ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی خبر نہیں آتی جو تم سے پہلے تھے (یعنی، نوح کی قوم اور عاد اور ثمود کی اور

الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا إِلَيْهَا

ان کی جان کے پیچھے ہوئے انہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا ان کے رسول کھلی دلائل لیکر آئے تو انہوں نے اپنے ہاتھ

فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا مَا أَرْسَلْنَا بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ

انکے منہوں میں ڈالے اور کہا ہم اس کا انکار کرتے ہیں جو تمہیں دیکر بھیجا گیا ہو اور یقیناً ہیں اسکے بارہ میں شک ہے کہ تم

مُرِيبٍ قَالَتْ رُسُلُهُمْ إِنِّي اللَّهُ شَكُّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ

تمہیں بتا رہا ہے ان کے رسولوں نے کہا کیا اللہ میں شک ہے جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا والا ہے وہ تمہیں بلاتا ہے تاکہ تمہارا گناہ بخش دے

مَنْ دُرُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۝

اور تمہیں ایک مقررہ وقت تک ملت دے۔ انہوں نے کہا تم بھی ہمارے ہی جیسے انسان ہو۔

اور ناشکری کا نتیجہ وہ کھڑی شکر کے معنی کیلئے دیکھو ۱۰۳۱ اور شکر نعمت علیٰ رنگ میں یہ ہو کہ حصول نعمت کے لئے جواباً اللہ تعالیٰ

نے پیدا کئے ہیں ان سے فائدہ اٹھائے یہ قانون جسمانی اور روحانی دونوں نعمتوں پر یکساں حاوی ہے۔ زمین میں اللہ تعالیٰ نے طاق

رکھی ہے کہ وہ بیج کو نشوونما دے اس نعمت کا شکر یہ کہ زمین میں بیج ڈالا جائے قلب انسانی میں طاقت رکھی ہے کہ وہ وحی الہی کے اثر سے

مخفی قوتیں بڑھیں اس نعمت کا شکریہ کہ وحی کی قبولیت ہے جو اس طرح پر قدر کرنا ہے وہ فائدہ اٹھاتا ہے جو نہیں کرتا اسکا انجام محرومی اور دکھ ہے

۱۰۳۹ مطلب یہ ہے کہ کفر (انکار یا ناشکری) سے اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگڑتا کسی کے شکر کرنے سے یا ایمان لانے سے اللہ تعالیٰ کو فائدہ

پہنچتا اور نہ ناشکری یا کفر سے اسکا کچھ بگڑتا ہے اس لئے کہ وہ مخفی ہے یعنی اسکی کسی احتیاج نہیں۔ اور اسکی حمد میں بھی اس سے فرق نہیں آتا

۱۰۴۰ دوا الیہم فی افواہہم اسکے معنی تین طرح پر ہو سکتے ہیں منکروں نے اپنے ہاتھ اپنے منہوں میں ڈالے گویا غیظ و غضب سے

اپنے ہاتھ کاٹے جیسا کہ دوسری جگہ پر عضو علیکم الا نابل من الغیظ دال عثمان - ۱۱۸) یا اپنے ہاتھ اپنے منہوں پر رکھے گویا غامض

کی طرف اشارہ ہے یا اپنے ہاتھ منہوں میں لٹا دیے گویا انہیں خاموش کر دیا۔ اور دوا کا استعمال یہ ظاہر کرنے کو ہے کہ وہ بار بار

یسا کرتے رہے (ع) +

یہاں بیان کو حضرت موسیٰ کے دو کوسٹ لوٹا کر عام کر دیا ہے اور پھر فرمایا کہ اتنی قومیں ہوتی ہیں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا

گویا ان کی تاریخ بھی محفوظ نہیں رہی۔ انہیں الفاظ کی بنا پر حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ مناسب یعنی وہ لوگ جو سلسلہ نسب حضرت آدم

تک پہنچا کر بس کرتے ہیں جھوٹ بولتے ہیں۔ مگر ہمارے تاریخ نویسوں نے بعض حالات میں نابوٹیکے بھی کان کتر دیئے ہیں +

وَمَا آریٰ

الثلثة

ردوا الیہم

۱۱ تَزِيدُ وَنَ أَنْ تَصَدُّقًا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَاتُونَا بِسُلْطَنٍ مُبِينٍ ۝ قَالَتْ

تم چاہتے ہو کہ ہمیں اس سے روک دو جس کی ہمارے بڑے عبادت کرتے تھے تو ہمارے لئے کوئی کھلی غلبہ کی بات لاؤ ۱۶۴۱
لَهُمْ رَسُولٌ أَنْ لَنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۝

رسولؐ نہیں کہا کہ ہم تمہارے ہی جیسے انسان ہیں لیکن اللہ اپنے بندوں میں جس پر چاہتا ہو احسان کرتا ہے۔
وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَنٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

۱۲ وَمَا لَنَا إِلَّا أَنْتَ عَلَىٰ اللَّهِ وَكَدَّ هَذَا نَسْأَلُنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا أَدَّبْتُمُونَا ۝

اور کیونکر ہو سکتا ہے کہ ہم اللہ پر بھروسہ کریں اور اسی نے ہیں ہمارے رسولوں کی ہدایت کی جو اور ضرور ہم اس پر بھروسہ کریں گے جو تمہیں دیتے ہیں

۱۳ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّسُولُ أَمْ لَمْ تُخْرِجْكُمُ

اور چاہتے ہو کہ ہم بھروسہ کریں اللہ پر ہی بھروسہ کریں ۱۶۴۲ اور جو کافر تھے انہوں نے اپنے رسولوں کو کہا ہم تمہیں اپنے ملک سے

مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ۝

نحال دینگے یا تمہیں ہمارے مذہب میں آجائو گے سوان کے رہنے والی طرف وحی کی کہ ہم یقیناً ظالموں کو ہلاک کر دیں گے

۱۴ وَلَنَسُكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ۝

اور یقیناً ہم انہیں بدستیں زمین میں آباد کرینگے یہ اس کے لئے ہے جو میرے مقام سے اور میرے (عذاب کے) وعدہ سے ڈرتا ہو

۱۶۴۱ سلطان کے معنی کیلئے دیکھو ۵۳۴ پہلی آیت میں رسولوں کا بیانات یعنی کھلی دلائل کے ساتھ آنا بیان کیا تھا یہاں وہ سلطان

کا مطالبہ کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ حق کے غالب ہو جائے گا مطالبہ کرتے ہیں جیسا کہ انہیں کہا جاتا تھا +

۱۶۴۲ جو کچھ یہاں عام رسولوں کے تعلق بیان کیا گیا ہو اس سب میں ذکر آنحضرت صلعم کا ہی اصل مقصود ہے +

۱۶۴۳ مقامی - میرا مقام - اور مقام مصدر یعنی قیام بھی ہو سکتا ہے اور اسم مکان یا زمان بھی یعنی کھڑا ہونے کی جگہ یا

وقت (دفعہ) پس یہاں مقامی کے معنی میرا قیام یعنی میرا حفظ اعمال کے ساتھ قیام ہونا بھی ہو سکتے ہیں یا میرا عدل و انصاف پر قائم

ہونا - اور اس کے معنی میرا موقف یعنی میرے حضور سب انسانوں کے کھڑا ہونے کی جگہ بھی ہو سکتے ہیں +

سب رسولوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا قانون ایک ہی رہا ہے - آخری کامیابی سب کو ملتی ہے - مگر اس زمانہ میں سے

بھی سب کو گزرنا پڑتا ہے جب باطل کی فوجیں پورے زور پر ہوتی ہیں اس وقت رسولوں کو وعدہ دیا جاتا ہے کہ حق کو شائع کی کوشش

کی جاتی ہے اگر وہ ضرور غالب آئیگا اور باطل کو نیست و نابود کر دیا جائیگا آیت ۱۳ میں ارضنا سے مراد خاص وہ ملک ہے جہاں

غالبین کا غلبہ ہے مگر آیت ۱۴ میں الارض وسیع حق کو قیام کر دیا جائیگا خواہ کہیں ہو اسی جگہ پر واپس لائے گا وعدہ رسول اللہ

۳
ع
۱۵
انجام مخالفت

مقام

خارج رسول اور انکی
آخری کامیابی -

وَأَسْتَفْتُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۖ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ ۖ

اور انہوں نے فیصلہ چاہا اور ہر ایک کوشش باغی نامزد ہوا۔ لاکھ لاکھ اس کے سامنے دو بیڑے اور اسے کھولتا ہوا

صَدِيدٌ ۖ يَجْرَعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ۚ

پانی پلایا جائیگا۔ وہ اسے گھونٹ گھونٹ پے گا اور اسے گچے سے نہیں اُتار سکے گا اور ہر طرف سے اسے موت آ رہی ہوگی

وَمَا هُوَ بِبَيْتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ۝ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝

اور وہ مرے گا نہیں۔ اور اس کے سامنے سخت عذاب ہوگا۔ ان لوگوں کی مثال جو اپنے رب کا حکم

بِرَبِّهِمْ أَعْمَالَهُمْ كَرَّمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّجْمُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ط

کرتے ہیں (یہ ہو کہ) ان کے عمل راکھ کی طرح ہیں جس پر آندھی کے دن ہوا زور سے چلے

لَا يَقْدِرُونَ مَسَّاكِينًا عَلَى شَيْءٍ

جو کچھ انہوں نے کیا تھا اس میں سے کوئی چیز ان کے ہاتھ نہ آئیگی

اسلم سے خاص تھا لہذا اسی معاد (القصص ۷۵) اور لقنو دن فی ملتہا کے لئے دیکھو ۱۲۲۱ ان الفاظ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس

سورت کا نزول اس زمانہ سے تعلق رکھتا ہے جب آنحضرت صلعم کے اخراج کی تجویزیں ہو رہی تھیں۔

۱۶۴۷ استفوا الاستفتاح فقہ سے ہیں کے معنی زنجیروں اٹیروں کا وہ کرنا ہیں یعنی کھولنا اور یہ جسمانیات پر بھی بولا جاتا ہے

یعنی جو چیزیں دیکھنے سے تعلق رکھتی ہیں اور علوم وغیرہ پر بھی یعنی جو بصیرت سے تعلق رکھتی ہیں اور فح القاضیۃ ففاحا کے معنی میں مقدمہ

استفادہ

۱۹ ذٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ

پر پہلے درجہ کی گمراہی ہے ۱۶۴۷ کیا تو غور نہیں کرتا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ

۲۰ بِالْحَقِّ طٰرَ اِنْ يَّشَآءِ مِنْ هٰكُمْ وَيَا تِجْخُلِقْ جَدِيْدٍ ۝ وَمَا ذٰلِكَ

پیدا کیا اگر وہ چاہے تو تیرے لئے جائے اور نئی مخلوق لے آئے ۱۶۴۸ اور یہ اللہ پر

۲۱ عَلٰى اللّٰهِ يَغْنَبُ ۝ وَبَرَزُوا لِلّٰهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعْفُ الْمَلٰٓئِكِيْنَ

کچھ بھی مشکل نہیں اور سب اللہ کے سامنے نکل کھڑے ہو گئے تب مکرور انہیں جو تکبر تھے

اَسْتَكْبَرُوْا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَاَهْلَ اَنْتُمْ مُّخَوَّنَ عَمَّا مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوْا

کہیں گے ہم تمہارے پیرو تھے تو کیا آج تم کچھ اللہ کا عذاب ہم سے دور کر سکتے ہو؟ وہ کہیں گے

لَوْ هَدٰ نَا اللّٰهُ لَهَدٰیكُمْ سَوَآءٌ عَلَيْنَا اَجْرَعْنَا اَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ

اگر اللہ ہمیں راہ دکھاتا تو ہم تمہیں راہ دکھاتے۔ ہمارے لئے برابر ہو کہ ہم داؤد لاریں یا صبر کریں ہمارے کوئی گریز کی جگہ نہیں ۱۶۴۹

نہیں ہوا اس لئے وہ مرتا نہیں لاجوت قہراً ولا یجیظ (ظہ - ۷۴) +

من وراثۃ کے معنی آگے اور پیچھے دونوں ہو سکتے ہیں اس لئے من وراثۃ عذاب غلیظ میں عذاب دنیا کی طرف اشارہ ہو سکتا

۱۶۴۷ اِیوم عاصف۔ عاصف اصل میں ہوا کی صفت ہو دیکھو ۱۶۴۸ اِیوم کی طرف اس کا اسناد بطور مجاز ہو +

کافروں کے اعمال کو راہ سے شمال دی ہو جو ایک تیز ہوا کے سامنے اڑ جاتی ہے اس لئے کافروں کی ساری دوزخاوارشات

جیوا کی تک جتنی اس کے خاتمہ کے ساتھ ہی وہ عمل بھی برباد ہو گئے اور آخرت میں کچھ کام نہ دیئے +

۱۶۴۸ آیت کے دونوں حصوں میں کیا تعلق ہو؟ حق کے ساتھ زمین و آسمان کو پیدا کرنے کے یہ معنی ہیں کہ ہر فعل ایک نتیجہ پیدا کرتا ہے اس لئے انسانوں کے افعال بھی بلا نتیجہ نہیں رہ سکتے اور ایک قوم کے اعمال و افعال ہی اس کے زوال کا موجب ہوتے ہیں

۱۶۴۹ تبعا۔ تابع کی جمع ہو +

لو ہدانا اللہ لہدانا کھڑا کیا۔ یہاں راہ دکھانے سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ راہ حق دکھانے کی سیاق یہ چاہتا ہے کہ اس سے

مرا و عذاب سے نخلصی کی راہ ہو۔ کیونکہ ان کا سوال یہ ہے کہ کیا تم کچھ عذاب ہم سے دور کر سکتے ہو +

جزعنا جزع کے اصل معنی رسہ کا دیریاں سے کاٹ دینا ہیں اور جزع اس حزن یا غم کو کہتے ہیں جو انسان کو اپنے

سامنے کی چیز سے پھیر دے اور اسے اس سے کاٹ دے (غ) اور یہ صبر کے مقابل پر ہے حزن اور صبر جمع ہو سکتے ہیں مگر

جزع اور صبر جمع نہیں ہو سکتے +

محیص محیص کے معنی ہیں ایک چیز سے الگ ہو جانا اور محیص مہرٹ یعنی بھاگنے کی جگہ (محیص محیص کے

معنی شدت ہیں +

سج

قی دہاں کا مقابلہ

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ ۲۲

اور جب بات کا فیصلہ ہو جائے گا تو شیطان کہے گا اے میں نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا اور میں نے تمہارے ساتھ وعدہ

فَاخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ۲۳

تو تم سے وعدہ خلافی کی۔ اور میرا تم پر کوئی غلبہ نہ تھا اس میں نے تمہیں بلایا تو تم نے میری بات فوراً مان لی

فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا الْفَسَادُ فِيكُمْ مَا أَكُنَا مُصْرِحَكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِي إِلَّا كَفَرْتُمْ ۲۴

سو مجھے لامت نہ کرو اور اپنے آپ کو لامت کرو نہ میں تمہاری فریادیں کر سکتا ہوں نہ تم میری فریادیں کر سکتے ہو میں تو پہلے ہی

بِمَا أَشْرَكْتُمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۲۵ وَأَدْخِلِ الَّذِينَ

اسکا انکار کرتے ہیں جو تم نے مجھے شریک بنایا بیشک ظالموں کیلئے دردناک وکھ ہے ۱۶۵۵ اور وہ لوگ جو ایمان

أَتَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ بَجْرِىٍّ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۲۶

اے اور انہوں نے اچھے عمل کئے باغوں میں داخل کئے جائیں گے جگہ نیچے نہیں بہتی ہیں اپنے رب کے حکم سے انہیں میں رہیں گے۔

۱۶۵۵ مصباح۔ ص ۱۶۵۵۔ اس زور کی آواز کو کہتے ہیں جو مصیبت کے وقت دوسرے کو مدد کو بلائے کیلئے بلند کی جاتی ہو اور

صراخ فریاد کر کے ۱۶۵۵ اور صریح وہ جو فریاد سنکر مدد کو آئے اور صریح دونوں پر بولا جاتا ہو فلا صریح (یعنی ۱۶۵۵) +

ان کی کفرات بما اشركتم من قبل کے ایک معنی تو وہ ہیں جو ترجمہ میں اختیار کئے گئے ہیں اس صورت میں مطلب یہ ہو کہ خدا

کا شریک ہونے کا میں پہلے ہی متنبہ تھا یا میں نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میں خدا کا شریک ہوں یا تم مجھے خدائی طاقتوں میں اس کا

شریک مانو اور یہی بالکل سیاق کے مطابق ہیں کیونکہ اوپر وہ صاف کہتا ہے کہ اللہ کے وعدے تو سچے ہوتے تھے اور میرے وعدے

جھوٹے تھے اسی سے تم سمجھ سکتے تھے کہ اگر مجھ میں بھی کوئی خدائی طاقت ہو تو میں بھی اپنے وعدوں کو پورا کروں۔ اور اب جو تم مجھے

مدد مانگتے ہو تو میں تمہاری کیا مدد کر سکتا ہوں کیونکہ میں کوئی خدا کا شریک تو ہوں نہیں۔ دوسرے معنی یوں ہو سکتے ہیں کہ میں نے

جو خدا کا انکار کیا تو اس کی وجہ خود تمہارا شریک ہو اگر تم مجھے خدا کا شریک نہ بناتے تو میں بھی اس کا کافر نہ ہوتا اور اس صورت میں شیطان

سے مراد وہی امر ہے جو گرجاؤں کا ذکر پہلی آیت میں ہوا انا لکنا لکھتے تھے۔ گویا جب کمزوروں نے بڑوں سے درخواست کی کہ تم ہماری

بات ان کو تیار کر کے چلا کر لے تھے تو وہ بڑے یہ جواب دیتے ہیں کہ تمہارے پیچھے چلنے سے ہی تو میں کافر بنایا اور یہ بالکل صحیح ہے

کیونکہ لوگ دنیا میں جو اپنے لئے خدا کی بڑا بری کا دعویٰ کرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں اپنے پیروں سے منہ اٹاتے ہیں تو اس کی وجہ

عوام الناس کی حماقت ہوتی ہے جب لوگ ایک شخص کو بڑا بنا کر شروع کریں تو وہ کیوں بڑا نہ بنے گویا جب عوام نے یہ کہا کہ تم ہماری

پیر ہونے کی وجہ سے ہلاک ہوئے تو وہ جواب میں کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ہی بڑا بنانے سے کافر ہوئے اور کفر میں بڑھنے گئے گویا تم

ہماری ہلاکت کا موجب ہوئے اور ایک معنی یہ بھی کہتے ہیں کہ میں اس بات کا انکار کرتا ہوں کہ تم نے مجھے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں شریک

بنایا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ تو اچھے کاموں کا حکم دیتا تھا اور میں بڑے کاموں کی طرف بلاتا تھا +

اس آیت میں یہ دو باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے سچے ہوتے تھے اور شیطان کے وعدے جھوٹے

خبرۃ

صباح۔ ص ۱۶۵۵

شیطان کا انکار

چہ بڑوں کی غلطی سے

بڑے کفر ہوتے ہیں

دعوتہ شیطان

۲۲ تَحِيَّتُهُمْ فِيْهَا سَلَامٌ ۝ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا كَلِمَةً

ان میں انکی دعائے ملاقات سلام ہوگی کیا تو غور نہیں کرتا کہ اللہ نے اچھی بات کی مثال کس طرح بیان کی ہو جو ایک پائیز

طَيِّبَةٍ كَتَجَرَّةٍ طَيِّبَةٍ اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۝

درخت کی طرح انکی جڑ مضبوط ہو اور اسکی شاخیں آسمان میں پھیلی ہوئی ہیں، ۱۶۵۱

نیکی اور بدی پر عمل

شیطان کا تسلط فطری
پر ہے نہ بدی پر

اور اس کا نظارہ ہم اس دنیا میں بھی دیکھتے ہیں کہ نیکی پر خوشی کا وعدہ جو اللہ تعالیٰ دیتا ہے ہمیشہ سچا ثابت ہوتا ہے اور بدی پر خوشی کا وعدہ جو شیطان دیتا ہے ہمیشہ جھوٹا ثابت ہوتا ہے اور جو لوگ بدعت میں بیٹھ کر تباہ ہوتے ہیں وہ بھی جانتے ہیں کہ جس جس شیطان نے جو کلمہ ان کو بدی کی طرف مائل کیا تھا وہ آخر کار سب جھوٹ نکلا۔ دوسری بات یہ ہے کہ شیطان کا نیکیوں پر تو کیا بدوں پر بھی کوئی تسلط نہیں۔ وہ صرف ایک تڑپ ہوتی ہے جو انسان اپنی بوجھتی سے جھٹ پٹ قبول کر لیتا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے کسی انسان پر شیطان کو مسلط نہیں کیا بلکہ لوگ خود اس کا اتباع اختیار کرتے ہیں۔

۱۶۵۱ اصل کیسی چیز کا اصل اس کا سب سے نیچے کا حصہ ہو (دل) یا وہ چیز جو اس کے لئے بطور بنیاد ہے کہ اگر اس کو اٹھایا جائے تو ساری شے ساتھ اٹھ جائے (غ)

فروع کے معنی شاخ ہیں اور اس کی جمع فروع ہے اور یہ دو لحاظ سے ہے ایک طول یعنی بلندی کے لحاظ سے کیونکہ فروع کے معنی کمال ہیں اور دوسرا لحاظ عرض جیسے فروع کے معنی پھیل گیا۔

کلیمہ کی مضبوطی

حق کے اصول و فروع

اس آیت میں کلمہ طیبہ اور آیت ۲۶ میں کلمہ خبیثہ کی مثال دی ہے جس سے مراد حق اور باطل ہیں کلمہ طیبہ کے معنی لالہ اللہ کسی نے قرآن کسی نے دعوت الی الاسلام مراد لی ہے۔ مگر کلمہ حق میں یہ سب کچھ داخل ہو ایسا ہی کلمہ خبیثہ سے مراد کفر و کذب وغیرہ لیا گیا ہے جو سب کچھ باطل میں داخل ہے یہاں بتایا ہے کہ حق بات کی مثال اس درخت کی ہے جس کی جڑ زمین میں مضبوط لگی ہوئی ہو اور اس کی شاخیں آسمان میں پھیلی ہوئی ہوں یعنی بلند بھی ہوں اور ویسے بھی دور و دور تک پھیلی ہوئی ہوں۔ یہ مثال صرف سمجھانے کے لئے ہو یا مراد اس سے کچھ اور درخت ہے؟ صحیح حدیث میں مسلم کی مثال کھجور کے درخت سے دی ہے کیونکہ اس کی کوئی چیز قطع نہیں ہوتی۔ مگر یہاں مسلم کی مثال نہیں بلکہ حق بات کی مثال ہے اور اس میں سمجھا گیا ہے کہ جس طرح ایک درخت جس کی جڑ زمین میں لگی ہوئی ہو اس کی شاخیں آسمان میں پھیل جاتی ہیں اسی طرح کلمہ حق ہوتا ہے کہ اس کا اصل مضبوط ہوتا ہے اور اس کی فروع سب اس اصل سے تعلق رکھتی ہیں گو کتنی بھی دور و دور تک پھیلی ہوئی ہوں پس وہ فروع سب ایک اصل کے ماتحت ہوتی ہیں اور اصل اور فروع کا تعلق اسی طرح دلائل عقلی سے روشن ہوتا ہے جس طرح درخت کی جڑ اور شاخوں کا تعلق ظاہر ہوتا ہے اور اس مثال میں یہ بھی سمجھا گیا ہے کہ جس طرح درخت کی جڑ پانی کے ذریعہ سے غذا حاصل کرتی ہے اور اس کی آسمان میں پھیلی ہوئی شاخیں ہوں اور دھوپ وغیرہ سے بھی ساتھ ساتھ اپنی غذا حاصل کرتی چلی جاتی ہیں اسی طرح حق کے اصل اصول و فروع الٰہی سے قائم ہوتے ہیں جو بہتر پانی کے ہو مگر اس کی فروع کو علاوہ اس غذا کے حالات پیش آمدہ سے بھی جان کے چاروں طرف پھیلے ہوئے ہوتے ہیں غذا ملتی رہتی ہے یہ اجتہاد کے ذریعہ سے ان فروع کا نشوونما پانا ہے۔

اشارہ بہشت اعمال
انسانی سے پیدا ہونے والی

یہاں بہشت کے ذکر کے بعد فوراً اس مثال کو بیان کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مثال کا تعلق بہشت سے بھی ہے بہشت کا نقشہ عموماً ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ وہ باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں اور یہاں کلمہ حق کو درخت سے مثال دے کر بتا دیا کہ بہشت کے درخت اور غنم اسی کلمہ حق کا ہی نتیجہ ہیں جس کو قبول کر کے انسان اس کے مطابق عمل کرتا ہے۔ گویا ہر کلمہ حق بمنزلہ ایک

تَوْرَتِي أَكَلَهَا كُلَّ حِينٍ يَا ذِئْبُ رَبِّهَا ۖ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ۚ ۲۵

وہ اپنے رب کے حکم سے اپنا پھل ہر وقت دیتا ہے اور اللہ لوگوں کیلئے مثالیں بیان کرتا ہے

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۚ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ ۲۶

تا کہ وہ نصیحت لیں اور ناپاک بات کی مثال گندے درخت کی طرح ہو جو دین کے اوپر سے ہی اکھاڑ

الْأَرْضِ مَا لَهُمْ مِنْ قَرَارٍ ۚ يُنَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ۚ ۲۷

پھینکا جائے اسکو کچھ بھی قرار نہیں ۱۶۵۲۔ اللہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں یقینی بات کے ساتھ مضبوط کرتا ہے

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۚ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ تَفَلَّوْا ۚ

دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی اور اللہ ظالموں کو ہلاک کرتا ہے اور

يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ

اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے ۱۶۵۳

بیج کے ہے جس سے ایک ایسا درخت بن جاتا ہے جو ہمیشہ اپنا پھل دیتا رہتا ہے (آیت ۲۵) یعنی دنیا کے درختوں کی طرح نہیں کہ سال میں ایک آدھ دفعہ پھل دے دیا بلکہ اس کا پھل ہر وقت موجود رہتا ہے ہی انسان کے اعمال ہی آخر کار باغوں اور پھلوں کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ ہاں اس عالم میں وہ زیادہ تر نظروں سے مخفی رہتے ہیں عالم آخرت میں کھلے کھلے نظر آجائے ہیں گویا ہر شخص کے اعمال کے مطابق ہی اس کے لئے بہشت تیار ہوتا ہو۔

۱۶۵۲ اجتناب کسی چیز کا جتنے اس کا وہ جو دوسرے جو نظر آ رہا ہو۔ اور جتناب اس کے جتنے کا محال پھینکنا ہے۔

جس طرح حق بات کی مثال ایک مضبوط جڑ والے درخت سے دی ہو باطل کی مثال اس درخت سے دی ہو جس کی جڑ زمین کے اندر مضبوط نہیں بلکہ ذرا سے مقابلہ پر وہ سارے کا سارا اٹھ جاتا ہے۔ اور یہی باطل کا قاعدہ ہے کہ اسے قیام کچھ نہیں ہوتا۔ ایک دلیل سے پاش پاش ہو جاتا ہے۔ ان دو مثالوں کو لاکر یہ بتایا کہ قرآن کی حقانیت ایسی دبروست ہے کہ کوئی دلائل اسے توڑ نہیں سکتیں بلکہ جو جو عقلی دلائل ترقی کر چکی ہوں توں اس کی مضبوطی اور اس کی شاخوں کی پلمندی ظاہر ہوتی جائے گی اور باطل کو کبھی بھی قرار نہیں ہو گا۔ یہی حال تمام ان عقاید کا ہے جو اسلام کے خلاف ہیں کہ وہ کسی اصل کے ماتحت نہیں اس لئے فوراً گر جاتے ہیں۔

۱۶۵۳ اس آخری آیت میں بتا دیا کہ اصول حقہ کا یہ اٹھو من کی دندگی میں بھی نظر آتا ہے یہاں بھی اور آخرت میں پس جس کو ایسی مضبوطی حاصل نہیں اس کا ایمان بھی ناقص ہو۔

یضلل اللہ الظالمین میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام سے تو لوگوں کو مضبوط ہی کرتا ہے مگر جو لوگ خود ظلم کا طریق اختیار کرتے ہیں انہیں ان کی گمراہی کی حالت پر چھوڑ دیتا ہے جس کا نتیجہ ہلاکت ہوتا ہو۔

جتناب۔ اجتناب
باطل کی بے نیازی

ع
وہی آہی کے فائدہ
دعا کے نتیجہ

۲۸ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ كُفْرًا وَّ اَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ

کیا تو نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے اللہ کی نعمت کی جگہ کفر لیا اور اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر میں

۲۹ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وِ بَشِ الْقَرَارِ وَ جَعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَا

آسمان کا ۱۶۵ یعنی، دوزخ میں وہ داخل ہو گئے اور وہ بری ٹھہرنے کی جگہ ہو اور وہ اللہ کے شریک بن گئے

۳۰ لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيْلِهِ قُلْ تَتَّبِعُوْا اِنِّ مَصِيْرُكُمْ اِلَى النَّارِ قُلْ

تاکہ اس کے رستے سے گمراہ کریں کہو دنیا میں، فائدہ اٹھاؤ آخر کار تمہیں دوزخ کی طرف ہی جانا ہو میرے

لِعِبَادِی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يٰقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ بَنُوْا بُرُجًا رَّفَعْتُمْ سُرًّا

بندو کو جو ایمان لائے ہیں کہو کہ وہ نماز کو قائم کریں اور اس سے جہنم کے انکو دیا ہو چھپ کر اور

۳۱ وَّ عَلٰنِيَةً مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّآئِيْ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ فِيْهِ وَاَخْلَلَ اللّٰهُ الَّذِي

ظاہر خفیہ کریں اس سے پہلے کہ وہ دن آجائے جس میں نہ لین دین ہو گا اور نہ دوستی و کامیابی، ۱۶۵ اللہ وہ ہے جس نے

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَاَخْرَجَ مِنْ

آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور اوپر سے پانی اتارا پھر اس کے ساتھ تمہارے لئے

التَّهْرِتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِی الْبَحْرِ بِاَمْرِہٖ وَ سَخَّرَ

پھلوں سے رزق نکالا اور کشتیوں کو تمہاری خدمت میں لگایا تاکہ وہ سمند میں اس کے حکم سے چلیں اور ریزہ

۳۲ لَّكُمْ الْاَنْهَارُ وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَٰ اٰیٰتٍ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

کو تمہاری خدمت میں لگایا اور سورج اور چاند کو جو ایک قانون پر چل رہے ہیں تمہاری خدمت میں لگایا اور رات اور کوئی تمہاری

۱۶۵ بوار۔ تسکاد یا سرد بزاری کا بہت ہو جانا اس لئے اس کے معنی ہلاکت ہو گئے ہیں بادِ یسودۃ تجارت کا کن یسود

و بکرا و لیثک ہو یسود فاطمہ ۱۰۳ و کنتم قوما بورا الفم - ۱۱۲ +

نعت سے مراد وہی آہی یا قرآن ہوا اور اس کے تبدیل کرنے سے مراد اس کا قبول نہ کرنا اور اس کی جگہ کفر کا لینا ہو
گو یا اس نعت کو دیکھ کر کیا یہ اہل کفر کی طرف اشارہ ہو جو اب نعمت آہی کی قبولیت کی جگہ رسول اللہ صلعم کو جو اس نعت
کے لئے واسطے تھے گھر سے نکال رہے تھے جس کا نتیجہ ان کی قوم پر ہلاکت کا آنا ہوا +

۱۶۵ نماز کا قائم کرنا اور اللہ کی راہ میں خچ کرنا ان شکلات کا علاج بتایا جو کفار کی طرف اس وقت پیش آرہی تھیں
بیچ اور غفلت کے نہ ہونے پر دیکھو ۱۶۵ +

وَأَشْكُم مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ۚ وَإِن تَعُدَّوْا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۚ ۳۴

اور جو کچھ تم مانگو اس میں سے تمہیں دیتا ہوں اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گننا چاہو تو انہیں گن نہ سکو گے

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ۚ ۳۵

یقیناً انسان بڑا ہی ظالم بڑا ناشکر گزار ہے ۱۶۵۶ اور جب ابراہیمؑ نے کہا میرے رب اس شہر کو امن دالا

الْبَلَدِ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۝

بنا اور مجھے اور میری اولاد کو اس سے بچا کہ ہم بتوں کی پستش کریں ۱۶۵۷

۱۶۵۶ اختصاصاً حصّی کنکری کو کہتے ہیں اور چونکہ پہلے کنکریوں سے گنتی کی جاتی تھی (یا چونکہ کنکریوں سے گنتی سکھائی جاتی ہے) اسلئے اِحْصَاء کے معنی گنتی کے ذریعہ سے کسی چیز کا حاصل کر لینا یا اس کا احاطہ کر لینا ہیں وَاَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا (الحج ۲۸) علم ان بن خصوصاً (المنزل ۲۰) ۝

حصّی

حصّاء

ظلوم اور کفار

سویچ چاند وغیرہ کی سختی

ظُلُوم اور کفار ظالِم اور کافر سے مبالغہ کے صیغے ہیں بڑا ظالم بڑا ناشکر گزار ہے اور یہی دونوں آیتوں میں جب یہ ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے کنکریوں اور دیواروں کو سوچ اور چاند کو نہ رات اور دن کو انسان کے لئے مسخر کر رکھا ہے اور اس کے کام میں لگا دیا ہے تو یہاں اس کو عام کر کے بیان فرمایا کہ یہ کیا ہر چیز کو تمہارے کام میں لگا رکھا ہے اور تم اس سے فائدہ اٹھاتے ہو۔ ہاں ان چیزوں سے پھر تم اس قدر فائدہ اٹھاتے ہو جس قدر مانگو اور وہ مانگنا اپنے عمل سے ہو۔ ہو اٹھیں بادل بجلیاں آگ پانی یہ سب چیزیں انسان کی خدمت میں لگائی ہیں۔ یکہ و مکہ انسان ان سے منفعت حاصل کرتا ہے مگر پھر جس قدر فائدہ ان سے وہ خود کو کام لے لے اسی قدر زیادہ نفع اٹھائے گا پس جس طرح دنیا کی نعمتوں سے فائدہ اٹھاتے ہو اسی طرح اللہ تعالیٰ کی روحانی نعمتوں سے فائدہ اٹھاؤ ان کو کیوں ظلم اور ناشکری سے پھینکتے ہو۔ وحی الہی اسی طرح تمہیں روحانی طور پر فائدہ پہنچانے والی چیز ہے جس طرح جسمانی رنگ میں یہ نعمتیں اس لئے جب تم اسے روکتے ہو تو اس کے فائدہ سے محروم ہو کر اسی طرح دکھ اٹھاتے ہو جس طرح جسمانی نعمتوں سے محروم ہو کر بھی نتیجہ دکھ ہوتا ہے۔ اور دوسری طرف اس میں یہ بھی سمجھا ہے کہ جن چیزوں کو تم اپنا معبود بناتے ہو اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہاری خدمت کے لئے پیدا کیا ہے ۝

۱۶۵۷ اس سارے رکوع میں صرف اس دعا کا ذکر ہے جو حضرت ابراہیمؑ نے مکہ اور بابل مکہ کے لئے اور اپنی اولاد کے لئے کی اور اس سے پہلے اور پیچھے دونوں طرف مخالفت حق اور اس کے انجام کا ذکر ہے یہ مضمون بے تعلق نہیں بلکہ یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ اور وحی الہی کا سلسلہ سب ایک نظم میں منسلک ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کو اپنے اسی ارادہ کے مطابق دنیا میں مبعوث فرمایا ہے جو وہ مدتوں پیشتر انبیاء پر ظاہر فرما چکا تھا۔ اس سلسلہ میں حضرت ابراہیمؑ گویا ایک جڑ کی طرح ہیں کیونکہ وہ بنی اسرائیل اور بنی اسمعیل کے لئے بطور جڑ کے ہیں اور یوں گویا یہ بھی ایک تشبیہ ہے اس اصول کی جو آیت ۲۴ میں بیان فرمایا کہ حق ایک درخت کی طرح ہے جس کی جڑ زمین میں قائم ہے اور شاخیں چاروں طرف آسمان میں پھیلی ہوئی ہیں اور حضرت ابراہیمؑ کے مذہب کا اصل الاصول بھی وہی توحید الہی تھا جو سب مذاہب کے لئے بطور ایک جڑ کے ہے۔ کوئی مذہب نہیں جس نے ایک خدا کے ساتھ تعلق قائم کرنے کو بطور اصل اور جڑ نہ ٹھہرایا ہو۔ اسی لئے حضرت ابراہیمؑ کی دعائیں بھی سب پہلے ذکر توحید الہی کا کیا ہیں اس توحید کے ذکر کے ساتھ یہ بھی دعا ہے کہ مکہ امن والا شہر ہو سو اس لئے کہ اس میں خانہ کعبہ تھا جو وہ بھی توحید کے لئے بطور نشان

سلسلہ نبوت کا نظم

۳۶ رَبِّ اِنَّهُمْ اَضَلُّنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِيْ فَاِنَّهٗ مِنِّيْ وَمَنْ

میرے رب انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کیا ہے سو جو میری پیروی کرے تو وہ مجھ سے ہے اور جو میری

۳۷ عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ رَبَّنَا اِنِّيْ اَسْكَنْتُ مِنْ دَرِيْعَتِيْ يَوْمَ بَعَثْتَنِيْ

تافانی کرے تو تو بخشنے والا رحیم کرنے والا ہے۔ ۱۶۵۸ ہمارے سب میں نے اپنی کچھ اولاد کو میرے عرصے کے گھر کے پاس اپنی

ذُرْعِيْ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيْمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ

میں بسایا ہے جہاں کھیتی نہیں ہمارے رب تاکہ وہ نماز قائم کریں سو تو کچھ لوگوں کے دلوں کو ان کی طرف

تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ وَاَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ

اٹل کر دے اور ان کو پھلوں سے رزق دے تاکہ وہ شکر کریں ۱۶۵۹

ابتداء عالم سے قائم کیا گیا اور ایک خدا کی پرستش کا سب سے پہلا مجدد دنیا میں ہی ہوا۔

عصمت انبیاء کا راز
اور یہ کہ ان کے پاس کیا ہوا

حضرت ابراہیم کی یہ دعا عصمت انبیاء کے خلاف نہیں اس لئے کہ وہ عصمت حاصل ہی اس سے ہوئی ہو کہ وہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کی طرف جھکتے اور اس سے مدد طلب کرتے رہتے ہیں اسی لئے حفاظت الہی ان کے شامل حال رہتی ہو عصمت انبیاء کا اگر یہ مطلب ہوتا کہ وہ کوئی علیحدہ قوتی کے ساتھ پیدا ہوئے ہیں تو انبیاء کی عصمت ہمارے لئے کچھ مفید نہ ہو سکتی تھی ان کی عصمت کا راز یہ ہے کہ وہ ہر وقت اور ہر حال میں حفاظت الہی طلب کرتے رہتے ہیں اور اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کرتے اور ان کی عصمت کے اس راز کو سمجھ کر ہی ہم بھی گناہوں سے بچ سکتے ہیں گناہ کی طرح اپنے نفسوں پر بھروسہ نہ کریں بلکہ ہر حال میں حفاظت الہی کے طالب رہیں لاکھوں نفسی طاقت عین نبی کریم صلعم کی دعا ہمارے لئے کیسی اچھی تعلیم ہو۔

انبیاء میں رتہ بزرگ

۱۶۵۸ آیت کے پچھ حصہ میں بتوں کو لوگوں کو گمراہ کرنے والے ٹھہرایا ہو اور یہ استاد بطور مجاز ہو مطلب یہ ہے کہ بہت پرستی سے لوگ گمراہ ہو گئے ورنہ بت تو بے جان ہیں وہ گمراہ نہیں کرتے پچھلے حصہ میں انبیاء کی وسعت قلبی اور رحمدلی کا نقشہ ہے۔ وہ مافوق کیلئے بھی اللہ تعالیٰ کی صفت غفر اور رحم کا ہی ذکر کرتے ہیں۔ حضرت ابراہیم کی اس دعا میں آپ کے اس فرزند کی حالت قلبی کا بھی نقشہ کھینچا ہے جو رحمت للعالمین کے بھی گناہ کیا۔ اس لئے اس کے دشمن یوں تباہ ہوئے جیسے انبیاء سابق کے مخالفین کی ہلاکت کا نقشہ قرآن شریف نے کھینچا ہو بلکہ زیادہ حصہ اللہ تعالیٰ کے غفر اور رحم کی صفات کے نیچے آکر ہدایت پر گیا۔ اور چونکہ نقشہ حق کے مخالفین کی ہلاکت کا اس سورت میں کھینچا ہے اس میں خاص مقصود تو نبی کریم صلعم کے ہی دشمن پر اس لئے حضرت ابراہیم کی اس دعا میں یہ بتایا ہے کہ کچھ ہلاک ہو کر بہت غفر اور رحم کے نیچے آجائینگے۔

۱۶۵۹ ہتھوی کے ایک معنی ۹۶۴ میں بیان ہو چکے ہیں۔ اور گو یہ لفظ رطل عموماً مذکور ہوتا ہے یعنی ادنیٰ یا اکثریٰ خواہشات پر بولا جاتا ہو مگر اچھے معنی میں بھی اس کا استعمال ہو جیسے اللہ تعالیٰ کے متعلق تَقَرَّبَ اِلَى اللہ ھودۃ ۱۱ یعنی قربیٰ محبت سے اللہ کا قرب حاصل کیا۔ اور اچھے کاموں کی محبت کے متعلق ہی اس کا استعمال رسول اللہ صلعم کے لئے بھی ہوا ہے۔ جیسے حضرت عائشہ کی حدیث میں یسار عدک ربک فی ہواک یعنی جن ابھی باتوں کی طرف آپ کا میلان ہوا میں آپ کا بہت آپ کو بہت جلد عطا فرماتا ہوں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہوی کے معنی کسی چیز کی محبت اور اس کا دل غالب آجائے میں دل) حدیث میں ہے

اللہ
اور رسول کی آخری
مکتوبین کا نقشہ

۴۲ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ

اور اللہ کو اس سے بے خبر نہ سمجھو جو ظالم کرتے ہیں وہ صرف ان کے معاملہ کو اس دن چھپے ڈال رہا ہے جب تکھیں کھلی کی گھنٹی

۴۳ مَهْطِعِينَ مُقْنِعِي سُرُورِهِمْ لَا يَمُرُّ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَهُمْ هَؤُلَاءِ وَانْزِلَ النَّاسُ يَوْمَ

بھاگے جا رہے ہونگے اپنے سر اٹھائے ہوئے انکی ٹھکانے کی طرف نہ لوٹ سکے گی اور انکے دل خالی ہونگے ۱۶۶۲ اور اس دن کو کوکڑڑا

يَا أَيُّهَا الْعَذَابُ يَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّا أَخْرَجْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِزُ عَذَابَكَ وَنُعْطِيكَ الرِّسْلَ

جب ان پر عذاب جا نیگا تو جو ظالم ہیں کہیں گے ہمارے رب ہمیں ایک تزیینت تک تاخیر دے ہم تیری دعوت کو قبول کیٹے اور رسول کی خبری

جب حضرت اکھیل اور اسحاق دونوں پیدا ہو چکے ہیں۔ اور اس وقت ماں اور باپ کیلئے دعائے استغفار کرنا صاف بتا رہی کہ حضرت ابراہیم کے جس آب کا ذکر و سری جگہ ہے وہ کوئی اور بزرگ تھے کیونکہ ان سے بعد میں بیزاری کا اظہار بھی کیا تھا۔ فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه (التوبة ۱۱۴۰) +

۱۶۶۱ یوحنا۔ تاخیر ضد تقدیم ہو یعنی کسی معاملہ کا پیچھے لانا +

آخر
شخص

تَشْخَصُ بِشَخْصٍ انسان کا سوا دہر جو دور سے نظر آتا ہے۔ اور ہر جس کیلئے ارتقاع اور ظہور ہو۔ اس لئے شَخْصُ کے معنی ارتقاع آتے ہیں یعنی ایک چیز بلند ہوگئی اور شَخْصُ الْبَصَرِ کے معنی ہیں آنکھ کھل گئی اس طرح کہ چھپرے کی نہ جائے اور حدیث میں نیت کے ذکر میں ہر شَخْصُ بَصَرًا جس کو مراد ہو بلکیں اور پراکھ گئیں اور نظر محدود ہوگئی دل، خاد اھی شاختہ تا بصار الذین كفروا (الانبیاء ۲۱-۹۷) +

عذاب کا وقت کا نقشہ

ظالم جو حق کو مٹانا چاہتے ہیں جب اپنے ارادوں میں کامیاب ہوتے چلے جاتے ہیں تو اکثر لوگوں میں پریشانی پیدا ہوتی ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ دیکھتا نہیں پھر انہیں کپڑا تا کیوں نہیں جس کا جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ پکڑنے میں جلدی نہیں کرتا بلکہ ان کے معاملہ میں تاخیر کرتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ دن پہنچتا ہے جب آنکھیں پھٹی رہ جاتی ہیں اور وہ موت کا وقت ہے۔ مراد اس سے یا تو واقعی مجرم کی موت ہو سکتی ہے اور یا عذاب کا دن جب اکثر لوگوں پر وہ کیفیت دار ہوتی ہے جس کا نظارہ موت کے وقت دیکھا جاتا ہے۔ اور اگلی آیت سے ظاہر ہے کہ یہ عذاب کا دن ہے جب عذاب کی سختی سے مجرموں کی کیفیت اس شخص کی سی ہو جاتی ہے جو حالت نزع میں ہو +

عظم
مہطع

۱۶۶۲ مَهْطِعِينَ۔ مَهْطَعٌ اور اَهْطَعٌ کے معنی ہیں کسی چیز کی طرف آیا اپنی آنکھ اس پر ٹکائے ہوئے اور اس کے معنی یہ بھی ہیں کہ خوشے دوڑتا ہوا اور یہ صرف خوف کی حالت پر بولا جاتا ہے اور ایک قول میں مَهْطَعٌ وہ ہے جو عاجزی اور ذلت کی حالت میں دیکھے اور مَهْطَعٌ وہ جو سر اٹھائے ہوئے ذلت کی حالت میں دیکھے مَهْطِعِينَ اِلَى الدِّلَعِ (الفجر ۸) +

مقنع
مقنع

مَقْنَعِي۔ قناعہ تھوڑی چیز پر راضی ہو جانا ہے اور قناع سوال کرنا ہے جس سے قانع ہو و اطعموا الفقائم والمعتمة (الحج ۲۳) مراد اسل ہر ایسا سائل جو تھوڑے پر راضی ہو جائے اور الحاج نہ کرے اور اَفْعَمُ دانتہ کے معنی ہیں اپنا سر اٹھایا۔ کیونکہ قناع وہ ہے جس سے سر ڈھانکا جاتا ہے (نکات)

قناعۃ
قناعۃ

یہاں وہ نقشہ کھینچا ہے جب بڑے بڑے معزور اور متکبر انسان آخر کار مغلوب ہوتے ہیں اور اپنی لوگوں کے سامنے جن پر انہوں نے ظلم کیا تھا ذلت کی حالت میں آتے ہیں شرمندگی کے مارے سر نیچا بھی رہی اور دہشت کی وجہ سے اٹھا ہوا بھی رہی +

أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۚ وَكُنْتُمْ فِي مَسْكِرٍ ۝۴۵

اور کیا تم پہلے قسمیں نہ کھایا کرتے تھے کہ تم پر زوال نہیں آئے گا ۱۶۶۳ اور تم ان لوگوں کی جگہوں میں آباد ہو جنہوں نے

ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْآمَثَالَ ۝۴۶

اپنی جانوں پر ظلم کیا اور تمہارے لئے کھل چکا ہے کہ ہم نے ان سے کیا کیا اور کیا اہم نے تمہارے لئے مثالیں بیان کیں ۱۶۶۴

وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ؕ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ ۝۴۷

اور انہوں نے اپنی چال چلی اور ان کی چال ہوشیاری ہو اور گمان کی چال ایسی ہی ہو کہ اس سے پہاڑ

الْجِبَالِ ۝ فَلَا تَحْشَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ؕ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ۝۴۸

تل جایش ۱۶۶۵ سو اللہ کے متعلق یہ گمان نہ کرو کہ وہ اپنے رسولوں سے اپنے وعدہ کا خلاف کرے یقیناً اللہ غالب مزا دینے

ذُو الْبِقَاعِ ۚ يَوْمَ يَبْدَلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝۴۹

۱۵۱۶۶۶ احمد بن یزید وہ سری زمین بدل دی جائیگی اور آسمان بھی اور زمین لوگ اللہ کیلئے پڑنا ایک سامنے نکل کھڑے ہوں گے ۱۶۶۶

۱۶۶۶۷ ذوال - ذال کے معنی ہیں ایک چیز اپنی حالت یا طریق سے الگ ہو گئی لہذا ذوالہ منہ الجبال (۴۶) ان نزول (فاطر ۳۵) لوق

ذالنا (فاطر ۳۵) اور ذوال صرف اس چیز کے متعلق لکھا جا رہا ہے جو پہلے ثابت یعنی مضبوط ہوا اور پھر وہ حالت اس کی بدل جائے اور ذوال آفتاب بھی اسی لحاظ سے ہے کہ وہ پہرے کے وقت وہ ثابت معلوم ہوتا ہے (غ) ۴

یہاں صاف اشارہ ہے کہ مخالفین کے اقتدار اور قوت کے ٹوٹنے کا وقت آجائے گا اس لئے ان کو وہ وقت یاد دلایا ہے جب اپنی طاقت کے نشہ میں سرشار ہو کہہ کر گئے تھے کہ ہماری قوت اور سلطنت کبھی زوال نہ دیکھے گی ۴

۱۶۶۶۸ اس سے مراد وہ قومیں ہیں جو پہلے عرب میں یا اس کے ارد گرد حکمران تھیں جن کے تذکرے اور انجام قرآن شریف میں مذکور ہیں ۴

۱۶۶۶۹ اس میں قریش کا ذکر ہے اور یہ ان کی چال دہری ہو جس کا ذکر دوسری جگہ فرمایا اذ یجربک الذین کفروا لیسئلوا

یقتلوک او یخیرو لک ذالانفالی (۳۰) اور یہ ان کی چال تو اس قدر مضبوط تھی کہ پہاڑوں کو بھی اڑا دیتے مگر اللہ جو سب طاقتور ہے اس کے اختیار میں ہی ہر بات ہے اس لئے وہ ان کی چال کو سرسبز نہ ہونے دے گا - یہی معنی ہیں عند اللہ نکرہم ۴

۱۶۶۷۰ اس پر اس قدر زور اس لئے دیا کہ ابھی بڑی بڑی مشکلات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آئے والی تھیں جہاں بظاہر یہی معلوم ہوتا تھا کہ دین اسلام کا خاتمہ ہو گیا اس لئے فرمایا کہ یہ کبھی ہو نہیں سکتا - اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہو کہ وہ سچے گا ۴

۱۶۶۷۱ قرآن کریم میں جس قدر وعدے عذاب کے کفار کے ساتھ ہیں وہ آخرت پر بھی چسپاں ہو سکتے ہیں اور دنیا پر بھی یہی

زمین و آسمان کا بدل جانا قیامت میں بھی درست ہے اور ایک معنی میں جب عرب اسلام کے سامنے جھک گئے اور چاروں طرف بت پرستی کی جگہ توحید کا تقارن بن گیا بتوں کا نام و نشان باقی نہ رہا شرابخوری اور زنا منہ گئے - جمالت

لال

ذوال

قریش کی تدابیر

وعدہ عذاب کے بارے میں

۶۹ وَتَرَى الْجُبْنَ يَنْتَبِهُونَ مِقْرَنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرٍ

اور تو اس دن مجرموں کو دیکھے گا کہ زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہونگے ۱۶۶۵ ان کے کرتے رال کے ہوں گے

۷۰ وَتَعْنَتِي وَجْوهُهُمُ النَّارُ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

اور انکے منہوں کو آگ دکھانک ہی ہوگی ۱۶۶۶ تاکہ اللہ ہر نفس کو وہ بدلہ دے جو اس نے کمایا۔ بیشک اللہ جلد حساب لینے والا ہے

۷۱ هَذَا بَلَدُ النَّاسِ لِيُنْذِرَ رُؤُوبَهُمْ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ الْوَاحِدُ وَلِيُنْذِرَ الْأَنْبِيَاءَ

یہ لوگوں کیلئے کھول کر پہنچا دینا ہے اور تاکہ وہ اس کے ذریعہ ڈر جائیں اور تاکہ وہ جان لیں کہ وہ صرف ایک ہی عظیم و بڑا خدا ہے جس نے ان کو پیدا کیا ہے

کی جگہ علوم کی نہیں بچھ لکھیں تو یہ بھی واقعی زمین و آسمان کے بدل جانے کا ہی نظارہ تھا اور انکی آیت میں زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہونے کا نظارہ بھی جنگوں میں دیکھ لیا گیا +

۱۶۶۵ مقربین۔ قربت یا اقتران دو یا زیادہ چیزوں کے اجتماع کا نام ہے اور قربت میں تکثیر پائی جاتی ہے۔ قریبین ہنشین۔ قربت نسل اسی معنی کے لحاظ سے ہیں اوجاء معہ الملائکہ مقربین (الزخرف: ۳۵) +

۱۶۶۶ اصفا۔ صفا کی جمع جو جس کے معنی زنجیر ہیں +

۱۶۶۹ سہ ایل۔ سہ بال کی جمع ہو۔ کرتہ کسی چیز کا بھی ہو سہ ایل تقیکہ الحروس سہ ایل تقیکہ یا سہم (الغل: ۸۱)

قطران۔ قطر کے معنی جانب ہیں جس کی جمع اقطار ہے ان تنفن وامن اقطار الصموات والارض (الرحمن: ۳۳)

ولو دخلت علیہم من اقطارہا (الاحزاب: ۱۳) اور قطر اور نقطہ کے معنی ہیں پانی جانب پر گرا جس سے بارش کا گرا

ہے اور قطران وہ چیز ہے جو جھنڈا یعنی رال سے گرتی ہو اور اتنی اضرغ علیہ قطا (الکہف: ۹۶) میں قطر پھلا ہوا تبارک

۱۶۷۰ نتیجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کو شناخت کر لیں۔ سو ایسا ہی ہوا کہ کل عرب نے توحید الہی کے سامنے سر جھکا دیا اور جو نظارہ عرب میں پیش آیا اس کو دنیا بھی عنقریب کسی نہ کسی رنگ میں دیکھ لے گی +

قربان۔ قربان

قربینا قربان

صفا

سہ بال

قطر یا قطار

قطر

قطران۔ قطر

نتیجہ تبلیغ

سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ فِي ثَمَانٍ وَثَلَاثِينَ آيَةً وَرُكُوعًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ سبحانہ انہما رحمہما ہے

باب باب

رحم کر سنے واسے کے نام سے

الرَّحْمَةُ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ

قرآن کی حفاظت اہل

میں اشر و کھینے والا ہوں یہ کتاب کی آیتیں ہیں اور قرآن کی جو کھول کر بیان کرنا والا ہوں ۱۶۴

اس سورت کا نام الحجر ہے اور اس میں چھر کو ع اور نناؤ سے آیات ہیں۔ حجر کے معنی پتھر ہیں۔ اور الحجر اس وادی کا نام ہے جس میں حضرت صالح کی قوم یعنی ثمود رہتے تھے۔ اس قوم کا مسکن نہ صرف اہل مکہ کے بالکل قریب تھا بلکہ اس رستہ پر تھا جو مکہ سے شام کو جاتا تھا اور جس پر ان کے قافلے آتے جاتے تھے۔ اور سخت دلی میں بھی مسکون ہوتا ہے یہ قوم اپنی نظیر آپ ہی تھی۔ جو کچھ انہوں نے حضرت صالح کے خلاف منصوبے اور سازشیں کیں وہ بعینہ ایسے تھے جیسے قریش نے پیارے نبی کریم صلعم کے خلاف کئے۔ اسی مناسبت سے اس سورۃ کا نام الحجر ہے اور اس کے ساتھ ہی اس سورت میں دو اور قول کا ذکر ہے یعنی حضرت شعیب کی قوم اور حضرت لوط کی جن کے مسکن اسی رستہ پر تھے جس پر ثمود کا مسکن تھا۔ اور یہ تینوں قومیں ایک ہی عذاب یعنی زلزلہ سے تباہ ہوئیں۔

نام

پہلے رکوع میں قرآن کریم کی حفاظت اہدی کا ذکر ہے۔ یعنی نہ صرف یہ حق جو قرآن لایا ہو دشمنوں کے حلوں سے محفوظ رہے گا بلکہ تحریف وغیرہ سے بھی یہ ہمیشہ کیلئے محفوظ ہوگا دوسرے رکوع میں بتایا کہ شیاطین اس حق کو نابود نہیں کر سکتے بلکہ وہ خود اس سے نابود ہو جائیں گے اور کائنات نجوم وغیرہ اس کی بدولت مٹ جائینگے۔ تیسرے میں بتایا کہ شیطان کے پیچھے لگ کر انسان جہل مقصد زندگی میں ناکام رہتا ہو اور چوتھے میں اس کے متعلق متقی کی کامیابی کا ذکر کیا پانچویں میں لوط اور شعیب کی قوموں کی تباہی کا اور چھٹے کے شروع میں قوم ثمود کی بربادی کا ذکر کر کے اعدائے اسلام کو انداز کیا ہے۔

فصل فی مضنون

الہامی مجموعہ کی پیمائش سورت ہو۔ اس کے بعد جو ساتویں سورت اس مجموعہ میں آتی ہے وہ النہاسہ شروع نہیں ہوتی جب تک پہلی سورت میں مثال سے سمجھا یا کہ حق کو کوئی طاقت نابود نہیں کر سکتی تو اس پر یہاں نہایت صفائی سے قرآن کریم کی حفاظت ابدی کا ذکر کیا اور بتایا کہ باطل حق کو نابود نہیں کرے گا بلکہ خود حق کے سامنے نابود ہو جائے گا۔ اور حق کا مقابلہ کرنا ایسا میں سے وہ تین مثالیں پیش کیں جو اہل مکہ کی نظر کے سامنے شب و روز آتی تھیں۔ باقی تو عموماً تذکرے سے جو وہ سنتے تھے مگر ان غموں کا انجام ہم اپنی آنکھوں سے بھی دیکھتے تھے۔

تفتی

اس سورت میں کئی اشارات موجود ہیں کہ یہ کچھ کہ آخری زمانہ کی نازل شدہ سورت ہے۔ بالخصوص ختمین کے ذکر میں ان قبیل کا آپ کے خلاف آخری تدبیر اختیار کر سنے کی طرف اشارہ ہے۔

زمانہ نزول

۱۶۱۔ یہاں قرآن میں کاعطف الکتاب پر ہو۔ الکتاب سے مراد وحی قرآن شریف ہی ہو مگر چونکہ یہ لفظ جنس کتاب پر بھی لڑ گیا ہو اور اس کے لائن میں یہ بھی اشارہ ہے کہ جس طرح پہلے انبیاء پر کتابیں نازل ہوتی رہیں اسی طرح یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک وحی ہو اس لئے قرآن کا لفظ سابقہ لڑ کر کتاب دیا کہ آئندہ بھی کتاب دنیا میں پڑھی جائے گی اور ساتھ اسکی

قرآن پہلی کتابوں کے
اجمال کو سمجھو شاہرہ

الحجۃ

۲ رَبِّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْوَكَاوُ امْسِلِينَ ۝ ذَرَهُمْ

جو کافر ہوئے بہت برا چاہتے کد کاش وہ مسلمان ہوتے ۱۶۴۲ انہیں چھوڑ دو

۴ يَا كَاوُ امْسِلِينَ وَيْلَهُمْ اَكْمَلُ فَسَوَفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا

کھاتیں اور فائدہ اٹھائیں اور آرزو سے (دنیا) انہیں غافل کئے رکھے عقرب جان ہی لینگے اور ہم نے کسی

۵ اَهْلَكْنَا مِنْ قُرْيَةٍ اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اَمْرِ اَجَلَهَا وَمَا

بستی کو ہلاک نہیں کیا مگر اس کیلئے ایک میعاد مقرر تھی کوئی جماعت اپنے وقت سے پہلے نہیں جا سکتی اور نہ وہ

۶ يَسْتَاخِرُونَ ۝ وَقَالُوا يَا اَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الدِّينُ كُرْ اِنَّكَ لَمَجْنُونٌ

پچھے رہ سکتے ہیں اور کہتے ہیں اسے شخص جس پر نصیحت اتاری گئی ہو یقیناً وہ پاگل ہے

۷ لَوْ مَا تَرَيْنَا بِالْمَلِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ مَا نُنَزِّلُ الْمَلِكَةَ اِلَّا

تو فرشتوں کو ہمارے پاس کیوں نہیں لے آتا اگر تو سچوں میں سے ہے ہم فرشتوں کو سوائے اسکے نہیں اتارتے کہ

صفت بھی بیان کر دی کہ یہ ان تمام باتوں کو کھول کر بیان کرنے والی ہو جو پہلی کتابوں میں اجمال کے طور پر بیان ہوئی ہیں اور قرآن کی تکمیل بقابلہ الکتاب کے یہاں اس کی غلطی پر ولادت کرتی ہے +

۱۶۴۲ دہلیا دہلی کے معنی تریبیت ہیں اور اسی سے اَدَبِ السَّعَادَةِ کے معنی ہو گئے ہیں بادل ہمیشہ راکو یا الجھا ڈالنے کی تربیت یعنی سبز یوں کو نشوونما دیتا رہو کے اس میں اقامت کے معنی آتے اس لئے دہلی میں استقلال کے معنی ہیں اور دہلی اور دہلی اس چیز پر بولا جاتا ہے جو بار بار ہوتی رہے (غ) +

کب ایسی آرزو کر نیگی؟ قیامت کے دن تو ایسا کرنا ظاہری ہو جب انکشاف حقیقت پورے طور پر ہو جائیگا اور خدا کا قول ہو کہ یہ موت کے وقت دنیا میں ہوگا۔ اور حضرت ابن مسعود کا قول ہو کہ یہ آیت کفار قریش کے بارہ میں ہی اور یہ ان کا آرزو بدر کے دن تھا جب اہل اسلام کا غلبہ دیکھا (د) ظاہر ہو کہ یہ پیشگوئی کا رنگہری اور بنا کر بتایا کہ یہ اکثر اوقات میں ہو گا پس یہ انکی آرزو ہر غلبہ کے وقت میں ہوگی جو اسلام کو حاصل ہوگا یہاں تک کہ اسکے کال غلبہ کا وقت آجائے گا اور یہاں عبارت اسی کو چاہتا ہو کہونکہ ابھی پہلی سورت کے آخری رکوع میں کفار کی مغلوبیت کا نقشہ کھینچا جا چکا ہو اسی کی طرف یہاں اشارہ ہو کہ جب یہ اپنی مغلوبیت کے نظارہ کو دیکھینگے تو پھر یہ بھی آرزو کرینگے کہ ہم مسلمان ہی ہوتے یہی مضمون الکی آیت کا بھی جو جہاں صاف فرمایا کہ ایک غلط آرزو ہے انہیں حق کی طرف سے غافل کر رکھا ہو اور اس سے بعد کی آیتیں جہاں لگاتار آئے کا ذکر ہو جو جنگوں میں ہوا سب اسی طرف اشارہ کر رہی ہوں کیونکہ اسلام میں ان کو برائی تو کوئی نظر نہ آتی تھی اس لئے انکے دلوں میں یہ نگہ بھرا ہوا تھا جس طرح آج مخالفین اسلام کے دلوں میں بھرا ہوا ہے کہ ہم اسلام کو تباہ کر کے رہینگے سوہر مغلوبیت کا نظارہ ان کے دلوں میں یہ آرزو پیدا کرنا والا تھا کہ کاش ہم مسلمان ہی ہو گئے ہوتے یہاں تک کہ کال غلبہ اسلام کے وقت جرفج مکہ میں ہوا وہ آخر مسلمان ہو بھی گئے اس وقت بھی انکو افسوس ہوتا ہی ہوگا کہ ہم نے کیوں خواہ مخواہ ایسی صداقت کی مخالفت کی اور اتنی دلت تک اس سے اپنے آپکو محروم رکھا +

دہلی

کافر کی مسلمان ہونے کی آرزو

بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذْ مُنْظَرِينَ ۝ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ الْخَافِضُونَ ۙ

حکمت چاہتی ہو اور اس وقت انہیں ہمت بھی نہ دی جائے گی کہ ۱۶۶۴ یقیناً ہمیں اس نصیحت کو اتنا مارا ہو اور یقیناً ہم ہی کی حفاظت کریں گے

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْبِ الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ سُوْرٍ إِلَّا

اور یقیناً مجھ سے پہلے بھی پہلے لوگوں کے گروہوں میں رسول بھیجے اور کوئی رسول انکے پاس نہیں آتا

إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۙ

نکد اس سے وہ ہنسی کرتے تھے اسی طرح ہم اسے مجرموں کے دلوں میں داخل کرتے ہیں ۱۶۶۵

۱۶۶۴ بالحق یا اقصائے حکمت سے (دیکھو ۱۶۶۳) فرشتوں کے اتارنے سے مراد یہ ہو کہ وہ تو مٹا رہی منزل کیلئے نازل ہوئے اس لئے آگے فرمایا کہ جب فرشتے آجائیں گے تو پھر سزا بھی ساتھ ہی آجائے گی فرشتوں اور سزا کا آنا دو الگ الگ باتیں نہیں ان سب آیات میں ان کی مخلوقیت کی طرف اشارہ ہے اور وہ جو مجنون کہتے ہیں (آیت ۶) تو مراد یہ ہو کہ یہ پاگلوں کی سی باتیں ہیں کہ ہم بھی کبھی مغلوب ہو جائیں گے

فرشتوں کے اتارنے کے

۱۶۶۴ الذکر القرآن شریف کے ناموں میں سے ایک نام ہو دیکھو ۱۶۶۵ اور یہاں ہی مراد ہو جیسا کہ آیت ۶ میں نزل علیہ الذکر کی مکر صاف کر دیا ہو اور فوساق عبارت یہی چاہتا ہو کہ یہاں ذکر حفاظت قرآن کا ہو اسلئے کہ کفار کو اپنے ظاہری غلبہ پر فخر تھا اور پچھلی سورت میں ان کی تذکرہ کا ذکر ہو چکا کہ وہ حق کو کس طرح لپیٹا میٹ کرنا چاہتے ہیں تو اب صفائی سے بتایا کہ کفار کا کتنا بھی غلبہ ہو وہ اس حق کو جو قرآن شریف میں نازل ہوا اب دنیا سے مٹا نہیں سکتے نہ صرف یہ کہ وہ مٹا نہیں سکتے بلکہ اس میں کسی قسم کی تحریف کبھی پیشی بھی نہ ہو گی کیونکہ اس کی حفاظت کو ہم نے اپنے ذمہ لیا ہو برخلاف دیگر کتب سادہ کی جن کی حفاظت انکے پیروں کے سپرد کی گئی تھی جیسا کہ آج اس محفوظ امن کتاب اللہ (المائدہ ۴۴) سے ظاہر ہو

قرآن کی حفاظت
ادبی

حفاظت قرآن سے مراد یہ ہو کہ اس میں کوئی کمی بیشی تغیر تبدیل نہ ہو یہ ایک دعویٰ ہو جس کی صداقت آج دشمنوں تک کو مسلم ہو۔ یہور کتنا ہو جہاں تک ہماری معلومات ہیں دنیا بھر میں ایک بھی ایسی کتاب نہیں جو اس کی طرح بارہ صدیوں تک ہر قسم کی تحریف سے پاک رہی ہو پھر وہ ان ہیر کا قول نقل کرتا ہو ہم ایسے ہی یقین سے قرآن کو بعینہ محمد صلعم کے منہ سے نکلے ہوئے الفاظ سمجھتے ہیں جیسے مسلمان اسے خدا کا کلام سمجھتے ہیں اور واقعات خود بھی بتاتے ہیں اس لئے کہ وہ کتاب جسکے پہلے دن سے لکھے جا کر بکثرت نسخے ہر قوم اور ہر ملک میں شائع ہوئے اور آخر مشرق سے مغرب تک پھیل گئے ان ہزار در ہزار قدیم ترین نسخوں میں ایک بھی ایسا نسخہ نہیں ملتا جس میں ایک حرف کا یا ایک قریب و زبر کا فرق ہو اہل تشیع میں سے محقق ایسی حفاظت کے ہی قائل ہیں اور اگر نہ ہوں تو اس لازم کے نیچے ہیں کہ حضرت علیؑ نے اپنی خلافت میں قرآن کو کیوں مکمل نہ کیا یہ ایک وسیع مضمون ہو جس پر پوری تحقیقات میں سے اپنی کتاب جمع قرآن میں شائع کی ہے۔ اور یہاں اس کو دوسرے کی تجاویز نہیں

۱۶۶۵ اسلک سلوک کے معنی ہیں التفاضل الطریق ایک رستہ پر چلنا۔ فاسلکی سبلہ (الفتح ۶۹) لستلکوا

سلوک

منہ سبلہ فاجاب (فتح ۲) اور دوسرے کو کسی رستہ پر چلانے پر بھی بولا جاتا ہو جیسے ما سلککم فی سبیلہ (المائدہ ۴۲)

اور جیسے یہاں (غ) ۶

۱۴ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ

وہ اس پر ایمان نہیں لاتے اور پہلوں کا بھی یہی طریق رہا ۱۶۶۶ اور اگر ہم ان پر آسمان کا کوئی دروازہ کھول

۱۵ السَّمَاءِ فَظُلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ

دیں پھر وہ اس میں چڑھنے لگیں ۱۶۶۷ تو کہیں گے ہماری آنکھوں پر پردہ ڈال دیا گیا ہو بلکہ ہم وہ لوگ ہیں

۱۶ قَوْمٌ مُّسْحُورُونَ ۝ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ۝

جن پر جادو کر دیا گیا ہو ۱۶۶۸ اور یقیناً ہم نے آسمان میں ستارے بنائے اور انہیں دیکھنے والوں کیلئے خوبصورت بنایا

۱۸ وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيزٍ ۝ إِلَّا مِمَّنْ اسْتَرَفَقَ لِسْمِهِمْ فَاتَّبَعُوا شَهَابًا مُّبِينًا

اور انہیں ہر شیطان مردود سے محفوظ کیا ۱۶۶۹ اُن جو چھپکچھپ کر سنے تو اسے روشن کرنا والا انکار آ لیتا ہے

پچھلی آیت میں فرمایا تھا کہ وہ ہر رسول سے استہزا کرتے ہیں یہاں کذا لکھ سے شروع کر کے بتایا کہ جس طرح وہ وحی الہی کے طریق استہزا اختیار کرتے ہیں اسی طرح ہم بھی ان کو اسی رستہ پر چلاتے ہیں کہ وہ ایمان نہیں لاتے۔ گویا اللہ تعالیٰ کا انہیں ایک راہ پر چلانا ان کے اپنے فعل کا نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ صرف انہی لوگوں کو ایمان نہ لانے کی راہ پر چلاتا ہے جو استہزا کرتے ہیں اس لئے کہ استہزا کرنے والا کبھی غور کرتا ہی نہیں اور بغیر غور کرنے کے انسان صحیح نتیجہ پر پہنچ نہیں سکتا۔

۱۶۷۱ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ سے مراد اللہ تعالیٰ کی سنت اولین میں ہے یعنی جن لوگوں نے استہزا کو اپنا طریق رکھا وہ ہمیشہ حق سے محروم ہیں۔ ۱۶۷۲ یہاں جوں میں عموماً مراد غور کو دیا گیا ہے کہ وہ آسمان پر چڑھنے لگیں۔ مگر قتادہ اور ابن عباس سے مروی ہے کہ مراد ملائکہ ہیں

اور سابق عبارت میں بھی چاہتا ہے کہ وہ مکہ فرشتوں کے شفیع ہیں ان کا اقترح تھا تو فرمایا کہ اگر آسمان کا دروازہ کھول دیں اور فرشتے نازل ہوں اور ان کو نزل دے کہ پھر چڑھنے لگیں تو پھر بھی یہ مانینگے نہیں اور صورت اول میں آسمان پر چڑھنے سے مراد سچ اور چرچا نہیں بلکہ استعارہ کے رنگ میں یہ مراد ہوگی کہ بعض سادی باتیں ان کو سمجھ بھی آئے لگیں پھر بھی ان کو یہ کہہ کر رد کر دینگے کہ ہماری آنکھوں پر پردہ ڈال دیا گیا ہے اور یہ ذکر شدید ترین مخالفوں کا ہے۔

۱۶۷۳ مُّسْكِرَاتٍ - مُّسْكِرَاتٍ کے معنی حَبَسَ الْمَاءِ یعنی پانی کا روک دینا بھی ہیں اور حالت سکروہ حالت ہے جو انسان اور اس کی عقل کے درمیان پردہ حائل کر دیتی ہے (غ) اس لئے مُّسْكِرَاتٍ کے معنی ہیں اس پر پردہ ڈال دیا گیا اور یہاں یہ معنی بھی کئے گئے ہیں کہ انہیں دیکھنے سے روک دیا گیا (غ)۔

مسحور - مسح کے لئے دیکھو ۱۶۷۴ مسحور دن سے مراد ہے کہ ہمیں صحیح طور پر شناخت کرنے سے سحر کے ساتھ روک دیا گیا ہے (غ)۔

اس آیت میں اور اس سے پہلی آیت میں بتایا ہے کہ جب انسان ہو دلچ دنیا کو اور اس حیوانی زندگی کو ہی اپنا بنالیتا ہے تو کتنے ہی کھلے نشان اسکے سامنے ظاہر ہوں پر وہ انہیں کرتا۔

۱۶۷۵ بَرِجٍ - بَرِج کی جج ہے اور مراد ستارے ہیں دیکھو ۱۶۷۶ قرآن کریم نے خود اس حقی کو واضح کر دیا ہے جب دوسری جگہ بجائے بَرِج کے لفظ کو اکب اختیار فرمایا اِنَّا ذَاتِنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بَزِيَّةٍ الْكَوَاكِبِ وَحَفَظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّادِدٍ الشَّقَاتِ ۱۶۷۷

قرآن مجید
ہاگ سہ ماہی

سُكَّرَتْ
سُكَّرَتْ بَصَرًا

مُسْحُور

مقصود

برج

وَالْأَرْضَ مَدَنًا

۱۹

اور زمین کو ہم نے پھیلا یا

تیسری جگہ اسی کو اکب کو مصابیح کہا جو ولقد نبینا السماء الدنیا بمصابیح وجعلنا رجوعاً للشیاطین (الملک ۵-۶) +
رجیم وکبر وکبر لسان العرب میں کجی کے معنی حسب ذیل دیئے ہیں۔ قتل۔ پھراننا۔ طر و یعنی دور کرنا۔ ظن۔ یسبغتم
اور رجیم کے یہ معنی لینا کا سے سچ جی پھرانے سے جاتے ہیں یا شہاب اس پر پھینکے جاتے ہیں اسلئے اسے رجیم کہا جاتا ہو درست
نہیں بلکہ رجیم یعنی ملعون ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کیا گیا ہو اور یہی معنی لسان العرب میں قبول کئے ہیں اور قرآن کریم
نے خود سے صاف کیا ہو جاں آیت ۴۴ میں شیطان کو بوجہ ایک اچھی حالت سے دور کیا جانے کے رجیم کہا ہو نہ اس لئے کہ اسے
کسی نے پھرانے سے اور یہ بھی قبول کیا ہو کہ رجوعاً للشیاطین (الملک ۵-۶) میں (اور ایسا ہی یہاں) شیاطین سے مراد انسان
شیطان ہیں یعنی کاہن وغیرہ جو کل پچو باتیں اخبار غیبی کے متعلق کرتے رہتے ہیں۔ اور یہ معنی ابن اثیر سے لئے ہیں +
استراق۔ سترقہ کسی چیز کا چھپکر لینا ہو لینے والے کی نہیں اور استترق السامع چھپک بات سننے کو کہتے ہیں (غ)
شہاب روشن شعلہ کو کہتے ہیں جو جلتی ہوئی آگ سے لے لیا جائے یا جو فضا میں نظر آتا ہو (غ) (۱) النست تاراً علی انکم
منہا بقسب (ظہ ۱۰-۱۱) +

رجیم

رجیم

شیطان کاہن یا نجم
کو کہتے ہیں

استراق

شہاب

شیاطین کا لاکر کی
باتوں کو سننا

آیت ۱۶ میں یہ بیان فرمایا کہ آسمان میں بروج بنائے اور آیت ۱۷ میں یہ کہ ان ستاروں کو ہر شیطان مردود سے محفوظ رکھا
یعنی ہر شیطان مردود والصفات میں ہی جہاں بروج کی بجائے کو اکب کا نظر رکھ کر بتا دیا کہ بروج سے مراد کو اکب یا ستارے ہی ہیں
پہلا سوال یہ ہو کہ آسمان یا ستاروں کو شیاطین سے حفاظت میں رکھنے سے کیا مراد ہو اور دوسرا یہ کہ استراق مع کیا ہے یا چھپک
چیز کو شیاطین سننے ہیں اور تیسرا یہ کہ شہاب ثاقب کے پیچھے آنے سے کیا مراد ہو۔ وہ بات جسے مفسرین نے عام طور پر قبول کیا
اس کی بنیاد بخاری کی ذیل کی حدیث پر ہے جو اسی آیت کی تفسیر میں ہے۔ لخصاً اس کا ترجمہ حسب ذیل ہو کہ جب اللہ تعالیٰ کسی
امر کا فیصلہ کرتا ہو اور اس حدیث کی دوسری روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ وحی بھیجے کے لئے کلام کرتا ہو تو فرشتے اٹھ اٹھ کر
کرتے ہیں اور ایسی آواز سننے ہیں جیسے پھر پھر پھر پھر کی آواز مونی ہو جب ان کا ڈر جاتا رہتا ہو تو دوسرے فرشتے ان سے
دریافت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا تو وہ کہتے ہیں حق فرمایا اور وہ علی وکبر ہے تو چھپک سننے والے بھی اس میں سے کچھ
سن لیتے ہیں اور وہ ایک دوسرے کے اوپر تہہ بہ تہہ ہوتے ہیں پھر شہاب یعنی انکار کبھی تو اس سننے والے کو ہلاک کر دیتا ہے اور
کبھی وہ انکار سے ہلاک ہونے سے پیشتر اپنی بات دوسرے کو پہنچا دیتا ہو یا تنگ کہ وہ زمین تک اس بات کو پہنچا دیتے ہیں
اور وہ ساحر (یا کاہن) کے منہ میں ڈالی جاتی ہو جو اس کے ساتھ سو جھوٹ لاکر اسے بیان کرتا ہو اور جب وہ ایک بات بھی سنی آتی
ہو تو لوگ کہتے ہیں کہ دیکھو اس نے سچ بولا تھا۔ اور بطریق کی روایت میں یوں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ وحی بھیجے کے لئے کلام کرتا ہے
تو آسمان کانپ اٹھتا ہو اور آسمان والے کلام سننے ہی میں ہوش ہو جاتے ہیں اور سجہ میں گر پڑتے ہیں سب پہلے جبریلؑ مقرر تھا
ہیں اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہو اسے فرماتا ہو تب فرشتے ان سے پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا تو وہ فراتے ہیں الحق دھو
الحق الکبیر ان احادیث سے ایک طرف تو یہ معلوم ہوتا ہو کہ ملائکہ جب جبرائیل سے یا ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
کیا فرمایا تو جواب صرف اسی قدر ہوتا ہو الحق دھو الحق الکبیر اور دوسری طرف یہ کہ شیاطین اس کلام کو سن لیتے ہیں حالانکہ
خود قرآن کریم صراحت سے اس غلیم الشان وحی کے متعلق جو قرآن کریم میں فرماتا ہو کہ شیاطین اسے قطعاً نہیں سن سکتے و
ما تزلزلت بہ الشیاطین وما یذنبی لہم وما یستطیعون انہم عن السمع لخناء ولون (الشع ۶-۱۰ تا ۲۱) جہاں آخری الفاظ

وَالْقَيْنِ فِيهَا رَوَاسِي

اور ہم نے اس میں پہاڑ بنائے

میں فرمایا کہ وہ ستنے سے الگ کئے گئے ہیں اور انہیں اس بات کی طاقت ہی نہیں۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ قرآنی وحی کے متعلق نہیں بلکہ دوسرے امور کے متعلق ہو تو اس کی بھی قرآن کریم تردید فرماتا ہے اہم سلمہ یستمعون فیہ قلیات مساتھم بسلطان مبین (الطود: ۳۸) یعنی ان کے قبضہ میں کوئی ایسے ذرائع ہیں جن سے وہ غیب کی باتیں سن لیتے ہیں قرآن کے سنے والے کوئی کھلی دلیل لائیں جس سے معلوم ہو کہ کوئی ذریعہ اجازتی کے اس طرح پرستے کا نہیں ہو اس لئے قرآن کریم کی صراحت کے مقابل پر حدیث کو قبول نہیں کیا جاسکتا۔ اور مفسرین نے یہ بھی لکھا ہے کہ پہلے شیاطین کو آسمانوں میں جاسے کی کوئی رکاوٹ نہ تھی جب حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے تو انہیں تین آسمانوں سے روک دیا گیا اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر سارے آسمانوں سے روک دیا گیا اور یہ بات حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے مگر اس کی سند قرآن و حدیث میں قطعی نہیں اگر غرض کیا جائیگا تو معلوم ہو گا کہ اس قسم کی ساری آیات میں شیاطین سے مراد کاہن اور مجسم ہیں جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ نجوم یعنی ستاروں سے کچھ علم حاصل کر کے آئندہ کی خبریں بتا سکتے ہیں چنانچہ دجونا للشیاطین میں ابن ابی شیبہ نے بھی اسی معنی کو دیا ہے کہ دجوا سے مراد ظنون اور شیاطین سے مراد مجسم درکار ہیں جیسا کہ لسان العرب کے حوالہ سے اوپر دکھایا جا چکا ہے اور خود الفاظ قرآنی پر غور کیا جائے تو یہی حق ثابت ہوتا ہے اس لئے کہ وہ ان ہی سورہ ملک میں مصابیح یعنی ستاروں کو دجونا للشیاطین کہا ہے پس اگر مطلب یہ ہو تا کہ ان ستاروں کو شیاطین پر پھینکا جاتا ہے تو آج تک یہ آسمان کے ستارے ختم ہو گئے ہوتے یا ان میں معتد بہ کمی نظر آتی اور واقعات بھی اس کو غلط ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ مفسرین کو خود یہ کہنا پڑا ہے کہ مراد خود ستاروں کا پھینکنا نہیں بلکہ ستاروں میں سے شعلہ لیکر پھینکنا ہے۔ اس تاویل بعدی کی نسبت یہ سیدھی تاویل کیوں قبول نہ کی جائے کہ دجونا للشیاطین سے مراد انجمنوں کے ظنون فاسدہ لئے جائیں جیسا کہ دجاء بالذیاب (الکشاف: ۲۲) میں دجوا کا لفظ اور واذ خلوا الی شیاطینہم (البقرہ: ۱۴۲) میں شیاطین کا لفظ انہی معنوں میں آئے ہیں۔ تو گویا ایک طرف یہ فرما کر کہ ہم نے ستاروں کو شیاطین سے محفوظ کیا ہے یہ بتایا کہ فی الواقع ان انجمنوں اور کاہنوں کو علم غیب میں کچھ دسترس نہیں جیسا کہ اہم سلمہ یستمعون فیہ (الطود: ۳۸) سے اور ام عندہم الغیب فہم یکتبون (الطود: ۴۱) سے بھی ظاہر ہے اور دوسری طرف یہ شیاطین کو کہہ کر یہ بتایا کہ یہ محض ظنون اور اٹھائیں ہیں جو وہ دوڑاتے رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم ستاروں سے یہ علم حاصل کرتے ہیں حالانکہ یہ علم کوئی نہیں اور نہ ستاروں تک وہ پہنچ سکتے ہیں بلکہ محض اٹھ بچو باتیں ہیں۔

آسمان کے شیاطین سے محفوظ ہونے سے کیا مراد ہے

استراق سمع سے کیا مراد ہے

دوسرا سوال یہ ہے کہ استراق سمع سے کیا مراد ہے۔ اور تیسرا یہ کہ شہاد کے پیچھے آنے سے کیا مراد ہے یہ دونوں سوال باہم ہوتے ہیں۔ اگر استراق سمع سے یہ مراد لی جائے کہ واقعی شیاطین جن کچھ اللہ تعالیٰ کے رازوں کو بھی چھپکرسن لیتے ہیں تو انہی کی قدرت کا مل پر اعتراض ہوتا ہے کہ شیاطین بھی چھپکرا کے عیدوں سے آگاہ ہو جاتے ہیں گویا وہ اپنے بھیدوں کی اس قدر بھی حفاظت نہیں کر سکتا جس قدر ایک انسان کر سکتا ہے۔ دنیا کی حکومتوں نامک تو اپنے اسرار پر دوسروں کو آگاہ ہونے نہیں دیتیں تو کیا اللہ تعالیٰ میں اتنی قدرت بھی نہیں۔ پھر خدا کے جبروت میں اور شیاطین کے اس طرح خیر حاصل کر لینے میں بھی مابہ الاعتیاز اٹھ جاتا ہے کیونکہ یہ تو پھر محض شیاطین کا اختیار ہے کہ ایک سچی بات کے ساتھ سوچھوٹی باتیں نہ لائیں۔ علاوہ ازیں باوجود شہاد ثانی کے پیچھے آنے کے بھی وہ خبر کے پہنچانے میں کامیاب ہو چکا ہے گویا اول تو اللہ تعالیٰ اپنے رازوں کو شیطانوں سے نہیں بچا سکتا۔ پھر جب یہ پتہ لگ بھی جاتا ہے اور راز کو بچانے کی کوشش کی جاتی ہے تو وہ کوشش بھی ناکام ہوتی ہے ان باتوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف حسب کرنا اس کی صفات کا مل میں نقص قبول کرنا ہی

وَابْتَنَّا فِيهَا مِائِينَ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ

اور اس میں ہم نے ہر ایک مناسب چیز اُگائی

اور یہ اس کا جواب نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء اور راستبازوں کو بھی ان کے دشمنوں کے ہاتھ سے دکھ پہنچ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ عین اس کی صفات کا تقاضا ہے کہ بشر رسول سارے ان حالات کے ماتحت ہو جو دوسرے انسانوں کو پیش آتے ہیں۔ اور اس کی قدرت کاملہ کا اظہار یہی ہے کہ باوجود دشمنوں کے ہاتھ میں پڑ جانے کے بھی وہ آخر کار اس کو بچا لیتا ہے مگر وہ راجن کا علم اللہ تعالیٰ سوائے اپنے رسولوں یا برگزیدوں کے دوسروں کو نہیں دیتا چاہتا شیاطین بھی اس علم کو حاصل کر لیں تو یہ اس کی صفات کاملہ میں نقص ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی درست نہیں کہ یہ سلسلہ شہاب کا حضرت عیسیٰ کے وقت سے شروع ہوا جیسا کہ مفسرین نے لکھا ہے کہ اس سے پہلے شیاطین ان رازوں سے اچھی طرح واقف ہو جایا کرتے تھے اور کوئی روک نہ تھی حضرت عیسیٰ کے وقت میں تین آسمانوں سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں سب آسمانوں سے انہیں روک دیا گیا کیونکہ سلسلہ شہاب کا اس وقت سے ہر جب دنیا پر اور یہ سب معنی بات ہے کہ پہلے یہ سلسلہ شہاب یوں ہی تھا۔ حضرت عیسیٰ کے وقت سے شیاطین کی سرکیٹ ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کے قانون اس طرح تبدیل نہیں ہو جاتے سلسلہ شہاب جس غرض کیلئے ہر وہ ہمیشہ سے ایک ہی ہوتی چاہئے۔ اور اس بحث میں وہ آیت قرآنی ہے جس میں فرمایا: **وَلَا تَكُنَّا فَخْطًا مِّنْ مَّا قَاعِدُ الْمَسْمُومِ** لیستخرج الان عیدالہ شہاب صد (الحجۃ ۹۰) جس سے معلوم ہوا کہ پہلے وہ کھات میں بیٹھ کر باتیں سن لیا کرتے تھے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور پر شہاب کا آنا شروع ہوا اور چونکہ انسان ہی ہیں جیسا کہ اپنے مقبرہ دکھایا جائے گا اس شکل کو تو ان شریفہ دولفظوں میں حل کر دیتا ہے جہاں یلقون السمسم (الشعرا ۲۳) میں القاسم شیاطین کی طرف ہے یعنی پنجم یا کاہن شیاطین سے کچھ علم حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اور جس طرح انھیں شیاطین کے راز و خفیوں کی باتیں سننا نہیں اسی طرح استراق سمع سے مراد چھپ کر فرشتوں کی باتیں سننا نہیں اور جسے ایک جگہ استراق سمع کہا ہے اسے دوسری جگہ یوں ادا کیا ہے: **وَالْاَمْنُ خَطْفُ الْخَلْفَةِ** (الصفت ۱۰۰) اور یہ ایک دفعہ کا ایک لے جانا درحقیقت ایک آدھ بات میں کامیاب ہو جانا ہے۔ جب انسان شکل بچو باتیں کرتا ہے اور قیاس سے کام لے کر کچھ آئندہ کی خبر لیتا ہے تو میں سے دو چار بھی بھی نکل آتی ہیں۔ چونکہ جس طرح رسول کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہوتا ہے کاہنوں اور فرغوں کا تعلق شیاطین سے ہوتا ہے اور یہ کاہن اور فرغ ان باتوں کو شخصی طور پر حاصل کرنے کا دعویٰ بھی کرتے ہیں اس لئے ان باتوں کو کھاتے سمع اور استراق سمع فرمایا۔

شہاب کا شیطان کے پیچھے ہٹنا۔

اب صرف ایک سوال باقی رہ جاتا ہے کہ شہاب میدان یا شہاب ثاقب (والصفت ۱۰۰) سے کیا مراد ہے شہاب کا لفظ بروئے لغت ہر شعلہ پر بھی صادق آتا ہے اور اس شعلہ پر بھی جو فضا میں بعض وقت دکھائی دیتا ہے شہاب کا گزنا یا جس کو ہم ستارے کا ٹوٹنا کہتے ہیں۔ ہل میں کیا چیز ہے وہ بعض پتھر ہیں جو فضا میں چکر لگاتے ہیں جس طرح بڑے بڑے سیارے چکر لگاتے ہیں جب ان میں سے کوئی ہمارے کرہ ہوائیہ میں داخل ہوتا ہے تو ہوائی رگڑ سے بوجہ اپنی تیزی حرکت کے جل اٹھتا ہے اور شعلہ کی صورت میں نمودار ہوتا ہے۔ پھر بعض وقت اس کا کچھ حصہ زمین پر بھی گر پڑتا ہے اگر ان پتھروں سے اللہ تعالیٰ کوئی اور کام بھی لیتا ہے تو اس کے راز لہے سرسبتہ سے کون آگاہ ہو سکتا ہے اگر شیاطین کی ہلاکت بھی ان کی ایک غرض ہو تو یہ کوئی بعید بات نہیں اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور پر یہ شہاب کثرت سے گرے اور ایسا ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں شاید اسی سے مفسرین نے یہ استدلال کیا ہو کہ حضرت عیسیٰ کے وقت میں شیاطین تین آسمانوں سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں سارے آسمانوں سے روک دیئے گئے۔ (یہ بھی ایک لطیفہ ہے کہ جو لوگ حضرت عیسیٰ کے جسم کے ساتھ آسمان پڑے

۲۱ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ وَمَنْ نَسْتَمِرْ لَهُ يَرْزُقْهِ ۝ وَانْ مِنْ شَيْءٍ

اور تمہارے لئے اس میں روزی کا سامان بنایا اور اسکے لئے دہی، جسے تم رزق نہیں دیتے ۱۶۸ اور کوئی چیز نہیں

۲۲ إِلَّا عِنْدَ نَاخَرِائِنُہُ زَوْمَانِزِلُہُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝ وَأَنسَلْنَا الرِّیْحَ

مگر اس کے خزانے ہمارے ہی پاس ہیں اور ہم سے صرف ایک مناسب اندازہ سے اُتارتے ہیں ۱۶۹ اور ہم ہوا کو بھیجتے ہیں

جانے کے قائل ہیں وہ انہیں جوتے آسمان پر جگہ دیتے ہیں اور یہ آسان ہو جب اس خیال کے ابھی ایسا تھا جہاں شیاطین کا حوالہ سوال صرف یہ ہو کہ آیا یہاں شہاب کے مراد یہی ظاہری شہاب ہے اس پر آیت دانا کنا نقعد ہما مقاعد للسمع فن یستہم الا یجدلہ شہابا رصدا (الحجی ۹) سے کھلی روشنی پڑتی ہے۔ یہ شہاب ظاہری پہلے بھی تھے مگر آیت کہتی ہے کہ پہلے ایسے بخوبی اندازہ سے اپنا کام کرتے تھے اب ان سے کچھ اور سلوک ہوتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہاں شہاب کے مراد یہ شہاب ظاہری نہیں بلکہ اس شہاب استعارہ کوئی ایسی روشنی مراد ہے جو ان کا ہنوں کے استراق سمع کے اثر کو نازل کر دیتی ہو یعنی کچھ ان کی اگل پچو باتیں جو بھی غل آتی ہیں تو اس سے لوگوں پر ایک اثر ہوتا ہے پہلے اس اثر کو دور کرنے والی کوئی چیز نہ تھی اور اس لئے لوگ کمانت اور بخیر کے اثر کے قائل تھے۔ لیکن اب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی ایسی روشنی آگئی ہے جو اس اثر کو دور کر دیتی ہے۔ یہ شہاب پیغمبر کے آنے سے خاص ہے۔ شہاب ظاہری پیغمبر کے آنے سے خاص نہیں ہے اس شہاب کے مراد پیغمبر کی وہ کھلی پیشگوئیاں ہیں جو بخیر کی دھندلی پیشگوئیوں کے اثر کو باطل کر دیتی ہیں۔ یہی چیز ہے جو پیغمبر سے خاص ہے سوائے اس کے اس آیت کے کوئی معنی نہیں ہو سکتا۔ اور شہاب کے لفظ کا یہ ہتھکڑی کچھ بھی بعید نہیں جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی النجم الثاقب فرما دیا ہے بلکہ والنجم اذا ہوی (الحج ۱۰۵) اور فلا اھتم بما فعل النجوم (الواقفہ ۷۵) میں خود مفسرین کو یہ امر مسلم ہے کہ نجم سے مراد قرآن کریم کا ایک ٹکڑہ ہے جس میں مراد شہاب کے بھی لی جائے گی جب ظاہری معنی کو واقعات غلط ٹھہراتے ہیں +

کمانت اور بخیر کو دیکھ کر

سیاق مضمون خود اس معنی کو چاہتا ہے اس لئے کہ پچھلے رکوع میں حفاظت قرآن شریف کا ذکر تھا اور چونکہ اس کے بعد میں اگر ایک طرف سیاسی طاقت تھی تو دوسری طرف بخیر کی طرف اور کمانتوں کی طاقت تھی جو لوگوں کو اپنے اثر باطل سے مرعوب کر رہے تھے۔ اس لئے یہ ضروری تھا کہ بتایا جاتا کہ ان کا اثر بھی دور کیا جائیگا چنانچہ یہ ایک امر واقعہ ہے کہ بخیر اور کمانت جو ملک عرب میں بت پرستی کی طرح مروج تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے باطل نابود ہو گئے۔ اور وہ سرزمین اس نجاست بھی پاک ہو گئی ۱۶۸ امن لستم لہ برزقین سے مراد مجاہد کے نزدیک چار پائے وغیرہ ہیں مطلب یہ کہ انسانوں کے لئے بھی اس میں سامان بنایا اور دوسری مخلوق کے لئے بھی جو گوشت ہمارے ماتحت ہے مگر رزق اسے تم نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے +

آپسے خزانے

۱۶۸ اس سے معلوم ہوا کہ تمام وہ چیزیں جن سے انسان فائدہ اٹھاتا ہے ان کے اصل خزانے اللہ کے پاس ہیں یعنی ان کا وجود میں لانا اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ اور پھر اللہ تعالیٰ ایک معین اندازہ سے یعنی اپنے قانون کے مطابق وہ چیزیں انسانوں کو پہنچاتا ہے۔ انزال اور تنزیل کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ ایک چیز کے اسباب مہیا کر دیتے جاتے یا اس کی طرف تہہ کر دی جلتے (د) گو وہ چیز زمین پر ہی موجود ہو +

تنزیل

لَوَاقِحٍ فَأَنْزَلْنَاهُنَّ السَّمَاءَ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ ۖ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ

۱۶۸۲ (جہاں دلوں کو پانی سے) باردار کرتی ہیں تب ہم بادل سے پانی اتارتے ہیں پھر ہم وہ تمہیں پلاپیں اور تم اسے جمع کیے رکھنے والے نہیں ہو

وَأَنَا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَخُنُ الْوَارِثُونَ ۝ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ ۲۳

اور یقیناً ہم ہی زندہ کرتے اور مارے ہیں اور ہم ہی وارث ہیں ۱۶۸۳ اور ہم تم میں سے آگے بڑھنے والوں کو خوب جانتے

مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۲۵

ہیں اور ہم تجھے رہنے والوں کو بھی خوب جانتے ہیں ۱۶۸۴ اور تیرا رب انہیں اکٹھا کرے گا وہ حکمت والا علم والا ہے

۱۶۸۲ لَوَاقِحٍ - لقاح ماء الفحل کو کہتے ہیں اور لَقِحَتْ اصل میں اؤٹنی کے حاملہ ہونے پر استعمال ہوتا ہے پھر عورت کے اور لَوَاقِحٍ لاقح کی جمع ہوا اور مرد اس سے حل والی ہیں لمحاظ اس پانی کے جسے وہ اٹھائے ہوئے ہوتی ہیں کیونکہ اس پانی سے زندگی ملتی ہے اور اس کے مقابل پر الریحیم العقیق (الذی یثاب۳۴) یا ناجز ہوا وہ ہے جس میں پانی نہیں یا جس سے فائدہ نہیں پہنچتا بلکہ وہ عذاب کے رنگ میں ہو دل) *

لقح - لاقح

الریحیم العقیق

خزائن خازن

خَازِنِينَ - خزن کے معنی ہیں ذخیرہ کے طور پر کسی چیز کی حفاظت کرنا پھر عام طور پر حفاظت کرنا اس کے معنی ہو گئے ہیں اور اس سے پہلے آیت میں جو عندنا خزانۃ آیا ہو تو وہاں خزانۃ کے لفظ میں یہ اشارہ ہو کہ وہ اپنی قدرت سے جس چیز کو چاہتا ہے دو میں لاتا ہے اور دلا قول لکم عندی خزائن اللہ والا نظام ۵۰۰ میں خزانۃ سے مراد اس کی مقدرات ہیں یا اس کی جو اور اس کی قدرت اور یہاں خازن کے معنی دو طرح پر ہو سکتے ہیں یعنی شکر کے ساتھ اس کی حفاظت کرنے والے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی اسے بادلوں میں محفوظ کرتا ہے جیسا دوسری جگہ ہے افترق الماء الذی تشابون ۱۶۸۳ انتم انتم لکم من المزن ام نحن المزلون (الواقعة ۶۹-۷۰) (غ)

۱۶۸۳ جس طرح پانی مالی ہوا میں زندگی بخشی ہے اسی طرح وحی آتی ہے مردہ زمین کو زندہ کر دے گی اور جس طرح شباب کی روشنی تاریکی کو دور کر دیتی ہے اسی طرح کائنات اور نجوم کی تاریکی قرآن شریف سے دور ہو جائے گی۔ اسی جلاء اور اسی امانت کی طرف یہاں اشارہ ہو *

۱۶۸۴ الْمُسْتَقْدِمِينَ - الْمُسْتَأْخِرِينَ سے پہلے گزرے ہوئے لوگ اور پیچھے آنے والے لوگ بھی مراد لئے گئے ہیں اور یہی میں قدم آگے رکھنے والے یا معصیت کو کے پیچھے بہنے والے بھی (ج) اور سیاق عبارت پچھلے معنی کو صحیح ٹھہراتا ہے کیونکہ یہاں ذکر انہی لوگوں کا ہے جو خدا کی وحی سے زندگی حاصل کر کے قدم آگے رکھتے ہیں یا ظلمتوں اور تاریکیوں کی موت میں رہ کر زندگی کی اصل عرض کے حامل کرنے میں پیچھے رہ جاتے ہیں *

مستقدم - مستأخر

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝

پیدا کیا ۱۶۸۵

اور ہم نے انسان کو سوکھی ہوئی مٹی سے سیاہ کیچڑ سے جو تغیر ہو چکا ہو

شیطان کے لیے لکھ کر
انسان حصول مقصد
زندگی میں ناکام رہنا کہ

صلصال

صل

خدا

حمایہ جسمہ

میں۔ سن

مسنون

ابتداء پیدا

۱۶۸۵ صلیصال اصل میں آواز کے تڑو کو کہتے ہیں جو خشک چیز سے پیدا ہو یعنی کھٹکھٹانا اور سوکھی ہوئی مٹی کو صلیصال کہا جاتا ہے اور مٹی ہوئی مٹی کو بھی صلیصال کہتے ہیں کیونکہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی ہیں گوشت سڑ گیا یعنی بدبودار ہو گیا (ع) اور بجا دہکتے ہیں کہ صلیصال سے مراد حیا مسنون ہے یعنی مٹی ہوئی مٹی (د) مگر قرآن کریم میں دوسری جگہ صلیصال کا لفظ الفخار والفرص (۱۶۸) اسلئے پہلے معنی ہی درست ہیں کیونکہ خدا سے کہتے ہیں چراگ میں پھائی گئی ہو +
حمایہ جسمہ کا اوجھا سیاہ مٹی ہوئی مٹی کو کہا جاتا ہے۔ جیسے کتھن کا سیاہ کیچڑ اور عین جمہ (الکھف - ۸۶) سے مراد ذات حیا یعنی سیاہ کیچڑ والا اور حمایہ کا ترجمہ بھی ہو (ع)

مسنون۔ سن دانت کو کہتے ہیں السن بالسن (المائدہ - ۷۵) اور سن کے معنی صاف کیا اور صیقل کیا اور اسی سے سنہ مند کو اس کی صفائی کی وجہ سے کہا جاتا ہے اور سن کے معنی ایک چیز کو شکل و صورت دینا ہیں اور مسنون کے معنی مضمون یعنی تصویر بنایا گیا ہیں اور یہاں مسنون کے معنی مضمون صورت دیا گیا۔ اور مضمون بدبودار اور متغیر تبدیل شدہ کئے گئے ہیں (د) اور مفردات میں صرف متغیر اس کے معنی دیتے ہیں اور لسان العرب میں اخفش کا قول نقل ہے کہ یہ تغیر اس وقت واقع ہوتا ہے جب پانی جاری نہ ہو یعنی چلتے پانی میں یہ تغیر واقع نہیں ہوتا مگر ہرے ہوئے پانی میں ہوتا ہے +

اس رکوع میں اصل مضمون تو شیطان کی انسان سے دشمنی ہے جو اسے ایک غلط راہ کی طرف لے جاتا ہے اور اس کے چلنے کوئی ٹیکل میں روک ہوتا ہے اور اسے حصول مقصد زندگی میں ناکام رکھتا ہے مگر ابتداء ہر دو کی پیدائش سے کی ہے۔ اور سب سے پہلے انسان کے اصل کی طرف توجہ دلائی ہو یا زندگی کی ابتدا کی طرف۔ کوئی سے بھی مدایح ہوں جن میں سے ہو کر انسان بنا اور کتنی بھی مدت اس کے بننے میں بائیں پرگزشتی ہو۔ زندگی کی ابتدا کا کچھ پتہ آج سائنس سے ملتا ہے وہ وہی ہے جس کا ذکر یہاں دو تین لفظوں میں قرآن شریف کے کر دیا ہے یعنی سب سے پہلی حالت زمین کی جو انسانی زندگی کی معاون ہوئی وہ صلیصال تھی یا سوکھی ہوئی مٹی اور دوسری جگہ اسے صلیصال کا لفظ (الرحمن - ۱۷) لکھ دیا ہے اور گویا وہ آگ سے پک کر نکلے ہو اس میں یہ توجہ دلانا مقصود ہے کہ زمین کی موجودہ سطح کو یا آگ سے پک کر تیار ہوئی ہے اور اسی کی شہادت آج سائنس سے ملتی ہے کہ ابتدا میں یہ زمین ایک آگ کا ٹکڑا تھا۔ تدریجاً ٹھنڈا ہوتے ہوئے اس کی اوپر کی سطح سخت ہو گئی۔ قرآن کریم نے اسے صلیصال کا لفظ لکھا کہ اس حقیقت کی طرف توجہ دلائی ہے اور اگلی آیت میں اس کی ناری حالت کا ذکر بھی ان الفاظ میں کیا ہے کہ جنوں کو اس سے پہلے نار سے پیدا کیا گیا یا اس سے پہلی حالت زمین کی ناری تھی اور اس ناری صفت کے مطابق جو ہستیاں پیدا ہوئیں وہ جن ہیں۔ اور یہاں من صلیصال لکھ کر جو فرمایا من حمایہ مسنون۔ تو بتایا کہ صلیصال کی حالت سے تبدیل ہو کر پھر حمایہ کی حالت ہوئی یعنی اس مٹی کے ساتھ پانی ملا۔ اور پھر اس میں تغیر آیا اور ابن عباس سے حمایہ مسنون کے معنی طین رطیب یعنی گیلی مٹی مروی ہیں (ج) اور ابتداء زندگی کی تاریخ پر جو روشنی سائنس نے ڈالی ہے وہ یہی ہے کہ زندگی کی ابتدا ایسی مٹی سے ہوئی ہے جس میں پانی لکڑا میں ایک تغیر واقع ہو جائے۔ ایک اُمّی کے منہ سے آج سے تیرہ سو سال پیشتر یہ الفاظ لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس علم کامل کا ثبوت دیا ہے جس کے مقابل پر انسانی علوم ہیچ ہیں۔ اور صلیصال میں چونکہ آواز کا خیال پایا جاتا ہے اور مسنون میں شکل و صورت دینے کا اسلئے ان الفاظ کے اختیار کرنے میں ساتھ ہی انسان کی ان دو صفات کی طرف بھی اشارہ ہے جو اسے دوسرے حیوانات سے تمیز کرتی ہیں یعنی ایک گویائی اور دوسرے خاص قسم کی شکل و صورت +

وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ ۲۸

اور جنوں کو ہم نے (اس سے) پہلے سخت تیز آگ سے پیدا کیا ۱۶۸۶ اور جب تیرے رب نے فرشتوں سے کہا

اِنِّیْ خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ صَلٰصَالٍ مِّنْ حَمَاسٍ نُّوْنٍ ۝ فَاِذَا سَوَّيْتُهُ وَ ۲۹

کہ میں انسان کو سوکھی ہوئی مٹی سیاہ کچرے سے جو شیر ہو چکا ہو پیدا کرنے والا ہوں سو جب میں اسے تکمیل کو پہنچاؤں اور

نَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَہٗ سَیِّدُوْنَ ۝ فَبَعَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ کَلِمَہٗمۡ اٰجَمَعُوْنَ ۝ ۳۰

اپنی روح سے اس میں پھونکوں تو تم نے اس کیلئے فرمانبرداری کرتے ہوئے گڑبڑ مانگے ۱۶۸۷ پس کل فرشتوں کے سب نے فرمانبرداری کی

۱۶۸۶ جان جن کے لئے دیکھو ۱۱۱ اور جان کو بعض نے جنوں کا باپ کہا ہے جیسے آدم انسانوں کا باپ ہے اور بعض کے نزدیک جان جن ہی ہیں اور یہ اسم حج ہے اور بعض نے جان کو جنوں کی ایک نوع قرار دیا ہے اور طہیثیہ انش قبلہم ولاجا (المجنۃ - ۵۶) اور جان سانپ کی بھی ایک قسم ہے چٹلا مچا سا ہوتا ہے کانہا جان (النمل - ۱۱ القصص ۳۱) اور جان شیطان کو بھی کہتے ہیں (دل) +

سموم - سموم اور سم ہر ایک تنگ سورخ کو کہتے ہیں جیسے سولی کا نا کہ حتیٰ یلمح الجمل فی سم الخياط (الاعراف - ۴۰) اور اسی سے سم کے معنی داخل ہونا آتے ہیں اور سم دھڑ کو کہتے ہیں کیونکہ وہ اپنی باریک تاثیر سے جسم میں داخل ہو جاتی ہے اور سموم گرم ہوا کو کہتے ہیں کہ وہ بھی نہر کی طرح جسم پر اثر کرتی ہے یعنی سموم وحیم (الواقعة - ۲۲) ووقنا عذاب السموم (الطور - ۲۷) اور سموم کے معنی ایسی گرم ہوا بھی کہے گئے ہیں جو قتل کر دے اور بعض نے اس کے معنی آگ کا شعلہ کہے ہیں اور یا اس کے معنی سخت تیز آگ کے ہیں (ج)

اس میں زمین کی ابتدائی حالت کی طرف بھی اشارہ کر دیا ہے یعنی نسل انسانی کی آبادی کے قابل ہونے سے پہلے اس میں ایسی مخلوق تھی جو آگ سے پیدا ہوئی تھی - اور یہ کوئی بعید بات نہیں کہ جن قسم کے حالات ہوں اسی قسم کی مخلوق ہو - انسان کا خود خاص حالات میں پیدا ہونا بتاتا ہے کہ مختلف حالات کے لحاظ سے مختلف قسم کی مخلوق ہو سکتی ہے اور بعض یہ بات کہ میر وہ ناری ہستیاں نظر نہیں آتیں ان کے وجود کے خلاف کوئی دلیل نہیں +

۱۶۸۶ سَوَّیْتُہٗ فَاَسَوَّیْتُہٗ ۱ - اور اسے سَوَّیْتُ کے معنی میں ایک چیز اپنے کمال کو پہنچ گئی پس سَوَّیْتُ کے معنی میں اس کو کمال کو پہنچا یا تم سونا (رجلا الکرمۃ - ۳) الذی خلق ہنّوۃ (الاعلیٰ - ۱۷) اور یہاں مراد جسمانی تسویہ و نیز دیکھو ۱۶۸۷

روحی - ابن الانباری کا قول ہے کہ روح اور نفس ایک ہی ہیں سوائے اس کے کہ روح مذکر ہے اور نفس مؤنث (ت) اور نفس کے لئے دیکھو ۱۶۸۷ جہاں ایک معنی توت میرہ بھی اسکے دیتے گئے ہیں اور روح کے معنی جان بھی آئے ہیں اور نفس بھی (یعنی نفس ناطقہ) اور روحی اور قرآن وغیرہ (دل) اور روحی کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف بسبیل تشریف ہے جیسے بتی میں (غ) اور یہاں روح سے مراد نفس ناطقہ یا وہ چیز جس سے انسان تیز کرتا ہے یہاں روح جان کے معنی میں اس لئے نہیں ہو سکتی کہ یہ روح انسان اور دوسرے حیوانات میں اشتراک رکھتی ہے اور سجدہ کا حکم کسی خصوصیت کی وجہ سے ہو اگر جان کے ڈالاجانے کی وجہ سے یہ حکم ہوتا تو دوسرے جاندار بھی اس میں شامل ہوتے اور سورہ بقرہ میں اول انسان کو علم دیا جاتا ہے تب ملائکہ کو سجدہ کا حکم ہوتا ہے - اس سے بھی معلوم ہوا کہ یہاں نفخ روح سے مراد اس توت میرہ کا نفخ ہے جس سے انسان علم حاصل کرتا ہے - اور روح

زمین کی جگہ پہلی حالت
ارکھا خلوق

تسویۃ

روح

اسکی روح کا انسان
میں نفخ

۳۲ إِلَّا إِبْلِيسُ ابْنُ آدَمَ يَكُونُ مَعَ الشَّٰجِدِينَ ۝ قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ أَنْ

مگر ابلیس (سنے والی) اس نے انکار کیا کہ فرمانبرداری کرے اور ان کے ساتھ ہو فرمایا اے ابلیس کیا وجہ ہے کہ تو

۳۳ لَا تَكُونُ مَعَ الشَّٰجِدِينَ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَا سَجْدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ

فرمانبرداری کرنے والوں کے ساتھ نہیں ہوتا۔ اس نے کہا مجھ سے نہیں ہو سکتا کہ میں ایک انسان کی فرمانبرداری کروں جسے تو نے سنی

۳۴ مَسْنُونٍ قَالَ فَخُذْ مِنْهَا فَاكًّا زَيْدٌ ۝ وَارْجِعْكَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ۝

شی سے تغیر شدہ کچھ سے پید کیا ہو کہ تو اس (حالت) سے نکل جا کہ تو کو دو کیا گیا ہو اور پھر پر قیامت کے دن تک نعت ہو

۳۵ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَىٰ

کہا میرے رب تو مجھے اس دن تک ہمت دے جس دن وہ اٹھائے جائیں گے تو ان میں سے ہیں جنہیں ہمت دی گئی ایک معلوم

۳۶ يَوْمَ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ رَبِّ مِمَّا غَوَيْتَنِي لَا تُزِنْ لَّهِمْ فِي الْأَرْضِ

وقت کے دن تک ۱۲۵۵۵ کہ میرے رب جیسا تو نے مجھ پر جالت کا حکم لگایا میں انہیں زمین میں (زندگی) خوبصورت بنا کر

۳۷ لَّاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَٰهَ الْعِبَادِ لَكُمُ الْخُلَٰصِينَ ۝ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝

دکھاؤنگا اور ان کو (حصولِ مقصد میں) ناکام رکھوں گا ۱۲۵۵۵ اسی پر بندہ جو ان میں غافل ہے کہ میں فرمایا یہ سیدھا راستہ میری طرف ہو

۱۲۵۵۵ سے مراد وہی بھی نہیں ہو سکتی اس لئے کہ یہ وہ روح ہو جو نامہ انسانوں میں نفخ ہوتی ہو جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا تم جملہ نسلہ

مِن سَلٰةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِهِ (الشَّجۃ-۹۷۸) *

۱۲۵۵۵ جب تک اس دنیا پر انسان ہو اس وقت تک شیطان کا رہنا بھی ضروری ہو مگر اس کی بھی ذریت ہو اور پھر

کے لئے ایک علیحدہ شیطان کا ہونا حدیث سے بھی ثابت ہو مکان شیطان آدم کا خرافہ و شیطانی مسلمان - دیکھو سورہ اعراف

کا دوسرا رکوع *

۱۲۵۵۵ فی الارض میں یہ اشارہ ہو کہ دنیا کی زندگی انہیں اچھی کر کے دکھاؤں گا یہاں تک کہ وہ اس دنیوی زندگی کو ہی اپنا

اصل مقصد بنا لیں۔ اس لئے آخر پر لاغویہم کا لفظ استعمال کیا ہے اور غی کے معنی وہ حالت ہیں جو اعتقاد و فاسد سے پیدا ہو اور

غوی کے معنی خاب بینی ناکام ہونا اور اغواء کے معنی ناکام رکھنا ہیں دیکھو ۱۲۵۵۵ یعنی اصل مقصد زندگی کی طرف ان کی توجہ نہ ہونے

دو ٹکڑا اور یوں انہیں اس مقصد کے حصول میں ناکام رکھوں گا *

۱۲۵۵۵ یہاں غی - یعنی الٹی ہے (ج) یعنی مجھ تک پہنچانے والا یہ صراطِ مستقیم ہے اور یا علی کے معنی ہیں میں

اسے ضرور ملحوظ رکھوں گا *

شیطان کا اغویہم کہتا

دنیوی زندگی کو مقصد

نہرانا اصل مقصد

میں ناکامی ہو

غوی - اغواء

۴۲ اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ اَلَا مَنِ تَتَّبَعُ مِنَ الْغُوِيْنَ ۝ وَاِنَّ جَهَنَّمَ

کو میرے بندوں پر نیز کوئی غلبہ نہیں سوائے اسکے جو جاہلوں میں سے تیری پیروی کرے ۱۶۹۱ اور غیبا ان کے

۴۷ لَسَوْفَ لَهُمْ اَحْمٰوِيْنَ ۝ لَهَا سَبْعَةُ اَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُوْمٌ ۝

وہمہ کی جگہ دوں گے اس کے سات دروازے ہیں۔ ہر ایک دروازہ کیلئے ان میں سے ایک حصہ الگ کر دیا گیا ہے ۱۶۹۲

۴۹ اِنَّ السَّقِيْنَ فِيْ جَنَّتٍ وَعِيُوْنٌ اَدْخُلُوْهَا يَسْلَمُ اٰمِيْنَ ۝ وَنَزَعْنَا

متقی باغوں اور چشموں میں رہینگے ان میں سلامتی سے امن میں ہو کر داخل ہو جاؤ اور جوان کے دنوں میں

۴۸ مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ اِخْوَانًا عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ ۝ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ ۝

کچھ کہ دردت ہو گی ہم سے محال دینگے وہ بھائی بھائی تختوں پر آئے سانسے ہو گئے ۱۶۹۳ انہیں ان میں کوئی تعین نہیں ٹھہری

۱۶۹۱ عباد یا عباد کے لئے دیکھو ۲۵۵ عبادی سے مراد یہاں عموماً وہی عبادت منہم المخلصین لئے گئے ہیں جن کا ذکر آیت ۴۸ میں ہو گا مگر قرآن یہ بھی کہتا ہے کہ یہاں لفظ عام ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عباد مخلصین سے تو شیطان خود ہی بایوس ہو گیا کیونکہ انکو اللہ تعالیٰ نے پہلے سے ہی شیطان کی غلامی سے آزاد کر رکھا ہے اس لئے وہ دعویٰ کرتا ہے کہ میں انہیں چھوڑ کر باقی سب کو ناکام کر دے گا یعنی دنیاوی ان کا مقصد ہو جائے گی اور وہ اصل مقصد زندگی کے حاصل کرنے میں ناکام رہیں گے تو اس کے جواب پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تمہارا تسلط اور غلبہ تو کسی بندہ پر بھی نہ ہو گا۔ بلکہ جو خود بخود اپنے فاسد اعتقاد کی وجہ سے جاہل رہ کر تیری پیروی کرتے ہو گئے۔ یہ آیت اس بات قطعی شہادت ہے کہ شیطان کا بندہ وہی ہے جو خدا کے پیچھے لگتے ہیں۔

۱۶۹۲ ابواب۔ باب کی جمع ہو کسی چیز میں داخل ہونے کا رستہ اور اصل میں مکانات میں داخل ہونے کا رستہ ہے اور ایک علم کو دوسرے علم کا باب کہنا جانا یعنی اس کے ذریعہ سے اس دوسرے علم تک پہنچا جاتا ہے اور انا لدیۃ العلم وعلیٰ بابا کا دین علم کا شہر ہے اور علی اس کا دروازہ ہے میں باب سے مراد یہی ہے کہ اس کے ذریعہ سے جگہ تک پہنچ سکتے ہو۔ اور یہ کوئی خصوصیت نہیں..... بلکہ جیسا کہ دوسری حدیث میں ہے اصحابی کا لُجُوم مَنَایِمُہُمْ اَقْلَامُہُمْ اَهْتَدَیْمُہُمْ سِرَہُ اصحاب تاروں کی طرح ہیں جس کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے مراد صرف یہ ہے کہ صحابہ مثل دروازوں کے ہیں اور حقیقی علم صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اسی لئے صحابی کا قول

حجت شرعی نہیں اور حق علیہم ابواب علی شئ الا خاتمہ ۴۷۲ میں بھی ذرا غلطی ہے مراد میں اور ابواب الجنة اور ابواب جہنم سے مراد وہ باتیں ہیں جن کے ذریعہ سے ان تک پہنچا جاتا ہے (ج) اور حضرت علی سے مروی ہے کہ ابواب جہنم سے مراد طبقات جہنم میں دروازے (ج) اور ان سات طبقوں کے نام جہنم علی خطۃ۔ سبعۃ۔ سقا۔ چحیم۔ ہادیۃ لئے گئے ہیں (ج) اور قرآن شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ساتوں دروازوں کے مختلف نام ہیں اور ہر ایک ان میں سے کسی حد تک لحاظ سے دروازے کا نام ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ سات کا استعمال ایسی حالت میں عدو کمال کے طور پر ہو یعنی بہت سے دروازے ہیں۔ سبقت کے لئے دیکھو ۱۶۹۳ اور قنادہ کہتے ہیں کہ یہ سات دروازے ان کے اعمال کے مطابق سات منزلیں ہیں (ج) اور یہی اصل حقیقت ہے کہ ہر ایک شخص کا دروازہ اس کے اعمال کے مطابق ہے کسی موئی تقسیم کے لحاظ سے ان کی سات قسمیں بھی ہو سکتی ہیں +

۱۶۹۳ اس سے مراد یہ ہے کہ اس کا یہ سب سے جس کے معنی بھید یا چھپی ہوئی چیزیں اور سہمہ و رغوشی کو کہتے ہیں

متقی کی ۴۷ کا بیانی

نہ کسی انسان پہل پیر

باب علی باب علم ہیں

دو رخ کے سات باب

بیٹا - سادہ

مِّنَ الْقُرَظِیْنِ ۝ قَالَ وَمَنْ یَقْنَطُ مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّهِ ۖ إِلَّا الضَّالُّونَ ۝ ۵۶

میں سے نہ ہو ۱۶۹۵ اس نے کہا اور سوائے کراہوں کے اپنے رب کی رحمت سے کون مایوس ہو سکتا ہے
قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝ ۵۷

کہا تو اے رسول! تمہارا کام کیا ہے انہوں نے کہا ہم ایک قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں
إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُجْرِمُوهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَأَىٰ أَنهَآ لَمَنِ ۝ ۵۸

سوا لوط کے لوگوں کے ہم ان سب کو مجرور مچالیں گے مگر اس کی بی بی ہم مقدس رکھیں گے کہ وہ پیچھے رہنے والی
الْغَابِرِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۖ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّسْكِرُونَ ۝ ۵۹

میں سے ہو ۱۶۹۶ سو جب رسول لوط کی آل کے پاس آئے اس نے کہا تم اپنی لوگ ہو
قَالُوا بَلْ جُنُنَا ۖ بَمَا كَانُوا فِيهِ يَمْزُؤُونَ ۖ وَآتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ ۖ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ ۶۰

انہوں نے کہا بلکہ ہم وہ بات تیرے پاس لائے ہیں جس میں یہ جھگڑتے تھے اور ہم ضرورت حد کے ساتھ تیرے پاس آئے ہیں اور یقیناً سچے ہیں
یہی دو نقشے پیش کئے ہیں +

۱۶۹۵ یقنط - قنوط کے معنی بھلائی سے مایوس ہو جانا ہیں۔ اور قنوط حتم السجدة (۳۹-۴۰) مایوس ہونے والا ہے اور
یہاں انہی واقعات کا ذکر ہے جو سورہ ہود میں ۶۹-۷۰ میں بیان ہو چکے ہیں۔ یہاں ان آیتوں کو جہاں کہا ہے اس سے بھی
پر تہ نگاہ ہے کہ یہ انسان تھے اور حضرت ابراہیم کا یہ کہنا کہ تم کس ذریعہ سے نکلے خوشخبری دیتی ہو صاف بتاتا ہے کہ وہ انہیں ملائکہ
نہ سمجھتے تھے اور یہ نامکمل ہے کہ فرشتہ نبی پر نازل ہو تو وہ اسے شناخت نہ کرے کہ یہ فرشتہ ہے اور ان کا جواب کہ ہم تمہارے حق کے ساتھ
خوشخبری دیتے ہیں اسی بات کا وسیع ہو گیا وہ بتاتے ہیں کہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی وحی سے آگاہ کیا ہے جو امر حق ہے +

۱۶۹۶ الا آل لوط میں الا استثنائے منقطع ہے اور مطلب صرف اس قدر ہے کہ آل لوط اس مجرم قوم میں داخل نہیں اور انکے
کہنے کی پہلی آیت میں صاف فرمایا کہ رسول آل لوط کے پاس آئے۔ حضرت ابراہیم اور لوط کے اس واقعہ کو اکٹھا بیان کرنے پر کچھ
عذر ۱۶۹۷۔ قدرائیس ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف جاتی ہے کیونکہ تغناء و قدر نہ ملائکہ کے اختیارات سے نہ انسانوں کے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ
کے ہاتھ میں ہے۔ اور اس میں بعد کوئی نہیں کہ ان مرسلوں کے کلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہو گیا ہو۔ دوسری جگہ
انہی مرسلوں کا کلام یوں نقل کیا ہے قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ۔ لَنْ نَرْسِلَ عِندَهُمْ حَاجَةً مِّنْ طِينٍ۔ مَسْجُودٌ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُذْنِبِينَ فَاخْرُجْنَا مِنْ هَٰذَا مَنَاسِكِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاوْجِدْنَا فِيهَا غَيْرِ بَيْتٍ مِّنَ الْمَسْلُومِينَ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ جَاءُوا بَعْدَكَ
الْآيَةُ لَمَّا رَأَيْتَ ۳۲ تا ۳۴ جس میں لازماً کہیں نہ کہیں ضمیر کو بدل کر اللہ تعالیٰ کی طرف لانا پڑتا ہو۔ کیونکہ آخری الفاظ ترکنا
کسی طرح ان ملائکہ کی طرف منسوب نہیں ہو سکتے اور اس موقع پر بغاوت میں فاجر جہاں سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکایتاً قول مانا گیا
اسی طرح یہاں ان اللہ تعالیٰ سے کلام حکایتاً اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو +

۱۶۹۸۔ قدرائیس ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف جاتی ہے کیونکہ تغناء و قدر نہ ملائکہ کے اختیارات سے نہ انسانوں کے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ
کے ہاتھ میں ہے۔ اور اس میں بعد کوئی نہیں کہ ان مرسلوں کے کلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہو گیا ہو۔ دوسری جگہ
انہی مرسلوں کا کلام یوں نقل کیا ہے قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ۔ لَنْ نَرْسِلَ عِندَهُمْ حَاجَةً مِّنْ طِينٍ۔ مَسْجُودٌ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُذْنِبِينَ فَاخْرُجْنَا مِنْ هَٰذَا مَنَاسِكِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاوْجِدْنَا فِيهَا غَيْرِ بَيْتٍ مِّنَ الْمَسْلُومِينَ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ جَاءُوا بَعْدَكَ
الْآيَةُ لَمَّا رَأَيْتَ ۳۲ تا ۳۴ جس میں لازماً کہیں نہ کہیں ضمیر کو بدل کر اللہ تعالیٰ کی طرف لانا پڑتا ہو۔ کیونکہ آخری الفاظ ترکنا
کسی طرح ان ملائکہ کی طرف منسوب نہیں ہو سکتے اور اس موقع پر بغاوت میں فاجر جہاں سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکایتاً قول مانا گیا
اسی طرح یہاں ان اللہ تعالیٰ سے کلام حکایتاً اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو +

۱۶۹۹۔ قدرائیس ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف جاتی ہے کیونکہ تغناء و قدر نہ ملائکہ کے اختیارات سے نہ انسانوں کے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ
کے ہاتھ میں ہے۔ اور اس میں بعد کوئی نہیں کہ ان مرسلوں کے کلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہو گیا ہو۔ دوسری جگہ
انہی مرسلوں کا کلام یوں نقل کیا ہے قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ۔ لَنْ نَرْسِلَ عِندَهُمْ حَاجَةً مِّنْ طِينٍ۔ مَسْجُودٌ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُذْنِبِينَ فَاخْرُجْنَا مِنْ هَٰذَا مَنَاسِكِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاوْجِدْنَا فِيهَا غَيْرِ بَيْتٍ مِّنَ الْمَسْلُومِينَ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ جَاءُوا بَعْدَكَ
الْآيَةُ لَمَّا رَأَيْتَ ۳۲ تا ۳۴ جس میں لازماً کہیں نہ کہیں ضمیر کو بدل کر اللہ تعالیٰ کی طرف لانا پڑتا ہو۔ کیونکہ آخری الفاظ ترکنا
کسی طرح ان ملائکہ کی طرف منسوب نہیں ہو سکتے اور اس موقع پر بغاوت میں فاجر جہاں سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکایتاً قول مانا گیا
اسی طرح یہاں ان اللہ تعالیٰ سے کلام حکایتاً اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو +

۱۷۰۰۔ قدرائیس ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف جاتی ہے کیونکہ تغناء و قدر نہ ملائکہ کے اختیارات سے نہ انسانوں کے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ
کے ہاتھ میں ہے۔ اور اس میں بعد کوئی نہیں کہ ان مرسلوں کے کلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہو گیا ہو۔ دوسری جگہ
انہی مرسلوں کا کلام یوں نقل کیا ہے قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ۔ لَنْ نَرْسِلَ عِندَهُمْ حَاجَةً مِّنْ طِينٍ۔ مَسْجُودٌ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُذْنِبِينَ فَاخْرُجْنَا مِنْ هَٰذَا مَنَاسِكِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاوْجِدْنَا فِيهَا غَيْرِ بَيْتٍ مِّنَ الْمَسْلُومِينَ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ جَاءُوا بَعْدَكَ
الْآيَةُ لَمَّا رَأَيْتَ ۳۲ تا ۳۴ جس میں لازماً کہیں نہ کہیں ضمیر کو بدل کر اللہ تعالیٰ کی طرف لانا پڑتا ہو۔ کیونکہ آخری الفاظ ترکنا
کسی طرح ان ملائکہ کی طرف منسوب نہیں ہو سکتے اور اس موقع پر بغاوت میں فاجر جہاں سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکایتاً قول مانا گیا
اسی طرح یہاں ان اللہ تعالیٰ سے کلام حکایتاً اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو +

۵
لوط اور زینب کی تصویر

قنوط - قنوط
ابراہیم کے جہاں
اشفاق آگے

حضرت لوط نے بھی ان
مرسلوں کو انسان کہا تھا

۶۵ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقُطَيْعٍ مِنَ الْبَلِّ فَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكَ أَحَدٌ

سوا اپنے اہل کو کچھ رات ہی لیکر چلے جاؤ اور خود ان کے پیچھے چلو اور تم میں سے کوئی شخص پیچھے نہ مڑ دیکھے

۶۶ وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ وَقَضَيْتَ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ

اور چلے جاؤ جہاں تمہیں حکم دیا گیا ہے اور ہم نے اس کی طرف اس بات کی قطعی وحی کر دی کہ ان کی جڑ

۶۸ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ قَالَتْ هَؤُلَاءِ

صبح ہوتے ہی کاٹ دی جائیگی ۱۶۹۹ اور شہر کے لوگ خوش خوش آئے (دوڑنے) کہا یہ میرے بھائی

۶۹ ضَيْفٌ فَلَا تَفْضَحُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزَوْا قَالُوا وَلَمْ نَمُكِّ عَنْ الْعَمَلِ

ہیں تو تم بچے رسوا نہ کرو مٹکا اور اللہ کا تقویٰ کرو اور بچہ ذلیل نہ کرو انہوں نے کہا کیا ہم نے تمہیں سب لوگوں سے روکا نہیں

لوگ نہیں کہہ سکتا اور ان کا حضرت لوط کو یقین دلانا کہ ہم سچے ہیں صاف بتاتا ہے کہ یہ انسان تھے فرشتوں کو ایسا یقین دلانے کی ضرورت نہیں ہوتی آپنا کمال الحق کے معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ایک عجب بات ہم آپ کے پاس لائے ہیں یعنی عذاب الہی جس کا آتماقی ہو مگر یہ خطاب حضرت لوط کے لئے موزون نہیں ان کی قوم کے لئے موزون ہو سکتا ہے اس لئے میں نے دوسرے معنی اختیار کیے ہیں کہ ہم انقضائے حکمت کے مطابق آپ کے پاس آئے ہیں تاکہ اس قوم پر انعام حجت ہو جائے اور یہ اپنی شرارت کو اس انتہا تک پہنچا دیں جس کے بعد قوم کو مصلحت نہیں دی جاتی۔ یہاں جن واقعات کا ذکر ہے وہی سوئے ہوئے کے سانپوں رکوع میں بیان ہو چکے ہیں دیکھو ۱۶۸۶ سے ۱۶۹۱ تک +

۱۶۹۵ خود ان کے پیچھے چلو۔ یہی انبیاء کی طرز ہے کہ بڑھکے خطبے کے مقام میں خود رہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سب صحابہ کے ساتھ خدمت کر کے سب آخر خود ہجرت کی تاکہ نہ درنا تو ان وغیرہ پیچھے نہ رہ جائیں پیچھے مڑ کر نہ دیکھنے کی تاکید اس لئے کی کہ وہ ایک خطبہ کا مقام تھا۔ ایسا نہ ہو کہ کل اس انتظار میں ٹھہر جائیں کہ اس قوم پر کیا سزا آتی ہے۔ اور جہاں حکم دیا جاتا ہے وہاں چلے جاؤ یہ حکم الہی حضرت لوط کو عیصہ دیا گیا۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ سارا کلام فاسد باہلک سے لیکر حضرت لوط کی طرف وحی ہے جیسا کہ الہی آیت میں اس وحی کا صاف ذکر بھی ہے +

۱۶۹۹ قَضَيْتَ تَقْضَاكَ مَعْنَى فَصْلِ امْرِئِيْهِ اَيْکَ بَاتِ کَاطْعِيْ فِصْلَ کَرُونَا بِہِیْ اَوْرَہَا وَحِیْ اَتٰی سَہِ اَیْکَ اَمْرَ کَاطْعِيْ فِصْلَ کَرُونَا جاتے اس پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے جیسے یہاں اور قَضَيْتَ اِلٰی سَبْحِ اَتٰی اِلٰی فِی الْکِتَابِ (یعنی اصل میں ۱۶۸۶) میں بھی قضا را بلا اعلام مراد ہے یعنی ایک بات کا قطعی خبر سے علم دیدنیا دینا)

اس سے معلوم ہوا کہ ان رسولوں کا آتما اور وحی الہی دو الگ الگ امر ہیں۔ اگر یہ رسول فرشتے تھے تو عیصہ وحی الہی کی ضرورت نہ تھی۔ بلکہ فرشتوں کا آتما ہی کافی تھا۔ مگر چونکہ رسول الہی وحی پر ہی عمل کرتے ہیں اسلئے حضرت لوط کی طرف وحی بھی تھی تاکہ انہیں قضا کے معنی (جس سے فیضیت ہے) کسی بڑائی کی تشبیہ ہو +

۱۶۹۹ پہلا پیش ۱۶۹۹ میں ہے یہ ایک مرد یہاں گزاران کرنے آیا طلب یہ ہے کہ ہماری قوم میں سے نہیں معلوم ہوتا ہے وہی وجہ سے انہوں نے حضرت لوط کو اس بات سے روک دیا تھا کہ آپ کے پاس کوئی ہمارا اگر ہے یعنی کوئی غیر قوم کا آدمی اگر ٹھہرے۔

فَضَحَ

قَالَ هُوَ لَا بَنِيَّ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ لِعَمْرٍاءِ إِنْهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝

کہا یہ میری بیٹیاں ہیں اگر تم ان سے محبت کرنا چاہتے ہو۔ میری زندگی کی قسم وہ اپنی بستی میں اندھے ہو رہے تھے۔

فَاَخَذَهُمُ الصَّبْحُ مُشْرِقِينَ ۝ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ نَاسًا فُلْهًا وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَجَازِلًا ۝

سو ایک خطرناک آواز نے انہیں سوچ بخت سے اُٹھا دیا۔ اُسے تہہ بالا کر دیا اور ہم نے ان پر سخت

مُرْسِلٌ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّمَنْ تَوَسَّعَ ۝ وَاِنَّهَا لَبَسَبِيلٌ مِّنْ قَبْلِهِمْ ۝

پھر رسائے یقیناً اس میں فراست والوں کیلئے نشان ہیں۔ اور وہ دشوار ایک دوسری رستے پر بھی

یہی مطلب ان الفاظ کا ہے +

۱۰۶۲ لغز اخ جہنم اور عمار کے ایک ہی معنی ہیں۔ دیکھو جگہ ۱۲ قسم میں عمار کا لفظ آتا ہے۔ یہاں قسم کھانے والا کون ہو اور کس چوٹی کی ہو اکثر اس طرف گئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلعم کی زندگی کی قسم کھائی ہو اور بعض کے نزدیک حضرت لوط کے ہماروں نے لوط کی زندگی کی قسم کھائی ہو اور کوس میں قالوا اھذوف ماننا طرے کا گدڑیہ اسی کو جانتا ہو اور اس طرح حضرت قرآن شریف میں کئی جگہ آتا ہو اور یہاں ذکر قوم لوط کا ہی ہے۔ پہلی صورت میں آنحضرت صلعم کی زندگی کی قسم کھانے سے کیا منشاء ہے۔ انسان جب خدا کی قسم کھاتا ہو تو اس کا منشاء عموماً یہ ہوتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اس بات پر گواہ ٹھہراتا ہو پس اللہ تعالیٰ کی قسم میں مراد صرف اس قدر ہوگی کہ کسی چیز کو بطور گواہ پیش کیا جاتا ہو۔ تو اس صورت میں نبی کریم صلعم کی زندگی کو بطور گواہ پیش کیا ہو اور یہ صحیح ہے کہ ایک راستہ بازوں کا تمام راستہ بازوں کے سردار کی زندگی ان لوگوں کے اندھا اور بدست ہونے پر گواہ ہو جو بدی میں منہمک ہو جاتا ہیں اور سان العرب میں ابن عباس کے اس قول کو نقل کر کے کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں نبی کریم صلعم کی زندگی کی قسم کھائی ہو اور اس کے سوا کسی اور کسی کی زندگی کی قسم نہیں کھائی اس کا انکار بھی نقل کیا ہو اور لکھا ہے کہ دوسروں نے اس کے معنی لکھے ہیں لَكُنْ يٰنَبِيَّكَ الَّذِي تَعْبُدُ يَعْنِي تَعْبُدُ اس میں اس کی قسم ہے تو مرجع کرتا ہو (۱) +

۱۰۶۳ مشرقین۔ شمس وقت الشمس کے معنی ہیں سورج طلوع ہوا۔ اور مشرق کے معنی روشن کر دیا بالفتی والاشراق (۱) +

۱۰۶۴ لَمَّا تَوَسَّعَ۔ وسم کے معنی نشان کرنا ہیں اور سمۃ نشان ہو یہی معنی بیبا کے ہیں سیماہم فی وجہہم (الفجر - ۲۹) نکلا بیباہم (البقرہ - ۲۴۷) اور یہاں فاک جگہ عین نے لے لی ہے اور وسم وسم کے معنی ہیں کسی نشان لگانے والی چیز کے نشان لگانا یا سنسہ علی الخوطوم (القلم - ۱۶) اور وسم کے معنی فراست یا فطنت ہیں اور متوسم وہ ہے جو عبرت حاصل کرے یا فراست سے کام لے (۲) +

۱۰۶۵ اقامۃ۔ اقامۃ کے معنی دوام بھی آتے ہیں یعنی ہمیشہ رہنا جیسے عذاب مقیم (المائدہ - ۳۲) (۳) یہاں مراد وہی ہے مراد یہ ہے کہ لوط کی یہ بستیاں ایک ایسے رستہ پر ہیں جو ہمیشہ چلتا ہو اس لئے یہ تباہ شدہ بستیاں بھی نظروں کے سامنے آتی رہتی ہیں۔ آج بھی یہ رستہ اسی طرح جاری ہے +

لغز اخ

اللہ تعالیٰ کی قسم ہے لوط

مشرق و مشرق

سمۃ - سیما

وسم

متوسم

اقامۃ

۷۸ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ لَآئِيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَاِنْ كَانَ اَصْحَابُ الْاَيْكَةِ ظٰلِمِيْنَ ۝

۱۷۶۷ اہلین کے رہنے والے بھی ظالم تھے ۱۷۶۸

۱۷۶۸ ہاں میں یونوں کیلئے نشان ہے

۷۹ فَانْتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَانْمَالِيَا مَا مِثْلَيْنِ ۚ وَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُسْلِمِيْنَ ۝

۱۷۶۹ ہم نے انہیں سزا دی۔ اور یہ دونوں دشمن کھلے رستہ پر ہیں ۱۷۷۰ اور چر کے رہنے والوں نے رسولوں کو جھٹلایا ۱۷۷۱

۸۱ وَاَتَيْنَهُمُ الْبَتَاءُ فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ۝

۱۷۷۱ اور ہم نے انہیں اپنی آیتیں دیں تو وہ ان سے منہ پھیر لینے والے ہوئے۔

ایکے

۱۷۷۲ ایک بہت سے درختوں کو کٹتے ہیں جا ایک دوسرے سے پھٹتے ہوئے ہوں اور ایسی جگہ کو بھی کہتے ہیں جہاں اس طرح درخت ہوں یعنی بن کول، اور اصحاب الایکۃ یافون کے رہنے والے ہیں اور یا ایک شہر کا نام ہے۔

اصحاب الایکۃ کو کٹتے

اصحاب الایکۃ کون تھے؟ ان کا ذکر یہاں اور ص ۱۳ میں اور ق ۱۴ میں قوم لوط کے ساتھ ملا ہوا جملہ آیا ہے اور الشعلۃ ۱۷۶۷-۱۷۶۸ میں قوم لوط کے بعد ان کا ذکر مفصل آیا ہے جہاں یہ ذکر ہے کہ ان کے رسول حضرت شعیب تھے اور حضرت عیسیٰ

کاہل مدین کی طرف مبعوث ہونا دوسری جگہ سے ظاہر ہو والی مدین احامہ شعیباً (الاعراف ۸۵) پس سوال یہ ہے کہ آیا یہ ایک ہی قوم کے دو نام ہیں یا دو الگ الگ قومیں ہیں اہل مدین کے عذاب کو ہود ۴۱ میں صیحۃ کہا ہے اور اصحاب الایکۃ

کے عذاب کو الشعلۃ ۱۷۶۷-۱۷۶۸ میں عذاب یوم الظلۃ کہا ہے اس سے احادیث سے جو ابن عساکر میں مذکور ہے یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ یہ دو الگ الگ قومیں تھیں۔ مگر علاوہ اس بات کے جس کا ذکر اوپر ہوا کہ دونوں قوموں کی بیماری ایک ہی قرآن شریف میں جہاں

اہل مدین کا ذکر ہے وہاں اصحاب الایکۃ کا نہیں اور جہاں اصحاب الایکۃ کا ذکر ہے وہاں اہل مدین کا نہیں جس سے یہ قیاس ہوتا ہے کہ یہ ایک ہی قوم ہے اور عذاب کے دو نام آنے سے یہ قیاس کرتا کہ الگ الگ عذاب تھے باطل غلط ہے صحیحہ ذکر کہ کہا ہے اور زلزلہ

جس میں آتش فشاں کی سنگباری ہو عذاب یوم الظلۃ کہا سکتا ہے۔ پس یہ ایک ہی قوم ہے اور یا ایک ہی قوم کے دو ٹکڑے ہیں ۱۷۷۱ امام کے معنی کے لئے دیکھو شاہچو کہ رستہ پر چلا جاتا ہے اس لئے اسے بھی امام کہہ دیا ہے۔

امام

۱۷۷۲ دونوں سے مراد لوط اور شعیب کی بستیاں ہیں۔ کیونکہ یہ دونوں ایک ہی رستہ پر واقع ہیں۔

الحجۃ

۱۷۷۳ الحجۃ قوم ثمود کے مسکن کا نام ہے دغ، اور یہ قطعہ مدینہ کے شمال میں ملک عرب کی حدود کے اندر واقع ہے۔ یہاں قوم ثمود کا ذکر ہے اس سے پہلے قوم لوط اور پھر قوم شعیب کا ذکر کیا تھا۔ ان تین کو یہاں ذکر سے کیوں مخصوص کیا۔ اور پھر

قوم لوط قوم شعیب اور ثمود کا بجائی ذکر

یہ ترتیب کی ہے کہ لوط کی قوم ثمود کے بعد ہوئی اور شعیب کا زمانہ لوط سے بعد ہے لیکن یہاں ذکر اول لوط کا پھر قوم شعیب کا پھر قوم ثمود کا ہے۔ بات یہ ہے کہ ان تینوں قوموں کے مسکن اس رستہ پر ہیں۔ جہاں سے اہل مکہ اپنی شام کی تجارت میں بار بار گزرتے تھے۔ اس لئے

انہی تین کو یہاں ذکر سے مخصوص کیا۔ اور ترتیب اس لحاظ سے ہے کہ سب سے اوپر لوط کی بستیاں ہیں اس سے نیچے قوم شعیب کی اور اس سے نیچے وادی حجر یعنی قوم ثمود کا مسکن ان کا ذکر اعدائے اسلام کی عبرت کیلئے کیا ہے کہ یہی کریم صلعم نے مسلمانوں کو

فرمایا کہ ان تباہ شدہ مقاموں پر جایش توڑتے ہوئے جایش مطلب یہ ہے کہ عبرت حاصل کریں (بخاری) خود مدت بعد نبوک کو جانتے ہوئے صحابہ کو اسی طرح نصیحت فرمائی معلوم ہوتا ہے کہ قوم قبیل حق میں بہت ہی سخت تھی شاید اسی موزونیت سے سورۃ کا نام

الحجر ہے۔

اور وہ اس کیلئے ہماروں کو تلاش کر گھر جاتے تھے

پس جو کچھ وہ کہاتے تھے ان کے کسی کام نہ آیا اور ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ

ان کے درمیان ہر حق کے ساتھ ہی پیدا کیا ہے اور وقتاً درمیان گھڑی آنے والی ہی سوخنی سے درگتہ کیستہ رہو، ۱۶۹

بیشک تیرا رب سب کا پیدا کرنے والا جاننے والا ہے اور ہم نے یہی تجھے سات بار بار دہرائی (آیتیں) اور عظمت والا قرآن دیا ہے ۱۶

حال

ابن اللہ رحمہ

حفظ

حق

حالة

92

شماره شانی

قرآن کریم کو مثانی میں
سنتھ سے نقل کیا گیا ہے

عشاقِ مثنائی۔ اس کا اصل ثنیٰ ہو اور ثنیٰ اور نشان گنتی کے اعتبار سے بھی بولا جاتا ہو اور دوبارہ لانے کے اعتبار سے بھی اور دونوں کے اعتبار سے بھی۔ اور ثناء حمد کو کہتے ہیں اس لئے کہ اس کا بار بار ذکر کیا جاتا ہو اور مثنائی (مثنیٰ کا جمع) قرآن کریم کی سورتوں کو کہا گیا ہو اس لئے کہ وہ بار بار دوہرائی جاتی ہیں یعنی ہمیشہ پڑھی جاتی ہیں اور دوسری جگہ قرآن کریم کو مثنائی کہا ہو اللہ تعالیٰ احسن الحیثیت کتاباً مثنیاً (الہامہ ۳۹-۲۰) اور یہی درست ہے کہ قرآن شریف کو مثنائی اس لئے کہا گیا ہو کہ اس کے فوائد بار بار اور از سر نو تازہ ہوتے رہتے ہیں جیسا کہ حدیث میں اس کی صفت میں ہے کہ لَا یُخْفِیْ حَقِیْقَتُہٗ وَلَا یُزِیْلُہٗ فِیْسَلْعَتِکَ وَلَا تَنْقُصُ عِمَّا رَیْبَہٗ یعنی جب کبھی اس میں کبھی ہدایت کرنے کی کوشش کی جائے گی تو اللہ تعالیٰ اسے دور کر

۸۸ لَا تَمْدَنَّ عَيْنَكَ إِلَى مَأْتَمِّ غَنَابَةٍ أَوْ جَلَمَةٍ مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ

تو اپنی آنکھوں کو اس طرف نہ لگا جو ہم نے ان میں سے کئی قسم کے لوگوں کو چند روزہ سامان دیا ہو اور انکے لئے غم نہ کھا

۸۹ وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ

اور مومنوں کیلئے نرمی اختیار کر ۱۱۱ اور کہو میں کھلے طور پر ڈراؤنے والا ہوں

اسے قائم کرنے کا سامان کر دیا۔ اور جب اس میں نریغ پیدا کیا جائیگا تو اللہ تعالیٰ اسے دور کر دے گا اور اس کے عجائبات کبھی ختم نہیں ہونگے اور اس لحاظ سے بھی مثانی کا لفظ اس پر صادق آتا ہو کہ اس میں سے ایسی باتیں ہمیشہ ظاہر ہوتی رہیں گی جن کی وجہ سے اس کی شنا ہوتی رہے گی۔ اور اس کی بھی جو اسے پڑے اور سیکھے اور اس پر عمل کرے اور اسی معنی میں قرآن شریف کو کہہ بھی سکتا ہو کہ انا الذی نذیر البینین (۱۱۱) اور مجید بھی بل ہو کہ انا مجید (البقرہ ۱۲۱) +

سبع من المثانی

سبع من المثانی سے کیا مراد ہو؟ بخاری میں ابو ہریرہ اور ایک دوسرے صحابی سے روایت ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سورۃ فاتحہ جو اور دونوں روایتوں میں اسی کو قرآن عظیم بھی فرمایا ہو۔ یا اس ابن عباس سے اور مجاہد وغیرہ سے روایت ہو کہ اس سے مراد سات تلبی سورتیں ہیں یعنی پہلی ساتوں سورتیں (ج) لیکن یہ سورت کی ہو اور سات تلبی سورتوں میں سے پہلی تلبی ہیں سب سے بھی یعنی قابل قبول نہیں۔ اور یقینی امر جو کہ اس سے مراد سورۃ فاتحہ ہی ہو جو اس وقت نازل ہو چکی تھی اور نازل میں دو ہوتی جاتی تھی اور وہ اس لحاظ سے بھی مثانی بالخصوص کہلائی کہ ناذر میں ہی حصہ ہو چکا ہو بار بار دوہرایا جاتا ہو اور اس کے ساتھ کوئی سورت یا حصہ اور پڑھا جاتا ہو اور ہر رکعت میں دوہرائی صرف یہی سورت جاتی ہو اور اس کی سات آیات بھی ہیں۔ اور قرآن عظیم اس کو اس معنی سے کہا جیسے ام الكتاب اس لئے کہ اس میں ساری تعلیم قرآنی کا پختہ موجود ہے۔ اور اس کا ذکر اس لئے کیا کہ اگر کوئی اس کے پاس مال دولت ہو دیکھو اگلی آیت جس کے بعد وہ پڑھتا ہو تو تمہاری مخالفت کرتے ہیں تو تمہارے پاس وہ حق موجود ہو جس کے سامنے کوئی چیز ٹھہر نہیں سکتی اور وہی غالب آکر رہے گا +

۱۱۱ تَمْدَنَّ عَيْنًا - تَمْدَنَّ کے معنی کھینچنا ہیں اور تَمْدَنَّ وقت مستدعی لینے وقت کو کہتے ہیں اور حرف کی تَمْدَنَّ اس کا تکرار کرنا

اور کسی چیز کی طرف مَدِّ بصر یا مد عین سے مراد ہوتی ہو اس کی حرص کرنا یا اس کا خواہشمند ہونا وغیرہ +

۱۱۲ اَوْ جَلَمَةٍ - اَوْ جَلَمَةٍ کی جمع ہو دیکھو ۱۱۲ اور چونکہ ہر ایک قرین یا ہمنشین پر یہ لفظ بولا جاتا ہو اس لئے

اَوْ جَلَمَةٍ کے معنی یہاں اشیاء اور اقاربان ہیں (۱۱۲) یعنی ایک دوسرے سے ملتے جلتے لوگ اور اصناف بھی اس کے معنی کہنے میں یعنی قسم

قسم کے لوگ اور بعض نے تعلق کر کے رجلا مع نسائهم بھی کہا ہے یعنی مرد اور ان کی عورتیں (۱۱۲) +

نَحْفَظُ الْجَنَاحَ

نَحْفَظُ الْجَنَاحَ - نَحْفَظُ کے معنی حافضہ (۱۱۲) اور جَنَاحَ کا معنی کو کہتے ہیں اور مراد نَحْفَظُ

الجناح یا پہلو کے خیال یا نرم کرنے سے نرمی کا اختیار کرنا ہو جب اس عظیم الشان حق کا ذکر کیا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا تو اس کے

بالمقابل جن چیزوں پر لوگ فخر کرتے ہیں ان کا ذکر بھی کیا یعنی دنیا کا مال اور اس کی نعمتیں اور آسائشیں بعض نے یہاں مراد

اس سے کر لیا ہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابتدا سے زندگی سے ہی کبھی مال دنیا کی پروا نہ کرتے تھے لیکن دیکھو ۱۱۲ کے ۱۱۲ میں چھوٹا

ہوتا ہو کہ یہ آئینہ زمانہ کی طرف اشارہ ہو جب سامان دینی کی افراط اس قدر دنیا میں ہوئی تھی تو یہ سمجھایا ہو کہ دنیا کے مال

وتمتع کی طرف آنکھ نہ اٹھا کر بھی نہ دیکھو کیونکہ تمہارے پاس اس سے بہت بڑھ کر دولت ہو حضرت ابو بکر صدیق سے روایت

ہو کہ آپ نے فرمایا جس شخص کو قرآن دیا گیا پھر اس نے یہ خیال کیا کہ دنیا میں اس سے بڑھ کر بھی کوئی چیز کسی کو دی گئی ہو تو اس نے

كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُتَسِّمِينَ ۝ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝ ۱۰

جس طرح ہم نے قسین کھانے والوں پر اتارا ۱۰ جنہوں نے قرآن کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ۱۱

ایک عظیم نشان چڑھ کر چھڑا اور ایک حقیر چیز کو بڑا سمجھا۔ ولا تحزن علیہم دوسری جگہ عیسائیوں کے ذکر میں ہو نعلک باخ ففسک علی آثارہم ان لا یومضوا هذا الحدیث اسفار الکھف ۱۰) اور یا اس وجہ سے کہ وہ اپنے اموال کو حق کی مخالفت پر خرچ کرتے تھے تو راویہ ہو کہ ایسے لوگوں کا استیصال ضروری ہو +

۱۱ اقسام میں قسم کے معنی تقسیم کیا اور تقاسم المال کے معنی ہیں ان دونوں نے باہم مالی تقسیم کیا اور اسی سے قسمۃ ہو واذ احضر القسمۃ النساء ۸) اور قسمۃ امکا اور (قسمۃ کے معنی یوں بھی آتے ہیں کہ اس معاملہ میں سوچا را کہ اسے کرے یا نہ کرے اور اقسام کے معنی ہیں قسم کھانی اور تقاسم القوم سب لوگوں نے ایک دوسرے سے عہد کے طور پر قسم کھائی تقاسموا باللہ والنمل ۴۹) وہ یہاں مقسمین سے مراد راغب نے وہ لوگ لئے ہیں جنہوں نے مکہ کی گھاٹیوں میں باہم قسین کھاٹی تھیں کہ جو لوگ رسول اللہ صلعم کے پاس آئیں انہیں روک دینے کے یا نبی کریم صلعم کے خلاف تدبیر کرنے پر باہم قسم کھائیں۔ اور بخاری نے بھی اس کے معنی الذین حلفوا ہی کہے ہیں یعنی وہ لوگ جنہوں نے قسین کھاٹی تھیں۔ اور بعض نے اقسام سے مراد قرآن شریف کی تقسیم کی ہے یعنی ایسے لوگ جنہوں نے ایک حصہ کو حق کہا اور دوسرے کو باطل جیسا کہ اہل کتاب کرتے تھے یہی مضمون اگلی آیت میں بیان ہوا ہو

قسم اقسام

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

قسم تقاسم

کما کو لقد آتیناک کے متعلق سمجھا گیا ہو گریہاں انزال وحی کا ذکر نہیں بلکہ انزال عذاب کا ذکر ہے جس کی طرف انا الذی یو البیان میں اشارہ ہو جب عذاب کے ڈرایا تو فرمایا کہ ہم اسی طرح عذاب نازل کریں گے جس طرح قسین کھانے والوں پر اتارا جنہوں نے قرآن کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا سب ظاہر ہو کہ یہ سورت کی ہو اور باقی نازل کتاب پر عذاب اترا تھا نہ ازل مکہ پہ اسلئے بعض نے خیال کیا کہ مقسمین سے مراد پہلے انبیاء کے مخالف ہیں اور اگلی آیت میں القرآن سے بھی پہلی کتب منزلہ کو مراد لیا ہو مگر یہ بالبدلت غلط ہو القرآن کا لفظ ان پر صادق نہیں آسکتا پس مراد اس سے کسی آئندہ زمانہ کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ بلاغ میں لکھا گیا گیا جب دنیا کے سامان بہت ترقی کر جائیں تو فرمایا کہ ان پر بھی ہم اسی طرح پر عذاب نازل کریں گے جس طرح ان پہلے لوگوں پر کیا جنہوں نے رسول اللہ صلعم کی مخالفت پر قسین کھائیں۔ اور اس صورت میں انزلنا کا استعمال پر سبب تحقیق وقع درست ہو اس لئے کہ انہیں بار بار اس کی پیشگوئیاں بنا دی گئی تھیں +

آئندہ زمانہ کے عذاب کی پیشگوئی

یہ بھی یاد رکھنے کے قابل بات ہو کہ اصحاب الحجر ہی جن کے نام پر سورت ہو وہ لوگ تھے جن کے متعلق اپنے پیغمبر کے خلاف قسین کھانے کا ذکر ہو قال لا تقاسموا باللہ لئن قلنا واهله ثم لنقلن لولیه ما مشہد نامہ ملک اہله وانا لصدقون ۵ والنمل ۴۹) اور عیسائی معاملہ ہمارے نبی کریم صلعم کے خلاف ہوا +

۱۲ اقسام میں عَصَیْن عَصَیْن کی جمع ہو اور اس کی اصل عَصَوۃ ہے جس کے معنی جڑ ہیں۔ اسی سے عَصَوۃ اور عَصَوۃ ہو کر عَصَیْن ہو گیا جس کا ایک جڑ ہو اور عَصَیۃ کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کرنا آتے ہیں (ل) اور قرآن کو عَصَیْن بنانے سے یہ نشا ہو کہ کسی حصہ پر ایمان لاتے ہیں اور کسی کا انکار کرتے ہیں اور یا یہ کہ کبھی اسے سحر کہتے ہیں کبھی کہا نیت کبھی شعوہ بخاری میں ابن عباس سے پہلے معنی مروی ہیں اور یہود و نصاریٰ مراد لئے گئے ہیں +

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

عَصَیۃ عَصَیۃ

المبع

فَوَيْلٌ لَّكَ لَمَسَلَتْهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۝ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ۖ

سو تیرے رب کی قسم ہم ضرور ان سب کے باز پرس کر نیکی اس کے متعلق جو وہ عمل کرتے تھے سو کھول کر کہہ دے ہر مجھے حکم دیا جاتا ہے

۹۵ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۚ إِنَّا كَفَيْتَكَ الْمُسْرِئِينَ ۚ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ بِاللَّهِ

اور مشرکوں کا خیال نہ کہ ہم تیری طرف سے انہی کو دینے والوں کی سزا بھیجے گا کی نہیں جانتے تھے ساتھ دوسرا جہود و قزاق

۹۷ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ۝

دیتے ہیں سو عنقریب جان لیگیں اور ہم جانتے ہیں کہ تیرا دل اس سے تنگ پڑے گا تو یہ کہتے ہیں

۹۹ فَمِنْ حَيْثُ رِيبَكَ وَكَرُّكَ مِنَ السَّجْدِ ۖ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۝

سوا اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کرو اور پھر کہ تم لوگوں میں رہو اور اپنے رب کی عبادت کرنا تاکہ تم پھر تقیماً آئیں (وہی اسی حدیث) (۱۱۱)

۱۷۱ اصنع صنیع سخت اجسام میں شق کرنے کو کہتے ہیں۔ اور صنیع القمۃ کے معنی ہیں اس کو کھول دینا اور صنیع عند صنیع

تصريح

سخت سردی کہتے ہیں کہ یا دروسے سرچھٹ رہا ہو اسی لحاظ سے کہ لا یصلد عینہا (الواقعة: ۱۹) ورنہ یصلد عین القوم کے معنی ہیں تقصیر یا پرانہ ہو گئے۔ یہ نومثل یصلد عین (الروم: ۴۳) ۵

بارہ باد اُٹھار کی ضرورت

مشروکوں سے اعراض کے معنی میں گمان کی مخالفت اور عداوت اور منصوبوں کی کچھ پروا نہ کرو اور کھول کھول کر بیان کرتے چلے جاؤ یہ سورت مکہ کے آخری زمانہ کی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے پہلے ہی کھول کر ہی بیان فرما چکے تھے مگر اب چونکہ آپ کو مٹانے کیلئے ہمارے طرف سے سخت ترین منصوبے ہو رہے تھے اسلئے فرمایا کہ پروا نہ کرو۔ اور یہی بتا دیا کہ اسلام کی اصل کامیابی اسی میں ہے کہ قرآن شریف کو کھول کھول کر بیان کر دیا جائے جس طرح سخت چیزیں شق کرنے کے لئے یا بار بار ضرب لگانے کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح ان سخت دلوں پر جو دنیا کی آلائشوں میں ملوث ہیں صداقت تب ہی اثر کرتی ہے جب اسے بار بار پیش کیا جائے۔

تفتت

۱۵۱۰ یقین کے معنی یہاں موت ہیں ویکھو بخاری کیونکہ اس کا آنا یقینی ہی اور بعض نے مراد نصرت لی اگرچہ کفار کے لیے مراد ہے۔
آپ کو ملنے کا وعدہ تھا +

عبادت کتبہ پر

الحمد و پسند طبعاً بخشنے ان الفاظ کی تاویل یوں کر کی ہو کہ اسی وقت تک عبادت کرے گا حکم ہو جب تک یقین آجائے اور وہ کہتے ہیں کہ چونکہ ہمیں وہ یقین کا مرتبہ حاصل ہو گیا ہو اسلئے ایسے ہمیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی ضرورت نہیں رہی۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ مراد اس سے ہوتی تو کیا ہمیں کریم صلعم کو ساری عمر یقین نہ آیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اس کے قدم تک سرچ جانے لقمہ یقین کے معنی یہاں موت ہیں لیکن اگر عامی بھی یہاں مراد لئے جائیں تو یہ مطلب نہیں کہ یقین آئے تو عبادت چھوڑ دو بلکہ مطلب یہی کہ عبادت الٰہی سے یقین پیدا ہوتا ہو یہو عبادت کرو تا کہ وہ یقین کا مرتبہ حاصل ہو اور جب یقین کا مرتبہ حاصل ہو جائیگا پھر تو عبادت میں خود واپسی لذت پیدا ہو جائیگی کہ انسان عبادت کو نہ چھوڑ سکے گا۔

سُورَةُ النِّحْلِ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثُونَ آيَةً وَعَشْرٌ

اس سورت کا نام النحل ہے اور اس میں سولہ رکوع اور ۱۲۸ آیات ہیں نحل کے معنی شہد کی مکھی ہیں اور اس سورت میں جہاں یہ دکھایا ہے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کی قدرت حیوانات تک میں کام کرتی ہوئی انسان کیلئے اچھی سے اچھی چیزیں پیدا کر دیتی ہے شہد کی مکھی کی نسبت لفظ وحی استعمال کے اشارہ کر دیا ہے کہ ان مثالوں میں جہاں دودھ اور شہد کے حیوانات کے ذریعہ سے پیدا کر دینا ذکر ہے اصل غرض وحی الہی کی طرف توجہ دلانا ہے شہد کی نسبت بالخصوص لفظ بھی ایسے ہی استعمال فرمائے ہیں یعنی فیه شفاء للناس جیسے خود قرآن شریف کے متعلق گواہی میں جنابی بیماریوں کے لئے شفا ہے تو دوسرے میں روحانی بیماریوں کے لئے شفا ہے یوں تو حیوانات میں جس قدر ہدایت فطرت ملتی ہے وہ سب ان کیلئے وحی کا ہی حکم رکھتی ہے مگر شہد کی مکھی کا انتخاب بالخصوص وحی کے ذکر کے لئے اس لئے کیا کہ جس طرح شہد کی مکھی مختلف پھولوں پر بیٹھ کر ان کی مٹھاس کو چوس کر ایک اعلیٰ درجہ کی شیریں اور شفا دینے والی چیز پیدا کر دیتی ہے اسی طرح وحی الہی جو قرآن میں ہے اس نے تمام بہترین ہدایات عالم کو جو کبھی دی گئی ہیں اس پاک کتاب کے اندر جمع کر دیا ہے جس طرح پھولوں سے مٹھاس کو انسان دیکر شہد کی صورت نہیں دے سکتا اسی طرح کسی انسان کا یہ کام نہ تھا کہ ان تمام بہترین ہدایات کو ایک جگہ جمع کر سکتا اور پھر ان کو ایسا رنگ دے سکتا کہ وہ روحانی بیماریوں کے لئے شفاء کا کام دیتیں یہی وجہ ہے کہ جہاں شہد کی مکھی کی وحی کا ذکر ہے اس سے تین آیتیں پہلے قرآن کریم کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے کہ یہ کتاب تمام اختلافات کا فیصلہ کرنے کیلئے نازل کی گئی ہے۔ اور تمام اختلافات مذاہب کا فیصلہ نہ کر سکتا تھا جب تک کہ تمام کی بہترین ہدایات جو باقی رکھنے کے قابل تھیں ایک نئی اور بہترین شکل میں محفوظ نہ کر دی جائیں۔ پھر دل تاج پیدا ہوتا ہے اور کل اپنی مٹھاس سمیت ختم ہو جاتا ہے مگر شہد جو اس سے ایک حیوان کی وحی فطرت نے پیدا کیا وہ کبھی نہیں بگڑتا۔

خلاصہ مضمون

سورت کی ابتدا ان الفاظ سے کی ہے جو اس کا تعلق پچھلی سورت سے کھلے طور پر قائم کرتے ہیں کیونکہ اس کا خاتمہ اعدائے اسلام کے اندر پر کیا تھا اور اس کے پہلے لفظ ہی یہ ہیں اِنِّیْ اَمْرٌ مِّنْ لَّدُنِّیْ فَلاَ تَسْتَعْجِلُوْا وہ اللہ کا امر آہی کیا جھوٹا شہد کی بھیجی ہوئی صداقت کی تائید پر آیا کرتا ہے اور پھر اس کے ساتھ ہی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی وحی جس پر چاہتا ہے بھیجتا ہے اور رکوع کی آخری آیت میں فرمایا کہ قصد السبیلین سوائے اللہ تعالیٰ کی وحی کے نہیں مل سکتا۔ اور درمیان میں آسمانوں اور زمین اور انسان اور حیوانات کی ظاہری پیدائش کی طرف توجہ دلائی کہ جو اللہ اپنی قدرت کا ملہ سے یہ چیزیں پیدا کرتا ہے اس کے ہدایت انسان کیلئے وحی بھیجے پر تعجب کیا کرتے ہو۔ دوسرے رکوع میں توحید الہی پر صحیفہ قدرت کی شہادت بیان فرمائی کیونکہ وحی الہی کا سب بڑا کام دنیا میں توحید الہی کا قیام کرنا ہے اور خلق کو توحید پر بطور دلیل پیش کیا جو سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں کر سکتا تیسرے رکوع میں بتایا کہ توحید کی طرف تو کم و بیش صحیفہ قدرت بھی رہنمائی کر دیتا ہے مگر بعد الموت زندگی جس کی طرف صرف وحی الہی رہنمائی کرتی ہے اس پر ایمان کے بغیر توحید الہی پر ایمان بھی ناقص ہی ہوتا ہے اور آخرت کا منکر علاؤ توحید کا بھی منکر ہے جو کہ رکوع میں اس حق کے خلاف جو وحی الہی لاتی ہے تناسیر کے انجام کا ذکر کیا کہ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ایسے لوگ خود اپنی جانوں پر اپنے گمراہی اور غلط عقائد سے محروم رہ جاتے ہیں یا پھر رکوع میں مشرکین کے باطل عذروں کا ذکر ہے جو انہیں آخر کار کچھ کام نہ دینگے پچھلے میں اعدائے حق کی منرا کا ذکر ہے اور یہاں صاف الفاظ میں بتا دیا ہے کہ کس کس قسم کے عذاب ان پر آئینگے ساتویں میں بتایا ہے کہ خود فطرت انسانی شرک کو قبول نہیں کرتی لہذا میں بتایا ہے کہ وحی الہی کی ضرورت دنیا سے ظلم کو دور کرنے کے لئے اور اختلافات مذاہب کو دور کرنے کے لئے مٹتی فطرت میں وحی الہی کی ضرورت کو ثابت کے رنگ میں بیان کیا دسویں میں مبطوحی صلح کی فضیلت کا ذکر کیا گیا رھو میں میں مبطوحی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم واسے

५५

رحم کرنے والے کے نام سے

أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ بِسُحْبَةٍ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ يَزِيلُ الْمَلِكَةُ

اللہ کا حکم آگیا سو اس کیلئے جلدی منت کرو وہ پاک ہو اور اس سے بلند ہو جو وہ شریک بناتے ہیں ۱۷۱۶ وہ فتنوں کو جی

بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا

کے ساتھ اپنے حکم سے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے اتنا رہا کرے کہ تباد کہ میرے سوا کوئی تعبد نہیں

۳ اَنَا فَتَقُونِ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

تقدیمی اجتہاد کو دیکھ کر اس نے انسانوں اور زمین کو حق کے ساتھ پیدا کیا وہ اس سے بلند ہر جودہ شریک بنا تھے۔

بجائے کہ ان کے بارے میں اس انکار کی مہر کا ذکر ہی تیرہویں میں تو ان کریم کی تعلیم کامل کا ایک نمونہ بتایا اور اس پر قیام کی ضرورت

کو واضح کیا جو مصوبہ میں وجوہات دیں کہ یہ وحی اقرار نہیں پند رہو میں بالخصوص مکہ والوں کو انداز کیا کہ ان کی حالت امن

اطمینان تبدیل کر دی جائے گی اور سوچیں ہیں حضرت ابراہیم کی مثال کا ذکر کر کے مومنوں کو نصیحت پر سورت کا حاکم کیا۔

یہ سورت الہ کے مجموعہ کی ہی آخری سورت بھی چاہئے تو یہاں اسے شروع نہیں ہونی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان کے

سورہوں میں عکساً از سر تہ واقعہات کی طرف توجہ دلا کر محاسنین کی تادیب کی اور ان میں سے پانچ سو روپے کی جریمہ

۱۰۔ یہ رہنما انہی مسلحہ گروہوں کے مضمون کی تکمیل کرتے ہوئے

اس سویت کا نزول بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زمانہ کے آخر ہی ایام کا ہو اس لئے کہ اس میں صاف طور پر ہجرت کا ذکر ہے

جو دینہ کی طرف مشرف ہو چکی تھی۔ اور اس ہجرت کے ذکر سے جن لوگوں نے پیچھے لیا ہو کہ ایسی آیات مدنی ہیں انہوں نے غلطی

کھائی ہی کیونکہ نبی کریم صلعم کے دربنہ جانے سے بہت دن پیشتر صحابہ کی ہجرت تسریع ہو چکی تھی۔ بیوں بجا طرہ مائتہ رسول پی

پہ سورت اسی الزام کے مجھ سے تھیں مثال کے طور پر یہاں یہ صحت پر مبنی ہے

۱۶۹۷ ہمارا اللہ یا اللہ کے نام کے لئے ہے۔ یہاں جو میرے لئے ہیں وہ اللہ کے لئے ہیں۔

کے کہ اہل بیتؑ کو اس کے متعلق حکم دیا تھا کہ اسے بھی کہ اس کے ساتھ جنہ کی بادشاہت جس کی خوشخبری بار بار حضرت

سبح نے دی تھی زمین پر آنے والی تھی اور نبوت کے ساتھ اسلام کی بادشاہت قائم ہونے والی تھی۔ اور فلاں تستعجلو! اسلئے فرما

کہ کفار اس عذاب کے لئے جلدی کرتے تھے ویسے تجلوا تا کہ بالحداب (المکینہ ۵۴) اور اس امر اللہ کے ساتھ تکرار

نفس میں یہ اشارہ ہو کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی توحید قائم ہوگی +

۱۶۔ روح کے معنی کے لئے دیکھو۔ اور یہاں روح کے مراد کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسے ہم کہہ سکیں۔

اپنے بندوں میں سے جس پر چاہا، ہر صبح ماہی کو لے کر دروازے پر بیٹھتا۔ ہر صبح ایک بندہ اس کے پاس آتا۔

۱
۹
۲

رہا کہ اس وقت ہمارے کچھ
رجسٹری میں بھی موجود ہیں

تعلیم

زمانہ نزول

أمر الله

روح بمعنی روحانی

وَنَحْمِلُ أَعْقَابَكُمْ إِلَى يَدِ اللَّهِ تَكُونُوا لِلْغَيْبِ الْأَشْيَقِ إِنَّ رَبَّكُمْ

اور وہ تمہارے بوجھ ایسے مقامات کی طرف اٹھائے جاتے ہیں جہاں تم سوائے جان و ملک و شقت میں ڈالنے کے نہیں بچنے کے تھے یقیناً تمہارا رب

لَسْرُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَالْخَيْلَ وَالْإِبْهَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا

مہربان رحم کرنا لاہور اور گھوڑے اور خچر اور گدھے (پیدا کیے) تاکہ ان پر سوار ہو اور زمین کا سامان ہوں اور ۵۵۰ کچھ پیدا

۹ لَا تَحْمِلُون ۝ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ

کتاب پتہ ایجوکیشن جانتے جانتے ۱۶ اور لکھنؤ پر سیّدی راہ پر چلانا ہو اور بعض راہیں ٹیڑھی ہیں اور اگر وہ چاہتا تو تم سب کو

۱۰. أَجْمَعِينَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ

ہدایت کرتا ۱۶۲ مہی جو بہت سارے لڑے بادل سے پانی آتا رہتا ہے اس سے پینے کے کا م آتا ہے اور اس سے درخت پر درخت پائیاں

تَسْمُونَ يُنَبِّئُكُمْ بِهِ الرُّزْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالْخَيْلَ وَالْأَحْشَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرِ ۚ

جنہیں تم جانتے ہو۔ اسی سے وہ تمہارے لئے کھیتی اُگاتا ہے اور زیتون اور کھجور اور انجور اور ہر قسم کے پھل پیدا کرتا ہے،

بخل-حمار

ہیں۔ اور اونٹ گائے بکری وغیرہ سے دوسری قسم کے فوائد زیادہ ہیں اور جب ان پر سواری کا ذکر کیا تو ساتھ ہی بیٹھایا کہ اُٹھ

تعالیٰ ایسی چیزیں بھی پیدا کرتا ہے اور کرے گا جنہیں تم جانتے نہیں اور اس میں بالخصوص سواری کی ان چیزوں کی طرف اشارہ مملوک

ہوتا ہو جو ابھی ظاہر ہوئی ہو الی قصیں اور دوسری جگہ فلک یعنی کشتی کا ذکر کرے جس سے سواری کا کام لیا جاتا ہو فرمایا وخلقنا لہم من

مثلاً یا بزرگوار (یعنی استی) کی مثل سواری کی اور چیزیں بھی ہم پیدا کر نیے۔ اور عام بھی ہر جی اللہ تعالیٰ کی ہی ایسی

مخلوق ہرچیز کا انسان کو علم بھی نہیں +

۱۶۱۲ قصد - دیکھو ۱۵۵۲ قصد کے معنی رستہ کی استقامت یا سیدھا سادہ ناہیں اور یہاں مہمد معنی فاعل ہے یعنی استقامت قصد

والا رسته پاسد معارسته +

جائز اس کی اصل جڑ یعنی قہب سے ہوا سلتے جڑا عن الطریق اصل میں لمحاظ قرب ہی بولاجاتا ہو پھر ہر ایک حق سے جڑ۔ جائز

پھرنے کا نام ہو گیا جس سے جو (یعنی ظلم جو) اور جاؤ کے معنی سیدھے رستہ سے پھرنے والا ہیں (رٹا)

جس کا نام یونانیوں کے بقول: فی سیم دیو اور ربنا کے نزدیک رستم ہے۔ یہ پندرہ سو سال پہلے
 حساباً ۱۱۰۰ اور ۱۱۰۱ء میں پیدا ہوا۔ کافر کہنا کہ کفر نے کیا کیا سامان اس کے لئے تیار کیے ہیں تو اب اس طرف توجہ دلائی
 جہاں سامان کی مقدار

کہا ضروری نہ تھا کہ جس نے اس قدر سامانِ حسنیٰ تلاش کیلئے بنائے ہیں وہ اخلاق اور روحانیت کے لیے بھی کوئی رستہ دکھاتا۔

اس لئے وہ امانت کے سہارے کی طرف ہدایت کرنا بھی اللہ تعالیٰ کا ہی کام تھا۔ اور اسی غرض کے لئے وہ وحی بھیجتا رہا۔ ہاں لوگ خود

بھی رستہ تراش لیتے ہیں مگر یہ سیدھی راہیں نہیں بلکہ طریقِ مستقیم کے ایک طرف پھیر دینے والی ہیں ۔

توحید الہی جمیعہ قدرت
کی تہا دستہ

جہانی سامانوں کے مقابلہ
پر روحانی سامان

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ وَسَخَّرْنَاكُمْ آلِ إِبْرَاهِيمَ وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَالسَّمَاءَ وَالْأَرْضَ

یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے شان ہے جو نکرے کام لیتے ہیں اور اس نے تمہارے لئے رات اور دن کو اور سوچ اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے

وَالْجُحُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّكَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأَ ١٣

اور تارے بھی اس کے حکم سے کام میں لگے ہوئے ہیں یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہیں جو عقل سے کام لیتے ہیں اور جو کچھ اسنے

لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ

تھکرے زمین میں پیدا کیا ہے اسکے مختلف رنگ ہیں یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہے جو نصیحت حاصل کرتے ہیں ۱۶۳

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلَّوَامِنَهُ لِحِمَاطِهَا يَا وَتَسْخَرُ جَوَامِئُ حُلِيِّهَا ۚ

اور وہی ہے جس نے سمندر کو کام میں لگا رکھا ہے تاکہ تم اس سے تازہ گوشت کھاؤ اور اس سے (ہوٹونکے) زیور نکالو جنہیں تم

تَلْبِسُونَهَا أَتْرَافَ الْفُلْكِ مَوَافِرِيهِ وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

پہنٹے ہو اور تو کشتیوں کو دیکھتا ہے اسے پھاڑتی چلی جاتی ہیں اور تاکہ تم اسکے فضل سے طلب کرو اور تاکہ تم شکر کرو ۱۷۲۴

۲۲۲۔ اوان لوٹ کے معنی رنگ میں لیکن اوان بعض وقت اجناس اور انواع بھی درجائی میں مثلاً اونی بالاً کو ان من الاحادیث کے معنی میں طرح طرح کی باتیں کہیں (غ) یہاں بھی نعمتوں کے مختلف انواع مراد ہیں۔ رنگوں کے اختلاف کی طرف دوہرا جگہ توجہ دلائی۔ اختلاف السلتکمر والواکمر۔

ان تمام فضائل اسی کے ذکر میں ان کے پیدا کرنے والے کی طرف توجہ دلائی ہو کہ کس طرح زمین کے پھل اور تسان کے سارے
یکساں انسان کیلئے فائدے کا موجب ہو رہے ہیں۔ یہ کام نہ عیسیٰ مسیح کا ہو جسے عیسائیوں نے خدا بنایا نہ راجیہذا اور کرشن جی کا
جن کو ہندوؤں نے خدائی کا مرتبہ دیا نہ کسی بت کا جسے بت پرست پوجتے ہیں۔ بلکہ یہ بھی بتایا کہ اس سوچ اور چاند کو بھی
کسی نے کام میں لگا رکھا اور تیرہیں جاکڑ رکھا ہو۔ ان تمام چیزوں کی حد بندیوں بتاتی ہیں کہ کوئی حد بندی کر نہ والا بھی ہو اور یہ سارا
نظم ظاہر کرتا ہے کہ کوئی اس نظام کو جو دینے والے والا بھی ہو۔

۷۲۲ اظہار تازہ اسی سے طراوت ہے۔ اور حکم طری سے مراد مچھلی کا گوشت ہے۔

حلیۃ تلبس نہ تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن شریف عربیوں اور مردوں کو یکساں مخاطب کرتا ہے نہ یہ راستہ تو عربی ہی بنتی ہیں

ومن ينشئ في الحلية (الزخرف ۴۳) اور یہاں حلیۃ سے مراد موتی وغیرہ ہیں +

مواخرہ تاخیرہ کی جمع ہو اور محوَت السَّيْفِیْنۃ کشتی کے پانی کو چرنے پر بلا جاتا ہو۔

سمندر کا سفر ہونا یہ ہے کہ گشتیوں کے ذریعہ سے انسان اس پر عمل کرنا ہی اور طبع طبع کے فوائد حاصل کرنا ہی اللہ تعالیٰ سے توفیق

و کام میں لگا رکھا ہو مگر انسان جدوجہد کے بغیر ان سے منافع حاصل نہیں کر سکتا۔

الوقت

حدیثیں محمد پر دلالت
کرتی ہیں۔

طبری

حلیہ

۱۵ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَاسًا أَن يَبْسُجَ بِكُمْ وَانْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

اور اس نے زمین میں پہاڑ اور دریا ڈال رکھے ہیں تاکہ وہ تمہیں کھائے کا سامان دیں اور رستے (بنادیتے ہیں تاکہ تم ہدایت پاؤ۔ ۱۴۲۵

۱۶ وَعَلَّمْتَ وَيَا بَجْمٌ هُمْ يَهْتَدُونَ ۚ أَفَسَبَّحُّ بِحَمْدِكَ لَا يَخْلُقُ إِلَّا مَا تَشَاءُ ۚ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ

اور جو شے نشان دیتا ہے اور تمہارے ذریعہ سے وہ رستہ علوم کی ہے تو کیا جو پیدا کرتا ہے وہ اس کی طرح ہی جو پیدا نہیں کرتا سر کیوں تم نصیحت حاصل نہیں کرتے ۱۴۲۶

۱۷ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ مَا يَشَاءُ ۚ

اور اگر اللہ کی نعمتوں کو گننا چاہو تو انہیں گن نہ سکو گے۔ یقیناً اللہ حفاظت کرنے والا ہے ۱۴۲۷ اور اللہ جانتا ہے جو تم چاہتے ہو

۱۸ وَمَا تَعْلَمُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ

اور جو تم ظاہر کرتے ہو اور وہ نہیں یہ اللہ کے سوا کچھ پکارتے ہیں وہ کوئی چیز پیدا نہیں کرتے اور وہ خود پیدا کئے گئے ہیں

۱۴۲۵ تنقید۔ نادر تفسیر کے لئے دیکھو ۵۹ اور تفسیر کے معنی۔ منطرب الشیء العظیم بھی ہیں یعنی عظیم الشان چیز کا اضطراب

جیسے زمین کا اضطراب (غ) اور فکاد کے معنی یہ بھی ہیں کہ ایک چیز ایک طرف۔ کل ہو گئی۔ اور یہ بھی کہ کچھ دوسرے کو دیا۔ اور ان

تقیداً بکھ کے معنی دونوں طرح ہو سکتے ہیں یعنی یہ کہ وہ تمہیں کھائے کا سامان دے اور یہ بھی کہ وہ اضطراب سے رک جائے اور

پہلے معنی ترجمہ میں اتھرا کی مناسبت سے اختیار کئے گئے ہیں کیونکہ اگر پہاڑ نہ ہوتے تو دریا بھی نہ ہوتے اور انسان کی روزی

کے سامان کا انحصار پہاڑوں اور دریاؤں پر ہی ہے اور یہ امر کہ پہاڑ اور دریا دونوں یہاں ان تقید بکھ کے حکم میں ہیں اس سے

ظاہر ہے کہ انہما کو سبیل کے ساتھ نہیں لکھا جا سکتا کیونکہ دریا رستوں کا کام نہیں دیتے۔ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ لَمَّا خَلَقَ

اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَحْتَهَا رِجَالًا يَلْبِجَالُ یعنی جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو اس میں بہت اضطراب تھا تب اللہ

تعالیٰ نے پہاڑ قائم کئے سو یہ بالکل درست ہے اور سائنس بھی اس پر شاہد ہے کہ پہاڑوں کے بن جانے سے زمین کا اضطراب

زلزلوں کے زلزلے میں کم ہو گیا۔

۱۴۲۶ انسان کیلئے ان بیشمار نعمتوں کے خلق کا ذکر کر کے اب فرماتا ہے کہ یہ سب نعمتیں پیدا کرنے والا اور وہ جو پیدا نہیں

کرتا کیا یہ دونوں یکساں ہیں۔ من یخلق صرف ذات باری ہے لہ الخلق خالق کل شیء۔ اور لا یخلق کل معبودان باطل میں۔ اور چونکہ

دلیل عبادت خلق پر نہیں جنہوں نے پیدا نہیں کیا وہ معبود بھی نہیں ہو سکتے اور یہ بھی سمجھا یا کہ جو چیزیں ہمارے ہی فائدہ کے لئے پیدا

کی گئی ہیں ان سے بچائے کام لینے کے انہیں اپنا معبود بناتے ہو؟

۱۴۲۷ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے ذکر کے بعد غفور اور رحیم کی صفات کا اس لئے ذکر کیا کہ انسان بہت سی نعمتوں کی ناشکر گزار ہے اور

اور ان کی پروا نہیں کرتا اس پر اللہ تعالیٰ اپنے غفر سے کام لیتا ہے اور جس نعمت سے فائدہ اٹھاتا ہے اس پر صفت رحیمیت نتیجہ مترتب

فرماتی رہتی ہے۔ اگلی آیت میں مائتہ و ن ہفتی ہیں جن سے انسان فائدہ نہ اٹھا کر انہیں گویا چھپاتا ہے۔ اور مَا تَعْلَمُونَ

وہ جن کا وہ اپنے عمل سے اظہار کرتا ہے +

پہاڑوں سے اضطراب
ارضی کا رک جانا۔

ناشکر گزاری

آزیت کا سنگ لڑھکا
ہی سنگ

۱۶۲۱ اَمْوَآتُ غَيْرُ اَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ اَيَّانَ يَبْعَثُونَ اَلْهٰكُمُ اللّٰهُ وَاحِدٌ قَالَن يٰلَا يُؤْمِنُونَ ۲۱

دوسے ہیں نہ زندے اور وہ نہیں جانتے کہ کب اٹھائے جائیگے نہ کتنا برا معبود ایک ہی معبود ہی سو جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں

۱۶۲۲ بِالْاٰخِرَةِ قُلُوْبُهُمْ مُّكْرَمَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ لَعَنَ اللّٰهُ يٰعَلَمُ مَا يَشْرُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ ۲۲

لانے ان کے دل بخاری ہیں اور وہ تکبر کرتے ہیں ۱۶۲۳ اَتَىٰ هٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُكْفِرُ بِالْاٰخِرَةِ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٌ ۱۶۲۴

۱۶۲۵ اِنَّهٗ لَا يَجِبُ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوْا اَسَا طِيْرٌ اَمْ اٰرَافُنَ ۱۶۲۶

وہ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ۱۶۲۷ اَوَاٰرَهُمْ كَاٰمِلَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَمِنْ اَوَاٰرِ الَّذِيْنَ يُبْذَلُوْنَ ۱۶۲۸

۱۶۲۹ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٌ ۱۶۳۰ اَوَاٰرَهُمْ كَاٰمِلَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَمِنْ اَوَاٰرِ الَّذِيْنَ يُبْذَلُوْنَ ۱۶۳۱

حضرت علی کی وفات
پر ایک قطعی دلیل

۱۶۳۲ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٌ ۱۶۳۳ اَوَاٰرَهُمْ كَاٰمِلَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَمِنْ اَوَاٰرِ الَّذِيْنَ يُبْذَلُوْنَ ۱۶۳۴

انکار منکرہ

۱۶۳۵ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٌ ۱۶۳۶ اَوَاٰرَهُمْ كَاٰمِلَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَمِنْ اَوَاٰرِ الَّذِيْنَ يُبْذَلُوْنَ ۱۶۳۷

آزیت کا سنگ لڑھکا
ہی سنگ

۱۶۳۸ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٌ ۱۶۳۹ اَوَاٰرَهُمْ كَاٰمِلَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَمِنْ اَوَاٰرِ الَّذِيْنَ يُبْذَلُوْنَ ۱۶۴۰

لاجرم

۱۶۴۱ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٌ ۱۶۴۲ اَوَاٰرَهُمْ كَاٰمِلَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَمِنْ اَوَاٰرِ الَّذِيْنَ يُبْذَلُوْنَ ۱۶۴۳

۱۶۴۴ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٌ ۱۶۴۵ اَوَاٰرَهُمْ كَاٰمِلَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَمِنْ اَوَاٰرِ الَّذِيْنَ يُبْذَلُوْنَ ۱۶۴۶

ج

حق کے خلاف تدبیر کا نام

۲۶ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ

انہوں نے بھی (حق کے خلاف) تدبیریں کیں جو ان سے پہلے تھے سو اللہ نے انکی عمارت کو بنیادوں سے گرا یا سو جھٹا ان کے اوپر سے

السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۝

ان پر آگری اور عذاب ان پر ادا ہوا سے، آپہنچا جہاں سے انہیں خیال نہ تھا ۱۷۳۲

۲۷ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْزِيهِمْ وَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ

پھر قیامت کے دن انہیں رسوا کر دیا اور کہے گا تمہارے بنائے ہوئے، میرے شریک کہاں ہیں جن کے بارہ میں تم (حق کی مخالفت

فِيهِمْ قَالِ الَّذِينَ اُوتُوا الْعِلْمَ اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ

کرتے تھے جنہیں علم دیا گیا ہو کہتے ہیں اس دن کی رسوائی اور خرابی کا زور پر سے ۱۷۳۳

۲۸ الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ ۚ فَالْقَوٰءُ السَّلٰمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ

جنہیں فرشتے وفات دیتے ہیں (دور خالی)، وہ اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہوئے ہیں۔ تب زمانہ دربار ہونا ظاہر کرینگے (کہیں گے) ہم کوئی بڑی

۲۹ مِنْ سُوْرٍ بَلٰٓ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فَاَدْخُلُوْا

نہیں کرتے تھے۔ اے اللہ خوب جانتا ہے جو تم کرتے تھے ۱۷۳۴ سود و خراج کے

اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا فَلَيْسَ مَثْوٰى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝

دروازوں میں داخل ہو جاؤ اسی میں رہو گے یقیناً متکبروں کا ٹھکانا بہت بُرا ہے۔

بھی گمراہ کرتے ہیں۔ دجی آئی کہ جو انسان کے اعمال کی ذمہ داری کی طرف توجہ دلاتی ہو اور بتاتی ہو کہ کوئی عمل بے نتیجہ نہیں رہیگا کیا نیا کہنے کا بیجیہ ہو کہ اصلیت پر غور نہیں کرتے مگر ابھی میں بڑھتے چلے جاتے ہیں۔ اور کاملۃً اس بوجھ کو اسی لحاظ سے کہا کہ جس حد تک یہ بڑھ سکتا تھا انہوں نے اسے بڑھا یا۔

خلاف حق تدبیر کا انجام

۱۷۳۲ جب یہ بتایا کہ توحید الہی کا علم و حقیقت دجی آئی سے ہی آتا ہے تو اب ان لوگوں کا ذکر کیا جو اس عظیم الشان امر حق کی مخالفت میں تدبیریں کر کے اسے نیت ذابہ کرنا چاہتے تھے اور اس آیت میں سمجھا یا ہو کہ ان کی تمام تدبیر ہنر لایک بڑی عمارت کے ہیں جس کی بنیادوں کو اللہ تعالیٰ کھوکھلا کر دیگا اور بجائے اس کے کہ اس عمارت سے حق کو نقصان پہنچے یہ خود ہی ان تداہر سے نقصان اٹھائیں گے بنیان سے مراد یہاں ان کی تدبیر کی عمارت ہو دیکھو ۱۷۳۵

۱۷۳۳ الَّذِينَ اَوْثَرُوا الْعِلْمَ اَوَّلَ اَنْبِيَآءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ پھر ان کے حقیقی منبع ہیں وہ قیامت کو بھی ایسا کہیں گے اس دنیا میں بھی کہتے ہیں

مسلم

۱۷۳۴ اِسْلَمَ کے معنی امتسلا م یا فرمانبرداری یا طاعت ہیں گو یا اس دن کہیں گے کہ ہم تو فرمانبرداری ہی کرتے تھے اور کوئی برا کام نہیں کرتے تھے۔ گو باجھوٹ عذر پیش کرینگے جیسا دوسری جگہ سرد اللہ و بنا ما کنا مشرکین (الانعام ۲۳) +

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ ۚ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي ۳۰

ادھر بتوئی کرتے ہیں انہیں کہا جاتا ہے تمہارے رب نے کیا اتارا؟ کہتے ہیں بھلائی جو لوگ نیکی کرتے ہیں ان کیلئے

هٰذِهِ الدِّينُ الْحَسَنُ ۚ وَلِكُلِّ رَاۤءِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۝

اس دنیا میں بھی بھلائی ہے اور آخرت کا گھر یقیناً بہتر ہے اور متقیوں کا گھر کیا ہی اچھا ہے ۱۷۳۵

جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ۳۱

بیشکی کے باغ جن میں داخل ہونگے ان کے نیچے نہریں بہتی ہیں ان کیلئے ان میں ہو جو کچھ وہ چاہیں

كَذٰلِكَ يُجْزَىٰ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۚ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ ۳۲

اسی طرح اللہ متقیوں کو جزا دیتا ہے وہ جنہیں فرشتے وفات دیتے ہیں (دراختا لیکر) وہ پاک ہیں کہتے ہیں

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ۖ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ ۳۳

تم پر سلامتی ہو جنت میں داخل ہو جاؤ اسکی وجہ سے جو تم عمل کرتے تھے وہ سوائے اسکے اور کچھ انتظار نہیں کرتے

تَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ ۚ كَذٰلِكَ فَعَلَ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِن قَبْلِهِمْ ۝

کہاں پر فرشتے آجائیں یا تیرے رب کا حکم آجائے اسی طرح انہوں نے کیا جو ان سے پہلے تھے

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَٰكِن كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۚ فَاصَابَهُمُ ۳۴

اور اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ اپنی جانوں پر آپ ہی ظلم کرتے تھے ۱۷۳۶ سو جو وہ عمل کرتے

سَيِّئَاتٍ مَّا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝

تھے اسی کی برائیاں ان پر آئیں اور اسی نے انہیں آبیہا جن پر وہ ہنسی کرتے تھے

۱۷۳۵ ان دونوں رکوعوں کا مضمون ایک ہونا اس سے ظاہر ہے کہ پچھلے رکوع میں یہی سوال کفار پر ہے کہ تمہارے رب نے کیا نازل

کیا ہے تو وہ کہتے ہیں یوں ہی قصہ ہیں ماننے کے قابل باتیں نہیں (۲۴) یہاں وہی سوال مومنوں سے ہے۔ تو وہ جواب دیتے ہیں کہ وہی

آسی انسانوں کی بھلائی کے سامان اپنے اندر رکھتی ہے۔ سو اللہ تعالیٰ انکو دنیا کی بھی اور آخرت کی بھی بھلائی عطا فرماتا ہے۔ طیب کے معنی پر

دیکھ ۵۷۴

۱۷۳۶ اس کے معنی پر جنت ۲۶۹ میں گزر چکی۔ یہاں آخر پر فرمایا کہ ایسے حالات میں عذاب ان پر آئے تو وہ اللہ تعالیٰ کیلئے

سے ظلم نہیں بلکہ ان کا اپنا ظلم اپنی جانوں پر ہے۔

ع

شرکین کا عذر باطل

۳۵ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عِندَ نَاِمٍ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ

اور جو شرک کرتے ہیں وہ کہتے ہیں اگر اللہ چاہتا تو ہم کے سوائے کسی چیز کی عبادت نہ کرتے (نہ ہم

وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ

اور نہ آباؤں کا پادشاہ نہ ہم اس کے حکم کے سوائے کوئی چیز حرام ٹھہراتے اسی طرح انہوں نے کیا جو ان سے

۳۶ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ

پہلے تھے سورتوں پر رسالے کھول کر پہنچا دینے کے اور کوئی ذمہ داری نہیں اور یقیناً ہم نے ہر ایک قوم میں ایک رسول

رَّسُولًا رَأَيْنَاهُ اللَّهُ وَاجْتَبَيْنَا الطَّاعُونَ مِنْهُمْ هَكَذَا اللَّهُ وَمِنْهُمْ

بھیجا کہ اللہ کی عبادت کرو اور شیطان سے بچو سوان میں سے کوئی ایسا تھا جسے اللہ نے ہدایت دی اور

مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذِبِينَ

ان میں ایسا تھا جس پر گمراہی ثابت ہوئی سو زمین میں چلو پھر دیکھو کہ جھٹلانے والوں کا انجام کیسا ہوا ۱۶۳۷

اشکی مشیت

۱۶۳۷ ان دو آیتوں میں باطل پرستوں کے اس عذر باطل کا فیصلہ کیا ہے کہ اللہ چاہتا تو ہم ایسا نہ کرتے۔ گویا اللہ ہی یہ چاہتا ہے

کہ لوگ شرک کریں اگر وہ یہ چاہتا کہ شرک نہ کریں تو انہیں روک دیتا۔ اس کا جواب دیا ہے کہ اللہ تو رسولوں کو اسی لئے بھیجتا ہے کہ لوگ شرک

بچیں۔ خلیل علی الرسل الا البلاغ المبين لیکن رسولوں کا کام صرف پیغام کو پہنچا دینا ہے وہ جبراً نہیں روکتے۔ اگر اس کا ہی نشان

یہ ہوتا کہ لوگ شرک کریں تو پھر وہ رسولوں کو شرک کے خلاف تعلیم دے کر کہیں بھیجتا۔ پھر آیت ۳۶ میں اس کو اور تقویت دی

کہ ہم نے ہر قوم میں رسول بھیجے کہ اللہ کی عبادت کرو اور طاغوت سے یعنی غیر اللہ کی پرستش سے بچو۔ پھر اس تعلیم کے آنے پر وہ گروہ

ہو جاتے ہیں ایک وہ جنہیں اللہ ہدایت دے دیتا ہے یعنی وہ ہدایت کو قبول کر لیتے ہیں اور دوسرے وہ جن پر ضلالت یعنی گمراہی

ثابت ہو جاتی ہے۔ اب اس دوسرے فرق کے متعلق فرمایا کہ ان پر گمراہی ثابت ہو جاتی ہے یعنی ان کی تکذیب اور مخالفت حق سے

حد کو پہنچ جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے افعال کی وجہ سے ان پر گمراہ ہوئے کا فتویٰ لگا دیتا ہے۔ چنانچہ آیت کے آخر پر مکذبین کا ذکر

کر کے اسے صاف کر دیا کہ وہ خود تکذیب حق میں پہنچتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر بطور سزا یہ حکم لگ جاتا ہے۔ اور

یہ وہ حالت ہوتی ہے کہ جب انسان کو اپنے ان بے افعال سے آہستہ آہستہ اس قدر پیار ہو جاتا ہے کہ وہ گویا اس کی طبیعت

کا جزو ہو جاتے ہیں دیکھو لہذا کسی لئے انکی آیت میں یہ لفظ اختیار فرمائے ہیں فان الله لا يهدي من يشاء لہذا من یضل یعنی جب یہ تکذیب

پہنچ جاتی ہے تو پھر وہ ہدایت سے بہت دور جا پڑتا ہے۔ اس لئے اللہ اسے ہدایت نہیں دیتا۔ اور جو بعض جگہ ایسے لفظ آجاتے

ہیں جیسے ولو شاء الله ما اشركوا (الافعال ۸۰) یا فلو شاء لهدانا لکھراجعین (الافعال ۱۵۰) تو ان کا مفہوم یہی ہے

مطابق ہر کبوتر تکمیل طلب بیان بھی ہے کہ ہر انسان کو اختیار دیا ہے کہ وہ ایک راہ اختیار کرے یا دوسری یعنی اس کی مشیت یہی ہے کہ انسان

مجبور نہیں ہے۔ نہ وہ شرک پر مجبور ہو نہ اللہ تعالیٰ اسے ہدایت پر مجبور کرتا ہے اگر اللہ تعالیٰ نے انسان کو مجبور ہی کرنا ہوتا تو وہ ہدایت پر مجبور کرنا جیسے وہ

خلق کو کیا ہے شرک پر کسی صورت میں مجبور نہیں کر سکتا تھا۔ پس ماحصل دونوں کے الفاظ کا ایک ہے *

۳۷ اِنْ تَحْرَضْ عَلٰی هٰدِيْهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ

اگر تو ان کی ہدایت کی آرزو کرتا ہو تو اللہ سے ہدایت نہیں دیتا جس پر وہ گمراہی کا فتویٰ لگا دیتا ہو اور ان کیلئے کوئی

۳۸ نَصِيْرِيْنَ وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَمْعًا اٰمَانًا اَنْ لَا يَبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

مردوں کا نہیں بگائے گا اور اللہ کی قسم کھاتے ہیں سخت ترین قسم کہ جو مر جاتا ہو اللہ سے نہیں اٹھائے گا اس پر وعدہ ہو

۳۹ عَلَيْهِمْ حَقًّا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ لِيَبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُوْنَ فِيْهِ

جس کا پرکار کرنا اسکے ذمہ ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے تاکہ ان پر وہ باتیں کھول دے جن میں وہ اختلاف کرتے ہیں

۴۰ وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِيْنَ اِنَّمَا قَوْلُنَا الشَّيْءُ اِذَا ارَدْنَاهُ

اور تاکہ جو کافر ہیں وہ جان لیں کہ وہ جھوٹے تھے ہمارا فرمان کسی چیز کیلئے جب ہم اس کا ارادہ کریں

۴۱ اَنْ نَّقُوْلَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِي اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا

صرف یہی ہوتا ہے کہ ہم اسے کہیں ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے اور جن لوگوں نے اسکے بعد جو ان پر ظلم کیا گیا اللہ کے لئے ہجرت کی

لِنَبُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَا لَآخِرَةٍ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ

ہم ضرور انہیں دنیا میں اچھی جگہ دینگے اور آخرت کا بدلہ یقیناً بہتر ہو گا ش کہ وہ جانتے ہوتے

الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَعَلٰی رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ

۴۲

جنہوں نے صبر کیا اور وہ اپنے رب پر ہی بھروسہ رکھتے ہیں

۴۳۸ من یضل کے ایک معنی وہ ہیں جو ترجمہ میں اختیار کئے گئے ہیں اور جن کی تشریح اور پرگزرجکی اور دوسرے معنی یوں بھی ہو سکتے

ہیں کہ اللہ سے ہدایت نہیں دیتا جو دوسروں کو گمراہ کرتا ہو اور مال ایک ہی اس لئے کہ ایک شخص کی جب گمراہی سے محبت ترقی کر کے اس کی طبیعت کا جزو ہو جاتی ہے تو پھر وہ دوسروں کو بھی گمراہ کرنا شروع کرتا ہو +

۴۳۹ ان کے عذر یا بطل کا فیصلہ کر کے اب ان کی اصل بیماری کی طرف توجہ دلاتا ہو کہ انہیں آخرت پر ایمان نہیں اور اللہ تعالیٰ کو وہ اس بات پر قانع نہیں جانتے کہ موت کے بعد وہ انہیں پھر زندہ کرے اس لئے آخر پر فرمایا کہ اس کے حکم سے پہلے بھی غلطی ہوئی ہے اس کے حکم سے دوبارہ بھی ہو جائے گی +

۴۴۰ اس آیت میں جو ہجرت کا ذکر ہو تو اس سے دونوں ہجرتوں کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے یعنی پہلی ہجرت جو ملک حبش کی طرف ہوئی اور دوسری ہجرت جو مدینہ کی طرف ہوئی کیونکہ مدینہ کی ہجرت بھی نبی کریم صلعم کی مکہ میں موجودگی میں ہی شروع ہو گئی تھی اور آپ نے سب سے آخر ہجرت کی ان لوگوں کو جو اس بے سرو سامانی میں اپنے گھروں سے منسلک اور جن کی کوئی بڑی تعداد بھی نہ تھی اتنی بڑی بشارت کہ ہم انہیں دنیا میں بھی اچھی جگہ دینگے قرآن کریم کی ان بیسی بیسیگوئیوں میں سے ایک ہر جن کے سامنے سخت سے سخت معاف

ج

عاشق کی سزا

دفعہ

دیکھیں کے وقت کامیابی کی بشارت

۲۳ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَسَأَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ

اور ہم نے پہلے سے پہلے مرد ہی بھیجے تھے جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے تو اہل ذکر سے پوچھو اگر

۲۴ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۚ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۚ وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ الْبَيِّنَاتِ لِلنَّاسِ

تم نہیں جانتے ۱۷۷۱ کھلی دلائل اور کتابوں کے ساتھ (انہیں بھیجا) اور ہم نے تیری طرف ذکر بھیجا چونکہ تو لوگوں کیلئے

۲۵ مَا نَزَّلَ اِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ اَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ

کھوکر بیان کر دے جو انکی طرف اتارا گیا ہو اور تاکہ وہ فکر سے کام لیں تو کیا وہ جو برائی کی تدبیریں کرتے ہیں اس بات سے مدبر ہو

اَنْ يَّخْشِفَ اللّٰهُ اِيْهِمْ اَلْاَرْضَ اَوْ يَاتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا

ہیں کہ ارشاد ان کو ملک میں ڈالیں کر دے یا ان پر ایسی طرف سے عذاب آجائے جس کا انہیں

۲۶ يَشْعُرُوْنَ ۝ اَوْ يَأْخُذْهُمْ فِيْ تَقْلِيْبِهِمْ فَمَا لَهُمْ بِمُحْجَرِيْنَ

بھی نہیں ۱۷۷۲ یا وہ انہیں ان کے آگے جانے میں پکڑے تو وہ (اسکی گردن سے) نکال نہیں

کو بھی سر جھکا بنا پڑتا ہو یہ کی سورت ہے مکہ میں اس کا اعلان ہوتا ہو۔ اور ان لوگوں کے متعلق جو کس پرسی کی حالت میں کفار کے ہاتھ سے

دیکھ اٹھا کر بھاگے جا رہے ہیں یہ باؤز بلند ان کے مخالفین کو سنا یا جاتا ہو کہ ان کا استیصال نہیں ہوگا جیسا کہ تم نے گمان کر لیا ہو بلکہ

ان کو دنیا میں ہی مقامات بلند عطا ہونگے۔ سارا ملک چند نفوس کے استیصال کے درپے ہو گیا کسی کے وہم میں بھی ذرا شکنا تھا کہ یہی

نفوس اس دنیا میں بھی اعلیٰ مقامات پر پہنچیں گے اس قسم کی پیشگوئیوں کے پورا ہونے نے ہی ملک عرب کو آخر آنحضرت صلعم کے سامنے ہٹکا

۱۷۷۱ الذکا کے لئے دیکھو ۱۹۱ و غیرہ۔ الذکا قرآن کریم کا نام خصوصیت سے ہے اور ہر ایک وحی کو بھی کہا جاسکتا ہے۔ ا

اہل الذکا سے مراد یہاں اہل کتاب بھی ہو سکتے ہیں کیونکہ سوال صرف اس قدر ہے کہ انسان ہی ہمیشہ رسول ہو کر آتے رہے یا نہیں اور

مسلمان بھی مراد ہو سکتے ہیں کیونکہ اہل غرض صرف ان پر تاہم حجت ہے یعنی تم ان باتوں کو جانتے تو ہو لیکن اگر نہیں جانتے تو اہل علم سے

پوچھ لو۔ اور اگلی آیت میں قرآن شریف کا یہی نام اندر لیکر اسی دوسرے معنی کی تائید کی ہے۔

رجال کا لفظ یہاں آئے پر بحث ہوتی ہے کہ اس آیت کی تفسیر کے بموجب عورت رسول تو نہیں ہو سکتی مگر آیا وہ نبی بھی ہو

سکتی ہو یا نہیں۔ روح المعانی میں ہے کہ عورتوں کی نبوت کے صحیح ہونے کی ایک جماعت قائل ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس نبوت سے مراد محض

اللہ تعالیٰ کی ہرکلامی پر یعنی نبوت اپنے لغوی معنی میں جس کا سلسلہ ہمیشہ کیلئے جاری رہی لیکن اصطلاح شرعی میں نبوت چونکہ امتداد

کو چاہتی ہے اس لئے وہ رسالت سے الگ نہیں ہو سکتی اور اس لئے اصطلاح شریعت میں نبوت عورتوں کو نہیں ملتی +

۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸ ۲۰۹۹ ۲۱۰۰ ۲۱۰۱ ۲۱۰۲ ۲۱۰۳ ۲۱۰۴ ۲۱۰۵ ۲۱۰۶ ۲۱۰۷ ۲۱۰۸ ۲۱۰۹ ۲۱۱۰ ۲۱۱۱ ۲۱۱۲ ۲۱۱۳ ۲۱۱۴ ۲۱۱۵ ۲۱۱۶ ۲۱۱۷ ۲۱۱۸ ۲۱۱۹ ۲۱۲۰ ۲۱۲۱ ۲۱۲۲ ۲۱۲۳ ۲۱۲۴ ۲۱۲۵ ۲۱۲۶ ۲۱۲۷ ۲۱۲۸ ۲۱۲۹ ۲۱۳۰ ۲۱۳۱ ۲۱۳۲ ۲۱۳۳ ۲۱۳۴ ۲۱۳۵ ۲۱۳۶ ۲۱۳۷ ۲۱۳۸ ۲۱۳۹ ۲۱۴۰ ۲۱۴۱ ۲۱۴۲ ۲۱۴۳ ۲۱۴۴ ۲۱۴۵ ۲۱۴۶ ۲۱۴۷ ۲۱۴۸ ۲۱۴۹ ۲۱۵۰ ۲۱۵۱ ۲۱۵۲ ۲۱۵۳ ۲۱۵۴ ۲۱۵۵ ۲۱۵۶ ۲۱۵۷ ۲۱۵۸ ۲۱۵۹ ۲۱۶۰ ۲۱۶۱ ۲۱۶۲ ۲۱۶۳ ۲۱۶۴ ۲۱۶۵ ۲۱۶۶ ۲۱۶۷ ۲۱۶۸ ۲۱۶۹ ۲۱۷۰ ۲۱۷۱ ۲۱۷۲ ۲۱۷۳ ۲۱۷۴ ۲۱۷۵ ۲۱۷۶ ۲۱۷۷ ۲۱۷۸ ۲۱۷۹ ۲۱۸۰ ۲۱۸۱ ۲۱۸۲ ۲۱۸۳ ۲۱۸۴ ۲۱۸۵ ۲۱۸۶ ۲۱۸۷ ۲۱۸۸ ۲۱۸۹ ۲۱۹۰ ۲۱۹۱ ۲۱۹۲ ۲۱۹۳ ۲۱۹۴ ۲۱۹۵ ۲۱۹۶ ۲۱۹۷ ۲۱۹۸ ۲۱۹۹ ۲۲۰۰ ۲۲۰۱ ۲۲۰۲ ۲۲۰۳ ۲۲۰۴ ۲۲۰۵ ۲۲۰۶ ۲۲۰۷ ۲۲۰۸ ۲۲۰۹ ۲۲۱۰ ۲۲۱۱ ۲۲۱۲ ۲۲۱۳ ۲۲۱۴ ۲۲۱۵ ۲۲۱۶ ۲۲۱۷ ۲۲۱۸ ۲۲۱۹ ۲۲۲۰ ۲۲۲۱ ۲۲۲۲ ۲۲۲۳ ۲۲۲۴ ۲۲۲۵ ۲۲۲۶ ۲۲۲۷ ۲۲۲۸ ۲۲۲۹ ۲۲۳۰ ۲۲۳۱ ۲۲۳۲ ۲۲۳۳ ۲۲۳۴ ۲۲۳۵ ۲۲۳۶ ۲۲۳۷ ۲۲۳۸ ۲۲۳۹ ۲۲۴۰ ۲۲۴۱ ۲۲۴۲ ۲۲۴۳ ۲۲۴۴ ۲۲۴۵ ۲۲۴۶ ۲۲۴۷ ۲۲۴۸ ۲۲۴۹ ۲۲۵۰ ۲۲۵۱ ۲۲۵۲ ۲۲۵۳ ۲۲۵۴ ۲۲۵۵ ۲۲۵۶ ۲۲۵۷ ۲۲۵۸ ۲۲۵۹ ۲۲۶۰ ۲۲۶۱ ۲۲۶۲ ۲۲۶۳ ۲۲۶۴ ۲۲۶۵ ۲۲۶۶ ۲۲۶۷ ۲۲۶۸ ۲۲۶۹ ۲۲۷۰ ۲۲۷۱ ۲۲۷۲ ۲۲۷۳ ۲۲۷۴ ۲۲۷۵ ۲۲۷۶ ۲۲۷۷ ۲۲۷۸ ۲۲۷۹ ۲۲۸۰ ۲۲۸۱ ۲۲۸۲ ۲۲۸۳ ۲۲۸۴ ۲۲۸۵ ۲۲۸۶ ۲۲۸۷ ۲۲۸۸ ۲۲۸۹ ۲۲۹۰ ۲۲۹۱ ۲۲۹۲ ۲۲۹۳ ۲۲۹۴ ۲۲۹۵ ۲۲۹۶ ۲۲۹۷ ۲۲۹۸ ۲۲۹۹ ۲۳۰۰ ۲۳۰۱ ۲۳۰۲ ۲۳۰۳ ۲۳۰۴ ۲۳۰۵ ۲۳۰۶ ۲۳۰۷ ۲۳۰۸ ۲۳۰۹ ۲۳۱۰ ۲۳۱۱ ۲۳۱۲ ۲۳۱۳ ۲۳۱۴ ۲۳۱۵ ۲۳۱۶ ۲۳۱۷ ۲۳۱۸ ۲۳۱۹ ۲۳۲۰ ۲۳۲۱ ۲۳۲۲ ۲۳۲۳ ۲۳۲۴ ۲۳۲۵ ۲۳۲۶ ۲۳۲۷ ۲۳۲۸ ۲۳۲۹ ۲۳۳۰ ۲۳۳۱ ۲۳۳۲ ۲۳۳۳ ۲۳۳۴ ۲۳۳۵ ۲۳۳۶ ۲۳۳۷ ۲۳۳۸ ۲۳۳۹ ۲۳۴۰ ۲۳۴۱ ۲۳۴۲ ۲۳۴۳ ۲۳۴۴ ۲۳۴۵ ۲۳۴۶ ۲۳۴۷ ۲۳۴۸ ۲۳۴۹ ۲۳۵۰ ۲۳۵۱ ۲۳۵۲ ۲۳۵۳ ۲۳۵۴ ۲۳۵۵ ۲۳۵۶ ۲۳۵۷ ۲۳۵۸ ۲۳۵۹ ۲۳۶۰ ۲۳۶۱ ۲۳۶۲ ۲۳۶۳ ۲۳۶۴ ۲۳۶۵ ۲۳۶۶ ۲۳۶۷ ۲۳۶۸ ۲۳۶۹ ۲۳۷۰ ۲۳۷۱ ۲۳۷۲ ۲۳۷۳ ۲۳۷۴ ۲۳۷۵ ۲۳۷۶ ۲۳۷۷ ۲۳۷۸ ۲۳۷۹ ۲۳۸۰ ۲۳۸۱ ۲۳۸۲ ۲۳۸۳ ۲۳۸۴ ۲۳۸۵ ۲۳۸۶ ۲۳۸۷ ۲۳۸۸ ۲۳۸۹ ۲۳۹۰ ۲۳۹۱ ۲۳۹۲ ۲۳۹۳ ۲۳۹۴ ۲۳۹۵ ۲۳۹۶ ۲۳۹۷ ۲۳۹۸ ۲۳۹۹ ۲۴۰۰ ۲۴۰۱ ۲۴۰۲ ۲۴۰۳ ۲۴۰۴ ۲۴۰۵ ۲۴۰۶ ۲۴۰۷ ۲۴۰۸ ۲۴۰۹ ۲۴۱۰ ۲۴۱۱ ۲۴۱۲ ۲۴۱۳ ۲۴۱۴ ۲۴۱۵ ۲۴۱۶ ۲۴۱۷ ۲۴۱۸ ۲۴۱۹ ۲۴۲۰ ۲۴۲۱ ۲۴۲۲ ۲۴۲۳ ۲۴۲۴ ۲۴۲۵ ۲۴۲۶ ۲۴۲۷ ۲۴۲۸ ۲۴۲۹ ۲۴۳۰ ۲۴۳۱ ۲۴۳۲ ۲۴۳۳ ۲۴۳۴ ۲۴۳۵ ۲۴۳۶ ۲۴۳۷ ۲۴۳۸ ۲۴۳۹ ۲۴۴۰ ۲۴۴۱ ۲۴۴۲ ۲۴۴۳ ۲۴۴۴ ۲۴۴۵ ۲۴۴۶ ۲۴۴۷ ۲۴۴۸ ۲۴۴۹ ۲۴۵۰ ۲۴۵۱ ۲۴۵۲ ۲۴۵۳ ۲۴۵۴ ۲۴۵۵ ۲۴۵۶ ۲۴۵۷ ۲۴۵۸ ۲۴۵۹ ۲۴۶۰ ۲۴۶۱ ۲۴۶۲ ۲۴۶۳ ۲۴۶۴ ۲۴۶۵ ۲۴۶۶ ۲۴۶۷ ۲۴۶۸ ۲۴۶۹ ۲۴۷۰ ۲۴۷۱ ۲۴۷۲ ۲۴۷۳ ۲۴۷۴ ۲۴۷۵ ۲۴۷۶ ۲۴۷۷ ۲۴۷۸ ۲۴۷۹ ۲۴۸۰ ۲۴۸۱ ۲۴۸۲ ۲۴۸۳ ۲۴۸۴ ۲۴۸۵ ۲۴۸۶ ۲۴۸۷ ۲۴۸۸ ۲۴۸۹ ۲۴۹۰ ۲۴۹۱ ۲۴۹۲ ۲۴۹۳ ۲۴۹۴ ۲۴۹۵ ۲۴۹۶ ۲۴۹۷ ۲۴۹۸ ۲۴۹۹ ۲۵۰۰ ۲۵۰۱ ۲۵۰۲ ۲۵۰۳ ۲۵۰۴ ۲۵۰۵ ۲۵۰۶ ۲۵۰۷ ۲۵۰۸ ۲۵۰۹ ۲۵۱۰ ۲۵۱۱ ۲۵۱۲ ۲۵۱۳ ۲۵۱۴ ۲۵۱۵ ۲۵۱۶ ۲۵۱۷ ۲۵۱۸ ۲۵۱۹ ۲۵۲۰ ۲۵۲۱ ۲۵۲۲ ۲۵۲۳ ۲۵۲۴ ۲۵۲۵ ۲۵۲۶ ۲۵۲۷ ۲۵۲۸ ۲۵۲۹ ۲۵۳۰ ۲۵۳۱ ۲۵۳۲ ۲۵۳۳ ۲۵۳۴ ۲۵۳۵ ۲۵۳۶ ۲۵۳۷ ۲۵۳۸ ۲۵۳۹ ۲۵۴۰ ۲۵۴۱ ۲۵۴۲ ۲۵۴۳ ۲۵۴۴ ۲۵۴۵ ۲۵۴۶ ۲۵۴۷ ۲۵۴۸ ۲۵۴۹ ۲۵۵۰ ۲۵۵۱ ۲۵۵۲ ۲۵۵۳ ۲۵۵۴ ۲۵۵۵ ۲۵۵۶ ۲۵۵۷ ۲۵۵۸ ۲۵۵۹ ۲۵۶۰ ۲۵۶۱ ۲۵۶۲ ۲۵۶۳ ۲۵۶۴ ۲۵۶۵ ۲۵۶۶ ۲۵۶۷ ۲۵۶۸ ۲۵۶۹ ۲۵۷۰ ۲۵۷۱ ۲۵۷۲ ۲۵۷۳ ۲۵۷۴ ۲۵۷۵ ۲۵۷۶ ۲۵۷۷ ۲۵۷۸ ۲۵۷۹ ۲۵۸۰ ۲۵۸۱ ۲۵۸۲ ۲۵۸۳ ۲۵۸۴ ۲۵۸۵ ۲۵۸۶ ۲۵۸۷ ۲۵۸۸ ۲۵۸۹ ۲۵۹۰ ۲۵۹۱ ۲۵۹۲ ۲۵۹۳ ۲۵۹۴ ۲۵۹۵ ۲۵۹۶ ۲۵۹۷ ۲۵۹۸ ۲۵۹۹ ۲۶۰۰ ۲۶۰۱ ۲۶۰۲ ۲۶۰۳ ۲۶۰۴ ۲۶۰۵ ۲۶۰۶ ۲۶۰۷ ۲۶۰۸ ۲۶۰۹ ۲۶۱۰ ۲۶۱۱ ۲۶۱۲ ۲۶۱۳ ۲۶۱۴ ۲۶۱۵ ۲۶۱۶ ۲۶۱۷ ۲۶۱۸ ۲۶۱۹ ۲۶۲۰ ۲۶۲۱ ۲۶۲۲ ۲۶۲۳ ۲۶۲۴ ۲۶۲۵ ۲۶۲۶ ۲۶۲۷ ۲۶۲۸ ۲۶۲۹ ۲۶۳۰ ۲۶۳۱ ۲۶۳۲ ۲۶۳۳ ۲۶۳۴ ۲۶۳۵ ۲۶۳۶ ۲۶۳۷ ۲۶۳۸ ۲۶۳۹ ۲۶۴۰ ۲۶۴۱ ۲۶۴۲ ۲۶۴۳ ۲۶۴۴ ۲۶۴۵ ۲۶۴۶ ۲۶۴۷ ۲۶۴۸ ۲۶۴۹ ۲۶۵۰ ۲۶۵۱ ۲۶۵۲ ۲۶۵۳ ۲۶۵۴ ۲۶۵۵ ۲۶۵۶ ۲۶۵۷ ۲۶۵۸ ۲۶۵۹ ۲۶۶۰ ۲۶۶۱ ۲۶۶۲ ۲۶۶۳ ۲۶۶۴ ۲۶۶۵ ۲۶۶۶ ۲۶۶۷ ۲۶۶۸ ۲۶۶۹ ۲۶۷۰ ۲۶۷۱ ۲۶۷۲ ۲۶۷۳ ۲۶۷۴ ۲۶۷۵ ۲۶۷۶ ۲۶۷۷ ۲۶۷۸ ۲۶۷۹ ۲۶۸۰ ۲۶۸۱ ۲۶۸۲ ۲۶۸۳ ۲۶۸۴ ۲۶۸۵ ۲۶۸۶ ۲۶۸۷ ۲۶۸۸ ۲۶۸۹ ۲۶۹۰ ۲۶۹۱ ۲۶۹۲ ۲۶۹۳ ۲۶۹۴ ۲۶۹۵ ۲۶۹۶ ۲۶۹۷ ۲۶۹۸ ۲۶۹۹ ۲۷۰۰ ۲۷۰۱ ۲۷۰۲ ۲۷۰۳ ۲۷۰۴ ۲۷۰۵ ۲۷۰۶ ۲۷۰۷ ۲۷۰۸ ۲۷۰۹ ۲۷۱۰ ۲۷۱۱ ۲۷۱۲ ۲۷۱۳ ۲۷۱۴ ۲۷۱۵ ۲۷۱۶ ۲۷۱۷ ۲۷۱۸ ۲۷۱۹ ۲۷۲۰ ۲۷۲۱ ۲۷۲۲ ۲۷۲۳ ۲۷۲۴ ۲۷۲۵ ۲۷۲۶ ۲۷۲۷ ۲۷۲۸ ۲۷۲۹ ۲۷۳۰ ۲۷۳۱ ۲۷۳۲ ۲۷۳۳ ۲۷۳۴ ۲۷۳۵ ۲۷۳۶ ۲۷۳۷ ۲۷۳۸ ۲۷۳۹ ۲۷۴۰ ۲۷۴۱ ۲۷۴۲ ۲۷۴۳ ۲۷۴۴ ۲۷۴۵ ۲۷۴۶ ۲۷۴۷ ۲۷۴۸ ۲۷۴۹ ۲۷۵۰ ۲۷۵۱ ۲۷۵۲ ۲۷۵۳ ۲۷۵۴ ۲۷۵۵ ۲۷۵۶ ۲۷۵۷ ۲۷۵۸ ۲۷۵۹ ۲۷۶۰ ۲۷۶۱ ۲۷۶۲ ۲۷۶۳ ۲۷۶۴ ۲۷۶۵ ۲۷۶۶ ۲۷۶۷ ۲۷۶۸ ۲۷۶۹ ۲۷۷۰ ۲۷۷۱ ۲۷۷۲ ۲۷۷۳ ۲۷۷۴ ۲۷۷۵ ۲۷۷۶ ۲۷۷۷ ۲۷۷۸ ۲۷۷۹ ۲۷۸۰ ۲۷۸۱ ۲۷۸۲ ۲۷۸۳ ۲۷۸۴ ۲۷۸۵ ۲۷۸۶ ۲۷۸۷ ۲۷۸۸ ۲۷۸۹ ۲۷۹۰ ۲۷۹۱ ۲۷۹۲ ۲۷۹۳ ۲۷۹۴ ۲۷۹۵ ۲۷۹۶ ۲۷۹۷ ۲۷۹۸ ۲۷۹۹ ۲۸۰۰ ۲۸۰۱ ۲۸۰۲ ۲۸۰۳ ۲۸۰۴ ۲۸۰۵ ۲۸۰۶ ۲۸۰۷ ۲۸۰۸ ۲۸۰۹ ۲۸۱۰ ۲۸۱۱ ۲۸۱۲ ۲۸۱۳ ۲۸۱۴ ۲۸۱۵ ۲۸۱۶ ۲۸۱۷ ۲۸۱۸ ۲۸۱۹ ۲۸۲۰ ۲۸۲۱ ۲۸۲۲ ۲۸۲۳ ۲۸۲۴ ۲۸۲۵ ۲۸۲۶ ۲۸۲۷ ۲۸۲۸ ۲۸۲۹ ۲۸۳۰ ۲۸۳۱ ۲۸۳۲ ۲۸۳۳ ۲۸۳۴ ۲۸۳۵ ۲۸۳۶ ۲۸۳۷ ۲۸۳۸ ۲۸۳۹ ۲۸۴۰ ۲۸۴۱ ۲۸۴۲ ۲۸۴۳ ۲۸۴۴ ۲۸۴۵ ۲۸۴۶ ۲۸۴۷ ۲۸۴۸ ۲۸۴۹ ۲۸۵۰ ۲۸۵۱ ۲۸۵۲ ۲۸۵۳ ۲۸۵۴ ۲۸۵۵ ۲۸۵۶ ۲۸۵۷ ۲۸۵۸ ۲۸۵۹ ۲۸۶۰ ۲۸۶۱ ۲۸۶۲ ۲۸۶۳ ۲۸۶۴ ۲۸۶۵ ۲۸۶۶ ۲۸۶۷ ۲۸۶۸ ۲۸۶۹ ۲۸۷۰ ۲۸۷۱ ۲۸۷۲ ۲۸۷۳ ۲۸۷۴ ۲۸۷۵ ۲۸۷۶ ۲۸۷۷ ۲۸۷۸ ۲۸۷۹ ۲۸۸۰ ۲۸۸۱ ۲۸۸۲ ۲۸۸۳ ۲۸۸۴ ۲۸۸۵ ۲۸۸۶ ۲۸۸۷ ۲۸۸۸ ۲۸۸۹ ۲۸۹۰ ۲۸۹۱ ۲۸۹۲ ۲۸۹۳ ۲۸۹۴ ۲۸۹۵ ۲۸۹۶ ۲۸۹۷ ۲۸۹۸ ۲۸۹۹ ۲۹۰۰ ۲۹۰۱ ۲۹۰۲ ۲۹۰۳ ۲۹۰۴ ۲۹۰۵ ۲۹۰۶ ۲۹۰۷ ۲۹۰۸ ۲۹۰۹ ۲۹۱۰ ۲۹۱۱ ۲۹۱۲ ۲۹۱۳ ۲۹۱۴ ۲۹۱۵ ۲۹۱۶ ۲۹۱۷ ۲۹۱۸ ۲۹۱۹ ۲۹۲۰ ۲۹۲۱ ۲۹۲۲ ۲۹۲۳ ۲۹۲۴ ۲۹۲۵ ۲۹۲۶ ۲۹۲۷ ۲۹۲۸ ۲

خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّقِيُواَ ظِلَّهٗ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ

اللہ نے پیدا کی ہوا کے سامنے بھی دائیں اور بائیں سے

لوٹتے رہتے ہیں اللہ کی فراموش داری کرتے ہوئے اور وہ

وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَاتِ أَنْفٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ

عاجزی ظاہر کرنا کہ میں نے اور اسٹاک کی ہی فرمائندہ داری کرتے ہیں جو کوئی جاندار انسانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور جو بھی اودھ

لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۚ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝

تکبر نہیں کرتے۔ ۱۷۴۵ وہ اپنے رب کے جانیر غالب ہے ڈرتے ہیں اور جو کچھ حکم دیا جاتا ہے کرتے ہیں۔ ۱۷۴۶

زمین میں دھنسا لیا جائے تو یہ عذاب عام طور پر آپ کے مخالفین پر نہیں آیا۔ ایک آدمہ واقعہ جیسے سرفراہ کا الگ امر ہو لیکن خسف کے دوسرے معنی یعنی دلیل کرنا۔ آپ کے مخالفین پر اپنی عمومیت میں صادق آتے ہیں اس لئے وہی معنی یہاں لئے جائینگے +

[illegible]

تحریر

ان تین آیات میں عذاب کے تین دمگ بیان کئے ہیں ایک ان پر ذلت وار دکرنا دوسرے ان کے آئے جانے یا سفروں میں ان کو کپڑا اور تیسرے تدبیراً انہیں کم کرتے چلے جانا۔ یہاں بڑی صراحت اور صفائی سے اس عذاب کا ذکر ہوا ہے کہ کسے کسے کسے پر

تین قسم کا عذاب

آئے والا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ عام طور پر ان کی مغلوبیت کا ذکر بہت دفعہ کیا ہو مگر یہاں اس مغلوبیت کی صورتیں بھی بتا دی ہیں اور انہی رنگوں میں سے ایک نہ ایک رنگ میں اہل مکہ پر یہ عذاب آیا۔ ان کے آئے جانے کے ذکر میں ان کے تجارتی سفر و فک کی طرف اشارہ ہو چوہ شام کی طرف کرتے تو انہی سفروں پر انکی تجارت اور خوشحالی کا دار و مدار تھا اور مسلمانوں کی مدینہ میں موجودگی بھی انکی سبب بڑھکر انکیسے نقصان دہ

۴۴۴۔ ایتقیض: فی کے معنی ابھی حالت کی طرف لوٹ آنا ہیں۔ اور فاع اور فی اس سے ایہ پر بولا جاتا ہے جو لوٹ کر آتا ہے یعنی زوال کے بعد (غ) اور تقیض اس سے باب تفعیل ہے۔

في قمار

تَفِيضًا

داخروں - ذخیرے معنی میں ذیل و حقیر ہوا۔ ذالِ خرد ذلیل ہوئے والا +

دختر

سایوں کے سجدہ کرنے کی تشریح ۱۶۹ میں کر چکی۔ یہاں سایوں کے سجدہ کرنے کا ذکر ہر اگلی آیت میں خود ہر چیز کے سجدہ کرنے کا ذکر ہے
یہاں کفار کی ذلت کا ذکر کر کے پھر یہ ذکر کیا ہے کہ ہر چیز کے سامنے بھی وہیل ہو کر سجدہ کرتے ہیں مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سامنے
اور اس کے اہل توہین کے سامنے ہر چیز کو تسلیم کرنا پڑتا ہے یہاں کا فراس قانون سے باہر نہیں +

۱۷۵۰ء ایوانِ مکتبہ کا طعنہ دیا یہ بتانا کہ فرشتے الگ قسم کی مخلوق ہیں اور معمولی جانداروں میں شمار نہیں ہوتے ذرا بے وہ ہیں جن میں حرکت جسمانی ہو کہیں نہ کہ اس کا اصل دُبت سے جو جس کے معنی اٹکا چلنا ہوں *۔

فرشتے کیسی مخلوق ہیں

۱۶۷۶ھ من فخرہم اللہ تعالیٰ کے انکے اور ہر پوسے سے مراد اس کا تہذیب اور اس کا علمی ہو کیونکہ فوقیت مکانی کی نسبت اس کی طرف

من فوقهم

ع
شک کے خلاف فطرت
کی شہادت

۵۱ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ إِلَّا هُوَ وَاحِدٌ فَإِنَّمَا هُوَ إِلَهُكُمْ

اور اللہ نے کہا ہے کہ وہ معبود مست بناؤ وہ صرف اکیلا ہی معبود ہے سوچو ہی سے ڈرتے رہو ۱۴۲۶

۵۲ وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَهُ الدِّیْنُ وَاصْبِرْ اَفْعِیْرَ اللّٰہِ تَتَّقُوْنَ

اور اسی کا ہی جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہو اور فرمانبرداری اسی کی لازم ہو تو کیا اللہ کے سوائے کسی اور کا تقویٰ کر دے ۱۴۲۸

۵۳ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰہِ ثُمَّ اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَاِلَیْہِ تَجَرُّوْنَ ثُمَّ اِذَا

اور جو کوئی نعمت تمہیں حاصل ہو سو اللہ کی طرف سے ہے چاہے تمہیں دکھ پہنچا ہی تو اسی کی طرف تڑپا دو بجاتے ہو ۱۴۲۹

۵۴ کَشَفَ الضُّرَّ عَنْکُمْ اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْکُمْ یُرِیْمُ یَسْتَرْکُوْنَ لَیْکُفِّرُوْا اِمَّا اَنْتُمْ

تم سے دکھ دور کر دیا ہے تو تم میں سے کچھ لوگ اپنے رعبے ساتھ شریک بناتے ہیں تاکہ اسکی ناشکری کریں چہنچہ انہیں

۵۵ فَتَمَتَّعُوْا فَمَا تَعْلَمُوْنَ وِیَجْعَلُوْنَ لِمَا لَا یَعْلَمُوْنَ نَصِیْبًا فَمَا رَزَقْنٰہُمْ

سو چند روزہ قائمہ اٹھاؤ غریب جان لوگے اور وہ ان کیلئے جو کچھ نہیں جانتے اسکا ایک حصہ بفر کرتے ہیں جو ہم نے انہیں

۵۶ تَاللّٰہِ لَکُنْتُمْ عَمَّا کُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ وِیَجْعَلُوْنَ لِلّٰہِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَہٗ

اللہ کی قسم ضرور تم سے اسکی تعلق سوال کیا جائیگا جو تم فرما کر تھے ۱۴۳۰ اور اللہ کیلئے بیٹیاں تجویز کرتے ہیں وہ پاک ہے

نہیں ہو سکتی (۱) اور اس میں بظاہر لامکہ کی طرف تفسیر جاتی ہے اور چنانچہ دن پہلے میں رعبے کے خوف سے مراد اس کے حکم کی خلاف ورزی کا ہو سکتا ہے۔

۱۴۳۱ اور خداؤں اور بتوں خداؤں کا عقیدہ لوگوں نے علی الاعلان اختیار کیا ہے اور دونوں عقیدوں کی تردید قرآن کریم نے کھلے الفاظ میں

کی ہے۔ جو کل الطالبت والدود میں بھی اس کی تردید ہو چکی ہے دیکھو ۱۴۳۲ مگر یہاں انہیں کا لفظ لا کر یہ صاف کر دیا کہ بتوں کا عقیدہ غلط

ہے اس کی دلیل لہ ما فی السہوات والا وصف انکی آیت میں ہے خود فطرت انسانی دو خداؤں کے عقیدہ کو قبول نہیں کر سکتی۔ دو خدا

جو ایک دوسرے کے خلاف ہیں ان دونوں سے ایک انسان کس طرح ڈر سکتا ہے ؟

۱۴۳۳ اِنَّ الدِّیْنَ وَاَصْبٰہُ دین کے معنی جنا بھی ہیں اور طاعت بھی اور واصل و صلب جس کے معنی سقم لازم ہیں۔ اگر دین کے معنی جنا

لئے جائیں تو یہ ذکر بطور عید کے ہے کہ شخص دو خدا بناتا ہے اس کی سزا عذاب لازم ہے اور اگر دین یعنی طاعت لیا جائے اور یہی قرینہ چاہتا ہے

تو واضح ہے معنی دین لئے جائینگے اور مطلب یہ ہوگا کہ انسان پر یہ لازم ہے کہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے رغبہ بھی فطرت کی شہادت ہے

کیونکہ وہ آقاؤں کی فرمانبرداری نہیں ہو سکتی ۔

۱۴۳۴ تجرؤن سب کے معنی ہیں و عا میں نہالغہ اور تضرع کیا یعنی بست فرماؤ اور نزاری کی اور تجرؤن دہل میں جوشی کے چھینے کو کہا جاتا ہے

پیشہ شہادت فطرت انسانی کی ہے کہ دکھ کے وقت وہ صرف ایک خدا کی طرف رجوع کرتا ہے ۔

۱۴۳۵ لَمَّا اَبْلٰہُوْنَ میں تفسیر لہ کے طرف ہو جن کے بنائے کا ذکر بچلوں میں ہے اور اس کا مفعول خدا ہے یعنی کچھ علم نہیں رکھتے

اور خود کفار کی طرف بھی ہو سکتی ہے یعنی وہ کفار ان معبودوں کی اصل حقیقت سے کچھ بھی واقف نہیں ۔

وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۝ وَإِذَا ابْتِزَّ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ۝

اور اپنے لہو (وہ چاہتے ہیں) جو انہیں مرغوب ہے۔ اور جب ان میں سے ایک کو لڑکی کی خبر دیکھتی ہے اس کا منہ سیاہ ہو جاتا ہے

وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيَسْكَرُ ۝

اور وہ غصہ سے بھرا ہوا ہوتا ہے ۱۴۵۱۔ وہ اس خبر کی برائی کی وجہ سے جو اسے دیکھتی ہے لوگوں سے چھپتا پھرتا ہے کیا اسے ذلت کیلئے

عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَخْتُلُونَ

سنو بہت برا ہے جو وہ نپٹا کرتے ہیں ۱۴۵۲

رہنے دے یا اسے مٹی میں گاڑ دے

تَاللّٰهِ۔ ت عموماً، فقال کی ابتدا یا آخر میں آتی ہے جیسے فخر، صہبت لیکن اسامی کی ابتدا۔ اور آخر میں بھی آتی ہے اور بتائیں ہم اللہ کے ساتھ مخصوص ہے اور توجہ کے لئے آتی ہے اور اس کے معنی قسم ہوتے ہیں اور ب اور د سے جو قسم آتی ہے اس سے بڑھ کر اس میں تعجب کے معنی ہوتے ہیں (معنی) +

۱۴۵۱ اظْلَ ظَلَّ کے معنی بیان ہو چکے ہیں ظَلَّ (ظَلَمْتُ) ایک لام کے حذف سے (و ظَلَمْتُ) اس کا م پر بولا جاتا ہے جو دن کے وقت کیا جائے اور پھر اس کے معنی صبا کی طرح ہو گئے ہیں (دغ) +

وجہ مسودہ۔ چہرہ کی سیاہی سے مراد غم، فخر، وغیرہ کا پیدا ہونا ہے (د) چہرہ سیاہ ہونا مراد نہیں +
توجہ دلائی ہے کہ کس قدر انسان اپنے فعل سے خود الزام کے نیچے ہے اسے خدا کی طرف میناں منسوب کرے والے لوگ اپنے اہل بیٹی کی خبر کو کس قدر بہانے ہیں۔ گویا خود فطرت انہیں ملزم کر رہی ہے +

۱۴۵۲ اتوار۔ دغ سے ہے دیکھو ۱۴۵۱ اور اس کے معنی ہیں اپنے آپ کو چھپاتا ہے +

بدا۔ سن۔ ایک چیز کا دوسری میں جبر کے ساتھ داخل کرنا ہے (دغ) اور دُشِمْتُ الشَّيْءَ فِي التُّرَابِ کے معنی ہیں ایک چیز کو میں چھپا دیا اور یہاں مراد زندہ وطن کرنا ہے جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا وَاذْذِ الْمَوْدَّةَ سَلَمًا (النکویر ۸) اور یہاں سہ میں ضمیر مذکر کو (ایسا ہی جیسے کہ میں) اس لئے کہ لفظ ضمیر مابشر بہ کی طرف جاتی ہے۔ اور قد خاب من دُشِمَا (النکویر ۹) میں بھی وہ ہوئی اس لئے کہ وہاں بھی بقابلہ ترکیب کے جس میں نشو و نما کا خیال پایا جاتا ہے۔ تو اسے یا نہائے خدا کا احوال مراد ہے +

اللہ تعالیٰ کی توحید کے ذکر میں یہ ایک عظیم نشان اصلاح بھی قرآن کریم نے کی ہے یعنی لڑکیوں کو مار دینا جس کا رواج ملک عرب میں۔ بالخصوص اعلیٰ طبقہ میں بہت پایا جاتا تھا بعض باتیں اصلاح کی ایسی ہیں کہ پہلے دن سے ہی قرآن کریم نے ان کی طرف توجہ دلائی ہے حالانکہ کوئی تفصیلات شریعت ابھی نازل نہ ہوتی تھیں جیسے تینائی اور سسائیں کی خبر گیسوی انہیں میں لڑکیوں کو مارنے یا زندہ کاٹنے کا رواج ہے جس کی اصلاح قرآن کریم نے ابتدا سے مد نظر رکھی چنانچہ اس سے بہت پہلے کی وحی میں ہے وَاذْذِ الْمَوْدَّةَ سَلَمًا (النکویر ۸) عرب میں لڑکی کو جب وہ پانچ چھ سال کی عمر کو پہنچ جاتی تو یا گڑھا کھوکھو کر اس میں زندہ دھکیل کر اوپر سے مٹی ڈال دیتے یا پھاڑ سے نیچے گرا دیتے اس شگولی پرچہ للعالمین کا دل پگھلا دیتا ہے آپ کی آواز سے وہ خرید لیا جو نہ کوئی قانون اور نہ کوئی عبرتناک سزا پیرا کر سکتی ہے اسلام کے بعد اس پر جی کے اعادہ کی ایک ایسی نظیر بھی پیش نہیں کی جاسکتی۔ یہی کو دور کرنے کی حوالات آپ کو دی گئی ہے اس کی نظیر کوئی اور طاقت دنیا میں نظر نہیں آتی +

تَاللّٰهِ

ظَلَّ

تَوَارَىٰ

دُشِمْتُ

دُشِيَ

دیکھیں کہ اس کے لفظ کا استیصال

آحضرت کی ہی کو وہ کر کے کی طاقت

۶۰ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ

ان لوگوں کی جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے جبری مثال ہو اور اللہ کی صفت نہایت بلند ہو اور وہ غالب

۶۱ الْحَكِيمُ ۝ وَلَوْ يُوَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَآبَّةٍ

حکمت والا ہو ۱۴۵۲ اور اگر اللہ لوگوں کو ان کے ظلم پر پکڑتا تو اس پر کوئی جاندار نہ چھوڑتا

وَلَٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ وَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا

لیکن وہ انہیں ایک وقت مقرر تک مہلت دیتا ہے جس جب ان کا وقت آجائے گا وہ ایک گھڑی بھی پیچھے نہیں رہ سکتے اور

۶۲ يَسْتَقْدِرُونَ ۝ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَوَصَّفُ آلِ سِنَانٍ

آگے جا سکتے ہیں ۱۴۵۳ اور وہ اللہ کے لئے وہ باتیں تجویز کرتے ہیں جنہیں خود ناپسند کرتے ہیں اور ان کی زبانیں جھو

الْكِبَابِ ۖ إِنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَآ جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ

بیان کرتی ہیں کہ ان کیلئے بھلائی ہو حق یہی ہو کہ ان کیلئے آگ ہو اور یہ کہ وہ آگے بھیجے جائینگے ۱۴۵۴

مثلاً

۱۴۵۲ اللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ چونکہ دوسری جگہ قرآن شریف میں ہے لیس بمثلہ شیء (الشوریٰ ۱۱) اسلئے یہاں مثل کے معنی وصف

مراد ہیں اور اگر غیب نے اس آیت میں دونوں جگہ مثل کے معنی وصف ہی لئے ہیں لہٰذا لَمْ يَصِفَاتُ الْفَوَاقِیَّةُ وَلَمْ يَصِفَاتُ الْعِلْمُ

یعنی آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کی صفات نہایت بری ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات بلند ہیں اور پہلے حدیث میں معنی مثال بھی ہو

ہیں اور اصل غرض تو یہ توجہ دلانا ہو کہ ان لوگوں کی حالت کیسی بری ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف وہ بات منسوب کرتے ہیں جو اپنے لئے

بھی پسند نہیں کرتے لیکن ساتھ ہی سمجھا دیا کہ اگر یہ اپنے لئے بیوقوف کو پسند کرتے ہیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لئے بھی بیوقوف

کر سکتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف بہت بلند ہیں اور اس کی ذات ان تمام باتوں سے پاک ہو جو کائناتوں کے لئے محبوب ہوں مگر

وہ ایک رنگ کا نقص ہو جو مخلوق میں پایا جاتا ہو اور خالق کی ذات اس سے برتر ہو

۱۴۵۳ دَابَّةً سے مراد یہاں بعض کے نزدیک سب جاندار ہیں اور بعض کے نزدیک صرف وہی ظالم لوگ ہیں جو ظلم کرتے ہیں اور

ابن عباس سے مروی ہے کہ دَابَّةً سے مراد یہاں مشرک ہیں (د) اور گویہ سچ ہے کہ اگر کل انسان تباہ ہو جائیں تو دوسرے جانداروں کی

جو انسان کی خاطر ہی پیدا کئے گئے ہیں کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی لیکن ظلم کا ذکر صاف بتاتا ہے کہ مراد وہی مخلوق ہو جو ظلم کر سکتی

یعنی انسان اور اس آیت میں آنحضرت صلعم کے زمانہ میں جو حالت دنیا کی تھی اس کی تصویر کھینچی ہو یعنی ظلم اس خدا تک دنیا میں

پھیل گیا ہے کہ زمین اس قابل نہ رہی تھی کہ اس پر انسان باقی رہے کیونکہ انسان نے اپنے خدا کو بالکل بھلا دیا اور ساری دنیا خطرناک

شرک اور نصیبت میں گرفتار ہو گئی۔ گو یا روحانی طور پر دنیا پر موت وارد ہو گئی اس لئے یہ اس قابل تھی کہ اسے ویسے ہی مٹا دیا جاتا

مگر اس مرتبہ اس آسانی بارش نے اسے بچا یا جس کا ذکر صاف الفاظ میں رکع کے آخر میں ہو

۱۴۵۴ مَفْرَطُونَ مفرط کے معنی ۹۳ میں بیان ہو چکے ہیں اور مفرط کے معنی آگے بڑھنے میں حد تو تجاوز کرنا ہے اور مفرط

کے معنی اغبال یعنی جلدی کرنا بھی ہیں اور اس کے معنی ترک کرنا اور بھلا نا بھی آتے ہیں مَا أَفْرَطْتُ مِنَ الْقَوْمِ أَحَدًا اے یا مَنَّا

ع
دجی آئی کی حد و انتظام
اور اختلاف کو دور
کرنے کے لئے

دَابَّةً سے مراد

زمانہ جاہلیت

انما

تَاللّٰهِ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰى اٰهِم مِّنْ قَبْلِكَ فَنَزَّلْنَا لَهُمُ الشَّيْطٰنَ اَعْمٰلَهُمْ فَهَـٰؤُلَاءِ

اللہ کی قسم ہم نے تجھ سے پہلے توہم کی طرف (رسول) بھیجے۔ پھر شیطان نے انہیں انکے دہرے، عمل اچھے کر کے دکھائے سو وہ

وَلَهُمْ اَلْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ اِلَّا التَّبَيِّنَ

آج ان کا وہی ہو اور ان کیلئے دردناک دکھ ہے ۱۰۵۶ اور ہم نے تجھے پر کتاب صرف اس لئے نازل کی ہے کہ تو ان کے لئے

لَهُمُ الَّذِي اٰخْتَلَفُوْا فِيْهِ ۝ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝

وہ باتیں کھیر لکے بیان کرے جن میں وہ اختلاف کرتے ہیں اور وہ ان لوگوں کیلئے ہدایت اور رحمت ہو ایمان لاتے ہیں ۱۰۵۷

اَللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَآخَرٰ بِهٖ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ اِنَّ فِيْ

اللہ ہی بادل سے پانی اتارتا ہے پھر اس کے ساتھ زمین کو اس کی موت کے بعد زندہ کرتا ہے

ذٰلِكَ لَا يَلِيْكَ لِقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ ۝ وَاَنَّ لَكَ فِى الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُّسْقِيكَ

ان لوگوں کیلئے نشان ہے جو سنتے ہیں اور یقیناً تمہارے لئے چار پائیوں میں سبق ہے ہم نہیں اس چیز سے

مِمَّا فِىْ بُطُوْنِهِمْ مِنْ يَّيْنٍ فَزَرْثِ ۙ وَدِمٍّ لِّبَنٰٓءٍ اٰمٍ سَآئِلٍ لِّلشَّرِبِ ۙ اِنَّ

جان کے پیٹوں میں ہے گو برا اور بھوکے درمیان سے خالص دودھ پلاتے ہیں جو پینے والوں کیلئے خوشگوار ہے ۱۰۵۸

اَضْرَطَّ الشَّيْطٰنُ لِنَبِيِّنَا ۙ اَلَمْ يَسْمَعْ اَنَّكُمْ يَصْحٰوْنَ اَجَلِيْ ۙ اَلَمْ يَكُنْ اَعْلٰمُ اَنْتُمْ تَصْحٰوْنَ ۙ اَلَمْ يَكُنْ اَعْلٰمُ اَنْتُمْ تَصْحٰوْنَ ۙ اَلَمْ يَكُنْ اَعْلٰمُ اَنْتُمْ تَصْحٰوْنَ ۙ

ان کے اعتقادات فاسد کی تصویر یہاں کھینچی ہے کہ خدا کی طرف وہ باتیں منسوب کرتے ہیں جو اپنے لئے بھی پسند نہیں کرتے۔ اسی کا

اعمال پر بھی ہوتا ہے۔ یہاں شک کو نیک اور بزرگ لوگوں کی طرف بدیاں منسوب کرنے لگتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بدی آمستہ آمستہ

دل کو ابھی معلوم ہونے لگتی ہے۔ یہ بدترین حالت ہے جس پر قوم پہنچ جاتی ہے۔

۱۰۵۹ اِيْمٰنٌ تَبٰٓتَ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۙ اَلَمْ يَكُنْ اَعْلٰمُ اَنْتُمْ تَصْحٰوْنَ ۙ اَلَمْ يَكُنْ اَعْلٰمُ اَنْتُمْ تَصْحٰوْنَ ۙ اَلَمْ يَكُنْ اَعْلٰمُ اَنْتُمْ تَصْحٰوْنَ ۙ

ایسا خوبصورت کر دکھایا کہ وہ اسکے پیچھے لگ گئے یہاں شک کہ آج یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے وقت وہ اہل شیطان کے تصرف میں آگئے کہ

وہی ان کا وہی اور رفیق ہے۔

۱۰۶۰ اٰجِبْ پھر رسولوں کا ذکر کیا تو اب ساتھ ہی بتایا کہ باوجود پہلی قوموں میں رسولوں کے آنے کے اب ایک اور رسول کی ضرورت تھی

تاکہ ان میں جو اختلافات پیدا ہو گئے ہیں وہ اپنی وحی یعنی قرآن سے ان کا فیصلہ کر دے تمام دنیا کے اختلافات نہ ہی کا فیصلہ سوائے اللہ تعالیٰ

کی وحی کے نہ ہو سکتا تھا۔ اور چونکہ قرآن سب اختلافات کا فیصلہ کرتا ہے اس لئے خود مسلمانوں میں کوئی اس قسم کا اختلاف نہیں ہو سکتا

جیسے پہلے مذاہب میں اختلافات ہوتے یعنی اصولی اختلاف نہیں اگلی آیت میں پانی وحی الہی جو مردہ دلوں کو زندہ کرتی ہے۔

۱۰۶۱ اِیْچھلے رکوع میں وحی الہی کا ذکر تھا کہ رفع ظلم و اختلاف کیلئے اس کی ضرورت ہے۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا تھا کہ انسان اپنی عقل

سے ہی سب کچھ کر سکتا ہے۔ تو سمجھایا کہ دیکھو اگر تمہیں دودھ کی ضرورت ہے تو تم یہ نہیں کر سکتے کہ چارہ اور گھاس کو بیکراس کا جوہر

۹
وَعِ
کی تفسیرات

مُصْطَفٰ
اعتقادات جاہلیت

قرآن کی ضرورت نہا
کے اختلافات کے فیصلہ
کے لئے بھی تھی

چار پائیوں میں انا
تھے غیر نبوت

۶۷ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا

اور کھجوروں اور انگوروں کے میوؤں سے تم اس سے شراب اور اچھا رزق حاصل کرتے ہو۔

۶۸ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي

یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہو جو عقل سے کام لیتے ہیں ۱۴۵۹ اور تیرے رب نے شہد کی مکھی کیطرت وحی کی کہ پہاڑوں

۶۹ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ

میں گھربنا اور درختوں میں اور اس میں جو وہ بناتے ہیں پھر تمام پھلوں سے

الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًا ۚ يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

کھا اور اپنے رب کے رستوں پر خرابواری سے چلی جا۔ ان کے پیشوں سے پینے کی چیز غلٹی ہو جس کے رنگ مختلف

الْوَانُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝

ہیں اس میں لوگوں کیلئے شفا ہے یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہو جو فکر سے کام لیتے ہیں ۱۴۶۰

دودھ کی صورت میں غال کو بلکہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنی قدرت سے حیوانوں کے اندر ایک کل پیدا کی وہ اس چارہ کو بدل کر تین چیزوں کی صورت میں بناتی ہے ایک فصل جو گوبر کی صورت میں نکل جاتا ہے دوسرا خون جو حیوان کے بقا کا موجب ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک تیسری چیز دودھ بن جاتی ہے جو انسان کے پینے کیلئے ایک نہایت ہی خوشگوار چیز ہے پس اگر ایک اپنی زندگی کی ضرورت دودھ کیلئے انسان قدرت کی کل کا محتاج ہے اور خود اسے نہیں بنا سکتا تو روحانی بقا کیلئے بھی اس کی اپنی کوشش کا درگزیں ہو سکتی ہے۔

۱۴۵۹ اسکا۔ سسکا کیلئے دیکھو ۱۶۶۳ اور سسکا اس چیز کو کھا جاتا ہے جس سے سسکا یعنی نشہ پیدا ہو (غ) اور مراد اس سے فقر

اس آیت میں کھلی آیت کے مضمون کو وسیع کیا ہے مطلب یہ ہے کہ انسانی زندگی کے بقا کیلئے ہر قسم کے کھل اللہ تعالیٰ نے ہی انسان کیلئے پیدا کر رکھے ہیں پس ضرورت کے بقا کے لئے روحانی کے سامان بھی وہ خود پیدا کرتا اور انہیں انسان پر نہ چھوڑتا کیونکہ کسی چیز کا پیدا کرنا اس کی طاقت سے باہر ہوتا ہے پیدا شدہ چیز کو وہ استعمال کر سکتا ہے اور یہاں اس کے استعمال میں بڑے اور اچھے استعمال کی طرف توجہ دلاتی ہے کہ خدا کے پیدا کئے ہوئے پھلوں سے انسان شراب بھی بنا لیتا ہے جو ان کا برا استعمال ہے کیونکہ اس سے نقصان پیدا ہوتا ہے اور رزق حق بھی لے لیتا ہے رزق حق کے مقابل پر سرکھولانے سے صاف اس کی برائی کی طرف اشارہ کیا ہے اور حالانکہ ابھی تک شراب کی حرمت کا حکم نہیں آیا تھا کیونکہ یہ صورت کی ہے مگر یہاں جس دگ میں سرکھا ذکر کیا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم کی ساری تعلیم ایک ہی اصول پر ہے۔

شہد کی مکھی سے سبق

۱۴۶۰ یہ تیسری مثال اسی اصول کی وضاحت کیلئے ہے اور یہاں وحی کا ذکر صفائی سے کیا ہے۔ گو یہ وحی اور رنگ کی ہے شہد کی مکھی علم حاصل نہیں کرتی بلکہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اس کی فطرت میں رکھ دیا ہے اس کے مطابق چل کر مختلف پھلوں سے شیرینی حاصل کر کے اسے ایسے رنگ میں جمع کرتی ہے جو انسانوں کیلئے موجب شفا ہے۔ انسان اپنے سارے علوم کو بیچ کر کے وہ چیز پیدا نہیں کر سکتا۔ اسی طرح جب انسان کی ہدایت کیلئے اس کی شفا کے لئے روحانی کیلئے ایک شہد کی ضرورت پڑتی ہے تو وہ مقصد بھی انسان کے علوم کتب سے حاصل

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلَى الْاَعْمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ

اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا پھر وہ تمہیں وفات دیتا ہے اور تم میں سے کوئی وہ جو عرصہ نہایت خراب عمر کو طرف لوٹا یا جاتا ہے تاکہ جانے

بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝ وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ

کے بعد کچھ نہ جانے بیشک اللہ جاننے والا قدرت والا ہے اور اللہ نے تم میں سے بعض کو بعض پر روزی میں

ع
ہبوط وحی کی فضیلت

فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِيْنَ فَضَّلُوْا بَرَّوْا رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ

فضیلت دی ہو تو جنہیں فضیلت دی گئی ہو وہ اپنی روزی انہیں نہیں دیتے جو ان کے ماتحت ہیں

فَهُمْ فِيْهِ سَوَاءٌ اَفْبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ

کہ وہ اس میں برابر ہو جائیں تو کیا اللہ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں ۱۶۱۱ اور اللہ نے تمہارے لئے تم سے ہی

اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ

بیبیاں بنائیں اور تمہارے لئے تمہاری بیبیوں سے بیٹے اور خدا متذکر بنائے۔

نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے لئے ایک وحی کی ضرورت ہے۔ ہاں چونکہ اللہ تعالیٰ کا تعلق جو اپنی ایسی مخلوق سے ہے جیسے اللہ کی کھلی اس سے بہت بڑھ کر تعلق اسے انسان سے ہے اور یہ فرض بھی اعلیٰ اور اسے اس لئے اللہ تعالیٰ کی یہ وحی بھی اعلیٰ اور اسے وحی الہی کا ہی کام تھا کہ تمام مذاہب کے اختلافات کا فیصلہ کرتی کوئی انسان اپنی کوشش سے یہ نہ کر سکتا تھا اس پر زیادہ تفصیل کے لئے دیکھو کہ جو تہید سورت میں اس سورت کے نام پر دیا گیا ہے +

۱۶۱۲ انسان کے حالات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت نامی ہر کس طرح پیدا ہوتا ہے پھر بڑھتا ہے پھر ٹھہرتا ہے یہاں تک کہ وفات پاتا ہے اور ارذلِ عمر وہ جس میں عجز اور ذلت کی حالت انسان پر وارد ہو جاتی ہے علم کے بعد نہ جانے سے یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ جو کچھ علم سمجھا تھا وہ بھول جاتا ہے اور یہ بھی کہ جتنا علم حاصل کیا پھر اس کے بعد اور علم حاصل نہیں کر سکتا اور انسان کے حالات میں توہوں کے لئے سبق ہو کر ان پر بھی ایک ارذلِ حالت آتی ہے اور اس کی طرف بھی یہاں اشارہ ہے اور یہ بھی اشارہ ہے کہ انسان کے علم کی ایک انتہا ہے اللہ تعالیٰ کے علم کی کوئی انتہا نہیں +

۱۶۱۳ اَمَّا مَلَكَتْ اِیْمَانُهُمْ سیاق سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو دوسروں کے ماتحت ہیں یا جن سے دوسرے کام لیکر بہت دولت کے مالک بن جاتے ہیں۔ شاید اسی مناسبت سے اذاتی (دادین یعنی لوٹا بیرواں) کا لفظ استعمال فرمایا۔ اس رکع میں چند ایک تمثیلات بیان فرمائی ہیں جنہیں یہ توجہ دلائی ہے کہ محیط وحی معلوم کو دوسرے عام انسانوں پر اللہ تعالیٰ نے ہی فضیلت دی ہے اس سبب پہلی مثال میں یہ سمجھا یا ہے کہ ظاہری سامانِ معیشت میں بھی جو سبکے لئے یکساں کھلے ہیں اللہ تعالیٰ نے ہی بعض بعض پر فضیلت دی ہے ایک کام لینے والے ہیں ایک کام دینے والے۔ اسی طرح پر روحانیت میں الگ الگ استعدادیں ہیں جو طرفِ آیت کے آخر میں نعمۃ اللہ کا لفظ لاکر توجہ دلائی ہے خصوصیت سے نعمۃ اللہ کا اطلاق وحی الہی پر ہی ہو سکتا ہے کیونکہ وہ فی الحقیقت سب سے بڑی نعمت الہی انسانوں پر ہے۔ اور بعض مفسرین نے بھی اس سے ہی مراد لی ہے۔ اور فما الَّذِیْنَ فَضَّلُوْا اجماعِ مفسرین کے کلمہ پر ہے۔

انسانوں کے مراتب میں اختلاف اور ارذلِ حیات

وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ

اور تمہیں پاکیزہ چیزوں سے رزق دیا۔ تو کیا جھوٹ کو مانتے ہیں اور اللہ کی نعمت کا وہ انکار

۴۳ يَكْفُرُونَ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَكُمْ لَكُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

کرتے ہیں ۱۷۶۳ اور اللہ کے سوائے ان کی عبادت کرتے ہیں جو انہیں آسمان اور زمین سے رزق دینے کا کوئی ہتھیار

۴۴ نَبِئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ فَلَا تُصِرُّ بُولَ اللَّهِ الْآمَنَاءُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

نہیں رکھتے اور نہ ہی کچھ طاقت رکھتے ہیں پس اللہ کیلئے مثالیں نہ بناؤ اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ۱۷۶۴

معنی بعض نے یوں بھی لئے ہیں کہ اپنے مالوں کو تمہیں اپنے برابر رکھنا چاہیے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ انہیں وہ کھانا دو جو خود کھاتے ہو اور وہ لباس پہناؤ جو خود پہنتے ہو اور یوں بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ نظام عالم اس طرح کی مساوات پر چل نہیں سکتا کہ سب میں مال و دولت برا بیکبر ہو اس لئے فرق مراتب رکھا ہو اور استعداد و روحانیت میں اس فرق کا ذکر یہاں اس لئے کیا کہ پچھلے رکوع میں شہد کی کھسی کی طرف وحی کا ذکر کر کے سمجھایا تھا کہ وحی آتی جو سامان انسان کیلئے مہیا کر سکتی ہے وہ انسان اپنی کوشش سے نہیں کر سکتا تو اس پر اعتراض ہوتا تھا کہ پھر شخص کو خود وحی کیوں نہیں ہو جاتی اور کفار کا یہ اعتراض قرآن شریف میں منقول بھی ہے حقیقی نوحی مثال اوتی رسول اللہ (الافعالہ ۱۲۵) مفسرین نے اس مثال کو شرک پر لگا یا ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کو تمہیں کی طرف منسوب کرتے ہو *

۱۷۶۳ النفس من جنسکم و نوحکم ہر دوں یعنی تمہاری جنس اور نوح سے یہاں سے وخلق منها زوجہا کے معنی پر نوحی ہوتی ہے حقدۃ حقایق کی جمع ہے۔ اور حقد کے معنی خدمت اور کام میں سرعت ہیں چنانچہ دعائے قنوت میں آتا ہے وایک لیسفہ وحقف یعنی عمل اور خدمت میں جلدی کرتے ہیں جس سے مراد فراہم داری ہے اور حقد کا کے معنی مددگار اور خدمتگذار ہیں اور بیٹو کو بھی حقد کا لفظ ہے اور بعض کے نزدیک اولاد اولاد ہے یعنی پوتے اور بعض کے نزدیک اصہار یعنی بی بی کے قرابتی یا داماد، اور بن چیرے مختلف اقوال نقل کر کے کہا ہے کہ اصل اس کی یہی ہے کہ مراد اس سے خدمت کرنے والے ہیں اور یہ سب لوگ اس کے امدد شامل ہیں اور خود ازواج اور بیٹے بھی ایک رنگ میں حقد کا ہیں *

اس آیت میں بھی اختلاف مراتب کی طرف ہی توجہ دلائی ہو حالانکہ سب انسان ایک ہی ہیں مگر ان میں کوئی مرد ہے کوئی عورت کوئی باپ کوئی بیٹا کوئی خسر ہے کوئی داماد۔ گویا اختلاف مراتب پر نظام عالم کا دار و مدار ہے۔ اور رخصہ پر نعمت اللہ یعنی وحی آتی کے انکار کے مقابل پران کے باطل پر ایمان یعنی بت پرستی کا ذکر کیا اور اسی لئے اگلی آیت میں کھول کر ان کی بت پرستی کا ذکر کیا *

۱۷۶۴ امثال۔ مثل کی جمع بھی ہو سکتی ہے اور اس صورت میں امثال سے مراد ہوگی کہ اس کے شریک مت بناؤ اور تضرع ہوا کے معنی تجھ لو آہوئے فلا تجتعلوا للہ انداداً (البقرة ۲۲) اور یہ معنی ابن عباس سے مروی ہیں اور عموماً سے مثل کی جمع مانا گیا ہے۔ اور اس صورت میں مراد یہ ہوگی کہ کسی دوسرے کو اس جیسا نہ کہا جائے نہ اسے دوسرے جیسا۔ یا یہ کہ اس کی صفات میں کسی کو شریک نہ کیا جائے *

نفس
حقدۃ حقدۃ

امثال

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عِبْدًا اٰمَنُوْا كَالْاَيْقِدِ رُوِيَ عَنْ شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ ۝۵

اللہ ایک غلام کی مثال بیان کرتا ہے جو دوسرے کے اختیار میں ہو کسی چیز کی طاقت نہیں رکھتا اور ایک وہ ہے جسے ہم نے
مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوْنَ اَلْخَو

اپنے اہل سے رزق دیا ہے سو وہ اس سے چھپا کر اور ظاہر خرچ کرتا ہے کیا یہ دونوں برابر ہیں؟ سب تعریف

لِلّٰهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ ۝۶

اللہ کیلئے ہر بلکہ ان میں سے اکثر نہیں جانتے ۱۰۸۹ اور اللہ دو آدمیوں کی مثال بیان کرتا ہے

اَحَدُهُمَا اَبْكَمٌ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ ۝۷

ایک ان میں سے گونگا ہو کسی چیز کی طاقت نہیں رکھتا اور وہ اپنے مالک پر بوجھ ہے جسے جہاں کوئی اچھا کام

لَا يَاتِي بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۸

کے نہیں آتا کیا وہ اور ایسا شخص برابر ہیں جو انصاف کا حکم دیتا ہے اور وہ سیدھے رستے پر ہے ۱۰۹۰

۱۰۹۱ یہ کافراورمومن کی مثال ہے (رج) اور غرض وہی ہے جس کا ذکر پہلے ہوا جب کافراورمومن میں بھی یہ فرق ہے تو اول الذکر

کے ساتھ ان کفار کو کیا نسبت ہو سکتی ہے اور یا رزق جن سے مراد وحی الہی ہے اور وہ جسے رزق جن دیا ہے وہ مضبوط وحی صلعم ہے انکی
آیت کے آخری الفاظ اسی کے مؤید ہیں اور ساتھ ہی اسے قوس کے قائل کو غلو کی خدمت میں لگانے اور جہراً اپنے مال کو اور کافراورمومن
مالک ہوں اس لئے کہ جن چیزوں پر اسے حکومت کرنے کیلئے بنایا گیا تھا وہ اپنے آپ کو ان کا محکوم اور انہیں اپنا معبود اور سجدہ بناتا
ہے اور لا یقدر علیٰ شئی اس لئے کہ جس غرض کیلئے اس کے اندر اعلیٰ درجہ کے قوس رکھے گئے تھے وہ اسے پورا نہیں کرتا
اس لئے اسے نتیجہ بھی کچھ نہیں ملتا لا یقدر دون ماکسبوا علیٰ شئی (ابراہیم - ۱۸) +

۱۰۹۲ اکل اکل وہ ہے جو سارے اجزاء کو جمع کرے اور کُلّ کُلّ کے معنی میں ٹھک گیا اور یہاں مراد وہ ہے جو دوسرے پر
بوجھ ہو یا دوسرے کیلئے بمنزلہ عیال کے ہو کہ اس کا بوجھ اسے اٹھانا پڑے دل +

یہ مثال بھی ویسی ہی ہے جیسی اس سے پہلی۔ مگر یہاں من یا مں بالعدل وهو علیٰ صراط مستقیم سے زیادہ وضاحت
کروی ہے۔ بعض نے ان الفاظ کی وجہ سے یہ خیال کیا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ ہے اور ابکھ سے مراد بت ہیں اور پھر پہلی
مثال کو بھی اسی پر قیاس کیا ہے مگر اللہ کی مثال کسی چیز سے نہیں دی جاسکتی جیسا کہ ابھی خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا تقہروا
للہ الامثال اس لئے من یا مں بالعدل سے مراد رسول اللہ صلعم ہی ہیں اور آپ ہی صراط مستقیم پر ہیں اور اس مثال
میں اسی مضمون کی طرف توجہ دلائی ہے جس کا ذکر اس رکوع میں ہے اِنَّمَا يُوجِهُهُ لَا يَاتِي بِخَيْرٍ میں یہ بھی بتا دیا ہے کہ کافر اپنے
کسی مقصد میں کامیاب نہ ہونگے +

کافراورمومن کی مثال

کُلّ - کُلّ

۱۱
۱۲
ہبط وہی کا انکار

۷۷ وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمِيۡنٍ الْبَصَرِ اَوْ هُوَ

اور آسمانوں اور زمین کا علم غیب اللہ کو ہی ہو اور اس گھڑی کا معاملہ آنکھ کے جھپکنے کی طرح ہر لمحہ اس سے بھی

۷۸ اَقْرَبُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيۡرٌ ۝ وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُوۡنٍ

قریب بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے ۱۷۶۷ اور اللہ نے تمہیں تمہاری ماؤں کی پیٹوں سے

اَمۡهَنِيۡكُمْ لَا تَعْلَمُوۡنَ شَيْۡئًا ۚ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمۡعَ وَالْاَبۡصَارَ وَالْاَفۡئِدَۃَ

پیدا کیا تم کچھ بھی نہ جانتے تھے اور تمہیں کان اور آنکھیں اور دل دیئے

۷۹ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوۡنَ ۝ اَلَمْ يَرَوْا اِلَى الطَّيۡرِ

تاکہ تم شکر کرو ۱۷۶۸ کیا یہ پرندوں کو نہیں دیکھتے

۱۷۶۷ لَحْمٌ اَوْ اَلَمٌ کے معنی ہیں آنکھ چھپا کر دیکھنا اور دیکھنے کو کہتے ہیں اور لَحْمُ الْبَرَقِ بھی کی چکا رہے ہو بلا جانا ہو دلایا کہ وہ بھی مہلت سے ہوتی ہو اور کلمہ البصائر مراد اس کا مجلت سے آجانا ہو اور اوهو اقرب میں اوبمعنی بل ہو معنی آنکھ چھپانا گو ایک بہت تیس دن تک کو چاہتا ہو مگر وہ ساعت جب آئے گی تو اس سے بھی جلدی آجائے گی یہ ایک بات تھی جو ان کے دہم میں بھی نہ آسکتی تھی اس لئے فرمایا کہ اس سے بھی جلدی آجائے گی جو تمہارے دہم میں آسکے +

۱۷۶۸ قرآن کریم کا تسلسل مضمون اس سے ظاہر ہو کہ کس طرح یہاں پھر اس ساعت کا ذکر کیا ہو جو اس سورت کا اصل منشاء ہے جس کی طرف سے پہلی آیت میں ان الفاظ میں توجہ دلائی تھی اِنۡ اَمَّا اللّٰهُ فَلَا تَسْتَجِلُوۡہُ پھر چوتھے رکوع کے شروع میں آیت ۲۶ میں انکے مکروں کا ذکر کر کے فرمایا تھا اِنَّہُمۡ الْعَذَابُ مِنْ جِثِّ لَا يَشۡعُرُوۡنَ پھر اسی رکوع کے آخرین آیت ۴۴ میں فرمایا اَہَلۡ يَنْظُرُوۡنَ اِلَّا اَنۡ تَاۡتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يٰۤاٰتِیَۡا اَمَّا زِبٰثٌ پھر چھٹے رکوع میں آیت ۴۵-۴۶-۴۷ میں مختلف قسم کے عذابوں کا ذکر کیا جو ان پر پہنچے تھے اور اب پھر اس ساعت کا ذکر کرتا ہے جو ساعت کبریٰ یعنی قیامت کے لئے بطور ایک نمونہ کے ہو اور یہی وجہ ہو کہ اس رکوع کی آخری آیات میں صاف طور پر کافروں کے پھر جانے اور رسول اللہ صلعم کے انکار کا ذکر ہو +

۱۷۶۹ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے انسان پر اپنے عظیم شان احسان کا ذکر کیا ہو کہ اس نے اس کے اندر سننے اور دیکھنے اور سوچنے کی وہ طاقتیں رکھ دی ہیں جن سے وہ بڑے بڑے کام لیتا ہو چنانچہ آیت ۸۰ و ۸۱ میں جن نعمتوں کے دینے کا ذکر ہے کہ تمہارے لئے گھر بنائے اور تمہارے لئے لباس بنائے وہ انسان سب اپنے علم سے اور اپنی جدوجہد سے ہی حاصل کرتا ہو مگر اسی لئے اسے اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا کہ اگر وہ طاقتیں اس نے انسان کے اندر رکھی ہوتیں تو انسان یہ کام نہ کر سکتا تھا۔ اور لا تعلمون شئیًا سے اس لئے ابتداء کی کہ وحی آتی بھی انسان کو ایک علم دیتی ہو تو جب علم ظاہری کے لئے بعض قوائے خدا داد کی ضرورت ہے تو علم باطنی کے لئے بھی ایسی ہی ضرورت ہو +

مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

جو آسان کی فضا میں روکے ہوئے ہیں اللہ کے سوائے انہیں کوئی نہیں روک سکتا۔ یقیناً اس میں ان لوگوں کے لئے نشان ہیں جو

يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ

ایمان لاتے ہیں ۱۶۹ اور اللہ نے تمہارے لئے تمہارے گھروں کو رہنے کی جگہ بنایا اور تمہارے لئے چار پاروں کے چمڑے

الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا

سے گھرنے والے جہنیں تم اپنے کوچ کے وقت اور ٹھہرنے کی وقت ہلکا بھلکا پاتے ہو اور ان کی آون

وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ۝

اور ان کی پیم اور ان کے بالوں سے تمہارے لئے اسباب اور ایک وقت مقرریک سامان (دنیا) ۱۷۰

۱۶۹ کے لفظ کے معنی ہوا میں (غ) یا آسمان اور زمین کے درمیان جو کچھ ہو۔

پرنندوں کے ہوا میں روکنے کا ذکر دو جگہ قرآن شریف میں ہے ایک یہاں اور ایک سورہ ملک میں اور الطیر والی الطیر

فوقہم صفت ویقضضن ما یمسکھن الا الرحمن (الملک - ۱۹) یہاں بھی اہم پر عذاب آنے کا ذکر ہے اور اس سے بھی زیادہ

صاف الفاظ میں ہے۔ کیونکہ پہلی آیت میں ہے ولقد کذب الذین من قبلہم فکیف کاہنکھیر (الملک - ۱۸) اور بعد کی آیت میں

ہے امن هذا الذی ہو جند لکم ینصراکم من دون الرحمن (الملک - ۲۰) اور کوئی تعلق اس آیت کا یہاں نہیں ہے

قرآن کریم نے اس شکل کو خود ہی حل فرمایا ہے تیسری جگہ پرنندوں کے ذریعہ سے عذاب بھیجے گا ذکر کیا ہے وارسل علیہم طیرا

ابابیل ترہم ہم بجارۃ من مہیل (الفیل - ۱۷) اور خود شہ کو بھی طائر کا ہے ان کا طائر ہم عند اللہ (الاحقاف - ۱۳) اور

جب ہم بخارہ عرب کی طرف توجہ کرتے ہیں تو وہاں بھی یہی عجیب بات پائے ہیں کہ عذاب یا ذلت یا شکست کے تعلق پرنندوں

کا ذکر کیا جاتا ہے چنانچہ مہدی نے مجمع الامثال میں یہ مثال دی ہے تبدل الطیر جو بدو عالمی یعنی تو ہلاک ہو جائے اور کسی

طرح ہلاک ہو کہ دفن ہونا بھی میرے آئے اور پرنندے تیرے گوشت کو کھائیں اور ٹکڑے ٹکڑے کر کے پھیلاتیں اور نابغہ کا شعر ہے

اذا ما غدا بالجیش حلق فوفہ عصائب طیر تہندی بعضا لب یعنی جب وہ لشکر کے ساتھ نکلتا ہے تو اس کے اوپر پرنندے

بھند حلقہ باندھ لیتے ہیں اور جہدہ لشکر چلیے ہیں ان کے ساتھ ہی وہ بھی چلیے ہیں مطلب یہ ہے کہ ایک فوج کے ساتھ پرنندے ہوتے

ہیں گویا ان کو علم ہو جاتا ہے کہ دشمن اس فوج کے ساتھ سے مارا جائیگا اور ایسا ہی ابو الطیب کا شعر ہے اذا القوا حیثا تیقن انہ من لظن

طیر تنوفہ محسوس یعنی جب ان کا مقابلہ کسی فوج سے ہوتا ہے تو اسے یقین ہو جاتا ہے کہ قیامت کے دن وہ تنوفہ کے پرنندوں کے پیچھے اٹھائے جائیں گے

اور ابابیل میں یاجج کی ہلاکت کیلئے ایسے ہی الفاظ میں پیشگوئی کی ہے تو اس میں ان کے پہاڑوں پر گر جاتا ہے اور تیسرا اشارہ ان کے گروہ سمیت

جو تیرے ساتھ ہو اور میں تجھے ہر قسم کے شکاری پرنندوں اور میدان کے دندوں کو خوراک کیلئے دوں گا (خرقی ایل ۵: ۵) پس ان تمام باتوں

سے ظاہر ہے کہ پرنندے ان کے اشارہ عذاب اور شکر کے روکنے کی طرف سے ہیں ان پر آنے والی تھی اور یوں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے

نظارہ میں سے بھی ہے کہ کس طرح پرنندوں میں معلق رہتے ہیں۔

۱۷۰ کے لفظ کے معنی ہوا میں (غ) یا آسمان اور زمین کے درمیان جو کچھ ہو۔

خفیف

پرنندوں کا تعلق
ذکر عذاب سے

۸۱ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اٰیٰتِهِۦ اٰیٰتٍ كَثِيْرًا ۝۱۰۹۱

اور اللہ نے تمہارے لئے اس سے جو پیدا کیا سائے بنائے اور تمہارے لئے پہاڑوں میں چھپنے کی جگہیں بنائیں اور تمہارے

لکم سَرَٰیِلَ تَقِيْکُمُ الْحَرَّ وَسَرَٰیِلَ تَقِيْکُمُ الْبَاسَ کَذٰلِکَ یُتِمُّ

لئے کپڑے بنائے جو تمہیں گرمی سے بچاتے ہیں اور ایسے کپڑے جو تمہیں تمہاری جنگوں میں بچاتے ہیں۔ اسی طرح وہ تم پر اپنی نعمت

۸۲ نِعْمَتُهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَسْلَمُوْنَ ۝۱۰۹۲

کو پورا کرتا ہے تاکہ تم فرمانبرداری کرو ۱۰۹۲ پھر اگر وہ پھر جائیں تو پھر پھر صرف کھول کر

۸۳ الْمٰیۡتِۃِ ۝۱۰۹۳

پہنچا دینا ہے اللہ کی نعمت کو پہنچاتے ہیں پھر اس کا انکار کرتے ہیں اور ان میں سے اکثر کافر ہیں ۱۰۹۳

بہد یا جاتا ہے اور شعل کو ثقیل اس میں ہے ان حَقِّفَ اللّٰهُ عَنْکُمُ الزَّیْلَ ۝۱۰۹۴

عَنْکُمُ الزَّیْلَ ۝۱۰۹۴ اور کبھی ثقیل بلحاظ وقتا کر کہا جاتا ہے اور حَقِّفَ اس کے مقابلہ پر اور اس حالت میں خفیف مذمت کا موقع ہوتا ہے اور

اسی لحاظ سے اسْتَحْفَافٌ کے معنی میں اختلاف ہوگا چنانچہ فاسْتَحْفَافٌ قومہ طاعونہ اور الزخرف ۵۴ میں اور ولہ یستحففونہ (الود)

۶۰ میں مذمت کا موقع ہے۔ اور حَقِّفُوا عَنْ مِّنَا ذِلَّةً لِّمَنْ سے مراد ہوتی ہے لکے پھلکے اپنے گھروں سے چلے اور یہاں اسْتَحْفَافٌ اسی معنی میں

اور حَقِّفَ موزہ کو کہتے ہیں (غ) +

اصناف حیوٰت کی جمع ہے زمین یا پھر کی اون۔ اور بار و برکی جمع ہے اونٹ کی پشم۔ اور اشعار شعری کی جمع ہے کبریوں کے بال +

اثاث آٹ کے معنی ہیں بہت ہوا۔ اور گھر کے سامان کو جب بہت ہوا اثاث کہا جاتا ہے اور مال کو بھی جب بہت ہوا اثاث

کہا جاتا ہے اور اس کا واحد کوئی نہیں (غ) +

اللہ تعالیٰ نے اپنی ظاہری نعمتوں کا ان دو آیات میں ذکر کیا ہے اور غرض اس طرف توجہ دلا ہے کہ وہ تمہیں روحانی نعمتوں

سے کس طرح محروم کر سکتا تھا +

۱۰۹۵ سَمِیۡلٌ ۝۱۰۹۵

ان دونوں آیتوں میں ایسی نعمتوں کا ذکر ہے جن سے انسان کو دکھوں اور تعلیموں سے آرام ملتا ہے چنانچہ پہلی آیت میں گھر اور

اور اس آیت میں سائے اور غاریں اور کرتے مذکور ہیں اور تعلیم اللہ کے حکم اور ہر دینی گمراہی اور سوچی ہوئیوں مراد لے لئے ہیں اور

اس آیت کے آخر میں اپنی روحانی نعمتوں کی طرف صاف توجہ دلائی جہاں تمام نعمت کا ذکر کیا۔ کیونکہ تمام نعمت اس کے بغیر نہ

ہوتا تھا کہ جسمانی طور پر تو استعداد رام کی چیزیں ہیں اور روحانی طور پر دکھوں اور تعلیموں سے بچانے والی کوئی چیز نہ ہوتی تھی اسی مناسبت

آیت کا خاتمہ تسلیموں پر کیا یعنی تم اسلام میں یا سلامتی میں داخل ہو جاؤ جس سے مراد روحانی سلامتی ہے اور اس کی آیت میں

فان تولوا لکم ریحاً ہی مضمون کو صاف کر دیا +

۱۰۹۶ اِنۡفِثۡ لَّہٗ دُحًّی ۝۱۰۹۶

اور اس کے معنی محمد صلعم سدی سے مروی ہیں (ج) +

استحقاف

حَقِّفَ

صوف - ویشع

اثاث

سَمِیۡلٌ

نعمت ظاہری سے مراد
دینی چیزیں

۱۶

انکار کا سبب

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ

اور جس دن ہم ہر امت میں سے ایک گواہ کھڑا کریں گے پھر جنہوں نے کفر کیا انہیں اجازت نہ دی جائیگی اور نہ انہیں عتاب دیا جائیگا

يُسْتَعْتَبُونَ ۚ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ لَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ

موقوفہ دیا جائے گا ۱۰۹۳ اور جب وہ جنہوں نے ظلم کیا عذاب کو دیکھیں گے تو نہ وہ ان سے ہلکا کیا جائیگا اور نہ انہیں

يُنْظَرُونَ ۚ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَنْشَرُوا لَنَا هُؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا

ملوث و بچائے گئے ۱۰۹۴ اور جب وہ جنہوں نے شرک کیا اپنے (بنائے ہوئے) شریکوں کو دیکھیں گے کہیں گے ہمارے یہ ہمارے شریک ہیں

الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ

جنہیں ہم تیرے شریک بنا کر لے تھے تو وہ بات کو ان (کے منہ) پر مارینگے کہ تم یقیناً جھوٹے ہو ۱۰۹۵

وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّكْمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۚ

اور اس دن اللہ کے سامنے فرمانبرداری پیش کریں گے اور جو افتراء کرتے تھے ان سے جاتا رہے گا۔

۱۰۹۳ اِسْتَعْتَبُونَ - عتبتہ و ہلینے کو کہتے ہیں جو پاؤں سے روندی جاتی ہو دل، اور عتاب عتاب یا نارا غصہ ہے جو انسان

اپنے دل میں دوسرے کیلئے پاتا ہو اور عتاب کے معنی انوار عتاب بھی ہیں اور عتاب کا دور کرنا بھی، فاضل من المعتبین (آخر السجۃ ۲۳) میں یہی دوسرے معنی ہیں اور اِسْتَعْتَبَ یہ ہر کوئی دوسرے پر چلا جائے۔ یا اسے یہ موقوفہ دیا جائے کہ وہ عتاب

کو دور کرے (غ) +

گواہ سے مراد ہر قوم کا نبی ہو اور رکوع کا آخری آیت میں اس کو صاف کر دیا ہو اور نبی کا گواہ جو ناس اپنے پیروں کے لئے

بھی ہو اور مخالفوں کے لئے بھی، اول کے لئے اس لحاظ سے کہ قیامت کے دن انکے ایمان اور طاعت کی گواہی دے گا اور اس دنیا

میں ان کیلئے وہ منونہ بنتا ہو جیسا کہ فرمایا وَكُنَّا لَكَ شَهِيدًا وَكُنَّا لَكَ شَهِيدًا اَعْلَى النَّاسِ دِيكُونُ الرَّسُولِ عَلَيْكُمْ

شہید (البقرہ ۱۴۳) یا حضرت عیسیٰ کا قول وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ (المائدہ ۱۱۷) اور مخالفین کے لئے

اس کی گواہی ان کے نذر و عصیان پر ہوگی، فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا يَوْمَئِذٍ

يَوْمَئِذٍ كَفَرُوا وَعَصَى الرَّسُولَ وَكَانَ مِنَ الظَّالِمِينَ (النساء ۴۱) اور ان کے دینے سے مراد عند پیش کرنے کی اجازت

ہے جیسا کہ فرمایا لَا يُؤْذَنُ لِمَنْ فِيهِمْ فَيَعْتَدِ دُونَ الْمَأْمُونَةِ (۳۶) اور اس سے بڑھ کر یہ کہ ان پر عتاب ہو گا اسے بھی دور کرنے کی

اجازت نہ دی جائے گی۔ اس لئے کہ عذاب اور عتاب کا دور کرنا اس وقت کوئی فائدہ نہ دے گا +

۱۰۹۴ اَوْسَرَى جُلُوسِہِ مَا كُنْتُمْ اِيَّا نَا تَعْبُدُونَ (یونس ۲۸) اور ایک جگہ ہر بل کا نواز عید و النجین (الکسا ۷۱) اپنے ہی توہمات کی پرستش کرتے ہیں کیونکہ ان چیزوں کے نیچے کوئی حقیقت نہیں جن کی پرستش بظاہر کرتے ہیں +

عتبة عتب

اعتاب

استعتاب

بخش ہندی میں گواہ

۸۸. الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ

وہ جنہوں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ سے روکا ہم انہیں عذاب پر عذاب بڑھا کر دینگے اس لئے

۸۹. كَانُوا يَفْسُدُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا

کہ وہ فساد کرتے تھے اور جس دن ہم ہر امت میں سے انکے اندر سے ہی ایک گواہ کھڑا کر دینگے اور تجھے

بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى

ان پر گواہ لائینگے اور ہم نے تجھے پر کتاب اتاری ہے جو ہر چیز کو کھول کر بیان کرنے والی اور فرمانبرداروں

۹۰. رَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِكْرًا

کیلئے ہدایت اور رحمت اور خوشخبری (ہے) اللہ تمہیں عدل اور احسان اور قریبیوں کو دینے کا حکم دیتا ہے

الْقُرْآنِ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ

اور قرآنی اور برائی اور زیادتی سے روکتا ہے وہ تمہیں نصیحت کرتا ہے تاکہ تم یاد رکھو

۹۱. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۲. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۳. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۴. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۵. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۶. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۷. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۸. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۹۹. اِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَدَّةَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَىٰ كُلِّ

اگر تم اللہ کے رسول کی مودت سے راضی نہ ہو تو جان لو کہ اللہ کی راہ سے روکنا بھی جو اس لئے عذاب پر عذاب بڑھایا +

۱۳
۱۱
۱۹

قرآن کی تعلیم اور تفسیر
قیام کی ضرورت

خیر و شر کی جامع تعلیم

اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غُرْلَهُمْ ۖ

لَعَدِ قُوَّةٌ أَمْ كَانُتُمْ تَخْشَوْنَ إِيْمَانَكُمْ دَخَلُ بَيْتِكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ

إِنَّمَا يَبُوءُكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝١٢٤٩

لغناء قوت شہو سے پیدا ہوتا ہے۔ مذکور قوت غضب سے بھی قوت و ہمیہ سے ثنوت کا اثر بد دوسرے انسانوں پر بہت کم پڑتا ہے اور عموماً اس میں ظلم کا رنگ بہت کم ہوتا ہے غضب کے اثر بد کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے اور عموماً اس سے دوسرے انسانوں کو تکلیف پہنچتی ہے۔ مگر بڑے منظم دنیا میں قوت و ہمیہ سے پیدا ہوتے ہیں جس کی وجہ سے قوموں کی قومیں اور ملکوں کے ملک صرف ایک دہم کے تحت تباہ کر دیئے جاتے ہیں اور یہ تینوں قوتیں اگر حالات اعتدال پر آجائیں تو انسان بدی کی تمام راہوں سے بچ سکتا ہے حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس آیت کو خطبہ جمعہ کے آخر میں داخل کیا +

اور استقامت عہد شکنی پر بلا جاتا ہوں، اللہ (البقیۃ: ۲۷) یقیناً عہد ہم (الانفال: ۵۶) اور

توڑ دیا یہاں تک کہ اس کی تقیض ہو گئی (غ) +

امیر کا عہد اس کی شرفیت پر یا اس کی وحی اور اذاعا کھد تم سے ان کا سنہ سے قبول کرنا مراد ہے۔ اور محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم

کی ایک اعلیٰ درجہ کی تعلیم بتائی اور یہ بتایا کہ دوحی آبی تھیں ہر نیکی کی طرف اور اعلیٰ اسے اعلیٰ درجہ کی نیکی کی طرف بلاتی ہے اور ہر

۴۴۹ | غزل - غزل عورت کا سوت کا تپا ہوا اور مغزول یعنی کالتے ہوئے سوت کو بھی غزل کہتے ہیں اور غزل عورتوں کے

انکشاف، پنکٹ کی جمع ہوا، ورنگٹ سوت کا توڑنا یا کپڑے کا اُدھیرنا اور نقض کے قریب قریب ہوا اور نقض عمدہ رہی ہو

حَتَّى تَأْتِيَهُمْ (التوبة^٩-١٢) إِذَا هُمْ يَكْتُمُونَ (الاعراف-١٣٥) (غ) .

دَخَلَ - دُخِلَ کے معنی دَخَلَ ہونا یا نہ دَخَلنا ہیں اور مکان اور زمانہ اور اعمال میں اس کا استعمال ہوتا ہے اور دُخِلَ فساد اور

۹۳ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيُعْلَمَ مِنْ أَتَشَاءُ وَيَعْلَمَ كَمَنْ يَنْشَاءُ وَلَسْتَ لِنَافِعٍ

اگر خدا چاہتا تو تمہیں ایک ہی گروہ بنا دیتا لیکن وہ جسے چاہتا ہو کر ہی میں چھوڑ دیتا ہو اور جسے چاہتا ہو بہت کرنا ہو اور ضرر و فتنہ کو

۹۴ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ نَكَمٌ قَتَلْتُمْ قَدْ مَرَّ بَعْدَ

جو تم عمل کرتے تھے اور اپنی قسموں کو آپس میں فساد کا موجب نہ بناؤ ایسا نہ ہو کہ دہشتارا کوئی قدم جسے پیچھے

۹۵ تَبَوَّءْتُمُوهَا وَقَوْلُوا الشَّيْءُ مَا صَدَقَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَلَا

بھیس جائے اور تم تحریف کا مزہ چکھو اس لئے کہ تم نے اللہ کی راہ سے روک دیا اور تمہیں بڑا عذاب ملے گا اور اللہ

تَنْشُرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

کے عہد کے عوض ٹھوڑی قیمت دو جو اللہ کے پاس ہو تمہارے لئے بہتر ہو اگر تمہیں کچھ علم ہے

مداوت سے کتنا یہ ہے جیسے زعل (غ)

ادبی : کتاب سے جو جس کے معنی ہیں ایک چیز بڑھتی اور ترقی کی اور ادبی سے مراد وہاں ہو گنتی میں زیادہ یا مال میں زیادہ
بخاری میں اور تفسیر میں ایک عورت کا ذکر ہے جو نہ کہیں بھی جو نہ بھڑکات کات کر شام کو توڑ دیا کرتی تھی اور یہ اس کا جنون تھا۔ مگر سیاق بتاتا ہے اور ایسی ہی روایت مجاہد وغیرہ سے ہے کہ یہ ایک مثال کے طور پر ہے خاص عورت کا ذکر قصص و نہیں (ج) گویا پھیلی آیت میں جو فرمایا تھا کہ جب اللہ سے عہد کیا ہو یعنی ایمان لائے ہو تو اسے پورا کرو تو یہاں بتایا کہ اسے پورا نہ کرنا گویا اس عورت کی مثال ہے جو کات کر اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دے بظاہر یہ ایک جنون کا فعل ہے مگر دنیا میں کتنے عقلمند کہلاتے ہوتے ہیں جو اسی فعل کا ارتکاب کرتے ہیں۔ اپنے ہاتھوں سے ایک عمارت کو کھڑا کرتے ہیں پھر وہ اس کی جڑ بنیاد کو اکھڑتے ہیں مسلمانوں کو جس بات سے بچنے کی نصیحت کی تھی انہوں نے اس کا ارتکاب کیا اور اپنے ہی افعال سے اپنے کئے کر اسے کام کو بگاڑا اور سب سے زیادہ نقصان پہنچا وہ اسی بات سے پہنچا جس کا ذکر یہاں کیا ہے یعنی باہم اختلاف اور امن معاہدات کو مد نظر نہ رکھنا جو ایک دوسرے کے ساتھ ہیں۔ اس وجہ سے کہ ایک جماعت اپنے آپ کو دوسری جماعت سے زبردست دیکھتی ہو یا اس لئے کہ وہ زبردست ہو جائے یہی مسلمانوں کی بیماری ہے جس نے انہیں موجودہ حالت تک پہنچایا جن کی دنیا پھیلی ہوئی حکومت اس مجنون عورت کے سوت کی طرح ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی۔ مگر اب بھی اس کی اصلاح کی طرف توجہ نہیں تنقید و انتقاد کی گئیں یہاں جملہ مقررہ کے طور پر جو جاں اہل جاہلیت کا ذکر ہے عام طور پر دنیا کی روش کا ذکر ہے مسلمانوں کو خاص حکم اس بارہ میں آیت ۹۴ میں موجود ہے۔ اہل جاہلیت میں یہ رواج عام تھا کہ معاہدے منسوخ ہو جاتے مگر ایک قوم ذرا اپنے آپ کو دوسری سے طاقتور پاتی تو سب معاہدات کو بالائے طاق رکھ دیتی، بعینہ جیسے آج یورپ کی حالت ہے کہ جس قوم کو کمزور دیکھا اس کے ساتھ معاہدہ رومی کاغذ کا ٹکڑا بن جاتا ہے +

اہل جاہلیت اور معاہدات اور یورپ کی حالت

۹۶ اَفْتَرَزَلِي قَدَمًا بَعْدَ ثَبُوتِهَا - صاف بتاتا ہے کہ یہ مسلمانوں کا ذکر ہے کہ ان کا قدم جھک کر پھر یا ہمیں فسادات سے پھیل جاتا ہے اور یوں وہ اللہ کی راہ سے روکنے والے ہو جائیں گے۔ اور عذاب بھی ان پر آئے گا کیا آج اسی حکم کی خلاف ورزی کی منازقہ ہم پر نہیں؟

۹۶ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ۚ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا

جو تمہارے پاس ہو وہ جاتا رہیگا اور جو اللہ کے پاس ہو وہ باقی رہے والا ہو اور ہم انہیں جنہوں نے صبر کیا

۹۷ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ دُونِ آلِهَتِي

انکے بہترین اعمال کیلئے جو انہوں نے کئے مزدوران کا اجر دینگے ۱۰۸۱ جو کوئی اچھا عمل کرتا ہو مرد ہو یا عورت

وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

اور وہ بہمن ہو ہم یقیناً اسے ایک پاک زندگی میں زندہ رکھینگے اور ہم یقیناً انہیں انکے بہترین اعمال کا جو وہ کرتے

۹۸ يَعْمَلُونَ ۝ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

اجز دینگے ۱۰۸۲ اسوجب تو قرآن پڑھنے لگے تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگ ۱۰۸۳

۹۹ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

کیونکہ اس کا کوئی غلبہ ان لوگوں پر نہیں جو ایمان لائے اور اپنے رب پر بھروسہ رکھتے ہیں -

۱۰۸۱ ایفند۔ نفاد کے معنی نفاذ ہیں ان ہذا الوقت لما له من نفاد من ۳۵۔ لفقہ البیہقیل ان تنفذ کلمات ربی والکف

نفاد

۱۰۸۲ (غ) مال دنیا ختم ہو جاتا ہو۔ مگر اعمال حسنہ کے نتائج ختم نہیں ہوتے +

۱۰۸۳ اس آیت میں جیسا کہ اوپر بھی کئی مقاموں پر قرآن شریف کے نہایت صفائی سے بتا دیا ہے کہ اعمال حسنہ کی جزا میں مردوں

مرد اور عورت کیلئے
اعمال حسنہ کی جزا یکساں ہے

عورتوں میں کوئی فرق نہیں۔ باوجود ان صراحات کے عیسائی کہتے ہیں کہ قرآن شریف کی رو سے عورت میں روح کوئی نہیں جو

حیات طیبہ سے مراد

اصل میں ان کا اپنا خیال تھا۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ یہاں حیات کا ہی ذکر ہے۔ حیات طیبہ دینے سے کیا مراد ہے۔ بعض نے کہا اس

دنیا کی زندگی جو ہر قسم کی آلائشوں سے پاک ہو وہ مومن کو ہی میسر آتی ہے اور یہ درست ہے بعض نے کہا اس سے مراد برنج میں پاک

زندگی کا عطا فرمانا ہے اور بعض نے کہا آخرت میں یا جنت کی زندگی۔ اور حق یہ ہے کہ یہ تینوں زندگیاں ایک ہی تسلسل میں ہیں

ہستی زندگی اسی دنیا سے شروع ہوتی ہے اور یقیناً وہ قبر میں بھی رہتی ہے اور پھر قیامت کو اپنی پوری چمکار کے ساتھ ظاہر کی

مراتب ضرور ہیں۔ مگر چیز ایک ہی ہے۔ اور اسی پاک زندگی کا یہاں ذکر ہے جو یہاں سے شروع ہو کر ترقی کرتی چلی جائے گی اور ختم

کبھی نہ ہوگی۔ قیامت کے ظہور کے بعد پھر اس کے اور کمالات ظاہر ہونگے۔ وما عند اللہ باق +

۱۰۸۴ واذا قرأت القرآن من بعدہ اس کے بعد پھر اس کے اور کمالات ظاہر ہونگے۔ وما عند اللہ باق +

تو قرآن اور استعاذہ

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم جو اسی آیت کے حکم کی تعمیل ہے اور بعض روایتوں میں اعدو باللہ السعیہ العلیہ من الشیطان

الرجیم بھی آیا ہے۔ اور تعال سے بھی یہی ثابت ہے کہ اعدو قرآن شریف کے شروع کرنے وقت پڑھا جاتا ہے اور ختم کرنے کے پڑھنا مراد

نہیں۔ اس سے بھی یہ ثابت ہے کہ قرآن کریم کا خاتمہ بھی سورتیں پر ہی ہے۔ اور ظاہر

حکم کی تعمیل تو نفلوں میں ہوتی ہے مگر مراد یہی ہے کہ انسان ہر اس ماہ سے جو شیطان کی طرف لے جاتی ہے بچنے کی کوشش

کے اور اللہ تعالیٰ کی پناہ تلاش کرے اور قرآن شریف تو خود اللہ تعالیٰ کی راہ ہے اس کے پڑھنے سے پہلے شیطان سے

ج ۱۷

قرآن آخر نہیں

۱۰: إِنَّمَا سُلْطَنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ وَإِذْ ابْتَلْنَا

اس کا غلبہ صرف انہی لوگوں پر ہوا جو اسے دوست بنائے ہیں اور وہ جس کا غلبہ ہے شرک بنائے ہیں ۱۷۸۳ اور جب ہم

آیۃ مَکَانَ آتِیَهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ لَکُمْ لَآئِحَةٌ کَیْفَ تَعْلَمُونَ

پیغام کی جگہ دوسرا پیغام بھیجتے ہیں کہتے ہیں تو صرف افترا کرنا ہوا ہے بلکہ ان میں سے اکثر نہیں جانتے ۱۷۸۵

بچنے کی درخواست بارگاہ الہی میں کرنا عین مناسب موقعہ ہے۔ پھر اس کی تعلیم پر قیام بھی سوائے اس کے میسر نہیں آ سکتا۔

شیطان کا تسلط کرنا

۱۷۸۴ ان دو آیات میں نہ صرف یہ بتا دیا کہ مومنوں پر شیطان کا کوئی تسلط نہیں بلکہ یہ بھی بتا دیا کہ ان کا تسلط انہی لوگوں پر ہوتا ہے جو خود اس کی ولایت میں جاتے ہیں اور اسے اپنا دوست بناتے ہیں۔ ورنہ کسی شخص پر بھی شیطان کا تسلط نہیں۔ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان (الحج ۲۲)۔

ہم بہ سبب ان کے ایک تروہ سنی ہیں جو ترجمہ میں اختیار کئے گئے ہیں یعنی اس کی وجہ سے یا اس کے اغوا سے شرک اختیار کرے ہیں اور یہ میں ضمیر رہم کی طرف بھی جاسکتی ہے یعنی وہ اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں۔ اور ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ شیطان کو اپنے اعمال میں شرک کرے ہیں۔

قرآن میں نسخ نہیں

۱۷۸۵ تمام مفسرین نے اس آیت کے یہ معنی کئے ہیں کہ ہم ایک آیت قرآنی کو نسخ کر کے اس کی جگہ دوسری لاتے ہیں حالانکہ یہ تدریس بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ آیت قرآنی کے نسخ ہونے کا یہاں کوئی ذکر نہیں ہوا ہے کہ یہ کفار کا قول ہے اور ان کو اس سے کیا واسطہ تھا کہ آج کو نسخا حکم قرآنی نسخ ہوا ہے اور کو نسخا قائم ہے۔ وہ تو اصول کے ہی مخالف تھے۔ اور یہ تو ہوا انہیں کہ پہلے قرآن کے کبھی شرک کو جائز رکھا ہو پھر نسخ کر دیا ہو کفار ایسا کہتے۔ دوم یہ کہ سیاق عبارت نامح و نسخ کی بحث کو نہیں چاہتا اصل مضمون کفار کے تقاضا پر وحی الہی کی صداقت کو ثابت کرنا ہے اور آگے آیت ۱۰۳ میں صاف ان کا قول مذکور ہے کہ ایک بشر آپ کو سکھاتا ہے۔ سوم یہ کہ یہ سورت کی ہر دو جن آیات کو نسخ کہا جاتا ہے وہ سب مدینہ کی نازل شدہ ہیں جب کہ میں تفصیلات شریعت ہی نازل نہیں ہوئیں تو نسخ کیا چیز کی گئی اور قطعی دلیل ہو کہ اس آیت میں نامح و نسخ قرآنی کا کوئی ذکر نہیں۔ چارم یہاں تبدیلی آیت کا ذکر جس سے معلوم ہوا کہ ان آیات کا ذکر ہر دو قرآن کے اندر نہیں اسلئے میں انہیں کے نسخ و نسخ کا یہاں کوئی ذکر نہیں اور یہی کسی آیت کا یہاں علم نہیں جو نسخ التلاوة اور نسخ الحکم پنجم اگلی آیت میں اس کے نازل کرنے کی غرض یہ بتانی کہ مومنوں کو مضبوط کیا جائے اور مسلمانوں کیلئے ہدایت اور بشارت ہو بعض آیتوں کے بعض کو نسخ کر کے سے مومن کس طرح مضبوط ہو سکتے تھے۔ اور کسی آیت قرآنی کے نسخ ہونے میں ان کیلئے ہدایت اور بشارت کیا تھی یہ تو سارے قرآن کے نزول کی شان ہے جیسا کہ فرمایا لَنْبُذْتُ بِهِ قَوْلًا ۱۷۸۶ و الفمقان ۲۴۲ مشرک جب کفار تک کو یہ علم تھا اور کہ میں ہی علم تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں فلاں آیتوں کو جو پہلے قرآن میں تھیں نسخ کر دیا ہو تو تعجب ہو کہ ایک بھی صحابی نہیں رہا کہ کبھی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی آیت کو نسخ فرمایا ہو۔ قرآن میں عدم نسخ پر اور دلائل کیلئے دیکھو ۱۷۸۷

یہاں بھی آیت کے بدلنے سے نئی رسالت یا نئے پیغام الہی کا آثار ہوا دیکھو ۱۷۸۸ اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ کچھ سے کچھ رکوع میں دوسرے انبیاء کا جو اپنی اپنی قوموں میں آئے ذکر کیا تھا دیکھو آیت ۸۴ و آیت ۸۹ اور کچھ رکوع میں صرف یہ بتایا کہ قرآن کریم کی تعلیم نیکی سکھانے والی اور بدی سے روکنے والی ہے تو اب کفار کے اس اعتراض کا ذکر کیا کہ جب پہلے ہی رسول آئے تھے تو سے رسول کی کیا ضرورت ہے اور کیوں اس نے سابق شرائع کو نسخ کیا اسلئے وہ کہتے ہیں کہ یہ تو ہر حال افترا ہے۔ سکا جواب دیا ہے کہ روح القدس نے اسے نازل کیا ہے اور روح القدس نازل کرنے میں یہ اشارہ ہو کر دنیا گناہ کی ظلمت میں مبتلا تھی اس کے دور کر کے کیلئے اس وحی کی ضرورت تھی چنانچہ اس نے

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ۱۰۲

کہا سے روح القدس نے تیرے رب کی طرف سے حق کیا کہ اتارا ہوا تاکہ انہیں مضبوط کرے جو ایمان لائے اور وہ خرابیوں اور کلمے کی بات اور

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَى وَهُذَا ۱۰۳

اور ہم جانتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ اسے صرف ایک انسان سکھاتا ہے۔ اس کی زبان جس کی طرف یہ (سکھانے کی) نسبت کرتے ہیں

لِّسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يُهْتَدُونَ ۱۰۴

عربی اور یہ بھلی عربی زبان ہے۔ جو لوگ اللہ کی باتوں پر ایمان نہیں لائے اللہ انہیں ہدایت نہیں دیتا اور ان

عَذَابٌ أَلِيمٌ إِنَّمَا يَقْرَأُ الْكِتَابَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۱۰۵

دروناک عذاب ہے۔ جھوٹ تو صرف وہ لوگ بناتے ہیں جو اللہ کی باتوں پر ایمان نہیں لائے اور وہی جھوٹے ہیں ۱۰۵

ایک عالم کو کناہ سے پاک کر کے دکھا بھی دیا اور اس غفلت کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلمذ کے متعلق پیچھے ہو چکا ہے اور بالحق کہنے میں یہ اشارہ ہے کہ باوجود پہلی رسالتوں کے ایک نئی رسالت کی ضرورت تھی جس پر قرآن کریم میں بار بار دلائل گرجی ہیں +

۱۰۴ ایچ دن الیہ۔ الحاد کے اصل معنی میل اور عدل ہیں یعنی ایک طرف مال ہونا یا جھک جانا۔ اور لُحْدَ إِلَيْهِ بلسانہ کے معنی ہیں مال یعنی مال ہونا یا لُحْدَ ہوا اور روا کا قول ہو کیلئے دن کے معنی یعنی ضنون ہیں یعنی اعتراض کرتے ہیں اور من یرد فیہ بالحداد نظم (الحج ۲۵) میں الحاد کے معنی اعتراض ہیں اور وجہ الحاد کے معنی اللہ کے بارہ میں شک کرنا ہے اس کے معنی کئے گئے ہیں

کہا رکھی ایسے اعتراض کرتے تھے اور مخالفت حق میں ان کے پر عیسائی بھی یہ اعتراض کرتے ہیں۔ کفار کو جن لوگوں کے نام لیتے تھے وہ سب ال کتاب عوامیابی تو مسلم تھے جو بھی لوگ تھے کسی روایت میں جبر کا نام ہو اور کسی میں عایش یا عییش کا اور ایک میں یاسا

کا (جو کہا جاتا ہے کہ یہودی تھا) اور ایک میں جو کہ عبد اللہ بن مسلم الحضرمی نے کہا کہ ہمارے دو نصرانی غلام تھے یا رادہ جبر جو کہیں ہوا بنا پا کرتے تھے اور وہ انہیں پڑھا کرتے تھے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دلوں سے بھی گزرتے تو مٹھ جاتے تو مٹھ کر کہتے کہ آپ ان سے سیکھتے ہیں۔ جتنے

لوگوں کے نام لے گئے ہیں وہ سب بھی تھے اور تو مسلم غلام تھے۔ ان میں سے امرا دل کو توصفائی سے بیان کیا ہے قرآن کریم کی زبان ہمیشہ کے لئے عربی زبان کی فصاحت کا معیار ہو گئی اسے کوئی عجیب کب سکھا سکتا تھا؟ اور امر و دم کی طرف انکی آیات میں اشارہ

کیا ہے جہاں یہ ذکر ہو کہ اسلام کی خاطر کیا تخلیفیں لوگوں کو اٹھانی پڑیں۔ اول تو ایسے لوگ جو خود سکھاتے ہوں مسلمان ہی کس طرح ہو سکتے تھے پھر ان ایذاؤں اور تخلیفوں کو برداشت وہ کیوں کرتے جب جانتے تھے کہ یہ ترا جھوٹ ہے جو ہم خود سکھا رہے ہیں جن دکھوں اور تخلیفوں میں سے مسلمان گزرے انہوں نے ان کے خلاص پر تو ضرور دھرم رکھا دی اور جو کوئی چاہے کہ اعتراض کرے

یا اعتراض میں حصہ لینے والے انہیں کوئی نہیں کہہ سکتا +

۱۰۵ ان دونوں آیتوں میں بتا یا کہ یہ لوگ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی مغفزی نہیں ہو سکتے کیونکہ جو اللہ پر اقرار کرتا ہے وہ آیات اللہ پر ایمان نہیں لاسکتا اور جو آیات اللہ پر ایمان نہیں لاتا وہ اس ہدایت پر قائم نہیں رہ سکتا کیونکہ خطرناک دکھوں اور

اور تخلیفوں کا مقابلہ اقرار کرنے والے نہیں کر سکتے انکی آیت میں اس معنوں کو اور کھولا ہے +

الحاد

من العین کا اعتراض کہ
کوئی انسان آکر سکھا

۱۰۶ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖۙ اَلَا اِنَّ اُكْرَهٗ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِاِلٰمَانٍ وَلٰكِنْ

بہ شخص اپنے ایمان کے بعد اللہ کا انکار کرتا ہو وہ نہیں جے مجبور کیا جائے اور اس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو لیکن وہ

۱۰۷ مَنْ شَرَّحَ بِالْكَفْرِ صَدًّاۙ فَعَلَيْكُمْ غَضَبُ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌۙ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَجَبُوْا

جس کا کفر پسینہ کھل جائے تو ان پر اللہ کی طرف سے غضب ہو اور ان کیلئے بڑا عذاب ہو یہ اسلئے کہ انہوں نے دنیا کی

۱۰۸ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰى الْاٰخِرَةِۙ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَۙ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَعِمَ

زندگی کو آخرت پر ترجیح دی اور کہ اللہ کا فروگو کو منزل مقصود پر نہیں پہنچاتا یہی وہ ہیں جن کے دلوں پر

۱۰۹ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَسُمْرِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْۙ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَۙ لَا جَرَۤمَ

اور ان کے کانوں پر اور ان کی آنکھوں پر لٹکے ہوئے ہیں اور یہی غافل ہیں ۱۰۸۹ کچھ شک نہیں

۱۱۰ اَنَّهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَۙ ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنْۢ بَعْدِ

کہ وہی آخرت میں نقصان اٹھائیں گے ہیں پھر تیرا رب ان لوگوں کیلئے جنہوں نے اس کے بعد کہ انہیں دیکھ

مَا قِيٰنَاۤ اَتَمَّ جَاهِدًاۙ اَوْ صَبْرًاۙ اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِ هَٰذَا لَعَفُوْرٌ رَّحِيْمٌۙ

دیکھا گیا ہجرت کی پھر جہاد کیا اور صبر کیا یقیناً تیرا رب اس کے بعد حفاظت کرنے والا رحم کرنے والا ہے ۱۱۰۹

۱۱۰۹ اصل غرض تو اسی بات کا بیان کرنا ہے کہ کس ہمت اور کس قوت ایمانی سے مسلمانوں نے مصائب کا مقابلہ کیا۔ اسی ضمن میں ان لوگوں کا ذکر بھی کر دیا ہے جو بعض وقت بقا ضائع ہو کر کس ہمت کا فروغ کے ظلم کے نیچے منہ سے کوئی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جن سے ان کی جان بچ جائے بشرطیکہ قلب میں ایمان ہو۔ لیکن جو کفر کے دباؤ کے نیچے اگر کفر پر راضی ہو جائیں تو ایسے لوگوں کے متعلق فرمایا کہ وہ غضب الہی کے نیچے ہیں۔ رہے وہ جو ایک وقت قلب میں تو کچھ انکار نہیں پاتے لیکن زبان سے انکار کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں تو یہ کوئی اعلیٰ مقام نہیں ہاں چونکہ جان بچائی ہو رہی کیلئے وہ ایسا کرتے ہیں اس لئے ایک حد تک انہیں قابل معافی سمجھا ہے چنانچہ ان دو شخصوں کے معاملہ میں جن میں سے ایک نے جان بچانے کیلئے میلہ کڈا کے سامنے کھڑا ہوا اور دوسرا وجہ اپنی ثابت قدمی کے شہید کیا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص رحمت سے خاندہ اٹھا یا گمراہ دوسرے نے حق کو نہ چھپایا سو اس کیلئے مبارک ہو اور اصل میں ایمان کامل بھی ہے کہ جان کی بھی پروا اس کے مقابلہ میں انسان نہ کہے اور یہی اکثر مسلمانوں نے کیا۔ ایسے لوگوں کی مثالیں جنہوں نے کافروں کے ظلم کے نیچے کفر کر دیا ہو شاید دنیاوی نیکی گمان لوگوں کی مثالیں جنہوں نے خوش دلی سے نہ صرف تظلیفیں اٹھائیں بلکہ گروہیں بھی کھوائیں قدم قدم پر ہستی ہیں۔

افغان مسلمانوں کا ایمان اور

دل پر

ہجرت پیش اور ہجرت

۱۱۰۹ دانا ابالی حین اقبل مسلمان اعلیٰ اشی کا اللہ صمدی +

۱۱۰۹ اللہ کن کے دلوں پر ہر نگاہ تیری؟ جو دنیا کی زندگی میں غرق ہو کر آخرت کی پروا نہیں کرتے اور وہ مر گیا ہے انکی وہ حالت قلبی ہے

۱۱۰۹ جن کا نقشہ یہ ہے اذ اللہ ہم الغافلون +

۱۱۰۹ آخر میں ان لوگوں کا ذکر کیا جو نہ صرف خوش دلی سے اللہ کی راہ میں ہجرت کی مصائب برداشت کرتے ہیں بلکہ آخر کار گھر بار کو

۱۵

کہہ دو گونا گوار

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَدِلٍ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا

جس دن ہر شخص اپنی ہی ذات کیلئے جھگڑا کرتا ہوا آئے گا اور ہر شخص کو جس نے کیا پورا دیا جائے گا اور ان پر کوئی ظلم

يُظْلَمُونَ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهِمْ آرْزُقُهَا

نہیں کیا جائیگا ۱۵۹۱ اور اللہ ایک بستی کی مثال بیان کرتا ہے جو امن اور مطمئن کی حالت میں تھی اس کی روزی ہر جگہ سے

رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا

اُس کے پاس با فراغت آتی تھی پھر اُس نے اللہ کی نعمتوں کا انکار کیا تو اللہ نے اسے جھوک اور خوف کے لباس کا مزہ چکھایا اس کی وجہ سے

يَقْتَدِعُونَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ

جو وہ کرتے تھے ۱۵۹۲ اور ان کے پاس ایک رسول انہی میں سے آیا تو انہوں نے اسے جھٹلایا سو عذاب نے انہیں آلیا اور انہیں کدو ظالم تھے

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِنِعْمَتِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ لَأَيَّاهُ تَعْبُدُونَ

سو اس سے جو تمہیں اللہ نے دیا ہر حلال بھی چیریں کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو

وطن کو غریزہ و اتنا سب کو بدی سے بچنے کیلئے پھوڑ دیتے ہیں۔ بلکہ پھر اللہ کی راہ میں جہاد بھی کرتے ہیں یعنی اپنا سارا زور بھی لگاتے ہیں اور پورے استقلال سے کھڑے ہو جاتے ہیں لیکن کامل الایمان لوگوں کیلئے اللہ کا غفور و مہربان بھی رکھتا ہے کہ وہ انہیں اپنی حفاظت میں لیکر گناہوں سے پاک کر دیتا ہے۔ اس سورت میں دو بار ہجرت کا ذکر ہے جو اور اس سے مراد مدینہ کی ہجرت ہی ہے جس سے اس کے نزول کا پتہ بھی لگتا ہے کیونکہ اگر ہجرت حبشہ کا ذکر ہوتا تو پہلی ہجرت سی سورتوں میں بھی اس کا ذکر ہوتا۔ جو درمیانی زمانہ کی نازل شدہ ہیں اس ہجرت کا ذکر قرآن کریم نے اس لئے نہیں کیا کہ وہ ہجرت جس سے علم اُسی میں مسلمانوں کی کامیابیاں وابستہ تھیں مدینہ کی ہجرت ہی تھی مکی سورتوں میں جہاد کا ذکر جب ابھی قتال کی اجازت نازل نہیں ہوئی صاف بتاتا ہے کہ یہ جہاد علاقے کلثمہ اللہ ہے جو ہر مسلمان کا سب سے پہلا فرض ہے۔

جہاد علاقے کلثمہ اللہ

۱۵۹۱ جَدَلٍ ۚ جَدَلْتُ الْجَبَلَ ۚ كَمَعْنَىٰ هِيَ فِي سَبْعَةِ رُسُلٍ كَوَضُوعُ بَنَانٍ ۚ وَرَعَارَتُ كَمَضْبُوعٍ ۚ بَنَانٌ هِيَ لَفْظٌ بُولَا جَانِبُهَا

جدال

جدال یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کو اپنی رائے سے ہٹانا چاہتا ہے (یعنی دلائل کے ساتھ جھگڑتا ہے) جہاد لہم بالتی بھی احسن الذین یجادون فی آیات اللہ (المؤمن ۳۵) قد جادلنا فاکثرت جد المنا (ہود ۳۲) یجاد لنا فی قوم لوط (ہود ۷۴)

جدال

اور یہاں مراد جھگڑا کرنے سے اپنی خلاصی کا جھگڑا یا کوشش یا اس کے لئے عذروں کا پیش کرنا ہے۔

۱۵۹۲ اَلْبَاسُ الْخَوْفُ وَالْجُوعُ ۚ لِبَاسٌ وَهَ چیرے جو پہنی جاتی ہے یا جسم کو ڈھانک لیتی ہے اور خوف اور جوع کو لباس کہا گیا اس

لباس

جسم اختیار کر کے لباس کی صورت اختیار کر لی (یعنی) اور چاروں طرف سے انسان کو ڈھانک لیا۔

یہ قریہ یا بستی جس کی مثال دی ہے کہ ہجوع، امن اور مطمئن کی وہ حالت جو دنیا میں کسی بستی کو میسر نہیں آتی اور باوجود

عادی غریزی ذریعہ ہو سکے ہر قسم کے پھل اور قند و دہاں پہنچتا۔ سارے عرب کی چیزیں گھر بیٹھے ان کے پاس پہنچ جاتیں اللہ کی نعمتوں

کا شکر یہ کہ جب سب سے بڑی روحانی نعمت ملی تو اسے قبول نہ کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ پہلے جھوک اور خوف کے رنگ میں غلام

۱۵۹۱

١٢٥ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي

اپنے رب کے رستے کی طرف حکمت اور اچھے وعظ سے بلاؤ

ادان کے ساتھ اس طریق پر بحث

هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَدِينَ

کرد و نہایت عمدہ ہو تیار اب اسے خوب جانتا ہی جو اسکے رستے سے گراہ ہوا و ردہ سیدی راہ پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہو۔

دیکھتی پھر یہ ان کا دن تھا جو اللہ نے ان پر فرض کیا مگر انہوں نے اس میں اختلاف کیا پس اللہ نے انہیں اس کی طرف ہدایت دی جو لوگ ہمارے پیرو ہیں یہ وہی اور عیسائی نکل کے بعد اور مسلم میں کچھ لفظوں کا اختلاف ہوا اور اس کے ابتدائی الفاظوں میں اصل اللہ عن الجمعۃ من قبلنا فكان لیہود یوم السبت وكان للنصارى یوم الاحد فجااء اللہ بنا فمد انا اللہ لیوم الجمعۃ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو ہم سے پہلے تھے جمعہ سے محروم رکھا سو یہودیوں نے کئی ہفتہ کا دن تھا اور عیسائیوں کے لئے اتوار کا پھر اللہ نے انہیں لایا اور ہمیں جمعہ کے دن کیلئے رہنمائی فرمائی مفسرین نے آیت اور ان احادیث کا مطلب یہ لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلی قوموں کیلئے جمعہ کا دن ہی عبادت کا دن قرار دیا تھا مگر انہوں نے خود ہفتہ اور اتوار کا دن اختیار کیا۔ اب آیت میں تو یہ ذکر قطعاً نہیں اور بخاری کی حدیث کا اگر یہ مطلب لیا بھی جائے جہاں دن کا نام بھی نہیں تو مسلم کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی یوم جمعہ سے ان لوگوں کو محروم رکھا اور ہفتہ اور اتوار کا دن ان کے لئے مقرر کیا۔ اور یہودیوں نے باہم کو کئی اختلاف سبب کی بارہ میں نہیں کیا نہ عیسائیوں بلکہ ان کے سبب متفقہ طور پر ہفتہ اور اتوار ہی رہی اور اتنے بڑے تعالٰیٰ قومی میں اس قدر غلطی کا ہونا بھی مشکل ہے۔ پھر یہود کے اندر نبی پر نبی آتے رہے اگر کسی وقت انہوں نے اس کو بدل دیا تھا تو اس کی اصلاح انبیاء کر دیتے اور بخاری کی حدیث کا مطلب کچھ اور ہونا چاہئے بلکہ جو یہی مراد ہو کہ اس امر پر یعنی بنی کریم صلعم پہ پہلے عوب لوگ ایمان لائے بعد میں یہود و نصاریٰ لائیں گے۔ اور آیت کا مطلب سبب کے معنی عبادت کا دن لیکر یہ بھی ہو سکتے ہیں جُمل و بال تریث تعظیم السبت یعنی سبب کی تعظیم کو ترک کر کے کا وبال ان لوگوں پر آیا جنہوں نے سبب میں اختلاف کیا یعنی سبب کی تعظیم کو قائم نہ رکھا۔ اور یہی بعض مفسرین نے کہے ہیں اور یا سبب کے اصل معنی قطع عمل ہے کہ یہ مراد ہوگی کہ جن لوگوں نے قرآن شریف کے متعلق اختلاف کیا یا اسے نہ مانا ان کے عمل قطع ہو گئے کیونکہ قرآن کریم اعلیٰ صالحہ کی طرف توجہ دلاتا ہے مخاطباتِ یحییٰ کے زیادہ موزوں ہیں +

۱۹۹۹ چونکہ اس سورت میں وحی الہی کی صداقت کا مسئلہ ہر قسم کی دلائل سے قائم کیا ہے اس لئے اسکے خاتمہ پر وحی کی اصل غرض دعوت الی الحق کا ذکر کیا اور اس کا طریق بتایا۔ حکمت مضبوط بات یا فہم ہے یا مضبوط دلیل اور وعظ تنبیہ کے لئے ہے۔ دعوت الی الحق تیس سی دو چیزیں ضروری ہیں۔ نہ دلائل حکمہ کے بغیر دعوت کا کام ہو سکتا ہی نہ وعظ کے بغیر۔ اس کے بعد حیدرآباد کا ذکر ہے یعنی بحث کا اس لئے کہ دعوت میں بحث کی بھی ضرورت پیش آجاتی ہے۔ پس اگر بحث کی ضرورت پیش آئے تو عمدہ طریق پر بحث کی جائے جس سے دلوں میں تنفر اور باطل پر اصرار پیدا نہ ہو بلکہ حق بات کے فہم میں مدد ملے۔

سب سے زیادہ

وَأَنْ عَاقِبَتُمْ فَمَقْبُورٌ أَيْبَسَلْ مَا عَوْقِبْتُمْ بِهِ لَيْنٌ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ ۱۲۶

اور اگر تم (انہیں) سزا دو تو اس کی شکل سزا دو جو تمہیں تخلیف دی گئی اور اگر تم صبر کرو تو یقیناً یہ صبر کرنے والوں کے لئے

لِلصَّابِرِينَ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ ۱۲۷

بہت اچھا ہے اور صبر کرو اور تیرا صبر اللہ کی مدد سے ہی ہے اور ان پر افسوس نہ کر اور اسکی وجہ سے تنگی محسوس نہ کر جو وہ

مِمَّا يَمْكُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ۱۲۸

تدبیریں کرتے ہیں بیشک اللہ انکے ساتھ ہے جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور وہ جو احسان کرنے والے ہیں عَسَا

۱۲۵ عقاب فعل بد کے پیچھے اس کی سزا لانا ہے اور مطلق سزا یا وہ کہ پہنچانے کے معنی میں بھی آتا ہے

پس مراد یہ ہے کہ تمہیں جو دیکھ اور تکلیفیں دی جاتی ہیں۔ ان کی سزا دینے کا موقع ملے تو اس سے زیادہ سزا نہ دو جس قدر تکلیف تمہیں پہنچائی گئی ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ تم صبر سے ہی کام لو اور بدلہ نہ لو۔ دعوت الہی میں اس کا ذکر اس لئے کیا کہ دعوت الہی کرنے والے لوگوں کو تکلیفیں بھی اٹھانی پڑتی ہیں اگر وہ دنیا کے لوگوں کی طرح غلبہ کے وقت انتقام میں تو دل ان سے متنفر ہو جائیں اس لئے فرمایا کہ تمہارا کام یہی ہے کہ وہ بدداشت کرو اور کام کرنے جاؤ ہاں اگر کبھی ضرورت سزا دینے کی ہو تو اسی قدر سزا دو جس قدر تکلیف تمہیں پہنچائی گئی تھی۔ سزا دینے کا ذکر کر کے صاف بتا دیا کہ تمہیں دنیا میں اس قدر غلبہ دیا جائے گا کہ تم اپنے مخالفین کو سزا دینے پر قادر ہو گے۔ اس آیت کا تعلق نہ سمجھنے کی وجہ سے اسے مدنی بھی کہہ دیا گیا ہے مگر اعتراض تو پھر بھی باقی رہے گا کہ اسے یہاں کیوں رکھا اور حق یہی ہے کہ یہ کی ہو اگلی آیت میں پھر صبر کی تاکید کی ہو تاکہ معلوم ہو کہ یہی اصل چیز ہے جس پر تعلیم قرآنی زور دیتی ہے دشمنوں کی ایذا پر صبر کے بغیر دعوت الہی کا کام سر نہ انجام نہیں دیا جاسکتا اور سب سے آخری آیت میں یہ عظیم الشان خوشخبری تسلی کے طور پر دی کہ اللہ تقویٰ اختیار کرنے والوں اور احسان کرنے والوں کے ساتھ ہے

عقاب

دعوت الہی میں صبر کی ضرورت اور غلبہ کی پیشگوئی +

سورة بنی اسرائیل وہی فاتحہ احد عشر آیتوں والا عشر رکوع

اس سورت کا نام بنی اسرائیل ہوا اور اہل ایمان اس کا نام آیا ہے اور اس میں بارہ رکوع اور ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔ بنی اسرائیل کے ذکر سے ہی یہ سورت شروع ہوتی ہے اور انہی کے ذکر پر ختم ہوتی ہے اور اس کی پہلی ہی آیت میں یہ اشارہ کر دیا گیا ہے کہ وہ سب برکات جو بنی اسرائیل کو دی گئیں ان کا وارث بھی اب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جاتا ہے اور سورت کے تیسرے اور چوتھے رکوع میں پندرہ آیتوں میں تورات کی ساری تعلیم سے بڑھ کر مکمل اور بلند تر اخلاق کی تعلیم اکٹھی کر دی گئی ہے اور سورت کے آخری رکوع میں پھر شریعت موسوی کا ذکر کیا ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس میں خاص طور پر بنی اسرائیل یعنی یہود کو خطاب ہے۔ اس لحاظ سے اس سورت کا نام بنی اسرائیل ہے۔ اور اس کے نام اسرائیل اشارہ کمالات مجددیہ کی طرف ہے جن پر آپ کا معراج جکا ذکر سورت کی ابتدا اور پھر درمیان میں موجود ہے دلالت کرتا ہے۔

غلامیہ مضمون

سورت کی ابتدائی کریم صلعم کے معراج سے کی ہے مگر معراج کا ذکر ایسے رنگ میں کیا ہے جس میں سید افضی کا ذکر لاکر تباہی ہو کر وہ برکات جو سید اقصی یعنی بیت المقدس سے تعلق رکھتی تھیں اور جنکے ساتھ بنی اسرائیل کو مخصوص کیا گیا تھا ان کا وارث اب بنی کریم صلعم اور آپ کی امت کو کیا جاتا ہے اور معراج نبوی میں گو یا عروج اسلام کا ذکر کے مضمون کا انتقال فوراً بنی اسرائیل کے دوسرے فنا و عظیم کرنے اور ان پر دو مرتبہ نزل آنے کا ذکر پہلے رکوع میں کیا ہے۔ اور اس میں اگر ایک طرف بنی اسرائیل کو سمجھا ناقص و دگر تو دوسری طرف مسلمانوں کو بھی تنبیہ کرنا مقصود ہے اس لئے رکوع کے آخر میں قرآن کا ذکر کے بتایا کہ یہ پاک کتاب نہیں نہایت ہی مضبوط طرہ پر چلائی ہے دوسرے رکوع میں بتایا کہ اعلیٰ اغراض زندگی کو چھوڑنے اور صرف دنیا پر گر جائے گا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دنیا میں بھی قوموں پر بربادی اور تباہی آجاتی ہے اور اسی ضمن میں بتایا کہ انسان کا ہر عمل ایک نتیجہ پیدا کرتا ہے اور یہ نتائج یہاں انسان کی نظر سے مخفی رہتے ہیں اور قیامت میں یہ کھل کر سامنے آجاتے ہیں اُن دنیا میں بھی جب کوئی قوم حد سے تجاوز کرتی ہے تو یہ نتائج کھلا رنگ اختیار کر کے سامنے آجاتے ہیں تیسرے اور چوتھے رکوع میں اخلاق فاضلہ کی تعلیم دی ہے اور یوں بتایا ہے کہ یہی اعلیٰ اغراض زندگی ہیں جن کی طرف انسان کو متوجہ ہونا چاہیے اور اسی تعلیم میں تورات کی بھی ساری تعلیم آگئی ہے۔ اور نہایت عجیب تقسیم کر کے تیسرے رکوع میں دوسروں سے نیکی کی تعلیم ہے اور چوتھے میں دوسروں سے بری کرنے سے روکا ہے۔ پانچویں رکوع میں توحید کے مضمون کی طرف رجوع کر کے جس سے اخلاق فاضلہ کا مضمون شروع کیا تھا ایمان بالآخرہ کی طرف توجہ دلائی ہے کیونکہ بغیر اس کے اخلاق فاضلہ حاصل نہیں ہو سکتے کہ اعمال کی جزا و سزا پر پورا پورا یقین ہو۔ چھٹے رکوع میں اسی قانون جزا و سزا کے ذکر کو جاری رکھتے ہوئے عذاب الہی کے آنے کا قانون بیان کیا اور ساتویں میں مخالفین بنی کریم صلعم پر عذاب کا ذکر کیا آٹھویں میں ان کو مشنوں کا ذکر ہے جو رسول اللہ صلعم کے خلاف کی جاتی تھیں دکھوں اور تکلیفوں کے بعد آپ کو بادشاہت اور دولت کا لالچ دیا اور بالآخر آپ کے قتل کا منصوبہ اور نویں میں حق کی کامیابی کی عظیم الشان بشارت دی۔ اور بتایا کہ اہل طہ یعنی بت پرستی اس ملک عرب کی دور ہوگی کہ پھر دوبارہ نہ آئے گی اور ضامن سمجھا دیا کہ دنیا میں روز بروز توحید کا غلبہ ہوتا چلا جائیگا دسویں میں قرآن کریم کے اعجاز عظیم کا ذکر کیا اور یہ بھی بتایا کہ ظاہر پرست مخالفین ظاہری کامیابی اور مال و دولت کو ہی مہیا رہدافت ٹھہرنے میں غلطی پر ہیں گیارھویں میں انکار رسول اور اس کی سزا کا ذکر کے بار معویں میں پھر شریعت موسوی اور اس کی صداقت کی طرف توجہ دلائے ہوئے شریعت مجددیہ اور اس کی حقانیت کا ذکر کیا اور آخر میں سلسلہ بنی اسرائیل کے آخری نبی یعنی مسیح کے متعلق جو غلط فہمی عقیدہ انبیت مسیح سے پیدا ہوئی۔ اس کی طرف توجہ دلا کر مضمون کا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہاء رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

سُحُنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لِيَلْآئِمَنَّ الْمُسْبِحُ الْحَرَامَ

پاک مسجد سے

وہ ذات پاک ہو جو ایک رات اپنے بندے کو

الحمد لله الذي
عرج اسلامه
في مكة
في ليلة
القدر

انتقال عیسایت کی طرف کیا جس کا ذکر اگلی سورت میں ہو +

خلاصہ مضمون سے ظاہر ہو کہ اس سورت کا مضمون پچھلی سورتوں سے الگ لگ کا ہے کیونکہ یہاں بالخصوص خطاب بنی اسرائیل کو ہے۔ لیکن بائیں پہلی سورت کے ساتھ اس کا تعلق نہایت واضح ہے۔ اول تو اس طرح پر کہ پچھلی سورت کا خاتمہ اس بات پر کیا تھا کہ مسلمان ایک بڑی قوم بن گئے تو اس سورت کی ابتدائی کریم صلعم کے معراج سے کہے اسی عروج اسلام کی طرف توجہ دلائی۔ اور دوسرے اس طرح پر کہ سورت نخل کے آخر پر فرمایا تھا کہ اہل کتاب کو حکمت اور موعظہ حسنة کے ساتھ حق کی طرف بلا تو اب یہاں اہل کتاب کے پہلے گروہ یعنی یہود کو خطاب کیا ہے اور بتایا ہے کہ کس طرح ان کا دنیا پر بھگ جانا ان کی تباہی کا موجب ہوا اس لئے اب بھی وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں اور حق کو قبول کریں اور اسی طرح سورۃ کہف میں عیسائیوں کو خطاب کیا ہے +

تعلق

اس سورت کے زمانہ نزول کے متعلق حضرت ابن مسعود سے صحیح روایت ہے کہ پہلے زمانہ کی نازل شدہ ہے چنانچہ بنی اسرائیل کے ہاں کہہ مہیم۔ لفظ۔ الانبیاء کے متعلق آپ نے فرمایا اِنَّكَ مِنَ الْعِتَاقِ الْاَوَّلِ دھت من تِلَاوِی یعنی یہ وہ تیسری ہے جو ابتدائیں مکہ میں نازل ہوئیں اور یہ ان میں سے ہیں جو انہوں نے پہلے پہلے قرآن کریم کو سیکھا پس اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ ابتدائی زمانہ مکہ کی سورتیں ہیں اور اس کی تائید دو اور باتوں سے ہوتی ہے۔ اول یہ کہ اس سورت میں یقیناً معراج کا ذکر ہے اور سورت البقرہ میں بھی ذکر ہے اور سورت البقرہ بالاتفاق ابتدائی زمانہ کی ہے اس لئے یہ سورت جس میں معراج کا ذکر ہے اسی زمانہ کی ہونی چاہئے اور دوسرے یہ کہ سورت مہیم جسے اس سورت کے ساتھ حضرت ابن مسعود نے ایک ہی زمانہ کی قرار دیا ہے وہ حصہ قرآن کریم کا جو جسے حبش کی پہلی ہجرت کے وقت حضرت جعفر طیار نے نجاشی کے سامنے پڑھا اور وہ پانچواں سال ہجرت کا تھا اور ایسا ہی حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کے وقت سورت طہ نازل شدہ تھی اور اسی سے حضرت عمرؓ پر بھی اثر ہوا تھا۔ پس اگر ہم کی تائید کی تقسیم یوں کریں کہ ابتدائی زمانہ پہلے سے پانچویں سال بعثت تک اور درمیانی زمانہ چھٹے سے دسویں سال بعثت تک اور آخری زمانہ ہجرت تک قرار دیں تو یہ بلاشبہ کہا جاسکتا ہے کہ اس سورت کے نزول کی ابتدائی سبکی زمانہ سے تعلق رکھتی ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ بعض آیات کا نزول پیچھے ہوا ہو اور یہ جو بعض لوگوں نے دو یا چار یا پانچ یا آٹھ آیتوں کو مدنی کہا ہے تو یہ درست نہیں۔ مثلاً آیت وان کاہ والیفقنونا (۷۳) وان کاہ والیسقنونا (۷۴) قریباً قریباً چھ سال بعثت کے واقعات میں سے ہیں اور انہیں مدنی کہنا غلطی ہے اور آیت وقل رب اخلنی مدخل صدق بطور پیشگوئی کے ہے یا ممکن ہے ہجرت کے باطل قریب کی ہو۔ لیکن مدنی یہ نہیں +

زمانہ نزول

إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

دور کی مسجد کبریٰ ہے گیا جس کے ارد گرد ہم نے برکت دی ہے تاکہ ہم اس کی کچھ نشانیاں دکھائیں بیشک وہ سنے والا دیکھنے والا ہے

المسجد الاقصیٰ

۱۔ المسجد الاقصیٰ - اقصیٰ یعنی بعد یعنی دوری سے ہے ویکبر ۱۱۳۳ اور المسجد الاقصیٰ کے لفظی معنی ہوئے دور کی مسجد۔ اور مسجد اقصیٰ بیت المقدس کو کہا ہے جو اس فاصلہ کے جو بنی کریم صلعم کی جائے قیام یعنی حجاز اور بیت المقدس میں فاصلہ اور بعض بعد سے پلیدیوں اور نا پاکوں سے دور ہونا مراد لیا ہے (۲) اور ہر دو معنی کے لحاظ سے مسجد نبوی کو جو مدینہ میں ہے مسجد اقصیٰ کہا جاسکتا ہے مگر احادیث میں مسجد اقصیٰ کا لفظ بیت المقدس پر ہی بولا گیا ہے۔

بارک بركة

برکنا۔ بارک کے معنی اسے برکت دی اور بڑگئے کسی چیز میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھلائی کا رکھا جانا ہے کیونکہ بڑگئے حوض کو کہتے ہیں جس میں پانی ٹھہرتا ہے گویا اس چیز میں کسی خیر یا سی طرح ٹھہرتی جس طرح پانی حوض میں ٹھہرتا ہے (۳) اور یہاں بارکنا سے مراد دینی اور دنیوی بھلائیوں کا جمع کر دینا ہے۔ کیونکہ وہ سرزمین بوجہ اپنی انہار و اشجار کے دنیوی طور پر بھی بھلائیوں کی جگہ ہے جس طرح بوجہ انبیاء کا مقام ہونے کے دینی طور پر بھلائیوں کی جگہ ہے۔

حول

حول۔ اصل معنی کسی چیز کا تغیر نہیں دیکھنے والا اور سال کو کہتے ہیں اسلئے کہ اس میں ایک ذرہ بھلائی نہ نکلتی ہو اور ہوا ہے حولین کا ملین (البقرة ۲۳۴) اور کسی چیز کے ارد گرد کو بھی حول کہا جاتا ہے گویا یہ اس کی وہ جانب ہے جس کی طرف اسے پھیرا جاسکتا ہے (۴) اور یہاں ہی مراد ہے۔

آیت اسرار و احادیث معراج

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کے بنی کریم صلعم کو رات کے وقت مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کو لے جانے کا ذکر ہے۔ اور بعض نے اس سے مراد معراج لیا ہے۔ کیونکہ حدیث معراج میں بنی کریم صلعم کو پہلے بیت المقدس میں لے جانے کا ذکر ہے۔ احادیث اس بارہ میں بہت ہیں۔ اور ان میں سے صحیح بھی اور ضعیف بھی۔ اور ان میں بہت سے اختلافات بھی ہیں یہاں تک کہ انہی اختلافات کی وجہ سے بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ معراج کئی بار ہوا ہے ایک بار نبیوں۔ مگر کثیر صحابہ سے اس روایت کا پایا جانا اور سب میں ایک ہی معراج کا ذکر پایا جانا صاف بتاتا ہے کہ واقعہ تو صحیح ہے اور ہے بھی ایک لیکن بوجہ ذہنیت قصہ کے

معراج کے متعلق آیت میں دو گروہ

اس میں راویوں سے بہت اختلاف ہو گیا ہے۔ خلاصہ احادیث معراج کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے بیت المقدس میں تشریف لے گئے اور پھر سب آسمانوں کی سیڑیوں کو کرائی گئی۔ یہاں تک کہ آپ ان تمام مقامات سے اوپر نکل گئے جہاں تک دوسرے انبیاء علیہم السلام پہنچتے۔ اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پانچ نازوں کا فرض ہونا بھی واقعہ معراج سے ہی متعلق ہے۔ اس بارہ میں سب پہلا سوال یہ ہے کہ آیا معراج جسم غصری کے ساتھ تھا یا نہیں۔ اور اس بارہ میں آیت میں دو گروہ ہوئے ہیں کثیر گروہ اسے جسم غصری کے ساتھ مانتا ہے اور قلیل گروہ جن میں حضرت عائشہ صدیقہ اور معاویہ اور حسنؓ ہیں اسے روایا مانتا ہے۔ ابن کثیر نے اس پر بحث کرتے ہوئے ابن اسحاق کے الفاظ نقل کئے ہیں واللہ اعلم اذ ذلک کان قد جاءہ وعاین من اللہ فیہ ما عاى علی اى حالاً لہ کان ناٹا ودیقا ناٹا کل ذلک حق وصدق یعنی اللہ ہی بتاتا ہے کہ معراج جسم غصری سے تھا یا بغیر اس کے ہاں آپ اللہ تعالیٰ کے حضور گئے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو دیکھنا تھا دیکھا خواہ کسی حالت میں ہوں یعنی سوئے یا جاگتے یہ سب حق وصدق ہے اور یہی بات اقرب الی الصواب ہے مگر آج اس بات پر تعجب ہے کہ صرف اس بات کے کہنے کی وجہ سے کہ معراج روحانی تھا تکفیر تک فوجیت پہنچائی جاتی ہے۔

معراج کے جسم غصری کے ساتھ ہوئے دلائل

جن لوگوں نے معراج کو جسمانی مانا ہے ان کی دلائل حسب ذیل ہیں اول یہ کہ اسے ایک عظیم الشان واقعہ کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی ابتدا سبحان الذی سے ہوتی ہے دوم یہ کہ اگر جسمانی نہ ہوتا تو کفار قریش تکذیب کیوں کرتے۔

وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

۲

اور ہم نے موسیٰ کو کتاب دی

سوم یہ کہ بعض مسلمان اس بات کو سن کر مرتد بھی ہو گئے تھے چہارم یہ کہ لفظ عبد مجموعہ جسم و روح سے عبارت ہے + ان میں سے پہلی بات تو چنداں قابل توجہ نہیں معراج روحانی بھی ہو تو اس کی عظمت کم نہیں ہو جاتی غفلت تو اس لحاظ سے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء سے بلند تر مقام پر پہنچایا گیا دوسری بات کہ کفار تکذیب نہ کرتے بھی کوئی مضبوط دلیل نہیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آنے کی بھی تکذیب کرتے تھے + اور حضرت ابو بکر کا جواب بھی اسی طرف اشارہ کرتا ہے کہ جب آپ کے سامنے ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا اِنِّیْ اَصْدَقُہٗ عَلٰی اَبَدٍ مِّنْ ذٰلِكَ اَصْدَقُہٗ عَلٰی خَبَرِ السَّمَاوٰتِ وَالدُّنْیَا اور وحی میں تو اس سے بھی زیادہ بعید و قیاس بات پر آپ کی تصدیق کرتا ہوں میں تو آپ کو اس میں بھی سچا مانتا ہوں کہ صبح شام آپ پر ہمارے انسان کی خبر آتی ہے میری بات کہ بعض مسلمان مرتد ہو گئے تھے صحیح معلوم نہیں ہوتی کوئی خاص نام کسی حدیث میں میری نظر سے نہیں گزرا کہ معراج کے وقت پر وہ مرتد ہو گیا ہو صرف یہی عام الفاظ بعض روایات میں ہیں کہ بعض لوگ مرتد ہو گئے تھے مگر ابوسفیان والی حدیث اسکی توثیق ہے جہاں قیصر کے اس سوال کے جواب میں کہ کوئی مسلمان مرتد ہوتا ہو ابوسفیان نے یہ جواب دیا حالانکہ وہ اس وقت مسلمان بھی نہ تھا کہ دین سے ناراض ہو کر کوئی مرتد نہیں ہوتا + ورنہ یہی بات بہت ہی کمزور ہو کیونکہ روایاں جو کچھ انسان دیکھتا ہے وہ گو اس جسد عنصری سے نہ ہو مگر روح کو ایک اور جسم مل جاتا ہے اور حالت کشف میں بھی جو روایاں سے زیادہ صفائی کی حالت ہو ایک اور نورانی جسم عطا ہوتا ہے جسکے ساتھ انسان کسی دوسرے عالم کی اشیاء کو دیکھتا ہے + حضرت ابراہیم کہتے ہیں اِنِّیْ اَدْرِیْ فِی النَّامِ بِہٖ دِیْکَہٗ وَالْاَمْرِیْ تَوْحِیْدِیْ مَعَ الْجَسَدِیْ ہُوَ مَکْرُوہٌ جِسْمٌ جَوْہَرٌ یَّادُ کَشْفِیْ مِیْنِیْ مَلْتَا ہُوَ جِسْمٌ عَنَصْرِیْ نِیْسِیْ ہُوَ مَا ہُوَ دِیْنِیْ رَہْتَا ہُوَ اَوْرَ اِنْسَانِ نِیْسِیْ کَالِیْسِیْ ہُوَ اَمَّا ہُوَ لَوْ کَہٗ چونکہ انبیاء علیہم السلام کے رویا کو بھی اپنے خوابوں کی طرح سمجھتے ہیں اس لئے خیال کرتے ہیں کہ روایاں کے نیچے حقیقت ہی کیا ہے +

غور کیا جائے تو خود قرآن شریف کے اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح مذہب وہی ہے جس کی طرف قلت گئی ہے یعنی یہ کہ معراج نبوی اس جسد عنصری سے نہیں بلکہ دوسرے نورانی جسم کے ساتھ تھا جو اللہ تعالیٰ حالت کشف میں اپنے برگزیدوں کو عالم روحانی کی میرے لئے عطا فرماتا ہے قرآن کریم میں پہلی دلیل تو خود یہ موجود ہے کہ اسی سورت میں معراج کا ذکر کر کے فرمایا و مَا جَعَلْنَا الرُّوْیَا الَّتِیْ اُرِیْنٰکَ (۶۶) جہاں صاف الفاظ میں اسے رویا کہا ہے اور رویا کا لفظ عالم خواب سے مخصوص ہے جس میں جسد عنصری حرکت نہیں کرتا + والرویا یا یزئی فی المنام (۷) روایاں وہ جو خواب میں دیکھا جاتا ہے دوم جب کفار نے جب عنصری کے ساتھ اوپر جانے کا مطالبہ کیا اور ترقی فی السماء (۳۰) تو اس کا جواب دیا قل سبحان ربی ہل کنت الا بشرا رسولاً گویا یہ تقاضا ہے بشریت کے خلاف ہے کہ انسان اس جسد عنصری کے ساتھ اس زمین کو چھوڑ کر کسی دوسری جگہ پر چلا جائے جیسا کہ دوسری جگہ ہوا لم یجد فی الارض کفایتاً و احیاء و امواتاً (الہکملۃ ۲۴۲۵) ہم حدیث بخاری میں صاف یہ لفظ ہے + چنانچہ قلبیہ و تنام عینہ و لا یتنام قلبہ یعنی اس حالت میں معراج ہوا جب آپ کا قلب دیکھتا تھا اور آپ کی آنکھ سوئی تھی مگر دل نہیں سوتا تھا + اور اسی حدیث کے آخر میں یہ لفظ ہے و استیقظ و هو فی المسجد الحرام پھر آپ جاگ اُٹھے اور آپ مسجد حرام میں تھے جس سے صاف ثابت ہوا کہ یہ سب کچھ آپ پر حالت خواب میں وارد ہوا + اور دوسری روایت میں جو وہ بھی بخاری کی ہے معراج کی حالت کو بین النائم و الیقظان یعنی سوتے اور جاگتے کے درمیان یا حالت مکاشفہ قرار دیا ہے اور مطلب دونوں کا ایک ہی چہارم جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں دیکھا اس کا اسی زمین پر حالت کشف یا رویا میں دیکھنا تھا +

سورۃ عنصری
پہلی دلیل

وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِیْلَ

ہدایت ٹھہرایا

اور اسے بنی اسرائیل کیلئے

ہو اول بیت المقدس - حدیث میں ہے کہ جب کفار نے آپ کی بات کو نہ مانا اور بیت المقدس کے حالات و ریافت کئے تو اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو آپ کے سامنے کر دیا یعنی کشفی حالت میں اور آپ نے انکو سب کچھ بتا دیا تمت فی الحجۃ فی اللہ لی بیت المقدس فطفت اخبرہم عن آیاتہ وانا انظر الیہ میں جس کھڑا ہوا تو اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس میرے سامنے کر دیا تو میں انہیں اس کی نشانیوں سے خبر دینے لگا اور انہیں ایک میں اس کی طرف دیکھ رہا تھا۔ وعر جنت ومار - حدیث کسوف میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے اس جگہ سب کچھ دکھا دیا گیا یہاں تک کہ بہشت اور دوزخ بھی اور یہ اس وقت کا ذکر ہے جب آپ نماز کسوف پڑھا رہے تھے۔ چنانچہ بخاری ابواب الکسوف میں حدیث اسما بنت ابی بکر میں یہ لفظ ہے قال ما من شیء کنت لم اذک الا وقد ریتہ فی مقامی ہذا حتی الجنة والنار یعنی کوئی چیز نہیں ہے جس میں نے نہیں دیکھا تھا مگر وہ مجھے اس مقام پر یعنی نماز پڑھتے پڑھتے دکھا دی گئی یہاں تک کہ بہشت اور دوزخ بھی دکھا دیئے گئے تیسرا اللہ تعالیٰ جس طرح معراج میں دنا فتدلی کا نظارہ ہوا اسی طرح احمد اور ترمذی کی روایت میں ہے جسے حدیث صحیح کہا گیا ہے جو معارفے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب کو احسن صورت میں دیکھا اور یہ اسی زمین کا ذکر ہے اونی قمت من اللیل فصلیت فاذا انا بربی فی احسن صورة فہا بیت وھنم کفہ بن کتفی حتی وجدات بردانا بین صدوی یعنی میں رات کے وقت اٹھا اور نماز پڑھی تب ناگہاں میں نے اپنے رب کو احسن صورت میں دیکھا۔ ... تب میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے کندھوں کے درمیان رکھا۔ یہاں تک کہ میں نے اس کی انہلیوں کی ٹھنڈک اپنے سینہ میں پائی تو جب اللہ تعالیٰ کو جنت ومار کو بیت المقدس کو مکہ یا مدینہ میں دیکھ لیا تو معاوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ یہ نظارے اسی زمین پر دکھا دیا کرتا ہے۔ اور ان کیلئے نقل مکانی کی ضرورت نہیں ہوتی۔ ہاں اللہ تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہے کہ وہ ایک انسان کو اٹھا کر لے جائے یہاں تک کہ جنت دکھا دے اور یہ بھی کہ جنت کو اٹھا کر لائے یہاں تک کہ ایک انسان کو دکھا دے وہ دونوں صورتوں میں قدرت میں کوئی فرق نہیں۔ اور نہ اس سے قدرت میں کچھ فرق آتا ہے کہ ایک چیز کو جگہ پر بھی ہوا اور اللہ تعالیٰ اس کا نقش دوسری جگہ پر دکھا دے یہاں معراج کی ایک غرض بھی بتانی ہے لہذا یہ من آیاتنا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج اس غرض کے لئے تھا کہ آپ کو کچھ اللہ تعالیٰ کی نشانیاں دکھائی جائیں گویا جو باتیں آپ کو معراج میں دکھائی گئیں وہ کسی دوسری حقیقت کیلئے بطور نشان بھی تھیں اور درحقیقت معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات غیر متناہی کا نقشہ کھینچا ہے اور یہ بتایا ہے کہ آپ اس بلند ترین مقام پر پہنچے ہونے میں جہاں کوئی دوسرا انسان یا فرشتہ نہیں پہنچا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس امر میں اشارہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کی طرف ہو خواہ اقصیٰ سے مراد مدینہ کو لے لیا جائے اور اس مسجد کو جو اس میں بننے والی تھی جہاں سے برکات اسلام دنیا میں پھیلی تھیں اور خواہ مسجد اقصیٰ سے مراد بیت المقدس ہو مگر انی غایت کیلئے نہ ہو اور حدیث معراج کی بعض روایتوں میں یہ آتا ہے کہ آپ نے پہلی منزل پر نماز مدینہ میں پڑھی۔ اور دوسری منزل پر بیت المقدس میں +

معراج کی غرض

اس میں اشارہ

دعا اس میں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کی طرف لیجائے جانے میں یہ اشارہ ہے کہ بیت المقدس جو انبیاء بنی اسرائیل کا مقام تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تبعین کو دے دیا جائیگا کیونکہ یہود یا عیسائیوں میں وہ لوگ نہ رہتے تھے جو اس پاک سرزمین کے وارث قرار دیئے جاتے اور بموجب وعدہ خداوندی بھی ضروری تھا کہ ابراہیم کی اولاد کو دوسری شاخ اب اس پاک سرزمین کی مالک ہوتی پس اصل اشارہ اس طرف ہے کہ انبیاء بنی اسرائیل کی برکات کا دار بھی اب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جاتا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ معراج میں کل انبیاء کا آپ کے اقتدا میں بیت المقدس میں

أَلَا تَتَّخِذُ وَامِنَ دُونِي وَكِيلًا ۚ ذُرِّيَّتٍ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَهُ نُوحِرُ إِلَيْهِ أَنَّهُ كَانَ عَبْدًا ۝

۱۸۰۲۲ میرے سوائے کسی کو کارساز نہ سمجھو ۱۸۰۲۲ تم انکی نسل دہو جنہیں ہم نے فح کیساتھ سوار کیا یقیناً وہ شکرگزار

شُكْرًا ۚ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكُتُبِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ ۝

بندہ تھا ۱۸۰۲۲ اور ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں یقینی خبر دیدی تھی کہ ضرور تم ملک میں فساد کو گئے

مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَ عَلَيْهِمُ الْكَبِيرَ ۚ ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا ۝

دو بار دایسا ہوگا اور بڑی مکرشی اختیار کرو گے ۱۸۰۲۲ اسوجب دونوں میں سے پہلی دبار کا وعدہ آپنچا

نماز پڑھنا دکھایا گیا اور قرآن شریف میں معراج کا ذکر صرف اسی قدر ہے جہاں ہوا یعنی بیت المقدس کو لے جانے کا ذکر اسواں پر پہنچا
کا ذکر نہیں جس سے اسی بات کی تائید ہوتی ہو کہ یہاں بیت المقدس کے آنحضرت صلعم کو دیا جائے اور انبیائے سابق کی تمام برکت
کا وارث کیا جائے کی طرف ہی خاص اشارہ ہو اور اسی کی تائید آیت کے آخری الفاظ سے ہوتی ہے جن میں اللہ تعالیٰ کی صفات
سبح و بصر کا خاص ذکر کیا گیا ہو کہ یا بتایا ہو کہ وہ خدا جو مخلوق کی باتوں کو سنتا اور ان کے اعمال کو دیکھتا ہو اسی کا یہ کام ہو کہ
اب ان تمام برکات کا وارث ایک دوسری قوم کو بناتا ہو اور اسی کی مزید تائید اس بات سے ہوتی ہو کہ آگے ذکر حضرت موسیٰ
کا اور اس کے بعد بنی اسرائیل کے فساد فی الارض کا ہو اور ہوا اللہ صلیح البصیر میں بعض نے ضمیمہ آنحضرت صلعم کی طرف لی ہے مگر
اس صورت میں مراد صرف اس قدر ہوگی کہ آپ صلیح اللہ تعالیٰ کے کلام کو سننے والے اور سب بڑھکرا اللہ تعالیٰ کو دیکھنے
والے ہیں مگر چونکہ اللہ صلیح البصیر اللہ تعالیٰ کے سامنے ہیں اسلئے ہر کی غمیر اللہ تعالیٰ کی طرف ہی لینی چاہئے +

عام خیال یہ ہے کہ معراج دسویں یا گیارہویں سال بعثت کا واقعہ ہے مگر میرے نزدیک یہ غلط ہے اس سورت کے زمانہ
نزول کی بحث میں میں نے دکھایا ہو کہ یہ چوتھے یا پانچویں سال کی سورت ہو اور حضرت ابن مسعود کی شہادت اس پر صریح ہے کہ
اور اس میں معراج کا ذکر آنا خود بتاتا ہو کہ معراج اس سے پہلے کا ہو اور اس سے بھی بڑھکر یہ شہادت مروجہ ہے کہ سورت النجم
میں بھی معراج کا ذکر ہو اور وہ اس سے بھی پہلے کی ہے +

۱۸۰۲۲ اس سورت میں یہودی کی حالت کی طرف بالخصوص توجہ دلائی ہو اور یہ سب سے پہلے اور آخری رکوع کے مضمون سے ظاہر
ظاہر ہے جس طرح اس سے انکی سورت میں عیسائیت کا نقشہ کھینچا ہے۔ اور پہلی آیت میں اسرا کے ذکر میں بھی اسی طرف اشارہ تھا
جیسا کہ اوپر کے نوٹ سے ظاہر ہے جس سے پہلے بتایا کہ انکی ہدایت کیلئے توریت کو ہم نے بھیجا تھا اور انکی تعلیم کا اصل الاصول
یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے اور کسی پر بھروسہ نہ کرو۔ وکیل یعنی سو کو اللہ ہی ہے جس کے سپرد کام کئے جائیں۔ میرے سوائے کسی کو وکیل
نہ بناؤ کہ یا علی رنگ میں توحید ہے اور زبان سے اقرار نامہ نہ نہیں دیتا جنگ عمل میں یہ رنگ پیدا نہ ہو کہ ایک خدا کے سوائے اور
کسی پر انسان کا بھروسہ نہ ہو +

۱۸۰۲۳ ذریعہ پر نصب اختتام کی وجہ سے ہی یاد آ رہا ہے بنی اسرائیل حضرت نوح کی اولاد میں سے تھے اور انہیں یہ واقعہ یاد دلایا ہو
کہ جب بندے شکر گزاری اختیار کریں تو اللہ تعالیٰ خود ان کے لئے تمنا بھیجے گئے کے سامان پیدا کر دیتا ہے +

۱۸۰۲۴ اقصینا سے معنی پرکھو ۱۶۹۹ دومرتبہ بنی اسرائیل کے فساد کرنے کی خبر دی ہو مفسرین میں اختلاف ہے کہ کون کون سے تھا
ہیں مگر قرآن کریم نے خود تعین فرمادی ہے لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم (المائدہ ۷۸)

معراج کب ہوا

تعلیم توحید کی غرض

وکیل

بنی اسرائیل کا دوبار
کرنا اور دوبار ان پر
تباہی آنا

بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا

ہم نے تم پر اپنے سخت طاقت والے بندے اٹھا کھڑے کئے پس وہ شہروں کے اندر گھس گئے اور وعدہ پورا ہو کر

۶ مَفْعُولًا تَرَاهُمْ ذَنَابًا مَّرْكُومًا عَلَيْهِمْ وَأَمَلْنَاكُمْ يَا مَعْشَرَ النَّبِيِّينَ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

رہتا تھا ۱۸۰۵ء پہر ہم نے لوٹا کر تمہیں ان پر غلبہ دیا اور بہت مال اور بیٹوں سے تمہاری مدد کی اور تمہیں بڑے جتنے دلوں پر بادیاں ۱۸۰۶ء

پس یہ دو چہرے وہ ہیں جو ایک دفعہ حضرت داؤد کی زبان سے دی گئی اور دوسری دفعہ حضرت عیسیٰ کی زبان سے گویا شلم پر پڑی گئی چلے ہوئے اور کرم دہش بر باد دی دلی ہوئی مگر یہ تباہی کمال کو دہری دفعہ پہنچی ہوا دہری قوم یہود کی تباہی تھی جیسا کہ لید خلوا المسجد کما دخلوه اول مرة میں صاف بتا دیا پہلی مرتبہ حضرت داؤد سے کوئی چار سو سال بعد یعنی حضرت یسح سے چھ سو سال پیشتر بابلیوں نے بخت النصر کے ماتحت یروشلم کو فتح کر کے آخر کا پہل کو جلا دیا۔ اور دوسری دفعہ حضرت یسح سے ستر سو سال بعد بطحوس رومی نے اسے بر باد کیا۔ انہی دو نوں تباہیوں کی طرف اس آیت میں اشارہ ہوا اور انہیں بنی اسرائیل کے فنا اور سرکشی کا ہی نتیجہ بتایا ہوا حضرت داؤد اور عیسیٰ کو خاص اس لئے کیا گیا کہ حضرت داؤد کے ذریعہ سے بنی اسرائیل پر جبانی نعمتیں کمال کو پہنچیں اور حضرت عیسیٰ کے ذریعہ سے روحانی اور دونوں مرتبہ بنی اسرائیل نے سخت ناشکری اور سرکشی اختیار کی اس لئے سخت مواخذہ کے نیچے آئے حضرت عیسیٰ کے الفاظ نقل کرنے کے قابل ہیں ”پھر جب تم یروشلم کو فوجوں سے گھرا ہوا دیکھو تو جان لینا کہ اس کا اجڑنا ناز و نیک ہوا۔۔۔۔۔ ملک میں بڑی مصیبت اور اس قوم پر غضب ہوگا اور وہ تلوار کا لقمہ ہو جائیگا اور سیر ہو کر سب قوموں میں پہنچائے جائیگا اور جب تک غیر قوموں کی مینا دہری نہ ہو یروشلم غیر قوموں سے پامال ہوتی رہے گی“ (دوقا ۲۱: ۲۰-۲۲) اور متی ۲۳: ۳۸ اور ۲۴: ۲۰ میں اسرائیل کی تباہی کی پیش گوئی صاف الفاظ میں ہو +

۱۸۰۵ء جاسوا۔ مصدر رجس ہو جس کے معنی تڑو دینا یا بار بار جانا ہیں اور کسی چیز کا پورے طور پر طلب کرنا بھی اسکے معنی ہیں جو جس دل، یعنی وہ لوگ شہروں کے اندر رہتاری تلاش کیلئے گھس گئے تاکہ کوئی باقی نہ رہ جائے +

الدیار۔ داد کی جمع ہو جس کے معنی منزل یعنی رہنے کی جگہ بھی ہیں اور شہر بھی ہو جاتا ہے اور اسکا اصل دؤ سے ہو جس کے معنی گھر لینا ہیں کیونکہ گھر کا بھی دیوار احاطہ کئے ہوئے ہوتی ہو (د) +

اللہ تعالیٰ کا بابلیوں کو جنہوں نے بنی اسرائیل کو تباہ کیا عباد اللہ کہنا اور ایسا ہی ان کیلئے بھٹنا کا لفظ استعمال کرنا دیکھو ۱۳۱ء صرف اس لحاظ سے ہو کہ اسی نے ان کو انکی تباہی پر سلب کیا اور یہ تباہی ان کیلئے منرا کے طور پر تھی جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے بابلیوں کو کھڑا کر دیا یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی تھی یا وہ اللہ تعالیٰ کے رہنما بن گئے تھے + ۱۸۰۶ء اکثرتا۔ کثرت کے اصل معنی ہیں کسی چیز پر کھڑا کرنا بالذات ہو یا بالفعل (د) اسی سے نکرا اور کمر میں فلوان لنا کثرت فذلک من المومنین (الشعراء ۱۰۲) میں کثرت سے مراد ہوا دہریاں کثرت سے مراد غلبہ ہو کیونکہ ان کی باری ان کے دشمنوں پر ان کا غالب آنا تھا +

یہ کثرت یا غلبہ جب کہاں ذکر ہو خورس شاہ ایران کے ذریعہ سے وقوع میں آیا جس نے دوبارہ یہودیوں کو یروشلم میں آباد ہوئے اور پہل کے بنائے کی اعازت دی اور یہ ۵۳۶ء قبل یسح میں ہوا۔ انفسیر کے معنی جتنا ہیں دیکھو ۱۲۹۱ء +

خوس

اگر تم نیکی کرو گے تو اپنی ہی جانوں کیلئے نیکی کرو گے اور اگر تم بُرائی کرو گے تو اسی کیلئے پھر جہنمی جاؤ گا وعدہ آید اور سچ

لَيْسَ أَوْجُوهُكُمْ وَلَيْدٌ خُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلْتُمْهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلا تَبَرُّوا مَاعِلُوا

اٹھا کھڑے کئے، تاکہ وہ ہتھار ابراہام کیس اور تاکہ وہ مسجد میں داخل ہوں جس طرح پہلی بار داخل ہوئے اور تاکہ جس چیز پر وہ غالب آئیں

تَبَيَّرَ اَعْلَى رَيْكُمُ اَنْ يَرْحَمَكُمْ ؕ وَاِنْ عُدْتُمْ عَدَاۤءًا ۖ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ

اچھوی بریادھی برا کرینے قریب ہو کر تھا، مارا بے رحم کرے اور مار کر تھم پھڑوسی دکھام، کر دے گئے ہم پھڑوسی (سنرا) دینگے اور ہم نے دھونج کو

لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۚ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ۚ

کافروں کیلئے قید خانہ بنایا یہ ۱۸۰۸ء یقیناً یہ قرآن و راہ و کھانا ہی جو زیادہ مضبوط ہے

۱۵۰۶۔ ایسا نوا و حکم۔ وجہ کیلئے ویکو سے یہاں منہ بھی مراد ہو سکتا ہو کیونکہ مصیبت اور غم کے آثار چہرہ پر ظاہر ہوتے ہیں

اور ذات بھی مراد ہو سکتی ہے کیونکہ سوء سے یہاں مراقفہ و غارت اور قید کر لینا ہے اور یہ چیزیں انسان کی ذات پر وارد ہوتی ہیں۔

لےسواء اخذ وقت سے متعلق ہر اور وہ محذوف وہی ہوجس کا ذکر آیت ۵ میں ایسے ہی موقع پر ہو یعنی بٹھنا علیکم عباد اللہ +

اس آیت میں پہلے اللہ تعالیٰ کا عام قانون بیان کیا کہ جو قوم نیکی کی طرف قدم رٹھاتی ہو اس میں اس کا اپنا ہی حصہ

ہوتا تھا۔ اور اس کے بعد بنی اسرائیل کی دوسری تباہی کا ذکر کیا جس سے معلوم ہوا کہ یاروم پھر ان کی بد عملی ہی ان پر جو مسئلہ

جس کا ذکر یہاں ہے۔ اور یہاں پہلی کی پہلی کا ذکر صاف الفاظ میں کر کے اور کسا دلوں کو دل میں بڑھا کر بتا دیا کہ وہ دونوں مرتبہ
 ہر ایک مرتبہ المقدس کہتا ہے کہ تم کو اگلا +

نہ، اس مسئلہ کے ذمہ داریوں کو اگر ایک طرف سے دیکھ کر نام مقصد وہ کہ وہ اسم نہ لکھ کر، یہ سمجھ رہے ہوں کہ یہ اس مسئلہ کی

تاریخ نجی اس میں آجاتی ہے اور محدث صحیح لستون سنن میں قبلیہ کے اسی کی طرف توجہ دلائی ہے کہ جو حال انتہائی اسے اس پر مرکز ہے

وہ تم پر بھی گزریں گے۔ چنانچہ اسی کے مطابق دو فقہ مسلمانوں پر بھی تباہی آئی تھی۔ چونکہ مکہ معظمہ کو اللہ تعالیٰ نے خاص شرف عطا فرمایا ہے۔

ہے اور اس کے لئے یہ وعدہ ہو کہ وہ دشمن کے ہاتھ سے کبھی برباد نہ ہوگا اس لئے اس کتابی سے خانہ کعبہ کو نقصان نہیں پہنچا سکیں

خلافت اسلامی دو درجوں میں تباہ کی گئی یعنی بار اول جب بعد از خلافت عباسیہ کے ساتھ تباہ ہوا اور دوسری مرتبہ اب جب یورپ

۲۔ سلطنتِ ترکی کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے خلافتِ اسلامیہ کو تباہ کیا - مگر جیسے پہلی مرتبہ خلافت کی تباہی شوکتِ اسلامی میں

تبدیل ہوتی، ایسا ہی پھر ہو گا۔

۸۰۸۔ حصہ کے معنی روک لینا ہیں پس حصہ سے مراد روک لینے والا یا قید خانہ ہی اور اس کے معنی بچپن اور فہم

دو توفی مردی ہیں (ج) +
 دو توفی مردی ہیں (ج) +

دووں عداوتوں کا دوا کر کے پھر اس دعا کی نئی رشتہ کے وارثین بخت رحمتہ للعالمین کا دوا کر بھی اب بھی الکریم موم

مراد ان کا خدا کی طرف توجہ اور خدا سے اپنا تعلق قائم کرنا اور خدا سے

وقف لازم

مسلمانوں میں نیا پرچم
کی تاریخ کا دور ہوا

مستند

۱۰ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝ وَأَنَّ الَّذِينَ

اور ان مومنوں کو خوشخبری دیتا ہے جو اچھے کام کرتے ہیں کہ ان کیلئے بڑا اجر ہے اور کہ جو لوگ

۱۱ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَيَذَرُ الْإِنْسَانُ بِالْأَشْجَرِ

آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہم نے ان کیلئے دردناک دھتیار کر رکھا ہے اور انسان بھلائی کو بھلائی کی جگہ برائی کو

۱۲ دُعَاةُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا الْبَيْتَ الْبَقِيَّةَ لِنُذَكِّرَ النَّاسَ

بلاتا ہے۔ اور انسان جلد باز ہے اور ہم نے دن اور رات کو دو نشانیاں بنایا ہے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

قرآن کے مقابل قرآن کی
کے امتیازات

عَجَلَةٌ

عاجلة عجل

طلب نہیں انسان کی
عجلت کے مراد

۱۰۹۹ آیت ۲ میں حضرت موسیٰ کی کتاب کا ذکر کیا تھا کہ اسے ہم نے بنی اسرائیل کے لئے ہدایت بنایا۔ اس آیت میں اس کے بقا پر قرآن شریف کا ذکر کیا ہے۔ اور اس میں دو باتیں قابل توجہ ہیں ایک تو یہی کہ اس کا مقول کسی خاص قوم کو نہیں بنایا جیسے وہاں ہدیٰ یعنی اسمائیلی تھا پس یہی ہدیٰ سے مراد ہر کل لوگوں کو راہ دکھانا ہے اور دوسرے اس راہ کو اقوم کہا ہے یعنی بقا بلا اس پہلی راہ کے زیادہ مضبوط ہے۔ توریت کی تعلیم بھی مضبوط تھی مگر وہ وقتی تھی اور ایک قوم کے لئے تھی قرآن شریف کی تعلیم ہمیشہ کیلئے ہے اور تمام قوموں کے لئے ہے اور تمام قوائے انسانی کی تکمیل کرتی ہے اس لئے یہ اس سے زیادہ مضبوط ہے اور بہت زیادہ عرصہ تک قائم رہنے والی ہے اور بنی اسرائیل کی دو مصائب کے ذکر کے بعد تعلیم قرآنی کو اقوم کہنے میں یہ بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ جو جس طرح بنی اسرائیل پر مصائب آئیں مسلمانوں پر بھی آئیں گی۔ مگر تعلیم جو نہ زیادہ مضبوط ہے اور ناقیامت باقی رہے گی اس لئے مسلمان اس حالت کو نہ پہنچیں جس حالت کو بنی اسرائیل پہنچے اور عظیم الشان مصیبت کے بعد پھر اللہ تعالیٰ ان کی دشگیری فرمائے گا +

۱۱۰۰ عَجَلٌ عَجَلٌ کسی چیز کا اس کے وقت سے پہلے طلب کرنا اور قصد کرنا ہے اور چونکہ یہ نقصانے شہوت سے ہوتا ہے اس لئے قرآن کریم کی عام اصطلاح میں اس کا استعمال محل ذمہ پر ہوتا ہے اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ یعنی جلد بازی شیطانی فعل ہے (دع) اور عَجَلَةٌ دنیا کو کہتے ہیں دل، اور یہاں عَجَل کے معنی یا تو یہ ہیں کہ وہ شر اور عذاب کو جلد مانگتا ہے اور یا یہ کہ وہ طلب منفعات اور دفع مضرت میں جلد بازی یعنی جس چیز کا نفع جلد ہو اسے فوراً اپنے لئے چاہتا ہے اور انجام امور پر نظر نہیں کرتا کہ کون سی چیز اس کے حقیقی فائدہ کی ہے اور کون حقیقی نقصان کی +

یہاں عموماً مراد یہ سمجھی گئی ہے کہ انسان اپنی جلد بازی سے اپنی اولاد دیا اپنے دوستوں وغیرہ پر بددعا کر دیتا ہے مگر سیاق و معنوں وسعت معنی کو چاہتا ہے قرآن کریم کا ذکر تھا کہ انسان کی بھلائی کی راہیں بتاتا ہے اور اُس کے نتائج اعمال کا ذکر جو پس یہاں بتایا ہے کہ انسان چونکہ جلد باز ہے اس لئے نفع عاجل یعنی دنیوی نفع کو حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اپنی حقیقی بھلائی کی راہوں کو ترک کر دیتا ہے یعنی اعمال صالحہ کی پروا نہیں کرتا کیونکہ اس کا نفع دیر سے ملتا ہے اور یوں جہاں اسے بھلائی کا طالب ہونا چاہئے تھا وہ حقیقت اپنے لئے شر کا طالب ہو جاتا ہے اور جلد ملنے والے نفع کی خاطر اپنے حقیقی نفع کو ترک کر دیتا ہے اسی کے مطابق دوسری جگہ حضرت صلح کا قول نقل فرمایا اَلَمْ تَسْتَقْبِلُوهُ بِالْمُنَّةِ قَبْلَ الْحَمِيَّةِ وَلَا تَسْتَقْبِلُوهُ مِنَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَرْجُونَ (النمل ۶۲) اور ازل واولاد وغیرہ پر بددعا میں آجاتی ہے کیونکہ اس سے بھی انسان اپنی فوری خواہش انتقام کو پورا کرنا چاہتا ہے اور نہیں سوچتا کہ وہ آت فی الحقیقت اس کے نقصان کا موجب ہے اور احادیث میں ہے کہ بنی کریم صلعم نے اپنی اولاد وغیرہ پر بددعا کرنے سے منع کیا بعض لوگ نے سوچے بددعا کے کلمات بول دیتے ہیں اور بعض پیار میں بھی بددعا کے کلمات منہ سے نکل دیتے ہیں ایسا ہی بعض لوگ بیاری کی

فَمَوْنَايَةِ الْبَيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ الْفَارِغَةِ لِنَبْتَلِيَ أَفْضَلَهُمْ رِيئَهُمْ

پھر ہم رات کی نشانی کو مٹا دیتے ہیں اور دن کی نشانی کو روشن بناتے ہیں تاکہ تم اپنے رب کا فضل طلب کرو

وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانُهُ تَفْصِيلًا

اور تاکہ سالوں کی گنتی اور حساب کو جانو اور ہر چیز کو ہم نے پوری تفصیل سے بیان کر دیا ہے ۱۱۱

حالت میں یا شدت درو میں اپنے لئے موت وغیرہ کی دعا کرنے لگ جاتے ہیں یہ سب منع ہو اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے اللہ میں بھی بشریوں بشری کی طرح راضی ہو جاتا ہوں اور بشری کی طرح ناراض ہو جاتا ہوں پس اگر کسی مومن کے حق میں بددعا کروں تو اسے اس کیلئے پاکیزگی کا موجب بناتا ہوں۔ تعلق اس آیت کا پچھلے رکوع سے یوں ہے کہ وہاں بنی اسرائیل پر نیراز آنے کا ذکر تھا یہاں بتایا کہ انسان غریبی نفع عاجل کے پیچھے ڈکرا انجاسم کار اپنے لئے دکھ لانے کا موجب ہو جاتا ہے *

۱۱۱ اچھونا۔ تجھ کے معنی نشان کا دور کر دینا یا مٹا دینا ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مبارک میں الماحی جو جس کے معنی حدیث میں ہی یوں مروی ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کے ذریعہ سے کفر کو مٹا دیتا *

مبصرۃ۔ اقبہ کے معنی ہیں دیکھا اور کفر سے نکل کر بصیرت ایبانی کی طرف آیا من انصب فلسفہ (الافاق ۱۰) میں یہی دوسرے معنی مراد ہیں اور مبصرۃ کے معنی فلما جاء تمام ایتنا مبصرۃ (النمل ۱۳) میں واضح ہے یعنی صاف صاف کھلی کھلی نشانیاں اور ایتنا نحو والنا فہ مبصرۃ (یوسف ۱۰۵) میں پتہ یعنی واضح معنی کئے گئے ہیں یا مبصرۃ یعنی روشن کر والی (نشانی) اور یہی آخری معنی یہاں ہیں (دل) *

رات اور دن کے اختلاف کے سانوں کی گنتی اور حساب کا معلوم ہونا تو ایک امر ظاہر ہے اور الحساب سے مراد یہاں وہی حساب ہے جو سالوں کے متعلق یعنی مینوں دنوں وغیرہ کا حساب لیکن یہاں فرمایا کہ ہم نے انہیں دو نشان بنایا جو اس سے کیا مراد ہے بعض نے کہا کہ مضاف محذوف ہے اور مراد ہے بیڑی اللیل والہا یعنی رات اور دن کے تیرے چاند اور سورج کو نشان بنایا جو اور پھر محو سے مراد لیا ہے کہ اس کی یعنی چاند کی شعاع نہیں رکھی یا اس کے نور اصلی کو محو کر دیا (د) علمی رنگ میں یہ درست ہے کہ چاند ہستہ آہستہ ٹھنڈا ہو کر اس حالت کو پہنچا ہے۔ اور آتا رہیں بھی ابن عباس سے ایسا ہی مروی ہے کہ پہلے چاند بھی سورج کی طرح روشن تھا پھر اس کی وہ اصلی روشنی محو ہو گئی (ج) اور ایک روایت میں یہی لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کئے گئے ہیں (د) لیکن اس ظاہر حقیقت کے یہاں لائے ہیں کیا اشارہ ہے جہاں پہلی آیت میں بھی اعمال انسانی کی جزا کا ذکر ہے اور اس سے اگلی آیت میں بھی اس کی وجہ بظاہر یہ معلوم ہوتی ہے کہ رات کی تاریکی اور ظلمت کو مصائب و تنبیہ دی جاتی ہے پس جب پہلی آیت میں یہ ذکر کیا کہ انسان اپنی جلد بازی سے اپنے اوپر مصیبت کھینچ لاتا ہے تو اس آیت میں یہ اشارہ کیا کہ مصیبت آخر گزار جاتی ہے اور اس کی جگہ دن کی روشنی لے لیتی ہے۔ اور ایک طرف اگر ہر فرد بشر کے لئے اس میں خوشخبری ہے کہ مصیبت کے وقت گھبرائے نہیں تو بنی اسرائیل کے ذکر کے بعد مسلمان قوم کے لئے بالخصوص خوشخبری ہے کہ اگر وہ خیر قرآنی کو چھوڑ کر اپنے اوپر مصائب آئیں۔ تو پھر بھی رات کی ظلمت کو مٹا کر دن پر دن چڑھایا جائیگا اس لئے یہاں لیل کے لئے لفظ محو یا اس کا مٹا دینا اختیار کیا گیا ہے اور دن کیلئے مبصرۃ لاکہ بصیرت ایمانی کی طرف اشارہ کیا ہے آخری الفاظ کہ ہر ایک چیز کو ہم نے تفصیل سے بیان کر دیا ہے یہی صداقت اپنے اندر رکھتے ہیں ایک ظاہری قانون کو علمی رنگ میں بیان کر دیا اور ساتھ ہی باطنی قانون بھی کھول کر بتا دیا *

آنحضرت کی رحمت

محو۔ الماحی

انصب

مبصرۃ

رات کی نشانی کے محو کرنے سے مراد

۱۳ وَكُلُّ انْسَانٍ لَّنْزَمُهُ طَيْرَةٌ فِي عَقِبِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ

اور ہر انسان کے غلوں کو ہم نے اسکی گون کا طوق بنا دیا ہوا ہے ہم اس کے لئے قیامت کے دن ایک کتاب نکالینگے جسے وہ

۱۴ مَنشُورًا ۱۰ اِقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۝

کھلا ہوا پائے گا ۱۸۱۲ اپنی کتاب پڑھ آج تو خود ہی اپنا حساب لینے کیلئے کافی ہے ۱۸۱۳

۱۸۱۲ طائر کے لئے دیکھو ۲۳ انسان کا وہ اچھا اور برا عمل جو اس سے اڑتا ہے اسے بھی طائر کہا جاتا ہے جیسے یہاں اور طائر
کلمہ معکرم (نفس - ۱۹) اور طائر کلمہ عند اللہ (الغزل ۴۴) میں مراد ان کی شوقی اعمال ہی معنی وہ برا نتیجہ جو انہیں اپنی بے عملی یا
کی وجہ سے ملا (غ) اور طائر کے معنی عمل حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہیں (ج) +

نفس
اعمال اور نکلنے نتائج کا

اس آیت میں اعمال غیر و شر اور ان کے نتائج کا ایک نہایت پرکٹ فلسفہ بیان کیا ہے اول تو عمل کیلئے فقط طائر متعال
کیا ہے جو گوشت کے مطابق ہو مگر اس میں اشارہ اس عمل کے اڑ جانے کی طرف ہے یعنی جو کچھ انسان کرتا ہے وہ اس کے ہاتھ سے نکل جاتا
پھر اس کا اس پر اختیار کوئی نہیں رہتا لیکن ایک طرف اگر وہ عمل ہاتھ سے نکل گیا تو دوسری طرف اس کا نتیجہ انسان کی گردن میں پڑ
دیا جاتا ہے یعنی اس کے گلے کا اڑنا دیا جاتا ہے جو اس سے الگ نہیں ہو سکتا۔ عمل کا اڑ جانا اور اس کے نتیجہ کا انسان کے لازم حال
ہو جانا یہ دونوں حقیقتیں ہیں جن سے اکثر لوگ بے خبر ہیں وہ عمل کرتے وقت اس قدر لاپرواہی برتتے ہیں کہ گویا سب کچھ ان کے قبضہ
قدرت میں ہے بہتیرے ہیں جو کہتے ہیں یہ کام کریں پھر توبہ کر لینگے۔ وہ نہیں جانتے کہ جو عمل ہو گیا وہ پھر ہاتھ نہیں آتا۔ اور بہتیرے ہیں
جو سمجھتے ہیں کہ عمل کا نتیجہ کوئی شے نہیں اس لئے کہ انہیں کھلا کھلا نتیجہ ہر عمل کا نظر نہیں آتا اسلئے یہ کہہ کر ہر عمل کے نتیجہ کو ہم نے انسان کے
لازم حال کر دیا ہے فرمایا کہ وہ نتیجہ کھلا کھلا پیش کیا ہے مگر قیامت کے دن وہ ایک کھلی کتاب کی صورت میں ہو گا یعنی وہ پورے
جواب انسان کو اسے دیکھنے نہیں دیتے اس وقت اٹھ جائیں گے۔ دوسری جگہ یہ لفظ کنت فی غفلة من هذا فکشفنا عنک

کتاب منشور سے مراد

عظائم فبصرک الیوم حدیث (ق ۲۲) اور یہاں اسے کتاب منشور کہا ہے یعنی کھلا کھلا اس کے سامنے آجود ہو گا اور بعض
کتاب منشور کی تفسیروں کی ہے کہ اعمال کے آثار نفس پر نقش ہونگے کیونکہ ہر فعل کا اثر روح پر ساتھ ساتھ ہوتا رہتا ہے لیکن اس موجودہ
میں وہ اثر خدا کا رنگ رکھتا ہے اور جب ان حواس کا تعلق منقطع ہو جاتا ہے تب وہ اثر بھی ظاہر ہو جاتا ہے (د) اس پر اعتراض یہ کیا گیا
ہے کہ اس صورت میں قیامت سے مراد قیامت صغریٰ یا ایک شخص کی موت ہوگی۔ اور کہ یہ ظاہر کے خلاف ہے مگر یہ تو ہر حال
ناسا پر ہی کہتا ہے کہ مراد اس قسم کے کاغذ نہیں جو ہماری ان قلوب اور سیاہی سے لکھے گئے ہوں کہ ان کا تبین ان قلوب اور دواؤں سے اور
اس کا قدر نہیں لکھتے۔ اور کتاب کے معنی میں لغت میں وسعت ہے دیکھو ۱۸۱۲ وغیرہ اور پھر اسے کتاب منشور کہا ہے جس سے مراد نہیں
ہو سکتی کہ وہ کسی ایک جگہ سے کھول کر کھلی ہوئی ہے کیونکہ اس صورت میں اس کے باقی سارے حصے بند ہوتے بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ ہر جگہ
کھلی ہے اور سب کا سب جو اس میں لکھا ہے ایک نظر میں نظر آ جاتا ہے اگر یہ مراد نہ ہوتی تو اسے منشور کہنا بے فائدہ تھا پس وہ کتاب اس
محاط سے ہو کہ اس میں اعمال محفوظ ہیں اور منشور اس محاط سے ہو کہ ان اعمال کے نتائج صاف صاف نظر آتے ہیں +

انسان کا قیامت میں
اپنا حساب آپ کرنا

۱۸۱۳ یہاں بتایا کہ انسان کے حساب کے لئے اس کا اپنا نفس ہی قیامت کے دن کافی ہو گا اس میں صاف اس حقیقت کو نکالا
کر دیا ہے جس کا ذکر دوسرے جگہ پر انفس کی حالت ہی خود سب کچھ ظاہر کر دے گی پس اقرار آگیا بگ میں جو پڑھنے کا ارشاد ہے وہ بھی دوسرے
رنگ کا پڑھنا ہے۔ کیونکہ کہیں تو یہ ذکر ہے کہ میزان قائم کی جائے گی گویا اعمال ناموں کا وزن ہو گا اور کہیں یہ ذکر ہے جیسے یہاں
کہ انسان کا اپنا نفس ہی حساب کریگا اور کہیں اسی اعمال نامہ کے پڑھنے کیلئے دوسرے نکلوا یا جاتا ہے ہاؤم اقر و انکتابہ (الحاقہ ۱۹)

مِنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَمَّا هُوَ ۝

جو شخص سیدھی راہ پر چلتا ہو وہ اپنے ہی لئے سیدھی راہ پر چلتا ہو اور جو گمراہ رہتا ہو تو اس کی گمراہی کا وبال، اسی پر

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۝

اور کوئی بوجھ اپنے بوجھ پر نہیں ڈالتا اور ہماری شان نہ مٹتی کہ عذاب دیتے یہاں تک کہ ایک رسول کو اٹھا کر آکرے

حقیقت یہی ہو کہ جو چیزیں اس دوسرے عالم سے تعلق رکھتی ہیں انکو اس عالم پر قیاس کرنا غلطی ہو لہٰذا سمجھا یا نہیں ان غلط فہمیں جاسکتا تھا جو
ہیاء کی چیزوں پر پورے جاتے ہیں۔ وہ سب حق ہیں چونکہ ذکر قرآن وحدیث میں ہر کس رنگ میں وہ واقع ہوگا اسکا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے
۱۸۱۳ اپنی آیات کا مضمون اس آیت میں جاری رکھا گیا ہے اور اس کی تکمیل کی گئی ہے جو جب اعمال کی جزا و سزا کا قانون بتایا اور یہ بھی
بتایا کہ قیامت کے دن یہ جزا و سزا کھلی کھلی نظر آجائے گی تو اب بتایا کہ ہدایت اختیار کرنے والا اپنے اعمال کا اچھا نتیجہ اپنے آپ میں دیکھ
لیگا اور گمراہ اپنی گمراہی کا برا نتیجہ اپنے اندر دیکھ لیگا۔ گویا ہر ایک کو وہ مکمل نتیجہ جس کا ذکر اوپر تھا وہ کتاب منشور اپنے نفس میں ہی اسے
نظر آجائے گی۔ اور پھر بتایا کہ اس نتیجہ کا تعلق نفس انسانی سے ایسا ہے کہ یہ پرمیٹ نہیں سکتا کہ کوئی دوسرا انسان اسے اپنے ذمہ لیکر عمل کرے
کو چھڑا دے اور جب اس قانون جزا و سزا کی تکمیل کر دی تو پھر ایک اور پہلو ہے بھی اس کی تکمیل فرمائی یعنی یہ فرمایا کہ اعمال کی یہ سزا انسان
کو بے خبری کی حالت میں نہیں دی جاتی بلکہ پہلے ہم نے اپنے رسول بھیج کر لوگوں کو نصیحت کی خبر پہنچا دی کہ اعمال کی جزا و سزائیں ظاہر ہوتی ہیں اور قرآن
کریم کی متعدد آیات سے یہ ظاہر ہو رہی کہ جب تک رسول بھیج کر نہ کی جائے اور بدی کا صحیح احساس پیدا نہ کیا جائے اس وقت تک عذاب و جزا جابجا رہتا رہتا
الذین کفروا والی جنہم ذمہ انھی اذ احیا وھا فتت ابوا بها وقال لہم خزنتہا الہم یا فکھ رسول منکم بتلون علیکم آیات ربکم الذین انزلنا
اولہم کفہم ما ینذرنہم فیہ من تذکرہ وجاء کہ الذین یر (فاطر ۷۷-۷۸) کلمۃ الحق فیما فیج سألہم خزنتہا الہی انکم تذکرہ قالوا بل قد جاء
نذیر (الملک ۱۰-۱۱) ان تصحیحات قرآنی کے ہوتے ہوئے بالکنا معذ بین حتی نبعث رسولاً کے اور کوئی معنی کرنا سخت غلطی ہے اور اصل آیت
یہ ہے کہ گو اللہ تعالیٰ کی ہستی بلکہ اس کی توحید کا علم ہی کچھ نہ کچھ قدرت کے مطالعہ سے معلوم ہو جاتا ہو اور فطرت انسانی کے اندر بھی وہ مرکز
مگر زندگی بعد الموت کا علم یا جزا و سزا کا وہ قانون جس کا ذکر اوپر ہوا اس کا علم صرف انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے دنیا میں آیا کیونکہ
انسان کی اپنی عقل کی روشنی اس قدر دور کے نتائج دیکھ نہ سکتی تھی پس اسی بات کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ شان کہاں
ہو سکتی تھی کہ لوگوں کو ایسے قانون کے ماتحت سزا دے جس کا انہیں علم ہی نہیں دیا گیا اور عذاب دینے کا ذکر اس لئے کیا کہ نیک اعمال
کے نتائج تو وہ بہر حال ہی دیکھا کیونکہ یہ اس کی رحمت کا تقاضا ہے اور اسی رحمت کا یہ تقاضا ہے کہ عذاب دے دے جب تک کہ پہلے بتا دے
کہ یہ امر سزا کے لائق ہے تاکہ انسان متنبہ ہو جائے +

یہی وجہ ہے کہ اسلام کی یہ تعلیم ہے کہ ایک بچہ جس میں ابھی نیکی بدی کا احساس ہی پیدا نہیں ہوا یا وہ لوگ جنہیں انبیاء کی تعلیم
ہی نہیں پہنچی وہ کسی مواخذہ کے نیچے نہیں اور غور کیا جائے تو یہ بات ایک پر حکمت فلسفہ پر مبنی ہے۔ ایک خشک منطقی کہہ سکتا ہے کہ بچہ
ہو یا بے خبر انسان خدا تعالیٰ کا قانون تو اپنا کام کرے کہ ایک بچہ بھی آگ میں لٹے ڈالے گا تو اس کا لائق بدلہ جانیگا اس کے بچے بچے
کی وجہ سے یا بچہ ہونے کی وجہ سے وہ جلتے سے نہیں بچے گا۔ یہ سچ ہے لیکن ہر بات میں ظاہری قوانین پر اخلاقی قوانین کا قیاس نہیں کیا جاتا
اخلاقی کا تعلق احساس سے ہے وہ ایک باطنی چیز ہے بسا اوقات بچہ ایک بائست خلاف واقعہ کہہ دیتا ہے یا ایک چیز کو چھپا لیتا ہے مگر
ان باتوں کا کوئی اثر اس کی زندگی پر نہیں پڑتا لیکن وہی فعل ایک ایسا آدمی کرے جس میں نیکی بدی کا احساس پیدا ہو چکا ہے تو
اس کا اثر یقیناً اس کی طبیعت پر پڑے گا پس اللہ تعالیٰ کے قوانین اخلاقی کا تعلق احساس سے ہے اور یہی احساس انبیاء پر پیدا کرنے

خداوند عزوجل انسانی
عقل پر ایسا اثر کرتا ہے
کہ وہ اپنے نفس میں ظاہر
ہوئی چیز

سزا کے مکمل قانون
کی ہدایت پرستی کی
بجائے اللہ تعالیٰ کی

بہ جزا و سزا سے
نہ قانون سے باہر ہے

نفاذ کے چوں پر غور
نہیں

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُنْ فِيهَا

۱۶

اور جب ہم ارادہ کرتے ہیں کہ کسی بستی کو ہلاک کریں تو اسے آسودہ حال لوگوں کو حکم دیتے ہیں

اس نے بچہ تو کوئی بھی مواخذہ کے نیچے نہیں خواہ وہ ایک کافر کا بچہ ہو اور بنی کریم صلعم کا صاف ارشاد ہو مامن مولود یولد الا علی الفطرة ہر ایک بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کفار کے بچوں کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ اہل جنت کے خادم ہونگے (ث) شاید غلمان میں اسی طرف اشارہ ہو اور جن لوگوں نے کفار کے بچوں کو قابل مواخذہ سمجھا ہے اور یہ خیال کیا ہے کہ کفار کے بچے جو بغوت سے پہلے فوت ہو جائیں وہ اپنے آباء کی وجہ سے دوزخ میں جائینگے۔ انہوں نے غلطی کی ہے اور یہی حکم فاعقل لوگوں کے بارہ میں ہے اور مسند احمد کی حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن چار قسم کے لوگ عذر پیش کریں گے یعنی ہر خاتر العقل اور بہت بوڑھا اور چھٹھ زمانہ فترت میں مر گیا ہے تو اللہ تعالیٰ انہیں حکم دینا کہ آگ میں داخل ہو جائے تو سوا گروہ داخل ہو جائیں تو آگ ان پر ٹھنڈی ہو جائے گی اس میں یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء اللہ بھی حقیقت ایک قسم کی آگ میں ہی انسان کو داخل ہونے کا حکم دیتے ہیں اور وہ عشق الہی کی آگ ہے جو دنیا کی محبت کو ٹھنڈا کر دیتی ہے اور جو اس آگ میں داخل ہو جاتا ہے وہ دیکھ لیتا ہے کہ یہی انسان کی حقیقی راحت ہے اور اسی حکم میں وہ لوگ ہیں جو تعلیم انبیاء سے بے خبر ہیں اور بعض نے یہاں رسول میں عقل کو بھی شامل کیا ہے یعنی جن کو عقل دی گئی ہے وہی ان کیلئے رسول کا حکم رکھتی ہے بلکہ بعض نے تو کہا ہے کہ نبعت رسول سے مراد ہی رسول عقل ہے کیونکہ اصلی رسول وہی ہے جو دے، مگر جب ہم دیکھتے ہیں کہ ایک طرف تو اللہ تعالیٰ نے انسان کی پیدائش کے ساتھ ہی سلسلہ نبوت شروع کر دیا اور دوسری طرف یہ بھی فرمایا کہ ان من امة الاحلہ یہاں انڈ پر تو گویا رسولوں کی بعثت سب اقوام کی طرف ہو گئی ہاں اگر کوئی قوم ابھی وحشت کی حالت سے ہی باہر نہیں نکلی تو اس کی حالت ایک بچہ سے مشابہ ہو گئی جس میں ابھی احساس اخلاق پیدا ہی نہیں ہوا اور جب ہم تمدن دنیا کی حالت دیکھتے ہیں اور ہم انسانی کی حالت پر غور کرتے ہیں تو ہر ایک قوم کے اندر کوئی نہ کوئی معلم ایسا پائے ہیں جس کے ذریعہ سے انہیں نیک و بد کی جزا و سزا کا علم دیا گیا بلکہ مذاہب میں گو اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے متعلق بڑے بڑے اختلافات ہیں لیکن اعمال کی جزا و سزا میں سب متفق ہیں حتیٰ کہ عیسائی بھی جو کفارہ کو ہی نظر ہر کافی سمجھتے ہیں۔

پس جلد اقوام کو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے یہ علم ہو چکا ہے کہ اعمال انسانی کی جزا و سزا مگر یہی ہو +

سابق و سابق کے لحاظ سے ان الفاظ کے معنی اور نہیں ہو سکتے لیکن اگر یہاں مراد عذاب دنیوی لیا جائے تو بھی مفہوم یہی ہو گا کہ دنیا کی قوموں پر جو ہم بعض وقت انکے سخت ظلموں کی وجہ سے مذہب دنیوی بھیجتے ہیں تو وہ بھی انہیں اعمال کی جزا و سزا کے قانون سے واقف کرنے کے بعد بھیجتے ہیں اور یہ خبر مذہب انبیاء علیہم السلام جو کل قوموں میں مبعوث ہو چکے ہیں ان کو پہنچا دی ہے دینی و دنیوی جہاں جہاں توہین ہوئی اعمال کی جزا و سزا کا علم اور احساس رکھتی ہے کیونکہ سب میں رسول مبعوث ہو چکے۔ لیکن جو لوگ ان الفاظ سے یہ مراد لیتے ہیں کہ دنیا میں کبھی کوئی عذاب نہیں آتا جب تک کہ پہلے ایک رسول اس وقت مبعوث نہ کیا جائے وہ غلطی کرتے ہیں رسول اللہ صلعم کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے قوانین کل دنیا کو بتا دیے ہیں جو عذاب آئے گا وہ ان قوانین کو توڑنے کی وجہ سے آئے گا پس رسول کی ضرورت نہیں اور جو مجدد اس رسول اور اس کی کتاب کی طرف بلاتا ہے وہ محض غفل ہے نہ حاصل پھر اگر رسول کی ضرورت ہے تو عین اس مقام پر جہاں عذاب آئے۔ مثلاً جنگ کا عذاب یورپ میں آئے یا کوئی بھاری زلزلہ اٹلی میں آئے اور اس سے دلیل یہ لی جاسے کہ ضرور ہو گا کہ اس وقت کوئی رسول مبعوث ہو گیا ہو تو پھر ایسے رسول کا ہندوستان میں مبعوث ہونا خدا حکیم کا فضل نہیں ہو سکتا جس میں حکمت کچھ بھی نہیں۔ وہ رسول یورپ یا اٹلی میں آنا چاہتا تھا پھر دوسری وقت یہ کہ ہر رسول کے لئے ایک وقت مقرر کرنا پڑے گا کہ اگر اس کے بعد اتنے عرصہ تک عذاب آئے تو وہ اس کی بعثت کی وجہ سے ہو گا اور اگر اس کے

دینی عذاب اور بعثت رسول

ماکنا بعد بین غلط مفہوم

فَفَسَّقُوا فِيهَا حَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝

مگر وہ اس میں نافرمانی کرتے ہیں جب (مشرک) کا حکم سپرد صادق آجاتا ہے سو ہم اسے ہلاک کر دیتے ہیں جیسا ہلاک کرنا چاہتے ہیں ۱۸۱۹

کے بعد آتے تو نیا رسول چاہتے۔ اور اب جو عذاب آرہے ہیں اگر ان کیلئے کوئی نیا رسول پیدا ہونا ضروری ہو چکا ہے تو اب نیا رسول کی کب ضرورت ہوگی آیا یہ قانون تیرہ سو سال کا بن جائیگا؟ ایسی باتیں کرنا گویا لوگوں کو یہ بتانا ہے کہ مذہب علم نہیں بلکہ عقل ۱۸۱۵ ہلاک کئی طرح پر ہے۔ ایک چیز ہم سے گم ہو جاتی ہے اور دوسرے کے پاس موجود ہوتی ہے جیسے ہلاک عتی سلطانی (الحاقۃ - ۲۹) اور ایک ہلاک استیلا در فساو سے ہے یعنی بگڑ جانے سے جیسے یہلاک الحرث والنسل (المبتقۃ - ۲۰۵) اور ایک ہلاک موت ہے جس کی مثالیں بہت ہیں۔ اور ایک چیز کا عالم سے باطل ہو جانا اور اس کا اصل نام بد ہو جانا بھی ہلاک ہے کل شئ حالک الذی وجہہ (القلم - ۸۸) اور عذاب اور خوف اور فقر کو بھی ہلاک کہا جاتا ہے وہی ملکوت الانفس ہم (الانعام - ۲۶) کہہ اہلکنا قبلہم من قبل (الانعام - ۶) وکم من قریۃ اہلکنا (الاعراف - ۴) اور قبل یہلاک الانفس الفسقون (الاحقاف - ۳۵) میں ہلاک اکبر مراد ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اشارہ ہے لا شرک الا بعد البنا یعنی کوئی شر اس شر کے برابر نہیں جس کے بعد آگ ہو (غ)۔

۱۔ اماننا۔ امانا کے معنی حکم دینا مشہور ہیں اور جس چیز کا حکم دیا وہ مخدوف ہے جو طاعۃ اللہ ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے (ج) اور اس کے معنی اکثر نا بھی مروی ہیں (ج) یعنی انکی کثرت کر دی اور لذت میں اماننا القوم کے معنی کثرت ہیں گویا جو بڑی کثرت کے لیے ہو گئے ان کیلئے امیر کا ہونا ضروری ہو گیا اور اسی لحاظ سے یہاں اکثر نا معنی درست تسلیم کر لیں گے اور ابو عبیدہ نے ان کو بکھیر کر دے دیا۔ تن ویر کے معنی ہیں کسی چیز پر ہلاکت کا داخل کرنا (غ)۔

اصل ذکر تو آخر تک عذاب کا ہی چلتا ہے اور آیت ۱۸ میں صاف کہہ بھی دیا ہے کہ طالب دنیا کو ہم دنیا کے فوائد بھی دیتے ہیں پھر آخرت میں وہ جہنم میں جاتا ہے لیکن یہاں اسی عذاب آخرت کیلئے بطور دلیل اس بات کو بیان کیا ہے کہ جب بدی انتہا کو پہنچ جاتی ہے تو ایک قوم کی قوم اس میں مبتلا ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس دنیا میں بھی کھلا کھلا ہلاکت کا عذاب بھیج دیتا ہے تاکہ عذاب آخرت بعض ایک قصہ کہانی نہ رہ جائے۔ چنانچہ فرمایا کہ کسی بستی کے رہنے والوں کو جب فسق و فجور کی کثرت ہو جائے تو ہلاک بھی کر دیتے ہیں۔ اماننا منہا کے دونوں معنی اوپر دیدیتے گئے ہیں حکم کے معنی لیکر بھی یہ ضروری نہیں کہ اس وقت کوئی نیا رسول بھیج کر نیا حکم دیا جائے بلکہ حکم تو رسولوں کے ذریعہ سے فسق و فجور سے بچنے کیلئے ہر قوم کو اللہ تعالیٰ دے ہی چکا ہے بلکہ انسان کو قتل دیکر بھی اسے اپنے احکام پہنچا دیے ہیں یعنی کرنا کہ فسق و فجور کا حکم انہیں دیدیتے ہیں خلاف قرآن میں ان اللہ لایا مر بالفسق (الاعراف - ۲۸) اور یہ سچ ہے کہ جہنم قوم میں فساق کی کثرت نہ ہو جائے وہ ہلاک نہیں ہوتی اور یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ہلاکت سے مراد لازماً اس قوم کا مرنے کے گھمسانا ہونا ہی نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کی قوت و طاقت کو برباد کر دینا بھی اس کی ہلاکت ہی ہے جیسا کہ نقطہ ہلاک کی تشریح میں بھی بتا دیا گیا ہے اگر انکی آیت میں بتا دیا ہے کہ اس قانون کے مطابق حضرت نوح کے بعد بھی بہتیری قوموں کو ہلاک کیا۔ ان قوم کے ذوق اس قدر ہو جانا کہ ان پر اسی دنیا میں ہلاکت آجائے اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے کوئی انسان اس میں دخل نہیں دے سکتا کہ فلاں قوم فلاں وقت ہلاک کیوں نہیں ہوتی۔

تک دہر
عذاب ہلاکت کا و
اور غرض

عذاب ہلاکت مراد

۱۷ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا

اور کتنی نسلیں ہم نے نوح کے بعد ہلاک کر دیں اور تیرا رب اپنے بندوں کے گناہوں کے باطن سے خبردار رکھتا ہے

۱۸ بَصِيرًا مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْعَاجِلَةَ جَعَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ يَرْيِدُ ثُمَّ

دیکھئے والا بصیر ہے جو کوئی جلد تیرا لالچ چاہتا ہے ہم سے اسی دنیا میں جو کچھ ہم چاہتے ہیں جسے لہو ارادہ کریں جلد دیتے ہیں

۱۹ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلُهَا مِنْ مُوَمَّاتٍ حُورًا وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ

ہم نے اس کیلئے دوزخ بھری ہوئی ہے وہ اس میں برے حال میں دھنکا رہا ہو اور اہل ہو گا ۱۸۱۷ اور جو آخرت کو چاہتا ہے

۲۰ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝ كَلَّا نَبْذُلُهُ

اور اس کیلئے کوشش کرنا ہے جو اس کی کوشش کا حق ہے اور وہ مؤمن ہو تو یہی ہیں جن کی کوشش کی قدر کی جاتی ہے ۱۸۱۸ ہم سب کو مردود کرتے ہیں

۲۱ هُوَ لَآءٍ وَهُوَ آدَمٌ مِنْ عَطَا رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاؤُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ انْظُرْ

ہیں ان کو بھی اور ان کو بھی تیرے رب کی عطا سے (یہ ہوتا ہے) اور تیرے رب کی عطا کبھی رکتی نہیں ۱۸۱۹ دیکھ ہم

كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلَِّلْآخِرَةِ الْكِبْرُ دَجِيتٍ وَ الْكِبْرُ تَفْضِيلًا ۝

کس طرح بعض کو بعض فضیلت دیتے ہیں اور یقیناً آخرت درجات میں بڑھکر اور فضیلت میں برتر ہے ۱۸۱۹

دنیا کو غرض زندگی والے

۱۸۱۶ یہاں پھر کعب کی پہلی آیت کے معنوں کی طرف رجوع کیا ہے العاجلۃ سے مراد دنیا ہے دیکھو ۱۸۱۷ کیونکہ اس کا نفع جلد ملتا ہے

یہاں اس شخص کا ذکر ہے جو اس زندگی کے نفع عاجل کو اپنی زندگی کی اصل غرض بنا لیتا ہے۔ فرمایا کہ اسے ہم جس قدر چاہتے ہیں دنیا بھی تیرے

ہیں یا نشتاء اس لئے کہا کہ دنیا کی بریں ساری کبھی پوری نہیں ہوتی۔ دوسری جگہ جو من کان یرید حشر ال دنیا وغیرہ منہا

(الشوریہ) مگر نتیجہ اس کا جہنم ہے یعنی انجام کار یہاں شخص جس کی نظر اس دنیا سے اوپر نہیں اٹھتی دکھ اٹھتا ہے +

سعی

۱۸۱۶ سعی کے معنی تیز چلنا ہیں اور اس کا استعمال کسی معاملہ میں کوشش کرنے پر بھی ہوتا ہے اچھا ہو یا برا سعی فی خواہا

(البقرة ۱۱۳) وان لیسن للانسان الا ما سعی (الحجۃ ۵) اور اس کا اکثر استعمال افعال محمودہ میں ہے (غ) اور سعی

لہا سعیہا کے معنی چوتے ایسی کوشش کرے جو حق کوشش ہے +

تشکرا - مشکرا

مشکورا - تشکر کے معنی کیلئے دیکھو ۱۸۱۷ اور اللہ تعالیٰ کا شکر اپنے بندوں پر انعام اور ان کو جزا دینا ہے (غ) اور

اسی لحاظ سے یہاں مشکور کہا گیا ہے +

یہاں فرمایا کہ جو آخرت کو اپنا مقصد بناتا ہے تو اس کی کوشش پر ضرور انعام ملتا ہے بشرطیکہ کوشش کا حق ادا ہو۔

گویا وہ لازماً کامیاب ہوتا ہے۔ دوسری جگہ ہے الذین جاہدوا فینا لنہدینہم سہلنا (العنکبوت ۷۹) +

حظرا - محظور

۱۸۱۸ محظوراً - حظرا کے معنی روکنا ہیں اور محظور کے معنی چوتے روکی گئی چیز (ل) +

۱۸۱۹ یعنی دنیا میں انسان کوشش کر کے ایک دوسرے سے بڑھ جاتے ہیں تو آخرت کیلئے بھی جو کوشش کرے گا وہ بڑھ جائیگا

سبح
قناصلہ کا تعلیم

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُومًا وَلَا تَقْضِ رَبُّكَ ۚ

اللہ کے ساتھ دوسرا معبود نہ بنانا ورنہ تو بے حال میں (خدا کی طرح) چھوڑا ہوا پیٹھ جائیگا اور تیرے رب کے فیصلہ کو دیا ہو

الَّتَعْبُدُونَ إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا أَمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ

کو اسکے سوا نہ کیلی، عبادت نہ کرو اور ماں باپ کی نیکی کرو اگر تیرے سامنے دونوں میں سے ایک یا دونوں ہی بڑھاپے

أَحَدُهُمَا أَوْ كَاهِمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيَاتٌ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝

کو پہنچ جائیں تو ان کو آیت نہ کہہ اور نہ ان کو ڈانٹ اور ان دونوں سے ادب سے بات کر ۱۸۲۱

بلکہ وہ مراتب تو بہت بڑھکر ہیں +

۱۸۲۰ یعنی اللہ کے ساتھ اور کسی کو اپنا محبوب اور مطلوب اور مقصود نہ بناؤ اور تعبد (پیٹھ جائیگا) سے مراد یا مطلق ٹھہرنا یا غیر

۱۸۲۱ آیت۔ کان یا ناخن کی میل یا ناخن کی تراش یا اور ایسی چیزوں کو کہا جاتا ہے جن کو حقیر سمجھا جائے اور قلیل چیز پر مبنی اس کا ہونا

ہوتا ہو دل، اُن لکھو فلما تعبدون من دون الله (الانبیاء۔ ۲۶) +

تمہو۔ تمہو مشہور ہو اور اس کے معنی شدت کے ساتھ روکنا یا ڈانٹنا بھی آتے ہیں الزجر بمعنی الظفر اما السائل فلا تنهر

(المعنی ۹۳۔ ۱۰) پس اُن میں تحقیق اور نہر میں سختی +

پچھلے رکوع میں یہ بیان کر کے کہ پست، اغراض کو سامنے رکھنے سے انسان آخر کار نقصان اٹھاتا ہو اس اور اگلے رکوع میں کچھ

اخلاق فاضلہ کی تعلیم دی ہو اور توبہ کی کو یا ساری تعلیم جو اس احکام پر مشتمل ہے اس رکوع اور اگلے رکوع میں آجاتی ہے اور اس سے بہت

زیادہ بسط اور بہت زیادہ وضاحت کے ساتھ اور مکمل رنگ میں اور یہ تعلیم اخلاق فاضلہ کی اس یعنی تیسویں آیت کے لیکر شروع

آیت تک ہو چکی ہے اور ابن جریر میں حضرت ابن عباس کا قول استقول هو التوراة کا ہوا فی خمس عشر آية من لوقا

جیسا اس ایشیل یعنی ساری توبہ سورت بنی اسرائیل کی پندرہ آیتوں میں ہے اور یہاں اس تعلیم کو شروع بھی توحید الہی سے کیا ہے اور

تورہ کے دس احکام کی ابتدا بھی توحید سے ہی ہوتی ہے اور اس کی ابتدا اس سے کی ہے کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ ہو۔ گو یا یہ اخلاق فاضلہ

کی جڑ ہے اور یہی سچ ہے کہ جو شخص ایک خدا کے آگے سر نہیں جھکاتا نہ وہ اخلاق کے بلند ترین مقام پر پہنچ سکتا ہے اور نہ وہ جو ہر چیز کے

سامنے سر جھکاتا پھر تازی اور تذلل اختیار کرتا ہو انسان سے بالاتر سوائے خدا کے کوئی طاقت نہیں ہے ایک چیز جو جس کا اعتنا

انسان کو انسان بناتا ہے اور اخلاق فاضلہ پر قائم کرتا ہے۔ اسکے بعد انسانوں سے حسن سلوک کا حکم دیا اور اس میں سب سے پہلے والدین کے

حقوق کی طرف توجہ دلائی کیونکہ وہ انسان کی ربوبیت جسمانی کرنے میں سب سے بڑھ کر ہیں اور احسان کی تاکید کے ساتھ ہی یہ بھی

حکم دیا کہ ان کو کوئی تحقیر کا کلمہ نہ کہا جائے اور نہ ان کو سختی سے کسی کام سے روکا جائے۔ بلکہ قول کریم یعنی ایسے قول کے ساتھ جس

میں ان کا اکرام ہوا نہیں مخاطب کیا جائے اور بڑھاپے کا ذکر اس لئے کیا کہ بڑھاپے میں انسان کی طبیعت کمزور ہو جاتی ہے اور

اس وقت والدین اولاد پر کچھ زیادتی بھی کر لیتے ہیں وہی وقت ہوتا ہے جب اولاد کو والدین کے ساتھ اخلاق سے پیش آنے اور

احسان کرنے کا موقع ہوتا ہے۔ اور یہ زمانہ بچپن کے زمانہ سے زیادہ مشابہ ہوتا ہے اور یہاں خطاب عام ہو +

اخلاق فاضلہ کی جڑ
کیا ہے

توحید اخلاق فاضلہ کی
جڑ ہے

والدین سے سلوک

۲۴ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝

اور ان دونوں کے آگے رحم کیساتھ فرمانبرداری کا بازو جھکا اور کہہ اسے میرے رب تو ان پر رحم کر طرح انہوں نے مجھے چھوٹے ہوئے پالا

۲۵ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ

تمہارا رب خوب جانتا ہے جو تمہارے دلوں میں ہے۔ اگر تم نیک ہو تو وہ بار بار رجوع کرنے والوں کی

۲۶ عَفْوًا ۝ وَآيَاتُ الْقُرْآنِ حَقٌّ وَالْمُسْكِينُ وَالسَّيْلُ وَلَا تَنْدِرُ رَبَّنَا

کرنیوالے اور قرآنی کو اس کا حق دو اور مسکین اور سافر کو دینی اور بیجا بیج کر کے (مال کو) ضائع نہ کر ۱۸۲۳

۱۸۲۲ جناح الذل۔ جناح کے اس معنی پر نہ کا بازو ہیں اور انسان کے جناح سے مراد اس کا ہاتھ ہوتا ہے اور ذل فرمانبرداری

ہی جو دوسرے کے غلبہ کی وجہ سے ہوا اور غلبہ کہتے ہیں کہ جناح الذل استعارہ ہے کیونکہ فرمانبرداری یا اطاعت دو طرح پر ہو ایک وہ جو انسان کو پسندی کی طرف لے جاتی ہے اور دوسری وہ جو اس کا رخ کرتی ہے یعنی اس کا مقام بلند کرتی ہے اور چونکہ یہاں وہ فرمانبرداری مراد ہے جو اس کا مرتبہ بلند کرتی ہے اس لئے لفظ جناح استعارہ لایا گیا گویا یوں فرمایا گیا کہ وہ فرمانبرداری اختیار کرے جو تمہارے اکتسابِ رحمت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے حضور تمہارا مرتبہ بلند کرتی ہے (وغ) اور یا من الوجہ سے مراد ہے فرطِ رحمت ہے

ماں باپ کی فرمانبرداری اور محبت

یہاں کھلی آیت کے مضمون کی نکلیں گی ہے اور بتایا ہے کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک محبت سے ہونا چاہئے یعنی انسان کا دل ان کی محبت سے بھرا ہوا ہے جس طرح ان کا دل اولاد کی محبت سے بھرا ہوا تھا۔ یہاں تک کہ ان کیلئے دعائیں بھی کرے اور دعا دینا ہی میں یہ بتایا کہ وہ رحمت ایسی ہو جس رحمت کے ساتھ انہوں نے اولاد کی پرورش کی ہے بچہ ہونے کی حالت میں کی تھی کیونکہ وہ کمالِ درجہ کی رحمت تھی اور دوسرا اس تشبیہ کے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ رحمت کے ساتھ تربیت ملی ہوئی ہو یعنی ان کی خبر گیری کی جائے اور اپنا مال اور نام ان کیلئے قربان کیا جائے۔ قرآن کریم میں فطرتِ انسانی کا کس قدر گہرا علم پایا جاتا ہے کہ اولاد کو یہ تاکید کی ہے کہ ان کے دلوں میں ماں باپ کیلئے رحم اور محبت ہو والدین کو یہ نہیں کہا اس لئے کہ وہ فطرت میں موجود ہے اور بغیر کسی حکم کے اپنا کام کر رہی ہے یہاں بڑھاپے میں ماں باپ سے نرمی سے پیش آئے ہیں یہی فطرت کا گہرا علم نظر آتا ہے +

والدین کی خدمت پر نوازش

اعادیت میں ماں باپ کے ساتھ نیکی پر اس قدر ترغیب دلائی ہے کہ جنت کو ماؤں کے قدموں کے نیچے قرار دیا ہے گویا وہ ماں کی خدمت کے جمل ہوتا ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ والدین کی رضا اللہ تعالیٰ کی رضا ہے اور ان کی ناراضگی اس کی ناراضگی اور ماں باپ کی خدمت کو جہاد کی طرح قرار دیا ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ ان کی موت کے بعد بھی ان سے نیکی کرے اور اس کی تفصیل یوں بتائی فرمائی ہے کہ ان کیلئے دعا اور استغفار کرے اور ان کے بعد ان کے عہد کا ایفا کرے اور صلہ رحمی کرے اور ان کے دوست کا اکرام کرے +

بندۂ تبتذیر

۱۸۲۳ تبتذیر۔ بندہ وہ دانہ ہے جو بیج کے لئے محفوظ رکھا جائے اور غلبہ کہتے ہیں کہ تبتذیر مال کو ضائع کرنا ہے کیونکہ بیج کا ڈالنا بھی بظاہر اس شخص کو مال ضائع کرنے کی طرح معلوم ہوتا ہے جو اس کے مال سے ناواقف ہو دیا اس لئے کہ اس کا بیج بھینکنا اس کا ضائع کرنا ہے +

مال کا بیجا خرچ

ماں باپ کے حقوق کے بعد قریبوں پھر سائیں پھر سافروں کے حقوق کی طرف توجہ دلائی اور حقہ لکھ کر یہ بتایا کہ ہر انسان کے مال میں اسکے قریبوں اور سائیں اور سافروں کا بھی کچھ حق ہے۔ اور اسکی تبتذیر یعنی بیجا مال خرچ کرنے سے روک کر سمجھایا کہ مال کو جب تم صحیح موقع پر خرچ کرے ہو تو وہ ایک بیج کی طرح ہے جو زمین میں پڑتا اور پھل لاتا ہے لیکن جو بیج بے موقعہ بھینکا جائیگا وہ ضائع ہو گیا

إِنَّ الْبَشَرَيْنِ كَانُوا إِخْوَانًا الشَّيْطَانُ ط وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ٥ وَأَمَّا ٢٨

بیجا خرچ کرینوالے شیطانوں کے بھائی نہیں اور شیطان اپنے رب کا ناشکر گزار ہے۔ ۱۸۲۲ء اور اگر تو

تُخْرِصُهُمْ عَنْهُمْ يُبْتَغَاءُ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ۝ وَلَا ۲۹

اپنے رب کی رحمت کو چاہتا ہو جس کی تجھے امید ہو ان سے منہ پھیرے قنوان سے تیری کی بات کہہ دے ۱۸۲۵ اور رب تو

يَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا

اپنے لاکھ کو اپنی گردن سے بندھا ہوا رکھ
اور نہ جتنا کھل سکتا ہے کھول رکھ ورنہ تو لامرت کیا ہوا اور اندھ ہو کر شہید ہو گیا

إِنَّ رَبَّكَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرًا ۝ ٣٠

ڈینک تیرا رب جسے چاہتا ہے، نفق کی فراخی دیتا ہے اور وہی اندازہ کرتا ہے کہ بندوں سے خجور اور دانہیں، دیکھنے والا ہے

اس میں مال کی حفاظت کس قدر رکھائی ہو گی اس کی بحث کی تعلیم قرآن شریف نہیں دیتا اور یہی اس کا کمال ہے اس رکوع کی تعلیم خلاصہ سورۃ الانعام کے رکوع ۱۹ میں آچکی ہو وہاں سارے رکوع کا خلاصہ صرف دو جملوں میں ہوا لا تشکوا بہ شیئاً وبالوالدین احساناً (الانعام ۱۵۱)

یہاں والدین کے ساتھ احسان کو پہلے تفصیل سے بیان کیا پھر تھیں مسکینوں وغیرہ سے احسان کی تعلیم دی گویا بتایا کہ ماں باپ سے جب انسان نیکی کرتا ہے چھ دوسروں سے بھی نیکی کی توفیق ملتی ہے، گویا وہ پہلی نیکی جس سے ۔۔۔۔۔ اور انہیں کی طرف قدم اٹھتا ہو۔

۱۸۴۳ اخوان الشیاطین۔ آخر دین یا معاملہ یا محبت کے شریک پر بھی بولا جاتا ہے ۲۵۳۳ یہاں مراد بری صفات میں انکے مثال یا نکلے دوست ہں کفو و کا فطر لاکر تباہ کر نعت کو بجا طور پر خرچ کرنا بھی کفرانِ نعمت ہے اسی طرح اس کو محلِ خرچ کرنا اس کا شکر ہے۔ اور محلِ خرچ نہ

کرنا کفران پر نا شکری کو شیطان کی صفت قرار دیکر ہر نا شکر گزار کو شیطان صفت قرار دیا۔

۱۸۲۵ء میں یورپ میں ہر سال ۱۵ اور میسور کے معنی سہل ہیں اور یہ اسم مفعول ہو گیا لام سے اور یا مصدر ہو اور مبالغہ کیلئے بطور صفت استعمال ہوا ہے +

اعراض یا مہلہ پھر لینے سے مراد ہے کہ مسکین وغیرہ کو کچھ دینے کی استطاعت نہ ہو تو ایسی صورت میں سختی سے انہیں روک نہ کرے بلکہ
سے کھانا کرنا بھی ایک حد تک اور اتنا دھچکا میں دھک اس لئے شرعاً یا کثرت انسان کی ہر حال ہی ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے دراز دست

رے تو وہ دوسروں کو بھی دے گا *

۱۸۶۶ء مولانا کو مملکت کرنا اور ملامت کرنا والا یعنی انون لوبہ لائٹم (المائڈ ۵-۵۴) اور کو مملکت کیا گیا۔ اور
لام کے معنی ہیں وہ ملامت کا شقی چوس سے لیکم، وفالقمہ الحوت وهو لیم (الصفت ۱۲۲) +

۱۸۵۰ء کے ہندو ہوا ہونے یا گردن سے ہندو ہوا ہونے سے مراد بھل کرنا ہی دیکھو مظلومۃ الیوم ۱۸۵۰ء اور اس کے کھولنے سے مراد

سرافہر جب اتفاق کی نصیحت کی اور اس کے بعد تنگ دستی کی حالت کا ذکر کیا تو اب خچہ کرنے کا ایک عام

وہ فضل و خیر کیونکہ فضول خراج کے پاس خدا کی راہ میں دینے کے لئے کچھ باقی نہیں رہتا۔ اور حدیث میں جو اعمال ممنوع

قصداً جو شخص بچہ ہیں میانہ روی اختیار کر وہ تنگدست نہیں ہوتا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پس انداز کرنا یا کچھ بچانے پر ہونا

أخوان الشياطين

گفران نفٹ

میں نے

لوحه - لائم - طوم

١٢

خج میں میا نہ روی

ج

اخلاق کا تعلیم

۳۱ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً أَمْلَاقٍ طَغَنُ نَزَرُ قَهُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تَقْتُلَهُمْ كَانِظًا

اور اپنی اولاد کو مفلسی کے خوف سے نہ مار ڈالو ہمیں انہیں رزق دیتے ہیں اور تمہیں دہی، ان کا مار ڈالنا بڑی

۳۲ كِبِيرًا وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْنَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ

غلطی پر ۱۸۲۶ اور زمانے کے قریب مت جاؤ کیونکہ وہ جیانی کی بات ہو اور بری راہ ہو ۱۸۲۷ اور اس جان کو قتل نہ کرو

الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا

جسے اللہ نے حرام ٹھہرایا ہو سوائے اس کے کہ انصاف (چاہی) اور جو ظلم سے قتل کیا جائے تو ہم نے اس کے ولی کو اختیار دیا ہے

۳۴ فَلَا كَيْسَ رَفِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ

مگر وہ قتل میں زیادتی نہ کرے اس لئے کہ اسے مدد دی گئی ہے ۱۸۲۹ اور یتیم کے مال کے قریب (بھی) نہ جاؤ سوائے اس طریق کے جو

اسلام کی تعلیم کے خلاف نہیں بلکہ اس کا عین نشا ہو اور بخل کا نتیجہ بلاست ہو اور اسراف کا دراندگی اور خدا کی راہ میں سارا مال دیدہ ناجی اسراف نہیں اس لئے کہ وہ بیجا خرچ نہیں بلکہ اس سے بھلائی ضروری خرچ نہیں اور ان کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ غرضی اور تنگدستی دونوں حالتوں میں میاں دوسری کو نہ چھوڑنا چاہئے

۱۸۲۶ اچھے اور اس رکوع کی تعلیم سورۃ الانعام کے رکوع ۱۹ کی تعلیم ہو سوائے اس کے کہ یہاں بطل ہو۔ دوسری بھی توحید کے مضمون کے ساتھ یہ اخلاقی نصائح بیان کی ہیں اور یہاں بھی سواں شرک سے روک کر پھر الدین سے احسان کی تاکید کی اور یہ مضمون اچھے رکوع میں آچکا ہے اب یہاں تکمیل سے اخلاقی تعلیم کا ذکر کیا ہے۔ پہلے رکوع میں دوسروں سے نیکی کی تعلیم ہو اور یہاں دوسروں سے بری کرنے سے روکا ہو گیا ایک میں دوسروں سے نیکی کرنے کا ذکر ہو دوسرے میں ان کی حق تلفی سے روکا ہو اور یہ دونوں باتیں معاملات میں اخلاق کی تکمیل کرتی ہیں۔ سوئی سوئی باتیں جن کا یہاں ذکر ہو قتل اولاد۔ فواحش یا زنا قتل نفس یتیم کا مال کھانے سے روکنا ماپ اور تول اور عہد کا پورا کرنا ہیں۔ دوسری قتل اولاد کے ذکر میں من اطلاق آتا ہے یہاں خشیہ اطلاق جس کے لئے دیکھو ۱۸۲۷ اسی نماز وہاں نَزَر قَهُمْ دیا ہم فرمایا یہاں نَزَر قَهُمْ دیا کہ کیونکہ وہاں دلائل ہوتی ہنسی ہیں اور یہاں افلاس کا خوف ہو اور خطا اور خطا کے ایک ہی معنی ہیں مثلاً اور قتل اولاد سے مراد یہاں لڑکیوں کا زندہ کاڑنا نہیں کیونکہ وہ امرا اور بڑے لوگ جھوٹی غیرت سے کرتے تھے۔ بلکہ ان کو علم سے محروم رکھنا اور صحیح طور پر تربیت نہ کرنا ہی دیکھو ۱۸۳۱

۱۸۲۸ زنا کے قریب مت جاؤ یعنی اس کے مبادی سے بھی بچو اور یہی اسلام کا کمال ہے کہ صرف بدی سے روکتا نہیں بلکہ بدی کو کاٹتی بھی بتاتا ہے اور پھر اس کے بدنتیج سے بھی آگاہ کرتا ہے اور بدنتیج میں ہسکا فاحشہ جو نابینا کیا یعنی اس سے بیجانی بڑھتی ہو اور اخلاق کا ضلہ کا ستیا ناس ہوتا ہے۔ اور دوسرے اس میں اور بھی برائیاں ہیں مثلاً نسب کا ضائع ہونا قتل اور جنگ و جدل کا پیدا ہونا

۱۸۲۹ یہاں نفس یا جان سے مراد کوئی خاص نفس نہیں بلکہ ہر ایک انسان کی جان کو اللہ تعالیٰ نے حرام ٹھہرایا ہے۔ اور ولی سے مراد دارش یا گیا ہے جسے اللہ نہ ہو تو سلطان اور دارش کا اسراف فی القتل یہ ہے کہ خود بخود ایک شخص کو قتل کر دے اور اس کی دہ تباہی کہ وہ منصور ہو یعنی حکومت وقت اس کی مدد کرے گی اور وہی تحقیقات کرنے اور فیصلہ دینے کی مجاز ہو اور حکومت وقت کو بھی مزاحمت کے طور پر قتل میں اسراف سے روکا ہے یعنی یہ کہ ایک کی جگہ کسی کو قتل کر دے جیسے بعض ظالم حکام اپنے یا اپنے متعلقین کے

نیکی کرنے اور حق تعالیٰ سے اچھے کی تعلیم

قتل اولاد سے مراد

زنا کے مبادی سے بچنے کی تعلیم اور اس کے نتائج بد

مزاحمت قتل میں اسراف

أَحْسَنُ حَقِّ يَبْلُغُ أَشَدَّهُ ۖ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ وَأَوْفُوا بِالْكِيلِ ۚ ۳۵

نہایت عمدہ ہے یہاں تک کہ وہ اپنی جوانی کو پہنچ جائے اور عہد کو پورا کر دے کہیں نہ ہر عہد کے متعلق سوال کیا جائیگا اور حجبِ تم باپوتہ

اِذْ اٰتٰكُمْ وَرَزَقْنَا بِالْقُسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَّاحْسَنُ تَاْوِيلًا وَلَا

ماپ کو پورا کرو اور سب سے تیز دوسے تو لو

یہ بہتر اور انجام کار بہت خجی کی بات ہے ۱۸۳ اور اسکے

تَقِفْ مَا يَنْسِلُكَ بِهِ عِلْمُكَ أَلَّا السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولٌ ۝

بیچے نہ لگنا جس کا تجھے علم نہیں کان اور آنکھ اور دل ان سب کے متعلق سوال کیا جائیگا ۱۸۳۱

کسی کے تعلق پر شہروں کے شہر ٹٹا دیتے ہیں اور گنہگاروں کے ساتھ بیگینا ہوں کو بھی تہ تیغ کر دیتے ہیں اور جب سزا سے قتل میں بھی گنہگار سے بچاؤ کرنا جانتے نہیں تو وہ مری سزاؤں میں کہاں جاتے ہو سکتا ہو پس شمنہا سمجھا یا ہو کہ سزاؤں کے وارہ کر کے ہیں یہ دہ نظر رکھا جائے کہ ملزم کو حد سے زیادہ سزا نہ دی جائے نہ بیگینا ہوں کو گنہگاروں کے ساتھ ملایا جائے جیسا کہ آجکل انتظام قائم رکھنے کی آڑ کے ماتحت مذہب کو نوٹش بھی کر گزرتی ہیں۔ اور حق یہ ہو کہ جن اخلاق کی تعلیم قرآن شریف نے دی ہو انہیں آج تک کوئی ہندو مذہب کو رنٹ نہیں بچ سکی۔

وہیکر سزا دیں ہیں

۱۳۳۱ھ قسط کیلئے دیکھو ۳۸۹ اور قسط میں میزان یعنی ترازو کو کھتے ہیں اور میزان کی طرح اس سے عدل کرنا مصلحت اور سبب میں ہے۔

قسطاں

کہ نامراد بیا جاتا ہے اور ذوالنقص طاس المستقیم کے معنی کہ جس کو یہ اشارہ ہو کہ انسان اپنے تمام اقوال و افعال میں جن کا وہ قصد کرے تاہو عدل و انصاف کی رعایت رکھے دعا، امام راغب نے اسے مادہ قسط کے نیچے بیان کیا ہے لیکن اکثر کاتبین یہ ہیں کہ یہ دوسری ہے معنی

پورا تو اپنے سے مراد

اس رکبہ میں سب نواحی کا ذکر ہو لیکن ایسا ہے عہد اور اب اور وزن کا پورا کرنا اور اب میں اور عرض دونوں کی ایک ہی بیانیہ دوسروں کی حق تلفی سے روکنا۔ ایسا ہے عہد نہ کرنا بھی دوسروں کی حق تلفی ہو اور اب تول کو پورا نہ کرنا بھی۔ اور جیسا کہ لفظ کی تشریح میں لکھا ہے اب تول کے پورا کرنے سے مراد صرف ترازو وغیرہ نہیں بلکہ تمام معاملات میں عدل و انصاف کا برتاؤ ہے۔ یورپ کی موجودہ مذہبی عیسائیت میں اسے معراج پر پہنچ کر دو میزائیں رکھی ہیں مسلمانوں اور ایسٹائی اقوام کیلئے اصول انصاف اور یہی پورے وحشی سے وحشی قوم کیلئے اور پھر ایک قوم سے معاہدہ میں لینے کے لئے اور یہی دینے کے اور ۔

۱۸۳۳ تقف سفاکرون کے پچھلے حصہ کو کہتے ہیں اور قفوتہ کے معنی ہیں اس کے قفا کو پہنچا اور افتاء قفا کا اتباع ہے اور اس

تقوا أنفسكم

کسی ایسی نگاہ کے پیچھے اس کی بدگوئی کرنا اور عیب جوئی مراد لی جاتی ہے۔ اور لافقت میں معنی ہیں قیافہ اور ظن سے کام نہ لیا۔ اور قیافہ اقلقاء سے منقول ہے (ع) +

جب دوسروں کی ہر قسم کی حق تعالیٰ سے روکا تو اب ایک اور بات سے بھی روکا جس سے بڑی بڑی بد اخلاقیات پیدا ہوتی ہیں یعنی دوسروں کی بدگوئی یا عیب جوئی یا بغیر سننے اور دیکھنے کے ایک بات کا دیکھا اور سنا ہوا بیان کرنا یہی اکثران بہ اخلاقیوں کی جڑ ہے جو اکثر مجلسوں میں رواج پاتا ہے +

ہنگوئی

۳۷ وَلَا تَمْسَسْ فِي الْأَرْضِ مَرْحَلَهُ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَكِنْ تَبْنَاهُ الْجِبَالَ

اور زمین میں اکرنا ہوا نہ چل کیونکہ تو زمین کو بھاڑ ڈالے گا اور نہ لبنائی میں پہاڑوں کو

۳۸ طُولًا ۚ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۚ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ

پہنچے گا ۱۸۳۲ ان سب کی برائی تیرے رب کے ہاں ناپسندیدہ ہے یہ اس سے ہو جو تیرے رب کے

إِلَيْكَ رَبِّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ

تیری طرف حکمت کی باتیں وحی کیس اور اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہ ٹھہرا دینے تو طاقت کیا گیا دھنکا را ہوا

۳۹ مَلُومًا مَّنْ حُورًا ۚ أَفَأَصْفُكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ وَالنَّحْنُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

جو کہ جنہم میں ڈالا جائے گا ۱۸۳۳ تو کیا تمہارے رب کے تمہیں بیٹوں کیلئے جن لیا اور خود فرشتوں کو بیٹیاں

إِنَّا نَاثِرٌكُمْ أَنْتُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۚ

بنایا بیشک تم بڑا بول بولتے ہو ۱۸۳۴

۱۸۳۲ صرحا۔ مہج شدت فوج کا نام ہے جو اندازہ سے گزر جائے اور اگر بادی اور متکبرانہ روش کو بھی کہتے ہیں ذلکم جاگتہم
تفاحون فی الارض بغیر الحق ویا کفتم تمہوں (المؤمن ۵۵) دل +

متکبرانہ روش

جب ہر ایک قسم کی دوسروں کی حق تلفی اور عیب گیری سے روکا تو آخر پر یہ بھی بتایا کہ بعض افعال ایسے ہوتے ہیں کہ گواہ
میں دوسروں کی حق تلفی نہ ہو مگر ان کے کرنے سے انسان خود اخلاق فاضلہ سے محروم رہ جاتا ہو اور یہ انسان کی متکبرانہ روش
ہو اور شعی یا چلنے سے مراد صرف چلنا نہیں بلکہ ہر قسم کی روش ہے کہ اس میں انسان تکبر اختیار نہ کرے گواہ کی سب سے
موتی مثال اکڑ کر چلنا ہو اس سے انسان کو حاصل کچھ نہیں ہوتا اور محروم بہت چیزوں سے ہو جاتا ہے اور اگلی آیت میں ربک
کا لفظ لاکر تبادلا کہ ان تمام باتوں سے انسان کی اپنی تربیت میں نقصان ہوتا ہو +

۱۸۳۳ ادھی الیہ ذرایا حالانکہ خطاب عام ہو کیونکہ وحی فی الحقیقت ہر ایک کی طرف ہو گو وہ اسے رسول کی وساطت
سے پاتا ہے اور اسے حکمت کہا اس لئے کہ اعلیٰ درجہ کی مضبوط اور دانائی کی باتیں ہیں +

۱۸۳۴ اسب اخلاق فاضلہ کی تعلیم کے بعد پھر اصل الاصول یعنی توحید کی طرف توجہ دلائی جیسا کہ پہلی آیت کے آخری حصہ
سے ظاہر ہو اور اس آیت میں عرب کے ایک بوئے قسم کے شرک کا ذکر کیا کہ یہاں تک ان کا شرک ترقی کر گیا ہے کہ اس بات کو دشمن
کی طرف منسوب کرتے ہیں جسے خود اپنے لئے بھی ناپسند کرتے ہیں یعنی یہ کہ فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں اور یہ صنوف تفصیل کے ساتھ
الغلی ۷۶ تا ۷۸ میں بیان ہو چکا ہو دیکھو ۱۸۵۲ +

۱۱۳۶
ایمان بالآخرۃ

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ ۸۳۵

اور یقیناً ہم نے اس قرآن میں طرح طرح کے پیرائے اختیار کئے تاکہ نصیحت حاصل کریں۔ اور یہ بات (بھی) ان کو نفرت میں ہی بڑھاتی ہے۔

قُلْ لَوْ كَان مَعَهُ إِلَهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذْ آلَا ابْتِغَاوُا إِلَى ذِي الْعَرْشِ ۝ ۸۳۶

کہو اگر اس کے ساتھ (اور) معبود دہوتے جیسا یہ کہتے ہیں تو یہ ضرور عرش کے مالک کی طرف

سَبِيلًا ۝ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ تَسْبِيحُ السَّمَوَاتِ ۝ ۸۳۷

نکلنے والے ۱۸۳۶ وہ پاک ہو اور جو کچھ یہ کہتے ہیں اس سے بہت ہی بلند ہے۔ ساتوں آسمان اس کی تسبیح

السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَأَنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ

کہتے ہیں اور زمین اور جو کوئی ان کے اندر ہیں (وہ بھی) اور کوئی چیز نہیں مگر اس کی تعریف کے ساتھ تسبیح کرتی ہو لیکن

لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۝

تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے بیشک وہ مہل والا بخشنے والا ۱۸۳۷

۱۸۳۵ اخلاق فاضلہ کے مضمون کی ابتدا بھی توحید الہی سے کی گئی اور اس کے خاتمہ پر بھی اسی کا ذکر کیا اور اب اس رکوع میں ایمان بالآخرۃ کے ذکر میں پھر اسی سے ابتدا کی۔ اور بار بار اور طرح طرح کے پیرایوں میں اس مضمون کے بیان کوئی غرض بھی خود ہی بتا دی کہ کسی طرح سے لوگ سمجھ لیں ایک شخص ایک پیرائے بیان سے فائدہ اٹھا تا ہو اور دوسرا دوسرے سے اس لئے قرآن کریم نے اہم مضامین کو زنگی رنگ کے پیرایوں میں بیان کیا ہو مگر جو شخص دشمنی کی ہی ٹھان لیتا ہو وہ اور بھی دور بھاگتا ہو۔

۱۸۳۶ مشرک قوموں کا بڑا عذریہ ہوتا ہو اور یہی عرب کے بت پرستوں کا تھا کہ ہم بتوں کی یادوروں کی عبادت اس لئے کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا قرب اس ذریعہ سے حاصل کریں فرمایا کہ اگر یہ درست ہوتا تو پھر ان کو خدا سے بڑھ کر قرب حاصل ہو جانا چاہیے تھا اور وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کی راہوں پر اطلاع پا لیتے تو اس صورت میں وحی الہی کے پاسے والے نبوت اور رسالت کے مقام پر کھڑے ہونے والے بھی مشرک ہوتے نہ توحید۔ حالانکہ پھر اس قسم کے انسان تاریخ میں نظر آتے ہیں جو نبوت اور رسالت کے مقام پر کھڑے کئے گئے ہوں وہ سب موحدی ہوتے ہیں اور یا مراد یہ ہو کہ اگر یہ خدا تعالیٰ کے مقرب ہوتے تو پھر اسلام کی مخالفت میں کامیاب ہو جاتے اور بعض نے سبیل سے مراد سبیل مغالبتہ اور ممانعت لیا ہو یعنی وہ معبود کو کوشش کر کے خدا پر غالب آ جاتے جیسا دوسری جگہ ہر لوگ ان فیہا اللہ الا اللہ لفسداً تا (الانبیاء ۲۲) +

۱۸۳۷ اس تسبیح جس کا یہاں ذکر ہوا زبان حال سے ہو (اور یہ خود لافقہون تسبیحہم سے ظاہر ہو) کیونکہ زبان کی تسبیح کو وہ بھی سمجھتے تھے۔ اور مطلب یہ ہو کہ ہر ایک مخلوق اپنے خالق کے وجود پر گواہی دیتی ہو اس لئے کہ ہر مخلوق ایک قید اور ایک دائرہ اور ایک حد و است کے اندر ہو اور معرض زوال میں ہو لیکن خالق یا معبود عقیدہ یا محدود اور زوال پذیر نہیں کیونکہ عقیدہ اور محدود ہونا یا معرض زوال میں ہونا ایک عیب ہو یہی علی رنگ میں تمام چیزیں عقیدہ اور محدود اور معرض زوال میں ہو کر ایک خالق کے وجود پر شہادت دیتی ہیں جو دوسری چیزوں کو اندازوں اور حد و است کے اندر رکھنے والا اور خود لازوال ہو اور یہی تسبیح ہو کہ وہ ان تمام عیب سے پاک ہو جو مخلوق کے لافقہ حال

مضامین کا بار بار پیرایوں میں بیان کرنا

مشرک مقرب ہارگاہ الہی کہیں چورنگتا

کل مخلوق کی تسبیح ہے

۴۵ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا

اور جب تو قرآن کو پڑھتا ہو تو تم کے اور ان لوگوں کے درمیان جو آخرت پر ایمان نہیں لائے ایک چھاپا ہوا پردہ محال

۴۶ مَسْنُورًا ۚ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا

کر دیتے ہیں ۱۸۳۸ اور ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیئے ہیں تاکہ وہ اسے نہ سمجھیں اور ان کے کانوں میں بوجھ ڈال دیا

وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّاعِلًا ذُبَابًا نُّفُورًا ۝

اور جب تو قرآن میں اپنے الٰہ رب کا ذکر کرتا ہو نفرت کے اپنی پیٹھیں پھیرتے ہوئے چل دیتے ہیں

اور شرک کی زد ویداس سے ہوتی ہو اس لئے کہ جن کو خدا کے شریک بنایا جاتا ہو وہ سب مخلوقیت کی ہر اپنے اوپر رکھتے ہیں علم و فخر کی

صفات آخر میں لاکر یہ بتایا کہ جو لوگ اس کو چھوڑتے ہیں ان پر فوراً عذاب نازل نہیں کرتا۔ چنانچہ انہی لوگوں کا ذکر انکی آیت میں ہے +

۱۸۳۸ عَجَابًا حُجَبَ اور حجاب کے معنی ہیں کسی چیز کی طرف پہنچنے سے روک دینا۔ اور ایسی روک بھی۔ اور اہل جنت اور اہل نار کے

درمیان جس حجاب کا ذکر ہو وہینہما حجاب (الاعراف - ۴۶) تو وہ ایسا پردہ نہیں جو نظر کو روکتا ہو بلکہ ایسا پردہ ہے جو اہل جنت

کی لذت کو اہل نار کو پہنچنے سے اور اہل نار کی اذیت اہل جنت کو پہنچنے سے روکتا ہو (یعنی) اور یہاں تو خود ہی اس حجاب کو مستوجب

کند یا جیڑی یعنی وہ ایسا پردہ ہے جو آنکھ سے نظر نہیں آتا +

اس آیت میں حجاب کے محال کرنے اور انکی میں دلوں پر پردے ڈالنے کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ہے جس کے متعلق

مفصل بحث گزر چکی ہو شلیہ پردے اس لئے ڈال دئے جاتے ہیں کہ وہ خود سننا اور سمجھنا نہیں چاہتے چنانچہ یہاں بھی آیت ۴۶ میں بتایا

کہ ہم تو طرح طرح کے پیرایوں میں باتوں کو بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سمجھیں مگر ان کی نفرت اور بڑھتی چلی جاتی ہے۔ اور انکی آیت میں

نفرت کو صاف الفاظ میں ان کی طرف منسوب کیا کہ جب ایک خدا کا ذکر ہوتا ہو تو وہ اس کے سننے کی برداشت ہی نہیں کر سکتے

وَإِذَا ذَكَرْتَ دِثَّ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّاعِلًا ذُبَابًا نُّفُورًا ۚ وَإِذَا ذَكَرْتَ دِثَّ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّاعِلًا ذُبَابًا نُّفُورًا ۚ

اللہ وحدہ ۱۸۳۸ شہادت قلوب الذین لا یؤمنون بِالْآخِرَةِ ۚ وَإِذَا ذَكَرْتَ الذِّینَ مَن دُونَهُ إِذْ هُمْ یَسْتَبِشِرُونَ (النہم - ۴۵)

پس تو جیڑا لہی کا ذکر سنتے ہی ان کے دل گھٹ جاتے پھر سمجھنا کیا تھا یہی وہ پردے ہیں جو محال ہو جاتے تھے۔ اور آیت ۴۶ میں اور

بھی اسی بات کو واضح کیا ہے کہ وہ کچھ سنتے بھی ہیں تو صرف اس نیت سے کہ ان باتوں پر ہنسی اڑائیں اور حق تو یہ ہے کہ قرآن کریم اپنی

تفسیر کتب کرتا ہے۔ دوسری جگہ قرآن کریم میں ہو و قالو قد بئنا فی اکنۃ مما تدعونا الیہ وفی اذناننا وقماد من بیننا و

بیننا حجاب (حم - ۵) وہ خود کہتے تھے کہ ہمارے دل پردوں میں ہیں اور ہمارے کانوں میں بوجھ ہے اور ہمارے اور ہمارے

درمیان حجاب ہے اسی بات کو یہاں اس دوسرے پیرے میں بیان کیا ہے۔ اس آیت میں آخرت پر ایمان نہ لائے والوں کا ذکر کر کے

بتلایا کہ وہ توحید حقیقی سے بھی محروم رہ جاتے ہیں۔ گویا ایمان باشد اور ایمان بالآخرۃ ایک دوسرے سے ایسے وابستہ ہیں کہ ایک ہٹا

دوسرے کا بھی انکار ہے +

اللہ تعالیٰ وہیں پر
کیوں پردہ ڈالتا ہو

مَنْ أَعْلَمَ بِمَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَعِينُونَ إِلَيْكَ وَادَّهَمُّهُمْ جَحْوَىٰ إِذْ يَقُولُ ۝

ہم اس (دینت) کو خوب جانتے ہیں جس سے یہ سنتے ہیں جب تیری طرف کان لگاتے ہیں اور جب یہ غصہ شورش کرتے ہیں جب ظالم

الظَّالِمُونَ أَنْ تَتَّبِعُونَ الْأَنْجِلَاسَ مَسْجُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ۝

کھتے ہیں کہ تم صرف ایک مسجور والے مرد کی پیروی کرتے ہو ۱۸۳۹ ۝ دیکھ کس طرح تیرے لئے مثالیں بیان کرتے ہیں

فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنْآ ۝

سو یہ گمراہ ہو گئے اور راستہ نہیں پاسکتے ۱۸۴۰ ۝ اور کہتے ہیں کیا جب ہم ہڈیاں اور چھرا ہو جائینگے تو کیا نئی

لَبْعَوْتُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۝ أَوْ خَلْقًا آخِ

پیدائش کیلئے اٹھائے جائینگے ۱۸۴۱ ۝ کہو پتھر ہو جاؤ یا لوہا یا کوئی اور

مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ

خلوق جو تمہارے دلوں میں بڑی دھت (معلوم ہوتی ہے) پھر کہیں گے ہیں کون لوٹائینگا کہو وہ جس نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا

مَوْفًى فَيَسْتَنْصِفُونَ إِلَيْكَ ۝ أُوَسِّمُ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ۝

کیا مت (دہی) وہ تیرے سامنے اپنے سر بلائیگے اور کہینگے یہ کب ہوگا کہو شاید قریب ہی ہو ۱۸۴۲ ۝

۱۸۳۹ مسجور مسجور غذا یا طعام کو کہتے ہیں اور مسجور دھوکہ یا دھ چڑیں جن کا اخذ وقت و لطیف ہوا و مسجور اور مسجور کے

دونوں طرح معنی ہو سکتے ہیں یعنی مسجور یا گیا یا محتاج غذا یا کھانا پینا آدمی اور وہ جس کے لئے مسجور کہا گیا ہو یعنی جس کی باریکی سے وہ اس

امر کی طرف پہنچتا ہے جس کا وہ دعویٰ کرتا ہے (دعا) کو یا مراد اس سے ساحری ہوا اور پہلے معنی بن جریر نے بھی نقل کئے ہیں اور انکی صحت

پراشاعر عربک سندوی ہر (د) اور بعض نے مسجور یعنی ساجو بھی لکھا ہے (د) کو یا آپ حال باز یا دھوکہ دینے والا کہا ہے جو کیلئے دیکھو ۱۸۳۹

یستمعون بہ میں یا تو مراد ہے جس چیز کو ساتھ لئے ہوئے سنتے ہیں یعنی استخفاف ہنسی وغیرہ اور یا لاجلہ مراد ہے یعنی جس نیت

استہزا وغیرہ سے سنتے ہیں ۱۰ اور پھر یہی نہیں بلکہ آنحضرت کے خلاف مشورے کرتے ہیں ۱۰

۱۸۴۰ ضوالک الامثال یا مثالین بیان کرنے سے مراد ہے کہ کن کن سے تمہیں تشبیہ دیتے ہیں یعنی کبھی ساحر کہتے ہیں کبھی استہزا کرتے

اور مجنون کہتے ہیں کبھی مفسری قرار دیکر منصفیے کرتے ہیں اور گمراہ ہونے اور راستہ نہ پاسنے سے اسلامی صدائقوں کا انکار بھی مراد

ہو سکتا ہے اور یہ بھی کہ آنحضرت کے معاملہ میں یہ بھٹک رہی ہیں اور کوئی بھی نہیں ملتا کہ کیا ایک رائے قائم کریں اسلئے کوئی کچھ کہتا

تھا کوئی کچھ اور ایک دوسرے کو خود ہی بھٹلا دیتے تھے یہی حالت مخالفین اسلام کی آج بھی ہے اور یا مثالین بیان کرنے سے مراد انکار

وغیرہ کی باتیں ہیں جن کا ذکر آگے آتا ہے ۱۰

۱۸۴۱ رفات رفات کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کر دینا ہیں اور رفات وہ چیز ہے جو ٹکڑے ٹکڑے کر کے پر لگندہ کر دی جاسکے (د)

۱۸۴۲ اینفصون انفاض کی طرف سرکا بلانا ہوگا یا کہ اس کی بات پر تعجب کرتا ہے (د) اور یہ اور پہلے بلانا ہوتا ہے یا بلانا

الربیع

مسجور

آنحضرت کے متعلق غلط رائیں

دفعہ - رفات

انفاض

ع
غدا ہی کے آئینہ خانہ

۵۲ یَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ وَتَقُولُونَ اِذَا لَمْ يَأْتِكُمْ الْاَقِيلَاءُ وَقُلْ لِعِبَادِي

جس دن وہ تمہیں بلائیں گے تب تم اسکی حد کرتے ہوئے خرابی برداری کرو گے اور جان لو گے کہ تم توڑا ہی ہو اور میرے بندو گاہو

يَقُولُ الَّذِي هِيَ اَحْسَنُ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْاِنْسَانِ

وہ رات کہیں جو بہت اچھی ہو بلاشبہ شیطان ان میں فساد ڈلوانا رہتا ہو شیطان انسان کا

۵۴ عَدُوٍّ وَاَمِيْنًا رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ اِنْ يَشَاءْ يَرْجَحْكُمْ اَوْ اِنْ يَشَاءْ يُعْزِزْكُمْ وَمَا

کھلا دشمن ہے ۱۸۴۳ تمہارا رب تمہیں خوب جانتا ہو اگر وہ چاہے تم پر رحم کرے اور اگر چاہے تمہیں غدا ہو اور تم

۵۵ اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْنِهِمْ وَكَيْلًا وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

بجھے ان کا فہم دار (بنا کر) نہیں بھیجا اور تیرا رب انہیں خوب جانتا ہو جو آسمانوں اور زمین میں ہیں

کے طور پر بلانا دل

بعث بعد الموت پر بھیج

بعث بعد الموت مادہ پرستوں کے لئے ہمیشہ ہی تعجب کا مقام رہا ہو انکار کے رنگ میں کہتے ہیں کہ ہم مر جائیں گے اور گوشت گل کر
پڑیاں رہ جائیں گی اور آخروہ پڑیاں بھی چورا ہو جائیں گی تو کیا پھر ہم از سر نو زندہ کئے جائیں گے اس کے جواب میں فرمایا کہ چورا
اور مٹی تو آسانی سے زندگی قبول کر لیتی ہو اگر تم ایسی چیز بھی بن جاؤ کہ جو زندگی قبول ہی نہیں کر سکتی جیسے پتھر یا لوہا یا اس سے بھی
زیادہ سخت کوئی چیز جو تمہارے خیال میں آسکتی ہو تب بھی موت کے بعد تم زندہ ہو گے اور آگے چل کر فرمایا کہ تم چورا چورا ہو جاؤ
تو وہ تمہاری مثل پیدا کر دے گا دیکھو (۹۹) کیونکہ وہ زندگی اعمال انسانی سے پیدا ہوتی ہو اور اس پرارہ کے اختیار کرنے میں یہ بھی
اشارہ ہو کہ اگر تمہارے دل پتھر اور لوہے کی طرح بھی سخت ہو جائیں تو بھی اللہ تعالیٰ اس دنیا میں بھی تمہیں ایمان کی توفیق دیدیگا
اور شاید قریباً میں اسی طرف اشارہ ہو اور اگلی آیت میں حد کے ساتھ فرما برداری کرنا اسی کا ثبوت ہو گیا اس بعثت کبرے سے پختہ
اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا نظارہ ایک بعثت صغریٰ میں بھی دکھا دیگا

آج اسلام سے نرمی کا
تعلیم

۱۸۴۳ عین اس وقت جب کفار کی طرف سے سخت تحلیفیں پہنچ رہی تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر استہزاء ہوتا آپ کو ساجر کاہن۔
مفتی شاعر کہا جاتا تھا مسلمانوں کو آیات بالا میں یہ خوشخبری سنا کر کہ یہ بھی ایک وقت اسلام قبول کریں گے یہ تعلیم دی جاتی ہو
کہ سب کچھ سن کر بھی اپنے مخالفین سے احسن طریق پر بات کریں اور ان سے خشونت نہ کریں کیونکہ شیطان کی کوشش ہو کہ فساد
بڑھائے نزاع کے لئے دیکھو ۱۹۵ اور سخت کلامی سے فساد اور بڑھے گا۔ کیا آج مسلمانوں کے لئے اس میں کوئی سبق نہیں
آج سے کم اس وقت مخالفین اسلام کی تباہی کے درپے نہ تھے۔ مگر حق اور صداقت دنیا میں صرف نرمی سے پھیل سکتے ہیں بغیر
درستی برتنے کے بھی ہم بعض افعال سے اظہار نفرت کر سکتے ہیں جن کا ارتکاب آج عیسائی اقوام طاقت کے نشہ میں کر رہی ہیں
اگلی آیت میں یہ حکم میں ہی اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کو اسلام میں داخل کر دے

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ فَأَيُّ تَادَا وَذَرَبُورَاهُ قُلْ ادْعُوا ۵۶

اور یقیناً ہم نے بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت دی اور داؤد کو ہم نے زبور دی ۱۸۴۲ کہو انہیں

الَّذِينَ نَعْمَتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۵۷

پکارو جنہیں تم اس کے سوا (معبود) گمان کرتے ہو تو وہ نہ تم سے تکلیف دور کر سکیا اختیار رکھتے ہیں اور نہ بدل دینا کا ۱۸۴۳ وہ

الَّذِينَ يَدْعُونَ يَنْتَعُونَ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَسِيلَةِ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ ۵۸

جنہیں یہ پکارتے ہیں خود اپنے رب کا قرب ڈھونڈتے ہیں جو ان میں سے زیادہ قریب ہے اور اس کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور

يَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۵۹ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ ۵۸

اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بیشک تیرے رب کا عذاب ڈرنے کی چیز ہے ۱۸۴۴ اور کوئی بستی نہیں

۱۸۴۲ بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت دینے میں اشارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کی طرف دیکھو ۱۸۴۳ اور یہاں سورت کی ابتدا ہی اس ذکر سے ہوتی ہے جس میں یہ بتایا گیا کہ آپ کل انبیاء کے فضائل کو اپنے اندر جمع رکھتے ہیں اور کامیابی اور تقرب الہی کے بلند سے بلند مرتبہ پر جو انسان کے لئے ممکن ہے پہنچے ہوئے ہیں وہ ہے کہ یہاں اس فضیلت کی طرف اشارہ کر کے اس کو کعبہ کے آخر پر پھر اسی روایت سے مخرج نبوی کا ذکر کیا۔ اور آیت ۵۸ میں آپ کی بعثت عامہ کا ذکر اسی کی طرف اشارہ ہوا اور حضرت داؤد کو زبور دینے کا یہاں بالخصوص ذکر اس لئے کیا کہ ایک تو زبور میں شدت بہت ہے اس کے مقابل قرآن کریم نے اسی جگہ اعدائے اسلام تک کے لئے یقولوا اللہی ہی احسن کی تعلیم دی ہے اور دوسرے جن کامیابیوں کی طرف اس سورت میں توجہ دلائی ہے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس بھی مسلمانوں کو دیا جائیگا اور یہ پیشگوئی خاص طور پر حضرت داؤد کی زبور میں ہی ہے اور حلقہ کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادہ الصالحون (الانبیاء ۱۰۵) پس حضرت داؤد اور زبور کا ذکر یہاں ہے ربط نہیں بلکہ صاف بتاتا ہے کہ کس لطیف طریق پر سلسلہ مضمون کو قرآن کریم چلاتا ہے اور رکوعوں کے رکوع درمیان میں آجائے کے بعد بھی کس طرح سورت کے اصل مضمون کو قائم رکھا ہے +

۱۸۴۵ تحویل۔ حال سے ہر مسئلہ اور ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونا تحویل اور منتقل کرنا تحویل ہے اور دراد

یہ ہے کہ وہ دکھ کو ان سے ہٹا کر دوسرے پر نہیں ڈال سکتے اور جزل اور تحویل کے ایک ہی معنی ہیں لا یبغون عنہا حولا (الکہف ۱۸) (۴)

۱۸۴۶ وسیلہ کے لئے دیکھو عنک ۸۲ ابن جریر میں اس کی تفسیر میں ہے کہ اس کے معنی قریب ہی ہیں اور یعنی بن عباس سے مروی ہیں

ایہم میں یا اسی موصولہ ہے اور یعنی پیغمبروں سے بدل بعض ہے یعنی جو ان میں سے مقرب ہیں وہ تو اللہ تعالیٰ کی قربانیاں

کے ساتھ اور بھی اس کے قرب کو چاہتے ہیں۔ اور یا ای استغفار میہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ وہ کوشش کرتے ہیں کہ ان کے زیادہ قرب حاصل کر

یہاں کن معبودوں کا ذکر ہے بعض کے نزدیک جن مراد ہیں اور بعض کے ملائکہ اور بعض کے عیسیٰ اور مریم اور عیسیٰ (در آخری

بات ہی درست ہے اس لئے کہ یہاں بذریعہ اعمال و طاعات کے قرب حاصل کرنے کا ذکر ہے کیونکہ جنوں کے مقرب بارگاہ الہی ہونے

کا قرآن شریف میں کہیں ذکر نہیں۔ اور ملائکہ مقرب تو ہیں مگر وہ طاعات اور اعمال سے قرب حاصل نہیں کرتے نہ ان کے مزاج

قریب میں کوئی ترقی ہوتی ہے یہیں مراد ایسے راستبان نشان ہی ہیں جیسے حضرت عیسیٰ اور سب سے بڑا مترک انہی کے متعلق ہے ہونا

تحویل

جزل

وسیلہ

ای

حصول قریب الہی کا ذریعہ

الْأَخْنُ مُهْلِكُهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ

مگر ہم اسے قیامت کے دن سے پہلے ہلاک کر دیں گے یا اسے سخت عذاب دیں گے

۵۹ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ الْآلَانَ كَذَّبَ بِهَا

کتاب میں لکھا ہوا ہے ۱۸۷۹ اور ہمیں کسی چیز نے نہیں روکا کہ نشان بھیجتے رہیں ہاں یہ ہوا کہ پہلے انہیں جہنم

الْأُولُونَ ۖ وَإِنَّا لَنَشُدُّ الْعُقَابَ عَلَيْهِمْ لَأَخْلِفُوا أَلْفَاظَهُمْ وَمَا تَوَلَّى ۚ

۱۸۸۰ اور ہم نے خود کو اونٹنی روشن نشان کے طور پر دی وہ انہوں نے اس پر غلط کیا اور ہم نشان صرف دیا تو انہیں بھیجے ہیں

تھا۔ اب بھی انہیں کے پھٹنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ خود عبادات اور دعائیں کرتے تاکہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کریں خدا کو خدا کا قرب حاصل کرنے کی کیا ضرورت تھی اور اس کے عذاب سے ڈرنا اس کے قانون کو توڑنے سے ڈرنا ہی انی اخاف ان عصیت دبی عذاب یوم عظیم والا نعمۃ ۱۸۸۱ خیر البشر کی زبان سے کہلوا یا پس قرب آئی کو حاصل کرنے کا وہی راستہ ہے جس پر میل کر ان رہتبانوں نے قرب آئی حاصل کیا یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری کی جائے نہ یہ کہ ان کی عبادت کی جائے۔ جو شخص کسی بزرگ کو مقرب بارگاہی سمجھتا ہو اسے چاہئے کہ خود اسی راستہ پر چلے جس پر چلکر وہ بزرگ مقرب بنایا ہی سیدی راہ ہے +

دنیا کی سببستیں
ہلاکت کا عذاب کا آنا
اور اس کی وجہ

۱۸۸۲ جب اوپر کی آیت میں بتایا کہ قرین یا رکھ آئی بھی اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں تو اب بتایا کہ ان کو خدا بنا کر لے کس طرح عذاب سے بچ سکتے ہیں کیونکہ وہ راستہ باز تو طاعات کی طرف قدم بڑھاتے تھے اور یہ ان کو خدا بنا کر معافی پر دیر ہوتے چلے جاتے ہیں اور ان کے غلط راہ پر ہونے کا یہ نشان ہے کہ ان پر عذاب آتے رہینگے اسی کے مطابق دوسری جگہ ہے فقال الیہود والنصارى نحن ابناء الله واجبا ذکا قل فلم یعذب بکرمین نو بکرم الما ثلثۃ ۱۸۸۳ اور یہاں صبر کیا ہے کہ قیامت سے پہلے ہر ایک جی کو باہم ہلاک کر دیں گے یا سخت عذاب دیں گے۔ اور اس کے کتاب میں لکھا ہونے سے یہ مراد ہے کہ علم آئی ہیں یہ بات ہے جس کو اب قرآن شریف میں ظاہر کیا گیا۔ ان الفاظ سے خود قیامت کا آثار اور انہیں ہو سکتا۔ کیونکہ پھر ہلاکت اور سخت عذاب کو علیحدہ علیحدہ بیان نہ کیا جاتا تھا قیامت کے آنے پر تو ہلاکت ہی ہلاکت ہوگی اور خود زمین ہی پاش پاش کر دی جائیگی پس اس آیت میں ان امور کا ذکر ہے جو قیامت سے پیشتر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ نبوت میں وقوع میں آئے والے ہیں اور ہلاکت سے مراد یہ ہے کہ بعض بستیاں باطل تباہ کر دی جائیگی اور عذاب شدید سے مراد یہ ہے کہ ان پر طرح طرح کے مصائب بھیجے جائیں گے اور جیسا کہ دوسرے مقامات سے ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کا عذاب لوگوں کی اصلاح کے لئے آیا کرتا ہے اخذنا اهلها باللباساء والاضراء لعلهم یضربون (الاحزاب ۴۷) اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کے غضب پر سبقت لے گئی ہے اس لئے ہلاکت کا عذاب کہہ رہی آتا ہے ہاں تاہم اسباب پر گواہ ہے کہ بستیاں کی بستیاں دنیا سے باطل نابود ہو گئیں اور یہ بھی سچ ہے کہ انسانوں کی ہرستی کبھی نہ کبھی کچھ نہ کچھ مراطح طرح کی بلاؤں کا چھتی ہی رہتی ہے اور یہ اسلئے ہوتا ہے کہ لوگ ظلم میں حد سے تجاوز نہ کر جائے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ہر لمحہ ان کی تنبیہ کیلئے اور ان کے معافی کی وجہ سے ہوتی ہے جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا مذاقت و بال امہا وکان عاقبة امہا خسرًا (الطلاق ۶۵) وکان من قداية عنت من امہا ورسلا منہا حسا باشدیدا وعلیٰ بنہا عذابا نکارا (الطلاق ۸۰) +

قرآن مجید کا آغاز
نہیں کرتا

۱۸۸۴ اس آیت کے معنی میں اس بات کی غلطی کی جاتی ہے کہ اس میں معجزات یا خاص قسم کے معجزات کا انکار مانا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اب ہم نشان نہیں بھیجتے اسلئے کہ پہلے لوگوں نے ان کی تکذیب کر دی۔ اگر واقعی کسی کا تکذیب کرنا اللہ تعالیٰ کیلئے روک

وَأَذَقْنَاكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ الَّتِي كُنَّا الْأَفْتَنَةَ ۝

اور جب ہم نے تجھے کہا کہ تیرے رب نے لوگوں کا احاطہ کر لیا ہے اور ہم نے اس کو جو تجھے دکھایا صرف لوگوں کیلئے فتنہ

لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحِفُّهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۝

بنایا اور اس درخت کو بھی جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہے اور ہم نہیں خوف دلاتے ہیں تو اس کی خطرناک کشتی اور بستی ہو

ہو سکتا ہو تو پھر اللہ تعالیٰ سلسلہ رسل و انبیاء کو ہی بند کر دیتا کیونکہ کوئی رسول آیا جس کی تکذیب نہیں ہوئی فان لک بوش فقد کن
دسل من قبلک (آل عمران - ۱۸۳) تحسبہ علی العباد ما یتہم من دسول الا کا نوابہ یستہم یزیدون (یس - ۳۰) اور یوں بھی
یہ تو اللہ تعالیٰ پر اعتراض ہے کہ اسے پہلے علم نہ تھا کہ لوگ تکذیب کریں گے جب لوگوں کے نشانات کی تکذیب کرنے سے یہ سمجھ آ گیا کہ
نشانات کا بھیجنا بے سود ہے تو پھر اس نے ان کا بھیجنا بند کر دیا۔ بعض روایات جو اس آیت کی تفسیر میں ابن کثیر اور ابن جریر نے
بیان کی ہیں۔ ان میں یوں آیا ہے کہ کفار نے کہا تھا کہ صفا کا پہاڑ سونا ہو جائے تو ہم مان لیں گے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ایسا کروں گا
لیکن اگر یہ میری دہائیوں کے تو باطل تباہ کر دیں گے جانیئے جیسے پہلی آیتیں ہلاک کر دیں گے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باگاہ الہی میں عرض کیا کہ میں
ان کے معاملہ میں نرمی کی درخواست کرتا ہوں تب یہ آیت نازل ہوئی اس صورت میں گویا الایات سے مراد وہ خاص نشان بیان تھا
جو قریش نے مانگا اور کذب یہاں نہیں ان نشانوں کی طرف نہیں بلکہ ان کی جنس کی طرف ہوگی۔ مگر اس توجیہ کو آیت کے آخری الفاظ
وما توصل بالآیات الا تخویفاً صحیح نہیں بٹھرتے کیونکہ صفا کا سونا بنانا تخویف کے لئے نہ تھا۔ اور علاوہ ان آیتیں الکی آیت میں خوف
لا کرتا دیا کہ جس طرح پہلے آیات تخویف کے لئے بھیجے رہے ہیں اب بھی بھیج رہے ہیں اور یہ دونوں باتیں صاف بتاتی ہیں کہ اس آیت
میں کسی قسم کے معجزات کا بھی انکار نہیں۔ اور سابق مضمون بھی صاف یہی بتاتا ہے کہ یہاں انکار آیات نہیں کیونکہ اس سے پچھلی آیت میں
صراحت کے ساتھ بیان فرمایا تھا کہ ہم عذاب ہلاکت یا دوسرے عذاب دیا میں بھیجے رہیں گے اور انکی آیت میں بھی عذاب بھیجے گا ذکر ہے
پس الا کو استثنائے منقطع لیکر آیت کے معنی یوں ہو گئے کہ کسی چیز نے بھی ہمیں نشانوں کے بھیجے سے نہیں روکا ہاں دوسری طرف یہ
بھی ہوتا رہا کہ جن کیلئے یہ نشان بھیجے گئے تھے کہ وہ ان سے سبق حاصل کریں انہوں نے نشانات کی تکذیب کی۔ اور آیات تخویف کیلئے
بھیجی جاتی ہیں یعنی ہلاکت سے کتر عذاب اسلئے بھیجے جاتے ہیں کہ لوگ ڈر کر رجوع کریں +

اور درمیان میں ثمود کو نافذ دینے کا ذکر بطور جملہ مقرر کیا ہے اور یہ گویا ان آیات کی ایک مثال ہے یعنی اس اونٹنی کو بھی بطور ایک
نشان کے انہیں دیا گیا تھا سو اس پر انہوں نے ظلم کیا۔ اس اونٹنی کا خصوصیت سے ذکر کرنے کی کیا وجہ ہے؟ تباہ شدہ قوموں میں
اہل حجاز سے قریب ترین قوم ثمود ہی تھی جو الحجر میں مدینہ کے شمال میں آباد تھی اور جو کچھ منصوبہ حضرت صالح کے اعدائے صالح کے خلاف
کیا بعینہ وہی منصوبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعدائے آپ کے خلاف کیا قالوا لا تقاسموا باللہ لئن آتیتموہم ما شئتم انما
مہلک اہلہم وانا لظہر قوت (النمل - ۹۴) اور بعینہ ایسا ہی منصوبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہوا تھا حالانکہ وہ سورت اس منصوبہ
سے بہت پہلے کی ہے اور ثمود کا اونٹنی کو مارنا حضرت صالح کے قتل کا پیش خیمہ تھا اور شاید یہی اس میں مد نظر ہو کہ وہ بھاگ نہ سکیں +
۱۸۴۹ احاط بالانس۔ احاطۃ کیلئے دیکھو ۱۸۳۸ یہاں مراد قدرت کے ساتھ احاطہ کرنا ہے اور احاطہ بفلان سے مراد ہوتی
ہو اس کی ہلاکت قریب آگئی +

نافذ ثمود دینے کے حق
سے ذکر کی وجہ

احاطۃ

الروایا۔ خراب کے ساتھ مخصوص ہے ۱۵۱۶ اور اس روایا سے مراد معراج ہے جیسا کہ بخاری اور دیگر کتب حدیث سے ثابت ہے
لیکن یہاں جو مفسرین نے اسے روایا عین کہا ہے تو یہ صریحاً ان کے خلاف ہے اور اسلئے قبول نہیں کیا جاسکتا مفصل ۱۸۴۸ میں گرجا کا +

روایا

ع
نہا قین بچ عذاب

۶۱ وَأَدُقْنَا لِلسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةِ وَالْأَدَمَ فَجَبَدُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا يَلِيسُ قَالَ أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ

اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کی فرمانبرداری کرو تو انہوں نے فرمانبرداری کی مگر ابلیس نے نہ کی، اس نے کہا کیا میں کسی زما پر واری

۶۲ طِينًا قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَوَّمَتْ عَلَىٰ لَيْنٍ آخِرَتِ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ

مٹی سے پیدا کیا ہے کہا بتائیے یہی وہ ہے جسے تو نے بچ پر بزرگی دی ہے اگر تو مجھ کو قیامت کے دن تک

۶۳ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا قَالَ أَذْهَبُ فَسَنُيَعَكَ مِنْهُمْ

میں ضرور سچاؤں گا توڑوں گے اس کی نسل کو ہلاک کروں گا تو کچھ نہ فرمایا چلا جا جو کوئی ان میں سے تیری پیروی کرے گا

الشجرة ملعونة سے مراد قوم کا درخت یا گیاہی اور یعنی بن عباس سے مروی ہیں اور ملعونۃ اسے اسلئے کہا کہ اس کے کھانپولے ملعون ہونگے لیکن دیکھو ۱۵۵ ابواسکبار کی وجہ سے جبے قرآن شریف میں ایک شجرۃ ہی قرار دیا گیا ہے شیطان ملعون ہو اور خود بدی کو شجرۃ خبیثۃ کہا ہے (ابراہیم ۲۶۰) +

روح کی اس آخری آیت میں صاف صاف طور پر صورت کے اصل مضمون کی طرف پھر متوجہ کیا ہے اور اس روایا کا ذکر کیا ہے جس سے سدرت کی ابتدا کی تھی اور پہلے بطریق سیاق مضمون بتایا کہ جو مخالف اپنے آپ کو بڑا طاقتور سمجھتے ہیں وہ سب اللہ کی گزشت میں ہیں اور ہلاک کر دیئے جائیں گے اور بعض مفسرین نے یہاں اشارہ بالخصوص بدر کی طرف مانا ہے اور پھر روایتیں معراج کا ذکر کیا ہے جس میں بنی کریم صلعم کی آئینہ کا میا پیوں کا نقشہ کھینچا گیا ہے اور پھر ملعون وخت کا یعنی قوم کا درخت جو دو زخیوں کا طعام ہو گا اور اس میں اشارہ مخالفوں کی سرزدی کی طرف ہے اور یا بدری کا درخت یا اباہ واسکبار کا درخت کہ اسی سے ڈراتا مقصود ہے اور ان دونوں فتنۃ للناس فرمایا ہے روایا کا فتنہ ہونا تو اس لحاظ سے ہے کہ لوگوں کیلئے ابتلا اور امتحان کا موجب ہوگا اور ملعون وخت سے اگر قوم مراد لیا جائے تو اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ یہ سن کر کہ قرآن شریف میں دو زخیوں کی غوراک قوم بتائی ہے اور جس نے کھجوریں اور کھن منگو کر اسے ملایا اور کہا ہم تو اسی کو قوم کہتے ہیں اور اگر ایاہ واسکبار مراد لیا جائے تو وہ اس لحاظ سے فتنہ ہے کہ اس کو اقتیار کر کے لوگ دیکھو اور تکلیفوں میں پڑتے ہیں +

۱۵۵ مکرہون (الانبیاء ۲۶۰) ہل ائذ حدیث ضعیف ابراہیم المکرمین (الذاریت ۲۷۰) +

۱ احتنکون - حذک انسان اور جانور کے ساتھ میں اس حصہ کو چھوڑی کے نیچے اندر کی طرف ہے کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک ۳۱۰ کو بھی - اور احتنک جس سے یہاں احتنک فعل آیا ہے جو زور کے متعلق کہا جاتا ہے جب اس کے نیچے جڑے میں رسد ڈال کر اسے چلایا جائے اور ٹڈی جب زمین کی روئیدگی کو کھا کر باطل صاف کر دے تو اس پر بھی احتنک بولا جاتا ہے پس احتنک کے معنی ہونگے انہیں قابو میں کر کے ان کا استیصال کر دینا (۱) +

پچھلے روح میں اعدائے حق اور ان کے عذاب کا ذکر تھا - اب بتایا ہے کہ جو لوگ حضرت صلعم کے پیغام کو پھیلانے سے روکتے ہیں وہ عذاب سے بچ نہیں سکتے لیکن اس سے پہلے اپنا ایک عام قانون بیان فرمایا ہے کہ شیطان ہمیشہ سے ہی انسان کا دشمن چلا آیا ہے اور وہ راستی اور نیکی کے پھیلانے میں رکاوٹ پیدا کرتا ہے مگر یہاں فرمانبرداری کے انکار کے بعد شیطان کی تعلیموں کا ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ وہ اپنے بڑے بڑے دعووں میں کہ میں یوں کروں گا جھوٹا ہے اور اپنے اوپر سے جو وعدے وہ کرتا ہے وہ بھی سب دھوکے

شیطان کی تعلیم

فَإِنْ جَهِلْتُمْ جَزَاءُكُمْ جَزَاءُ مَوْفُورًا ۝ وَاسْتَفِزْزُمَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ يَصُوتُكَ ۝ ۶۴

تو دونخ تمہاری سزا ہو اور اپنی سزا سے ۱۸۵۱ اور ان میں سے جس کو تو کر کے اپنی آواز سے خفیف کر دے اور

أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ فَشَارَكَهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدْهُمْ وَمَا

ان پر اپنے سواروں اور اپنے پیادوں کو اکٹھا کر لا اور ان کے مالوں اور اولاد میں شریک ہوتا رہ اور ان کے وعدہ کرنا

يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ الْأَعْرُورًا ۝ إِيْعَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ۝ ۶۵

شیطان جو ان سے وعدہ کرتا ہے صرف وہو کا ہے ۱۸۵۲ میرے بندوں پر تجھے کوئی غلبہ حاصل نہیں اور تیرا رب کافی کارساز ہے ۱۸۵۳

ان تعلیموں میں اعدادے حق کی تعلیموں بلکہ تمام دہی کی طرف بلائے والوں کی تعلیموں کا نقشہ کھینچا ہو مٹی سے پیدا شدہ پرفز کرے کی و مہ کیلئے دیکھو ۱۸۵۱ +

۱۸۵۱ موفور۔ وفات کے معنی ہیں ایک چیز کو تمام اور کامل کیا۔ اسی سے موفور یعنی کامل ہو (غ)

وفور۔ موفور

۱۸۵۲ استغفر ذ۔ فر کے معنی ہیں گھبراہٹ میں ڈال دیا اور استغفر کے بھی یہی معنی ہیں اور نکال دیا یا اسے ہلاکت میں ڈال دیا یا ڈرا دیا یا خفیف بنا دیا۔ وان کا دو الیستغفر و ذک من الارض (۷۶، دل) ان لیستغفر ہم من الارض (۱۰۴، د)

فر۔ استغفر

صوت۔ صوت مطلق آواز کو کہتے ہیں خواہ اس کے معنی ہوں یا نہ ہوں اور ہر آواز کو جو جسموں کے کشمکش سے پیدا ہو صوت کہا جاتا ہے اور نصات کے معنی ہیں باقوں کو ترک کر کے ایک کلام کو سننا واذ اقرب فی القرآن فاستمعوا له وانصتوا لالامام (۲۰۴، غ) اور یہاں شیطان کے دوسرے کو یا اسکے بلائے یا اس کی تحریک کو تحقیر کے رنگ میں صوت سے تعبیر کیا ہو گو یا کہ وہ ایک بے معنی بات ہے (د) +

صوت

انصات

اجلب۔ اجلب ایک جگہ سے ایک کر دوسری جگہ لے جانا اور اجلبت علیہ کے معنی ہیں اس پر زور سے چیخ ماری (غ) اور اجلب علیہ کے معنی یہ بھی آتے ہیں کہ اس پر جاعٹوں کو اکٹھا کر لایا اور اسے شکر درایا (ل) +

جلب۔ اجلب

بخیلک ورجلک۔ خیل سوار اور رجل پیادہ یعنی راجل عشت اور یہاں راجل کی جمع کے طور پر استعمال ہوا ہے شیطان کے سواروں اور پیادوں سے مراد بعض نے وہ سوار اور پیادے لے لئے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی معصیت میں جنگ کرتے ہیں اور بعض کے نزدیک مراد صرف اس کے اعوان اور اتباع ہیں یعنی اس کے مددگار +

شیطان کے سوار اور پیادے

شارکہم فی الاموال والاولاد۔ شیطان کی مالوں اور اولاد میں شرکت سے مراد بعض کے نزدیک ان کا اللہ تعالیٰ کی معصیت میں صرف کرنا اور ناجائز طریق پر کماتا ہے اور بعض نے اولاد میں شیطان کی شرکت سے مراد اولاد زانی ہو اور بعض نے ان کا اولاد باطنی داخل کرنا مراد لیا ہے (ج) اور درحقیقت یہ لفظ ان سب باتوں پر جاری ہیں +

شیطان کی مال اور اولاد میں شرکت

یہاں بتایا ہے کہ شیطان جس رستہ سے بھی چاہے انسان کو بہکا لے اور اپنی جہیت سے اور اپنے ایمان و انصاف سے ڈرا لے یہ سب دھوکہ ہے فی الحقیقت وہ انسان کا کچھ بگاڑ نہیں سکتا +

۱۸۵۳ اد پر کی سب باتوں کا جواب ایک ہی دیا گیا ہے کہ میرے بندوں پر شیطان کو کوئی تسلط یا غلبہ حاصل نہیں عبادی سے مراد سب بندے بھی ہو سکتے ہیں اور عباد اللہ المخلصین بھی ۱۰۱ اور یہ سچ ہے کہ شیطان کو فی الواقع کسی انسان پر بھی غلبہ نہیں دیا گیا یعنی وہ اسے زیر وستی پر کر معصیت نہیں کر سکتا جیسا کہ دوسری جگہ شیطان کا اپنا اعتراف موجود ہے ان اللہ وعد کر وہ علی الحق وعد کر

شیطان کو انسان پر کوئی نفرت نہیں پائی

۶۶ رُبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِيَسْتَعُوْا مِنْ فَضْلِهِ اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ۝

تمہارا رب وہ ہے جو تمہارے لئے دریا میں کشتیاں چلاتا ہے تاکہ تم اس کے فضل کو طلب کرو۔ بیشک وہ تم پر رحم کرنا والا ہے۔ ۱۸۵۴

۶۷ وَاِذْ اَمْسَكُمُ الصُّرُفُ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُوْنَ اِلَّا اِيَّاهُ فَلَمَّا بَلَغْتُمْ اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ ۝

اور جب تمہیں دریا میں مصیبت پہنچی ہو تو وہ (دسیب) جاستے رہتے ہیں جنہیں تم پکارتے ہو مگر وہی (دیتا ہے) پھر وہ تمہیں بحال خشکی پر لے آتا ہے۔ ۱۸۵۵

۶۸ وَكَانَ الْاِنْسَانُ كَفُوْرًا ۝ اَفَاَمَنْتُمْ اَنْ يَّخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ اَوْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ

اور انسان ناشکر (داس) نذر ہو کہ وہ تمہیں خشکی کے قطعہ پر ہی نابود کر دے یا تم پر کنکر برسائے یا تمہیں

۶۹ حَاصِبًا ثُمَّ لَا يَجِدُ الْكَفُّرَ وَاِيْلًا ۝ اَمْ اَمِنْتُمْ اَنْ يَّعْبِدَ كُمْ فِي تَارَةٍ اٰخَرٰى فَيُرْسِلَ

بھیج دے پھر تم اپنے لئے کوئی کار ساز نہ پاؤ۔ ۱۸۵۶ یا تم (داس) نذر ہو کہ ایک دفعہ پھر تم کو اسی دریا میں بچائے پھر تم پر

۱۸۵۷ عَلَيْكُمْ قَاصِعًا مِّنَ الرِّجِّ فَيَغْرِقَكُمْ فَمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُ الْكَفُّرَ عَلَيْنَا يَه تَبِيْعًا ۝

(کشتی) توڑ دینے والی ہوا چلائے اور تم کو غرق کر دے اسلئے کہ تم نے ناشکری کی پھر تم اپنے ہی خلاف اس (معاذ) کی کوئی چیز کر پڑا۔ ۱۸۵۸

فَاخْلَفْتُمْ دَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعُوْكُمْ فَاَسْتَجِبْتُمْ لِيْ رَاٰ بَا اِهْلٰكُمْ ۲۲۰) یعنی اللہ وعدہ دیتا تھا تو وہ وعدہ سچا ہوتا تھا اور میرا وعدہ جھوٹا تھا اور کچھ تم پر کوئی غلبہ بھی حاصل نہ تھا (اور یہاں مخاطب خود اس کے پیچھے لگتے والے ہیں) میں ضرر تمہیں بلاتا تھا تو تم قرآن میری بات مان لیتے تھے۔ البتہ جو اللہ تعالیٰ کے خاص بندے ہیں ان کو وہ بلا بھی نہیں سکتا اور ان کی مخالفت کے رنگ میں اس کی کوشش آخر کار ناکام ہوتی ہے +

۱۸۵۴ یہاں خطاب ان مشرکین سے ہے جو شیطان کے پیچھے لگ کر خدا کو چھوڑتے تھے اور مشرک کرتے تھے۔ تو اپنی نعمتوں کو یاد دلایا کہ ان سانوں کا پیدا کرنا اور پالنا میری طرف سے تھا۔ اللہ تعالیٰ ہی ہے تمہارے معبودانِ باطل پھر بھی خدا کو چھوڑ کر ان کی طرف جھکتے ہو +

۱۸۵۵ حاصِب۔ حصّہ کنکری کو کہتے ہیں اور حاصِب اس ہوا کو کہتے ہیں جو بوجہ اپنی شدت کے مٹی اور کنکری اٹھا دیتی ہے اور اس بادل کو بھی جس سے اگلے برستے ہیں اور عذاب کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے حضرت علیؑ نے خوارج کو فرمایا اصابکم حاصِب یا یعنی تم پر عذاب آیا دل +

یہ نقشہ قرآن کریم نے بار بار کھینچی ہے کہ کس طرح مشرک جب اس انتہائی مبکی کی حالت کو پہنچتے ہیں جو طوفان کے وقت سمندر میں پیش آتی ہے تو شرکیوں کو چھوڑ کر خدا کو پکارتے ہیں لیکن مصائب سے نکل کر پھر اللہ تعالیٰ کو بھول جاتے ہیں تو فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تو خشکی میں بھی یعنی اس جگہ جہے تم مقام امن سمجھتے ہو تمہیں نابود یا ذلیل کر سکتا ہے جیسا بدر میں ہوا۔ حصف کے معنی کے لئے دیکھو ۱۸۵۶ یا سخت ہو اچلا کر تمہاری قوت کو توڑ سکتا ہے جیسا کہ غزوہ احزاب میں ہوا +

۱۸۵۶ قاصِف۔ وہ ہوا ہے جس میں چیر پیر چلے درخت ہو یا عمارت اسے توڑ دے اور خطرناک گرج کو دُعا قاصِف کہتے ہیں (غ) +

تبیع۔ تبیع کے معنی ہیں پیروی کی اور تبیع کئی معنی میں آتا ہے حدیث مذکور میں اس سے مراد گائے کا زہیچہ ہے جب ایک سال کا ہو جائے اسلئے کہ وہ ماں کے پیچھے چلتا ہے اور حدیث حدیمہ میں تبیع معنی خادوم اور تبیع وہ بھی ہے جو کسی حق کے لئے جس کا وہ

قاصِف

تبیع

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْحَرِّ رِزْقًا مِّنَ الْيُسْبِيَّتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ

اور ہم نے بنی آدم کو بزرگی دی اور ہم انکو خشکی اور تری میں اٹھاتے ہیں اور انکو اچھی چیزوں سے رزق دیتے ہیں اور ہم نے ان کو بنوؤں

عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ خَلْقِنَا فَضِيلًا ۝ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ نَاسٍ بِإِمامِهِمْ فَسَأُوقِي ۝

جنہیں ہم نے پیدا کیا ہے بڑی فضیلت دی ہے ۱۹۷۷ء میں سب لوگوں کو ان کے سرداروں کے ساتھ بلائیے گئے تھے اس کی کتاب

كِتَابَ يَمِينِهِ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝

1852

اسکے دامنوں میں دیباچی وہ اپنی کتاب کو پڑھینگے اور (انکی کتاب میں) ذرہ بھر کمی نہ ہوگی

مطالبہ کرتا ہے۔ دوسرے کا پیچھا کرے دیعنی ناصر یا بدلہ لینے والا۔ اور یہاں یہی معنی ہیں اور بعض نے تنبیہ کے معنی براں کہنے ہیں ایسا پیچھا کرنے والا۔ اس عذاب کا جو تم پر نازل ہوا انکار کرے یا اسے تم سے پھیر سکے دل، شاید کشتیوں پر فخر کرنے والی قوم کو بچھایا ہو کہ ایک دفعہ کشتی بچ گئے تو دوسری دفعہ غرق ہو سکتی ہو اور یا غروریت ہو کہ اللہ تعالیٰ اگر ایک وقت شدید و مصائب سے جن کو ظلمات بھرے تشبیہ دی جاتی ہو نجات دیدے تو انسان کو نڈر نہ ہو جا ناچاہیے اور یہاں خطاب اس قوم کو کیا ہو جو خلافت حق پر کمر بستہ ہو رہی ہو +

۱۸۵۶ یہاں سب بنی آدم کو عزت اور بزرگی دینے کا ذکر ہوا اور یہ سچیت مخلوق کے بقا بلکہ دوسری مخلوق کے ہوا اور کئیوں سے مراد یہ نہیں کہ بہت سی قسم کی مخلوق پر تو بنی آدم کو فضیلت دی ہو اور بعض پر نہیں بھی دی یعنی کئی کسی کے مقابلہ پر نہیں بلکہ مراد یہ ہو کہ تمہیں ایک دو قسم کی مخلوق پر فضیلت نہیں دی بلکہ بہت قسموں کی مخلوق پر فضیلت دی ہو کیونکہ دوسری جگہ صاف فرمایا وہو فضلکم علی العالمین (الاعراف ۴۴) اور علاوہ انہیں یہاں اس تکریم کا ذکر بقابلہ شیطان کے انکار تکریم کے ہو ہذا الذی کہت علی کیونکہ انسان کی فرمانبرداری کا اسے حکم تھا اور انسان کی فرمانبرداری کا لگانے کو بھی حکم تھا پس جس دلیل سے انسان کی ملامت شیطان پر ثابت ہو سکی دلیل سے لگانے پر بھی اس کا شرف ثابت ہو اور یہ شرف اس لحاظ سے ہو کہ اس کی ترقیات غیر فناء جیہ ہیں اور یہاں بنی آدم کی بزرگی کے ذکر میں یہاں اشارہ ہو کہ ہم نے تو تم کو خلیفہ بنایا پس فضیلت دی ہو تم کیوں اس کمال نفس کو حاصل کرنے کی کوشش نہیں کرتے بلکہ اپنی قوتوں سے اسے ذلیل کر رہے ہو +

۸۵۸ ایمین کے عنایت معافی کے لئے دیکھو ۵۳۔ قرآن کریم میں اس لفظ کا استعمال اللہ تعالیٰ کیلئے جہاں ہوا ہو وہ بطور استعارہ اور بانیہ کیونکہ اللہ تعالیٰ تشبیہ اور جسم سے پاک ہر دل اور ہر سیٹھ میں آتا ہو دیکھنا یٰۤاَیُّہُ یٰعِیْنَ اَس کے دونوں اُتھ سین ہیں یعنی صفت مال سے منصف ہیں اور ایک سے دوسرے میں کچھ کمی نہیں کیونکہ بایاں اُتھ ہے نسبت دائیں کے ناقص ہوتا ہر دل، اور انسان کے متعلق بھی اس کا استعمال سوائے دائیں اُتھ کے اور بائیں میں ہوتا ہو وہ عندنا یا ایمین کے معنی ہیں وہ ہمارے اُس منزلہ حسنہ یا اچھا مقام رکھتا ہو۔ اور انکو کہتے تھے اِنَّا تَوَنَّا عَنِ الْاِیْمِیْن (المنفط ۲۸) میں زجاج نے معنی کئے ہیں باقوی الاسباب یعنی نہایت قوی الیق کے ساتھ اور یہاں ہی فراغ علیہم ضربا یا ایمین (المنفط ۹۳) میں ایک معنی قوت لئے گئے ہیں دل، ۴

بظلمون بظلم کیلئے دیکھو ۵۵ حق سے مجاوزت کسی سے ہو یا زیادتی سے ظلم ہو۔ اور اس لئے اس کے معنی صرت کم کرنے کی بھی آتے ہیں جیسے وما ظلموا ولكن كانوا انفسهم يظلمون (البقرة ۱۸۷) یعنی ہمارا کچھ کم نہیں کیا بلکہ الجنتین انتہا الکلماء ولا تظلم منه شيئا (الکہف ۲۷) یعنی اس میں سے کچھ کم نہیں کیا دل یہی معنی یہاں ہیں یعنی انکے اعمال حسنہ میں کوئی کمی نہ کی جائیگی +

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
خلاف کوششیں

بنی آدم کی فضیلت

۴۴

ظلم

وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْلَىٰ

۷۲

اور جو کوئی اس (دنیا) میں اعلیٰ ہو

لوگوں نے اس کو
ساتھ بلا لیا جانا

پچھلے رکوع میں مخالفین کو سمجھایا تھا کہ غناپ الہی سے مندرجہ ہوں اس میں مخالفین کی ان کوششوں کا ذکر کیا ہے جو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کر رہے تھے۔ اور پہلی دو آیتوں میں پچھلے رکوع کی آخری آیت کے سلسلہ میں کہ نبی آدم کو ہم نے کتنا بڑا شرف عطا فرمایا ہے یہ بتایا ہے جو کوئی اس کمال کے حامل کو جس سے خود ہم جتنا ہو اسی لئے خود ہم جتنا ہو کہ اس کی طرف سے اپنی آنکھیں بند کر رکھتا ہے۔ امام سے مراد یہاں روحانی سرور یعنی انبیاء ہی ہیں جن کی پیروی کا لوگ دعویٰ کرتے تھے اسی لئے دوسری جگہ انہیں شہید کہا ہے۔ خلیفہ ادا جنتا من کل امة بشتہید و جنتا با علی ھو لا یشہید از النساء۔ (۲۱) اور امام کے ساتھ بلائے سے مراد یہ ہے کہ ان کے امام نے تو انہیں کمال انسانی کی طرف دعوت دی تھی پھر ایک گروہ نے اس کی پیروی کی اور اس کمال کو پالیا اور دوسرے نے اس سے آنکھیں بند کر لیں اور محروم رہ گئے اور بعض نے امام سے مراد ان کے اعمال اور بعض نے وہ کتاب مراد لی ہے جو ان کے نازل کی گئی ہے (ج) اور نبی یا کتاب معنی کے لحاظ سے مفہوم ایک ہی ہے امام کیلئے دیکھو ۱۵۵ +

کتاب کا عین یاد نہیں
اچھے میں دیا جاتا

کتاب کے دائیں لائحہ میں دیا جانے سے کیا مراد ہے؟ قرآن کریم میں جہاں بعض لوگوں کے عین میں کتاب دینے کا ذکر ہے تو دوسروں کیلئے مختلف پیرائے اختیار کئے ہیں کہیں تو اس کے مقابل پر فرمایا یا ما من اوقیٰ کتنبہ بشمالہ (الحاقۃ ۲۵) اور کہیں فرمایا ما من اوقیٰ کتنبہ وراۃ ظہرہ (الانشقاق ۸۰) اور یہاں کتاب کو عین میں دینے کے مقابل پر فرمایا و ما من فی ھذہ اعمیٰ فہو فی الاخرۃ اعمیٰ تو پس عین میں کتاب ہونے کے مقابل پر شمال میں کتاب ہونا بھی ہو سکتا ہے اور اندھا ہونا بھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ قیامت کے دن کتابوں کا دیا جانا جزاء و خافا کے رنگ میں ہے یعنی ایک لوگ وہ ہیں جو اس کتاب کو جو انہیں ان کے نبی کی معرفت ملتی ہے اس دنیا میں عین میں لیتے ہیں یعنی توت و تدرست سے اس پر عمل کرتے ہیں اور ایک وہ ہیں جو شمال میں لیتے ہیں یعنی ناقص طور پر اسے لیتے ہیں یا دراعظہ یعنی اسے پیٹھ پیچھے پھینک دیتے ہیں۔ دوسری جگہ ہر فنڈ ذہ وراۃ ظہور ہم (العملات ۱۸۶) یاد ہو جائے کہ اس کی طرف سے آنکھیں بند کر لیتے ہیں اور اندھے بن جاتے ہیں تو اسی کے مطابق قیامت میں ان سے معاملہ ہوگا جس نے یہاں کتاب کو عین میں لیا اسے و ما من عین میں دی جائے گی اور جس نے یہاں شمال میں لیا اسے و ما من بھی شمال میں لے گی اور جس نے یہاں کتاب کو پیٹھ پیچھے پھینکا اس کو و ما من بھی پیٹھ پیچھے لے گی اور جو یہاں اندھا رہا وہ و ما من بھی اندھا ہوگا یہ کہ عین یا شمال یا دراعظہ کا دینا کس رنگ میں ہوگا سوال کیفیت کو ہم اس دنیا میں نہیں سمجھ سکتے آخرت کے حقیقی معاملات ہیں مالا عین ذات کے مصداق ہیں۔ دوسری اندھے بھی ہونگے اور دیکھنے والے بھی ان کو کلام کی اجازت بھی نہیں ہوگی اور بولنے والے بھی وہ جنت سے دور بھی ہونگے اور جنتیوں سے پانی وغیرہ بھی مانگیں گے اور انہی عین میں کتابوں والوں کو جو اصحاب الیمین اور شمال میں کتابوں والوں کو اصحاب الشمال کہا ہے تو اصحاب الیمین کے معنی امام راغب کرتے ہیں اصحاب السعادات والایمان یعنی سعادتوں اور برکتوں والے اور ایک حدیث میں جو ابن کثیر نے اس آیت کی تفسیر میں نقل کی ہے یوں آتا ہے کہ کتاب عین میں ملے گی اس شخص کا چہرہ روشن ہو جائے گا +

نادر اعمال کا پڑھنا

اولئک یقہون کتاب ہم سے کیا مراد ہے بظاہر فقہاء و علما کے مقابل پر اگلی آیت میں اعمیٰ لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے نہیں پڑھیں گے مگر اس سورت میں گزر چکا کہ سب کو حکم ہوگا اقرء کتابک (۲۱) اپنی اپنی کتاب میں پڑھو ۱۸۱ +

پس یہ پڑھنا ایسا ہے جسے اندھا بھی پڑھ سکتا ہو یا وجوہ پڑھنے سے انسان کو علم حاصل ہو جاتا ہو اس لئے اصل منشا یہی ہو کہ انہیں ان اچھے اور برے اعمال کا علم ہو جائے مگر نہ صرف واقعات کے رنگ میں بلکہ نتائج کے رنگ میں کیونکہ بار بار اس کا

فَهَوِّنِي الْآخِرَةَ أَعْلَىٰ وَأَضِلْ سَبِيلَكَ ۖ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوتِيتَ ۖ

تو وہ آخرت میں بھی اندھا اور سستہ (کے معاملہ میں زیادہ گمراہ ہو گا) ۱۸۵۹ اور انہوں نے ارادہ کر لیا تھا کہ تجھ پر اس سے پہلے جو ہم تیری

إِلَيْكَ لَيَقْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرُهُ ۖ وَإِذَا الْأُمَمُ نَدَّكَ خِيَلًا ۖ وَلَوْ لَا أَنْتَ بَشَرًا لَّ

دعویٰ کی دیکھ میں لیں تاکہ تو اس کے سوا کسی اور بت پر چڑھتے اور تب یہ موزوں تھے درست بنا لیتے ۱۸۶۰ اور اگر ہم نے تجھے ثابت قدم بنایا

لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنَ إِلَيْنَا قَلِيلًا ۖ إِذَا أَذَقْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ

تو تو ٹھوڑا سا ضرور ان کی طرف جھک جاتا ۱۸۶۱ انتہا البتہ ہم تجھے دگنا (عذاب) زندگی میں اور دگنا

وَضَعْفَ السَّمَاوَاتِ ثُمَّ لَا يَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ۖ

مرنے پر پکھالتے پھر تو ہمارے خلاف کوئی مددگار نہ پاتا ۱۸۶۲

ذکر میں بھی آتا ہے ذوقاً ما كنتم تعلمون (العیاذ باللہ) ۵۰، اور چکھنے سے مراد سناخ کا بھگتنا ہوتا ہے،

۱۸۵۹ اعلیٰ کے لئے دیکھو ۱۴۵۰ پہلے اعلیٰ سے مراد عیالاً اندھا بنا گیا ہے اور دوسرے سے حقیقی طور پر اندھا لیکن دوسری جگہ فرما یا کشفنا

حدث غلطہ فصیح الیوم حدید (۲۳-۲۴) یعنی اس دن نظرتیز ہو جائے گی۔ اور دوسری آیات سے بھی ان کا دیکھنا ثابت ہے پس

دوسرے اعلیٰ سے مراد بھی ایسا اندھا نہیں ہو سکتا کہ جس کی بصارت نہ ہو اور اضل سبیل سے بھی ہی معلوم ہوتا ہے اور اضل اسے اس

کہا کہ جو شخص غلط راستہ کو اختیار کر لیتا ہے وہ روز بروز حق سے دور ہی ہوتا چلا جاتا ہے اس آیت میں دوزخ کی کیفیات کو دوسرے رنگ

میں بیان کیا ہے اور عذاب نار کے پہلو پہ پہلو یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے اور اعلیٰ سے مراد یہاں بھی ہو سکتی ہے کہ اپنے رب کے لقا

سے محروم رہے گا اور وہ نور اسے نہ ملے گا جو مومنوں کو دینا بلکہ وہ تاریکیوں میں رہے گا ۛ

۱۸۶۰ ایفتنونک۔ یفتنون، فتن سے ہے اس کے ایک معنی کیلئے دیکھو ۱۳۳ اور رافضیوں نے یہاں سے ایک معنی کے لئے لے کر کتبہ بلا مصیبت میں لیں

اس آیت کی تفسیر میں مفسرین نے بعض مدنی واقعات کا ذکر کر دیا ہے حالانکہ سورت اور اس کی یہ آیت کی ہے اور اس میں اشارہ

قریش کے اس وفد کی طرف ہے جس کا ذکر ابن ہشام میں ہے یعنی جب آپ کو اور آپ کے صحابہ کی طرح کی تعلیمیں پکار کر قریش آپ کے دعوت الی اللہ

کے کام کو روکنے میں ناکام میاں ہوئے تو انہوں نے لالچ دیکر آپ کو اس کام سے روکنا چاہا اور آپ کی خدمت میں ایک وفد بھیج کر

تو ان شریف میں آپ من دون اللہ مجھ کو ان کا ذکر تیرے دریں تو جو چیز آپ چاہیں دولت حسن حکومت وہ سب حاضر کرنے کو تیار ہیں مگر

آپ کے اس لالچ کو نفرت کی نگاہ سے دیکھا ۛ

۱۸۶۱ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار یہ کیا تھا کہ قریش کی بات مان لیں اور نہ الفاظ سے ینتیجہ نکل سکتا ہے

بلکہ یہاں توصیف فرما کر اللہ تعالیٰ نے ثابت قدم نہ کیا ہوتا تو جھک جاتا یعنی لالچ اس قدر بڑا ہوتا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی جانب

حفاظت آپ کے شال نہ ہوتی تو آپ جھک جاتے یا کوئی آدمی کتنا بھی بڑا ہوتا جھک جاتا اگر اسی بات پر ہی بتائی ہے کہ آپ کبھی ارادہ

نہیں کیا کیونکہ عذاب نہیں آیا ۛ

۱۸۶۲ ضعف الحیوة سے مراد دو چند عذاب دنیا ہے اور ضعف المہات سے مراد دو چند عذاب آخرت اور قناتہ سے مراد یہ کہ جب آیت

نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا پڑھی اللہم لا تکلنی الی نفسی طرفہ عین اے اللہ مجھے اپنے نفس کے سپرد ایک لمحہ کیلئے بھی نہ کر جس سے معلوم

آخرت میں اندھا ہو

عذاب کا ایک رنگ

فتن

آنحضرت کو لالچ دیکر
دوستانہ روکنے کی کوشش

آپ کا ثابت قدم

آپ کا حفاظت الہی ہونے

۷۶ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِلَّا يَكْبُتُوا

اور انہوں نے ارادہ کر لیا تھا کہ تجھے اس سرزمین میں خفیف بنا دیں تاکہ تجھے اس سے نکال دیں اور اس صورت میں بھی

۷۷ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ سَنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رَّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ

تیرے پیچھے نہ کچھ نہ کچھ (دونوں) ایسی (بہار) طریق دیکھنا (معاذین) اور جنہیں ہم نے تجھے پہلے اپنی رسولوں میں بھیجا اور انہوں نے

۷۸ لَسُنَّتْنا حَوِيلًا ۝ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ لِيُغْسِقَ اللَّيْلُ وَ

طریق میں کوئی تبدیلی نہ پائیگا ۱۸۶۴ سورج کے ڈھلنے سے (شرق کر کے) رات کے اندھیرے تک نماز کو قائم رکھ اور

قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝

صبح کے قرآن کو (دہی) بیشک صبح کے قرآن میں حضور ہوتا ہے ۱۸۶۵

ہوا کہ آپ کس قدر مخالفت اتنی پر مجھوسہ رکھتے تھے +

شب ابی طالب میں
موجود ہونا

۱۸۶۳ اس آیت میں قریش کے اس ارادہ کا ذکر ہے کہ آپ کو ہلکا اور خفیف بنا کر نکال دیں اور یہ قریش کی آخری تدبیر کی طرف اشارہ نہیں

جو دارالندہ میں ہوئی تھی جس کا ذکر دوسری جگہ ان الفاظ میں ہے وَذِيكَرْبِكَ الَّذِي بَيْنَ كَهْزَا وَالْيَتْبَتُوكَ (وَيَقْتُلُوكَ) اُوْخِرُجُوكَ

جہاں سے بعد قریش کیلئے
پیشگوئی

(الانفال - ۳۰) یہاں صرف استفرازا کا ذکر ہے اور یہ اشارہ آپ کے شب ابی طالب میں قید کر دینے کی طرف ہے اور اصل عرض یہ تھی کہ رسول

صلعم گھبرا کر اس سرزمین کو چھوڑ دیں اور چونکہ آخری صلعم کو ہجرت کرنی پڑی تو اس کا خد سے فرمایا کہ گویا اس میں کامیاب تو نہ ہوئے لیکن

جب ہم حکم آئی کے ماتحت کہ سے محل جاؤ گے تو پھر یہ بھی ہمارے بعد مقبوض ہے ہی دن یہاں ٹھہریں گے چنانچہ یہ پیشگوئی پوری ہوئی اور

آپ کی ہجرت کے ڈیڑھ سال بعد ہی قریش کو بدر میں ایسی سخت شکست اٹھانی پڑی کہ ان کی قوت ٹوٹ گئی اور آخر آٹھ ہی سال میں

فتح مکہ میں ان کا دور حکومت و تحلیف دہی ختم ہو گیا اور یہ جو بعض مفسرین نے یہاں یہود کے مقابلہ کا کہنا کیا وہی سرزمین شام ہے

آپ دہل جاؤں اور اس کے ساتھ آپ کے ترکہ جانے کا ذکر کیا ہے تو ذرا غفلت تاریخی کو بالکل نظر انداز کر دیا ہے کیونکہ یہ سورت کی ہر اور ترکہ

کا خذہ آخری ایام مدینہ کا ہے +

۱۸۶۴ یعنی جب رسولوں کی تکلیف اس انتہا کو پہنچ جاتی ہیں کہ انہیں وہ سرزمین چھوڑنی پڑتی ہے تو پھر خافضہ خود بھی جلد ہی ہلاک ہو جاتے

ہیں یہی حدت اللہ ذرا بارہ رسل پر جس کا یہاں ذکر کیا ہے +

دلک . دلوک

۱۸۶۵ دلوک - دلوک کے معنی مانا ہیں جیسے جسم کو نہانے وقت یا کپڑے کو دھونے وقت دل (اور حدیث میں دلوک الشمس کسی جگہ

پرا یا ہو اور اس سے مراد وہ پہرے بعد اس کا ڈھلنا بھی ہے اور اس کا غروب بھی اور اصل معنی دلوک کے آئل ہوتا ہے (د) کلام عرب میں دلوک

کے معنی ذوال ہے اس لئے سورج کو جب وہ پہرے بعد ڈھلے ڈالے کہا جاتا تھا اور غروب ہونے کی حالت پر بھی یہی لفظ بولا جاتا تھا کیونکہ

دونوں حالتوں میں اس کا ذوال ہر ذل اراغبے اس کے معنی کئے ہیں مَبْلُوكٌ بِالْفَتْحِ فَبِ اس کا آئل ہونا غروب کے لئے (دغ) اور یہی معنی فرج

لے کئے ہیں اور ابن عباس اور ابن عمر اور حضرت عمرؓ سے یہی معنی مروی ہیں گو یا دلوک کی ابتدا ڈھلنے سے ہے اور اس کی انتہا غروب ہونا

سے اس لئے دونوں حالتوں پر بولا گیا ہے +

غسق . غاسق

غسقی غسقی رات کی شدت تاریکی کو کہتے ہیں اور غاسق تاریک رات کو کہتے ہیں اور ومن غاسق (الفرقان ۱۱۳)

وَمَنْ آتَىٰ قَوْمَهُ بِهَذَا فَهُوَ بِهِ مُنْفِقٌ ۚ لَّهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ۱۹

اور رات کے کچھ حصہ میں اسکے ساتھ جاگنا رہ یہ تیرے لئے نفل کے طور پر جو آئندہ ہرگز تیرا بھجواؤ نہیں ہوگا اور رات کے ۱۸۶۶

میں مراد اس سے رات کو آنے والی مصیبت کی گئی ہے +

مشہود یعنی ایسا کرنے والے کے پاس شفا اور رحمت اور توفیق اور سکینت وغیرہ جن کا ذکر و نزل من القرآن مآھو شفاء ورحمة للمؤمنین (۸۲) میں جو آجودہ جوتی ہیں (ع) کیونکہ شہلا کے معنی ہیں موجود ہوا یا گواہ ہوا اور ایک حدیث میں ہے کہ رات اور دن کے ملائکہ اس وقت حاضر ہوتے ہیں (۱) اور سکینت اور توفیق اور شفا اور رحمت بھی ملائکہ کے ذریعہ سے ہی انسان کو ملتے ہیں اور رات چونکہ سکون کیلئے ہے اور دن جدوجہد اور سعی کیلئے اسلئے بھی رات اور دن کے ملائکہ کے جمع ہونے سے مراد یہ ہو سکتی ہے کہ اس وقت انسان کو پورا حق و قلب میر ہو تا ہے +

نماز فجر کے مشہور ہونے
۱۸۶۶ مراد

پچھلے رکع میں جب کفار کے فتنوں اور مخالفت کی کوششوں کا ذکر کر کے ہجرت نبوی کا ذکر بطور پیشگی کی کیا تو اسی مضمون کو جاری رکھتے ہوئے مصائب میں قیام صلوة پر مداومت کی طرف توجہ دلائی جیسا کہ استعینوا بالصبر والصلوة (البقرة ۱۵۳) کا نشانہ ہے جس قدر مصائب بڑھیں اسی قدر زیادہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھٹکنے کی ضرورت ہوتی ہے اور یہاں ان مصائب کی طرف اور مصائب سے بچنے کی طرف دلوث الشمس اور غشت اللیل ہیں اور قرآن الفجر میں صاف اشارہ بھی ہے کہ یازوالیٰ فتنہ مصیبت کی ابتدا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا آفتاب اقبال تو واقعی نصف النہار کے آفتاب کی طرح روشن تھا جب آپؐ نے دعویٰ کیا کہ میں نبی ہوں تو آپ کی امانت خدا راستبازی کے قائل تھے اور اس کے مقابل پر نماز فجر پھر آفتاب ہو جس میں ڈھلتا ہے وہ مصیبت کی زیادتی ہے یہاں تک کہ عصر کے ساتھ اس کی دھوپ بھیک پڑ جاتی ہے اور اس کے مقابل نماز عصر ہو اور آخر وہ غروب ہوتا ہے اور اس کے مقابل نماز مغرب ہو اور تاریکی کا زمانہ شروع ہو کر شدت ظلمت میں انسان مبتلا ہوتا ہے گو یا مصیبت اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے اور اس کے مقابل نماز عشاء ہے لیکن اس کے بعد فجر کی روشنی بھی نمودار ہو جاتی ہے اسی لئے قرآن الفجر کو باقی نمازوں سے الگ کر کے بیان کیا ہے کہ یہاں فرمایا کہ اگر مصائب بڑھتے بڑھتے تمام طرف تاریکی کا تاریکی پھیل جائے تو بھی اللہ تعالیٰ اپنی طرف رجوع کرنے والے بندوں کو ضائع نہیں کرتا بلکہ مصائب کی تاریکی کو دور کر کے روشنی نمودار کرتا ہے +

پانچ نمازیں

یہاں پہلی نماز فجر کو قرار دیا ہے اور حاویث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبرائیل نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز سکھا کی تو نماز فجر سے ہی ابتدا کی اور دلوث الشمس میں دو نوں نمازیں ظہر اور عصر کی آجاتی ہیں اور غشت اللیل مغرب اور عشاء کی مکملات کی تاریکی مغرب سے شروع ہو کر عشاء کے وقت کمال کو پہنچ جاتی ہے اور پانچویں نماز فجر کا ذکر علیحدہ کیا ہے اور قرآن الفجر کو نماز فجر ہی ہے اور اس نام میں حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس میں قرأت لینی ہوتی ہے اور دو دو نمازوں کے اکٹھا ذکر کرنا یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ وقت ضرورت ظہر اور عصر کی اور مغرب اور عشاء کی نمازیں جمع کی جاسکتی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان نمازوں کا سفر میں جمع کرنا ثابت ہے اور بغیر سفر مدینہ میں جمع کرنا بھی ۱۰ بار بارش یا بیماری میں بھی جمع ہو سکتی ہیں اور کسی اور ضرورت کے وقت بھی گنہ یوں کہ بلا وجہ اس کی عادت کر لی جائے اور حضرت ابن عباس کے متعلق روایت ہے کہ آپؐ نے ایک دن عصر کے بعد غط شروع کیا یہاں تک کہ صبح غروب ہو گیا اور نماز کے نفل آئے اور لوگوں نے نماز نماز پکارنا شروع کیا اور جب ایک شخص نے بہت دیر سے اس طرح چلا نماز شروع کیا تو آپؐ اسے ڈانٹا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہر اور عصر میں اور مغرب اور عشاء میں جمع کرتے دیکھا۔ اور جمع تا غیر ہمتی یعنی نماز کو بیکچ کر کے عصر کے قریب کر لینا اور مغرب میں تاخیر کر کے عشاء کے قریب کر لینا اور جمع تقدیم بھی جائز ہے +

جمع بین الصلوٰتین

۱۸۶۶ تہجد تہجد کے معنی نیند ہیں اور تہجد تہ کہ معنی ہیں اس کی نیند کو دور کر دیا اور اسی معنی میں تہجد ہے اور فقہاء بہ سے مراد ہے کہ قرآن کے ساتھ جاگنا رہ اور یہ دعا کی نماز پر قرآن کے ساتھ اور تہجد میں ہمیر قرآن کی طرف ہے یعنی نمازیں تلاوت قرآن

تہجد - تہجد

۸۰. وَقُلْ رَبِّ ادْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَّاجْعَلْ لِّمِثْلِكَ

اور کہو اسے میرے رب مجھ کو سچائی کے داخل کیجیو اور سچائی کا نکلنا نکالو اور میرے لئے اپنی جناب کے مدد دینے والا

۸۱. سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا ۝

غلبہ مقرر فرماؤ ۱۸۶۷ اور کہو حق آگیا اور باطل ہلاک ہو گیا بیشک باطل ہلاک ہو نہیو الا ہی تھا ۱۸۶۸

کے ساتھ جاگتا رہا اور بعض لیل کی طرف بھی ہو سکتی ہو جو میں سے مفہوم یہ یعنی رات کے ایک حصہ میں تہجد پڑھ۔ اور اصطلاح شریعت میں تہجد وہ نماز جو رات کے وقت سکر اٹھنے کے بعد پڑھی جاتے یعنی اس میں پہلے سونا لازمی ہو +

ناخلۃ نقل وہ جو واجب کے زیادہ ہو دیکھو ۱۸۶۸ اور ناخلۃ وہ جو انسان کرتا ہو اور وہ اس پر واجب نہیں اور عبادت پر آتا ہو اور چونکہ شیخ کا بیٹا اصل پر زیاوت ہو اس لئے پوسے کو بھی ناخلۃ کہتے ہیں و یعقوب ناخلۃ (الانبیاء۔ ۷۲) (د)

پانچ فرض نمازوں کے بعد نماز تہجد کا ذکر کیا ہو جو پچھلی رات پڑھی جاتی ہو اور نفل کے طور پر پڑا اور یہ گیارہ یا تیرہ رکعت ہوتی ہیں جو دو دو کیے پڑھی جاتی ہیں اور آخر میں ایک۔ یا صبح ہو جانے کی صورت میں اس سے کم جس قدر ہو سکے نماز تہجد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص کیا گیا ہو کہ وہ سری جگہ صاف فرمایا وطائفة من الذین معك (المنزل۔ ۲۰) ہر ایک مسلمان کو پچھلی رات اٹھنے اور نماز تہجد کی عادت ڈالنی چاہئے اور مقام محمود سے مراد مقام شفاعت عظمیٰ ہو جیسا احادیث میں وارد ہو اور بخاری کی حدیث کے آخر میں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو مقام محمود پکھڑا کرے گا جس کی تشریح یوں کی ہو یحییٰ کا اہل الجمع کلہم۔ سب لوگ جو جمع ہونگے آپ کی حد کریں گے اور بعض احادیث میں مقام محمود سے مراد شفاعت ہی کی گئی ہو (د) +

۱۸۶۷ حضرت ابن عباس سے مروی ہو کہ یہ آیت ہجرت کے بارہ میں نازل ہوئی تھی یعنی دخول سے مراد دخول مدینہ ہو اور خروج سے مراد مکہ سے نکلنا۔ اور دخول کو خروج پر مقدم اس لئے کیا کہ وہ اہم ہو اور غرض یہ ہو کہ آپ کو ضائع نہیں کیا جائے گا بلکہ اگر آپ مکہ سے نکلیں گے تو آپ کے داخل ہونے کی جگہ اس سے پیشتر مقرر ہو چکی ہو اور سابق مصنفین سے بھی صاف اشارہ ہجرت کی طرف ہی معلوم ہوتا ہو جیسا کہ پچھلے رکوع میں صفائی سے بیان ہو چکا اور سلطان نصیر اسے مراد غلبہ ہو جس سے آپ کو نصرت ملے اور بعض نے اسے فتح کہا ہو اور اس پر اٹھی آیت شاہد ہو کیونکہ یہی الفاظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کہہ کر پڑھے۔ اور بعض نے سلطان سے مراد بادشاہ لیا ہو یعنی ہر زمانہ میں کی دین کا ناصر بادشاہ پیدا ہوتا رہے (د) اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں آپ کو بار بار بتا دیا تھا کہ آپ کو ہجرت کرنے پڑے گی اور اسی سے آپ کی کامیابی کی ابتدا ہوگی اور ہجرت فی الواقع تمام کامیابیوں کی جڑ ہو بشرطیکہ اپنی شرائط کے ساتھ ہو +

۱۸۶۸ زهق۔ زهقت نفسہ کے معنی ہیں کسی چیز پر انفسوس کرتے ہوئے اس کی جان نکل گئی تزهق النفسهم (التوبة۔ ۵۵) اور زهق السنی کے معنی ہیں وہ چیز باطل ہو گئی اور ہلاک ہو گئی اور نابود ہو گئی فاذا هوزا هق (الانبیاء۔ ۱۸) (د)

بخاری میں ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ کے بعد مکہ میں داخل ہوئے تو اس وقت کعبہ میں تین سوساٹھ بت تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک پٹری سے جو آپ کے اٹھتے تھے ایک ایک بت کو مارتے اور یہ آیت پڑھتے جاتے تھے اور اس کے ساتھ ہی یہ آیت بھی دہرائی تھی الباطل وما یبید (النسیا۔ ۲۹) کس قدر عظیم الشان پیشگوئی اس وقت پوری ہوئی جو یکسی کی حالت میں کہ میں بیان کی گئی تھی اور کس قدر عظمت اس پیشگوئی کو حاصل ہو جس کا نظارہ ہم آج بھی اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ اس خانہ کعبہ میں پھر وہ بت نہیں جاسکے اور الحق کا آنا آپ کی تشریف آوری ہی تھی اسی لئے حضرت عیسیٰ کی پیشگوئی میں آپ کو روح حق کہا گیا ہو +

زهق

زاهق۔ زهق

خانہ کعبہ سے بتوں کے
کیا کا اور ہجرت پر
کبھی نہ آئیں اور ہر جگہ

وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَرْيَدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا ۝۸۲

اور ہم قرآن سے وہ کچھ اتارتے ہیں جو مومنوں کیلئے شفا اور رحمت ہے اور ظالموں کو یہ (نزل) صرف نقصان میں

خَسَارًا ۝ وَإِذَا النَّمُتَا عَلَى الْإِنْسَانِ لَعَرَضَ نَائِبَاتٍ ۝ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ ۝۸۳

بڑھاتا ہے ۱۸۶۹ اور جب ہم انسان پر انعام کرتے ہیں تو وہ اعراض کرتا ہے اور ناپا پہلو پیر لیتا ہے اور جب بائی پہنچتی ہے تو اُسے

يُؤَسِّرَا ۝ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ ۝ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَن هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ۝۸۴

ہو جاتا ہے ۱۸۷۰ اور ہر ایک اپنی طریق پر عمل کرتا ہے سو تمہارا رب اسے خوب جانتا ہے جو سب بڑھک سیدھی راہ پر ہے ۱۸۷۱

۱۸۶۹ اِنَّا نَزَّلْنَا شَرِيفًا روحانی پیاریوں کی شفا کیلئے نازل ہوا اور یہی شفا یہاں مراد ہے۔ جیسا کہ خود فرمایا وشفاء علما فی الصدود
دیونسن۔ ۷۵) اور جس طرح یہاں مومنوں کیلئے شفا اور رحمت قرار دیکر امراض روحانی سے شفا کی طرف اشارہ کیا اسی طرح دوسری
جگہ ایمان والوں کیلئے اسے ہدایت اور شفاء فرمایا ہوللا بن اسنا اھدی وشفاء (حج۴۴۴) اور حدیث میں ہے من لمر
بالقرآن فلا شفاء ۱ اللہ جو شخص قرآن سے شفا نہیں چاہتا اللہ تعالیٰ اسے شفاء دے اور یہاں بھی یہی شفا مراد ہے نہ امراض جسمانی
شفا۔ اور تعویذ کے طور پر قرآن شریف کی یاد دوسری عبارتیں لکھ کر پیادوں کو پلانا کسی حدیث سے ثابت نہیں اور حسن اور مجاہد اور
نحوی نے لوگوں کو اس سے روکا (د) اور تبرک کے طور پر قرآن شریف کا کوئی حصہ لکھ کر بڑے یا چھوٹے کا اپنے پاس رکھنا ایک عجیب
امر ہو مگر قرآن شریف کو امراض جسمانی کیلئے استعمال کرنا اس غرض کے منافی ہے جو جس کیلئے یہ پاک کلام نازل ہوا۔ اور افسوس یہ کہ قوم
تباہ ہو رہی ہو اور اس موت سے چھٹکارا حاصل کرے کیلئے تو قرآن کو استعمال نہیں کیا جاتا اور لغو موقوفوں پر اس کا استعمال کیا جاتا ہے
کوئی چور دریافت کرنے کیلئے یسین پڑھ کر ٹونا کھاتا ہے کوئی قویہ لکھ کر پیادوں کو پلانا ہے اگر ان باتوں میں حق و حکمت ہوتی تو نبی مسلم
کو ان پر اطلاع دی جاتی اور احادیث میں ان کا ذکر ہوتا۔ اصل غرض یہ ہے کہ ہر ایک مسلمان مرد ہو یا عورت اسے پڑھے اور اس پر عمل کرے
اس پر عمل امراض جسمانی سے بھی بچتا ہے اور آخر پر فرمایا کہ یہی قرآن جھٹلائے والوں کیلئے اور زیادہ ہلاکت کا موجب ہوتا ہے اس لئے کہ ہر
بچی کے مقابل پر جو اس کے اندر رکھا جاتی جاتی ہے وہ مخالفت کی وجہ سے اور زیادہ بدیوں کا ارتکاب کرتے ہیں یا اس کی مخالفت کیا
قدم بڑھاتے چلے جاتے ہیں +

ان کن منوں میں
نفا

امراض جسمانی اور
قرآن کریم

۱۸۷۰ اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح انعام کے وقت اعراض فعل مذموم ہو اسی طرح تکلیف کے وقت یا نبی بھی مذموم فعل ہو رحمت
آئی ہے یہی یاوس نہ ہو خواہ کیسی بھی مصائب پیش آئیں +

تکلیف میں یاوس

۱۸۷۱ اشاکلہ۔ اشکال کے معنی شبہ یا مثل ہیں و آخر من اشکالہ اذواج (ص ۳۸-۵۸) اور انسان کی اشاکلہ اس کی شکل
اور اس کی جانب اور اس کا طریق ہی دل، اور مفردات میں ہے کہ اشکال چونکہ اسے کہا جاتا ہے جس کے ساتھ جانور کو قید کیا جاتا ہے
اس لئے اشاکلہ انسان کی وہ فصلت ہے جو اسے قید کئے ہوئے ہوئے اور مفسرین نے طریق طبیعت اور بین اس سے مراد
لئے ہیں +

شکل۔ اشاکلہ
شیکال

جب اوپر دو گروہوں کا ذکر کیا آیا کہ وہ جن کے لئے قرآن شفا ہو گیا وہ مراد وہ کھائے میں بڑھ رہا ہے تو اب بتایا کہ ہر
ایک اپنے اپنے طریق یا طبیعت پر عمل کرتا ہے نتیجہ سے معلوم ہو جاتا ہے کہ ہدایت پر کون ہے ان الفاظ کا یہ مطلب نکالنا کہ بعض
انسان طبیعت کی رو سے ہی بدی کرنے پر مجبور کر دیئے گئے ہیں۔ قرآن کریم کی ساری تعلیم کو باطل کرتا ہے +

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ ٨٥

روح بین طبع پر ہو

روح
اقوال مفسرین در باره

سوال در باره روح

یہاں اس قدر اور بڑھا دیا ضروری ہے کہ یہ خیال کہ روحیں اللہ تعالیٰ کے پہلے پیدا کر کے چھوڑ دی ہیں صحیح نہیں اور یہ حدیث کہ روحیں دو ہزار سال پیشتر پیدا ہوئیں اس کی اسناد صحیح نہیں جیسا کہ ابن قیمؒ نے لکھا ہے (د) کیونکہ دوسری حدیث میں کہ انسان جب نطفہ پھر حلقہ پھر مضغہ بنتا ہے تب اللہ تعالیٰ فرشتہ بھیجتا ہے جو اس میں روح پھونکتا ہے اور روح المعانی میں یہ قول نقل کیا ہے کہ روحوں کا جموں سے پہلے پیدا ہونا قول فاسد اور خطائے صحیح ہے اور عقل اور شرع کے مطابق یہی امر ہے کہ روح جسم کے ساتھ پیدا ہوتی ہے اور یہی مذہب اہل تحقیق کا ہے جیسا کہ امام غزالیؒ نے بھی لکھا ہے *

روح جسم کے ساتھ پیدا
ہوتی ہے

وَلَيْنَ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْهِنَا ۸۶

اور اگر ہم چاہتے تو اسے لے جاتے جو ہم نے تیری طرف وحی کی ہے۔ پھر تو اپنے واسطے اسکے (لا دینے کے) کو سہارا دے گا۔

وَكَيْلًا إِلَّا الْآرْحَمَهُ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَثِيرًا ۸۷ قُلْ لِيَزِيدَنَّ الْإِنْسَانَ ۸۸

یعنی دالانہ پائائے اگر تیرے رب کی طرف سے اس کا فضل کچھ بہت بڑا ہے کہ اس کو انسان اور جن اس بات پر کہتے

وَالْحَيُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ

ہو جائیں کہ اس قرآن کی مانند بنالائیں تو اس کی مانند نہ لاسکتے اگرچہ وہ ایک دوسرے کے

ظَاهِرًا ۸۹ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَلَّى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا ۹۰

مددگار ہوں ۸۹ اور یقیناً ہم نے لوگوں کیلئے اس قرآن میں ہر قسم کی نادر باتیں بار بار بیان کر دی ہیں مگر اکثر لوگوں کو سوا اچھا کر

كُفُورًا ۹۰ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تُفْرِكَ نَاكِبَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۹۱

کچھ منظور نہیں ۹۰ اور کہتے ہیں ہم کچھ پر ایمان نہیں لائیں گے یہاں تک کہ تو ہمارے لئے اس زمین سے چشمہ نہ بہا دے ۹۱

۸۶ حضرت موسیٰ کے ذکر سے تو سورت ہی شروع ہوئی تھی اور دیگر انبیاء کا اور ان کے متعلق سنت اللہ کا بھی ذکر آیا تھا اور

ظاہر ہے کہ ہر نبی کے بعد دوسرا نبی آتا رہا اور پہلی کتابیں کچھ لکھا جیسے آئے سے منجھ ہوتی رہیں اور قرآن شریف کے آئے سے حضرت موسیٰ

اور حضرت عیسیٰ کی وحی کی ضرورت باقی نہ رہی اور یوں بھی پہلی تمام کتابوں میں تشریف ہوئی تھی اس لئے فرمایا کہ یہ وحی جس کے ذریعہ

سے اب ہم مخلوق کو حیات جاودانی دیتے ہیں اسے بھی اگر اللہ چاہتا تو پہلی وحیوں کی طرح لے جاتا پھر کوئی چیز سے دنیا میں دلچسپی

نہ لاسکتی لیکن مشیت الہی ایسی ذمہ داری ہے بلکہ اس مشیت کا تقاضا یہی تھا کہ یہ آخری وحی ہمیشہ کیلئے دنیا میں رہو اور آپ کے بعد کوئی کتاب

نہ آئے نہ کوئی نبی مبعوث ہوا ورنہ تمام لوگ اسی ایک نور سے روشنی حاصل کریں یہی طرف الہی آیت میں اشارہ ہوا ان فضلہ کا ان علیہ کبیر

۸۶۴۴ اجب قرآن کے دنیا میں ہمیشہ باقی رہنے کا اور آخری کتاب ہونے کا ذکر کیا تو اب اس کی عظمت کی طرف بھی توجہ دلائی تمام

دنیا کے انسان اس کی شہ نہیں لاسکتے نہ پہلی کتابوں میں نہ نئی بنا کر جس کی نظیر دنیا نہیں بنا سکتی اس کو اللہ تعالیٰ بھی ضائع نہیں

کے گا۔ دیکھو ۳۳ سورہ بقرہ میں وادعوا لشھدا عکہم البقرہ ۳۳ فرمایا یہاں فرمایا کہ انسان اور جن اکٹھے ہوں اور ایک

دوسرے کی مدد کریں جس سے معلوم ہوا کہ وہی ان کے شہداء یا پیشتر وہی ہیں جنہیں اس کی سورہ میں جن کے نام سے پکارا جا رہا ہے

۸۶۵۵ مثل کے معنی سچے یعنی دلیل اور حدیث یعنی بات اور صفت آئے ہیں دت اور روح المعانی میں مثل کے معنی یہاں دیتے

ہیں ہر ایک معنی جو جن میں اور تا دہرے میں اور لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لینے میں بدیع یعنی بے مثال ہو +

قرآن کی عظمت کی اور اس کے ہمیشہ تک رہنے کی یہاں دلیل دی کہ اس میں ہر قسم کی باتیں بار بار اور کھول کھول کر

بیان کر دی گئی ہیں نہ ہر ایک کے معاملہ میں کوئی ایسی بات نہیں جو یہاں نہ ہو اور دوسری جگہ ہو +

۸۶۶۶ یدبوع - دہم چشمہ سے پانی کا نکلنا ہے اور یدبوع (جمع یدبوع) چشمہ کو کہتے ہیں فسئلہ بنا بیع (الزمہ ۲۱-۲۲) (غ) +

باوجود قرآن شریف کی اس عظمت کے اس کے ہر آیت میں بیشمار ہیں اور اس کی تعلیم کے کمال کے اس کا تو انکار کیا جاتا ہے اور مطالبہ

قرآن ہی ہر نبی کیلئے
دنیا میں رہنے کی

آخری نبوت
قرآن کی عظمت

جن سے مراد

مثل

تعلیم قرآن کا کمال

نہم - یدبوع

روحانی انعامات کو
رنگین کیلئے کی دیتا ہے

٩٢ أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَّغَيْبٍ فَنُفِخَ فِي الْأَنْهَارِ خِلَافَ تَجْوِيزٍ ۚ أَوْ تُسْقِطُ

یہ تیرا کجھروں اور انگوروں کا باغ جو پھر تو اُس کے اندر خوب نہریں بہا نکالے یا تو آسمان کو

٩٣ السَّمَاءُ كَمَا رَعِمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بَالِدٍ وَالْبَلِيكَةِ قَبِيلًا ۝ أَوْ

جیسا کہا کرتا ہوں ٹکڑے ٹکڑے کر کے ہم پر گرا دے یا تو اند اور فرشتوں کو سامنے سے آئے ۱۸۶۵ یا

يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُرِّيَّتٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنُوَفِّيَنَّكَ حَتَّىٰ

تیرا سونے کا گھر ہو

یا تو آسمان پر چڑھ جاے

اور ہم تیرے چڑھنے کو بھی نہیں مانتے یہاں

تَنْزِيلَ عَلَيْنَا لَنْبَأٍ لِقَوْمٍ أَشْقَى ۝ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مَّرْسُولًا ۝

کہ تو ہم پر کتنا بے آزار ہے ہم پر نہیں کہو میرا رب پاک ہو میں صرف ایک انسان رسول ہوں ۱۹۶۸ء

یہ کیا جاتا ہو کہ کہہ کی زمین سے ایک چشمہ پھوٹ نکلے چونکہ راستہ بازوں کیلئے جات و انہار کے وعدے تھے اور مخالفین پر عذاب کے آنے کے مسئلہ مطالبات بھی قریباً اسی رنگ کے ہیں چشمے اور نہریں اور باغ ہوں جن میں رسول اللہ صلعم نہیں یا مخالفوں پر آسمان ٹوٹ پڑے وہ نعمت جن کا روحانی طور پر وعدہ دیا گیا تھا انہیں جہان میں رنگ میں اس دنیا میں دیکھنا چاہتے ہیں یہی حالت آج بھی ہر اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان فتوحات میں جو مسلمانوں کو عطا فرمائیں ایک رنگ نظر آ رہی تھی ان نعمتوں کا روحانی کا دکھا دیا کہ مغضبیہ میں پانی کا چشمہ بھی بہ نکلا یعنی وہ نہروں آبِ ثناء بہتی رہی رسول اللہ صلعم باقوں اور نہروں کے مالک بھی ہوئے مخالفوں پر آسمان بھی ٹوٹا مگر نہ اس رنگ میں جیسے وہ چاہتے تھے جس کی وجہ رکوع کی آخری آیت میں بتائی ہے ۔

۱۸۷۷ء کسفا۔ کسفا کی جمع کسفف ہے اور کسفا بادل کے ٹکڑے کو کہتے ہیں یا روئی کے اور اجسام کے جن کے اجزا ایک دوسرے سے کسفا

سے مضبوط طور پر پیوستہ نہ ہوں اور ان میں رد و بدل ہوتا رہے و یجملہ کسفا (المروم ۲۷۸) فاسقط علیہا کسفا من السماء (الشجر ۱۶)

قبیلہ۔ قبیلہ کی جمع ہوجس کے معنی جماعت ہیں یہاں مراد ہر جماعت جماعت کر کے یا قبیلہ کے معنی ہیں معاً بلکہ لغوی مجموعہ کے ساتھ
یہ وہی عذاب ہیں جن کے ان کو وہ دے دیتے جاتے تھے مگر جیسا کہ لفظ کیسف کا استعمال بتاتا ہے مراد یہ نہ تھی کہ آسمان کو ٹیٹھا
چیز ہوجس کا ایک بڑا سا ٹکڑا ان پر گر کر انہیں تباہ کر دے گا جیسا انہوں نے سمجھا۔ بلکہ اس سے مراد اوپر سے کسی عذاب کا آنا تھا۔ ہر
رنگ میں ہو یا بادل کے۔ اشد اور فرشتوں کا آنا بھی حق تھا مگر نہ اس رنگ میں جیسا انہوں نے خیال کیا یعنی ظاہر طور پر نہیں دیکھو
۲۶۹ مادہ پرستوں کی نظیر بھی لفظوں کے مشترک محدود رہتی ہیں اور وہ اصل حقیقت پر غور نہیں کرتے ۛ

۱۸۶۸ ترقی۔ ترقی کا معنی ہے اور ترقی مصدر اور اس کے معنی شے میں یا زمین یعنی اور پر چڑھنا اور اس سے ارتقاء ہے۔ فلسفہ ترقی

في الاسباب (ص ١٠ - ١١)

سوئے گا گھر مولیٰ بنی زمین پر ہی عام انسانوں سے کوئی امتیاز ہو یا خدا سے باتیں کرنے کا دعویٰ ہو تو آسمان پر چڑھ کر دکھاؤ۔ اور چڑھنا بھی دیکھیں تو یہی نہیں مانینگے جیتنا۔ اوپر سے خدا کے ہاتھ کی لکھی ہوئی کتاب لا کر نہ دکھاؤ ورنہ تمام مطالبات میں دہی ایک ہی رنگ نظر آتا ہو یعنی لفظ پرستی اور اصل حقیقت کی طرف توجہ نہ کرنا۔ قرآن شریف میں دوسری جگہ فرمایا کہ ہمارے اس سورے اور چاندی کی کچھ بھی وقت نہیں اور اگر لوگوں کے فتنے میں بڑھ جائے گا احتمال نہ ہوتا تو کافروں کے چاندی سورے کے گھر بنا دیتے

۱۱

انجاء رسول اور اس کی

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۚ

اور لوگوں کی کوئی چیز ان کو ماننے سے مانع نہیں ہوئی جب ان کے پاس ہدایت آئی مگر یہ کہ انہوں نے کہا کیا اللہ نے ایک انسان کو رسول بنا کر

قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ آلُفٌ مِّثْلُكُمْ لَمُبَشِّرُونَ مُطِيعِينَ لَئِنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۚ

کہو اگر زمین میں فرشتے چلنے پھرنے سکونت رکھتے ہوتے تو ضرور ہم ان پر آسمان سے فرشتہ

بجھاننا لمن یفعل بالوجن لیدیوہم سقفا من فضة ومعارج علیہا یطہرون وخرقا (الزحرف ۳۳ تا ۳۵) تو لفظ پرست
کہتے ہیں کہ تمہارے رب کے پاس اتنی ہتھات سوئے کی ہر تو پہلے تمہارا گھر ہی سوئے کا بن لے۔ اور اسی سورت میں آپ کے معراج کا یہی آسان
کے عجائبات کے دیکھنے کا ذکر ہوتا ہے کہ ہمارے سامنے آسمان پر چڑھ کر دکھاؤ۔ اور یہ جو تم کہتے ہو کہ وہاں سے احکام آئی لایا
تو اوپر سے ہی تمہارے ساتھ کوئی کتاب بھی آئے جس میں وہ احکام لکھے ہوئے ہوں۔ فرض باتیں تو وہی ہیں جو قرآن شریف کے فرامین
لیکن ایک لفظ پرست قوم نے بجائے حقیقت کی طرف توجہ کرنے کے لفظوں پر اعتراض شروع کر دیتے۔ ان سب کا جواب ایک ہی دیا ہو کہ
میں بشر رسول ہوں اور اللہ تعالیٰ کی ذات عیسے پاک ہی یعنی وہ خدا جسم نہیں کہ آسمان پر چڑھ کر اس تک پہنچ سکیں اور اس کا کلام
یوں سنایا دیکھا نہیں جائے بلکہ اس کے لئے دوسرے فرما دی اور روحانی ہوا جس کا ہیں جو ان حواس کے نقصوں سے خالی ہوں اور اس کی تمام باتیں
پوری ہوں اور ہونگی مگر نہ اس طرح پر کہ تم چاہتے ہو۔ اسی سورت میں معراج کا ذکر ہونے کے باوجود کفار کے اس مطالبہ کا ذکر کہ تم آسمان
پر چڑھ جاؤ صاف بتا رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج روحانی تھا۔ اور جہاں فی طور پر آسمان پر چڑھنا بشریت کے منافی ہو اور اللہ تعالیٰ کے
سبحان ہونے کے بھی منافی ہے کیونکہ اس صورت میں ماننا پڑے گا کہ خدا بھی ایک جسم ہے اور یہ اس میں عیب کا ماتھا ہے +

۱۸۷۹ مطہرین اہلینان کے معنی ہیں خوف کے بعد سکون (غ) اور یہاں ظاہری قرار یا سکونت اختیار کرنا مراد ہے +

بشریت رسول کا معنوں جاری رکھ کر فرمایا کہ انسان کیلئے انسان ہی سول ہو سکتا تھا اور جو انسان ہو گا اس کے ساتھ لازم بشریت
بھی ہوئے یہ روحانی امور کو جہانی رنگ میں دیکھنے کے خواہاں ہیں اس لئے کہتے ہیں کہ فرشتے ان کو نظر آتے ہیں۔ مگر فرشتے انسانوں کی طرف
رسول بنکر نہیں آ سکتے کیونکہ رسول کا کام تو جو نمونہ دکھانا اور نمونہ جس ہی جنس کیلئے ہو سکتی جو نہ غیر جنس انسانوں کی جگہ فرشتے زمین پر
ہوتے تو فرشتے ہی ان کی طرف رسول بنکر آتے۔ اور وہ غیر فرشتہ کا آنا اس کے منافی نہیں کیونکہ پیغمبر فرشتہ کو ان حواس جہانی سے
نہیں بلکہ حواس روحانی سے دیکھتا ہے انہی حواس سے جن حواس سے وہ اللہ تعالیٰ کا کلام سنتا ہے +

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انسان کے یہ حواس جہانی فرشتوں کو نہیں دیکھ سکتے بلکہ وہ روحانی حواس کے ساتھ دیکھ جاسکتے ہیں
کیونکہ اس بات کو بشریت کے منافی قرار دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو ملائکہ کو دیکھتے تھے اور حضرت جبرائیل مثب دروز آپ کے پاس آتے
تھے تو وہ وہی حواس انبیاء سے دیکھنا تھا اور حضرت جبرائیل کو ذبیحہ کبھی یا کسی اعرابی کی شکل میں صحابہ کا دیکھنا اس آیت کے خلاف نہیں
ہو سکتا۔ اور وہ بھی ایک کشفی نظارہ ہی ہو سکتا ہے جس میں دوسرے صحابہ بھی یہ سبب زبردست قوت کشفی نبوی کے شامل ہو گئے جس طرح
پر حضرت ابوبکر کا بعض وقت وحی کی آواز کی بھنبھناہٹ کو سن لینا روایات سے معلوم ہوتا ہے +

اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح فرشتہ انسانوں کی طرف رسول نہیں ہو سکتا اسی طرح انسان فرشتوں کی طرف رسول
نہیں ہو سکتا نہ جنوں کی طرف نہ جو انسان کی جنس سے نہیں بلکہ دوسری جنس کی غیر مرئی ہستیاں ہیں جس جنس کو اپنی تکمیل کیلئے رسول
کی ضرورت ہے اس رسول کا اسی جنس میں سے ہونا ضروری ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جنوں کے آنے سے اور قرآن کو سننے اور
اس پر ایمان لانے سے کیا ملو دے اس پر آمیندہ اپنے موقع پر بحث ہوگی +

معراج کے روحانی ہونے
پر دلیل

آسمان چہرے پر
سنائی بشریت ہے

مطہرین

انسانوں کیلئے فرشتہ
بشریت نہیں ہو سکتا

فرشتے حواس جہانی
نہیں بلکہ حواس روحانی
سے دیکھ جاتے ہیں

انسان جنوں کی طرف
رسول نہیں ہو سکتا

۹۶ قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ اِنَّهٗ كَانَ يَعْبَادُهُ خَيْرَ الْبَصِيْرَا وَمَنْ يَحْبِدِ

کو اللہ شہید اور ہمارے درمیان کافی گواہ کیونکہ وہ اپنے بندوں سے خیردار (انہیں) دیکھنے والا ہے۔ اور جو اللہ سے

اللّٰهُ فَهُوَ الْمُتَّقِدُ وَمَنْ يُّصِلْ فَلَنْ يُّجِدَ لَهُمْ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

دے تو وہی ہدایت پائے گا اور جو سے وہ گمراہ ٹھہرائے تو تو لنگھو کو تقابل میں اور کوئی ولی نہ پائے گا اور ہم انہیں قیامت کے دن

عَلٰى وُجُوْهِهِمْ عَمِيًّا وَّبِكَاوُصًا مَا وَاوَمُّمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنٰهُمْ سَعِيْرًا ۝۱۰۱

اپنے منہوں کے بل (گرتے ہوئے) اکٹھا کریں گے اندھے اور گنگے اور سب کا ٹھکانا دوزخ ہے جب کہیں وہ (آگ) بجھنے لگی ہم انہیں اور زیادہ بڑھا دیں گے

۱۸۸۷ اللہ تعالیٰ کی شہادت سے مراد اپنے فعل سے حق کے حق اور باطل کے باطل ہونے پر گواہی دینا ہے یعنی حق دنیا میں قائم ہوتا چلا

جانا اور باطل جو اس کو نابود کرے کی کوشش کرتا ہے وہ خود باطل ہوتا چلا جاتا ہے اسی لئے خبیث اور بصدی کی صفات آخر میں لائی گئی ہیں

۱۸۸۸ فہو المہتد۔ مراد یہ ہے کہ وہی شخص ایسے راستہ پر چلتا ہے جو اسے منزل مقصود تک پہنچا دے۔ اسکے مقابل پر وہ ہے جو گمراہی میں

اس قدر دوڑ کر گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر گمراہ ہونے کا فرد جرم لگا دیا اب اس کی منزل سے اللہ کے مقابلہ پر اسے کوئی نہیں بچا سکتا

علی وجہ ہم۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ لوگوں کا حشر ان کے منہوں کے بل کس طرح ہوگا تو آپ نے فرمایا

جو انہیں پاؤں پر چلائے پر قادیروں وہ اس پر بھی قادیروں کہ انہیں منہوں پر چلائے۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ

لوگوں کا حشر تین گروہوں میں ہوگا ایک وہ جو سوار ہونگے اور ایک وہ جو چلتے اور دوڑتے ہونگے اور ایک وہ جنہیں فرشتے ان کے

منہوں کے بل کھینچتے ہونگے اور قرآن کریم پر ایمان سے بے ایمانوں کی حدیث میں ہے کہ قرآن کریم میں ایک جگہ یوں بھی ہے کہ ان

یمشی بکبا علی وجہ اھدی امن ہمیشی سویا علی صراط مستقیم (المائدہ ۲۷) یہاں مراد یہ ہے کہ ہر شخص قدم قدم پر ہٹ کر کھاتا اور منہ

کے بل کرتا ہے کیا وہ اس راہ پر ہے جو اسے منزل مقصود تک پہنچا دے گی اور نہ قرآن کریم میں منہ کو خیراء وفاقا قال اللہ (۲۶) قرآن کا

اسلئے جو لوگ یہاں سیدھی راہ اختیار نہیں کرتے بلکہ غلط راہ اختیار کر کے منہ کے بل کرتے ہیں ان کی منہ بھی ویسی ہی چوس طرح یہاں لاند

رہنے کی وجہ سے قیامت میں اندھے ہونگے اور یہاں حق کی طرف سے بہرہ ہونے کی وجہ سے وہاں بہرے ہونگے حالانکہ یہی اندھے وہاں

دیکھتے بھی اور یہی بہرے وہاں سینکے بھی اور یہی گونگے وہاں دینگے بھی گویا منہ کا ذکاوتی الفاظ میں کیا ہے جو الفاظ ان کی غلط کاریوں کے لئے

استعمال کئے ہیں اور حدیث جو اوپر دی گئی ہے اس سے خود ظاہر ہے کہ جس طرح سوار ہونا چلتا بطور استعارہ ہے گھوڑوں یا ریلوں پر سوار ہونا

مراد نہیں اسی طرح منہوں کے بل کرنا بھی بطور استعارہ ہے جس طرح انہوں نے انسان کی زندگی کے اشراف اور بلند تر مقصد کو اپنے

پاؤں کے نیچے رکھا اسی طرح ان کا اشراف حصہ وہاں ان کے پاؤں بنے گا

خبت سنجو سے ہے اور خبثاء اصل میں پر وہ کہتے ہیں جو خیر پر ڈال دیا جائے اسلئے جتنی آگ پر جب خاکستر کا پردہ آکر اس کے

شعلہ کو ساکن کر دیتا ہے تو اس پر یہ لفظ بولا جاتا ہے (ع)۔

آگ کا بجھنا اور پھیر اس کا بھڑکا یا جانا اسی کی مثال ہے جیسے فرمایا کما لفضیحت جلودھم بدلہم جلودا غیرھا (النساء ۵۷)

اور مطلب یہ ہے کہ وہ عذاب قائم رہے گا وہ ایسی آگ نہیں کہ ایک دفعہ جلا دی تو خود بجو داس پر خاکستر کا پردہ آکر بجے جائے گی بلکہ

اس کا اثر بار بار قائم رہے گا جس طرح وہ مخالفت کی آگ بار بار بجھ کاٹے تھے اسی طرح ان سے معاملہ ہوگا

اللہ کی شہادت کرلو

علی وجہ ہم

حشر میں تین گروہ

منہ کا مطابق اعمال ہونا

خبثاء

آگ کا بجھنا اور بار بار بجھنا

سے مراد

ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا نُنَا عِظَامًا وَرَفًا نَأْمُرُ الْمَبْعُوثُونَ ۹۸

یہ انکی سزا ہو اسلئے کہ وہ ہماری باتوں کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کیا جب ہم ہڈیاں اور چھرا ہو جائیں گے تو نبی پیدا ہونے

خَلْقًا جَدِيدًا ۱۰۰ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ

میں اٹھائے جائیں گے کیا وہ غور نہیں کرتے کہ اللہ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اس بات پر قادر ہے

عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَبِأَيِّ الظَّالِمِينَ

کہ ان (لوگوں) کی مثل پیدا کرے اور اس نے ان کیلئے ایک ميعاد ٹھہرائی ہے جس میں کوئی شک نہیں مگر ظالموں کو سوائے انکار کے

إِلَّا الْقَوَارِ ۱۰۱ قُلْ لَّوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ

کچھ منظور نہیں ۱۰۱؎ کو اگر تم میرے رب کی رحمت کے خزانے مالک ہوتے تو تب تم انکے ختم ہو جانے کے ڈر سے (انہیں) روک

الْإِنْفَاقِ ۚ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ۱۰۲ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ نَسْعًا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ

رکھتے اور انسان تنگ دل ہو ۱۰۲؎ اور یقیناً ہم نے موسیٰ کو دکھائے نشان دینے

فَسَلِّ يٰۤاِسْرَآئِیْلَ اِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَا ظَنُّكَ بِمُوسٰی مَسْحُورًا

سورہی اسرائیل سے پوچھ جب وہ ان کے پاس آیا تو فرعون نے اسے کہا اے موسیٰ میں تجھے ساحر سمجھتا ہوں ۱۰۲؎

۱۰۲؎ یہاں حیات بعد الموت کو یقیناً مت میں اٹھایا جائے کہ مثلاً ہم قرار دیا ہے یعنی انہی انسانوں کی مثل جس سے معلوم ہوا کہ وہ بالکل جیہ جہ نہیں

اور یہ جسم تو ہرگز بدلتا بھی رہتا ہے۔ بلکہ اس کی مثل ہی اور مثل کا نفاذ اس لئے بھی موزوں ہے کہ جزا اور سزا مطابق اعمال ہو اور اجل کا ذکر اس

محاط سے کیا کہ چیم ایک وقت مقرر کے بعد فنا ہو جاتا ہے۔ لیکن اعمال فنا نہیں ہوتے۔

۱۰۳؎ اتفاق سے مراد یہاں مال کا جائے رہنا یا ختم ہو جانا ہی مثلاً اس آیت کا تعلق ماقبل سے کیا ہے بعض نے اسے انکے ان سوالات کے

متعلق قرار دیا ہے کہ تمہارے لئے باغ اور بہزیں اور سونے کا گھر ہو۔ تو اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ یہ چیزیں بھی اللہ تعالیٰ دیدیگا۔ وہ بڑے

دیدتیا ہے تو اچھوں کو کیوں نہ دے گا۔ انسان کی طرح وہ پھیل نہیں۔ مگر زیادہ تر قرین قیاس یہ ہے کہ دھت دبی میں اشارہ اس رحمت کی

طرف ہے جو ذریعہ دہی انسانوں پر نازل ہوتی ہے اور مراد یہ ظاہر کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں سے بڑھ کر دوسری نعمتیں ہیں اور وہ یہ

بھی دیتا جاتا ہے وہ بھی اسے ختم ہو جانے کا خوف نہیں کیونکہ اس کے خزانے بے انتہا ہیں اور یہ اشارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامیابیوں

کی طرف ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے آپ کو بڑے بڑے سامان اور بادشاہتیں دیدیگا کیونکہ مالک وہ جو تم نہیں ہو۔

۱۰۴؎ ایک حدیث میں ہے کہ وہ یہودیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تسبیح آیات کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہاں فرماتے ہیں

شُرک نہ کرو چوری نہ کرو زنا نہ کرو وغیرہ جو شریعت موسیٰ کی بنیاد کے طور پر ہیں۔ تاکہ یہ وہ سے یہ حدیث قابل قبول نہیں کہ ترمذی بن

ادام امام احمد سے اسے لیا ہے اسلئے کہ اول تو یہ احکام دس تھے دوسرے یہ احکام نبی اسرائیل کو بعد میں دیئے گئے جب مصر سے وہ رخصت

کیا تھا۔ چلے گئے۔ اور یہاں ان کے متعلق صاف فرعون کا ذکر ہے نیز اسے اعلیٰ آیت میں صاف طور پر انہیں بصائر یعنی دلائل صداقت

۱۱۳

شریعت موسیٰ اور
صافیت شریعت محمد

حیات بعد الموت میں
ہو چیمہ ہو گا بلکہ اس
کی مثل ہو گا

ظہا جسمانی و روحانی
دونوں پر نازل ہوتی ہیں

شرح آیات سے مراد

۱۰۲ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ بِصَافِرٍ وَاثِقٍ لَظُنُّكَ

اس نے کہا تو خوب جانتا ہے کہ یہ آسمانوں اور زمین کے رب کے سوا کس نے نہیں اتارے روشن لال کے طور پر اور میں اسے

۱۰۳ يَفْرَعُونَ مُبْشِرًا ۚ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ

مجھے ہلاک شدہ یقین کرتا ہوں اسے اس واس سے چاہا کہ انہیں اس زمین میں غرق کر دے سو ہم نے اسے غرق کر دیا اور ان کے ساتھ

۱۰۴ جَمِيعًا ۚ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ

جو اسکے ساتھ تھے اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل سے کہا دو وعدہ کی، زمین میں سکونت اختیار کرو پھر جب پھلا وعدہ

۱۰۵ وَعَدُ الْآخِرَةِ جُنَّتْ بِكُمْ لَيْفًا ۚ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَاكَ وَوَعَدْنَاكَ

آئے گا ہم تمہیں اکٹھا کر لائیں گے ۱۸۸۶ اور ہم نے اسے حق کے ساتھ اتارا اور وہ حق کے ساتھ اترا اور ہم نے تجھے

۱۰۶ الْأَمْبِثَّةَ وَنَذِيرًا ۚ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا

۱۸۸۷ خوشخبری دینے والا اور ڈرنا بنیو والا بنا کر بھیجا دی اور قرآن اسے ہم نے جدا جدا کر دیا تاکہ تو اسے ٹھہر ٹھہر کر کوئی نہ بڑھے اور ہم نے تمہارا تمہارا کر کے اُنزل کیا

حضرت محمدؐ کو دیا ہے اور لائیل صداقت تعلیم نہیں بلکہ معجزات ہو سکتے ہیں۔ اسلئے قسم آیات سے مراد وہی نشان ہیں جن کا ذکر سورۃ الاحقاف میں ہے دیکھو ۱۸۸۳ السحور کیلئے دیکھو ۱۸۸۴ اور اس کے معنی بخون بھی ہو سکتے ہیں اور دوسری جگہ ہوان رسولکم الذی ارسل الیکم لطمونہم والشمۃ ۱۸۸۵

۱۸۸۵ ثبوت ثبوت کے معنی حبس یعنی روکنا ہیں (دل) اور ثبوت کے معنی ہلاک اور فنا دے ہیں جو لازم حال ہو جاتے دعا وہاں لاٹ ثبوت (الفن قان ۲۵) اور ثبوت ہلاک شدہ ہوا بن عباسؓ ہے کہ اس کے معنی ناقص الغفل ہیں کیونکہ یہی سب سے بڑی ہلاکت ہے (دغ) +

۱۸۸۶ لَفِيفٌ لَفِيفٌ ران پر گوشت کی کثرت کو کہتے ہیں اور لفیف کے معنی ہیں حج عظیم و طرح طرح کے لوگوں سے ملکر یعنی ہوتی ہوئی شریف اور کیچڑ اور فرمانبردار اور عامی اور قوی اور ضعیف ہوں (دل) اور ابن عباسؓ نے اس کے معنی جمیعاً کئے ہیں (ج) اور جنات القافا (الذہن ۱۶۴) میں القاف سے مراد دھنوں کی کثرت ہے (دل) +

یہاں مراد وعدہ الاخرۃ سے قیامت کا آنا لیا گیا ہے جو کیا مطلب یہ ہے کہ تم سب ہمارے حضور علی علیہ السلام کے تو ہم تمہیں فیصلہ کر

لیکن اسکے بعد فوراً آتا ہے وبالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وبالْحَقِّ نَزَّلْنَاكَ میں ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا ہے اسلئے وعدہ الاخرۃ سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا آنا بھی ہو سکتا ہے اسلئے کہ یہ خاص وعدہ تھا جو حضرت موسیٰؑ سے کیا گیا تھا اور اسکی تائید نہ صرف اعلیٰ آیت سے ہوتی ہے بلکہ آگے

چل کر پھر اسی وعدے کا ذکر کیا ہے ان کا وعدہ بنا لفظولا (۱۰۸) اور اسکے کہنے والے ادقوا العلم ہیں اور اس صورت میں اکٹھا کر لائے سے مراد یہ ہے کہ تم کو اس پاک سرزمین سے یعنی ارض مقدس سے بیڑل کر دیا جائے گا یا سلسلہ نبی امثال ختم ہو جائیگا اور ایک نیا سلسلہ شروع ہو جائیگا

۱۸۸۷ ضَرَقْنَا ضَرَقْنَا کے اصل معنی دو چیزوں کا الگ الگ کرنا ہیں پس یہاں دو طرح پر مبنی ہو سکتے ہیں کھول کھول کر بیان کیا یعنی اسکے احکام کو تفصیل کے ساتھ الگ الگ کر دیا۔ یا تھوڑا تھوڑا کر کے یعنی الگ الگ ٹکڑوں میں نازل کیا (دغ) +

مکث مکث کے معنی ہیں قیامت مع انتظار یعنی انتظار کرتے ہوئے ٹھہرے رہنا مثال لاهلہ مکثا (القصص ۲۹) مکث غیروعدی (الغزل ۳۲) (دغ) تنزیل دیکھو ۱۸۸۳ +

وَالْحَقِّ

ثبوت۔ ثبوت

لفف۔ لفیف

القاف

وعدہ الاخرۃ

ضرق

مکث

قُلْ اٰمِنُوْا بِهِ اَوْ لَا تُوْمِنُوْا اِنَّ الدِّیْنَ اَوْتُوْا الْعٰلَمِیْنَ قَبْلَہٗ اِذَا بَیْتُ عَلٰیہُمْ مَّحْرُوْکَ ۱۰۷

کہو اسے مانو یا نہ مانو جن لوگوں کو اس سے پہلے علم دیا گیا ہے جب یہ ان پر پڑھا جاتا ہے وہ ٹھوڑیوں کے

لَا اَذْقٰنِ سُبْحٰٓا ۙ وَیَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ کَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا ۙ ۱۰۸

بل سجد کرتے ہوئے گڑبٹتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا رب پاک ہے یقیناً ہمارے رب کا وعدہ ہو کر رہتا تھا اور

یَحْرُوْنَ لَا اَذْقٰنِ یَبْکُوْنَ وَیَبْیْدُہُمْ خُشُوْعًا ۙ قُلْ دَعُوْا اللّٰہَ اُوْدِعُوْا الرَّحْمٰنُ اٰبَآکُمَا ۙ ۱۱۰

وہ ٹھوڑیوں کے بل گڑبٹتے ہیں روتے ہیں اور یہ انیس عاجزی میں بٹھاتا ہے کہو اللہ کو پکارو یا رحمن کو پکارو جس کسی کو چاہو

تَدْعُوْا فَلَہٗ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی ۙ وَاکْتَفَرْ بِصَلٰٓتِکَ لَا تَخَافُ مِمَّا وَاٰتٰہُ یَبِیْنُ لَکَ سَبِیْلًا ۙ

اسی کے سب اچھے نام ہیں اور پکار پکار کر دعا کر اور نہ چکا ہی رہے اور اس کے درمیان رستہ طلب کرو ۱۸۸۹

قرآن کریم تھوڑا تھوڑا کر کے ۳۲ سال کے عرصہ میں نازل ہوا یہاں اس کا ذکر بجا ظاہر کی غفلت کے ہے۔ کیونکہ اس میں ہر قسم کی تعلیم حق تھوڑا تھوڑا کر کے نازل کرتے ہیں حفظ اور فہم و دلوں میں مدد ملتی تھی اور تنزیل میں اشارہ ہے کہ مصالح کے مطابق تھوڑا تھوڑا کر کے نازل کیا۔ اور وہ ہر جگہ تھوڑا تھوڑا کر کے نازل کرتے کی حکمت کو یوں بیان فرمایا لَنْبَشْتَبَہُ فَاَدَّکَ (الفہرۃ ۳۲) +

۱۸۸۸ اَذْقٰن - ذقن کی جگہ ہے ٹھوڑی (ذغ) (خوٹ کیلئے دیکھو ۱۸۵۷) اور یہاں جزو سے کل مراد لیکر منہ مراد لیا گیا ہے (ر) +

کوئی ایمان لانے یا نہ لانے مگر جو شخص اذقنا العلم کا مصداق ہو اور علم کی بات کے سامنے نفس کی ہوا دھوس کو چھوڑ دیتا ہے وہ انجائرس کہ سکتا کہ بیشک وہ وعدہ جو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی زبان سے کیا تھا استثناء ۱۸: ۱۵-۱۸ وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات بابرکات میں ہی پورا ہوا اور اگر آپ نہ آتے تو وہ وعدہ بھی پورا نہ ہوتا۔ وہ بارگاہ میں نماز کے دو مسجدوں کی طرف بھی اشارہ ہو رہا ہے اور اصل مراد یہ ہے کہ جب وعدہ الہی کے پورا ہونے پر وہ سجدہ شکر بجالاتے ہیں تو پھر ایک ایسا سرور و توان کے ساتھ ان کے دلوں میں پیدا ہوتا ہے کہ اس سے بھر کر پھر دوبارہ خدا کے حضور گر جائے ہیں گویا ان کا علم و یقین اور ترقی کر جاتا ہے +

۱۸۸۹ اخافت - خفت اور خفات بمعنی سے جو کمزوری پیدا ہو یا آواز کی کمزوری کو کہتے ہیں اور جب موت کے ساتھ انسان کا کلام منقطع ہو جاتا ہے اور وہ خاموش ہو جاتا ہے تو اسے خافت کہتے ہیں اور بات کے چھپانے پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے۔ یتھا فتون بینہم (طہ ۱۰۳-۱۰۴) (د) +

اللہ تعالیٰ کی صفت رحمانیت میں تمام مذاہب باطل نے ٹھوکر کھائی ہے عرب کے بت پرست بھی عیسائی قوم کی طرح صفت رحمانیت یعنی رحم بلا ہل کو نہ مانتے تھے۔ اور گو سورت میں ذکر بنی اسرائیل کا تھا مگر چونکہ ان سے پھر کر اب عیسائیت کی طرف ذکر کو لاتا ہے جس پر سلسلہ موسوی ختم ہوتا ہے اسلئے اس آیت میں اور ان کی آیت میں صاف طور پر عیسائی عقیدہ کا ذکر کیا ہے۔ اور تغاسیر میں حضرت ابن عباس کی طرف منسوب کیا گیا ہے کہ مکہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یا اللہ یا رحمن کہہ مار کے تھے تو مشرکوں نے کہا کہ یہی دو خدا پکارنے سے روکتے ہیں اور آپ دو خداؤں کو پکارتے ہیں جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ ایک ہی ذات واحد کے سامنے یعنی اس کی مختلف صفات کے لحاظ سے اسکے نام ہیں۔ اور اصل میں یہاں یہ بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور و خضوع و خشوع سے اور اپنے آپ کو اسکے سامنے حسنی کے ماتحت لانے سے انسان اپنے کمال کو حاصل کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی سب صفات ہی خوبصورت ہیں جس صفت کو

قرآن کریم کا تفسیر

ذقن
حضرت موسیٰ کی بیٹی

خفت - خافات

صفت رحمانیت اور
مذاہب باطلہ

سلسلہ

۱۱ وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ

اور کہو بے تعریف اللہ کے لئے جو جس نے بیٹیا نہیں بنایا اور نہ اس کا کوئی بادشاہی میں شریک ہو اور

لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الدِّينِ وَلَكِبَرٌ تَكْبِيرًا

نہ وہ عاجز ہو کہ اس کا کوئی مددگار ہو اور اس کی بڑائی بیان کر چوق بڑائی بیان کر نہ کیا ہو ۱۸۹

انسان اپنے اندر لینے کی کوشش کرے اسی سے اس کے اندر جن پیدا ہوگا +

اور صلوٰۃ کا لفظ جو یہاں آیا ہے تو اس کے معنی دعا ہیں دیکھو سلاگو بخاری میں دونوں قسم کی احادیث ہیں یعنی حضرت ابن عباس کی روایت کہ اس آیت کا نزول قرأت کے بارہ میں ہو یعنی نماز کی قرأت کے اور حضرت عائشہ کی روایت کہ یہ عام دعا کے بارہ میں ہو اور دوسری روایات میں مجاہد اور ابن عباس سے یہی تفسیر مروی ہے (د) اور سیاق مضمون اسکے دعا کے بارہ میں ہونے کو ہی صحیح ٹھہرنا ہو کیونکہ اوپر مصاف ذکر دعا کا ہی یعنی جب یہ ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ کو اسکے اسمائے حسنی سے پکارو تو اب یہ بھی بتایا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے میں میانہ روی اختیار کرو نہ تو اس قدر صحیح کہ پکارو کہ یا خدا بلند آواز کو ہی سنتا ہو اور نہ ہی یہ سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نودل کی باتوں کو جانتا ہو منہ سے کچھ کہنے کی کیا ضرورت ہو بالکل خاموشی اختیار کرو۔ دعا کے عالم میں بھی لوگوں اغراض و تفریط سے کام لیا ہو دعائیں زیادہ چلانا ادب کے خلاف ہے اور بغیر الفاظ کے دعا کا اثر قلب پر نہیں پڑتا اور نہ اس میں وہ گڑبگڑا ہٹ پیدا ہوتی ہے جو اسے قبولیت کے مقام پر پہنچائے اور صلوٰۃ کے معنی نماز لیکر قرأت ہی مراد لی جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ نہ تو ساری قرأت بالجہر ہو اور نہ ساری آہستہ ہو بلکہ نکلے درمیان چلو یعنی کچھ حصہ بالجہر ہو تاکہ اس حالت میں سب ایک ہی طبع پر خدا کی عظمت کے آگے سر جھکائے ہوئے ہوں اور ایک حصہ آہستگی سے ہو تاکہ ہر شخص اپنے رنگ میں خدا کے خیال میں محو ہو۔

۱۸۹ سورت کا خاتمہ اللہ تعالیٰ کی بڑائی کرنے پر کیا ہے جیسا کہ ابتدا اس کی سبوحیت سے کی تھی نہ اس کا کوئی بیٹا ہو نہ کوئی شریک ہو نہ کوئی ولی مددگار ہو۔ جیسا اس کو بجا ہے جس نے مر جانا ہو۔ شریک اسے بجا ہے جو خود ساما کام نہ کر سکے اور مددگار اسے بجا ہے جو اپنی طاقت سے ایک کام کو نہیں کر سکتا بلکہ دوسرے کا محتاج ہو اور عقیدہ دل کا ذکر کر کے مضمون کا انتقال عیسائی مذہب کی طرف کیا جس پر انکی سورت میں بحث ہے۔ نتیجہ سب کا ایک ہے کہ وہ لوں پر عظمت صرف اللہ تعالیٰ کی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرنا ہی رسولوں کی بعثت کی اصل غرض ہے جیسا آیت کے ذکر سے پہلے اللہ تعالیٰ کی بڑائی کا ذکر بھی خاص معنی رکھتا ہے +

دعائیں اعتدال

قرأت بالجہر اور آہستہ

توجہ آہستہ

سُورَةُ الْكَافِرَاتِ مَكِّيَّةٌ مِائَتَانِ عَشْرًا

اس سورت کا نام الکہف ہے اور اس میں بارہ رکوع اور ایک سو دس آیتیں ہیں اور کہف کے معنی غار بھی ہیں اور جاسے پناہ بھی۔ اور اس سورت کا نام کہف اس وجہ سے ہے کہ اس میں اصحاب الکہف کا ذکر ہے یعنی چند لوگوں کا جنہوں نے شرک سے بچنے کیلئے اور توحید کو پھیلانے کیلئے ایک غار میں پناہ لی تھی۔ اور یہ لوگ عیسائی مذہب کے تھے اور عیسائی مذہب کی پرورش اس رنگ میں بھی کہف میں ہوئی کہ ایک عرصہ دراز تک اس کی حالت مظلومیت کی رہی اور آزادانہ تبلیغ نہ ہو سکتی تھی اور اس رنگ میں بھی کہ اس میں جو اچھے لوگ ہوئے ہیں وہ نہ پاؤں نہ رہبانیت کی طرف بھگے رہے ہیں یعنی دنیا و مافیہا سے الگ ہو کر پہاڑوں میں اور غاروں میں خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے اور چونکہ اس سورت میں صرف ایک ہی ذکر ہے یعنی عیسائی مذہب کا اسلئے اس کا نام کہف اسی مذہب کی تاریخ کی طرف اشارہ کر دینے کے لئے ہے۔

اس سورت کے ربط مضامین میں بہت سی مشکلات کا سامنا ہے اور بظاہر اس میں تین موئے ٹوٹے ذکر الگ الگ نظر آتے ہیں یعنی ذکر اصحاب کہف۔ ذکر حضرت موسیٰ۔ ذکر ذوالقرنین جن کا بظاہر ایک دوسرے سے کوئی تعلق نظر نہیں آتا مفسرین نے آسان توجیہ یوں کر دی ہے کہ چونکہ یہ دوسرے تین سوال اکٹھے کئے تھے۔ یعنی روح کے متعلق اصحاب کہف کے متعلق اور ذوالقرنین کے متعلق اسلئے ایک کا جواب پچھلی سورت میں دیدیا اور دوسرا کا یہاں گمراہوں کو جب دوسو تڑوں میں الگ الگ جواب کر دینے تو اس بنا پر ان کا اکٹھا ایک سورت میں لانا یہ معنی ہے علاوہ بریں حضرت موسیٰ کا ذکر دوسروں کے درمیان میں کیوں رکھا اصل بتا یہ ہے کہ جو مفہوم ان تینوں کے نیچے ہے وہ ایک ہے اور باوجود تین الگ الگ زمانوں کے الگ الگ ملکوں کے الگ الگ اشخاص کے واقعات ہونے کے تینوں کا تعلق ایک مذہب میں عیسائی مذہب سے اور یہی کریم صلعم کی تبلیغ حق سے ہے۔ سورت کی ابتدا قرآن کے کتاب قیم ہونے اور ان لوگوں کے انداز سے کی ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف بیٹا منسوب کرتے ہیں۔ پھر ان لوگوں کی زمینی آرائشوں کی طرف اشارہ کیا ہے یہی وہ فتنہ دہالی ہے جس کا ذکر احادیث نبوی میں ہوا اسلئے کہ انہی فتنوں کے علاج کے طور پر ان آیات کے پڑھنے کا حکم ہے اور اس فتنہ دہالی کے ساتھ جو بالآخر عیسائی مذہب کی تعلیم اور عیسائی اقوام کی فتنہ کی حالت سے پیدا ہوتا تھا عیسائی مذہب کی ابتدا کا ذکر اصحاب کہف کے تذکرہ میں کیا ہے یوں پتہ رکوع میں فتنہ دہالی کے ذکر کو اصحاب کہف کے ذکر کے ساتھ ملا دیا ہے دوسرے رکوع میں اصحاب کہف کی حقیقت کو بیان کیا ہے اور تیسرے میں ان کے خاتمہ کا ذکر کیا ہے اور چونکہ عیسائی اقوام اسلام کے پیغام حق کے قبول کرنے میں تمام دنیا کی اقوام سے پیچھے رہ گئی ہیں اس لئے چوتھے رکوع دعوت الی الحق اور اس کی مشکلات کا ذکر کیا۔ پانچویں میں عیسائیت اور اسلام کا ایک تشبیل کے رنگ میں ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ عیسائیت کو اپنے مال دولت اور حکومت پر فخر ہوگا اور اسلام کو خدا سے واحد کی پرستش کی تعلیم دینے پر فخر ہے۔ اسی بنا پر چھٹے رکوع میں بتایا کہ دنیا کا مال و دولت محاسبہ اعمال میں ہیج اشیا ہیں۔ ساتویں میں شیطان کی دوستی کا انجام بتایا اور سمجھا یا کہ جن تعلقات کی خاطر انسان حق کو چھوڑتا ہے یہ بھی آخر کار کسی کام نہیں آئے بلکہ انسان کی ہلاکت کا سبب بنتے ہیں۔ آٹھویں میں اس دنیا کی مالک تو مومنوں کو سمجھا یا کہ کوئی قوم نہیں جو ہمیشہ علو کے مقام پر رہی ہو بلکہ ہر ایک کیلئے ایک ہلاکت کا وقت ہوتا ہے اسی طرح ان کیلئے بھی ہو گا۔ یعنی ان کی یہ قوت جس کی بنا پر پیغام حق کے قبول کرنے سے انکار کر رہی ہیں بالآخر توڑ دی جائے گی۔ نویں اور دسویں رکوع میں حضرت موسیٰ اور خضر کے واقعات کو بیان کر کے سمجھا یا کہ خدا کا پیغام نبی اسرائیل تک محدود نہ تھا بلکہ سلسلہ اسرائیل کا عظیم اشارہ بانی یعنی حضرت موسیٰ ہی صرف ایک ہی قوم کیلئے ہدایت لیکھائے تھے اولیٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ ہے انتہائے رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

کے زمانہ میں انکے سامنے ایسے لوگ موجود تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے دوسری اقوام کے لئے پیغمبر بنایا تھا۔ اور جو علم خفیہ رکھتے تھے وہ موسیٰ کو نہ تھا اور جو موسیٰ کو علم دیا گیا تھا وہ خضر کو نہ تھا ان واقعات میں یہ سمجھنا مقصود ہے کہ سلسلہ اسرائیل جو نہ مختص القوم تھا اس میں کل دنیا کا نجات دہندہ کس طرح آسکتا تھا اور دوسری طرف یہ بھی اشارہ کے رنگ میں بتایا کہ خود تمہاری کتابوں میں وہ پیشگوئیاں موجود ہیں جن سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت ظاہر ہوتی ہے۔ گیا رکھیں رکوع میں ایک ایسا نبی یا معلم کا ذکر کیا جس کا نام ذوالقرنین ہے اور اس میں بھی یہی سمجھنا مقصود ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ ہر قوم کو الگ الگ نبی پیش دیتا رہا۔ اور ساتھ ہی اس ذوالقرنین کو یا جورج ماجیج سے مقابلہ پیش آیا جس کی روک تھام کیلئے اس نے ایک عظیم الشان دیوار بنائی اور یا جورج ماجیج کا ہی فساد بالآخر دوبارہ ظاہر ہونے والا تھا۔ جب اسلام کو ظاہری طور پر یہی ملکی رنگ میں بہت مغایرت کا پہلو دیکھنا پڑے گا مگر آخر کار اسلام ہی غالب آئے گا اور یا جورج ماجیج جو زبردست عیسائی اقوام کے لئے ہی دوسرا ناسخ بالآخر اسلام کے سامنے گردن جھکا دیں گے اس کے بعد آخری رکوع میں عیسائی اقوام کی آخری حالت کا نقشہ کھینچا ہے جس میں انسان کو خدا بنانے والے علما دنیا اور اس کی صنعتوں میں منہمک معلوم کرینگے کہ نجات بغیر اسلام کے نہیں۔ اور کہ سچ خدا کی مخلوق میں سے ایک مخلوق ہے اور کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نسل انسانی کو اسلئے اعلیٰ مقامات کی طرف بلاتے ہیں۔

اس سورت کا تعلق سورۃ بنی اسرائیل کے ساتھ نہایت صاف ہے پچھلے سورت کا خاتمہ ان الفاظ پر کیا تھا۔

وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ۖ اَوْرَاسُ كِي ابْتَدَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتَابَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَنْذِرُ الْاٰلِ الْاٰخِرِينَ ۚ وَلِلّٰهِ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۗ سُبْحَانَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

صاف ہے پچھلے سورت میں حضرت موسیٰ کے بعد کی تاریخ بنی اسرائیل کا کچھ ذکر تھا اور اس میں حضرت عیسیٰ کے بعد کی تاریخ کا کچھ ذکر ہے یعنی عیسائی مذہب کی تاریخ کا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ حضرت موسیٰ کے آخری خلیفہ ہیں لیکن اگر یہود کے ذکر کو نہایت مختصر کیا تھا لتقسیم فی الارض صورتیں تو عیسائیت کی تاریخ کو کھف کی حالت سے شروع کر کے چھٹا صناعاً تک بیان کیا یعنی ایک طرف ان کی رہبانیت اور ترک دنیا اور دوسری طرف حدود و جہ کی دنیا پرستی اور خدا کا نام تک ترک کر دینا۔ اور عالم الغیب خدا کے کلام میں ایسا ہی ہونا چاہئے تھا کیونکہ وہ جانتا تھا کہ یہود اس قوت و اقتدار کو حاصل نہیں کرینگے جسے عیسائی حاصل کرینگے۔ ایک لطیف تعلق یہ بھی ہے کہ سورہ بنی اسرائیل میں اسرائیلی کے ذکر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کی طرف اشارہ تھا اور یہاں اس ہجرت میں کھف یعنی جاتے امن ملنے کی خوشخبری دی +

زمانہ نزول

زمانہ نزول اس سورت کا وہی ہے جو سورۃ بنی اسرائیل کا یعنی قریباً پانچواں سال ہجرت کا یا اس سے بھی پیشتر اور یہ ان سورتوں میں سے ایک سورت ہے جو جملہ واحدہ نازل ہوئی ہیں یعنی ساری سورت ایک ہی وقت میں نازل ہوئی اور اس کی بنا ایک حدیث ہے (د) اور یہ ساری کی سورت ہے +

الحمد لله الذی ازل علی عبده الکتاب لم یجعل له عوجاً ۱

سب تعریف اللہ کیلئے جس نے اپنے بندہ پر کتاب اتاری اور اس کے لئے کوئی کجی نہ رہنے دی ۱۸۹۱

۱۸۹۱

فتنہ رجال اور اصحاب
کھف کی حقیقت

لیجھل لہ عوجاً

۱۸۹۱ ولی یجھل لہ عوجاً۔ ابن عباسؓ نے اس جگہ کو معتزہ قرار دیا جو تو گو یا ترکیب یوں ہوئی انزل علی عبده الکتاب قمانج، اور لیجھل لہ عوجاً کے معنی کئے گئے ہیں کہ اس میں کوئی تسلی عن الحق یا التباس نہیں (ج) یا اس میں کوئی اختلال فلفی یا تناقض معنی نہیں (د) مگر دوسری جگہ پر کیا اھل الکتاب لم تصدون عن سبیل اللہ من امن بتغویہا عوجاً (آل عمران ۹۸) اور الذین یصدون عن سبیل اللہ ویغویہا عوجاً (الاعراف ۳۵) یعنی حق کے دشمن لوگوں کو اس سے روک کر سیدھی راہ کو ڈیڑھا کرنا چاہتے ہیں اسلئے ہو سکتا ہو کہ یہاں اسی طرف اشارہ ہو کہ اس کتاب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کامل بندہ محمد صلیم پر فہم ہونے کی حالت میں اتارا جو اسلئے بزرگ اس سے روک کر با وسادس وال کر اس میں کجی پیدا کرنا چاہتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہو سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایسی کجیوں کو دوز کر دیا جو اور باقی نہیں رہنے دیا۔ اور چونکہ اس سورت میں خطاب عیسائیوں سے ہو رہا ہے تو عوجاً کے اصل مصدر قی بھی ہیں اسلئے یہ معنی زیادہ مرئوں ہیں ۱۰۔ اور اسی صورت میں اس کا جملہ معتزہ ہونا بھی موزون ٹھہرتا ہے۔ کیونکہ کتاب کا اتارنا ہی سبب معنی ہوتا اور کھف اس سے روک کر اس میں کجی پیدا کر سکتے اور عوج پیدا کرنا یہی ہے کہ اس غرض کو جس کے لئے کتاب اتاری گئی ہے پورا نہ ہونے دیا جائے۔ اس سورت کو حمد کے ساتھ شروع کیا ہے اور حمد ربوبیت سے ہے الحمد للہ رب العالمین پس مراد یہ ہو کہ کتاب کا اتارنا انسانوں ربوبیت کیلئے ہوا اور اس میں بالخصوص ربوبیت روحانی کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ فہم سے بھی ظاہر ہو کیونکہ اس سے کمال انسانی حاصل ہوتا ہے اور اس سورت کی ابتدا ربوبیت روحانی کے ذکر سے اسلئے کی کہ اس میں اس قوم کا ذکر ہو جو باطل دنیا کی زندگی پر گر گئی۔ الذین ضل سبیلهم فی الحیوة الدنیا (۱۰۴) یعنی عیسائی قوم۔

نزول کتاب کے روحانی
ربوبیت

حدیث صحیحہ میں جو جو مسلم اور ذرندی اور امام احمد نے روایت کیا ہے عن النبی صلیم قال من حفظ عشر آیات من اول سورة الکھف عصم من الدجال یعنی نبی صلیم نے فرمایا کہ جو شخص سورہ کھف کی ابتدائی دس آیتیں یاد رکھے گا وہ دجال سے محفوظ رہے گا اور دوسری حدیث میں جو اسے بھی مسلم اور ذرندی اور احمد نے روایت کیا ہے یہ لفظ ہیں قال من قرأ العشر الاواخر من سورة الکھف عصم من فتنۃ الدجال یعنی جو شخص سورہ کھف کی پچھلی دس آیات پڑھے گا وہ فتنہ دجال سے محفوظ رہے گا اور امام احمد کی ایک روایت میں ان دونوں کو یوں جمع کیا ہے کہ جو شخص سورہ کھف کی پہلی اور پچھلی آیتوں کو پڑھے گا اس کے سر سے قدم تک نور ہو جائے گا۔ اب یہ ظاہر ہو کہ قرآن شریف ایک پرکشت علی کتاب ہے اور یہودیوں مسیحیوں کی کتابیں اس پرکشت کے مقابلے میں لفظ کے ٹکڑے ہیں۔

فتنہ دجال سے مراد
فتنہ عیسائیت ہے

سے غلام شکل مل ہو جائی تو پس یہ غور طلب ہے کہ ان پہلی اور پچھلی دس آیتوں میں کیا خاص بات ہے جو فتنہ دجال سے بچا سکتی ہو ایک سرسری نظر سے معلوم ہو جائے کہ وہ دونوں جگہ عیسائیت کا ذکر پہلی دس آیات میں تھا والّا یخذلکم اللہ ولدا میں بجاؤ عقیدہ کہ وہ خدا کا بیٹا بناتے ہیں اور انا جعلنا ما علی الارض ذینہ فیہا لعل یذنبوا یعنی زمین کو زمینیت دیں گے۔ اور پچھلی دس میں ان یتخذن واعبادی من دونی اولیاء میں بجاؤ عقیدہ اور الذین ضل سبیلهم فی الحیوة الدنیا وہم یحسبون انہم یحسبون صغایں بجاؤ عمل کہ ان کی ساری کوشش دنیا پر اور مصنفوں پر صرف ہوگی تو جب انکے عقاید اور اعمال کی طرف توجہ دلا دی اور یہی بتا دیا کہ ان کی دینی ترقیوں کی ظاہری دلفریبیوں پر نہ جانا تو انکے فتنے سے بچنے کی راہ بتا دی اور ایک مسلمان پر جو قرآن کے خدا کا کلام ہونے پر ایمان لاتا ہے آج تیرہ سو برس بعد ان نظاروں کو دیکھ کر جو قرآن شریف میں پہلے سے بتائے ہوئے موجد ہیں خدا کے کلام پر اور ایمان بڑھتا ہے اور یوں وہ عیسائیوں کے عظیم الشان فتنے سے بچتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دجال کا فتنہ بھی عیسائیت کا فتنہ ہے اور قرآن شریف اپنی راحت سے اس پر شاید ہر حدیثوں میں تو دجال کی نشانیں ہیں

۲ قَبِّمَ الْيُنْنَ رَبَّاسْأَشِدَّ يَدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

قابم رکھنے والی تاکہ اس کی طرف سے سخت عذاب ڈرے اور ان مومنوں کو خوشخبری دے جو اچھے عمل کرتے

۳ الصَّلٰتِ اِنَّ لَهُمْ جَزَاءً حَسَنًا ۚ مَا كُنْتُمْ فِيْهِ اَبَدًا ۝

ہیں کہ ان کیلئے اچھا اجر ہے ۱۸۹۶ وہ اس میں ہمیشہ ٹھہرے ہوئے ہیں

ہتک اختلافات پائے جاتے ہیں یہاں تک کہ بعض حدیثوں میں ابن مسعود پر جرم معلوم ہوتا ہے حالانکہ وہ مسلمان ہو کر مرا مگر قرآن میں اس کی تصحیح ہے۔

احادیث میں غلطیوں اور غلطیاں کرنے کی وجہ سے اور غلطی کی نفی

اس جگہ نقطہ دجال کی لغت و دنیا بھی عالی از فائدہ نہ ہوگا تا معلوم ہو کہ کیوں احادیث میں عیسیٰ عیسیٰ کی جگہ مسیح الدجال کا لفظ اختیار کیا گیا ہے۔ دجل الشیء کے اصل معنی ہیں عطا کا یعنی اسے ڈھانک دیا اور دجال کے مختلف معنی اس لحاظ سے ہیں کہ ڈھانکنا کیا ہے چنانچہ اس کے پہلے معنی کذاب ہیں اسلئے کہ چھوٹ سے بھی ایک پردہ ڈال دیا جاتا ہے اور ابن سیدہ کہتے ہیں دجال کا نام دجال اسلئے رکھا گیا کہ وہ حق کو باطل کے ساتھ ڈھانک دیکھا اور کہا گیا ہے بلکہ اس لئے کہ وہ اپنی جانتوں کی کثرت سے زمین کو ڈھانک لے گا اور بعض نے کہا اسلئے کہ وہ لوگوں پر اپنے کفر کا پردہ ڈال دیکھا اور حدیث میں ہے یحییٰ فی آخر الزمان دجالون یعنی آخری زمانہ میں دجال ظاہر ہونگے اور ایک میں ہے کہ قیامت سے پہلے دجال ہونگے اور زہری نے کہا کہ ہر کذاب دجال ہے اور دجال کے ایک معنی ہیں بڑا گروہ جو اپنی کثرت کی وجہ سے ساری زمین پر پھیل جائے اور بعض کے نزدیک ایسا گروہ جو اپنا سامان تجارت کیلئے اٹھائے پھرے اور یہ بھی لکھا ہے کہ دجال کو دجال اسلئے کہا گیا ہے کہ وہ جو کچھ دل میں رکھتا ہے اسکے خلاف ظاہر کرتا ہے دلہا اب اس تمام تشریح سے جو سان العربی نقل کی گئی ہے کس قدر صفائی سے ظاہر ہو کہ قرآن کریم نے جو عیسیٰ عیسیٰ کے فتنہ کو فتنہ دجال قرار دیا ہے تو یہ بالکل صحیح ہے اور آج واقعات نے کس دل کو اس بات کا قائل نہیں کر دیا کہ اسکے سوا دوسرے دجال کا تلاش کرنا ہیچ عقلی ہے حدیث کے استنباطات کو حقیقت پر محمول کرنے سے غلطی پیدا ہوتی ہے۔ اور مسیح الدجال کا لفظ اسلئے اختیار کیا گیا ہے کہ اس کی اصل تعلیم کے بالکل خلاف وہ تعلیم ہے جو عیسیٰ عیسیٰ اس وقت دنیا میں پھیلا رہی ہے۔

۱۸۹۶ قیام کے معنی کسی چیز کی نگہداشت اور حفاظت کرنا ہیں اور یہاں کتاب کو قیام کہا ہے جو بقاء کا معنی ہے۔ اور دوسری جگہ دین القیم (التوبۃ) اور ایک جگہ دین القیمۃ (البینۃ) اور دین کے قیام ہونے سے مراد ہے مضبوط اور معاش اور معاہدہ کے امور کو قائم رکھنے والا اور یہاں کتب قیمۃ (البینۃ) میں اشارہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کے معانی کی طرف ہے جو قرآن میں موجود ہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنی ساری کتابوں کے ثمرات قرآن میں جمع ہیں اور اللہ تعالیٰ کو قیوم کہا ہے یعنی سب چیزوں کی حفاظت کرنے والا اور ان کے قیام کے سامان عطا کرنے والا (دغ) اور فرائض کا قول ہو کہ وہ ساری کتب ساوی پر قیام ہے یعنی ان کی حفاظت کرنیوالی اور رسول کے لئے ہیں صلح عباد کو قائم کرنیوالی اور ان کی تکفل اور بعض نے کہا اپنی ذات میں کامل دوسرے کو کامل کرنیوالی (د) اور حقیقت میں وہ دونوں دنگ میں قیام ہے یعنی کتب ساوی کی صحیح تعلیم کی حفاظت کرنیوالی کی جیسا کہ دوسری جگہ سے مہینا علیہ (المائدۃ) ۸۸، کہا ہے اور وہ انسان کو اپنے کمال کو پہنچانے والی ہے اور تعلیم کو بھی۔ اور اس کی تعلیم کے کمال سے اس کا پیرو بھی اپنے کمال کو پہنچتا ہے۔

کمال کے کمال پر پہنچنے

دو باتیں بیان کی ہیں ایک سخت عذاب کا اندازہ ان کے لئے ہے جو پیغمبر ہونے کے بعد ان کے صدق ہونے اور دوسرا جہنم اور یہ ان کے لئے ہے جو اس کے پیچھے چل کر اپنے کمال کو حاصل کرتے ہیں۔ اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوتیں تو اس کے کمال میں نقص ہوتا ہے

وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ لَوْلَا مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا إِلَهٌ بَدَلُهُ لَكُنَّا مِنَ الْمَلَكُوتِ

اور انہیں ڈرائے جو کہتے ہیں اللہ نے بیٹا بنالیا ۱۸۹۳ انہیں اس کے شعلے کچھ بھی علم نہیں اور نہ ان کے ٹوکے تو تھا، بڑی بات

کَلِمَةً نَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ طَائِفَةٌ لَمْ يُغْنِ عَنْهُمْ كَلِمَتُهُمْ وَلَكِن لَّمْ يُجِزُوا لَهُمْ إِلَّا لَهُمُ الشَّكْرُ ۚ

۱۸۹۴ وہ بیوقوف ہی کہتے ہیں ۱۸۹۴ تو کیا تو اپنی جان کو ان کے پھوپھ میں ہلاک کر دیا اگر وہ

بِهَذَا الْحِكْمِ يَنْتَفِلِخُ سَفَلًا ۚ نَا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۚ وَأَنَا

۱۸۹۵ اس بات پر ایمان لائیں ۱۸۹۵ جو کچھ زمین پر ہے ہم نے اسے اس کیلئے زینت بنا دیا تاکہ انہیں آزمائیں کہ ان میں سے کون سا بہترین عمل کرے گا اور

۱۸۹۶ اللہ پہلے بھی انداز کا ذکر کیا ہے مگر یہاں پھر دو ہرایا اور یہاں انداز کو اس قوم سے خاص کیا جو اللہ تعالیٰ کی طرف بیٹا بنانا
۱۸۹۷ اس بات پر ایمان لائیں ۱۸۹۷ جو کچھ زمین پر ہے ہم نے اسے اس کیلئے زینت بنا دیا تاکہ انہیں آزمائیں کہ ان میں سے کون سا بہترین عمل کرے گا اور

عیسائی اقوام کی نفی
اسلام

۱۸۹۸ اکبرت کلمہ - نصب علی التیمیز ہو گیا فرمایا کہ جو بات یہ کہتے ہیں وہ کتنی بڑی بات ہے

عیسائی عقیدہ و انبیت والوہیت مسیح پر اس سے بڑھ کر کوئی ذوق نہیں ہو سکتی تھی جو تو ان شریف کے یہاں فرمایا یعنی اس عقیدہ و انبیت
دلائل کا نہ انہیں علم حاصل ہو یعنی نہ ان کے پاس کوئی علمی دلائل ہیں نہ ان کے پاس دادوں کے پاس نہیں جس چیز کیلئے کوئی علمی ادنیٰ
دلائل پیش کی جائیں اس کی تردید دلائل سے کی جا سکتی ہے مگر عیسائیت نے اپنے عقیدہ کو خود بھی اس قدر عقل اور علم سے دور
سمجھا ہے کہ اس مذہب کے مشنری سے جب انبیت کفارہ و غیرہ کی عقلی دلائل پر چھو تو یہ جواب دیکھا کہ اسے مان لو گے پھر اس کی صداقت
معلوم ہو جائے گی اور یہ صاف الفاظ میں اس بات کا اعتراف ہے کہ اس کے لئے کوئی علمی یا عقلی دلائل موجود نہیں اور نہ صرف ان کے
پاس نہیں بلکہ جب یہ عقیدہ ایجاد ہوا کبھی اس پر کوئی علمی دلائل پیش نہیں کی گئیں

کبروت کلمہ
عیسائی عقیدہ و انبیت
پر کوئی علمی یا عقلی
دلائل نہیں۔

۱۸۹۹ باختر - جہنم کے معنی ہیں عذاب سا خدا اپنے آپ کو ہلاک کر دینا دغ، عذاب باختر نفسک الایکونوا مؤمنین بالشکۃ ۳۰

علی آثارہم کے عقلی معنی ہونگے ان کے پیچھے - اور اس کو ان کے ایمان سے پھر جانے کے بعد

جہنم
علی آثارہم
عیسائی عقیدہ و انبیت

جب خدا کا بیٹا ماننے والی قوم کا ذکر کیا تو ساتھ ہی ان کے اس کفر پر صراحت کا بھی ذکر کیا - آج تیرہ سو سال سے اسلام ان کے سامنے
ہے مگر سوائے قہوڑوں کے انہوں نے اسے قبول نہیں کیا - صرف اس آیت سے بلکہ اس سے اگلی آیات سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی دنیوی زریب و زینت کا اور اسلام سے اعراض کا نقشہ دکھایا گیا اور اس کا ثبوت احادیث صحیحہ سے بھی
ملتا ہے جہاں نزول عیسیٰ کی ضرورت یہ بتائی کہ وہ کس صلیب پر لگا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صلیبی غلبہ آپ کو دکھایا گیا تھا اور آپ کے تلب
کو اس سے اتنا بچ پنچا تھا کہ فرمایا تو اس بچ میں اپنے آپ کو ہلاک کر دینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ میں جو درد نسل انسانی کیلئے تھا اس کی
تو کوئی نہیں پہنچ سکتا - آپ کی زندگی کا ایک ایک لمحہ اسی فکر میں گذر رہا تھا کہ اس کو کس طرح اس کے حضور سر پہنکائے پس صلیب
اس قوم کی وجہ سے جو آپ کے سامنے صراحت کر رہی تھی آپ کو بچ و عزم تھا صلیب ان قوموں کیلئے بھی تھا جو بعد میں ایمانی نہیں اور آپ نسل انسانی کیلئے
اسی غم میں گم رہے تھے مگر صلیب اس غم نے پہلے پناہ نہ دکھایا اور وہ قوم مسلمان ہو گئی اسی طرح ضرورت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دروہ بھی اپنا رنگ لائے

آنحضرت کا عیسائی اقوام
کے لئے غم
ایک خوشخبری

۹ تَجَاءلُونَ عَلَيْهِمْ أُعْزِلُوا جُزْءًا مَّحْشَبَتًا أَنْ اصْطَبَّ الْأَكْفُفُ وَالرَّقِمْ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا

اسے جو اس پر ہو اور یہ ان سب سے خالی بنائے گئے ہیں ۱۸۹۶ کیا تو سمجھتا ہو کہ غار اور کتبہ والے ہماری عجیب نشانیوں میں سے تھے ۱۸۹۶

۱۸۹۶ جز۔ جزو کے معنی ہیں جلدی سے کھا جانا۔ اور جزو ذہبت کھانے والے کو کہتے ہیں جو دسترخوان پر کچھ باقی نہ چھوڑے اور ارض جزو سے مراد وہ زمین جو جس میں سبزی نہ لگے گو یا کہ وہ نبات کو کھا گئی اناستوق لعا والی الارض الجزو والی جگہ ۱۲ (۱) ۱۱ (۲) اس سے پہلی آیت میں بتایا تھا کہ زمین پر جو سامان ہیں وہ موجب زینت بنا دیئے جائیں گے اور عیسائی اقوام نے اس میں فی الواقع کیا خاص کیا ہو کہ وہاں ان کا تصرف ہوتا ہو وہاں وہ دینیوی زیب و زینت کے سامانوں کو کمال تک پہنچا دیتے ہیں گو یا اشارۃً بتایا کہ فی سے اعراض کی وجہ سے یہ دنیا کی زیب و زینت میں منہک ہو جائیں گے۔ گو چاہئے یوں تھا کہ زمین آدھیش کے ساتھ اخلاق کی آدھیش کی طرف توجہ کرتے اور سمجھتے کہ انسان کی اصل زینت دینیوی سامانوں سے نہیں بلکہ اخلاق سے ہو ایمان انسانیں عباد میں ہی اشارہ ہوا اسکے بعد فرمایا کہ اسی خصوصیت اور آراستہ زمین کو ہم ایسی شے بنا دیں گے جس پر کوئی سبزی نہیں لگتی یعنی یہ اس کے دنیا کی زیب و زینت کے سامان بر یاد کر دیئے جائیں گے اور مراد یہ ہو کہ ان کی دینیوی ترقی جس پر ان کو فخر ہو اور جس کی وجہ سے وہ اسلام سے رکے ہوئے ہیں ان کے کام نہ آسکے گی۔ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ آخر یہ قوم حق کی طرف رجوع کرسکے گی۔ اور عام طور پر یہ بھی صحیح ہو کہ جب کبھی کوئی قوم عروج دینیوی کی انتہا پر پہنچی ہو تو اسکے بعد زوال بھی دیکھا ہو اور قوموں کے بارہ ہیں یہ اللہ تعالیٰ کا عام قانون ہے جس سے دنیا کی کوئی قوم نہ بچ سکتی ہوئی مدتہا بندہ ہوگی مگر وہ تہذیب اور اسکے تعیش کے سامانوں کا بھی آخر ہی حشر ہوگا جو پھلے ہوتا رہا ۱۱

۱۸۹۶ اصحاب الکہف والرقم کہف غار کہتے ہیں اور فلان کہف فلان کے معنی ہیں وہ اس کی جگہ پناہ ہو (۱) ۱۰ کہف رقم۔ رقم سے جو جس کے معنی ہیں مٹا لکھنا یا واضح طور پر لکھنا وغ اور رقم لکھی ہوئی چیز کو فیصل یعنی مفعول اور اس میں اختلاف ہو کہ رقم سے یہاں کیا مراد ہو۔ ایک قول ہے کہ وہ اس جگہ کا نام ہوا اور دوسرا یہ کہ وہ کتبہ ہے جس میں اس کا نام لکھ ہوئے تھے اور ثانی عباس سے ایک قول منقول ہے کہ میں نہیں جانتا الرقم کیا ہوا، اور ایک حدیث میں ہے کہ کان یزید فی الرقم جان الرقم سے مراد کہ پتوں پر رقمیوں کا لکھنا ہو (۱) اور ابن جریر مختلف اقوال کو نقل کر کے لکھتے ہیں کہ صحیح تر قول یہ ہو کہ رقم سے مراد تختی یا پتھر یا کوئی چیز ہے جس کی کچھ لکھا ہو (۲) ۱۰

عیسائیوں کے انصار صداقت اسلامی اور ان کے دینیوی زینتوں کے سامانوں میں خود اصحاب کہف کا ذکر شروع ہوا تھا اور یہ بات ہی اس بات کو ثابت کرنا کیلئے کافی ہو کہ یہ مضمون عیسائیت سے تعلق رکھتا ہو اصحاب کہف کا مشہور قصہ خود اسی بنا پر ہے کہ ایک حضرت عیسیٰ کے تہذیب پرستے اور شاہنشاہ دیہاتس یا دیہاتس کے زمانہ کے چند فوجان تھے جنہوں نے اس بادشاہ کی ایذا رسانی سے تنگ آکر ایک غار میں پناہ لی۔ جہاں اطلاع ملنے پر بادشاہ نے غار کے سامنے دیوار بنوا دی اور اختلاف روایات پر کوئی دو سو سال سے لپکے پونے چار سو سال تک یہ لوگ اس غار میں سوئے رہے تب وہ جاگ اٹھے اور اس وقت کہ رومن امپراطر میں ہوتے تھے مذہب کا دور دورہ تھا اس لئے ان کی اطلاع ملنے پر اس وقت کا بادشاہ خود انہیں دیکھنے گیا اور بعض روایات کے مطابق اس انہیں دیکھا اور بعض کے مطابق ان کا پتہ نہ ملا ۱۱

۱۸۹۶ اصحاب کہف کے ذکر سے قرآن کریم کی اس نوبت اصحاب کہف کے عام شہرت بتاتی ہو کہ ان روایات میں گو کچھ غلط لفظ ہو گیا ہو مگر کچھ نہ کہ اس کی ضرورت تھی لیکن قرآن شریف کے ظاہر الفاظ بتاتے ہیں کہ غار کا منہ بند ہو جانے پر ان لوگوں کا اندر سو یا رہنا صحیح نہیں ہو جیسا کہ آیت ۷ کے مضمون سے ظاہر ہے جس میں مذکور ہے کہ اس مذہب میں قرآن شریف کے اسے قبول نہیں کیا۔ اور ابتدا میں ہی انہیں بجائے اصحاب کہف کے اصحاب الکہف والرقم کے نام سے یاد کیا ہو۔ اصحاب الکہف تو وہ لوگ ہونگے

اِذْ اَوَى الْفِتْيَةُ اِلَى الْكُهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ زَكَاةً وَّوَهِّبْ لَنَا مِمَّنْ آوَيْنَا بِكَ ۝ ۱۰

۱۸۵۸

جب ان جوانوں نے غار میں پناہ لی تو کہا اے ہمارے رب ہمیں اپنی جہانگیرت عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے بھلائی مہیا کر دے

جو غار میں رہی مگر اصحاب الیقیم سے کیا مراد ہے اس میں مفسرین کا بھی بہت کچھ باہم اختلاف ہے۔ دقیم کے معنی جو اد پر بیان ہوئے ہیں اُن سے ظاہر ہو کہ ان لوگوں کا امتیازی نشان جس طرح پر غار پر اسی طرح ایسی تختیاں بھی ان کا امتیازی نشان ہو جن پر کچھ لکھا ہوا ہو۔ مفسرین نے لکھا ہو کہ ایک تختی پر ان کا قصہ یا ان کے نام لکھے ہوئے ہوں۔ اسی لحاظ سے انہیں اصحاب الیقیم کہا گیا ہو لیکن ایسی کوئی تختی آج موجود نہیں ہے علاوہ ازیں قرآن کریم میں جو قصص مذکور ہیں تو ان کی غرض صرف اسی قدر نہیں ہوتی کہ ایک پڑائے قصے کو دہرایا جائے بلکہ آئندہ واقعات پر بھی کچھ روشنی ڈالنا مقصود ہوتا ہو اس لحاظ سے دیکھنا جائے تو اصحاب الکھف والیقیم کے قصہ میں عیسائیت کی تاریخ بتائی گئی ہو۔ اصحاب کھف کون تھے اور ان سے کیا معاملہ ہوا اسکے جاننے کی ہمیں اتنی ضرورت نہیں جتنی اس بات کے جاننے کی ضرورت ہو کہ وہ مذہب جس کا مقابلہ سب سے بڑھ کر اسلام سے ہو نیوالا تھا اسکے متعلق قرآن شریف کیا فرمایا ہو یہی وجہ ہے کہ قرآن شریف نے صرف اصحاب الکھف کا نام اختیار کرنے کی بجائے اصحاب الکھف والیقیم فرمایا ہو کیونکہ عیسائیت کی تاریخ کا خلاصہ انہی دو میں آ جاتا ہو۔ یعنی کھف اور یقیم میں عیسائیت کی ابتدائی تاریخ غارت سے وابستہ جو اد اسکی آخری حالت یقیم سے عیسائیت کی پرورش غاروں میں ہوتی نہ صرف اسکے ابتدائے میں ہے بلکہ قبول کرنیوالے نظام سے تنگ نگہ غاروں میں پناہ لیتی پڑی بلکہ اس لحاظ سے بھی کہ عیسائیت کا پہلا رجحان رہبانیت کی طرف تھا اور اسلئے عیسائیوں میں جو بڑے بڑے لوگ ہوئے انہوں نے رہبانیت اختیار کر کے غاروں میں ہی اپنے کمال کو حاصل کیا اور دنیا کو بھی ترک کر کے گوشہ گزینی اختیار کی جس کی طرف لفظ کھف میں اشارہ ہو اور اس مذہب کی آخری حالت دقیم سے وابستہ ہو یعنی لکھی ہوئی تختیوں سے جو اس قوم کا نمایاں امتیازی نہ صرف ہر مذہب کے نام کی تختی لکھی ہوتی ہو نہ صرف مردہ کی قبر پر لکھی ہوتی تختی ہوتی ہو بلکہ ان کی تمام تجارتی اشیاء پر بھی ایک لکھی ہوتی تختی ہوتی ہو۔ اور لفظ یقیم کے اختیار کرنے میں اس طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ دقیم کے معنی کپڑوں پر قیمتوں کا لکھنا بھی ہیں اور تجارتی اشیاء پر قیمتوں کے لکھنے میں اشارہ ان کی وسعت تجارت کی طرف معلوم ہوتا ہو یا ان کے تجارتی شعبے سے۔ اسی لئے کہ یہ لکھی ہوئی تختیوں کے مقابل پر ہو اور صریح کھف رہبانیت کو ظاہر کرتی ہو یعنی دین کی خاطر دنیا کو بھی ترک کر دینا۔ اسی طرح دقیم تجارت کو ظاہر کرتی ہے ان کے کی خاطر دین کو بھی ترک کر دینا اور تجارتی اغراض کے سامنے تمام قسم کی اغراض کو قربان کر دینا۔ سورت کے آخر پر لفظ اللہ ہی ہے فی الحیوة الدنیا و ہم یحسبون انہم یجسذون صمحا ۱۰۴) بھی اسی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ جن کی ابتدا رہبانیت تھی مگر (۱۰۳) کے مقام پر بھی پہنچ گئے کہ صرف دنیا کے طالب رہ جائیں +

کھف اور یقیم کا مقابلہ

یہاں اصحاب الکھف والیقیم کے ذکر میں فرمایا کہ تم انہیں ہماری عجیب نشانیوں میں سے سمجھتے ہو اس میں بھی یہی اُنکے سامنے ہو مگر سوائے قیوموں نے انہوں میں قدر عجیب نشان نہ تھے جس قدر عجیب وہ اصل بات ہو جس کی طرف اس ذکر سے رہنما ہوتا ہو کہ نبی کریم معلوم ہوتا ہو کہ وہ اصحاب کھف تھے۔ اسی سورت میں یا جیج یا جیج کا ذکر بھی جن کا خروج آخری زمانہ سے ہے۔ اسی سورت میں یا جیج یا جیج کا ذکر بھی جن کا خروج آخری زمانہ سے ہے۔ اسی سورت میں یا جیج یا جیج کا ذکر بھی جن کا خروج آخری زمانہ سے ہے۔

۱۸۹۸ قتیہ کی جمع ہو دیکھیے ۲۳۵ اور فقیہین بھی صحیح آتی ہو وقال لغتہا ند (۲۲-۲۱)

مختصر طور پر اصحاب کھف کا ذکر اس اور اس سے اگلی دو آیات میں کر دیا ہو اور اصل یہ ہے کہ صرف اسی قدر کہ چند جوان تھے جنہوں نے دین کی خاطر غار میں پناہ لی اور اس غار میں کئی سالوں تک وہاں ہر کی خبروں سے غرضت اور ان کی غرض دلوں جانے میں صرف اس قدر نہ تھے کہ وہ کبھی ظالم کے مظالم سے بچ جائیں بلکہ ان کے دلوں میں انسانی عظمت اور انسانی

فتیہ
اصحاب کھف کا تذکرہ
پناہ لینے کی اصل غرض

۱۲ قَضَرْنَا عَلَىٰ أَذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَّةً ۖ ثُمَّ نَعَّمْنَا لَهُم بِأَيِّ الْخَزَائِرِ

سوہم نے ان کے کانوں پر گنتی کے سال دپردہ ڈال رکھا۔ ۱۹۹۹ء پھر ہم نے انہیں بھیجیا تاکہ ہم ظاہر کریں کہ دونوں گروہوں

١٣ أَحْصَىٰ لَهَا أَلْفًا مِّدًا ۖ ثُمَّ نَقَصُ عَلَيْكَ نَبَاهُهَا بِالسَّحْقِ ط

یہ سب کون اس مدت کا بہتر حفاظت کرنے والا ہو گا؟ یہ سب ۱۹۹۸ء میں ان کی خبر پڑھتی تھی کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔

اسی لئے جب وہ غار کی طرف جاتے ہیں تو دعا کرتے ہیں کہ اسے مولیٰ تو اپنی جنابت سے ہمیں رحمت عطا فرما اور ہمارے معاملہ میں رشد یعنی بھلائی یا کامیابی کی راہ پیدا کر دے اور دوسری جگہ فرمایا دیبیشی نکم من اساکھ مہ فقا (۱۶) بیٹی کوئی نفع یا خاندان کی بات
 چاہیا کر دے اور ترش زندگی کی اصل عرض کو پا لے۔ فقہین یا ظلم کے خوف سے محض کسی غائب چھپ کر بیٹھ رہنا کوئی رشد نہیں بلکہ حقیقی بھلائی
 یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا نام پھیلانے کی توفیق دے اور یہی رشد بنی کریم صلعم کو اپنے کا بھی ذکر بیان پسند دینی لا تقرب من حدن اوشد اوکھر
۸۹۹ خدا بنا علی اذا انهم مفعول محذوف ہر ضا بنا علی اذا انهم مجابا یعنی آگے کا نور پر پردہ ڈال دیا، مفسر نے عمر اس کے ساتھ
 نیت یعنی سلا دینا لیا ہو گئے اصل مقبول ان الفاظ کا صرف اس قدر ہے کہ اس عرصہ میں وہ دنیا کے واقعات سے بیخبر رہے +

سنین عدد اسے مراوسین معد و دة ہی ہو یعنی گنتی کے سال (ج) اور رغب کہتے ہیں کہ عدد سے مراد کبھی قلت کا ہر
 کڑا ہوتا ہے اور کبھی کثرت کا اور یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں یعنی چند سال یا بہت سے سال مگر قرآن کریم نے ان قسمنا لنالادالا
 ایام معد و دة (البقرة - ۸۰) میں اس کا استعمال عتوڑے پر ہی کیا ہے +

۱۹۰۰ احصی۔ اخصاء کے معجزین گنتا۔ احاطہ کرنا ۱۶۵۶ اگر علم ان لن غصودہ دالہ المثل ۲۰۴ میں دو طرح پر مبنی کئے گئے ہیں
 تم اس کی طاقت نہیں رکھتے یا تم ان اوقات کی حفاظت نہیں کر سکتے اور حفاظت سے مراد ان اوقات میں قیام ہر جیسا کہ
 دہن سیاق سے ظاہر ہو یا اعمال صالحہ سے حفاظت، اور حدیث میں آتا ہے ان یلہ تبعۃ ویتبعین اسما من اخصاء داخل
 الجنة تو اس سے مراد اساتے آئی کا گنتا نہیں بلکہ ان کا علم حاصل کرنا ان پر ایمان لانا اور یقین رکھنا ہر بعض کے نزدیک ان کے تقاضی کے
 مطابق عمل کرنا دل، ۴

دو طریق کون ہیں اور بعثت اور زمانہ بعثت کے احصاء سے کیا مراد ہو؟ دو طریق کے متعلق ذیل کے اقوال ہیں۔ تو ہم اصحاب کہف کے دو گروہ اور وہ دونوں کا فرق کیا ایک کا خرافہ اور ایک مسلم گروہ تھا (ج) خود اصحاب کہف اور وہ لوگ جن کے وقت میں وہ اُٹے بیٹھے اور بھاری حلق اور مخلوق جیسے اسے انتہا علم ام اللہ بعثت سے مراد نیند سے جاگنا اور احصائے مدت سے مراد سالوں کی گنتی رکھنا سمجھا گیا ہو۔ لیکن سالوں کی گنتی کا حساب کوئی ایسا واقعہ نہیں جس پر اللہ تعالیٰ لنعلم کا لفظ فرماتا پیچھے کئی موقوفوں پر دکھایا جا چکا ہے کہ ایسے موقع پر علم اسی سے مراد ایک امر کے واقع ہو جانے کا علم ہوتا ہو جو پہلے غیب میں ہوتا ہو یا انفاذ و بکرا اس علم کا دوسرا پڑھا کرنا جیسے مثلاً اَللّٰہُ یَعْلَمُ اللّٰہُ بِن جاہد و امتکمال (ال عمران: ۱۴۱) میں ملاحظہ فرمائیے کہ ایسے واقعات ظاہر ہو جائیں جن سے لوگوں کو یہ علم ہو جائے کہ مجاہد کون ہے کیونکہ یہ علم پہلے غیب میں تھا کہ مجاہد کون ہے جب جہاد کا موقع آ گیا تو اللہ تعالیٰ کا علم واقع میں آ گیا یعنی دوسروں پر ظاہر ہو گیا گو یا علم اسی دو طرح پر ہو ایک وہ جو پردہ غیب میں ہو جس کا لوگوں کو کوئی علم نہیں ہوتا اور دوسرا وہ جو واقع ہو جاتا ہو تو اس کا علم دوسروں کو بھی ہو جاتا ہو اور ایسے موقوفوں پر یہ دوسری قسم کا علم ہی مراد ہوتا ہو۔ اب سالوں کی گنتی کوئی ایسا واقعہ نہیں بلکہ اس قسم کا علم ہینہ انسانوں کے اعمال سے تعلق رکھتا ہو کیونکہ وہی علم ہو جو پہلے پردہ غیب میں ہوتا ہو اور پھر واقع میں آتا ہو اس لئے احصاء کے معنی بھی اسکے مطابق لیتے حاشیے کے یعنی اس وقت کی حفاظت کرنا یا جس عرض کیلئے انسان کو زندگی دی گئی ہو اسکے مطابق عمل

۲
۵
۱۲
۱۱۰۰
اصحاب کربلا کی شہادت

ضربنا علی اذا تمام

عليه

الحمد لله

اللہ تعالیٰ کے علم غیب کا
وہیج کی طرف منتقل ہونا

۱۵ هُوَ لَا يَوْمُنَا نَحْنُ وَامِنْ دُونِهِ إِلَهَةٌ لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطٰنٍ

ان ہمارے لوگوں نے ان کے سوائے اور معبود بنائے ہیں کیوں ان پر کوئی کھلی سند نہیں

۱۶ بَيِّنٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَإِذْ اَعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا

لاتے ہیں اس سے زیادہ ظالم کون ہو جو اللہ پر جھوٹا فترا کرتا ہے اور جب تم ان کے غلطہ ہو گئے ہو اور اس

يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَكَ

جس کی وہ اللہ کے سوائے عبادت کرتے ہیں تو غار میں پناہ لو تمہارا رب تمہارے لئے اپنی رحمت کے سامان کو نکالے گا

۱۷ يَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَخْرَجًا ۚ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَوَارِعًا مِّنْ كَهْفِهِمْ

تمہارے معاملہ میں مفید بات مہیا کرے گا ۱۹۰۳ اور تو سوچ کو دیکھے گا کہ جب وہ نکلتا ہے تو ان کی غار سے دائیں طرف کو

ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ۚ وَهُمْ فِي كَهْفِهِمْ ذٰلِكَ

جھک جاتا ہے اور جب غروب ہوتا ہے تو ان سے بائیں طرف کتر جاتا ہے اور وہ اس کے اگلے میدان میں ہیں یہ

مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّزِيدًا ۚ

اللہ کی باتوں میں سے ہے اس حدیث سے تو وہی ہدایت پائے گا اور جسے وہ گمراہی میں پھونکے تو اس کیلئے کوئی دوست راہ نہ دے گا

۱۹۰۳ یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا نَحْنُ الْغٰثِرُ ۚ وَاللّٰهُ سَلَّمَ ۚ (۳) وَاللّٰهُ الشُّرُوْدُ (۱۵) (ع) وَاللّٰهُ اَشْرَفُ النَّاسِ اِنَّا نَحْنُ الْغٰثِرُ ۚ وَاللّٰهُ سَلَّمَ ۚ (۳) وَاللّٰهُ الشُّرُوْدُ (۱۵) (ع)

یہی۔ کھینچنے۔ وہ حالت ہے جس پر کوئی چیز ہر محسوس ہو یا معقول کھینچنے (المائدہ - ۱۱) (ع) اور کھینچنے کسی شے کا بنادینا ہے پھر کسی چیز کے لا موجود کرنے یا اس کے سہل کر دینے پر بھی بولا جاتا ہے (د) مہرق کیلئے دیکھو ۴۹۳۔ یہاں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ غار میں صرف ایک وقت کیلئے پناہ لیتے ہیں اور ان کی دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے کوئی اور رستہ کھول دے جو ان کیلئے نفع کا موجب ہو جب کہ لفظ مرفق لاکر بنا دیا عرض لفظ لفظ سے یہ شہادت ملتی ہے کہ صحابہ کرام کے مد نظر کوئی عظیم الشان کام تھا۔

۱۹۰۴ تَوَارِدَ ۚ ذَا ذَا کے معنی ہیں اس سے ملاقات کی اور زور و میلان کو کہتے ہیں۔ اور توار و اصل میں توار اور ہے اور اس کے معنی ہیں تہیل یعنی مائل ہوتا۔ اور زور و جھوٹ کو کہتے ہیں کیونکہ وہ بھی اصل ہمت سے ایک طرف جھک جاتا ہے ظلام و زور (الفہم قان ۴) قول الزور (الحج ۳۲) (ع)۔

تقراض۔ قرض کے معنی قطع یا کٹنا ہیں اور کسی جگہ سے کتر یعنی ایک طرف ہو کر نکل جانے پر بھی بولا جاتا ہے (ع)۔ فجوة اس کا اصل بجا ہوا اور دو چیزوں کے درمیان جو کھلی اور وسیع جگہ ہو اسے فجوة کہا جاتا ہے (ع)۔ حاصل مطلب آیت کے پہلے حصہ کا تو صرف اس قدر ہے کہ یہ لوگ ایسی جگہ پہنچے جہاں انہیں غار کی تنگی اور سوج کی دھوپ سے راد

۳
و
اصحاب کاف کا
نامہ

وَحَسَبَهُمْ آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ ۚ وَنُقِلْتُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ ۚ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۚ ۱۸

اور تو انہیں جاگتے ہوئے سمجھا ہوا اور وہ سو رہے ہیں اور ہم انہیں دائیں بائیں پھیرتے ہیں

وَكَلِمَةً بَاسِطًا ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ۚ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَ لَّيْتَ مِنْهُمْ دُجَابًا ۚ ۱۹

اور ان کا صحن میں اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے ہے اگر تو ان پر بھاگنے کو بھاگتا ہوا ان سے بچھڑے اور ان کی وجہ سے وہیں آجاتا

ایذا انہیں وحی ہوتی ہے بعض کے نزدیک یہ اسلئے تھا کہ کھف کا دروازہ نبات نش کے مقابل پر تھا، اور بعض کے نزدیک اسد تعالےٰ خرق عادت کے طور پر سورج کو ان کی غار سے غیروں یا کرتا تھا اور گروہ ثانی کے نزدیک ذلالت من آیات اللہ اس کی دلیل ہے (د) اور بن کثیر کہتے ہیں کہ ان انفاط سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ کھف کا دروازہ شمال کی طرف تھا کیونکہ اگر شرق مغرب یا جنوب کی طرف ہوتا تو یہ بات اس پر صادق نہ آتی اور من آیات اللہ اسے اسلئے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسی غار کی طرف ہدایت دیدی (ث) اور جو کچھ ابن کثیر نے کہا ہے وہ بالکل درست ہے کیونکہ خط استوا سے شمال کی طرف شمال مکنات میں دھوپ کم داخل ہوتی ہے اور خط استوا سے جس قدر زیادہ شمال کی طرف جگہ ہوگی اسی قدر زیادہ اس پر یہ الفاظ صادق آئیں گے اور مفسرین کے اقوال مختلف ہیں بعض کے نزدیک یہ جگہ ایلہ کے قریب تھی اور بعض کے نزدیک نینوی کے قریب اور بعض نے اسے بلاد روم میں اور بعض نے بلاد بلقا میں قرار دیا ہے لیکن جو خط یہ الفاظ ایسی غار پر صادق آتے ہیں اس سے بصرہ صحت کے ساتھ کسی شمالی ملک پر صادق آتے ہیں کیونکہ شمالی ممالک میں سورج سر پر نہیں آتا بلکہ کھف اُل رہتا ہے یعنی طلوع سے دیکر دوپہر تک دائیں طرف چھکا رہتا ہے اور دوپہر سے دیکر غروب تک بائیں طرف کھٹکا رہتا ہے اور ایسے ممالک میں سورج کی تیزی بہت کم ہو جاتی ہے جیسے ممالک یورپ ہیں کہ ان سب پر یہ بیان نہایت صفائی سے صادق آتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ عیسائیت کا پہلا رخ شمال کی طرف ہی ہوا ہے۔ اور بعض روایات سے جن کا ذکر انکلوسپیڈیا بریٹینیکا میں ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یوسف آرمینیا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دو نمند شاگردوں میں سے تھا کچھ اور رقتا کے انگلستان میں آیا۔ چنانچہ مضمون یوسف آرمینیا کے نیچے لکھا ہے کہ سینٹ فلپس نے یوسف آرمینیا کو انگلستان میں بھیجا اور وہ سومرٹ شائر (انگلستان) میں ایک چھوٹے سے جزیرہ میں آکر رہا اسی انکلوسپیڈیا کے دسویں ایڈیشن میں ہے کہ یوسف آرمینیا اسٹین پھر تاپھر تارطانیہ میں آیا اور بھی بہت سی روایات ہیں جن کو جب اس تاریخی امر کے ساتھ ملا کر پڑھا جائے کہ یوسف آرمینیا کا نام جو ایروں کی ان سرگرمیوں میں جو حضرت عیسیٰ کے بعد اسی ملک میں جاری رہیں نظر نہیں آتا تو یہ یقینی معلوم ہوتا ہے کہ یوسف آرمینیا کسی دوسری جگہ چلا گیا۔ اور مظالم تو امتدائی ہوئے پر پورے ہی تھے۔ اور غالباً اور بھی کوئی شاگرد یا سچی پیروا کے ساتھ آئے ہونگے پس ہو سکتا ہے کہ کھف سے مراد یہی ملک انگلستان ہی ہو اور ہو سکتا ہے کہ دوسرے یورپ کے ممالک بھی ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ کھف کوئی غار ہو جو کسی اور جگہ شمال رخ واقع ہو۔

۱۹۰۵
نقطة یقظان

کی بھی جمع ہے جسکے معنی ہیں چوکس یعنی جس شخص میں معرفت اور ذہانت ہو (د) +

رُقُود۔ رُقُود۔ اچھی تھوڑی نیند کو کہتے ہیں اور رُقُود مصدر بھی ہے اور رُقُود کی جمع بھی رُقُود (ث) اور رُقُود الحُر کے معنی ہیں گرمی ساکن ہو گئی اور اُرُقُود بالمكان کے معنی ہیں مکان میں قیام کیا دل) +

وصید۔ گھرا در کو ٹھہری کے صحن کو کہتے ہیں اور وصیدۃ اس گھر کو کہا جاتا ہے جو پہاڑوں کے اندر پتھروں سے مال کیلئے بنایا جائے (د) اَوْصَلَتْ الْبَابُ کے معنی ہیں اسے بند کر دیا اور مضبوط کر دیا اور یہی معنی اَصْد کے ہیں اور مَوْصِدۃ اسی ہے انہا علیہم مَوْصِدۃ (اللہم ۸۰) یعنی ہر طرف سے ان پر بند کیا گیا (د) اور بعض نے وصیدۃ کے معنی چوکت یا دروازہ بھی کئے ہیں +

رُقُود۔ رُقُود
رُقُود۔ رُقُود
وصید۔ وصیدۃ
مَوْصِدۃ

۱۹ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ طَقَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ؕ قَالُوا

اور اسی طرح ہم نے انہیں اٹھا کر کیا تا ایک دوسرے سے سوال کریں ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ تم کتنی مدت ٹھہرے ہو بعض نے کہا

لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ؕ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ ؕ

ہم ایک دن یا دن کا کچھ حصہ ٹھہرے ہو اور روئے، کہا تمہارا رب خوب جانتا ہے تم کتنا ٹھہرے ہو

طلم۔ اطلعت

اصحاب کاف کا سونا

اطلعت طلم سوج کے غطف پر بولا جاتا ہے اور اسی سے طلع اور اطلعت (مصدر۔ اطلعت) کے معنی ہیں ایک چیز کو دیکھ کر اسکی حالت کی خبر پائی (غ) اهل انتم مطمعون (الصفۃ ۲-۵) اطلعت الى الله موسى (القصاص ۲-۳۸) *

اگر یہاں انہی لوگوں کا ذکر ہو جو غاریں چلے گئے تھے تو ظاہر ہے کہ یہ صدیوں یا سالوں کی نیند نہیں کیونکہ لفظ رقد کی تشریح جو امام رغبی کی ہے اس کے لحاظ سے یہ لفظ مقوڑی نیند پر بولا جاسکتا ہے نہ اتنی لمبی اور گہری نیند پر لیکن یہاں پر کئی سولات پیدا ہوتے ہیں، اول یہ کہ اس سے کیا مطلب ہے کہ وہ سو رہے تھے اور دیکھنے والا انہیں جاگتا ہوا سمجھتا بعض نے کہا انکی آنکھیں کھلی رہ گئی تھیں بعض نے کہا شدت حفاظت قلت تغیر جو ان پر تھا اس کے لحاظ سے بعض نے کہا کروٹ لینے کی وجہ سے ان ساری توجہات میں کوئی تسلی بخش جواب نہیں اور لکھا ہے کہ کروٹ سال میں ایک دفعہ چھ ماہ میں ایک دفعہ لیتے تھے اور آنکھیں کھلی رکھنے کا کیا مطلب تھا اور پھر اس ساری صفحہ کو دہرائے گا کیا منشا ہے۔ دوم کہنے کا ذکر یہاں ساتھ سر کیا آیا وہ بھی بطور عجز و سوز یا ریا نہیں بعض کہتے ہیں سو یا نہیں پھر دیتا تھا (اور اسے غذا اپنے لاکھ چاٹنے سے پہنچ جاتی تھی۔ اس پر ہر گاہ کیا منشا تھا کیا جس طرح سانپ اور بچہ سے ان کی حفاظت کی گئی اسی طرح جنگلی درندوں وغیرہ سے ان کی حفاظت نہ ہو سکتی تھی سو کم روٹیں بدلانے رہنے میں کس حکمت کا اظہار ہے۔ اگر بطور عجز و سوز سال تک سوئے ہو تو یہ اعجاز کیا خدا تعالیٰ کی قدرت سے باہر تھا کہ بغیر کروٹ بدلنے کے وہ پڑے رہتے اور اگر روٹیں لینے بھی تھے تو اس ذکر کا یہاں کیا مطلب ہے۔

اقوام پر پ کی دہری
ہشام بن اموی کی فطنت

میرے نزدیک اس آیت میں ذکر ان لوگوں کا، جن کی طرف چکھنے رکوع کی آخری آیت میں ہے بطلل لکھا اشارہ کیا ہے یعنی انہی اصحاب کف کے جانشین جو دنیا میں غرق ہو کر اصحاب الرقیم بنے۔ اپنی دنیوی جدوجہد کے لحاظ سے وہ ایقان ہیں نہ صرف جانتے ہیں بلکہ کمال درجہ کی استعداد اور ذہانت دکھا رہے ہیں لیکن حقیقت سے بے خبر ہونے کے لحاظ سے وہ سوئے ہوئے ہیں اور دنیا میں دائیں بائیں یعنی ہر جانب میں پھر بھی بڑھیں اور کوئی جگہ نہیں جسے انہوں نے چھوڑا ہو۔ اور حدیث میں جو رجال کا ذکر آتا ہے کہ انکی دائیں آنکھ ماری ہوئی ہوگی تو اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اس کی دینی آنکھ اندھی ہوگی اور یوں یہ حدیث اسی آیت کے مضمون کو دہرائی اور کہنے کا ذکر اسلئے کیا کہ یہ بھی ان کی خصوصیت ہے جس قدر محبت اس قوم نے کہتے سے کی ہے اور کسی نے نہیں کی ان کی عزتیں کتنو کہ گویوں میں لیکر بچوں سے زیادہ محبت کرتی ہیں کتوں کا منہ چاٹتے اور چوستے بلکہ ان کی زبانوں تک چوستے ہیں اور قریباً ہر شخص کتا بھی ضرور اپنے ساتھ رکھتا ہے شاید کوئی مناسب روحانی بھی ہو کیونکہ کتا حرص میں ضرب المثل ہے اور ان قوموں کی مال دنیا کی حرص بھی انتہا کو پہنچی ہوئی ہے اور یا کہتے سے مراد انہیں قوموں میں سے کوئی قوم ہے جو سبب اپنی وسیع طاقت کے گویا ہر وقت چوکھٹ پر موجود ہے اور ان کے لئے محافظ کا کام دیتی ہے اس کے لئے دیکھو ۱۹۰۵ اور آخر میں ان کی ظاہری شان و شوکت کا ذکر کیا جو اس قدر ہے کہ ان ظاہری سامانوں کو دیکھ کر جو ان میں سے قریباً ہر شخص کو میر میں دیکھنے والا مرعوب ہو جاتا ہے۔

فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِرِزْقِكُمْ هَذَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرُوا إِلَيْهَا أَزْكَى طَعَامًا

اب اپنے میں سے ایک کو اپنے اس روپے کے ساتھ شہر کیرتھیجھو سو وہ دیکھے کہ کونسا ان میں سے پاکیزہ کھانا ہے

فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا

پس تین اس میں سے رزق لاوے اور چاہئے کہ وہ نرمی کرے اور تنہا اپنا پتہ کسی کو نہ لگنے دے ۱۹۰۶

۱۹۰۶ ورق۔ ورق درخت کے پتوں کو کہتے ہیں واحد ورقہ ہے اور جمع أوراق۔ و اسقف من ورقۃ (الانعام ۱۰۵) اور کتاب کے ورقوں کو بھی، اور مال کثیر کو کہتے ہیں گویا وہ اپنی کثرت میں درخت کے پتوں کی طرح ہو اسی لحاظ سے مال کو رزی یا تراب یا سیل بھی کہا جاتا ہے اور رزق اور رزق کے معنی دواہم یا روپے ہیں (غ) +

یتلطف۔ لطیف اس لئے کہی میں سے جو جگہ لئے دیکھو ۱۹۰۶ اور لطیف وہ ہے جو حاجت رزی سے پہنچا دے اور ابن اثیر کہتے ہیں لطیف وہ ہے جس میں یہ چیزیں جمع ہوں یعنی قل میں نرمی اور باریک مصباح کا علم اور اس کی طرف پہنچا جائے کیلئے اس کا اندازہ کیا ہے اور تلطف دوسرے سے نرمی کرنا ہے اور کسی امر میں تلطف اس کیلئے تو حق یا نرمی ہے +

اس آیت میں پھر اصحاب کعب کا ذکر ہے آیت ۱۶ میں فرمایا تھا کہ جب غار میں گئے تو انہوں نے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ان کیلئے کوئی مفید راہ پیدا کر دے تو اللہ تعالیٰ نے آخر انہیں اس غرض کیلئے اٹھا کھڑا کیا۔ رہا یہ سوال کہ کتنی مدت رہی سو آیت ۱۱ میں اسے سینے عدداً کہا ہے یعنی کئی سال اور یہی انسانی زندگی کے لحاظ سے صحیح مدت ہے۔ آیت ۵۴ میں سو سال پر اس آیت کے نیچے بحث ہوگی اور ان میں سے بعض کا یہ کہنا کہ ہم دن یا دن کا کچھ حصہ رہو اس لحاظ سے جو کہ جو م کا لفظ وسیع معنی میں ہے اور جو میں گھٹے کا وزن نہیں۔

اور شاید ان کا نشانہ یہ ہو کہ ہم نے نوگو یا اپنی عمر ہی یہاں گزار دی یا عمر کا بڑا حصہ گزار دیا۔ اور دیکھو اعلم بما لبتتم میں یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا ہی نشانہ الہی تھا یعنی یہ وقت بھی ضائع نہیں ہوا بلکہ اس میں کام کیلئے ایک تیاری ہو گئی اور عبادت الہی سے بعض اخلاقی پہنچنے کی تکمیل کی ضرورت و دعوت الی اللہ کے کام کیلئے تھی۔ اس کے بعد وہ کام کرنے کی تجویز سوچتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ایک آدمی کو روپے

دیکر شہر میں بھیج کر وہ اچھا کھانا لائے اور وہیں کچھ تعلقات اہل شہر کے ساتھ قائم ہوں اور گھنگو اور تبلیغ میں نرمی کا پیر یہ اختیار کرے تاکہ آہستہ آہستہ لوگوں کا رجوع قی کی طرف ہو اور کسی کو پتہ نہ لگنے دے کہ اصل کیا نشانہ ہے یہاں اگر خیال گزرے کہ اس سے پہلے یہ لوگ

کھانا نہیں کھاتے ہونگے تو یہ صحیح نہیں اسلئے کہ جو لوگ غاروں میں تنہا رہتے ہیں وہ کھانے پینے کا سامان بھی کر لیتے ہیں یا زادہ ایسی چیزوں پر گزارہ کر لیتے ہیں جو جنگلوں میں پیدا ہوتی ہیں مدینہ یا شہر میں بھیجنے سے مراد یہی ہو کہ آہستہ آہستہ لوگوں کے ساتھ تعلقات

پیدا کئے جائیں یہ نقشہ اگر چند اصحاب کعب کا ہے تو عیسائیت کی ابتدائی تاریخ بھی اسی کے مطابق ہے۔ کیونکہ عیسائیت قریباً تین سو سال حکومت کی حالت میں رہی اور اس وقت اس کی تبلیغ نہایت نرمی کے طریق سے کی جاتی تھی اور چھپ کر کی جاتی تھی۔ علامہ تبلیغ نہ

ہو سکتی تھی۔ جیسا کہ انکی آیت میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ آج یورپ کی عیسائی اقوام اپنے سیاسی مفاد کے حاصل کرنے میں بھی اسی طریق کا تتبع کرتی ہیں یعنی جس ملک میں یہ لوگ قدم رکھتے ہیں پہلے تجارت کے بہانے سے جاتے ہیں اور نرمی کا طریق اختیار کر کے آہستہ آہستہ ملک کے اندر تصرف تمام حاصل کر لیتے ہیں۔ اور اس تصرف کے حاصل کرنے میں ان کے

بڑے معاون دواہم ہیں یعنی روپے دسہ کرپا کا کام نکال لیتے ہیں اور اپنے اصل ارادہ پر کسی کو مطلع نہیں ہونے دیتے پس اصحاب کعب کے قصہ میں یہاں بھی تاریخ عیسائیت ہی لکھی ہے +

رزق۔ ورقۃ

رزق

لطیف

تلطف۔ تلطف

اصحاب کعب کا کام لکھنا

اصحاب کعب کے ذریعہ ابتدائی عیسائیت کا نقشہ

اصحاب کعب کے ذریعہ یورپ کا موجودہ نقشہ

۲۰ اِنَّهُمْ اِنْ يَظْهَرُوْا عَلَیْكُمْ رِجْوٰکُمْ اَوْ یُعِیْدُوْکُمْ فِیْ مِلَّتِمْ وَلَنْ تُفْلَحُوْا اِذَا

کیونکہ اگر وہ تم پر غالب آجائیں تمہیں برا کہیں گے یا اپنے مذہب میں لوٹا دیں گے اور اس وقت تم کبھی کامیاب

۲۱ اَبَدًا وَکَذٰلِکَ اَعْتَدْنَا عَلَیْہُمْ لَیَعْلَمُوْا اَنْ وَعْدَ اللّٰہِ حَقٌّ وَّ اَنَّ السَّاعَۃَ لَا

نہو گے اور اسی طرح ہم نے (لوگوں کو) اپنے مطلع کر دیا کہ وہ جان لیں کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور کہ قیامت میں کچھ بھی

رَبِّہُمْ فِیْہَا اِذِیْنَا نَعُوْذُ بِہُمْ اَمْرُہُمْ فَقَالُوا اَبْنُوْا عَلَیْہُمْ بَنِیَانًا لَّہُمْ

شک نہیں جب وہ انکے معاملہ میں ایک دوسرے سے جھگڑنے لگے تو انہوں نے کہا ان پر ایک عمارت بنا دو ان کا رب

اَعْلَمُ بِہُمْ قَالَ الَّذِیْنَ غَلَبُوْا عَلٰی اَمْرِہُمْ لَنُتِّخِذَنَّ عَلَیْہُمْ مَّسْجِدًا

اکوڑھ بٹا دی جو لوگ اپنے امر پر غالب ہوئے انہوں نے کہا ہم ضرور ان پر مسجد بنائیں گے ۱۹۰۴

اصحاب کھف کو نشان
پر اطلاع پا جائے

۱۹۰۴ اِذْ لٰکَ اَعْتَدْنَا عَلَیْہُمْ ہُوَ اسی طرح پر یہ قصہ مفسرین نے بیان کیا ہے کہ وہ ہم کی وجہ سے جو تین سوال کا پرانا سکہ تھا لوگوں کو ان کی خبر لی گئی۔ اور انہوں نے آکر انہیں دیکھا اور بعض روتاہیں میں ہی کہ انہیں دیکھا نہیں بلکہ جب کبھی کوئی شخص جرات کرے دیکھنے کیلئے آگے بڑھتا دہشت زدہ ہو کر واپس ہو جاتا کہ یہ تین سو سال کے لوگ ہیں اسلئے ان کو یہ بھی یقین آگیا کہ قیامت حق ہے یعنی مرووں کو پھر زندہ کیا جائیگا۔ لیکن یہاں پر مفسرین کو خود شبہ پیدا ہوا ہے کہ اگر ایک طویل زمانہ تک اصحاب کھف کا سونا اور اس پر یقین کرنا مان بھی لیا جائے تو بھی اس سے یہ علم پیدا نہیں ہوتا کہ مر جانے کے بعد انسان زندہ ہوگا اور اس کا جواب صرف یہ دیا گیا ہے کہ دونوں باتیں اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دلالت کرتی ہیں یعنی جو خدا اتنی مدت تک جسموں کو محفوظ رکھ سکا وہ دوبارہ زندہ بھی کر سکتا ہے مگر سوال تو پھر وہی باقی رہتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی ایک قدرت کے مشابہ سے دوسری قدرت کا علم حاصل ہو جاتا ہے تو پھر اس قدرت کے ہزارہا نظائر سے تو انسانی آنکھوں کے سامنے ہر دم رہتے ہیں وہی کافی ہیں ایک جسم کے کبھی مدت تک محفوظ رہ جانے سے یہ علم پیدا نہیں ہوتا کہ موت کے بعد جب اجزائے جسم متفرق ہو جائیں گے پھر انسان کو زندہ کیا جائیگا۔ علاوہ انہیں یہ بھی قابل تسلیم نہیں کہ ایک شخص کے بیان پر اعتبار کر کے لوگوں کو اس قدر یقین حاصل ہو گیا ہو کہ میرے نزدیک اعتدنا علیہم میں ان کے اصل مقصد پر مطلع کر دینا ہے۔ یعنی یوں ہی وہ زمی کے پیرا یہ ہیں لوگوں کو سمجھاتے رہے یہاں تک کہ لوگوں کو اس بات کا علم ہو گیا کہ جس بات کی طرف یہ بلائے ہیں وہ سچ ہے اور جنت بعد الموت بھی بلاشبہ صحیح ہے۔ قیامت پر یقین لوگوں کو انبیاء کی تعلیم سے ہی پیدا ہوتا ہے ان لوگوں نے جب نیکی اور اخلاق کی تعلیم آہستہ آہستہ انکے اندر پھیلا دی تو انکے حق پر ہونے کا یقین بھی ان کو آگیا۔

اقوام و عرب کے صلہ نشا
پر لوگوں کا اطمینان پائے

اور اگر عیسائیت کی تائید میں موجودہ ارادوں کے متعلق اسے یہاں سے تو بھی درست ہے کیونکہ آخر کار دنیا ان اقوام کے ارادوں پر مطلع ہو گئی ہے۔ اور اس صورت میں لیعلموا کی ضمیر خود ان لوگوں کی طرف ہے جہاں تک یعنی دنیا کے ان کے ارادوں پر اطلاع پا جانے سے جب انہیں دنیا میں نامحسوس ہو گئی تو پھر حق کی طرف توجہ ہوگی اور انہیں معلوم ہو جائیگا کہ یہی زندگی ہی سب کچھ نہیں جس پر انہوں نے اپنا سارا ذور لگا دیا بلکہ اس کے بعد کوئی اور زندگی بھی ہے۔

اہیت کے پچھلے حصہ میں انہی لوگوں کا ذکر ہے جن کے پیغام کو انہوں نے قبول کیا یعنی یا تو یہ حالت تھی کہ ان کی بات کوئی نہ مستنفا تھا اور یا اب انکی نیکی کی وجہ سے انکی یادگاریں بنائے کی تجویزیں ہوسکتی تھیں اور اس کے بھی بعد ایک اور مرحلہ آیا کہ وہ لوگ

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُمْ كَلْبَهُمْ ۖ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَاءَ مَا يَحْكُمُكُمْ ۚ

کہینگے وہ تین ہیں ان کا چوٹھا ان کا کتا ہے اور کہینگے پانچ ہیں ان کا چھٹا ان کا کتا ہے

رَجُلًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامَنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا

اٹھ بجو باتیں کرتے ہیں اور کہینگے سات ہیں اور آٹھواں ان کا کتا ہے کہہ دے میرا رب انکی گنتی بہتر جانتا ہے سو اے

يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تَتَّبِعُهُمْ الْآفَرَاءَ ظَاهِرًا وَكَانَ تَحْتَهُ بَاطِنًا ۚ

تھوڑے کچھ انہیں کوئی نہیں جانتا سوائے بارہ میں جھگڑا نہ کر سوائے دس کے کہ ظاہر جھگڑا (ہو) اور لکے بارہ میں ان میں کسی کو نہ پوچھ

جنہیں پوری حکومت اور غلبہ ملا یعنی جب عیسائیت غالب ہو گئی (غلبہ) اعلیٰ امر ہم سے مراد غلبہ ہی ہے جسے اللہ غالب علیٰ امر میں یعنی امر ہم کی نصیر انتہی غالب آئے والوں کی طرف ہوا انہم اذا ارادوا امرالم یقصر علیہم (د) تو اب انہوں نے انہی صلحا کو احد نیک لوگوں کو اپنا معبود بنالیا اور عیسائیت میں مسیح کی خدائی کا عقیدہ بھی تسلطین کے تبدیل مذہب کے ساتھ پختہ ہوا بخاری میں ہے نعم الله اليه يهود والنصارى اتخذوا قبوراً بنیاء ہم مساجد یہود اور نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو اپنے نبیوں کی قبروں مسجدیں بنالیا اور ایک اور حدیث میں ہے اذا کان فیہم الرجل الصالح مات یتوا علی قبرہ مسجد او صوروا فیہ ثلاث الصور یعنی جب ان میں کوئی صالح آدمی مر جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنالیتے اور اس میں یہ صورتیں بنالیتے یعنی نیک لوگوں کی تصویریں بنا کر انکی عبادت کرتے اسی کی طرف یہاں اشارہ معلوم ہوتا ہے اور یہ ان کے غلو کا ذکر ہے اس سے قبروں پر مسجدیں بنا کا جواز نکالنا عجیب ترین اقوال ہے جب حدیث صحیح اسکو غلط ٹھہرائی ہو اور یہ شرک کی بنیاد ہے

سَيَقُولُونَ سَبْعٌ مِثْلَ آبِ ثَارٍ ۚ وَمِنْ دُونِهَا ثَمَرٌ ۚ وَمِنْ دُونِهَا ثَمَرٌ ۚ وَمِنْ دُونِهَا ثَمَرٌ ۚ وَمِنْ دُونِهَا ثَمَرٌ ۚ

تتاد۔ مواء و مزاراة اور امتزاج کے ایک ہی معنی ہیں یعنی اس چیز میں جھگڑا کرنا جس میں نہ دھو دغا اور میرا اصل میں جلال ہے یعنی یہ کہ ایک شخص دوسرے سے بات ٹھوڑے اور موتیت المشاة کے معنی ہیں میں نے بکری کا دودھ نکالا اور اسی لحاظ سے شک اور تردد کے معنی آتے ہیں دل،

ظاہر بطن ظاہر الشیء کی اصل یہ ہے کہ ایک چیز زمین کی پیٹھ پر یعنی زمین کے اوپر اگتی (ظہر پیٹھ) کہتے ہیں پس مخفی نہ رہی اور بطن جب وہ زمین کے پیٹھ میں داخل ہو گئی اور چھپ گئی۔ ناظر منہا وما بطن (الاعراف - ۳۳) پس ہر ایک چیز کو چھپ گئی ہو اور آنکھ سے یا دلیل سے معلوم ہو جائے ظاہر کہا جاتا ہو (د) اور یہاں بعض نے معنی غیر متعق کئے ہیں اور بعض نے مراد لیا ہے ایسا جھگڑا جس کی دلیل کھلی ہو اور ایک قول میں وہ ایسے عالم کا جدال ہے جسے حقیقت خبر کا یقین ہو اور ایک قول ہے جسے لوگ دیکھیں اور ایک اور قول ہے جو خصم کی دلیل کو باطل کر دے

یہ اس آیت میں آئندہ کا ذکر کر لوگ ایسا کہیں گے یہ ذکر نہیں کہ پہلے کہتے ہیں مفسرین نے اس کی یوں توجہ کی ہے کہ قرآن شریف میں جو کچھ ان کا مذکور ہوا اسے شکر کہینگے کہ وہ تعادلیں اسے جتنے مگر کچھ بھی دینی بات بہتی ہے یہ کہہ سکتے ہیں ان میں ایسے اقوال موجود نہ ہوں کہ وہ تین تھے یا پانچ تھے وہ یہ کہہ نہیں سکتے اور جب پہلے ایسے اقوال موجود تھے تو اللہ تعالیٰ نے سو دقوں کیوں فرمایا دوسری وقت یہ کہ اگر قرآن شریف پہلے خود کوئی گنتی ان کی بیان کرتا تو یہ الفاظ موزون ہوتے کہ اسے شکر دیوں کہینگے مگر

نیک لوگوں کی غیبت

قبروں پر مسجدیں بنا

س۔ سورت

مہاء۔ مزاراة

ظہر۔ بطن

ظاہر

امواب کھف کی تفسیر

ع

و عوت ایلہی اور
اس کی مشکلات

۲۳۷ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ اِنِّي فَاعِلٌ ذٰلِكَ عَلٰٓا ۙ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ زَوَاۤذِكُرْ

اور کسی چیز کی نسبت یوں نہ کہو کہ میں اسے کل کرے والا ہوں سوئے اے کہ لے جاہو اور جب تو

رَبِّكَ اِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسٰٓى اَنْ يَّهْدِيَنَّ رَبِّيْٓ لِقَرۡبٍ مِّنْ هٰذَا ۚ تَسۡلٰو

بھول جاؤ اپنے رب کو یاد کرو اور کہہ امید ہو کہ میرا رب مجھے اس سے قریب تر بھلائی کا راستہ دکھائے گا ۱۹۰۹

نہ صرف پہلے ہی کوئی گنتی ان کی نہیں بتائی بلکہ بعد میں بھی یہی فرمایا دینی اعلم بعد اہم۔ ان کی گنتی کو میرا رب ہی بہتر جانتا ہو اور آگے جو فرمایا یا بعد اہم الا قلیل تو وہاں عدت کا لفظ چھوڑ دیا ہو اور صرف یہی فرمایا ہو کہ انہیں سوئے تھوڑوں کے کوئی نہیں جانتا اور اس سے بھی مراد وہ لوگ نہیں ہو سکتے جنہیں ان کا قصہ یا ان کی گنتی معلوم ہو۔ کیونکہ اس لحاظ سے وہ ایسے قابل تعریف نہیں ٹھہر جاتے کہ اس بات کا ذکر قرآن شریف میں کیا جاتا بلکہ قلیل علماء ہی ہیں جو ان لوگوں کی گنتی نہیں بلکہ ان کے حالات کو جانتے ہیں اور لا تسفت فیہم منہم احد ایس منہم میں ضمیر ال کتاب کی طرف لگتی ہو من اهل الکتاب وجہن کا ذکر یہاں سوائے اس کے کوئی نہیں کہ وہ اس قصہ میں اہل کتاب کا ذکر ہی اصل مقصود سمجھا جائے یعنی عیسائیت کا ۔

یورپ کی تلوہ حکمران

عام قول اہل کتاب میں اصحاب کفر کی تعداد کے متعلق سات ہی دو دوسرے اقوال تین یا پانچ کے اگر ہوئے بھی ہو تو ان کے بیان کی ضرورت نہ تھی کیونکہ اور بھی بہتیری غلط باتیں اس قصہ میں مل گئی تھیں اور ہر ایک ایسے قصہ میں مل جاتی ہیں جن کا ذکر قرآن شریف میں نہیں کیا۔ میرے نزدیک یہاں زیادہ مد نظر عیسائیت کی تاریخ ہی ہو۔ اور غلبہ اعلیٰ اہل ہم میں اس کی طرف اشارہ بھی کر دیا ہو کہ وہ حالت محویت سے نکل کر ظالم بھی آگئے اور اسی لئے ثلاثہ خمسۃ سبعة مطلق آیا ہو۔ اور ہو سکتا کہ اس سے مراد تین آدمی وغیرہ ہوں یا تین اقوام وغیرہ ہوں یا تین حکومتیں وغیرہ ہوں اور لا تسفت فیہم منہم احد میں اشارہ ہو کہ یہ قصہ کے آدمیوں کی گنتی کا ذکر نہیں کیونکہ یہ ذکر تو ان میں مشہور تھا اور وہ سات ہی انہیں سمجھتے تھے اور کچھ دو صورتوں میں کلہم سے مراد کوئی ایسی قوم یا حکومت ہوگی جو ان کے لئے کذب کا کام دے یعنی پریدار کا یا انکی حفاظت کرنیوالے کا اور کلہم کی جگہ ایک قوت کا کلہم بھی آئی ہو یعنی صاحب کلہم (د) اور یوں سب کو ایک ذیل میں شامل کیا ہو یعنی کذب کوئی علیحدہ جیس نہ تھی یا اس بھی ہیں اس آیت کے حل کو مشکلات میں سے سمجھتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ آئندہ کبھی کسی پر کمول دے۔ ہاں ایک ممکن توجیہ ان الفاظ کی یہ ہو کہ بڑی عیسائی طاقتیں دنیا میں آٹھ رہی ہیں جس عدد کو قرآن شریف نے علیحدہ کر کے بیان کیا ہو یعنی امریکہ۔ برطانیہ۔ فرانس۔ ہسپانیہ۔ آسٹریا۔ جرمنی۔ اٹلی۔ روس اور کبھی چار کو ہی سب طاقت کا مالک سمجھا جاتا ہو یعنی امریکہ۔ برطانیہ۔ فرانس۔ روس کو اور کبھی جرمنی اور اٹلی ساتھ مل کر چھ بن جاتی ہیں اور بلاشبہ ان میں سے ایک باقی سب کی حفاظت کا کام بھی دیتی ہو اور دینی اعلم بعد اہم میں بتایا کہ اصل میں زیادہ ہیں ان کی گنتی کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو ۔

عند

۱۹۰۹ عند۔ اصل میں عند وہ اور اس کے معنی کل ہیں اور حدیث عبدالمطلب میں ہو لَا یُعْلِبَنَّ صَلَیۡہِمْ۔ د
مجاہد عند و امالک جاں عند سے مراد کل کا دن نہیں بلکہ قریب کا زمانہ ہو اور کبھی اس کو مراد غیر زمانہ ہوتا ہو جیسے سیحلو
عند امن الکذاب (الاشہار القہر ۲۶) جہاں مراد قیامت کا دن یا فیصلہ کا دن ہو دل، نیز دیکھو ۵۰

دشند

لوشند۔ دشند اور دشند کے ایک ہی معنی ہیں ۱۹۰۹ اور بعض کے نزدیک دشند صرف خودی بھلائی پر بولا جاتا ہو
اور دشند دنیوی اور اخروی دونوں پر ۵۰

تبلیغ اسلام میں
آسانی کا وعدہ

ان آیات کے شان نزول میں جو قصہ بیان کیا جاتا ہو کہ قریش نے یہود مدینہ سے آنحضرت صلعم کے متعلق دریافت کیا

وَلِكُنُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَارْدًا ذُوْا اَسْعَافٍ

اور وہ اپنی غار میں تین سو سال رہے اور نو (دور) پرٹھانے

تو انہوں نے کہا کہ آپ کے اصحاب کہف اور روح اور فرد القربین کے متعلق دریافت کرو اگر وہ جواب نہ دے سکے تو چھوٹا ہو اور دریا بہت
 کرنے پر آپ کے کل تباہے کا وعدہ کیا اور پھر پندرہ دن تک وحی نازل نہ ہوئی یہ ابن عباس سے ایک مشکوک سی روایت ہے اور یہ ہر دو
 تعلق اصحاب کہف کے کچھ تھا بھی نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ جب اصحاب کہف اور انکی مشکلات کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کس طرح پیغام
 حق پہنچانے میں انہیں ایک مدت غار میں رہنا پڑا اور آخر ان کو وہ ماہ ملی کہ وہ پیغام حق پہنچانے کے قابل ہوئے یا ضمناً عیسائیت
 کا ذکر کیا کہ کس طرح تین سو سال کا عرصہ ویرانہ کھلے طور پر اپنے پیغام کو نہ پہنچا سکی تو بالقابل اسلام کا ذکر کیا جیسا کہ لاقہاب من ہذا
 دشتا سے ظاہر ہے یعنی جو بھلائی کا رستہ انکو دکھایا گیا اس سے قریب ترکوئی بھلائی کا رستہ (اللہ تعالیٰ) امت محمدیہ کو دکھائے گا
 اللہ تعالیٰ کی توحید کو دنیا میں پھیلانا تو ایسا کام ہے کہ خود اللہ تعالیٰ اسے چاہتا ہو یا اس فرمایا کہ ایسے کام کی نسبت بھی یہ مت کہو
 کہ ہم کل یا قریب زمانہ میں ایسا کر لینگے اور یہاں خطاب عام ہو مگر اصل خطاب انہی لوگوں کو ہے جو داعی الی الحق ہیں کیونکہ ان کو یہ
 دعوت الی الحق کا ہی تھا اور یہ جو فرمایا کہ سو اسے اس کے کہ اللہ چاہے تو ایک معنی اس کے یوں کہے گئے ہیں کہ ایسا مت کہو سو اسے
 اسکے کہ ساتھ انشاء اللہ بھی کہو بالفاظ دیگر یہ بھی اللہ کی مشیت سے ہی ہوتا ہے انسان اپنے زور و سعی سے کچھ نہیں کر سکتا اور
 طریق ادب یہی ہے کہ انسان ہر ایک معاملہ کو خود کوشش کرتا ہو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اور ایک معنی یوں کہے گئے ہیں کہ تم مت
 کہو سو اسے کہ اللہ چاہے اور اللہ کی مشیت اس کی وحی کا نزول ہے تو مطلب یہ ہوا کہ تم اپنی طرف سے مت کہو کہ ہم دنیا میں
 یوں خدا کا نام پھیلانگے ہاں جو کچھ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اسکے مطابق کہہ دو اور واڈکھا دیڈا اللہیت میں ہر ایک داعی الی الحق
 کو نصیحت کی ہے کہ اپنے رب کو بہت یاد کرے اور اپنے آپ کو غفلت کی حالت سے باہر نکالنے کی کوشش کرتا رہے اور رب کی
 خصوصیت اسلئے کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت روحانی چاہتی ہے کہ اس کا نام دنیا میں پھیلے۔ اور عیسائی ان یہودین دینی لاقہاب
 من ہذا دشتا میں بتایا کہ اسلام کیلئے دعوت الی الحق کے کام میں اس قدر مشکلات نہ ہونگی جیسے عیسائیت کے رستہ میں تھیں
 چنانچہ ابتدائی تاریخ اسلام اور ابتدائی تاریخ عیسائیت میں زمین و آسمان کا فرق نظر آتا ہے۔ عیسائیت تین سو سال تک ایک سلطنت روم کے
 اندر بھی بشکل آٹھواں حصہ ساتھ ملا سکی مگر اسلام تین سو سال کے عرصہ میں کل رومے زمین پر پھیل گیا۔ اور نبی کریم صلعم کے عا
 میں ٹھہرنے کی طرف بھی یہاں اشارہ ہو سکتا ہے کہ آپ صرف تین دن غار میں رہے حالانکہ اصحاب کہف کو کئی سال تک اس
 حالت میں رہنا پڑا۔ ایسا ہی اس زمانہ میں بھی اگر کوئی شخص غور کرے تو کیسا اللہ تعالیٰ کی قدرت کا نظارہ نظر آتا ہے کہ ایک ہند
 کر ڈور کر ڈور سپہ چیخ کر کے اور ہزار ہا مبلغ بھیج کر اس قدر کامیاب نہیں ہو سکتا جس قدر دوسرا ہند سپہ اپنی کسی مہم کی
 حالت میں ترقی کر رہا ہے ایک افریقہ کو دیکھو کہ عیسائیت اور اسلام کے مقابلہ ترقی میں دٹاں کیسا لاقہاب من ہذا دشتا
 کا نظارہ نظر آتا ہے۔ پھر کج کسی عیسائی ملک میں ایک مشن اسلامی چلا جائے تو اس کی فتوحات ایک طرف نور کسی اسلامی ملک
 میں سوسی مشن چلے جائیں تو ان کے نتائج کو دوسری طرف دیکھ کر مقابلہ کر لو۔ گو افسوس یہ ہے کہ باوجود اس قدر اسلام کیلئے سہولت
 کے مسلمان اسی کام میں سب سے بڑھ کر غفلت دکھا رہے ہیں چنانچہ اس مقابلہ کے بعد فوراً عیسائیت کے اس زمانہ کی طرف توجہ دلا
 ہے جب وہ غاروں میں چھپ چھپ کر گزارہ کرتے تھے اور اسی مقابلہ عیسائیت و اسلام کی پچھلی حالت کا ذکر چوتھے رکع میں ہے۔

اسلام اور عیسائیت
کی ترقی کا مقابلہ

قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط

کہو اللہ خوب جانتا ہے جتنا ہو غلط آسانوں اور زمین کی پوشیدہ باتیں اسی کو (معلوم) ہیں

عیسا عیسیٰ کا تین سو سال غریب کیا اللہ میں رہنا۔

بظاہر یہ دونوں بیان ایک یہ کہ وہ اپنی غائب تین سو نو سال رہی اور دوسرا یہ کہ اللہ بہتر جانتا ہے کتنا رہے تنہا معلوم ہوتے ہیں یہاں تک کہ بعض رکبیک تاویل میں بھی مفسرین نے کی ہیں مثلاً یہ کہ چونکہ شمع یعنی نوکیلا سال کا لفظ نہیں اور مگر نو عینے یا نو دن یا نو گھنٹیاں مراد ہوں اسلئے فرمایا کہ اللہ اعلم بما لبثوا۔ اور پڑی مشہور تاویل اسکی یہ ہے کہ ولہذا فی کہفہم صلیف سیقو لون پر اور مراد یہ ہے کہ یہ بھی دو ستر لوگوں کا قول ہے اور یہ حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے اور اس میں یہ وقت کہ کوئی روایت ایسی نہیں ملتی جس میں تین سو یا تین سو نو سال اصحاب کہف کا غائب رہنا بیان کیا گیا ہو۔ اور دوسرے اس طرح قالوا الحمد للہ مانحنی من الغافۃ سے اسنٹھ جاتا ہے۔ اور بعض نے یوں کہا ہے کہ اللہ اعلم بما لبثوا میں مراد وہ زمانہ ہے جو ان کی حالت پر اطلاع پانے سے لیکر رسول اللہ صلعم کے زمانہ تک گزراد اور حق یہ ہے کہ قضا کوئی نہیں قرآن کریم کا لفظ لفظ حکمت پر مبنی ہے پہلی آیت میں فرمایا کہ وہ تین سو نو سال اپنی کہف میں رہی دوسری میں فی کہفہم کا لفظ نہیں بلکہ صرف لبثوا ہے اور اس کے ساتھ غیب السموات والارض جیسا کہ بتا دیا کہ یہ آئندہ کے زمانہ کی خبر ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ یہاں ان اصحاب کہف کا ذکر نہیں بلکہ خود عیسا ئیت کا ذکر ہے۔ اور اسکی دو حالتوں کے متعلق فرمایا کہ ایک ان کی کہف کی حالت تھی اور ایک غلبہ کی حالت جب عیسا ئیت شاہی مذہب ہو کر اصل حقیقت سے بھی دور جا پڑی۔ ان کی پہلی حالت تین سو نو سال تک رہی اور دوسری حالت کے متعلق فرمایا کہ جتنی مدت وہ رہینگے اللہ ہی اس کو خوب جانتا ہے کیونکہ یہ غیب کی بات ہے اور غیب کا جاننے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے ظاہر ہے کہ پہلا رہنا غیب کی حالت نہیں کہلا سکتا۔ اور پھر دوسرے رہنے کے ساتھ یہ بڑھا کر کہ اللہ کے سوا اسے ان کا کوئی ولی نہیں اور وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا یہ بھی بتا دیا ہے کہ آخر کار انکے غلبہ کی صف بھی لپیٹ دی جائیگی۔

تین سو نو سال ان لوگوں کا عجب از ظہار علم غیب

تین سو نو سال کے متعلق غور کیا جاتا ہے تو یہ بھی قرآن کریم کے عجیب اعجازات میں سے نظر آتا ہے ہمارے نبی کریم صلعم تو امی تھے اور تاریخ عیسا ئیت کی عرب کو کیا خبر تھی جب خود عیسا ئیونکو بھی ان باریک تفصیلات کا علم نہ تھا۔ قرآن کریم نے چند لوگوں کے کہف میں جانے کی غرض یہ بیان کی ہے کہ وہ خدا کے سوا کسی دوسرے کو معبود نہ مان سکتے تھے پس عیسا ئیت کے کہف میں رہنے کی وہ حالت ہو جب ابھی اس میں تین خداؤں کا عقیدہ جو شرک ہے مروج نہیں ہوا۔ اب تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قسطنطین کے عیسائی مذہب علی الاعلان اختیار کرنے کے بعد ۳۲۵ء میں مذہب تثلیث کو اصل عیسا ئیت اور شاہی مذہب قرار دیا گیا اور اس کے ساتھ ہی اگر ایک طرف عیسا ئیت منطوویت کی حالت سے نکل کر غالب مذہب بن گئی تو دوسری طرف اصل فوج سے یہ دور جا پڑی لیکن ابھی یہ سوال باقی ہے کہ قرآن شریف نے بجائے ۲۵ سال کے تین سو نو سال کیوں فرمائے یہی قرآن کریم کے علم غیب کے سامنے انسان کو سر ہٹکا تا پڑتا ہے عیسا ئیت کی تاریخ میں خود چھ سال کی غلطی چلی آتی ہے یعنی حضرت مسیح کی پیدائش جس سے سنہ عیسوی شروع ہوتا ہے مشہور سنہ عیسوی سے چھ سال پہلے ہوئی اسلئے جسے سنہ ۳۲۵ عیسوی کہا جاتا ہے اور مسیح کی پیدائش سے فی الواقع تین سو تیس یا اکتیس سال ہیں اور حضرت مسیح کا دعویٰ تاریخ عیسا ئیت کو مطلقاً تیس سال کی عمر میں ہوا اسلئے دعویٰ سے لیکر تثلیث کے سرکاری طور پر عیسائی مذہب قرار پانے تک پورے تین سو سال ہوئے اور نو سال کے بڑھانے کا جو علیحدہ ذکر قرآن شریف نے کیا ہے تو اسے مفسرین نے بھی قری حساب کا اضافہ بیان کیا ہے یعنی ہر صدی میں قری حساب کے تین سال بڑھ جاتے ہیں پوری تین صدیاں جو عیسا ئیت کی حالت کہف تھی اس پر قری حساب کے نو سال اور بڑھ گئے۔ اور قرآن شریف نے تین سو سال کو نو سال سے الگ کر کے بتا دیا کہ عیسا ئیت کی اصل حالت کہف تو تین سو سال ہی رہی مگر قری حساب کے اس میں نو سال اور

أَبْصَرِيهِ وَاسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَتُورِكُنِي فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ۝

کیا خوب اسکا دیکھتا ہو اور کیا خوب سنتا اسکے سوا نہ کوئی انکا ولی نہیں اور وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا ۱۹۱۱

وَأْتِلْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ

اور پڑھ جو تیرے رب کی کتاب ہے تیری طرف وحی کی گئی ہو کوئی اس کی بات کو بدلنے والا نہیں اور اس کے سوا نہ کوئی لکھتا ہو

دُونِهِ مُلْتَحِلًا ۝ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ

پناہ نہیں پائینگے ۱۹۱۲ اور اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ روک رکھ جو صبح اور شام اپنے رب کو پکارتے ہیں (اور)

يُرِيدُونَ جَمْعَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ

اسی کی رضا کو چاہتے ہیں اور اپنی نگاہیں ان سے ہٹا کر داور طرف نہ دوڑا کر تو دنیا کی زندگی کی آرائش کو ارادہ کر اور اس کی بات نہ

أَغْنَيْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَابْتِغَاءِ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۝ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ تَفْ

جس کا دل ہم نے پھر ذکر سے غافل رکھا ہو اور وہ اپنی خواہشات کی پیروی کرتا ہو اور اسکا معاملہ کیا گزرا ہو ۱۹۱۳ اور کوئی تمہارے کلمے کی

بڑھ جائیگے آج دنیا میں تاریخی واقعات کے ظہار سے قرآن شریف کا حرف حرف اسی طرح صحیح ثابت ہونا صاف بتاتا ہو کہ یہ خدا کے عالم الغیب کا کلام ہو نہ کسی انسان کی بناوٹ +

۱۹۱۱ ابصر یہ واسمع یہ میں ضمیر اشرفی طرف ہو اور یہ وح میں مبالغہ ہے جیسے کہا جائے ما ابصر واسمع یعنی اللہ تعالیٰ کیسے عجیب دیکھنے والا اور کیسے عجیب سننے والا ہو کہ کوئی چیز اس پر مخفی نہیں رہتی (ج)۔

۱۹۱۲ ما لهم من ولی یہاں ضمیر انہی جیسا میں کی طرف جاتی ہے جن کا ذکر بھی ہو چکا اور مطلب یہ ہے کہ جب وہ اپنے غلبہ کے وقت تجاؤز کرنے لگیں تو نہیں معلوم ہو گا کہ اللہ کے سوائے انکی کوئی مدد نہیں کر سکتا اور اللہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا یعنی جو حکومت اور بادشاہ کسی قوم کو دیتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی حکومت میں شریک طور پر نہیں کردہ اپنی قوت سے اسے قائم رکھ سکیں بلکہ مصلح الہی کے ماتحت وہ حکومت دیتا ہے اور اصل حکم اللہ کا ہی ہے اسلئے جب وہ چاہتا ہے حکومت لے بھی لیتا ہے اور اسکے یعنی نہیں کہ اور کسی کو حکومت دیتا ہے نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ حکومت میں اسکے شریک نہیں بلکہ اسکے ماتحت ہیں +

۱۹۱۳ التحدی - التحدی وہ گڑھا ہو جو وسط سے ایک جانب مائل ہو الیحاد کیلئے دیکھو ۱۹۱۴ اور التحدی کے معنی ہیں ایک چننی طرف مائل ہو یہیں التحدی سے مراد پناہ یا جاتے پناہ ہوتا ہے +

یہاں تلاوت کتاب کا حکم دیکھا صاف بتا دیا کہ تم لوگوں کو حق کی طرف بلاؤ کیونکہ یہ کتاب تیرے رب کی طرف سے یعنی لوگوں کی رہنمائی روحانی کیلئے نازل ہوئی ہے اور لامبدل لکلمات میں بتایا کہ حق کی آخری کامیابی کی پیشگوئی مل نہیں سکتی اور سب پناہیں جو عارضی طور پر انسان اپنے لئے تلاش کرتے رہیں گے آخر دور ہو کر صرف ایک اللہ کی پناہ ہی رہ جائیگی +

۱۹۱۳ وجہ کے لئے دیکھو ۱۹۱۴ وجہ وجہ کا لفظ جب اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہو تو اس سے مراد مجازاً اللہ تعالیٰ

الثلثة

ابصر واسمع

اسکے حکم میں کسی کا شریک نہ ہونا

التحدی - التحدی

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ۚ إِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهِنَّ

سوجو کوئی چاہو ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے ہم نے ظالموں کیلئے آگ تیار کی ہے جس کی دھات انکو

سُرَادِقُهَا ۚ وَانْ يَسْتَسْتَوِيَا نُوَايَا اِمَّا كَا مَهْلٍ يَسْتَوِي ۚ اَلْوُجُوهُ بِشَسِّ الشَّرَابِ

گھیرے گی اور اگر وہ پانی مانگیں گے تو انہیں پھٹ جیسا پانی دیا جائیگا جو انکے منہ کو جھلس بھلس کر دیا جائیگا اور پانی ہوگا

وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۚ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ اِنَّا لَا نُضِيعُ اَجْرَ

اور جائے آرام بھی بڑی ہوگی ۱۹۱۳ جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کرتے ہیں ہم اس شخص کا اجر ضائع نہیں کرتے

مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ۚ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ

جو اچھا عمل کرتا ہے ان کیلئے بہشتی کے باغ ہیں جنکے نیچے نہریں بہتی ہوں گی

کی رضا ہوتی ہے کیونکہ جو شخص کسی پر راضی ہو وہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے (د) *

تعدا۔ عدو کے اہل معنی تجاوہ ہیں (غ) اور عَدَاؤُكُمُ عَنِ الْاِيمَانِ کے معنی صاف قتلہ عنہ ہیں یعنی اسے اس امر سے پھیر دیا دل،
فراط۔ فراط کیلئے دیکھو ۱۹۱۳ اور فراط سے مراد ہے اسراف اور قسب یعنی ضائع کر دینا (غ) اسی معنی کی تائید ابن جریر کی ہے کہ
یہاں بھی عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ کیا ہے ایک طرف وہ لوگ ہیں جو صبح و شام بیٹھی اپنے تمام اوقات میں اللہ تعالیٰ کو
پکارتے ہیں اور صرف اللہ کی رضا کو چاہتے ہیں۔ اور دوسری طرف وہ ہیں جو دنیا کی آرائشوں کے پیچھے اس قدر پڑے ہیں کہ اللہ
کے ذکر سے ان کے دل بالکل غافل ہو گئے ہیں اور اپنی حرص و ہوا کی پیروی میں لگے ہوئے ہیں تو رسول کو یا ہر داعی الی الخ کو حکم ہوتا ہے
کہ اللہ کی رضا ہی وہ چیز ہے جس کی طرف تمہاری نظر اٹھنی چاہئے اور زیب و زینت دنیوی تمہاری نظر کو نہ کھینچے *

۱۹۱۴۔ مسادات۔ تنقات کو کہتے ہیں جو خیمہ کو گھیرے ہوئے ہوتی ہے یا دیوار جو کسی چیز کو گھیرے اس کی جمع میں اوقات آتی ہے دل،
مھل۔ مھل آرائشگی یا مھر جانا ہے یعنی دولت مھل الکفر بن اھلہم دیل (الطادق۔ ۱۷) اور مھل تلچھٹ کو بھی کہتے ہیں
اور یہ معنی حدیث مرفوعہ میں نبی کریم صلعم سے مروی ہیں (د) اور پچھلے ہوئے تانبے وغیرہ کو بھی کہتے ہیں جس کی گرمی انہما کو پہنچتی ہے ہونج *
یشوی۔ یشوی اللحم کے معنی ہیں گوشت بھونا۔ اور شوی اطراف کو لکھتے ہیں جیسے لاکھ اور ہر نزاعۃ للشوی (العنایہ ۱۶) (غ)
مرتفع۔ رفیع۔ اور مرتفع کیلئے دیکھو ۱۹۱۳ اور ارتفع کے معنی ہیں کسی پر ٹیک لگائی (د) اسلئے مراد آرام یا استراحت ہے
اور یہاں اس کا استعمال اس لحاظ سے ہے کہ آرام اور استراحت کی جگہ بھی ان کیلئے آگ ہے *

اس آیت میں صاف بتا دیا کہ یہ وہ حق ہے جو ان لوگوں کو پیش کیا جاتا ہے الخی من ذبکم۔ ایمان لانا یا انکار کرنا شخص کا اپنا
اختیار ہے اللہ تعالیٰ نہ ایمان پر مجبور کرتا ہے نہ انکار پر۔ پھر جیسے انکے اعمال میں ویسی منزلت ہے جس طرح حص دنیا نے یہاں چاروں طرف
گھیر رکھا تھا وہی آگ بن کر وہاں گھیرے گی اور جس طرح دنیا کی محبت کی پیاس یہاں نہیں بجھتی تھی وہاں بھی اس کے بجھنے
کا سامان کوئی نہ ہوگا *

عدو
فراط

مسادات
مھل۔ اھمال مھل

شوی

مرتفع

ایمان یا کفر پر مجبور کوئی نہیں

يَجَاوِزُ فِيهَا مِائَاتَ سَاعَةٍ مِّنْ ذَهَبٍ يُّلَاسُونَ نَبِيًّا أَخْضَرًا مِّنْ سُنْدُسٍ وَاسْتَبْرَقٍ مُّشْتَبِهٍ

ان میں انہیں سونے کے کڑے پہنا جائینگے اور وہ باریک اور موٹے ریشم کے سبز کپڑے پہینگے ان کے اندر تختوں پر بیٹھے

فِيهَا عَلَى الْأَرْيَافِ لَعْمُ الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ أُرْتُقَا ۖ وَاصْرَبْ لَهُمْ مَّثَلًا ۝۳۲

لگائے ہوئے ہونگے کیا ہی اچھا بدلہ ہو اور جائے آرام بھی اچھی ہوگی ۱۹۱۵ اور ان کیلئے دو شخصوں کی مثال

رَجُلَانِ جَعَلْنَا لَاحِدَهُمَا جَنَّةً مِّنْ آعْنَابٍ وَخَفَفْنَا بِيْنَهُمَا بَخْلًا ۖ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَبَابًا ۝۳۳

بیاں کر جن میں سے ایک کیلئے ہم نے انگوروں کے دو باغ بنائے اور ان کے گرد اگر دیکھیں لگائیں اور ان دونوں کے درمیان کھیتی لگائی

۱۹۱۵ اس دور اور اس دور کے سوا کی چیز جو اس دور کے من ذہب (الذہب) ۵۳۲ جہیز ۳۲

سندس - باریک ریشم کو کہتے ہیں اور استبرق موٹے ریشم کو کہتے ہیں

اور اُنٹ - اُریک کے معنی ایک مکان میں ٹھہرا اور اُنٹ خاص و خست ہو اور اُریک کے معنی ہیں عجلۃ علی سیر

یعنی تخت یا لینگ جس پر چھپر کھٹ لگی ہوئی ہو رہا ہے

نمائے جنت کے متعلق یہ تو بار بار بیان ہو چکا کہ وہ مالا جین اُنٹ کی مصداق ہیں اور یہ جو نام ملتے جاتے ہیں تو یہ مراد نہیں کہ یہ اس دنیا کی چیزیں وہاں ہوگی۔ کیونکہ اس دنیا کی سندس اور استبرق اور سونے کے کڑے وہ چیزیں ہیں جو انکھیں دیکھتی ہیں یا کان سننے ہیں مگر جنت کی چیزیں برصہ حدیث چھپر ایسی ہیں کہ وہاں بھی ان کا خیال نہیں گزرا اور اس سے یہ خیال کرنا

کہ اس طرح ان چیزوں کے جو دو کا ہی انکار ہو گیا کہ فہمی جو اصل میں ان اسامی سے اس بات کو ظاہر کرنا مقصود ہے جو ان چیزوں سے پہلے مقصود ہوتی ہے سونے کے کڑے۔ تختوں پر بیٹھنا۔ فاخرہ لباس یہ سب زمینت کی چیزیں اور سرداری کے نشان ہیں اور چونکہ یہاں عیسائی اقوام کے بالمقابل مومنین کیلئے نعماء کا ذکر تھا اسلئے خاص ان نعماء کا ذکر کیا ہے جس کی مالک اس دنیا میں یہ قومیں اپنے آپ کو سمجھتی ہیں اور اور یہ کہ حقیقی سرداری انہی لوگوں کی ہے جو رضائے الہی کے طالب ہیں اور اس دنیا کی سرداری جلد ختم ہو جاتی ہے اور ان کے لباس کو سبز کہا ہے اسلئے کہ سبز رنگ سے دیکھنے والوں کی آنکھوں کو راحت پہنچتی ہے۔ اسی لئے شہداء کی ارواح کے ذکر میں

کہ وہ جنت میں فی حواصل طیور و خض یا فی صو رطیر و خض یعنی سبز پرندوں کے چہینہ دان میں یا سبز پرندوں کی صورت میں ہیں (مسلم) تو دونوں صورتوں میں ایک ہی حقیقت کا انکشاف ہے۔ اس یہ بھی سچ ہے کہ ان نعمائے جنت کے ذکر میں فتوحات دنیوی کی طرف بھی ایک لطیف اشارہ ہے اور اس کا پتہ یہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے لگتا ہے جب آپ ہجرت کر کے مدینہ کی طرف جارہے تھے اور صرف حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ تھے تو ایک شخص سرقہ نام سے آپ کا تعاقب کیا۔ مگر آخر اس پر بعض نشانات سے آپ کی سچائی کا اثر ہوا تو غلامانہ حاضر خدمت ہوا اور معافی کا خواستگار ہوا اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے سرقہ میں تیرے اہل حق میں کسرے کے سونے کے ٹنگن دیکھتا ہوں۔ چنانچہ یہ خبر جو اس قدر بے سرو سامانی کی حالت میں دی گئی تھی کہ ایران کے خزانے مسلمانوں کے قبضہ میں آئینگے جب خود اپنی جان بھی سخت خطرہ کی حالت میں تھی چوبیس سال بعد پوری ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے ان وعدوں میں فتوحات دنیوی کی طرف بھی لطیف اشارہ موجود ہے +

۱۹۱۵ (الزہراء - ۵۵)

۱۹۱۵ اخفنا حق بالشیء کے معنی ہیں ایک چیز کے گرد و گھومنا یا اس کا احاطہ کیا تو اللہ تبارک و تعالیٰ من حول العرش (د)

یہاں اللہ تعالیٰ نے کافروں اور مومنوں کی ایک مثال بیان فرمائی ہے وضرب المثل لا یقتضی وجودھا (د) اور جس چیز کی مثال بیان

عجلۃ علی سیر
کی مثال اور اس

مواد

سندس - استبرق
اریکۃ

سبز لباس
سبز لباس

خون کے کڑے اور کڑے
فتوحات دنیوی کی طرف
لطیف اشارہ اور
سرقہ کا ذکر

حقت

مومن اور کافر کی مثال

۳۳ ۳۴ کُنَّا الْجَنَّتَيْنِ اَتَتْ اُكْلَهَا وَلَمْ تَظْلَمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ۚ وَ

یہ دونوں باغ اپنے پھل دیتے تھے اور اس میں کوئی کمی نہ کرتے تھے اور ان دونوں کے درمیان ہم نے نہریابی تھی اور

كَانَ لَهُ تَمْرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ اَنَا الْكَرِيمُ فَكَلَا ۖ وَاعْزَزْنَا

۱۹۱۷ اس کے پاس طرح طرح کا مال تھا تو اس نے اپنے ساتھی کو کہا اور وہ اس باتیں کر رہا تھا پہل لے بیٹھی سو بڑھکڑیوں دیکھو کے لحاظ سے غالب

۳۵ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ اَاَنْظُرْ اِنْ يَتَيْدَ هٰذَا اَبَدًا ۚ وَمَا

اور وہ اپنے باغ میں داخل ہوا اور وہ اپنے آپ ظالم کہتا تھا کہ میں یقین نہیں کرتا کہ یہ کبھی رہا ہو گا ۱۹۱۸ اور میں

اَنْظُرُ السَّاعَةَ قَابِلًا ۚ وَلَئِنْ رُدُّدْتُ اِلَىٰ رَبِّي لَاجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۚ

یقین نہیں کرتا کہ قیامت آئے اور اگر میں اپنے رب کی طرف لوٹا یا بھی جاؤں تو یقیناً اس سے بہتر دھن کی جگہ پاؤں گا

اس کا جو ضروری نہیں ہوتا یعنی یہ مطلب نہیں کہ فی الحقیقت کوئی ایسے دو آدمی تھے۔ مگر بعض مفسرین نے یہاں بھی نام لیکر قصہ بتا

۱۹۱۷ باغ سے مراد کی کوشش کی جو حالانکہ مطلب صرف اس قدر ہے کہ عیسائیوں کو جو مال و دولت ہم نے دیا ہو تو اس کی مثال یوں ہی اور باغوں سے مثال

اسلئے وہی کہ وہ نیاں ہیں راحت کا بڑا بھاری سامان ہوں باغوں میں بہترین پھل انکو رکھا دیکھو رکھا انکو رکھا ان کی خوبصورتی

کے لحاظ سے ہی کہ وہ بوجہ اپنی لٹائی اور سیدھا ہونے کے اعلیٰ درجہ کی زینت کا سامان ہی اور پھر صرف پھلدار درخت ہی نہیں بلکہ

درمیان میں غلہ کے ہلہائے کھیت ہیں اور اگلی آیت میں ہی کہ نہیں اس میں بہت ہی اور ظاہری طور پر بھی ان قوموں نے جنگوں کو

۱۹۱۸ باغ بنا دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے باغ کے دینے۔ کھویریں لگائے۔ نہریں بہائیں۔ سب باتوں کو اپنی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ کفار

انہیں اپنے لئے بنایا ہے اسلئے کہ سامان تو اللہ تعالیٰ نے ہی پیدا کئے ہیں +

۱۹۱۹ ۱۹۱۸ ۱۹۱۷ ۱۹۱۶ ۱۹۱۵ ۱۹۱۴ ۱۹۱۳ ۱۹۱۲ ۱۹۱۱ ۱۹۱۰ ۱۹۰۹ ۱۹۰۸ ۱۹۰۷ ۱۹۰۶ ۱۹۰۵ ۱۹۰۴ ۱۹۰۳ ۱۹۰۲ ۱۹۰۱ ۱۹۰۰ ۱۸۹۹ ۱۸۹۸ ۱۸۹۷ ۱۸۹۶ ۱۸۹۵ ۱۸۹۴ ۱۸۹۳ ۱۸۹۲ ۱۸۹۱ ۱۸۹۰ ۱۸۸۹ ۱۸۸۸ ۱۸۸۷ ۱۸۸۶ ۱۸۸۵ ۱۸۸۴ ۱۸۸۳ ۱۸۸۲ ۱۸۸۱ ۱۸۸۰ ۱۸۷۹ ۱۸۷۸ ۱۸۷۷ ۱۸۷۶ ۱۸۷۵ ۱۸۷۴ ۱۸۷۳ ۱۸۷۲ ۱۸۷۱ ۱۸۷۰ ۱۸۶۹ ۱۸۶۸ ۱۸۶۷ ۱۸۶۶ ۱۸۶۵ ۱۸۶۴ ۱۸۶۳ ۱۸۶۲ ۱۸۶۱ ۱۸۶۰ ۱۸۵۹ ۱۸۵۸ ۱۸۵۷ ۱۸۵۶ ۱۸۵۵ ۱۸۵۴ ۱۸۵۳ ۱۸۵۲ ۱۸۵۱ ۱۸۵۰ ۱۸۴۹ ۱۸۴۸ ۱۸۴۷ ۱۸۴۶ ۱۸۴۵ ۱۸۴۴ ۱۸۴۳ ۱۸۴۲ ۱۸۴۱ ۱۸۴۰ ۱۸۳۹ ۱۸۳۸ ۱۸۳۷ ۱۸۳۶ ۱۸۳۵ ۱۸۳۴ ۱۸۳۳ ۱۸۳۲ ۱۸۳۱ ۱۸۳۰ ۱۸۲۹ ۱۸۲۸ ۱۸۲۷ ۱۸۲۶ ۱۸۲۵ ۱۸۲۴ ۱۸۲۳ ۱۸۲۲ ۱۸۲۱ ۱۸۲۰ ۱۸۱۹ ۱۸۱۸ ۱۸۱۷ ۱۸۱۶ ۱۸۱۵ ۱۸۱۴ ۱۸۱۳ ۱۸۱۲ ۱۸۱۱ ۱۸۱۰ ۱۸۰۹ ۱۸۰۸ ۱۸۰۷ ۱۸۰۶ ۱۸۰۵ ۱۸۰۴ ۱۸۰۳ ۱۸۰۲ ۱۸۰۱ ۱۸۰۰ ۱۷۹۹ ۱۷۹۸ ۱۷۹۷ ۱۷۹۶ ۱۷۹۵ ۱۷۹۴ ۱۷۹۳ ۱۷۹۲ ۱۷۹۱ ۱۷۹۰ ۱۷۸۹ ۱۷۸۸ ۱۷۸۷ ۱۷۸۶ ۱۷۸۵ ۱۷۸۴ ۱۷۸۳ ۱۷۸۲ ۱۷۸۱ ۱۷۸۰ ۱۷۷۹ ۱۷۷۸ ۱۷۷۷ ۱۷۷۶ ۱۷۷۵ ۱۷۷۴ ۱۷۷۳ ۱۷۷۲ ۱۷۷۱ ۱۷۷۰ ۱۷۶۹ ۱۷۶۸ ۱۷۶۷ ۱۷۶۶ ۱۷۶۵ ۱۷۶۴ ۱۷۶۳ ۱۷۶۲ ۱۷۶۱ ۱۷۶۰ ۱۷۵۹ ۱۷۵۸ ۱۷۵۷ ۱۷۵۶ ۱۷۵۵ ۱۷۵۴ ۱۷۵۳ ۱۷۵۲ ۱۷۵۱ ۱۷۵۰ ۱۷۴۹ ۱۷۴۸ ۱۷۴۷ ۱۷۴۶ ۱۷۴۵ ۱۷۴۴ ۱۷۴۳ ۱۷۴۲ ۱۷۴۱ ۱۷۴۰ ۱۷۳۹ ۱۷۳۸ ۱۷۳۷ ۱۷۳۶ ۱۷۳۵ ۱۷۳۴ ۱۷۳۳ ۱۷۳۲ ۱۷۳۱ ۱۷۳۰ ۱۷۲۹ ۱۷۲۸ ۱۷۲۷ ۱۷۲۶ ۱۷۲۵ ۱۷۲۴ ۱۷۲۳ ۱۷۲۲ ۱۷۲۱ ۱۷۲۰ ۱۷۱۹ ۱۷۱۸ ۱۷۱۷ ۱۷۱۶ ۱۷۱۵ ۱۷۱۴ ۱۷۱۳ ۱۷۱۲ ۱۷۱۱ ۱۷۱۰ ۱۷۰۹ ۱۷۰۸ ۱۷۰۷ ۱۷۰۶ ۱۷۰۵ ۱۷۰۴ ۱۷۰۳ ۱۷۰۲ ۱۷۰۱ ۱۷۰۰ ۱۶۹۹ ۱۶۹۸ ۱۶۹۷ ۱۶۹۶ ۱۶۹۵ ۱۶۹۴ ۱۶۹۳ ۱۶۹۲ ۱۶۹۱ ۱۶۹۰ ۱۶۸۹ ۱۶۸۸ ۱۶۸۷ ۱۶۸۶ ۱۶۸۵ ۱۶۸۴ ۱۶۸۳ ۱۶۸۲ ۱۶۸۱ ۱۶۸۰ ۱۶۷۹ ۱۶۷۸ ۱۶۷۷ ۱۶۷۶ ۱۶۷۵ ۱۶۷۴ ۱۶۷۳ ۱۶۷۲ ۱۶۷۱ ۱۶۷۰ ۱۶۶۹ ۱۶۶۸ ۱۶۶۷ ۱۶۶۶ ۱۶۶۵ ۱۶۶۴ ۱۶۶۳ ۱۶۶۲ ۱۶۶۱ ۱۶۶۰ ۱۶۵۹ ۱۶۵۸ ۱۶۵۷ ۱۶۵۶ ۱۶۵۵ ۱۶۵۴ ۱۶۵۳ ۱۶۵۲ ۱۶۵۱ ۱۶۵۰ ۱۶۴۹ ۱۶۴۸ ۱۶۴۷ ۱۶۴۶ ۱۶۴۵ ۱۶۴۴ ۱۶۴۳ ۱۶۴۲ ۱۶۴۱ ۱۶۴۰ ۱۶۳۹ ۱۶۳۸ ۱۶۳۷ ۱۶۳۶ ۱۶۳۵ ۱۶۳۴ ۱۶۳۳ ۱۶۳۲ ۱۶۳۱ ۱۶۳۰ ۱۶۲۹ ۱۶۲۸ ۱۶۲۷ ۱۶۲۶ ۱۶۲۵ ۱۶۲۴ ۱۶۲۳ ۱۶۲۲ ۱۶۲۱ ۱۶۲۰ ۱۶۱۹ ۱۶۱۸ ۱۶۱۷ ۱۶۱۶ ۱۶۱۵ ۱۶۱۴ ۱۶۱۳ ۱۶۱۲ ۱۶۱۱ ۱۶۱۰ ۱۶۰۹ ۱۶۰۸ ۱۶۰۷ ۱۶۰۶ ۱۶۰۵ ۱۶۰۴ ۱۶۰۳ ۱۶۰۲ ۱۶۰۱ ۱۶۰۰ ۱۵۹۹ ۱۵۹۸ ۱۵۹۷ ۱۵۹۶ ۱۵۹۵ ۱۵۹۴ ۱۵۹۳ ۱۵۹۲ ۱۵۹۱ ۱۵۹۰ ۱۵۸۹ ۱۵۸۸ ۱۵۸۷ ۱۵۸۶ ۱۵۸۵ ۱۵۸۴ ۱۵۸۳ ۱۵۸۲ ۱۵۸۱ ۱۵۸۰ ۱۵۷۹ ۱۵۷۸ ۱۵۷۷ ۱۵۷۶ ۱۵۷۵ ۱۵۷۴ ۱۵۷۳ ۱۵۷۲ ۱۵۷۱ ۱۵۷۰ ۱۵۶۹ ۱۵۶۸ ۱۵۶۷ ۱۵۶۶ ۱۵۶۵ ۱۵۶۴ ۱۵۶۳ ۱۵۶۲ ۱۵۶۱ ۱۵۶۰ ۱۵۵۹ ۱۵۵۸ ۱۵۵۷ ۱۵۵۶ ۱۵۵۵ ۱۵۵۴ ۱۵۵۳ ۱۵۵۲ ۱۵۵۱ ۱۵۵۰ ۱۵۴۹ ۱۵۴۸ ۱۵۴۷ ۱۵۴۶ ۱۵۴۵ ۱۵۴۴ ۱۵۴۳ ۱۵۴۲ ۱۵۴۱ ۱۵۴۰ ۱۵۳۹ ۱۵۳۸ ۱۵۳۷ ۱۵۳۶ ۱۵۳۵ ۱۵۳۴ ۱۵۳۳ ۱۵۳۲ ۱۵۳۱ ۱۵۳۰ ۱۵۲۹ ۱۵۲۸ ۱۵۲۷ ۱۵۲۶ ۱۵۲۵ ۱۵۲۴ ۱۵۲۳ ۱۵۲۲ ۱۵۲۱ ۱۵۲۰ ۱۵۱۹ ۱۵۱۸ ۱۵۱۷ ۱۵۱۶ ۱۵۱۵ ۱۵۱۴ ۱۵۱۳ ۱۵۱۲ ۱۵۱۱ ۱۵۱۰ ۱۵۰۹ ۱۵۰۸ ۱۵۰۷ ۱۵۰۶ ۱۵۰۵ ۱۵۰۴ ۱۵۰۳ ۱۵۰۲ ۱۵۰۱ ۱۵۰۰ ۱۴۹۹ ۱۴۹۸ ۱۴۹۷ ۱۴۹۶ ۱۴۹۵ ۱۴۹۴ ۱۴۹۳ ۱۴۹۲ ۱۴۹۱ ۱۴۹۰ ۱۴۸۹ ۱۴۸۸ ۱۴۸۷ ۱۴۸۶ ۱۴۸۵ ۱۴۸۴ ۱۴۸۳ ۱۴۸۲ ۱۴۸۱ ۱۴۸۰ ۱۴۷۹ ۱۴۷۸ ۱۴۷۷ ۱۴۷۶ ۱۴۷۵ ۱۴۷۴ ۱۴۷۳ ۱۴۷۲ ۱۴۷۱ ۱۴۷۰ ۱۴۶۹ ۱۴۶۸ ۱۴۶۷ ۱۴۶۶ ۱۴۶۵ ۱۴۶۴ ۱۴۶۳ ۱۴۶۲ ۱۴۶۱ ۱۴۶۰ ۱۴۵۹ ۱۴۵۸ ۱۴۵۷ ۱۴۵۶ ۱۴۵۵ ۱۴۵۴ ۱۴۵۳ ۱۴۵۲ ۱۴۵۱ ۱۴۵۰ ۱۴۴۹ ۱۴۴۸ ۱۴۴۷ ۱۴۴۶ ۱۴۴۵ ۱۴۴۴ ۱۴۴۳ ۱۴۴۲ ۱۴۴۱ ۱۴۴۰ ۱۴۳۹ ۱۴۳۸ ۱۴۳۷ ۱۴۳۶ ۱۴۳۵ ۱۴۳۴ ۱۴۳۳ ۱۴۳۲ ۱۴۳۱ ۱۴۳۰ ۱۴۲۹ ۱۴۲۸ ۱۴۲۷ ۱۴۲۶ ۱۴۲۵ ۱۴۲۴ ۱۴۲۳ ۱۴۲۲ ۱۴۲۱ ۱۴۲۰ ۱۴۱۹ ۱۴۱۸ ۱۴۱۷ ۱۴۱۶ ۱۴۱۵ ۱۴۱۴ ۱۴۱۳ ۱۴۱۲ ۱۴۱۱ ۱۴۱۰ ۱۴۰۹ ۱۴۰۸ ۱۴۰۷ ۱۴۰۶ ۱۴۰۵ ۱۴۰۴ ۱۴۰۳ ۱۴۰۲ ۱۴۰۱ ۱۴۰۰ ۱۳۹۹ ۱۳۹۸ ۱۳۹۷ ۱۳۹۶ ۱۳۹۵ ۱۳۹۴ ۱۳۹۳ ۱۳۹۲ ۱۳۹۱ ۱۳۹۰ ۱۳۸۹ ۱۳۸۸ ۱۳۸۷ ۱۳۸۶ ۱۳۸۵ ۱۳۸۴ ۱۳۸۳ ۱۳۸۲ ۱۳۸۱ ۱۳۸۰ ۱۳۷۹ ۱۳۷۸ ۱۳۷۷ ۱۳۷۶ ۱۳۷۵ ۱۳۷۴ ۱۳۷۳ ۱۳۷۲ ۱۳۷۱ ۱۳۷۰ ۱۳۶۹ ۱۳۶۸ ۱۳۶۷ ۱۳۶۶ ۱۳۶۵ ۱۳۶۴ ۱۳۶۳ ۱۳۶۲ ۱۳۶۱ ۱۳۶۰ ۱۳۵۹ ۱۳۵۸ ۱۳۵۷ ۱۳۵۶ ۱۳۵۵ ۱۳۵۴ ۱۳۵۳ ۱۳۵۲ ۱۳۵۱ ۱۳۵۰ ۱۳۴۹ ۱۳۴۸ ۱۳۴۷ ۱۳۴۶ ۱۳۴۵ ۱۳۴۴ ۱۳۴۳ ۱۳۴۲ ۱۳۴۱ ۱۳۴۰ ۱۳۳۹ ۱۳۳۸ ۱۳۳۷ ۱۳۳۶ ۱۳۳۵ ۱۳۳۴ ۱۳۳۳ ۱۳۳۲ ۱۳۳۱ ۱۳۳۰ ۱۳۲۹ ۱۳۲۸ ۱۳۲۷ ۱۳۲۶ ۱۳۲۵ ۱۳۲۴ ۱۳۲۳ ۱۳۲۲ ۱۳۲۱ ۱۳۲۰ ۱۳۱۹ ۱۳۱۸ ۱۳۱۷ ۱۳۱۶ ۱۳۱۵ ۱۳۱۴ ۱۳۱۳ ۱۳۱۲ ۱۳۱۱ ۱۳۱۰ ۱۳۰۹ ۱۳۰۸ ۱۳۰۷ ۱۳۰۶ ۱۳۰۵ ۱۳۰۴ ۱۳۰۳ ۱۳۰۲ ۱۳۰۱ ۱۳۰۰ ۱۲۹۹ ۱۲۹۸ ۱۲۹۷ ۱۲۹۶ ۱۲۹۵ ۱۲۹۴ ۱۲۹۳ ۱۲۹۲ ۱۲۹۱ ۱۲۹۰ ۱۲۸۹ ۱۲۸۸ ۱۲۸۷ ۱۲۸۶ ۱۲۸۵ ۱۲۸۴ ۱۲۸۳ ۱۲۸۲ ۱۲۸۱ ۱۲۸۰ ۱۲۷۹ ۱۲۷۸ ۱۲۷۷ ۱۲۷۶ ۱۲۷۵ ۱۲۷۴ ۱۲۷۳ ۱۲۷۲ ۱۲۷۱ ۱۲۷۰ ۱۲۶۹ ۱۲۶۸ ۱۲۶۷ ۱۲۶۶ ۱۲۶۵ ۱۲۶۴ ۱۲۶۳ ۱۲۶۲ ۱۲۶۱ ۱۲۶۰ ۱۲۵۹ ۱۲۵۸ ۱۲۵۷ ۱۲۵۶ ۱۲۵۵ ۱۲۵۴ ۱۲۵۳ ۱۲۵۲ ۱۲۵۱ ۱۲۵۰ ۱۲۴۹ ۱۲۴۸ ۱۲۴۷ ۱۲۴۶ ۱۲۴۵ ۱۲۴۴ ۱۲۴۳ ۱۲۴۲ ۱۲۴۱ ۱۲۴۰ ۱۲۳۹ ۱۲۳۸ ۱۲۳۷ ۱۲۳۶ ۱۲۳۵ ۱۲۳۴ ۱۲۳۳ ۱۲۳۲ ۱۲۳۱ ۱۲۳۰ ۱۲۲۹ ۱۲۲۸ ۱۲۲۷ ۱۲۲۶ ۱۲۲۵ ۱۲۲۴ ۱۲۲۳ ۱۲۲۲ ۱۲۲۱ ۱۲۲۰ ۱۲۱۹ ۱۲۱۸ ۱۲۱۷ ۱۲۱۶ ۱۲۱۵ ۱۲۱۴ ۱۲۱۳ ۱۲۱۲ ۱۲۱۱ ۱۲۱۰ ۱۲۰۹ ۱۲۰۸ ۱۲۰۷ ۱۲۰۶ ۱۲۰۵ ۱۲۰۴ ۱۲۰۳ ۱۲۰۲ ۱۲۰۱ ۱۲۰۰ ۱۱۹۹ ۱۱۹۸ ۱۱۹۷ ۱۱۹۶ ۱۱۹۵ ۱۱۹۴ ۱۱۹۳ ۱۱۹۲ ۱۱۹۱ ۱۱۹۰ ۱۱۸۹ ۱۱۸۸ ۱۱۸۷ ۱۱۸۶ ۱۱۸۵ ۱۱۸۴ ۱۱۸۳ ۱۱۸۲ ۱۱۸۱ ۱۱۸۰ ۱۱۷۹ ۱۱۷۸ ۱۱۷۷ ۱۱۷۶ ۱۱۷۵ ۱۱۷۴ ۱۱۷۳ ۱۱۷۲ ۱۱۷۱ ۱۱۷۰ ۱۱۶۹ ۱۱۶۸ ۱۱۶۷ ۱۱۶۶ ۱۱۶۵ ۱۱۶۴ ۱۱۶۳ ۱۱۶۲ ۱۱۶۱ ۱۱۶۰ ۱۱۵۹ ۱۱۵۸ ۱۱۵۷ ۱۱۵۶ ۱۱۵۵ ۱۱۵۴ ۱۱۵۳ ۱۱۵۲ ۱۱۵۱ ۱۱۵۰ ۱۱۴۹ ۱۱۴۸ ۱۱۴۷ ۱۱۴۶ ۱۱۴۵ ۱۱۴۴ ۱۱۴۳ ۱۱۴۲ ۱۱۴۱ ۱۱۴۰ ۱۱۳۹ ۱۱۳۸ ۱۱۳۷ ۱۱۳۶ ۱۱۳۵ ۱۱۳۴ ۱۱۳۳ ۱۱۳۲ ۱۱۳۱ ۱۱۳۰ ۱۱۲۹ ۱۱۲۸ ۱۱۲۷ ۱۱۲۶ ۱۱۲۵ ۱۱۲۴ ۱۱۲۳ ۱۱۲۲ ۱۱۲۱ ۱۱۲۰ ۱۱۱۹ ۱۱۱۸ ۱۱۱۷ ۱۱۱۶ ۱۱۱۵ ۱۱۱۴ ۱۱۱۳ ۱۱۱۲ ۱۱۱۱ ۱۱۱۰ ۱۱۰۹ ۱۱۰۸ ۱۱۰۷ ۱۱۰۶ ۱۱۰۵ ۱۱۰۴ ۱۱۰۳ ۱۱۰۲ ۱۱۰۱ ۱۱۰۰ ۱۰۹۹ ۱۰۹۸ ۱۰۹۷ ۱۰۹۶ ۱۰۹۵ ۱۰۹۴ ۱۰۹۳ ۱۰۹۲ ۱۰۹۱ ۱۰۹۰ ۱۰۸۹ ۱۰۸۸ ۱۰۸۷ ۱۰۸۶ ۱۰۸۵ ۱۰۸۴ ۱۰۸۳ ۱۰۸۲ ۱۰۸۱ ۱۰۸۰ ۱۰۷۹ ۱۰۷۸ ۱۰۷۷ ۱۰۷۶ ۱۰۷۵ ۱۰۷۴ ۱۰۷۳ ۱۰۷۲ ۱۰۷۱ ۱۰۷۰ ۱۰۶۹ ۱۰۶۸ ۱۰۶۷ ۱۰۶۶ ۱۰۶۵ ۱۰۶۴ ۱۰۶۳ ۱۰۶۲ ۱۰۶۱ ۱۰۶۰ ۱۰۵۹ ۱۰۵۸ ۱۰۵۷ ۱۰۵۶ ۱۰۵۵ ۱۰۵۴ ۱۰۵۳ ۱۰۵۲ ۱۰۵۱ ۱۰۵۰ ۱۰۴۹ ۱۰۴۸ ۱۰۴۷ ۱۰۴۶ ۱۰۴۵ ۱۰۴۴ ۱۰۴۳ ۱۰۴۲ ۱۰۴۱ ۱۰۴۰ ۱۰۳۹ ۱۰۳۸ ۱۰۳۷ ۱۰۳۶ ۱۰۳۵ ۱۰۳۴ ۱۰۳۳ ۱۰۳۲ ۱۰۳۱ ۱۰۳۰ ۱۰۲۹ ۱۰۲۸ ۱۰۲۷ ۱۰۲۶ ۱۰۲۵ ۱۰۲۴ ۱۰۲۳ ۱۰۲۲ ۱۰۲۱ ۱۰۲۰ ۱۰۱۹ ۱۰۱۸ ۱۰۱۷ ۱۰۱۶ ۱۰۱۵ ۱۰۱۴ ۱۰۱۳ ۱۰۱۲ ۱۰۱۱ ۱۰۱۰ ۱۰۰۹ ۱۰۰۸ ۱۰۰۷ ۱۰۰۶ ۱۰۰۵ ۱۰۰۴ ۱۰۰۳ ۱۰۰۲ ۱۰۰۱ ۱۰۰۰ ۹۹۹ ۹۹۸ ۹۹۷ ۹۹۶ ۹۹۵ ۹۹۴ ۹۹۳ ۹۹۲ ۹۹۱ ۹۹۰ ۹۸۹ ۹۸۸ ۹۸۷ ۹۸۶ ۹۸۵ ۹۸۴ ۹۸۳ ۹۸۲ ۹۸۱ ۹۸۰ ۹۷۹ ۹۷۸ ۹۷۷ ۹۷۶ ۹۷۵ ۹۷۴ ۹۷۳ ۹۷۲ ۹۷۱ ۹۷۰ ۹۶۹ ۹۶۸ ۹۶۷ ۹۶۶ ۹۶۵ ۹۶۴ ۹۶۳ ۹۶۲ ۹۶۱ ۹۶۰ ۹۵۹ ۹۵۸ ۹۵۷ ۹۵۶ ۹۵۵ ۹۵۴ ۹۵۳ ۹۵۲ ۹۵۱ ۹۵۰ ۹۴۹ ۹۴۸ ۹۴۷ ۹۴۶ ۹۴۵ ۹۴۴ ۹۴۳ ۹۴۲ ۹۴۱ ۹۴۰ ۹۳۹ ۹۳۸ ۹۳۷ ۹۳۶ ۹۳۵ ۹۳۴ ۹۳۳ ۹۳۲ ۹۳۱ ۹۳۰ ۹۲۹ ۹۲۸ ۹۲۷ ۹۲۶ ۹۲۵ ۹۲۴ ۹۲۳ ۹۲۲ ۹۲۱ ۹۲۰ ۹۱۹ ۹۱۸ ۹۱۷ ۹۱۶ ۹۱۵ ۹۱۴ ۹۱۳ ۹۱۲ ۹۱۱ ۹۱۰ ۹۰۹ ۹۰۸ ۹۰۷ ۹۰۶ ۹۰۵ ۹۰۴ ۹۰۳ ۹۰۲ ۹۰۱ ۹۰۰ ۸۹۹ ۸۹۸ ۸۹۷ ۸۹۶ ۸۹۵ ۸۹۴ ۸۹۳ ۸۹۲ ۸۹۱ ۸۹۰ ۸۸۹ ۸۸۸ ۸۸۷ ۸۸۶ ۸۸۵ ۸۸۴ ۸۸۳ ۸۸۲ ۸۸۱ ۸۸۰ ۸۷۹ ۸۷۸ ۸۷۷ ۸۷۶ ۸۷۵ ۸۷۴ ۸۷۳ ۸۷۲ ۸۷۱ ۸۷۰ ۸۶۹ ۸۶۸ ۸۶۷ ۸۶۶ ۸۶۵ ۸۶۴ ۸۶۳ ۸۶۲ ۸۶۱ ۸۶۰ ۸۵۹ ۸۵۸ ۸۵۷ ۸۵۶ ۸۵۵ ۸۵۴ ۸۵۳ ۸۵۲ ۸۵۱ ۸۵۰ ۸۴۹ ۸۴۸ ۸۴۷ ۸۴۶ ۸۴۵ ۸۴۴ ۸۴۳ ۸۴۲ ۸۴۱ ۸۴۰ ۸۳۹ ۸۳۸ ۸۳۷ ۸۳۶ ۸۳۵ ۸۳۴ ۸۳۳ ۸۳۲ ۸۳۱ ۸۳۰ ۸۲۹ ۸۲۸ ۸۲۷ ۸۲۶ ۸۲۵ ۸۲۴ ۸۲۳ ۸۲۲ ۸۲۱ ۸۲۰ ۸۱۹ ۸۱۸ ۸۱۷ ۸۱۶ ۸۱۵ ۸۱۴ ۸۱۳ ۸۱۲ ۸۱۱ ۸۱۰ ۸۰۹ ۸۰۸ ۸۰۷ ۸۰۶ ۸۰۵ ۸۰۴ ۸۰۳ ۸۰۲ ۸۰۱ ۸۰۰ ۷۹۹ ۷۹۸ ۷۹۷ ۷۹۶ ۷۹۵ ۷۹۴ ۷۹۳ ۷۹۲ ۷۹۱ ۷۹۰ ۷۸۹ ۷۸۸ ۷۸۷ ۷۸۶ ۷۸۵ ۷۸۴ ۷۸۳ ۷۸۲ ۷۸۱ ۷۸۰ ۷۷۹ ۷۷۸ ۷۷۷ ۷۷۶ ۷۷۵ ۷۷۴ ۷۷۳ ۷۷۲ ۷۷۱ ۷۷۰ ۷۶۹ ۷۶۸ ۷۶۷ ۷۶۶ ۷۶۵ ۷۶۴ ۷۶۳ ۷۶۲ ۷۶۱ ۷۶۰ ۷۵۹ ۷۵۸ ۷۵۷ ۷۵۶ ۷۵۵ ۷۵۴ ۷۵۳ ۷۵۲ ۷۵۱ ۷۵۰ ۷۴۹ ۷۴۸ ۷۴۷ ۷۴۶ ۷۴۵ ۷۴۴ ۷۴۳ ۷۴۲ ۷۴۱ ۷۴۰ ۷۳۹ ۷۳۸ ۷۳۷ ۷۳۶ ۷۳۵ ۷۳۴ ۷۳۳ ۷۳۲ ۷۳۱ ۷۳۰ ۷۲۹ ۷۲۸ ۷۲۷ ۷۲۶ ۷۲۵ ۷۲۴ ۷۲۳ ۷۲۲ ۷۲۱ ۷۲۰ ۷۱۹ ۷۱۸ ۷۱۷ ۷۱۶ ۷۱۵ ۷۱۴ ۷۱۳ ۷۱۲ ۷۱۱ ۷۱۰ ۷۰۹ ۷۰۸ ۷۰۷ ۷۰۶ ۷۰۵ ۷۰۴ ۷۰۳ ۷۰۲ ۷۰۱ ۷۰۰ ۶۹۹ ۶۹۸ ۶۹۷ ۶۹۶ ۶۹۵ ۶۹۴ ۶۹۳ ۶۹۲ ۶۹۱ ۶۹۰ ۶۸۹ ۶۸۸ ۶۸۷ ۶۸۶ ۶۸۵ ۶۸۴ ۶۸۳ ۶۸۲ ۶۸۱ ۶۸۰ ۶۷۹ ۶۷۸ ۶۷۷ ۶۷۶ ۶۷۵ ۶۷۴ ۶۷۳ ۶۷۲ ۶۷۱ ۶۷۰ ۶۶۹ ۶۶۸ ۶۶۷ ۶۶۶ ۶۶۵ ۶۶۴ ۶۶۳ ۶۶۲ ۶۶۱ ۶۶۰ ۶۵۹ ۶۵۸ ۶۵۷ ۶۵۶ ۶۵۵ ۶۵۴ ۶۵۳ ۶۵۲ ۶۵۱ ۶۵۰ ۶۴۹ ۶۴۸ ۶۴۷ ۶۴۶ ۶۴۵ ۶۴۴ ۶۴۳ ۶۴۲ ۶۴۱ ۶۴۰ ۶۳۹ ۶۳۸ ۶۳۷ ۶۳۶ ۶۳۵ ۶۳۴ ۶۳۳ ۶۳۲ ۶۳۱ ۶۳۰ ۶۲۹ ۶۲۸ ۶۲۷ ۶۲۶ ۶۲۵ ۶۲۴ ۶۲۳ ۶۲۲ ۶۲۱ ۶۲۰ ۶۱۹ ۶

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَطْفَةٍ ۝۳۷

اسکے ساتھی نے اسے کہا اور وہ اس باتیں کر رہا تھا کیا تو اسکا انکار کرتا ہو جس نے تجھے دیکھتے ہی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے

ثُمَّ نَسَّوْاكَ رَجُلًا ۚ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۝۳۸ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ

پھر تجھے پورا انسان بنایا لیکن میں دجانتا ہوں کہ وہی اللہ میرا رب ہی اور میں نے اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کیا۔ ۱۹۱۹ء اور جب تھے باغ

جَنَّتِكَ قُلْتَ قَسَاءَ اللَّهِ لَا فَوْقَ اللَّهِ بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلُ مِنْكَ فَلَا وَوَلَكَا ۝۳۹ فَفَعَسَ رَبِّي

میں غل ہو اکیوں نہ فوسے کہا جو اللہ چاہتا ہو وہی ہوتا ہو، اللہ کے سوا کوئی بھی قوت نہیں کہ تو ال واداد لکھنے والے کو نہ سمجھتا ہو۔ ۱۹۲۰ء میرا رب

أَنْ يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِنْ خَيْرِكَ يُرْسِلَ عَلَيْهَا حِشَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحُ صَيْحًا زُلْفًا ۝

مجھے تیرے باغ سے بہتر عطا فرمائے اور اس پر آسمان سے بلا بھیجے تو وہ صاف میدان بغیر سبزی کے رہ جائے۔ ۱۹۲۱ء

کہ آخرت پر ان کا یقین بالکل نہیں رہ گیا سو یہ بھی سچ ہو کہ کج عیسائی اقوام کو نہ آخرت پر یقین ہو نہ آخرت کا کچھ فکری ہاں چونکہ انھیں میں قیامت کا ذکر ہو اسلئے یہ فرض کر لکھا ہو کہ آخرت کی نعمتوں کے بھی ہم ہی سہی تھے +

۱۹۱۹ء لکنا۔ اصل میں لکن انا ہو اور مطلب ہو لکن انا اقول لیکن میں یہ کہتا ہوں یا مانتا ہوں +

یہاں موسیٰ کی حالت کو بیان کیا ہو یا یوں کہتا چاہئے کہ عیسائیت کے بالمقابل اسلام کی حالت کو دلائل الشہادہ بنی احدا۔ توجہ کامل صرف اسلام میں ہی ہو۔ اور اس سے پہلی آیت میں جو اللہ تعالیٰ کے کفر کا ذکر ہو تو یہ بھی سچ ہو کہ علماء عیسائی اقوام خدا کا انکار ہی کر رہی ہیں یہاں تک کہ کسی معاملہ میں خدا کا نام تک لینا معیوب سمجھتی ہیں۔ اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی اس قدرت کا انکار کرتے ہیں کہ وہ جس نے انسان کو ایسا ظاہری کمال عطا فرمایا ہو وہ اسکو کمال روحانی کیلئے بھی اٹھائیگا۔ اسی آیت میں انسان پیدا کرنے کے ذکر میں فرمایا کہ تجھے مٹی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے تو مطلب یہ نہیں کہ تھارے باپ آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور تھیں نطفہ سے یہ مطلب کہ مٹی سے نباتات اور غلے پیدا ہوتے ہیں جن سے انسان کو غذا ملتی اور اس کا خلاصہ نطفہ بنتا ہو۔ تو یوں ہر ایک انسان مٹی سے

ہی پیدا ہوتا ہو اور پھر مٹی سے نطفہ کی صورت میں آتا ہو گویا اجزائے انسانی مٹی میں ہی ہوتے ہیں وہ اس خلاصہ ہو کہ نطفہ کی صورت میں ہے۔ اسلئے پر نشاۃ الآخرۃ یا دوسری زندگی ہو کہ انسان کے اعمال متفرق اور پرانگندہ ہوتے ہیں۔ انکے نتائج کے ساتھ ساتھ ظہور پذیر ہونے سے ایک خلاصہ انسان کی دوسری زندگی کا بنتا جاتا ہو جسکو نطفہ سے مشابہت ہو یعنی زندگی تو وہ یہاں بھی موجود ہو لیکن نطفہ کے طور پر ایک نامعلوم صورت میں ہو پھر عالم برزخ کو یا اس حالت کے مشابہ ہو جب بچہ ماں کے پیٹ میں ہوتا ہو اور قیامت اسکی پیدائش کا وقت ہو ۱۹۲۰ء ماشاء اللہ یعنی الامر ماشاء اللہ یا ماشاء اللہ کا تھن۔ کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ ان چیزوں کو ہی پیدا نہ کرتا جن سے انسان فائدہ اٹھاتا ہے۔ تو یہ کچھ نہ کر سکتا تھا انسان تب ہی فائدہ اٹھا سکتا ہو جب پہلے اللہ تعالیٰ اسے پہنچانا چاہتا ہو اور وہ فائدہ پہنچانا اسامانوں کی پیدائش سے پہلے تو لا فوۃ لا بالہ یعنی بخیر انسانی کا اعتراض ہو اور حدیث میں اس قول کو بیشکے خزانوں میں سے ایک خزانہ فرمایا ہو +

ان ترون۔ ترون اصل میں ترقی ہو اور انا فضل کیلئے ہو اقل مفعول ثانی ہو۔ اور جواب شرط مذکور ہے جسکے قایم مقام الکی آیت ہو +

۱۹۲۱ء حساب کے اصل معنی حساب ہی ہیں اور یہاں مراد آسمان سے آگ یا عذاب ہو اور وہ حقیقت میں وہ ہے جس پر حساب لیا جائے

پس اس کے مطابق جزا دی جائے (ع) +

لکنا

عیسائیوں کا کار خدا اور انکار قیامت

ہر انسان کا مٹی سے پیدا ہونا

دوسری زندگی کے بارے میں

ماشاء اللہ

حساب

۴۲ اَوْ يَصِيحُّ مَا وَهَّاهُ غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۝ وَاُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ

یاس کا پانی نیچے چلا جائے پھر ڈاسے نکال نہ سکے اور اس کا مال و دولت تباہ کر دیا گیا تو اس نے

کَفَيْتِهِ عَلَى مَا انْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ لِيَلَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ

لہذا اپنے لگا جو اس پر خرچ کیا تھا اور وہ ویران تھا اس کی عمارتیں گری ہوئی تھیں اور کہنے لگا اسے کاش میں اپنے رب کے

بِرِّي أَحَدًا ۝ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةً يَتَصَرُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ

کیونکہ شراب نہ کرتا ۱۹۲۲ اور اس کیلئے کوئی جہالت نہ تھی جو اللہ کے مقابل پر اس کی مدد کرتے اور نہ ہی وہ مدد طلب

مُتَصَرِّا ۝ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۝ وَاضْرِبْ

کر سکا ۱۹۲۳ اسی مقام پر ولایت اللہ کیلئے ہو جاتی ہے وہی بدلہ دینے میں اچھا اور اچھا انجام لائے میں بہتر ہو گا ۱۹۲۴ اور ان کیلئے

لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أُنْزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ

دنیا کی زندگی کی مثال بیان کر دے اس کی مثال، پانی کی طرح جو جو ہم بادل سے برساتے ہیں تو اس کے ساتھ زمین کی روئیدگی

الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝

۱۹۲۵ بڑھ کر بادل بن جاتی ہے پھر وہ چورا چورا ہو جاتی ہے جسے ہوائیں اڑائے پھرتی ہیں اور اللہ ہر چیز پر پوری پوری قدرت رکھتا ہے

ذوق - اور زلزلہ ایک ہی ہیں اور ذوق وہ زمین ہے جس پر پاؤں نہ چمکے یعنی پھسلنے زمین اس کے ذوق سے مراد یہاں ایسی

زمین ہے جس میں سبزی نہ ہو اور دوسری جگہ پر لیز لفظوں کا با بصر اہم (القلم ۵۱) یعنی اپنی نظروں سے (یا گھور گھور کر) تجھے اپنے

مقام سے جس پر اللہ نے تجھے کھڑا کیا ہو مٹا دیں (د) +

بہتر باغ سے مراد وہی جنت آخرت ہے جس کا سرمنوں کیلئے وعدہ ہے کبھی فنا نہیں ہوگی اس دنیا کے مال پر دنیا ہی آجاتی ہے

طاقت و حشمت دولت سب کچھ جاتا رہتا ہے جس کیلئے کوئی آسانی اسباب پیدا ہو جاتے ہیں من السماء یا یعنی جیسا اگلی آیت میں ہے کہ پانی فضا کے

۱۹۲۶ ۱۔ قلب لکھنے کے معنی یوں بھی ہو سکتے ہیں کہ انہوں کو انسا سیدھا کرنا یا ایک لہذا کی تحصیل دو سرے کی پشت پر رکھنا پھر اس کے عکس

مطلب اظہار ندامت ہے جسے ہماری زبان میں لہذا ملتا کہتے ہیں +

مال دنیا تو لہذا سے نکلتا ہی رہتا ہے تبھی انسان کو سمجھ آتی ہے کہ خدا سے تعلق ہی وہ چیز ہے جو ہر حال میں انسان کے کام آتا ہے

فی تحقیق یہی وہ جنت ہے جس سے انسان کبھی نکلا نہیں جاتا +

۱۹۲۳ متنبہ - (متنبہ اور استنبہ کے معنی ہیں مدد طلب کرنا (غ)

۱۹۲۴ ولایت کیلئے دیکھو ۳۳۲ اگر اس جہیر کہتے ہیں کہ ولایت کے معنی مولات ہیں اور ولایت کے حکومت اور غلبہ اور غلبہ اچھا انجام دیکھو ۳۳۲ مطلب یہ ہے کہ

مقا ۳۳۲ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اللہ کی طرف سے ہی کسی کی زندگی دنیا اور طاقت و اثر اپنی طاقت کو ہار کے نہیں چکا کرتی یا کہ اللہ تعالیٰ کی ولایت یا دوستی کا تعلق آتا

۱۹۲۵ ۱۔ ہشتم ہشتم نرم چیز جیسے نبات کے (غ) یا ایسی چیز کے توڑنے پر بولا جاتا ہے جو اندر سے خالی اور خشک ہو (د)

۴
ع
ما سبب اعمال

ذوق

تغلیب لکھیں

استنبہ اور استنبہ

استنبہ کی مولات

ہشتم ہشتم

۴۶ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا

مال اور بیٹے دنیا کی زندگی کی زینت ہیں اور باقی رہنے والے اچھے عمل تیرے رب کے نزدیک بدلے میں بہتر ہیں

۴۷ وَخَيْرُ أَمْوَالٍ لَّكَ الَّتِي بِرِجَالٍ تَمُوتُ لَا تَعْلَمُ أَلَمَّا تَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا

۱۹۲۶ اور جس دن ہم ہمارے نوکر کو روئے نکالے اور توڑیں گے کھلا میدان دیکھیں گے اور ہم نہیں اٹھائیں گے سوائے کسی کچھ بچہ نہیں

اسلئے بیٹوں وغیرہ کے توڑنے پر بھی بولا جاتا ہے اور ہشتیم پتے وغیرہ میں خوشک ہو کر ٹوٹ جائیں اور چور چور ہو جائیں فکاٹا کھشیم المحتظم (القلم ۳۱) +

تذکرہ - ذروہا کے معنی وغیرہ اڑا کر بھاگنے پر بولا جاتا ہے والذالذات ذروا (الذاریت ۱) (د) +

مقتدر کے معنی وہی ہیں جو قدیر کے ہیں لیکن پیلو (د) مقتدر بشر بھی بولا جاتا ہے اور راہ ہوتی ہو اکتا ہے قدرت حاصل کرنے والا (ع) +

کیسا حرکت کلام ہو چونکہ عیسائی اقوام کو حیات دنیا کی زیب و زینت پر ہی سارا غر ہو اسلئے یہاں اسکی حقیقت بھی بتا دی اور فرمایا کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی چیز ہے مگر یہ سب ہی کھلے ہو ایک وقت کی ہوئی خوشنما ہوتی اور ہلکتی ہو دو سرا وقت ہوتا ہو خشک ہو کر چورا چورا ہو جاتی ہو یہی حالت قوموں کی زندگی کی ہو کہ ایک وقت ایک قوم زیب و زینت و بیوی کے لحاظ سے کمال کو پہنچی ہوئی ہوتی ہو دو سرا وقت آتا ہو اس کا نام و نشان بھی نہیں ملتا علی کل شئی مقتدر میں اسی طرف اشارہ ہو +

۱۹۲۶ اَمَلٌ اور اَمَل کے معنی ہیں آخری امید اور جمع اَمَال ہو (د) +

دنیوی زیب و زینت کے مقابل پر اس اصل سامان زینت کا ذکر کیا جو کبھی برباد نہیں ہوتا اور اسی لئے اس کو باقیات کہا جئے لئے دیکھو ۳۱ وہ اعمال جن کا مقصد حصول رضائے الہی ہو یہی ایک چیز ہے جو ہمیشہ کیلئے باقی رہتی ہو کیونکہ خدا اسی پرستی ہو والاحد عندنا من نفعہ تجزى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى ولسوف يرضى الیل ۱۹۲۶ اور حدیثوں میں جو الباقیات الصالحات کی تفسیر میں بعض کلمات آئے ہیں جیسے سبحان الله - الحمد لله - الله اکبر - لا اله الا الله تو راوی یہی ہو کہ وہ بھی الباقیات الصالحات میں داخل ہیں +

۱۹۲۶ انسیر - سار کے معنی ہر جہاں اور سیر کے معنی پلک کے معنی ہیں اسے اس کے شر سے نکال دیا اور جلا وطن کر دیا اور سیرت الجمل عن ظہر الدابة میں نے چار پاسے کی پیٹھ سے چول کو دو رو کر دیا اور سیرتہ میں کثرت پائی جاتی ہو اور سیرت میں بعض وقت چلنے والے کا ارادہ اور اختیار ہوتا ہو واللہ یسیرکم (یونس ۲۳) اور بعض وقت قہر اور غلبہ سے چلانا ہوتا ہو جیسے یہاں (ع) + بارزہ - ہر ذکیلے و کیونکہ ۳۲ اور بارزہ کو یا زمین خود کھلا میدان بن جائیگی جس میں کوئی روک باقی نہ رہے گی اور چونکہ یونہی بعض وقت چھپی ہوئی حالت کے ظاہر ہونے پر بھی بولا جاتا ہو اسلئے بارزہ سے مراد بھی اسی کے مطابق ہو سکتی ہے جیسے قہر یا یوم تبدل الارض غیر الارض +

تقادس - عدا کے معنی کسی چیز کا چھوڑ دینا اور ترک کر دینا ہیں اسلئے ترک عہد پر بھی بولا جاتا ہو اور غدا یروہ پانی ہو جسے سیلابی جگہیں چھوڑ دے جہاں پانی جمع ہو جائے گی اور غدا کے معنی بھی چھوڑ دیا ہیں +

اس آیت میں اور اس سے اگلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے قیامت کا ذکر فرمایا ہے جہاں یہ دنیا کا مال کچھ کا نہیں دیکھا مگر قیامت کے متعلق جس قدر الفاظ استعمال کئے ہیں وہ عواید عجزی و تمکین قیامت و سلیبیتی ایک قوم کی تباہی پر بھی صادق آتے ہیں +

دنیوی زیب و زینت
جی جانی ہوئی چیز ہے

اصل
اعمال حسنہ کا بقا

تعبیر

بارزہ

غدا - غدا

۷۸ وَعَرِّضُوا عَلٰی رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ اَلَنَنْجُوْا
اور وہ تیرے رکے سامنے صف باندھ کر پیش کیا جائے گا۔ یقیناً تم ہمارے پاس آ جاؤ گے جیسے پہلی مرتبہ پیدا کیا بلکہ تم کہتے ہو کہ ہم تمہارا کوئی

۷۹ لَكُمْ مَّوْعِدًا ۝ وَوَضِعَ الْكِتٰبَ فَتَرٰی الْمَجْرِمٰیْنَ مُشْفِقٰیْنَ مِمَّا فِیْهِ وَ
کے لئے ہونیکا کوئی وقت بقرآنیکہ ۱۹۲۸ اور کتاب کی جائیگی تو تو ہرگز نہ کہو اس سے جو اس میں ہر ڈرتے ہوئے دیکھیں گے

یَقُولُوْنَ یٰوٰیلتَنَا مَا لَ هٰذَا الْكِتٰبِ لَا یُعَادِرُ صَغِیْرَةً وَّلَا کَبِیْرَةً اِلَّا اَحْصٰہَا
وہ کہیں گے اے ہم پرانوس یہ کیسی کتاب ہو کہ نہ چھوٹی بات کو بھیچھوڑتی ہو نہ بڑی کو گنا سے محفوظ کر لیا ہو

۵۰ وَوَجَدُوْا مَا عٰمِلُوْا حٰضِرًا وَّلَا یَظُنُّوْنَ رُبَّكَ اَحَدًا ۝ وَاذْقُلْنَا السَّلٰکَۃَ اِسْحٰدًا
اور جو کچھ انہوں نے کیا تھا موجود پائینگے اور تیرا رب کسی پر ظلم نہیں کرتا ۱۹۲۹ اور جب ہم نے فرشتوں کو آدم کی

لَا دَمَ فَبَجَدُوْا اِلَّا اِبْلِیْسَ كَانَ مِنَ الْبٰجِنِ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّہٖۤ اَفَتَجِدُوْنَہٗ
فرمانبرداری کو تو انہوں نے نہ مانا نہ داری کی مگر بدینہ دلی، وہ جنوں میں تھا سو اپنے رکے مگے باہر نکلیا تو کیا تم مجھے چھوڑ کر اسے

وَذَرٰیۡتَہٗۤ اَوَّلِیَآءِ مِنْ دُوْنِیْ وَهَمُّ لَکُمْ عَدُوٌّۢ بَشٌ لِّلظٰلِمِیْنَۤ اَبَدًا ۝
اور اس کی نسل کو دوست بناتے ہو اور وہ تمہارے دشمن ہیں ظالموں کیلئے کیا ہی بڑا بدل ہو ۱۹۳۰

اور اس کی نسل کو دوست بناتے ہو اور وہ تمہارے دشمن ہیں ظالموں کیلئے کیا ہی بڑا بدل ہو ۱۹۳۰

۱۹۲۸ عَرِّضُوا - عَرَضْتُ عَلَیْہِ کے معنی ہیں اس کیلئے ظاہر کیا دل، صفا۔ صَفًّا کے معنی ہیں چیزوں کو ایک خط مستقیم پر رکھنا اپنے

رکے سامنے صف باندھ کر پیش کیا جانے سے کیا مراد ہو؟ حدیث میں بھی ہو کہ اللہ تعالیٰ اولین اور آخرین کو ایک ہی مقام پر صفیں باندھ کر

کھڑا کرے گا۔ مراد اس سے ایک ہی صف میں سب کا کھڑا کرنا بھی ہو سکتا یعنی سب کا یکساں حالت میں اللہ تعالیٰ کے حضور پیش

ہونا اور یہ بھی مراد ہو سکتا ہو کہ الگ الگ اشیاء الگ الگ صفوں میں کھڑی کی جائیں گی اور بعض نے کہا کہ یہ کلام استعارہ کے

رنگ میں ہو اور مشہور معنی میں پیش ہونا یا صفیں باندھنا مراد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے کانکے بارہ میں حکم صادر کرنا ہو (دراہ)

نقد جنتوں یا قول کے طور پر یعنی ہم کہیں گے یا انہیں کہا جائیگا اور یا ماضی کا استعمال مستقبل کیلئے تحقق وقوع فعل کیلئے ہو یعنی ضرور

تمہاری دوسری پیدائش اسی طرح حق پر طرح پہلی پیدائش ہی ہو میرے نزدیک اسی کو ترجیح ہو اور موعدا جو وعدا سے اسم زمان ہو اس میں

اس وعدہ کی طرح جو دوسری پیدائش سے تعلق رکھتا ہو اور مصدقہ معنی یعنی وعدہ بھی ہو ۱۹۲۹

۱۹۲۹ اَوْضَعَ الْکِتٰبَ - وَضَعُ کے معنی رکھنا ہیں اور وَضَعَ الْکِتٰبَ مراد ہو بندہ وکے اعمال کا ظاہر کرنا جیسے فرمایا وَفُتِحَ لَہٗ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ کِتٰبٌ لِّمَا کَانَ یَعْمَلُ

صغیرۃ - دیکھو کبیرۃ کی بحث ۱۲۶۶ اور فرمایا وَاٰوٰی اَصْحٰبُ مِنْ ذٰلِکَ وَلَا کِبٰرَ

(یونس - ۶۱) تو یہ سب نیز اور شر کا لحاظ قدر و منزلت کے بڑا یا چھوٹا ہونا ہی ایک دوسرے کی نسبت سے ہے، پس یہاں ہر قسم کے اعمال مراد ہیں

۱۹۳۰ اَجِبْ - پچھلے رکوع میں محبت دنیا اور محاسبہ اعمال کا ذکر کیا تو یہاں بتایا کہ انسان شیطان کے پیچھے لگ کر اس غلط راہ پر پڑتا ہو

جس کا انجام ہلاکت ہو شیطان کی نافرمانی وغیرہ کیلئے دیکھو ۵۲ وغیرہ یہاں کھول کر بتایا کہ شیطان ملائکہ میں سے نہیں بلکہ جنوں میں سے ہے

شیطان کی دوستی کا

عَرِّضُوا - صَفًّا

رکے سامنے صف باندھ کر

موعدا

وضع کتاب

صغیرۃ - کبیرۃ

ابیں ملائکہ میں

مُتَّخِذِ الضَّالِّينَ عَصْدًا ۝ وَبَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ ۵۲

زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ۝

ہاں صراحت عجیب عجیب کہانیاں ابلیس کو ملائکہ میں سے قرار دینے کیلئے بنائی گئی ہیں کوئی جزو کو ملائکہ کا قبیلہ قرار دیتا ہے۔ حالانکہ جن کے متعلق صراحت مذکور ہی کہ اسے نار سے پیدا کیا گیا اور ملائکہ کا نور سے پیدا ہونا حدیث کے ثابت ہے کوئی اسے اشرف ملائکہ میں سے قرار دیتا ہے کوئی کہتا ہے کہ جتنوں اور فرشتوں کی جنگ ہو کر کئی مہینے چھوڑا ہوا قید ہو کر ملائکہ میں لگایا اور ملائکہ کی طرح عبادت کرنے لگا اسلئے ملائکہ میں سے سمجھا جائے لگا۔ یہ بیکے پس باتیں ہیں جن کا قول ہے قاتل اللہ اقواما زعوا ان ابلیس من الملائکۃ واللہ تعالیٰ یقول کان من الجن (رو) +

ذریعہ شیطان اور
انسان کیلئے ایک
شیطان کا ہونا

عن

فلاحی میں مدد شرکت

۶۶
لانی

ع

عددہ ہلاکت

۵۳ وَرَ الْجَرْمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۖ وَقَالُوا ۵۴

اور جرم لوگ کو دیکھینگے تو یقین کر لینگے کہ وہ اس میں پڑنے والے ہیں اور وہ اس سے شکر جانتے کی کوئی جگہ نہ پائینگے ۔ اور بلاشبہ

صَرَفْنَا فِي هَذِهِ الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَتَّىٰ

ہم نے اس قرآن میں لوگوں کیلئے ہر قسم کی مثالیں بار بار بیان کی ہیں اور انسان زیادہ تر جھگڑا ہی

۵۵ جَدَلًا ۖ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا ذُنُوبَهُمْ ۚ

کرتا ہے ۱۹۳۳ اور کسی چیز نے لوگوں کو جب ہدایت انکے پاس لگئی اس بات سے نہیں روکا کہ وہ ایمان لائیں اور اپنے رب سے استغفار کریں

۵۶ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۚ وَمَا يُرْسِلُ

مگر یہ کہ پہلوں کا طریق ایک برتا جائے یا عذاب ان کے سامنے آجود ہو اور ہم رسولوں کو نہیں

الْمُرْسِلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۖ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ

بھیجتے مگر اس حال میں کہ وہ خوشخبری دینے والے ہی ہوں اور ڈرانا بھی اور جو کافر ہیں وہ باطل کو لیکر جھگڑا کرتے ہیں

۵۷ لِيُنْصِرُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخِذُوا آيَتِي وَمَا أُذِرُكُمْ أَهْزَؤًا ۖ وَمَنْ أَظْلَمُ

”ناکرا کے ساتھ حق کو زایل کر دیں اور میری آیتوں کو اور اسے جو انہیں پایا جاتا ہو نہ ہی سمجھتے ہیں ۱۹۳۴ اور اس سے بڑھ کر ظالم کو تو

مَنْ ذِكْرُ بَابِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَيْسَ مَا قَدْ مَتَّيْدُ ۖ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

جسے اسکے رب کی آیتیں یاد دلائی جاتی ہیں تو وہ انکے منہ پھیر دیتا ہو اور اسے بھول جاتا ہو جس کے اٹھونے لگے بھیجا ہو نہیں انکے دل پر رکھ

أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۖ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِلَّا ذُرِّيَّةً ۖ

ڈال دیتے ہیں تاکہ اسے نہ سمجھیں اور انکے کانوں میں بھڑ بھڑالہ یا ہی اور اگر تو انہیں ہدایت کی طرف بلائے تو وہ کبھی بھی ہدایت پر نہ آئینگے ۱۹۳۵

موبق - موبق

موبق - ایک امر سے باز رہنا پس ہلاک ہو گیا ۔ اور موبقین (الشودق) ۳۴) پس موبق ہلاکت ہو دے

۱۹۳۲ اکثر شتی جدا لے یہ مراد نہیں کہ دوسری چیز کی نسبت انسان زیادہ جھگڑتا ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ حالانکہ حق کو طے ٹھیکہ پیرایوں میں

بار بار بیان کیا جاتا ہو مگر اب بھی انسان سے جھگڑا ہی زیادہ سرزد ہوتا ہو اور وہ اسے قبول نہیں کی بجائے کٹ جاتی کرتا چلا جاتا ہو اصل غرض یہ

رکوع کی ان اعداد سے حق کیلئے وعدہ ہلاکت ہے جنکے ذکر سے یہ سورت مخصوص ہو وینذرو الذین قالوا اتخذنا الله ولدا (م) مگر ابتدا اس وعدہ

کی یوں کہ کہا جو حق کی مختلف پیرایوں میں وضاحت کے بجائے اسے اختیار کرنے کے جھگڑنا شروع کر دیتے ہیں ۳۴ (الشودق) ۱۱۶

ادحاض - ادحاضہ

۱۹۳۴ ادحاضہ - دھنسنے کی چیزیں پھسلنا اور (دحاض پھسلنا دل) اور دھیل کے داحض ہونے سے مراد کابل اور آمل ہونا ہے جہاں داحضہ عنہم ہم

دو سیر پر دو کا ڈالنا

۱۹۳۵ دیکھو ۱۲۶ یہاں بھی صاف ظاہر ہے کہ لوگوں پر پر دے ابتداء نہیں بلکہ بطور تفسیر دے جاتے ہیں ایک شخص آیات سے روگردانی کرتا

فَلَمَّا بَلَغَا حَجْمَةً بَيْنَهُمَا

پس جب وہ ان دونوں دریاؤں کے اکٹھا ہونے کی جگہ پہنچے

حُتُب - احقَاب

موسیٰ اور حضرت موسیٰ کے تعلق
اختلاف روایات

حُتُب - حَقِيقَةُ زَمَانِہ کی مدت ہر جس کا وقت مقرر نہیں اور سال کو بھی کہتے ہیں اور حُتُب اور حُتُبِ اسْتِیْ سالی کو کہتے ہیں اور حُتُب کی جمع حَقَاب اور احقَاب آتی ہے اور احقَاب زَمَانِہ ہر اور احقَاب زَمَانِہ اور ثعلبِ حُتُب کے معنی ایک سال یا کئی سال ہر وہی ہے یہاں سے وہ ذکر شروع ہوتا ہے جو حضرت خضر کے قصہ کے نام سے مشہور ہے خضر کون تھے۔ اور ان کا قصہ کیا ہے حضرت موسیٰ ان سے کیا سیکھنے گئے تھے۔ اور اس قصہ کو یہاں لانے کی کیا غرض ہے جہاں پہلے بھی عیسائیت کا ذکر ہو رہا ہے اور ابھی ان اقوام کی ہلاکت کا ذکر کیا تھا اور بعد میں بھی یا حج یا حج کا ذکر ہے وہی اقوام سے تعلق رکھتا ہے۔ یہ دو سوال ہیں جن کا جواب اشکال سے خالی نہیں دوسرے سوال یعنی تعلق کی ایک ہی توجیہ مفسرین میں ملتی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب اصحاب کف کا ذکر ہووے تو اس سوال پر کیا گیا تو اس قصہ کو لاکر یہ بتایا گیا کہ ضروری نہیں کہ نبی کو سب باتوں کا علم دیا جائے۔ کیونکہ کہا جاتا ہے کہ یہو دے یہ کہا تھا اگر آپ اصحاب کف کا قصہ بتا دیں تو آپ نبی ہیں ورنہ نہیں۔ مگر میں دکھا چکا ہوں کہ یہ روایت ہی قابل قبول نہیں۔ اور تعلق کی یہ وجہ بھی کافی نہیں ہے۔

احادیث قصص

حضرت موسیٰ کے تعلق
حضرت خضر کی وجہ

میرے نزدیک سب سے زیادہ ضروری بات یاد رکھنے کے قابل یہ ہے کہ احادیث قصص کو وہ صحیح بخاری یا دیگر صحاح میں ہوں یا قابل نہیں ہوں کہ ایک ایک لفظ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وثوق کیساتھ منسوب کیا جاسکے اور اس فرق کو جو احادیث سال اور احادیث قصص میں ہے یہ محدثین نے خود تسلیم کیا ہے اسلئے جہاں تک ممکن ہو قرآن شریف کے الفاظ پر قصص میں بہت سی تفصیلات کو بڑھانا نہیں چاہئے قرآن شریف میں یہ ذکر نہیں کہ حضرت موسیٰ کو کیا واقعہ پیش آیا تھا احادیث میں اختلاف ہے بعض احادیث میں تو یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کے ایک موثر و خط پر ایک شخص نے آپ سے سوال کیا کہ کیا آپ سے زیادہ علم والا کوئی شخص بھی دنیا میں موجود ہے تو آپ نے فرمایا نہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو عتاب کیا اور فرمایا کہ ہمارا بندہ خضر ہے۔ اور بعض احادیث میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تھا کہ اگر کوئی مجھ سے زیادہ علم والا شخص ہو تو اس کا نشان مجھے بتائیے تو اللہ تعالیٰ نے بتایا اور اس کے سننے کی اجازت بھی دی یہ دوسری حدیث ایک نبی کی شان کے زیادہ نمایاں ہے اسلئے دوسری کو ہم قبول کرتے ہیں اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے کئی سال کے تھے کہ وہ زندہ رہے زیادہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے کون سب سے اچھا فیصلہ کرنے والا ہے کون سب سے زیادہ علم والا ہے تو اس آخری سوال کے ناظر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سب سے زیادہ علم والا وہ ہے جو دوسرے لوگوں کے علم کو طلب کرتا ہے کہ اس طرح سے اپنا علم بڑھاتا ہے اس پر حضرت موسیٰ نے سوال کیا کہ مجھے اس شخص کا پتہ بتایا جائے جو مجھ سے زیادہ علم والا ہے تاکہ میں اس کے پاس جاؤں تب اللہ تعالیٰ نے آپ کو خضر کا پتہ بتایا پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے یہ سفر اسلئے کرایا کہ انہیں معلوم ہو جائے کہ ان کا علم صرف ایک قوم کیلئے ہے۔ ایسا ہی علم اللہ تعالیٰ نے اور لوگوں کو بھی دیا ہے اور قرآن کریم سے اس کی تائید ان الفاظ سے ہوتی ہے ان تعلق حاصلت رشتہ (۶۶) اور اس قصہ کے یہاں لانے کی غرض یہ ہے کہ ایک طرف عیسائیوں کے ان اعتراضات کا جواب دیا جائے جو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کرتے ہیں اکثر عیسائی مؤرخین اس بات کے قابل ہیں کہ مکہ میں آپ کی زندگی بالکل بے لوث تھی مگر مدینہ میں اگر بادشاہ بنکر لوگوں کو ناناقتی قتل کیا گیا اس کا جواب یہاں دیا ہے کیونکہ سب سے بڑی بات جو حالات خضر میں نظر آتی ہے وہ ایک ایسے شخص کا قتل ہے جس پر ان اہل قتل کو نہ تھا اور باقی دو مقامات میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کی طرف ہی اشارہ ہے جس کیلئے دیکھو ۱۹۵۲ اور سری طرف یہ بھی اس قصہ کے لانے کی غرض معلوم ہوتی ہے کہ یہ بتایا جائے کہ سلسلہ موسوی ایک محدود سلسلہ تھا جس کا پیغام کل دنیا کی طرف ہوتا تھا اور ایک طرف وہ تو میں جو نبی اسرائیل سے بالکل قریب رہتی تھیں ان کے حالات سے بھی انکو واقفیت نہ تھی اور نہ وہ سلسلہ دوسری قوموں کی طرف کیلئے تھا بلکہ ان قوموں کو علیحدہ ہدایتیں دی گئی تھیں اور وہ ایسی ہدایتیں تھیں جن سے خود حضرت موسیٰ بھی ناواقف تھے عیسائیوں

۶۳ اِنَّا غَدَاةً نَا لَقَيْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۝ قَالَ اٰدَعَيْتَ اِذَا وَاٰنَا اِلَى الصَّخْرَةِ

ہمارا صبح کا ناشتہ ہے آہیں اس وقت کے سفر سے مکان ہو گئی ہو گئی ۱۹۳۹ لکھا دیکھئے جب ہم نے چٹان پر پناہ لی تھی

فَاِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَالنَّسِيئَةَ اِلَّا الشَّيْطٰنُ اَنْ ذَكَرْتُهَا وَاتَّخَذْتُ سَبِيْلَهُ فِى الْبَحْرِ عَجَبًا ۝

تو میں بھولی کو بھول گیا اور شیطان نے ہی یہ مجھے بھلا دیا کہ اس کا ذکر کروں اور اس نے سمندر میں اپنا رستہ لے لیا عجیب کر

کسی میں بھولی ہوئی۔ اب روایات کو قبول کرتے وقت یا ان روایتوں کو قبول کرنا پڑیگا جو قرآن شریف کے بیان کے مطابق ہیں کہ سمندر کی مٹی اور دریا کے کنارے سے لے لی تھی اور یا ان کو جن میں اس کے بچنے ہوئے اور نکلنے ہوئے کا ذکر ہے اقباب الی اصطواب ہی ہو کر ان کو کہ وہ نکلے تھی یا کیا اب تھا قبول نہ کیا جائے۔ علاوہ ازیں جو الفاظ اس قسم کے ہیں کہ جہاں چٹان کے پاس پھلی رکھی تھی وہاں آپ حیات کا چشمہ تھا اور یوشم کے وضو کے قطرے پھلی پر پڑے تو وہ پھلی زندہ ہو گئی یہ بھی ساتھ ہی رو کرنے کے قابل ہیں اور یہاں پر جو اور حاشیے پڑے جاتے تھے ہیں کہ جہاں سے پھلی گزرتی تھی پانی جتنا چلا جاتا تھا یا پھر کی طرح ہوتا جاتا تھا یا واقعی پھر ہوتا جاتا تھا۔ اور ایک روایت میں تو کہاں کر دیا ہو کہ وہاں میں آگے آگے پھلی بھاگی جاتی تھی بچھے بچھے حضرت موسیٰ اپنے عصا کی مدد سے پانی کو چیرتے ہوئے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ ایک جزیرہ پر پہنچ گئے جہاں حضور کو لے اور پھلی کے چھوٹنے سے پانی پھر کی طرح ہوتا جاتا تھا ان تمام باتوں کی قرآن شریف میں کوئی اصلیت نہیں اور روایات تفصیل اس قدر قابل اعتماد نہیں کہ ان کے ایسے بعید از عقل قصہ بھی قبول کئے جائیں گے ہاں یہ سوال ہو سکتا ہو کہ معمولی طور پر اگر کھائے کی پھلی اسے سمجھا جائے تو قرآن شریف نے اس کا ذکر کیوں کیا۔ سو بات یہ کہ بتانا یہ تھا کہ علم کے حامل کرنے کیلئے انبیاء سے کیا کیا صعوبتیں اٹھانی ہیں اور علم سے کس قدر محبت رکھتے تھے کہ اتنا بڑا سفر اختیار کیا جس میں سواری کا بھی کوئی انتظام نہیں۔ اور پھر غذا کے ساتھ لینے کا بھی کوئی اہتمام نہیں کیا بلکہ پھلی پر ہی صبر کیا جو وہاں دریا کے کنارے سے مل جاتی تھی۔ باقی یہ ہو سکتا ہو کہ حدیث کے الفاظ میں رواۃ سے اس قدر تصرف ہو گیا ہو کہ روزمرہ غذا کی پھلی کو نشان سمجھنے کی بجائے انہوں نے ایک ہی خاص پھلی کو نشان سمجھ لیا ہو لیکن یہی نشان قرار دیا گیا ہو کہ روزمرہ غذا کی پھلی جہاں بھول جاؤ وہاں ۱۹۳۹ انبیاء کی فطرت ایسی سلیم ہوتی ہو کہ اتنے لمبے سفر میں حضرت موسیٰ نے کوئی مکان محسوس نہیں کیا جیسا کہ حد مقررہ ہے۔ آگے نہیں نکل گئے۔

۱۹۴۰ اَضْحٰهُ الْعِصْفُ الْعَظِيْمُ الصُّلْبُ (۱) یعنی بہت بڑے اور سخت پتھر کو صحنہ کہا جاتا ہے فَنُفِثْنَا فِيْهِ حَتّٰى رَقَعْنٰ ۱۶۰ جمع صحنہ ہے جابوا الضحیٰ بالواد (الفتح ۹۰) صحنہ۔ صحنہ عجب عجب اور تعجب وہ حالت ہو جو انسان کو کسی چیز کے نسبت سے ناواقفیت کی وجہ سے پیش آتی ہو اور بعض حکما کا قول ہو کہ عجب وہ چیز جس کا سبب سمجھ نہ آئے۔ کا نام اس ایتنا عجبا میں یہ بتایا ہو کہ یہ کوئی بڑے تعجب کی بات نہیں بلکہ ہمارے امور میں اس سے بھی بڑی اور عجیب تر باتیں ہیں۔ اور یہاں عجب افضل ضمیر کی وجہ سے منصوبہ ہے اور اس کی تقدیریں ہو ا عجب عجب اور یعنی میں اس بات پر تعجب کرتا ہوں کہ یہ آپ کے ذکر کرنا مجھے کیوں یاد نہ رہا یہی وجہ ہو کہ تحریر میں فی البحر کے بعد وقف لاکر پھر عجب آتا گیا۔ گویا اسے علیحدہ کیا ہو +

اوی کے لفظ سے جس میں پناہ لینے کا مفہوم پایا جاتا ہو دیکھو ۲۲۵ معلوم ہوتا ہو کہ حضرت موسیٰ نے چٹان پر پناہ لی اور چونکہ ان کا سفر دریا کے کنارے تھا اسلئے پناہ سیلا سب سے ہی لی ہو گی جو یکا یک آگیا۔ اور یہ معلوم ہوتا ہو کہ کوئی ایسا وقت تھا جب آپ آرام کر رہے تھے تو گھبراہٹ میں اٹھنا پڑا۔ پھلی کو بھول جانے کی بھی یہی وجہ ہو خواہ یہ خاص پھلی ہو جو بطور نشان ساتھ لینی تھی یا محض کھانے کیلئے کوئی پھلی دریا سے پکڑ کر ساتھ رکھی ہو۔ ناشتہ کے مانگنے پر آپ کے ساتھی کا یہ کہنا بتانا ہو کہ پہلی چھوٹ

قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّ عَلَيَّ آثَارُهُمَا فَبَصَّصَا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا

کما یہی تو ہو جو ہم تلاش کرتے تھے۔ سبودہ دونوں اپنے دپاؤ کے نشانوں کا چھپا کرنا ہو وہیں تو ۱۹۴۱ میں انہوں نے ہمارے بندوں

مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا ۝

میں ایک بندے کو پایا جسے ہم نے اپنی جانب رحمت عطا فرمائی تھی اور اپنے پاس سے اسے علم سکھایا تھا ۱۹۴۲

تھی۔ لیکن حدیث میں اسے خاص پھلی قرار دیا ہے جو بطور نشان ساتھ لی تھی۔ تو اس صورت میں غذا کے ذکر کی وجہ سے پھلی کا خیال
روشع کو آگیا۔ کیونکہ وہ پھلی بطور نشان تھی مگر پھلی کھائی بھی جاتی تھی۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ پھلی آپ کھاتے بھی تھے
کیونکہ اگر وہی نشان والی پھلی ہی کھائے ہوئے تو اتنے لمبے سفر میں وہ کفایت کیونکر کر سکتی تھی یہاں کہا انی نسبت المحوت اولی
آیت میں ہو نسبتا چونکہ یعنی دونوں بھول گئے۔ یہ دونوں باتیں درست ہیں اسلئے کہ دونوں میں سے کسی کو پھلی کا ساتھ لینا
یاد نہ رہا اور اکیلے ساتھی کی طرف اسلئے مشوب ہو کر اس کے سپرد یہ کام خصوصیت سے تھا۔

۱۹۴۱ پھلی آیت میں حضرت موسیٰ کے رفیق نے دو باتوں کا ذکر کیا ہے ایک چٹان پر پناہ لینے کا دوسرا پھلی بھول جانے کا حضرت
موسے نے جو فرمایا ذلک ما کنا نبغی ہم تلاش کرتے تھے۔ تو ممکن ہو ان کی مراد صحفہ ہو یعنی صحفہ ہی تو ہمارے مقررہ جگہ تھی اور ممکن
ہو مراد یہ کہ پھلی کا بھول جانا ہی نشان تھا۔ اکثر روایات میں تو نشان پھلی کا بھول جانا ہی قرار دیا ہے اور ایک روایت میں یہ
بھی آتا ہے کہ جب حضرت موسیٰ نے پتہ دریافت کیا تو آپ کو بتایا گیا عند الصخرۃ التي عندھا العین اس چٹان کے پاس جس کے
قریب چشمہ یاد دیا ہے۔ ممکن ہے وہاں کوئی چشمہ ہوتا ہو اور ممکن ہو عین سومر اور دیار ہی ہو۔ غرض صحفہ کے ذکر پر پھلی بھول جانے کے
ذکر پر حضرت موسیٰ واپس ہوئے۔ اس میں یہ بتایا ہے کہ انبیاء سے بھی غلطی یا فروگرداشت ایسے معاملات میں ہو جاتی ہے
جو شریعت سے تعلق نہیں رکھتے مگر اللہ تعالیٰ انکو غلطی پر قائم نہیں رکھتا بلکہ جلد ہی اس کے دور کرنے کے سامان پیدا کر دیتا
ہو خواہ بذریعہ اپنی وحی کے ایسا کہ خواہ اور واقعات پیدا کرے۔

حضرت موسیٰ کیلئے نشان
برگردا بات صحفہ تھی
تھا اور پھلی بھول جانا
بھی

۱۹۴۲ یہ بندہ کون تھا؟ ۱۹۴۱ حدیث میں ان کا نام حضرت یاجوج مکران کے بارہ میں اختلاف اقوال کی کوئی حد نہیں بعض انکو
ولی بعض نبی غیر مرسل بعض نبی رسول کہتے ہیں بعض انہیں ایک فرشتہ قرار دیتے ہیں پھر کوئی کہتا ہے وہ آدم کی بیٹی سے نکلی
فرزند تھے بعض انہیں تابیل کا فرزند کہتے ہیں کوئی انہیں اربابہ اور کوئی الیسع قرار دیتا ہے کوئی فرعون کا بیٹا اور کوئی فرعون
کی بیٹی کا بیٹا قرار دیتا ہے پھر کوئی کہتا ہے وہ ایک زندہ ہیں اور زندہ رہینگے یہاں تک کہ دجال کی ناکذیب کریں اہل علم کہتے
ہیں وہ مر گئے صوفی کہتے ہیں وہ اب بھی موجود ہیں اور لوگ ان سے ملاقات بھی کرتے ہیں بعض ان سے علم سیکھنے کا بھی دعوے
کرتے ہیں اس میں تو کچھ شک نہیں کہ اگر وہ انسان تھے تو اپنے وقت پر فوت ہو چکے راجع البانی ابن کثیر فتح البیان میں اسی کو
صحیح ٹھہرایا ہے کیونکہ اگر وہ زندہ ہوتے تو اس حضرت صلعم کی اتباع ان کیلئے لازمی تھی اسی موقع پر ابن کثیر نے اس حضرت صلعم کی اس
حدیث کو نقل کیا ہے۔ دوکان موسیٰ وعیسیٰ جتین لما دسعا ما لا اتباعی اگر موسیٰ اور عیسیٰ زندہ ہوتے تو انہیں بھی میرا اتباع کرنا پڑتا
جس سے نہ صرف خضر کا رفات یا فتنہ ہونا ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کا بھی وفات یافتہ ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہ جو بڑی کثرت
سے صوفیاء کی شہادت ملتی ہے کہ وہ خضر کو ملے تو یہ ملنا بطور رکاشہ ہے جیسا کہ اور انبیاء اور صلعماء کی بھی ملاقات روایا کثیف میں ہو جاتی
دوسری بات جو وثوق سے کہی جاسکتی ہے یہ ہے کہ اگرچہ جہور نے خضر کو ولی یا نبی غیر مرسل مانا ہے لیکن ان کے جن حالات کا
ذکر قرآن شریف میں ہے ان سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ اپنی قوم کی طرف رسول تھے لہذا ضروریات قومی ان کی نبوت کا

خضر کون تھے

وفات خضر

حدیث دوکان موسیٰ
عیسیٰ جتین، اور دکان
عیسیٰ

خضر کی ملاقات

خضر کی نبوت

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبَعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ بِرُشْدٍ ۖ

موسے نے اسے کہا میں نیز سے ساتھ چلوں اس (شرط) پر کہ تو مجھے اس میں سکھائے جو بھلائی تجھے سکھائی گئی ہو۔ ۱۹۴۳

ولی کا امام جنت نہیں

نہرو صبر چاروہم کا ایک واقعہ

مقامی بڑوں کی مقامی ضروریات

ضروریات نسل انسانی کا کامل علم انھیں کیلئے مخصوص ہوا

خضر کے زشتہ ہونے کا قول

اتباع سے مراد

موسیٰ اور خضر کا علم

علیحدہ ہو۔ ان کے بنی ہوئے کا قطعی ثبوت ہے کہ قرآن شریف سے انکی وحی جنت ثابت ہوئی ہے ولی کا امام جنت نہیں ہوتا جب تک کہ شریعت اس کی تصدیق نہ کرے صرف بنی کی وحی جنت ہوتی ہے اس جگہ ایک چھوٹا سا واقعہ لکھتا ہوں جو ولی کے امام اور شریعت کے تعلق کو ظاہر کرتا ہے اس صدی کے مجدد حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کو ایک دفعہ انیس روزوں کے گزر جانے پر امام ہو کر عید تو آج ہی چاہو کر دیا نہ کرو۔ مگر انیس کے دن قادیان اور اس کے گرد و نواح میں چاند نہ دیکھا گیا صبح کو جب آپ نے یہ امام بنایا تو بعض لوگوں نے دریافت کیا کہ جب امام آپ کو ہو گیا ہے تو کیا ہم روزے نہ کھول دیں اور عید نہ کریں۔ آپ نے فرمایا انہیں یہ شریعت کا مسئلہ ہے کہ انیس کو اگر چاند نظر آئے تو عید کی جائے اسلئے روزہ ہی رکھنا چاہئے۔ بعد میں وہ مسکے مقامات سے تائیں آگئیں کہ چاند پہلی یعنی انیس کا دیکھا گیا۔ یوں امام کی بھی تصدیق ہو گئی مگر عمل شریعت پر ہی ہوا اور یہی امت کا مسئلہ مذہب ہے پس خضر کے اپنی وحی کو جنت قطعی ٹھہرانے سے یہ صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ رسول اور نبی تھے۔ ہاں یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ باوجود بنی ہونے کے ان کو جو احکام دیئے گئے ان کا رنگ کچھ اور تھا۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے حضرت موسیٰ کو کہا یا موسیٰ انی علی علم من علم اللہ عَلَیْکَ لَیْسَ لَکَ اَمْتُ وَاَنْتَ عَلٰی عِلْمٍ مِّنْ عِلْمِ اللّٰهِ عَلَیْکَ اَللّٰہُ لَا اَعْلَمُ اے موسیٰ میں اللہ کے علم میں سے ایک علم پر ہوں جو اس نے مجھے سکھایا ہے جسے تو نہیں جانتا اور تو اللہ کے علم میں سے ایک علم پر ہے جو اللہ نے تجھے سکھایا ہے اسے میں نہیں جانتا مطلب یہ کہ تم ایک قوم کیلئے مبعوث ہوئے ہو تمہیں ایک علم دیا گیا ہے جو اس کی ضروریات کے مطابق ہے میں ایک دوسری قوم کیلئے مبعوث ہوا ہوں مجھے وہ علم دیا گیا ہے جو اس قوم کے حالات کے مطابق ہے نہ تمہارا علم مجھے فائدہ دے سکتا ہے نہ میرا تمہیں۔ ضروریات قومی کا اقتضاء یہی تھا کہ ہر قوم کے بنی کو اس قوم کے حالات کے مطابق علم دیا جائے تاکہ علم ہر قسم کی انسانی ضروریات کا صرف ایک ہی انسان کیلئے مقدر تھا۔ یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی لئے آپ کو ایک قوم کی طرف مبعوث نہیں کیا گیا بلکہ کافۃ الناس مبعوث کیا گیا۔ حضرت موسیٰ کا دائرہ ہمت اس بات کا مقتضی نہ تھا کہ ہمیں سوا بنی اسرائیل کے اور قوموں کی طرف بھی مبعوث کیا جاتا اور اگر خضر کو ایک فرشتہ مانا جائے جیسا کہ ایک قول میں ہے تو پھر جن واقعات کا آگے ذکر آتا ہے وہ سب جو حضرت موسیٰ کو بطور کشف پیش آئے اور اس پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ بطور کشف واقعات کیلئے سفر کیا ضرورت تھی۔ یہ اللہ تعالیٰ کے مصلح ہیں حضرت موسیٰ بطور پر جاتے ہیں تو وحی ہوتی ہے حالانکہ خدا کی وحی تو ہر جگہ ہو سکتی ہے پھر وہیں بطور پر جا کر اسی شریعت ملتی ہے۔ پس ایسا سفر کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے مصلح ہیں سے تھا۔ اور وہ حقیقت وحی اور مکارفات کیلئے بہت بڑی نعمت شاہد بکار ہوتی ہے اللہ تعالیٰ جس رنگ میں چاہے وہ کراے۔ مگر میرے نزدیک ترجیح اس بات کو ہے کہ اگر کثیر ہیں کہ حضرت خضر انسان تھے ۱۹۴۳ اتبعک اس سے مراد وہ اتباع نہیں جو ایک بنی کا پیروی کا اتباع کرتا ہے یعنی عبادات معاملات وغیرہ میں نقش قدم پر چلنا بلکہ مطلب صرف یہ ہے کہ جہاں تم جاؤ وہاں میں بھی جاؤں یعنی ساتھ رہنا اور یہی تاکہ جو واقعات خضر کو پیش آئیں آپ بھی انہیں دیکھیں کیونکہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ خضر کی اتباع کیلئے نہیں آئے تھے بلکہ ان کے واقعات کا کچھ علم حاصل کرنے آئے تھے۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ جو علم خضر کو دیا گیا وہ اور تھا۔ کیونکہ علم تو حضرت موسیٰ کو بھی دیا گیا تھا جیسا کہ فرمایا اٰیۃنا حکما وعلما (القصص-۱۱۴) اور چونکہ دونوں علم دین ہیں اسلئے دین کا ایک علم حضرت موسیٰ کو دیا گیا جو ان کی قوم کی ضروریات کے مطابق تھا اور دین کا ہی ایک علم حضرت خضر کو دیا گیا جو ان کی قوم کی ضروریات کے مطابق تھا اور یہ بھی صحیح ہے کہ اپنی اپنی امت کے متعلق اللہ تعالیٰ بعض وقت اپنے انبیاء کو خاص واقعات کا علم دیدیتا ہے جو جانتک ظاہر نظر نہیں پہنچ سکتیں اور وہ ایک ایسا فعل ہیں علم کی بنا پر کہ لیتے ہیں جو ظاہر نظروں میں قابل اعتراض بھی ہوتا ہے لیکن اگر حقیقت پر غور کیا جائے اور ان کے سارے حالات کا مطالعہ کیا جائے تو وہ اعتراض بے بنیاد

قَالَ لَنْ نَسْتَعِيزَ بِهِ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ نَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ قَالَ سَتَجِدُنِي ۶۷
۶۸

اس نے کہا تو میرے ساتھ صبر کرنے کے گا اور تو کس طرح اس پر صبر کرے گا جس کی تجھے پوری پوری خبر نہیں ہے ۱۹۴۴ میں نے کہا تو مجھے

۷۰ اِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا اَعْصِي لَكَ اَمْرًا ۝ قَالَ فَاِنِ ابْتَغَيْتُنِي فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ نَبِيِّ حَقٍّ ۝

صابر رہے گا اور میں کسی معاملہ میں تیری نافرمانی نہیں کروں گا اگر تو میرے ساتھ چلے تو مجھ سے کسی بات کا سوال نہ کرنا یہاں

۷۱ اُحْدِثْ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ فَاِنْ طَلَقْتُكَ حَتَّىٰ اِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۝ قَالَ خَرَقْتَهَا ۱

کہ میں خود تجھ سے اس کا ذکر کروں ۱۹۴۵ میں وہ دونوں چلے یہاں تک کہ کشتی میں سوار ہوئے تو اسے کشتی کو بھاڑ دیا (موسیٰ) کہا کیا بتائے

۷۲ لَتَغْرُقَ اَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا اِمْرًا ۝ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَنْ تَسْتَطِيعَ ۷۲

بھاڑ دیا تھا کہ سرور کو غرق کر دے یقیناً تو نے ایک خطرناک بات کی ہے ۱۹۴۶ میں نے کہا نہیں کہا تھا کہ تو میرے ساتھ صبر

۷۳ مَعِيَ صَبْرًا ۝ قَالَ لَا تَأْخُذْ بِنَبِيٍّ مَّا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ اَمْرِ عَسْرًا ۷۳

نہیں کر کے گا (موسیٰ نے) کہا اچھے گرفت نہ کیجئے جو میں بھول گیا اور میرے معاملہ میں مجھے پریشانی نہ ڈالئے

۱۹۴۷ اَجِبْنَا خُبْرًا ۱۹۴۷ اَشْيَاے معلومہ کا علم ہو جو خبر دینے سے ملے اور بعض نے خبر اور خبر دینے میں یہ فرق کیا ہے کہ خبر کے معنی ایک امر باطن کی معرفت ہیں +

نبی بھی ایک بشر ہے جب ایک صفت اس میں غالب ہو تو اس کا اظہار ہونے سے نہیں رہتا۔ حضرت موسیٰ باوجود اپنے مشہور علم

اور بردباری کے حق کی غیرت اس قدر رکھتے تھے کہ جب انہوں نے ایک موقع پر حضرت ہارون کو قوم کی غلطی میں شریک سمجھا تو ان کے

بھی یہاں تک سختی سے پیش آئے کہ جب حضرت ہارون کو یہ کہنا پڑا لا تاخذ بطیقتی ولا براہمی (طہ ۹۲) حضرت خضر کو معلوم ہوتا ہے

اللہ تعالیٰ نے پیغمبر بھی دیدی تھی کہ حضرت موسیٰ اور قسم کی صفات الہی کے منظر میں اور حضرت خضر اور کے اسلئے انہوں نے کہا کہ

آپ کا میرے ساتھ صبر کرنا مشکل ہو گا اللہ تعالیٰ نے آپ کے اندر اور قسم کے کمالات رکھے ہیں مجھے اور قسم کے کمالات سے حصہ دیا ہے +

۱۹۴۵ اس شرط کے لگانے کی وجہ وہی معلوم ہوتی ہے جس کا ذکر اوپر کے نوٹ میں ہوا۔ بتانا یہی مقصود تھا کہ ہمارے کمالات اس بات

۱۹۴۶ سَفِينَةٍ ۱۹۴۶ سَفِينَةٍ لکڑی وغیرہ کسی چیز کے بیرونی حصہ کا تراشنا ہے اسی لحاظ سے کشتی کو سفینہ کہا جاتا ہے (غ)

۱۸۱- اَوْ اَمَّا الْاَمْرُكَ الْمَعْنٰی ہیں کہ بڑے کٹر ہو اور بہت ہوا۔ اسلئے اَمْرُ کے معنی منکر ہیں یعنی بُرا (غ) یا بڑی مصیبت

والی منکر بات اور بعض کے نزدیک یہ ٹیکہ ہے بڑھکر جو آگے غلام کے قتل پر آیا ہے اسلئے کہ کشتی کے ٹوٹنے سے بہت آدمیوں کے

غرق ہونے کا خطرہ تھا دل، حق کیلئے دیکھو ۱۹۹ +

اس رکع میں ان تین واقعات کا ذکر ہے جو حضرت موسیٰ اور خضر کو پیش آئے پہلا واقعہ کشتی کا توڑنا ہے اس میں چھ لغت غرق

اہل ہا ہے تو یہ مطلب نہیں کہ کشتی کو اس غرض کیلئے توڑا ہے بلکہ لام عاقبت کا ہے یعنی کشتی کو توڑ دیا جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ کشتی والے

غرق ہو جائیں گے اس طرح کشتی توڑنے سے اور آگے غلام کو قتل کرنے سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ خضر ایک ایسا

خبر

بچے کے صبر کرنے کی

سفینہ

امرا

خضر کا کشتی توڑنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۸ فَاُطْلِقْنَا وَحَتَّىٰ اِذَا لِقِيَ اَعْلَمًا فَقَتَلَهُ قَالَ قَتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ حُمِّلْتُ

پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک جوان سے ملے تو اس نے اسے قتل کر دیا تو کئی ملک ایک ملک میں جانا کو بغیر جان کے دیکھا مار ڈالا قیامت نے

۴۹ شَيْئًا تُنْكِرُ ۚ قَالَ لِمَ قُلْتَ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَبِيْعَ مَعِيَ صَبْرًا ۚ قَالَ اَنْتَ اَنْتَ اَنْتَ

بہت جڑی بات کی ۱۹۴۸ء لکھا میں تجھے نہیں کہا تھا کہ تو میرے ساتھ صبر نہ کر سکے گا کہا اگر میں تجھے اس کے کھنڈ

عَنْ شَيْءٍ اَبْعَدَهَا فَاَنْتَ صَاحِبُنِي ۚ قَدْ بَلَغْتَ مِنَ لَدُنِّي عَذْرًا ۚ

بات کے متعلق سوال کروں تو مجھے اپنے ساتھ نہ رکھنا تو میری طرف سے عذر کی حد کو پہنچ چکا ۱۹۴۸ء

تھا جسے عام ہم نہیں دیکھتے تھے۔ صرف حضرت موسیٰ دیکھتے تھے ورنہ لوگ اسے کشتی توڑنے یا قتل کرنے سے روک دیتے تو یہ صورت
مکاشفہ کی ہو گی یعنی وہ صورت جب حضور کوئی انسان نہیں بلکہ فرشتہ سمجھا جائے اور نوری نے تہذیب الاسما میں لکھا ہے کہ حضرت با و شہادت
کے خاندان سے تھے۔ اور ممکن ہو کہ انہیں خود بھی اس علاقہ میں کوئی ریاست یا بادشاہی چل رہی ہو جس وجہ سے انہیں روکا نہیں گیا یا ان کو لوگوں
ان پر اس قدر اعتقاد ہو کہ ان کے فعل کو وہ ناپسندیدہ سمجھا رہے نہ دیکھتے ہوں اور یہ بھی ممکن ہو کہ حضرت با سے مراد صرف اسی قدر ہو کہ
اس کے توڑنے کا حکم دید یا کید نہ لگا کر فی الواقع توڑ دی ہو تو لوگ غرق بھی ہو جاتے۔ اور یا یہی غلام کے قتل کرنے میں بھی
ممکن ہو مراد صرف اس کے قتل کا حکم ہوا ایسے موقع پر اس قسم کے الفاظ کا بول دینا عام محاورہ ہو۔ اور یہاں بہر حال کشتی کو کھنڈ
عیب وار کر دیا ہو بالکل نہیں توڑا جیسا کہ آیت ۷۹ سے ظاہر ہو +

۱۹۴۷ء غلام کے لئے دیکھو تھک پیدا ہونے سے لیکر جو فی تک غلام کہا جاتا ہے اور تکمل کو بھی غلام کہہ سکتے ہیں اور یہاں بعض نے
نا بالغ قرار دیا ہے بعض نے بالغ (۷۹) +

زکوة۔ زکا، کے اصل معنی ہیں بڑھا اور اصل زکوة اچھی زمین کو کہتے ہیں اور آگے آتا ہے خیرا منہ زکوة (۸۱) جہاں
زکوة کے معنی صلاح ہیں اور یہی معنی جانا من لدنا و زکوة (۸۱) میں ہیں۔ اور آیت ۸۱ میں زکوة کے معنی صلح بھی
کئے گئے ہیں جیسے لَزَكْوٰةٍ فَاَعْلَوْنَ (المؤمنون ۴۷) میں (۸۱) پس زکوة کے معنی ہو گئے اچھا بھلا اور مفسرین نے اس کے معنی ثانیۃ
یعنی توبہ کرنا والا اور مسئلہ یعنی فرمانبردار رکھے ہیں (۷۹) +

نکرا نکرا کیلئے دیکھو ۱۹۴۸ء وغیرہ اور نکرا بڑے سخت امر کو کہتے ہیں جو پہچاننا نہیں جاتا (۷۹) +

یہ دوسرا واقعہ ہے۔ اور گو مفسرین نے عموماً اسے بچ قرار دیا ہو اس وجہ پر کہ اسے زکوة کہا گیا ہو لیکن اگر زکوة کے معنی بے گناہ
بھی لئے جائیں تو مراد صرف اس قدر ہو گی کہ اس نے کوئی ایسا گناہ نہ کیا تھا جس کی وجہ سے اسے قتل کیا جاتا۔ چنانچہ بغیر نفس اسے
بڑھا یا ہو کہ اس نے کسی کو قتل نہیں کیا تھا اور یہ نا بالغ بچہ تھا بلکہ جوان تھا کیونکہ منرا سے قتل بلوغت پر ہی دارو کی جاتی ہے جسے
دنیا پیدا ہوئی کسی شخص نے خواہ ہی ہو یا رسول بچوں کو اسلئے قتل نہیں کیا کہ یہ بڑے ہو کر گنہگار ہو جائیں گے اگر یہ بھی کوئی قانون ہو
تو پھر چاہئے یوں تھا کہ بچہ گنہگار ہوئے اسے ہوتے اللہ تعالیٰ انہیں بچپن میں ہی خود مار دیا کہ تا یا کہم سے کم کسی نبی کے وقت میں
ہی اطلاع دید یا کرتا کہ فلاں بچہ گنہگار ہو گا اسے قتل کر دو +

۱۹۴۸ء پہلے موقع پر حضرت موسیٰ نے بھول جانے کا عذر کیا تھا۔ اس دوسرے موقع پر یہ عذر نہیں کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
میں کہ واقعی میری طبیعت ہی ان باتوں کو برداشت نہیں کر سکتی لیکن وہ کہتے ہیں کہ ایک موقع بچے اور دید یا جائے اگر تیرے

خضفا بدان بادشاہ
سے تھے

غلام

زکا۔ زکوة
زکوة

نکرا
خزکا ایک شخص کو قتل
کر دینا

حضرت موسیٰ کا عذر

فَانْطَلَقْنَا حَتَّىٰ اِذَا اَتَيْنَا اَهْلَ قَرْيَةٍ اَسْتَطَعْنَا اَهْلُهَا فَاَبَوْا اَنْ يُضَيِّقُوهُمْ فَوَجَدْنَا

پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں کے پاس آئے جہاں کے لوگوں سے کھانا طلب کیا تو انہوں نے ان کا رکنا لکھی دہائی کر دیا

فِيهَا جَدَارٌ مِّنْ يَّسْرِيدٍ اَنْ يَّنْقُضَ فَاَقَامَهُ ۖ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَيْهِ اِجْرًا

اس میں ایک دیوار پائی جو گرے جا سکتی تھی تو (خزینے) اسے کھڑا کر دیا (موسے) کہا اگر تو چاہتا تو اس کی مزدوری لے لیتا ۱۹۴۹

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ۚ سَابِئْتُكَ بَتَاوِيلَ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ

کہا یہ مجھ میں اور تجھ میں جدائی ہے اب میں تجھے اس کی اصل حقیقت کی خبر دیتا ہوں جس پر تو صبر نہیں

صَبْرًا ۚ اَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ مِلْسِكَيْنِ يَمَسُكِيْنِ فِي الْبَحْرِ فَارَدْتُمْ اَنْ

کر سکا جو کشتی تھی وہ تو سکین لوگوں کی تھی جو دریا میں مزدوری کرتے تھے تو میں نے چاہا کہ اسے

لَعِبْنَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مِّلَاكٌ يَّاخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۚ وَاَمَّا الْغُلَامُ

عرب کر دوں اور ان سے پرے ایک بادشاہ تھا جو ہر ایک کشتی کو زبردستی پکڑ لیتا تھا ۱۹۵۰ اور جو جوان تھا

فَكَانَ اَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا اَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ

تو اے ماں باپ مومن تھے تو ہم ڈرے کر دہ انہیں کشتی اور کفر میں مبتلا کر دے گا

بھی میں پروا نہ کر سکا تو معلوم ہو گا کہ اس علم کا حاصل کرنا میرے لئے موزوں یا مقدر ہی نہیں +

۱۹۴۹ ایوید ان ینقض۔ مجاز کے طور پر جو گرنے کے قریب ہونے کو یوں ظاہر کیا گیا ہو کہ وہ ارادہ کر رہی تھی کہ گر پڑے نیز دیکھو۔

یہ تیسرا واقعہ ہے پہلے دونوں میں بظاہر کوئی نقصان تھا مگر یہاں فائدہ پہنچا یا گیا تاہم یہاں اس لحاظ سے سوال پیدا ہوا کہ

جو لوگ اوسے احسان بھی نہ مانوں گے ساتھ نہ کر سکے ان کے ساتھ کیوں بغیر معاوضہ لئے کوئی نیکی کی جائے +

۱۹۵۰ اغصب۔ غصب کسی چیز کے ظلم سے لینے کا نام ہو (د)، جدا کیلئے دیکھو ۱۳۴۸ +

اس سے معلوم ہوا کہ کشتی کو وہ فعیب دار کر دیا گیا تاکہ اپنے عیب کی وجہ سے ظلم کیا جانے سے بچ رہے تو یہ ایک پر حکمت فعل تھا

اور اس میں حضرت خضر کو جو اطلاع تھی تو بوجہ حالات سے واقف ہونے کے تھی۔ وحی کے ذریعہ سے یہ اطلاع دی گئی کہ کشتی کو بچاؤ کر

بچاؤ اس کی طرف ماضیہ عن امری میں اشارہ کر دیا حضرت موسیٰ کو مقامی حالات کا علم نہ ہونے کی وجہ سے اسکی اطلاع نہ تھی اسلئے انکے دل میں ہنر تھا۔

ہوا اس میں یہی سمجھا دیا گیا کہ جب توں الگ الگ پڑی ہوئی عین اور ایک دوسرے کے حالات کے خبر نہ تھی تو بتوں میں بھی مقامی ہستی میں ایک توں کا

نبی دو ہری توں کیلئے ہدایت کا موجب نہ ہو سکتا تھا اسلئے کہ وہ ان کے حالات پر اطلاع پانے کے ذرائع نہ رکھتا تھا۔ اور شاہد

حضرت موسیٰ کو سمجھا دیا گیا کہ کیوں انکی نبوت بنی اسرائیل تک محدود ہو اور کیوں انہیں وہ علم نہیں دیا گیا جو اور توں کیلئے بھی تھا

ہدایت ہو سکتا تھا۔ اور قرآن کریم کے الفاظ تو بہت صاف ہیں کہ خضر کو کچھ بھلائی کی باتیں سکھائی گئی تھیں جو حضرت موسیٰ کو

نہیں سکھائی گئیں اور احادیث میں جو خضر کیلئے لفظ اعلم آیا ہے تو اس سے مراد یہ نہیں کہ انہیں وہ علم ہی حاصل تھا جو حضرت موسیٰ

دیوار کا واقعہ

غصب

کشتی توڑنے کی وجہ

اسکی ترقی نبوت کی ضرورت
پر استدلال

فَارَدْنَا أَنْ يَدَّ لَهَا نَسَمًا خَيْرًا مِنْهُ زَكَوَةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ۝

۸۱

سو ہم نے چاہا کہ ان کا رب انہیں صلاحیت میں اس سے بہتر اور رحم سے قریب تر چیز بدل میں دے ۱۹۵۱

کو تھا اور اس سے بڑھ کر بھی کچھ علم حاصل تھا بلکہ مراد صرف اس قدر ہے کہ جو علم خضر کو تھا وہ موسیٰ کو نہ تھا اور جو موسیٰ کو تھا وہ خضر کو نہ تھا جیسا کہ خود حدیث کے الفاظ سے بھی واضح کر دیا۔ انت علی علم سن علم اللہ علیک اللہ لا اعلیٰ ۶

۱۹۵۱ خشیدنا خشبہ کیلئے دیکھو ۱۹۵۱ اور اس کے معنی میں بھی خوف کی طرح دیکھو ۱۹۵۱ علم کا مضموم پایا جاتا ہے اور خضر کا صیغہ استعمال کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ان کو حکومت حاصل تھی کیونکہ حج کا صیغہ واجب کیلئے عموماً ایسے ہی موقع پر استعمال ہوتا ہے ۶

رحم۔ رحم۔ رحم سے مصدر ہے اور رخصۃ اور رخصۃ بھی اسی طرح مصدر ہیں و تو اصوابا بالرحمة والبلدۃ ۱۱۷ (د) ۷ اس کی توجیہ مفسرین نے عموماً یہ کی ہے کہ حضرت خضر نے ایک معصوم بچہ کو اسلئے مار ڈالا کہ بڑا ہو کر یہ اپنے والدین کیلئے

بھی موجب کفر ہو جائیگا اس کی تردید میں اوپر ۱۹۵۱ میں کرچکا ہوں زیادہ سے زیادہ یہی کہا جا سکتا ہے کہ حضرت خضر کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ علم و یدایا گیا تھا کہ بڑا ہو کر یہ لڑکا کا فر ہو گا یا والدین کو بھی اپنی محبت کی وجہ سے کا فر بنا دے گا مگر اس بنا پر بھی جبکہ

اللہ تعالیٰ کا قانون دنیا میں نافذ ہوا کبھی کسی شخص کو قتل نہیں کیا گیا اور نہ کسی شریعت میں ایستقل کا جواز ہوا اور یہ کہ تا کہ یہ شریعت کی دوسے قواعد نہیں مگر حقیقت کی رو سے جائز ہو خود شریعت کی ہنگام ہی حقیقت زیادہ سے زیادہ اس بات کو کہا جا سکتا

کہ انسان کو ایک علم حاصل ہو جو دوسرے کو نہ ہو۔ اور بس اگر خضر کو یہ علم ہو گیا تھا کہ یہ شخص قاتل یا ڈاکو یا مفسد ہے اور پھر انہوں نے اسے قتل کیا تو شریعت کے ماتحت یہ فعل ان کا آجائے گا لیکن اگر ان کو صرف یہ علم تھا کہ یہ بڑا ہو کر کا فر یا مفسد بن جائیگا تو اس بنا

پر کوئی شریعت کوئی خدا کا قانون کوئی انسان کا قانون اسے جائز نہیں ٹھہراتا اور تعجب یہ ہے کہ آثار میں ایسی باتوں کے موجود ہوتے ہوئے چار اول کو ظاہر کرتی ہیں اور حضرت خضر کے اس فعل کو ہوسے شریعت جائز ٹھہراتی ہیں مفسرین عموماً امر دوم کی طرف ہی

چلے گئے ہیں۔ آثار میں یہ کہ یہ جان فساد پر پا کرتا تھا اور ایک روایت میں یہ کہ ڈاکے مارتا تھا اور پھر اپنے ماں باپ کے سامنے قسم کھا دیا کرتا تھا کہ میں نے ایسا فعل کوئی نہیں کیا تو وہ اس سے قصاص نہ لینے دیتے تھے اور اس کی حایت کرتے تھے (د) خود قرآن شریف

میں اول لفظ رھق موجود ہے اور اذھق کے معنی ہیں غشیہ بغیر (غ) ۱۳۹ یعنی زبردستی یا غلبہ سے ڈھانک لینا جس سے معلوم ہوتا کہ والدین پر بھی وہ کچھ جبر کرتا تھا۔ دوسرے لفظ طغیان موجود ہے جس کے معنی ہیں حد سے گزر جانا تو یہاں کفر میں حد سے گزرنے کا ذکر

نہیں کیونکہ کفر کا لفظ الگ بعد میں لایا گیا ہے بلکہ فساد اور قانون کی نافرمانی میں حد سے گزرنا ہے اور ان معنوں میں یہ لفظ قرآن شریف میں بکثرت آیا ہے جیسے فی طغیانہم یجھون (البقرة - ۱۵) جہاں پچھلے ان کے فساد فی الارض کا ذکر ہے اور دوسرے کو طغیان

میں مہی بتلا کر سکتا ہے جو پہلے خود اس کا ارتکاب کرتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ واقعی یہ شخص مفسد تھا تیسرے خیرا منہ زکوۃ بھی بتانا ہے کہ اس میں صلاحیت نہ تھی اور چارم اقتاب رحما سے ظاہر ہے کہ اس میں رحم نہ تھا تو ان الفاظ قرآنی سے اور آثار سے صاف

ظاہر ہے کہ یہ جان کوئی مفسد تھا جو اپنے والدین کی عزت اور تربیت کے بیان کی حایت کے قانون کی گرفت سے بچا ہوا تھا۔ اور اس کا فساد ظاہر رنگ میں اتنا عیاں نہ تھا اسلئے حضرت موسیٰ کو اعتراض ہوا مگر حضرت خضر کو جو علم حالات اصل حقیقت کے آگے

بھی تھی اور اللہ تعالیٰ کا حکم بھی آگیا کہ بغیر اس کے قتل کے اس کا فساد رفع نہیں ہو سکتا۔ اور یہی ممکن ہے کہ واقعی اس کے جرم کی شہادت ظاہر طور پر نہ ملتی ہو اور حضرت خضر کو اللہ تعالیٰ نے اطلاع دیدی ہو مگر الفاظ قرآنی سے یہ لازماً نتیجہ

نہیں نکلتا۔ یہی بات کہ اس کا کیا مطلب ہوا کہ اللہ تعالیٰ والدین کو اس سے بہتر صلاحیت اور قریب تر رحم والا بدل میں دے تو اس سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جب وہ ایک مفسد کی حایت کو چھوڑ دیتے تو یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں اور اولاد انہیں دیکھا بلکہ

خضر کے حاکم ہونے پر
اللہ لال

رحم - مرحمة
خضر کے جان کو قتل کرنے
کو جس کا فساد
اور ڈاکوئی تھی

رھق
طغیان

وَمَا جَدُّكَ كَانَ لِعُلَمَاءٍ يَتَّبِعُونَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ

اور جو دیوار تھی تو وہ شہر کے دو تہیم لڑکوں کی تھی اور اس کے نیچے ان دونوں کا خزانہ تھا اور ان کا

ابوہما صالحا فَاَرَادَ رَبُّكَ اَنْ يَّبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً

باپ صالح تھا سو تیسرے بچے چاہا کہ وہ اپنی قوت کو بچپن اور اپنا خزانہ نکالیں (دیر، تیرے رب

مِّنْ رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝

کی طرف سے رحمت (ہوئی) اور میں نے اپنے اختیار سے یہ نہیں کیا یہ اس کی اصل حقیقت ہے جس پر تو صبر نہ کر سکا ۱۹۵۲

یہی ان کا فعل اللہ تعالیٰ کو ایسا پسند آیا کہ اس سے بہتر اولاد انکو دیدیگا اور یا ذکوۃ کے معنی صرف پاکیزگی بلکہ اچھے نتیجہ کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے یہاں بھی حضرت خضر کو خاص حالات قومی کا علم ہے جو حضرت موسیٰ کو نہیں ہے

۱۹۵۲ تسلط۔ اصل میں تسلط ہی تھے افعال کو تخفیف کیلئے ساقط کر دیا گیا ہے اور یہاں جہن نے یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ آخر میں تخفیف کی وجہ یہ ہے کہ اس بیان کے سبب سے حضرت موسیٰ کے دل پر وہ بوجھ نہ رہا تھا جو پہلے تھا

دیوار بلا اجرت بنا دینے کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے خود تو ہمارے ساتھ اچھا سا رک نہیں کیا مگر ان کا والد نیک آدمی تھا یہی نیک کی وجہ سے ان نابل لوگوں کے ساتھ بھی نیکی کرنا ضروری تھا اور اسی معاملہ کو رحمة من ربک کہا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ میں نے اپنے اختیار سے ایسا نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں ایسا کیا ہے اور جعفر صادق نے کہا ہے کہ یہ ساتویں پشت میں ان کا جد امجد تھا جس کا ذکر یہاں ہے اور بعض نے کہا دسویں پشت میں (د) یہاں بھی حضرت خضر کا خاص حالات قومی کا علم نظر آتا ہے گو نبیوں جگہ حضرت خضر کے فعل کی وجہ امر الہی ہے اور ما فعلتہ عن امری تینوں واقعات کے متعلق ہے۔

بلا اجرت دیوار بنانا
کیونکہ نابل لوگوں کے
کسی دنگ کی نیکی ہے

حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کے بیان کے شروع میں میں نے کہا تھا کہ اس میں حضرت صلعم کی صداقت کی طرف خاص اشارہ ہے اور یہ صرف میرا قیاس نہیں بلکہ حضرت ابن عباس اور حضرت علی اور دیگر سلف کے اقوال سے بھی منطبق ہوتا ہے اس آیت میں جو لفظ کنز آیا ہے اس کی ایک توجیہ مال و دولت۔ تو ظاہر ہے لیکن حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ سونا چاندی نہ تھا بلکہ علم کے صحیفے تھے۔ اور یہی حضرت علی اور ابن جبر اور ابو ذر سے مروی ہے اور ابن عباس کی ایک روایت میں یہ صاف لفظ ہے کہ یہ ایسے کتب کی تھیں جن پر چند فصل کے بعد آخری لفظ یہ تھے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ (د) تو اس صورت میں حضرت بنی کریم صلعم کا ذکر بتانا ہے کہ موسیٰ اور خضر کے بیان کی اصل غرض بھی یہی ہے کہ وہ رسول جو ہر قسم کے علوم کا جامع ہو گا اور جو ہر قوم کیلئے ہدایت لایگا اور جسے رشید کی ساری راہیں بتائی جائیں گی وہ موسیٰ نہیں ہو سکتے بلکہ محمد رسول اللہ صلعم ہیں۔ اور رحمة من ربک میں اسی طرف اشارہ ہے

ذکر کنز بنی حضرت کی
پیشگوئی

اب خواہ خضر کو فرشتہ قرار دے کر ان واقعات کو حضرت موسیٰ کا ایک کشف مانا جائے اور خواہ انہیں ایک نبی مان کر ان کی واقعات ہوں دونوں صورتوں میں ان باتوں کے بیان کرنے کی اصل غرض کچھ اور وہ رسول اللہ صلعم کا ذکر ہے اور اس کی طرف یہ آخری آیت صاف اشارہ کرتی ہے پہلا واقعہ یہ ہے کہ ایک کشتی کو عیب دار بنا یا گیا تھا تاکہ ایک ظالم بادشاہ اس پر قبضہ کرے اس میں ملک عرب کی حالت کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے جہاں سے آفتاب نہ نکلے طلع ہوتا تھا اور کشتی کے ساتھ اسے شہادت دینے کی یہ غرض ہے کہ جس طرح کشتی طوفان سے نجات دیتی ہے اسی طرح انبیاء کا پیغام بھی نجات عالم کا موجب ہوتا ہے۔ ملک عرب کیلئے اللہ

کشتی اور خضر کے واقعات
میں حضرت کی صداقت
کا ظہار

وادی کشتی اور ملک عرب
کی حالت

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُم مِّنْهُ ذِكْرًا

اور تجھ سے ذوالقرنین کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ میں اس کا کچھ ذکر تم پر پڑھوں گا ۱۹۵۳

میں نے یہ پیغام اس لئے مخصوص کیا تا ایک ریگستانی ملک فاتحین دنیا کیلئے کسی کشش کا موجب نہ ہو اور وہاں ایک آزاد قوم پرورش پاوے دنیا میں خدا کے پیغام کی حالت بنے یہودیوں اور عیسائیوں کا پہلا اعتراض اسلام پر یہی تھا کہ یہ بنی ملک عرب میں کیوں ہوا۔ اور قتل غلام میں اس سب سے بڑے اعتراض کا جواب دیا جو یہودیوں اور عیسائیوں کو اسلام پر یہی کہ نبی صلعم نے یہودی کی ایک قوم کے بڑے بڑے آدمیوں کو قتل کروا ڈالا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لوگ مفسد تھے۔ اگر ان مفسدوں سے مدینہ کو پاک نہ کیا جاتا تو حق زندہ نہ رہ سکتا تھا۔ اور تیسرے واقعہ کو لا کر یہ بتایا ہے کہ وہ شخص جو بلا کسی اجرت کے لینے کے دن رات ان لوگوں کی اصلاح میں لگا رہتا ہے جو اس سے طرح طرح کی بدسلوکی کرتے ہیں وہ کسی کے خون کا پیاسا کب ہو سکتا ہے وہ شخص جسے بادشاہت ملتی ہے تو وہ ایک فقیر کی طرح زندگی بسر کرتا ہے وہ شخص جس کا دل انسانوں کے مصائب پر غم سے گھلتا ہے بادشاہت کا خواہاں نہیں ہو سکتا کسی انسان کی دشمنی کا کیا اس کے دل میں آ سکتا ہے اور وہ پیغمبر غلاموں میں جن کا ایک خزانہ دیوار کے نیچے ہے۔ اشارہ یہود و نصاریٰ کی طرف ہے جنکے جد صلح حضرت ابراہیم یا خود حضرت موسیٰ ہیں اور انکی دیوار کو سیدھا کر دینے سے مراد تورات و انجیل کا منجاب اللہ تسلیم کر لیتا ہے اور اس دیوار کے نیچے کننا وہی پیشگوئیاں ہیں جن میں محمد رسول اللہ صلعم کا ذکر ہے تاکہ یہ لوگ جب اپنے قولہ روحانی سے پورا کام لیں تو انہیں سمجھ آجائے کہ واقعی تورت و انجیل نے انہیں اسی طرف ہدایت کی تھی۔ آثار نے اس آخری بات کی طرف ہدایت کر کے سارے معاملہ پر صفائی سے روشنی ڈال دی ہے۔

ما فعلته عن امی خضر کی نبوت اور رسالت پر صریح دلیل ہے۔

۱۹۵۳ ذوالقرنین۔ قرآن کے معنی نسل بھی ہیں دیکھو ۱۹۵۶ اور تمام سینک کو بھی کہتے ہیں ذوالقرنین کی وجہ تسمیہ میں بہت سی روایات ہیں بن جریر کہتے ہیں کہ اہل کتاب کا اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ دو بادشاہتوں کا مالک تھا یعنی روم اور فارس کا بعض کہتے ہیں اسکے سر میں دو سینگوں سے مشابہ کوئی چیز تھی بعض کہتے ہیں اسکے سر کی دونوں طرفیں تانبے کی تھیں۔ وہ کون تھا مفسرین میں بعض نے اسے فرشتہ بھی کہہ دیا ہے۔ اگرچہ یہ قول ہے کہ وہ ایک عہد صالح تھا جسے اللہ تعالیٰ نے حکومت بھی دی تھی اور اسے علم و حکمت اور ہیبت دی تھی اور بعض اسکی نبوت کے بھی قائل ہیں۔ مگر اسکی تعیین کسی نے نہیں کی کہ کون تھا۔ اس عقیدہ کا صل بائبل سے ہوتا جہاں دانیال کی روایات دو سینگ کے مینڈھے کا ذکر ہے اور اسکی تعبیر بھی وہیں موجود ہے تو وہ مینڈھا جسے تو نے دیکھا کہ اسکے دو سینگ ہیں سو ماوہ اور فارس کے بادشاہ ہیں (دانیال ۸: ۲۰) ماوہ اور فارس کے بادشاہوں میں سے دارا نے اول در ۵۲۱ ق م قبل مسیح) وہ شخص جس نے ان مشریت کا بیان جو یہاں ذوالقرنین کے متعلق ہے صادق آتا ہے۔ چنانچہ جیوش انسکلوپیڈیا اور ادارۃ اعداد یہود میں اس کے متعلق اذقید کہہ کر دارا ایران کی شہنشاہت کی تنظیم کر رہا تھا۔ اسکی فتوحات نے اسکی سلطنت کی حدود کو آرمینیا اور کوہ قاف اور ہندوستان اور تورانی پہاڑوں اور وسط ایشیا کے مرتفع میدانوں میں درست کر دیا اور انکلوپیڈیا بریٹانیکا میں ہر دارا اپنے کتبوں کی پانچ سو زروشت کے سچے مذہب کا پکا پیر و معلوم ہوتا ہے مگر وہ بڑا دباور بڑا منتظم بھی تھا فتوحات کا وقت انجام کو پہنچ گیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے جو انہیں اختیار کیں ان سے یہ فائدہ ہوا کہ سلطنت کیلئے مضبوط قدرتی حدود دل گئیں اور اسکی حدود پر جو وحشی اقوام تھیں ان کی طرف سے امن ہو گیا چنانچہ دارا نے پانچ سو اور آرمینیا کے پہاڑوں کی وحشی اقوام کو سرکھیا اور سلطنت ایران کی حدود کو کوہ قاف تک وسیع کیا۔ اسی وجہ سے اس نے ساسی اور رومیوں کی تورانی قوموں سے بھی لڑائی کی ان باتوں کا جو یہاں بیان

۱۱
۱۹
ذوالقرنین اور خضر
یا جوح و ماجوح

واقعہ قتل اور خضر
پر گناہوں کے نسل
کا چھوٹا الزام

واقعہ کننا اور خضر
کے متعلق پیشگوئیاں

نبوت خضر

ذوالقرنین کو قتل

إِنَّا مَكْنَأَلُهُ فِي الْأَرْضِ فَأَيُّنَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۚ فَاتَّبَعُوا سَبَبًا ۚ حَتَّىٰ إِذَا

ہم نے اسے زمین میں طاقوت دی تھی اور ہر قسم کا سامان اسے دیا تھا ۱۹۵۴ اسودہ ایک راہ پر چلا۔ یہاں تک کہ جب

بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ۖ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ۖ

وہ دادھر اپنی جہر سورج ڈوبتا تھا۔ اسے ایک سیاہ کچڑا سے پانی میں ڈوبتے ہوئے پایا اور اسکے پاس ایک قوم کو پایا

فَلَنَّا إِلَا الْقَرْيَيْنِ ۖ إِنَّمَا أَنْتَ تُنْجِنُ فِيهِمْ حَسَنًا ۚ قَالَ مَا مَظْلَمَ لَكُمْ فَبِئْسَ

ہم نے کہا اسے ذوالقرنین چاہو تو مرادو اور چاہو تو ان سے بھلائی کا معاملہ کرو ۱۹۵۵ اس نے کہا جو ظلم کرے ہم

نَعِدُّ بِهُ لَكُمْ لِيَوْمَ تَعْدُو ۚ أَلَمْ تَكُنْ أَتَاكَ نُوحٌ

مزا دیں گے۔ پھر وہ اپنے رب کی طرف لڑایا جائیگا تو وہ اسے بہت بڑا عذاب دیگا۔

دانیال کی روای کی بنا پر اس کا نام تھا۔ دارائے اول کا ہی ذکر کیا ہے اور اس میں بھی قرآن کریم کے کمال علم پر دلالت ہے اور اس کے
یہاں ذکر کی وجہ ایک تو یہی معلوم ہوتی ہے کہ یہی ایک قوم کا نبی تھا اور یوں یہود اور نصاریٰ کو یہ بتایا ہے کہ نبوت ان کی قوم سے مخصوص
دوسری قوموں کے انبیاء کا ذکر کرنے میں شاید یہی سمجھنا مقصود ہو کہ یہود اور نصاریٰ جو نبی آخر زمان کے عرب میں سے ہونے پر معتز
تھے انہیں بتایا جائے کہ نبوت خدا کی ایسی نعمت نہیں ہے اس نے نبی اسرائیل سے مخصوص کیا ہو۔ اور دوسرے چونکہ ذوالقرنین
ذکر اجماع کا ذکر پر ختم ہوتا ہے اور ساتھ ہی یا جج ماجج کے آخری زمانہ میں خرچ کا بھی ذکر ہے اور یا جج ماجج عیسائی اقوام ہیں
اسلئے اس ذکر کو اس صورت کے ساتھ خاص مناسبت ہے۔

ذوالقرنین کی بیان کر
کی وجہ

۱۹۵۴ سبب۔ ہر ذریعہ کو کہتے ہیں جس سے دوسری چیز کی طرف پہنچا جائے دیکھو ۱۹۵۴ اور یہاں راغب نے مراد ہر
چیز کی معرفت اور اس کا ذریعہ لیتے ہیں اور ما بن جریر نے علم معنی لے ہیں اور ان کی آیت میں۔ سبب کے معنی یا تو ذریعہ یا سامان
ہی ہیں اور مراد ہو سامان سفر اور یا اس کے معنی منزل اور طریق یعنی رستہ ہیں (۱) کیونکہ رستہ بھی کسی جگہ تک پہنچانے کا ذریعہ ہے
اور ہر چیز سے مراد اس کی ضرورت کی ہر شے ہے یعنی جس چیز کی اسے اپنی سلطنت کو مضبوط کرنے کیلئے ضرورت تھی اور مکنائے دیکھو ۱۹۵۴
۱۹۵۴ مغرب الشمس کے معنی کئے گئے ہیں منتهی الارض من جهة المغرب یعنی مغرب کی طرف الارض کا انتہائی مقام کہ الارض
سے مراد یہاں روئے زمین لینا غلطی ہے اس سے مراد اس کا اپنا ملک ہے اور خاص ملک کے معنی میں یہ لفظ اکثریت سے آتا ہے خود قرآن میں
ہیں بھی کئی جگہ جیسے ان الارض یرثها عبادی الصالحین (الانبیاء ۱۰۵) اور مغرب الشمس سے مراد اس میں۔ اور وجہ سے ہے
اور وہیں تک وہ جا بھی سکتا تھا۔

سبب

کل شئی

مغرب الشمس

عین حمتہ۔ عین پانی کی افراط ہو یا وہ جگہ جہاں پانی جمع ہوتا اور رہتا ہو (ت) اور حمتہ سیاہی
یا سیاہ کچڑ والا پانی بحیرہ اسودہ جس کا نام سبب اسکے پانی کی سیاہی کے اسودہ ہے اور اس کی سیاہی
ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ دارائے اول کی حکومت مغرب میں بحیرہ اسودہ تک پہنچی ہوئی تھی۔
سے پہلے قرآن کریم نے دارائے مغرب سفر کا ذکر کیا ہے جو بحیرہ اسودہ پر جا کر ختم ہو گیا اسکے بعد سفر
شمال کے سفر کا جو کہ قاف کی طرف تھا۔ قرآن کریم نے یہاں یہ نہیں فرمایا کہ واقعی سورج سیاہ پانی

عین حمتہ

ذوالقرنین کا سفر

۸۹ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَرَبُّهُمْ يَكْفُلُ لَهُمْ أُولَئِكَ يُدْعَوْنَ إِلَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَهُمْ كُنُوزٌ كَثِيرَةٌ

اور جو کوئی ایمان لاتا ہے اور اچھے عمل کرتا ہے تو اس کے لئے بہت اچھا بدلہ ہے اور ہم اسے اپنے معاملہ میں سہل بات کہیں گے ۱۹۵۶

۹۰ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

۱۹۵۷ یہاں تک کہ جب وہ (ادھر) پہنچا جو سورج نکلتا تھا تو اسے ایک ایسی قوم پہنچتے ہوئے پایا جن کیلئے تھے اس کے بچے کے لئے کوئی اور نیکوئی (اور براہ پرچار)۔

ذوالقرنین نے ایسا پایا کیونکہ جب وہ خشکی کی سرحد پہنچ گیا تو اسے پانی ہی پانی تھا اور اسی میں اسے سورج ڈوبتا ہوا معلوم ہوا اور اسے آگے ہو دیکھا مطلع علی قوم اسے ایک قوم پر پڑتے ہوئے پایا یہ مراد نہیں کہ واقعی اس قوم میں سے سورج طلوع ہوتا تھا۔ اسی طرح یہاں یہ مراد نہیں کہ واقعی سورج سیاہ پانی میں ڈوبتا تھا۔ اور غروب یا مغرب کے معنی ڈوبنا نہیں بلکہ غائب ہو جانا یعنی نظر سے اوجھل ہو جانا اور روز نکل جانا ہیں دیکھو ۱۹۵۸ پس یہ خیال سرے سے ہی غلط ہے کہ پانی میں سورج ڈوب جاتا تھا۔

نبوت ذوالقرنین

آیت کے کچھ حصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ذوالقرنین نبی بھی تھے کیونکہ ایک تو یہاں اللہ تعالیٰ کا اپنے خطاب پر جس عذاب کا اختیار دیا گیا معلوم ہوتا ہے کہ انہیں وحی ہوتی تھی اور یہ ان کی نبوت پر ایک دلیل ہے دوسرا ایک قوم کے ان سے مقابلہ کا ذکر ہے۔ اور اپنی مخالفت پر وہ کہتے ہیں کہ جو شخص ظلم کرے گا اسے یہاں بھی سزا ملے گی اور آخرت میں بھی اسے عذاب ملے گا اور یہ بات صرف ایک نبی ہی کہہ سکتا ہے اور یہ جو اختیار دیا ہے کہ چاہو تو سزا دو اور چاہو تو اچھا معاملہ کرو تو مراد یہ ہے کہ اس قوم میں سے جس سے چاہو وہ سلوک کرو جس سے چاہو یہ اس کی جنگی آیت میں مذکور ہے۔ اور حسنا سے مراد اچھا یعنی خوبی کا معاملہ ہے۔ اور یہاں مراد ان سے احسان کر کے ان کو معاف کر دینا ہے۔

۱۹۵۹ یہاں ایسے ہی دو ذکر ہوں گا ذکر ہوا ان کے معاملہ میں ہو جائے ہیں یعنی ایک گروہ کو وہ جو ایمان لاتا اور عمل صالح کرتا ہے

اور دوسرا گروہ بعض منکروں کا نہیں ہوتا بلکہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو حق کی مخالفت کرتے اور اہل حق پر ظلم کرتے ہیں جو کہ ان میں ظلم کیا ہے اور اس سے مراد محض ازکاب شرک نہیں بقا ہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی ایسی قوم تھی جس کی طرف سے پہلے کسی قسم کی زیادتی ہو چکی ہو اس لئے اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں بھی پہلے امان نعتن ہی رکھا ہے اور ذوالقرنین بھی پہلے سزا کا اور ظالموں کا ہی ذکر کیا ہے اور یہ ہم اسی قوم کی سزا کیلئے تھے لیکن چونکہ انبیاء حق سزا کیلئے نہیں ہوتے اس لئے پھر بھی اس قوم کو موقع دیا ہے کہ جو ان میں سے ایمان لائے ان پر کوئی سختی نہ کی جائے گی سفقول لہ من امرنا ایسا۔ لیکن جو پھر بھی ظلم اور مخالفت کو نہیں چھوڑتا تو اس کو اس دنیا میں بھی سزا دی جائے گی مفسرین نے فسوف نعتن بہ میں صرف سزا کے قتل کو دیا ہے حالانکہ قرآن شریف کے قتل کا ذکر نہیں کیا اس لئے مراد کوئی سزا ہے جو ان لوگوں کے لائق حال ہو۔ اور ایسا اسے مراد دیا ہے یعنی سہولت کی بات ہے۔ اور جن لوگوں نے آیت ۸۹ میں جن کے معاملہ سے مراد قید کرنا دیا ہے گو یا وہ قتل کے مقابل پر اچھا معاملہ ہو تو نہ صرف وہ الفاظ ہی ان کے اس خیال کو باطل کرتے ہیں کیونکہ احسان کا تقاضا معافی ہے بلکہ یہاں جزاء الحسنی کے لفظ بھی اس کی تردید کرتے ہیں جو لوگ قید ہونے کے قابل ہوں انکو آخرت میں جزاء حسنی ملنا ہے معنی ہے۔

مطلع الشمس

۱۹۵۶ مطلع الشمس۔ طلوع کیلئے دیکھو ۱۹۵۹ مطلع الشمس کے معنی کے ہیں غایۃ الارض المعجودۃ من جهة المشرق (۱)

یعنی مشرق کی جانب آخری آبادی۔ مگر یہاں بھی آخری آبادی سے مراد اس کی اپنی مملکت کی آخری آبادی ہے نہ دوسرے زمین کی آخری آبادی

ستر

ستر۔ ستر کے معنی کسی چیز کا ڈھانک دینا ہے اور یہاں ستر ہونے سے مراد عار و قبح کا نہ ہونا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے

لَمْ يَنْبَغِ فِيهَا بِنَاءٌ قَطُّ (۲)

كَذٰلِكَ وَقَدْ حَطَبْنَا بِالدِّيَةِ خُبْرًا ۝ ثُمَّ اَنْتُمْ سَبِيًّا ۝ حَتّٰى اِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدِّ وَرَجَدَ ۝

ایسا ہی تھا۔ اور جو اُس کے پاس تھا ہمیں اس کا پورا علم تھا ۱۹۵۵ ہجری ایک (اور) راہ پہنچا۔ یہاں تک کہ جب وہ دو پہاڑوں کے درمیان پہنچا

مِنْ دُونِهَا قَوْمًا لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۝ قَالُوا اِيْذَا الْقَرْنَيْنِ اِنَّ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ

قوان سے دوسرے ایک قوم کو بلایا جو قریب تھا کہ بات نہ سمجھیں ۱۹۵۹ انہوں نے کہا اے ذو القرنین یا جوج اور ماجوج

یہ ذو القرنین کا شرقی سفر جو حدود کی مضبوطی کیلئے کیا۔ اور اس طرف اس کی مملکت کی انتہا اس قوم پر تباہی ہو جاوے

تباہی نہ رہتے تھے یعنی خانہ بدوش اقوام تھیں +

۱۹۵۹ یعنی جو کچھ کہ کر یا سامان حرب وغیرہ اس کے پاس تھا اس کا ہمیں علم تھا مطلب یہ کہ ان ہمت کیلئے اسکے پاس قہر کا کافی سامان

۱۹۵۹ اسدین۔ سدا کیلئے دیکھو مکمل ہر ایک مانع سد ہو دے، وجعلنا من بین یدینہم سدا ومن خلفہم سدا (فیلن ۹۰)

اور دیوار کو اور پہاڑ کو بھی سدا کہتے ہیں دل، اور یہاں سدا میں سے مراد جیسا کہ ابن عباس سے مروی ہے۔ آرمینیا اور آذربائیجان

کے دو پہاڑ ہیں +

لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا سے مراد ہے کہ وہ زبان نہ سمجھتے تھے یعنی ان کی زبان اور بھی۔ یہ ذو القرنین کا شمالی سفر ہے اور

زیادہ خطرہ اسی طرف سے تھا اسکو پیڈیاہری ٹینیکیا میں ہو کہ ٹیبڈیا کے شمال میں جو اقوام تھیں وہ ایرانی یا انڈو یورپین نہ

تھیں بلکہ آرمینیا کے پہلے باشندوں کی طرح وہاں کی اصلی قومیں تھیں جو شاید کوہ قاف کی بنیاد توہوں سے تھیں +

۱۹۶۰ یا جوج و ماجوج۔ ایچ سے یفعول اور مقعول کے وزن میں اور ایچ آگ کے شعلہ مارنے یا بھرنے کو کہتے ہیں اور ایچ

کے معنی آئینہ بھی ہیں یعنی تیز چلا۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کی پیدائش میں سے دو قبیلے ہیں اور ماء آجاج کھائے پانی کو کہتے ہیں یا اسکو

جن کا کھار پن بہت سخت ہو دل، لفظ اصل آجاج (فاطر ۱۲) اور یا جوج اور ماجوج کو ان کے کثرت اضطراب کی وجہ سے شعلہ مارنے والی

آگ سے اور یہ جس مارنے والے پانیوں سے تشبیہ دی گئی ہو دے، اور ایچ سے شتق ہونے میں شاید یہ اشارہ ہو کہ یہ قومیں آگ سے

بہت کام لیتی تھیں اور یا جوج و ماجوج آدم کی نسل سے ہیں جیسا کہ صحیحین سے ثابت ہو دے، اور بعض کے نزدیک وہ یافت بن نوح

کی اولاد سے دو قبیلے ہیں اور ترک بھی انہیں میں سے ہیں جو دیوار سے اوپر چھوڑا جانے کی وجہ سے ترک کہلائے اور کوہ اجار

سے رواستہ ہو کر یا جوج ماجوج آدم کی اولاد میں سے ہیں مگر وہ اسے نہیں در، پس یا جوج ماجوج نسل انسانی میں سے ہیں ان کے

متعلق جو بعض الفاظ احادیث میں آتے ہیں جن سے بعض کو یہ خیال گزرتا ہے کہ وہ ہماری طرح کے آدمی نہیں تو لازماً وہ استعارہ کے

رنگ کے ہیں۔ اور اس بارہ میں سب روایات قابل قبول بھی نہیں مثلاً یہ قول جو حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہو کر

قد ایک بالشت اور دو بالشت یا زیادہ سے زیادہ تین بالشت ہیں۔ یا یہ کہ ان میں سے ایک مرٹا ہو تو ایک ہزار ذریت چھوڑتا ہو

جس کو مرفع بھی بتایا جاتا ہو مگر منکر قرار دیا گیا ہے یہودی اسکو پیڈیاہری میں ہو کہ جو بعض ان کو یہی قوم بتاتا ہو جو سیتھین کہلاتی ہو

اور یہودی کہتا ہو کہ میگاگ (یا جوج) کوہ قاف سے بھرے ہضرات کے قریب تھا۔ اسکو پیڈیاہری ٹینیکیا بھی اسی رائے کا مؤید ہو

یعنی انہیں سیتھین قومیں قرار دیتا ہو اور کہتا ہو کہ شمال کی بہت سی اقوام میں سے کسی ایک یا سب پر اس لفظ کا استعمال ہو سکتا ہو

اور بائبل میں ہے "خداوند کا کلام بھوکو پہنچا اور اس نے کہا کہ اے آدمی تو بھج کے مقابل جو ماجوج کی سر زمین کا ہو اور روش لو کہ

اور تو بال کا مرد ہو اپنا منہ کرا اور اسکے برخلاف ثبوت کرا اور کہہ کہ خداوند یہوداہ یوں کہتا ہو کہ دیکھ اے بچہ روش اور سک

اور تو بال کے سردار میں تیرا مخالف ہوں اور میں پھر تجھے پھرانوں کا اور تیسرے جڑوں میں بنیاں ماروں گا آخر کیل ۱۲:۱۰۳

مرصد کاسفر

شکر اور سامان

سدین سے مراد

یا جوج و ماجوج کی

اجاج

حضرت داؤد کی شہادت

کہ یا جوج ماجوج ہمارے

لحہ آدمی ہیں

یا جوج ماجوج کی شہادت

پر اسکو پیڈیاہری

بائبل کی شہادت کہ

یا جوج ماجوج اقوام

یورپین ہیں

مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ قَدْ جَعَلْنَا لَكَ خُرُوجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا

اس ملک میں فساد کرنے والے ہیں۔ تو کیا ہم تیرے لئے کچھ فرج دیا کریں تاکہ تو ہمارے اور ان کے درمیان ایک روک بنا دے ۱۸

یہاں تین نام یا جوج کے ذکر میں آئے ہیں۔ روش مسک اور تو بال بمصرین پائس ایسے صحیح الفاظ سے گھبر کر ان ناموں کو ایشیا کو چپ میں تلاش کرتے پھرتے ہیں اور کہتے ہیں روش سے مراد روس نہیں ہے کیوں اسلئے کہ اس صورت میں پیشگوئی اپنے ہی گھر کے خلاف ثابت ہوتی ہے۔ مگر واقعات ایسے زبردست ہیں کہ ان کے سامنے یہ انکار قائم نہیں رہ سکتا یا جوج یا جوج کا کوہ قاف کے شمال میں ہوتا ایک اسرائیل ہے جسے یہودی اسکلو پیڈ یا اور اسکلو پیڈ باری شینیکا دونوں میں صحیح تسلیم کیا گیا ہے۔ اب ایشیائے کوچک میں ان ناموں کو تلاش کرنا عجیب کو شش ہے۔ کوہ قاف کے شمال میں روس بھی ہے اور مسک اور تو بال بھی موجود ہیں۔ مؤخر الذکر دونوں ناموں کے دو دریا مسکوا اور تو بال، کوہ قاف کے شمال میں ملک روس میں بہ رہے ہیں اور ان میں سے اول پر ماسکو کا قدیم شہر آباد ہے اور مؤخر الذکر پر تو بال مسک۔ اور یہ یقینی امر ہے کہ جوج یا یا جوج جس کا یہاں ذکر ہے اس سے مراد روس ہی ہے نہ کچھ اور پس یا جوج یا جوج میں سے ایک روس ہے۔ باستانی قوموں کا مسکن آیا جوج میوٹن قوموں کا مسکن ہے یا نہیں، گو اسکی تائید میں کوئی دلائل پیش نہیں کر سکتا مگر اقوام یورپ کے ایک حصہ پر اس صراحت سے یا جوج نام کا صادق آنا جو وہ بائبل اور اسکلو پیڈ یا سے ثابت ہے کوئی شک باقی نہیں رہنے دیتا کہ یا جوج سے مراد بھی انہی قوموں کا کوئی دو سرا بڑا عظیم الشان حصہ ہے۔ اور لند کے کھڈ مال کے سامنے یا جوج اور جوج کے تڑوں کا نصب ہونا جنکی اصلیت بھی بہت پرانے زمانے کی بتاتی جاتی ہے یعنی اس قسم کے بت ہنری فاس کے زمانہ میں بھی موجود تھے۔ بتاتا ہے کہ جس نتیجہ پر ہم پہنچے ہیں وہی درست ہے اور مسکن ہے کہ ابتدا میں ان قوموں کے باہم تعلقات بھی ہوں یا یہ ایک ہی قوم کی دو شاخیں ہوں +

خرج - خراج

۱۹۶۱ خراج اور خراج وہ چیز ہے جو لوگ سال میں ایک دفعہ معلوم اندازہ سے اپنے مال سے نکالتے ہیں یا خراج جو لوگوں کے مال سے لیا جاتا ہو، ام تسالم خراج ربا خیر المؤمنون (۷۷) اور خراج میں خراج کی نسبت وسعت ہے اور آمد کے مقابل یعنی خراج کو بھی خراج کہا جاتا ہے (۷۸) +

یا جوج و یا جوج کا دوبارہ فساد اور تڑوں پر حملہ

یا جوج و یا جوج کے فساد سے کیا مطلب ہے؟ بن کثیر میں ہے یخرج منها یا جوج و یا جوج علی بلاد الترتک فینبعثون فیہا فسادا ویملکون الجہت والفسل یعنی اس جگہ سے یا جوج و یا جوج تڑوں کے ملک پر حملہ آور ہونگے اور وہاں فساد برپا کریں گے اور کھیتی و ریل کو تباہ کریں گے۔ احادیث میں یا جوج یا جوج کے ایک خراج کا آخری زمانہ میں ذکر جس کی طرف آگے آیت ۹۸ و ۹۹ میں اشارہ ہے اور یہ دونوں خراج تڑوں پر حملہ سے ہی مخصوص معلوم ہوتے ہیں۔ خراج اول میں جو قوم ہے وہ بھی جیسا کہ اوپر ذکر ہوا ترک ہے معلوم ہوتا ہے وہ گوان میں سے ہوں یا نہ ہوں لیکن اس میں کچھ شک معلوم نہیں ہوتا کہ دیوار جس کے بنائے کا یہاں ذکر ہے اس کے جنوب کی طرف جو قوم رہ گئی وہ ترک ہی تھے اور شمال کی طرف کی جو اقوام رہ گئیں وہ یا جوج یا جوج تھیں اور ایسا ہی مقدمہ تھا کہ بار اول بھی یہ شمالی اقوام تڑوں پر ہی حملہ آور ہوں اور آخری زمانہ میں بھی ترک ہی ان کے حملہ کا خاص نشانہ ہوں +

اور یہ جو یہاں یا جوج یا جوج کے فساد کا ذکر ہے تاریخ میں اس پر شاہد ہے۔ وہ تو ہیں جو آرمینیا اور آذربائیجان کے پہاڑوں کے درمیان رہتی تھیں وہ اپنے شمالی ہمسایوں یعنی یا جوج یا جوج سے ہمیشہ خلیف اٹھاتی تھیں اور ان کے انہر حملے ہوتے رہتے تھے چنانچہ اسکلو پیڈ باری شینیکا میں ہے کہ وہی سیستھین تو میں جنہیں یا جوج قسار و یا گیا ہے ماوہ پر ۲۸ سال کیلئے حکمران رہیں اور ۱۲ قبل مسیح کے قریب دارائے انہر قلعہ کی اور کہ اس جنگ کی غرض صرف یہی تھی کہ تورانی قوموں پر عقب کی طرف سے حملہ آور ہو کر سلطنت کی شمالی سرحد پر امن قائم کیا جائے اس سے قرآن کریم کے اس بیان کی تائید ہوتی ہے جو ذوالقرنین کے سفر شمال کے متعلق

قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝ ۹۵

اُس نے کہا جو میرے رب نے اس میں مجھے طاقت دی ہے وہ بہتر ہے سو تم مجھے (اپنی) قوت سے مدد میں تمہارا ہر ایک کے درمیان ایک دیوار بنا دو گے

اَتُونِي زُرًّا الْحَدِيدَ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ ۹۶

میرے پاس لوہے کے بڑے ٹکڑے لے آؤ تب جب اُس نے پہاڑ کی دونوں طرفوں کے درمیان (دیوار کا) بلکہ کر دیا کما دھوکو یہاں تک

إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ اتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝ ط

جب اسے آگ (کی طرح) کر دیا کما مجھے پگھلا ہوا تانہ لا دو تاکہ اُس کے اوپر ڈالوں ۱۹۶۳

اور نیز اس کی کہ کوہ قاف سے شمال کی طرف رہنے والی قوموں کی طرف ایران کی شمالی سرحد کی قوموں پر حملہ ہوتے رہتے تھے +
۱۹۶۳ء ڈوم کسی روضہ کا پتھروں سے روکنا ہو (غ) اور یہ سننا سے بڑھ کر ہے کیونکہ اس میں ایک چیز دوسری کے اوپر رکھی جاتی ہے (و)
اعینونی بقوۃ - مراد یہ ہے کہ روپے کی منگھ ضرورت نہیں البتہ ضروری وغیرہ کا ترجمہ نظام کر دو +

ردم

ذوالقرنین کی دیوار

یہ دیوار جس کا یہاں ذکر ہے وہ مشہور دیوار ہے جو در بند پر جو بحیرہ خضر کے کنارے واقع ہوئی تھی پھر مسلمان جغرافیہ نویسوں
بھی اس دیوار کا ذکر کیا ہے چنانچہ مراصد الاطلاع میں بھی یہ ذکر ہے اور ابن النقیۃ نے بھی اس کا ذکر کیا ہے، مشکوٰۃ یا مریٰ شہنشاہ
میں اس دیوار کا حسب ذیل ذکر ہے: "وربما یران کا ایک شہر ہے جو علاقہ قاف میں داغستان کے صوبہ میں ہے اور بحیرہ خضر کے مغربی
کنارہ پر ہے۔۔۔۔۔ یہ سمندر کے ساتھ ہی ایک تنگ قطعہ زمین پر واقع ہے جہاں سے یہ ڈھلوان بلند یوں پریشی کے اندر کو
اونچا چلا گیا ہے۔۔۔۔۔ اور جنوب کی طرف دیوار قاف کا سمندر کی طرف کا سر واقع ہے جو پچاس میل لمبی ہے اور جسے سکند
کے ہیں جس کی وجہ سے باب حدید یا باب خضر کا تنگ درہ رکھا گیا ہے یہ دیوار جب سال ۲۹۴ فٹ اونچی تھی اور اونچائی
میں تقریباً دس فٹ تھی اور اپنے لوہے کے دروازوں اور شیار حفاظت کے برجوں کے ساتھ سرحد ایران کا نہایت قیمتی انتظام
تھی اس دیوار کا شمالی سرحد ایران کی حفاظت کا ذریعہ ہونا جسے یہاں تسلیم کیا گیا ہے باطل قرآن شریف کے بیان کے مطابق
اور اسے جو سر سکند رکھا جاتا ہے تو اس کی وجہ مسلمان تاریخ نویسوں کی غلطی معلوم ہوتی ہے کہ وہ ذوالقرنین سے مراد سکند
لیتے ہیں (یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ذوالقرنین دارائے اول ہے وہ دارائیں جس کا مقابلہ سکند سے ہوا تھا) یہ بیان کچھ شبہ باقی
نہیں چھوڑتا کہ جس دیوار کا ذکر قرآن شریف میں ہے وہی دیوار ہے جو قاف کی شمالی قوموں کو ایران پر حملہ آور ہونے سے روک
کیئے بنائی گئی تھی جنہیں نہ صرف قرآن شریف یا حج ماجج قرار دیتا ہے بلکہ خود مؤرخین بھی انہی کو یا حج ماجج قرار دیتے ہیں
۱۹۶۳ء صدقین - صدق کا تشبیہ ہے۔ اور صدق پہاڑ کی جانب کو کہتے ہیں اور صدق غنہ کے معنی ہیں اس کے سخت
اعراض کیا و صدق عنہا (الافہام - ۱۵۸) (غ) +

صدف

قطر - قطر جانب کو کہتے ہیں جبے اقطار ایران تنغذ و امن اقطار السموات (الرحمن ۳۳) دلو دخلت علیہم من
اقطارھا (الاحزاب ۳-۱۴) اور قطی پگھلائے ہوئے تانبے کو کہتے ہیں اور قطان رال کو کہتے ہیں سلمہلہم من قطان (الانہیم
۵۰) قطادیمی اسی سے ہے (غ) +

قطی

قطان

یہ دیوار لوہے کی بنی ہوئی نہ تھی بلکہ پتھروں کی تھی جس پر خود لفظ ردم شام ہے و یکھو ۱۹۶۳ء پھر لوہے کے ٹکڑے کھینچ کر منگولے
بھی باتیں ہیں جو قرآن کریم کے کمال علم پر دلالت کرتی ہیں رسول اللہ صلعم تو اس دیوار کو کیفے نہ گئے تھے اور مسلمان آج تک کی

پتھر کی دیوار میں تو
کے دروازے

۹۸ فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي

سو نہ تو وہ اس قابل تھے کہ اس پر چڑھ سکیں اور نہ اس میں سوراخ کر سکتے تھے ۱۹۶۸ کہا یہ میرے رب کی رحمت ہے۔

۹۹ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّيْ جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّيْ حَقًّا ۝ وَتَرَكُنَا بَعْضُهُمْ

پس جب میرے رب کا وعدہ آجائیگا تو اُسے ہمارا زمین کو دیکھا اور میرے رب کا وعدہ سچا ہے ۱۹۶۹ اور ہم انہیں

۱۰۰ يَوْمَئِذٍ لِّيُوجِزَ فِي بَعْضِ الْيَوْمِ فِي الصُّورِ فُجِعَتْهُمْ جَمْعًا ۝ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ

اس دن ایک دوسرے پر جو میں مارے ہوئے چھوڑ دیئے اور صور پھونکا جائے گا پس ہم ان کو ایک طرح اٹھا کر دیئے ۱۹۷۰ اور اس دن ہم دوزخ کو

۱۰۱ لِّلْكَافِرِيْنَ عَرَضًا ۝ الَّذِيْنَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِيْ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَمْعًا

ایک طرح کانوں کے سامنے لے آئیں گے وہ جن کی آنکھیں میرے ذکر سے پردے میں تھیں اور وہ سن بھی نہ سکتے تھے۔

تعیین نہ کر سکے یہاں تک کہ ہمارے اس زمانہ میں سرسید نے دیوار چین کو یہ دیوار قرار دیا ہے مگر اب اس کی صحیح طور پر تعین ہو جائے پر کس قدر تعجب اس بات پر ہوتا ہے کہ فی الواقع دیوار تو پتھروں کی بنی ہوئی ہے جیسے قرآن کریم نے ذمہ لکھ کر بتا دیا مگر اس میں دروازے بوسے کے تھے اور انہی کیلئے بوسے کے ٹکڑے منگوائے گئے تھے اسلئے بوسے کے استعمال کا ذکر اس وقت آتا ہے جب دیوار بن چکی اور پہاڑ کی دونوں جانبوں میں برابر چوکی تو پھر بوسے کو گرم کیا گیا اور اس پر پگھلا ہوا تانبا ڈالا گیا تاکہ اس کی مزید مضبوطی کا موجب ہو۔ پگھلا ہوا تانبا دیوار پر نہیں ڈالا گیا بلکہ بوسے کے تختوں پر جتنے پھاٹک بنے +

۱۹۶۴ یعنی یہ دیوار ان شمالی قوموں کیلئے روک ہو گئی۔ نہ وہ اس کے اوپر چڑھ سکتے تھے نہ نقب لگا سکتے تھے۔ اس لئے کہ جا بجا اس میں بچ تھے جن میں فوج رہتی تھی +

۱۹۶۵ دَکَّاءَ دَکَّاءَ ۝ پہاڑ پہاڑ اور کڑی ایسی چیز کے گرانے کو کہتے ہیں (د)، فلما تجی ربہ للجبیل جعلہ دکا (الاعراف ۱۴۴) و حملت الارض والجبال فداکنا دکاة فاحداة (الحاقة ۱۴) اور ایک قول یہ بھی ہے کہ دَکَّاءَ سے مراد زلزلہ ہو (د)، اور دَکَّاءَ مٹی کے پشتہ کو کہتے ہیں جو بہت بڑا نہ ہو (د)، اَرْضٌ دَکَّاءَ ہوا زمین پر (د)، اور یہاں جملہ دَکَّاءَ میں مراد ارض دَکَّاءَ ہی ہے +

دیوار کی تباہی مطلب یہ کہ یہ روک آخر کار تباہ ہو جائے گی اور پھر یا بچ یا بچ کا خرچ ہو گا مگر یہ ضروری نہیں کہ وہ خرچ اسی دیوار کی جاگے ہو نہ یہ ضروری ہے کہ وہی قوم نکلے بلکہ اسی قوم کی نسل یا اسی شہم کی اور قومیں مراد ہو سکتی ہیں۔ اور ایک حدیث میں جو یہ نفاذ آتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ کی بعثت کے وقت اس دیوار میں ایک چھوٹا سا سوراخ کر لیا گیا ہے تو اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ ان قوموں کے خرچ اور دنیا پر غائب آنے کا وقت قریب آگیا ہے +

۱۹۶۶ موج۔ موج۔ سمندر کی لہر کو کہتے ہیں فی موج کالجبال (رہنؤ ۴۲) اور موج (موج) کے معنی ہیں اس میں لہر کی طرح اضطراب موج یہ انہی اقوام کی حالت ہے جن کے خرچ کی طرف آیت ماقبل میں اشارہ ہے وغیرہ قرآن کریم میں دوسری جگہ صاف الفاظ میں ہے کہ اِذَا فُتِحَتْ يَابِجٌ وَمَا بَیْجٌ وَهَمٌ مِنْ كُلِّ حُدُوبٍ يَنْسِلُونَ (الانبیاء ۶۰) یعنی جب یا بچ یا بچ کا خرچ ہو گا تو وہ ہر ایک بلندی سے نکل پڑینگے جس سے مراد یہ ہے کہ کل دنیا پر غالب ہو جائینگے چنانچہ حدیث مسلم میں جہاں خرچ یا بچ و یا بچ کا ذکر ہواں صاف الفاظ میں لایا ان لاحد بقنا لہم ان کے ساتھ جنگ کرنے کی کسی کو طاقت نہ ہوگی قرآن

یا بچ یا بچ کا آخری خرچ اور ان کا حکم

عیسائی اقوام کی آخری
حالت

أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا

تو کیا جو کافر ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ میرے مقابل میں میرے بندوں کو کارساز بنا سکیں گے ہم نے ہرگز

جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ۝ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝

کافروں کے لئے جہنم (کے طور پر) تیار کیا ہے ۱۹۶۶ کہ کیا ہم تمہیں عملوں میں بہت بڑھکر گھاسے میں رہنے والوں کی خبر دیں

الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝

وہ جن کی کوشش دنیا کی زندگی میں برباد ہو گئی اور وہ سمجھتے ہیں کہ وہ صنعت کے اچھے کام بنا رہے ہیں ۱۹۶۸

وحدیث کی یہ متفقہ شہادت ایک ذرہ بھر بھی شبہ باقی نہیں چھوڑتی کہ یا جوج و ما جوج کو کسی قومیں ہیں اور کہ ان کا خرچ ہو چکا ہو وہ بھی یورپین اقوام ہیں مسلمانوں یا یوشن جنہوں نے دنیا پر ایسا غلبہ حاصل کیا ہے کہ کوئی بلند ہی ان کے تصرف سے باہر نہیں رہ گئی اور یہ دنیا کی تاریخ میں ایک مینڈیٹر ہے اور اس آیت میں ان کی اپنی حالت کا ذکر ہے کہ ہم انہیں ایسی حالت میں چھوڑ دینگے جب وہ ایک دوسرے پر ہویں مارے ہوئے یعنی ساری دنیا پر غالب آکر پھر آپس میں لگ جائیں گے خواہ وہ جنگ کے ذریعہ سے ہو جیسا کہ گزشتہ جنگ یورپ میں ہوا یا اور کسی ذریعہ سے اور لفظ بیچ میں ان کے اضطراب اور حیرت کا ذکر ہے کہ باوجود ساری دنیا کو سحر کر لینے کے انہیں کوئی اطمینان قلب میسر نہیں ہوگا یہ فوج بہر حال شروع تو ہو چکا ہے آئندہ کس کس ملک میں اس کا ظہور ہوگا یہ علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے اور ایسا ہی بگل بجائے پران کا جمع ہونا صرف قیامت کبریٰ تک محدود نہیں بلکہ یہاں انکی قومی قیامت کا ذکر معلوم ہوتا ہے اور کم از کم شامل ضرور ہے اور انکے جمع ہونے میں اشارہ شاید دین حق پر یعنی اسلام پر جمع ہو جانا ہو یعنی اکثر حصہ ان کا اسلام قبول کر لینگا۔ اور اسی کے بالمقابل اگلی آیت میں کافروں کا ذکر ہو سکتا ہے۔ اور لیظہر علی الدین کلام صاف بتاتا ہے کہ آخر کار اسلام کو کثرت لوگ قبول کرینگے +

۱۹۶۶ عبادی سے مراد مسیح اور ملائکہ لئے گئے ہیں (ج) مگر جیسا کہ اگلی آیات ظاہر کرتی ہیں یہاں بالخصوص حضرت عیسیٰ ہی مراد ہیں اور یہ کافر عیسائی ہیں۔

سورت کا خاتمہ عیسائی اقوام کی آخری حالت پر کیا ہے اور یہاں بتایا ہے کہ مسیح کی عبادت کرنے والے یہ خیال نہ کریں کہ مسیح کی عبادت انہیں حق کے انکار کی منہاسے بچا سکے گی یا مسیح کی عبادت کر کے وہ فلاح پا جائیں گے۔ نازل پہلی چیز ہوتی ہے جو وہاں کیلئے تیار کی جاتی ہے اسلئے ہم نے لفظ میں اشارہ اس دنیا کی نثر کی طرف بھی کر کے کیونکہ انسان کی ہوس بالآخر اس دنیا کو بھی اس کیلئے دوزخ بنا دیتی ہے +

۱۹۶۸ صُنْعٌ صُنْعٌ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ دَلٌّ ۝ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ (ہوڈ۔ ۳۸) وَاصْنَعُ الْفُلْكَ (ہوڈ۔ ۳۷) وَعَلَيْكُمْ صُنْعٌ لِبُيُوتِ لَكُمْ (الانبیاء۔ ۸۰) دل، اور صُنْعٌ کے معنی اِجَادَةُ الْفِعْلِ ہیں یعنی ایک کام کا جید بنانا فعل عام ہے اور حیوانات وغیرہ کی طرف منسوب ہو جاتا ہے مگر یہ نہیں (غ) صُنْعُ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ (الفصل۔ ۸۸) +

ابن عباس سعد بن ابی وقاص اور مجاہد سے مروی ہے کہ جن لوگوں کا یہاں ذکر ہے وہ یہود و نصاریٰ ہیں (در) اور حق یہ ہے کہ جس قدر یہ الفاظ آج نصاریٰ قوموں کی حالت پر صادق آتے ہیں ایسا کسی قوم پر صادق نہیں آئے یہی اقوام جن کی ساری کوشش دنیا کی زندگی کیلئے ہے یہاں تک کہ انکے پاؤں کے مد نظر بھی دنیوی طور پر دوسری قوموں پر غالب آتا ہے اور

صُنْعٌ صُنْعٌ

عیسائی اقوام کی صنعت

۱۰۵ اُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ

یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب کی باتوں اور اس کی لافات کا انکار کیا سو ان کے عمل کام نہ آئے اس لئے ہم قیامت کے دن

۱۰۶ يَوْمَ الْفِيْئَةِ وَذُنَا ۝ ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِيْ وَ

ان کے لئے دنِ فائز نہیں کریگے ۱۹۶۹ یہ ان کی سزا ہے (یعنی) دوزخ اس لئے کہ انہوں نے کفر کیا اور میری باتوں اور

۱۰۷ رُسُلِيْ هُزُوًا ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ

میرے رسولوں کو ہنسی بنایا جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کرتے ہیں ان کے لئے فردوس کے

۱۰۸ الْفِرْدَوْسُ نُزُلًا ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا لَا يَخْرُجُوْنَ عَنْهَا حَوْلًا ۝ قُلْ لَّوْكَانَ الْبَحْرُ

باغ سمائی ہیں ۱۹۷۰ انہی میں رہیں گے وہاں سے جگہ بدلتا نہیں چاہیں گے کہو اگر سمندر میرے رب

مِلَادَ الْيَكْمَلِيْ رَبِّيْ لَتَفْعَلَ الْبَحْرُ قَبْلَ اَنْ تَنْفَعَكُمُ رَبِّيْ وَلَوْ جُنَّ بِمِثْلِهِ مَلٰٓئِكَةٌ

کے کلمات کے لئے سیاہی بن جائے تو سن نہ تم ہو جائیگا قبل اس کے کہ میرے رب کے کلمات تمہوں کو ہم اسی جیسا (اور اسکی) مدد کو لائیں ۱۹۷۱

بماذا اکثریت کہا جاسکتا ہو کہ یورپ و امریکہ کی نصاریٰ اقوام دنیا میں بجلی منہک ہیں شب و روز یہی فکر ہو کہ دنیا میں کس طرح ترقی کریں مال و دولت کن کن ذرائع سے آسکتا ہو ضل سیدہم فی المیلوۃ الدنیا اور اس کو کشش کا ربا ہو تا اسلئے کہا کہ ان چیزوں کو اخلاق انسانی سے کچھ تعلق نہیں اور جو چیز باقی رہتی ہو وہ اخلاق سے ہی تعلق رکھتی ہو کہ اساتیس جسمانی کی کوئی چیز باقی نہیں رہتی۔ اور صہتم کے لفظ میں اگر ایک طرف ان کے ہاتھ کی کاریگری کے کاموں کی طرف اشارہ کیا جس میں یہ اقوام کل دنیا پر سبقت لے گئی ہیں تو دوسری طرف یہ بھی بتایا ہو کہ یہ ان کا گمان باطل ہو کہ یہ کوئی بڑے جید اور اعلیٰ درجہ کے کام ہیں +

۱۹۶۹ قیامت کے دن ان کیلئے دن قائم نہیں ہوگا اسلئے کہ دن تو ان افعال کا ہو جو ابتغاء علی ضات اللہ کو چاہتے ہوں

فردوس

۱۹۷۰ ضاد دوس۔ کو بعض نے معرب کہا ہو اور بعض نے اسے عربی قرار دیا ہو۔ کَنَا مُمَّ مَقْصَدُ مِّنْ كَمَعْنٰی ہِیْنَ مَعْمَرًا شَیْ

یعنی شئی پر چڑھاتے ہوئے بعض کے نزدیک اس کے معنی ٹھن بلوغ ہیں یا سرسبز وادی یا وہ ایسا باغ ہو جس میں وہ تمام اشیاء جمع ہوں جو باغوں میں ہوتی ہیں (د) اور حدیث نبوی میں جو بخاری اور مسلم میں ہو اسے وَسَطُ الْجَنَّةِ اور اعلیٰ

الجنة کہا ہو یعنی جنت کا بہترین اور سب سے بلند مقام (د) +

مِلَاد - مِلَاد

۱۹۷۱ مِلَاد - مِلَاد کے معنی کھینچنا یا لٹکانا ہیں دیکھو ۱۱۱۱ اور مِلَادِیَا ہی کو کہتے ہیں جس سے لکھا جاتا ہو اور مِلَادِیَا لَدَا

اور اُنڈا ہوا دونوں کے معنی ہیں دوات میں سیاہی ڈالی یا اور زیادہ کی۔ اور بعض نے کہا کہ مِلَادِیَا ہی کو اس لئے کہتے ہیں

کہ وہ کاتب کو مدد دیتی ہو (د) +

اللہ تعالیٰ کے لانا تھا
کلمات میں جو سچ ایک
کلمہ ہو

اصل مضمون تو یہ تھا کہ جو خدا بنائے ہیں وہ غلطی پر ہیں۔ اور انہی کے مقابل پر ایمان والوں کا ذکر کیا تھا
تو اس مضمون کا کہ اللہ تعالیٰ کے کلمات لانا تھا یہاں کیا تعلق ہو۔ روح البخانی میں ہو کہ کلمات اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کے

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا

کہ میں صرف تمہاری طرح بشر ہوں میری طرف وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے پس جو کوئی اپنے رب کی حالت

لِقَاءِ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝

کی امید رکھتا ہے تو چاہئے کہ وہ اچھے عمل کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے ۱۹۶۲

معلومات ہیں مگر معلومات کیلئے بولنا ضروری نہیں اور کلمہ کے معنی کلام یا بات ہیں دیکھو کلمہ دوسری طرف تو ان کی یہ ہے انما اس کا اذ اراد شیتا ان يقول له کن فیکون جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق اس کے کلمہ سے پیدا ہوتی ہے۔ اور حضرت یح کو جو کلمہ کہا ہے تو اس سے بھی اصل مراد یہی ہو کہ وہ اس کی مخلوق ہو نہ خدا یا خالق۔ اور عیسائیوں نے جو نیکو مسیح کے کلمہ ہونے پر بڑی ٹھوکر کھائی ہے اور وہ کلمہ کو خدا کا مترادف ہی قرار دیتے ہیں اور کلام خدا تھا (یوحنا ۱: ۱) تو اس سے لگتا تھا تعالیٰ نے یہاں فرمایا ہے کہ ساری مخلوق ہی اس کے کلمے ہیں ایک مسیح ہی کلمہ نہیں۔ اور وہ مخلوق اتنی بڑی ہو کہ یہ اس زمین کا جو سمندر ہو اگر وہ سیاہی بن جائے تو خدا کی مخلوق لکھ کر ختم نہیں ہوتی پس ان الفاظ میں بھی عیسائی مذہب کی غلطی کو ہی واضح کیا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگلی آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا ذکر کیا ہے۔

۱۹۶۲ سورت کا خاتمہ ایک ایسی آیت پر کیا ہے جو نہ صرف عیسائی مذہب کی بنیاد ہی کو گرا دیتی ہے بلکہ انسان کے سامنے حقیقت کا ایک نہایت کھلا میدان لاکر اسے اعلیٰ سے اعلیٰ منازل روحانی پر پہنچنے کی خوشخبری سناتی اور ان منازل کو حاصل کرنے کیلئے اس کی بہت بندھائی ہے۔ میں تمہاری طرح ایک بشر ہوں پس تم میری پیروی تو کر سکتے ہو لیکن جو تمہارے اعتقاد میں تم عیسائے بشر نہ تھا اس کی پیروی تم کیونکر کر سکتے ہو اس کا آئنا آتما تمہارے لئے برابر ہو کیونکہ انسان انسان کے قدم بقدم تو چل سکتا مگر خدا کے قدم بقدم نہیں چل سکتا۔ دوسری طرف بشر مثلاً کہ کہہ رہیں یہ خوشخبری سنائی کردہ مقامات عالیہ جن پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے انہی کو اپنی اپنی استعداد کے مطابق تم بھی حاصل کر سکتے ہو اس لئے کہ جیسے وہ بشر تھے تم بھی بشر ہو۔ اور بشر بشر کے نقش قدم پر چل سکتا ہے ہاں ہر شخص اپنی استعداد اور اپنے حالات کے مطابق ان مقامات عالیہ پر پہنچ سکتا ہے لیکن جو کچھ موبہت سے ملتا ہے جیسے نبوت اس میں انسان کی کوشش کا کوئی دخل نہیں ہے۔

انما بشارت مثلاً کہ میں عیسائی کی تعلیم پر مشکی انسان کیلئے خوشخبری

سورۃ مائیدہ میں بیان شدہ عیسائیوں کی کثرت

اس سورت کا نام صحیح اور یہ نام خوبی کریم صلعم سے مروی ہے اور اس میں چھ رکوع اور اٹھانوے آیات ہیں اور حکیم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام ہے اور چونکہ اس سورت میں حضرت عیسیٰ کا ذکر کر کے عیسائیت پر اتمام حجت کیا ہے اسلئے اس سورت کا نام حضرت عیسیٰ کی والدہ کے نام پر رکھا ہے اس سورت کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ اس میں تمام انبیاء کی بیگناہی یا عصمت پر زور دیا گیا ہے۔ اور یوں حضرت عیسیٰ کا جو خاص اثبات عیسائی قائم کرتے ہیں اسے باطل کیا گیا ہے۔ یہ خاص اثبات حضرت عیسیٰ کی عصمت ہے جو عیسائیوں کے نزدیک دوسرے کسی نبی کو حاصل نہیں ہوئی اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں اس کے مقابل پر کہیں حضرت یحییٰ کو پاکیزہ اور بیگناہ فرمایا کہیں حضرت ابراہیم کو صدیق قرار دیا کہ تمام گناہوں سے پاک ثابت کیا ہے کہیں حضرت موسیٰ کو ہر قسم کے کھوٹ سے پاک قرار دیا ہے کہیں حضرت اہل بیت کی عصمت بیان فرمائی ہے اور پھر ان تمام باتوں کے ساتھ سورت کا نام مائیدہ رکھ کر یہ توجہ دلائی ہے کہ عیسائیوں کے عقیدہ کے بموجب گناہ دنیا میں عورت کی ذمہ سے آتے ہیں اگر وہ گناہ ورثہ میں ملتا ہے جو کہی وجہ سے تمام انبیاء کو گناہگار قرار دیا جاتا ہے تو حضرت عیسیٰ بھی اس سے خالی نہیں جو ایک عورت کے پیٹ سے پیدا ہوا اور عورت ان کی اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ وہ جو عورت سے پیدا ہوا ہے کیونکر پاک ٹھہرے (ایوب ۲۵: ۲۷)۔

خلاصہ مضمون

اس سورت کی ابتدا حضرت زکریا کے ذکر سے کی ہے جس کیلئے دیکھو سورۃ ۱۹ اور پہلے رکوع میں حضرت یحییٰ کا ذکر ہے جو حضرت عیسیٰ کے ساتھ نبی تھے۔ اور اس ذکر میں نہ صرف حضرت یحییٰ کی بیگناہی پر زور دیا ہے بلکہ یہ بھی سمجھایا ہے کہ اس زمانہ میں صرف بنی اسرائیل کی ہدایت کیلئے بھی ایک حضرت عیسیٰ کافی نہ تھے اس لئے آپ کے ساتھ ایک دوسرے نبی کے کھڑا کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ دوسرے رکوع میں حضرت مریم کے حضرت عیسیٰ کو حمل میں لینے اور جنمنے اور حضرت عیسیٰ کی نبوت کا ذکر ہے۔ اور ان تمام باتوں میں یہ دکھایا ہے کہ وہ انسان سے بڑھ کر کچھ نہیں۔ یہاں تک کہ یہودیوں کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے بھی مسیح کے خدائی کے عقیدہ کا بطلان کیا ہے۔ تیسرے رکوع میں حضرت ابراہیم کا ذکر کیا ہے جو جوہ اپنی مقبولیت عامہ کے حضرت مسیح سے بھی بڑھے ہوئے ہیں اور ان پر جو ایک ہی الزام تھا کہ انہوں نے بھوٹ بولا اس کی تردید کی ہے جو تھے رکوع میں حضرت موسیٰ حضرت اہل بیت اور بعض دیگر انبیاء کا ذکر کر کے اور ان کی مصوئیت ثابت کر کے یہ بتایا ہے کہ سلسلہ نبوت ابتداء سے آفرینش سے چلتا ہے پانچویں رکوع میں بتایا ہے کہ عیسائیت کج سامانوں پر اور جس مال و دولت پر فخر ہے یہ سامان آخر اس سے چھن جائینگے اور چھوٹیں گے۔ یہ عقیدہ ابنت مسیح دنیا میں باقی نہیں رہ سکتا اور تمام صالحین کے سردار حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کی محبت آخر دنیا میں پھل جائیگی۔ اس سورت کا تعلق پچھلی سورت سے ظاہر ہے اس میں تاریخ عیسائیت بیان کی ہے اور اس میں عقیدہ عیسائیت پر اتمام حجت کیا ہے اور عقیدہ ابنت مسیح کا جو عیسائیت کا بنیادی پتھر و البطل کیا ہے اور یہ بھی بتایا ہے کہ یہ عقیدہ دنیا میں باقی نہیں رہ سکتا۔

تعلق

گویا یہ سمجھنا چاہیے کہ دونوں سورتوں کا ایک ہی مضمون ہے۔ اور یہ دونوں سورتیں پوری کی پوری عیسائیت پر ہیں۔

زمانہ نزول

اس سورت کے زمانہ نزول کیلئے دیکھو سورۃ بنی اسرائیل کے زمانہ نزول پر نوٹ اور خاص اس سورت کے متعلق یہ امر ناخوشی طور پر ثابت ہے کہ قیام قیامت کی وقت جو پانچویں سال بعثت نبوی میں ہوئی یہ سورت نجاشی کے سامنے پڑھی گئی۔ اور چونکہ یہ واقعہ ابتدائے ہجرت کا ہی ہے لہذا یہ کفار قریش نے اسی وقت مجاہدین کے پیچھے اپنا وفد نجاشی کے پاس بھیجا تھا اور اسی وفد کی شکایت پر نجاشی نے حضرت بلال اور کے متعلق مسلمانوں کا عقیدہ دریافت کیا تھا اسلئے یہ امر قریباً ثابت شدہ ہے کہ یہ سورت چوتھے سال بعثت نبوی کی۔ یا۔ اور اسی سال کو آغاز کی ہے اور یہ کل کی کل ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ ہے اتمہار رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

کَھَيِّضَ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُكَ زَكِرِيَّا ۝ اِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ۝

کافی۔ اودی۔ برکت والا۔ عالم صادق دغا، ۱۹۶۳ء تیرے رب کی رحمت کا ذکر خفی بندے نے ذکر کیا ہے جب اُس نے اپنے رب کو (لوگوں سے) مخفی آواز سے پکارا

ذکر یا اور مخفی

قَالَ رَبِّ اِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَعَلَ الرَّاسُ شَيْبًا وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَاؤِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝

کہا میرے رب میری ہڈیاں کمزور ہو گئیں اور سر بالوں کی سفیدی سے شعلے دار ہے اور میرے رب تجھ سے دعا کر کے میں محروم نہیں رہا

۱۹۶۳ء کھيضر۔ اُم ہانی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان حروف کے معانی میں روایت کی ہے کہ اس سے مراد اساتے آسمانی کا ہمارا عالم صادق ہیں اس صورت میں یا بطور حرف ہمارا ہوگی اور ابن اثیر میں سعید بن جبیر کی تفسیر میں (لفظ میں کے نیچے) مذکور ہے کاف ہا دیمین عزیز صادق جہاں یا کو یمن کے قایم مقام بٹھرایا ہے اور یا من اور یمن کے معنی برکت والا دیتے ہیں جیسے قلم اور قلم کے معنی قدرت والا ہیں۔

کھيضر

۱۹۶۴ء اخفیا خفی وہ ہے جو دوسروں پر ظاہر نہ ہو اور خدا کے مخفی ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ اسکی آواز لوگوں سے مخفی یعنی + اس سورت کی ابتدا حضرت زکریا کے ذکر سے کہنے میں یہ بتایا ہے کہ خود حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں ان سے پہلے ایسے پاک آدمی لوگ تھے جنکے متعلق خود انجیل میں موجود ہے کہ وہ اور اسکی بیوی دونوں خدا کے حضور راسخا نادر خداوند کے سارے حکموں اور تقاضوں پر بے عیب چلنے والے تھے (لوقا ۱-۶) چونکہ اصل غرض اس سورت کی عیسائیت پر اتمام حجت ہے اور یہ اتمام حجت حضرت عیسیٰ کی خاص بیگناہی کو جس پر عیسائی زور دیتے ہیں شاکر کیا ہے اور تمام انبیاء کو بیگناہ ثابت کیا ہے اسلئے سورت کی ابتدا اس شخص کے ذکر سے کی جسکے متعلق خود عیسائیوں کی کتابوں میں یہ اعتراف موجود ہے کہ وہ خدا کے حضور راسخا نادر بے عیب تھا نہ صرف وہی بلکہ اسکی بی بی بھی باوجود عورت ہونے کے بیگناہ تھی +

خفی

سورت کو ذکر پاک کے ذریعے شروع کرنے کیلئے

وہا کے متعلق اصول دوسری جگہ بیان فرمایا اور دعا و بکھرتضا عا خفیه والا عراف ۵۵۰ اور تفضی کو گڑا ناہی پس چھپ کر دعا کرنا تفضی کی حالت کے خلاف نہیں بلکہ زیادہ تر تفضی اسی دعا میں پیدا ہوتا ہے جو لوگوں سے چھپ کر کی جائے ہمارے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان دعاؤں کے جو نمازیں مخلوق خدا کیلئے کرتے رہے زیادہ تر دعائیں کی نمازیں یعنی تعجید میں کرتے تھے جو وقت ہی ایسا تھا کہ کسی دوسرے کو اطلاع نہ ہوتی۔ اور یہ حکم صرف کثرت پر ہے۔ ہر دعا کیلئے مخفی ہونا ضروری نہیں بعض دعائیں جماعت میں بھی کی جاتی ہیں اور دعائے جماعت بھی ایک خاص کیفیت تفضی پیدا کرتی ہے جو کہ بیشتر حصہ دعا کا وہی ہونا چاہیے جو دوسروں سے الگ ہو کر کی جائے

دعائیں اخفا اور تفضی

۱۹۶۵ء عظم۔ جمع عظام ہڈی کو کہتے ہیں فکھمونا العظام لحد المؤمنون ۱۱۴۰ اور عظم کے اصل معنی ہیں ایک چیز کی ہڈی ہے ہونگشی پھر ہر ایک طرح ہوا ہو جانے پر بولا گیا ہے معقول ہو یا محسوس اسی سے عظیم ہوا اور یہاں مفرد کا استعمال جنس پر دلالت کرنے کیلئے ہے

عظم

اشتعال

اشتعال۔ شعلہ آگ کے شعلہ مارنے پر بولا جاتا ہے اور اشتعال کا لفظ غضب میں آئے ہے ہرست + اور رنگہ کی تشبیہ کے لحاظ سے سفیدی کے چھا جانے پر بولا جاتا ہے جیسے یہاں +

ذکیو

یعنی

شائب۔ بالوں کی سفیدی کو کہتے ہیں (غ۔ ل)

مشیب

بدعا ناک کے معنی وہ طرح پر ہو سکے ہیں۔ تجھ سے دعا کر کے یا میرے مجھے اپنی طاعت کی یاد دلانے سے۔ تو صورت اول میں

تجربہ ذکر یا اور کسی

۵ وَارِثِيْ حَقِّ الْمَوَالِي مِنْ وَرَائِيْ وَكَانَتْ اَمْرَاتِيْ عَاقِرًا فَهَبْ لِيْ مِنْ

اور میں اپنے بھائی بندوں سے اپنے پیچھے ڈرتا ہوں اور میری بیوی بانجھ ہے سو اپنی جناب سے

۶ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۚ يَّرِثُنِيْ وَيَرِثُ مِنْ اِلٰی يَعْقُوْبَ ۚ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۚ يٰ زَكَرِيَّا

مجھے کوئی وارث عطا فرما جو میرا ورثہ لے اور آل یعقوب کا ورثہ لے اور اسے میرے رب سے اپنی رضا کا عمل بنا دے ۱۹۶۵ اسے نکلیا

اِنَّا نَبْشِرُكَ بِالْحَلِيْمِ اِسْمٰهُ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝

ہم تجھے ایک لڑکے کی خوشخبری دیتے ہیں اس کا نام رکھیں گے ہم نے اس کا کوئی نظیر پہلے نہیں بنایا ۱۹۶۶

یہ ہونی کہ تجھ سے دعا کر کے میں بھلائی سے محروم نہیں رہا یہ شاید اس لئے کہا کہ اس زمانہ میں لوگ ظاہر طور پر دعائیں بھی کرتے تھے اور پھر خدا سے دور بھی پڑے ہوتے تھے۔ تو بتایا کہ اخلاص کی دعا کو قضا آئے نہیں کرتا۔ اور دوسری صورت میں یہ مطلب ہے کہ تیری دعا کو قبول کر کے میں کسی بھلائی سے محروم نہیں رہا مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی یعنی خدا کا ہو کر انسان نقصان نہیں اٹھاتا گو عام طور پر یہی معنی لئے گئے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ کی سب دعائیں قبول ہوتی رہیں گے میرے نزدیک اس بات کو پیش کرنے کا یہ موقع نہیں یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ میری پہلی دعائیں قبول ہوتی رہیں تو یہ بھی قبول فرما بلکہ اس وقت کی حالت عامہ کا نقشہ کھینچا ہو کہ یہ لوگ تیرے بندے نہیں بنتے تجھ سے اخلاص سے دعا نہیں کرتے تیری طاعت نہیں کرتے اس لئے بھلائیوں سے محروم ہیں میں نے تیری عبادت اور طاعت کی اور سب کچھ پایا اور بڑھاپے کا ذکر اس لئے کیا کہ اب انہیں نظر آ رہا ہو کہ ان کی موت کا وقت قریب ہے بعد میں اس قوم کی حالت کیسی ہوگی۔ جیسا اگلی آیت میں صاف کر دیا ہو وانی خفت الہی من ورائی یعنی جو میرے بھائی بند نظر آتے ہیں اپنی موت کے بعد درمن ورائی کے یہی معنی ہیں میں ڈرتا ہوں کہ ان میں سے لوگوں سے قوم کو کچھ فائدہ کے نقصان

۱۹۶۷ ادھی۔ کے معنی دونوں طرح ہو سکتے ہیں مرضی یعنی وہ جس سے خدا راضی ہو۔ یا راضی جو خدا سے راضی ہو اور اذیتہ مرضیۃ (الفی ۲۸) رضا کیلئے دیکھو ۱۳۸۶

حضرت زکریا کو کیا فرماتی؟ یہ کہ ان کے پیچھے قوم کو کوئی نیک رستہ پر ڈالنے والا نظر نہیں آتا۔ یا یہ کہ کوئی جائداد انہوں نے بڑی محنت سے پیدا کی جو ان کے پیچھے اسے کوئی سنبھالنے والا نظر نہیں آتا کیا انبیاء و صلحا کو اپنی جائداد کی فکر ہوا کرتی ہو یا اپنی قوم کی؟ اہل تشیع نے اور ان کے متبع میں آج کل ایک غلطی خورہ فرقے نے یہ خیال کیا ہے کہ یہاں یرثنی سے مراد یہ ہے کہ میری جائداد کا وارث ہو مگر اس سے بڑھ کر ایک راستباز کی کوئی ہشک نہیں ہو سکتی کہ اس کے متعلق یہ کہا جائے کہ بڑھاپے کو پہنچ کر اور موت کا نظارہ سامنے دیکھ کر اسے یہ فکر ہو کہ میری جائداد کو چچا کے بیٹے سنبھال لینگے اس لئے وہ دعا کرتے کہ مجھے ایک بیٹا ملے جو اس جائداد کو سنبھال لے۔ میں کہتا ہوں یہ الفاظ قرآنی کی تفسیر ہو اور پھر اس کے ساتھ جو یرث من آل یعقوب کے لفظ بڑھاپے ہیں وہ ان باطل خیالات کا قلع قمع کرنے کیلئے کافی ہیں کیا آل یعقوب کی بھی کوئی جدی جائداد چلی آتی تھی جو زکریا کو بھی نہ ملی تھی اور وہ اب چاہتے ہیں کہ حضرت یعقوب کی کچھ زمینیں اور املاک چلی آتی ہیں ان کا وارث بھی یہی لڑکا ہو؟ یہ سب بوسے خیالات ہیں راستبازوں کی درانت علم اور ہدایت کی ہوتی ہے سلسلہ اسرائیل یعنی آل یعقوب میں اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص روحانی نعمت ہدایت قوم رکھی تھی پس وہی مراد ہے۔ اور اپنے ورثہ سے مراد ان علوم کا وارث ہونا ہے جو آپ کو دیئے گئے تھے

۱۹۶۸ ادھی۔ کیلئے دیکھو ۱۹۶۸ ہمام اور نظیر اس کے معنی ہیں۔ اور یہاں شہید بہ بیان تفسیر مجاہد اور عطا وغیرہ سے مروی ہیں (در)

۱۳ وَابْتَدِئَ الْحَكْمَ صَبِيًّا ۝ وَحَنَّا نًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ۝ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَ

اور ہم نے اُسے (شکون کی حالت میں) ہم دیا تھا ۱۹۸۰ اور اپنی جناب سے رحمدلی اور پاکیزگی (دی تھی) اور وہ (گناہ سے) بچنے والا تھا اور باپوں پر بھی کریم والا تھا اور

۱۵ لَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۝ وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ مَاتَ وَيَوْمَ بُعِثَ ۝ جَاءَ

سرکش نافرمان نہیں تھا اور اُس پر (دہر حال میں) سلامتی جو جہنم دہر ہوا اور جہنم دہرے اور جہنم دہرہ زندہ اٹھایا جائے گا ۱۹۸۲

کی حالت میں جس میں کوئی گناہگارین وغیرہ نہیں رہے باقی تشریح کے لئے دیکھو

۱۹۸۰ حکم - دیکھو ۱۳۷۷ یہاں مراد حکمت ہو یا کتاب اللہ کا قسم (ج) *

حکم
پیش کی کتاب

یہاں کتاب سے مراد عموماً مفسرین نے تورات کو لیا ہے اگر تورات ہی مراد ہو تو ہر جہاں نہیں اسلئے کہ کل انبیائے نبی اسرائیل تورات پر عمل کرتے اور کراتے تھے یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیم میں بھی تورات پر عمل کو ضروری قرار دیا ہے۔ مگر اغلب یہ ہو کہ کتاب سے یہاں مراد حضرت یحییٰ کی اپنی کتاب ہے اور یہ ان کے زمانہ نبوت کا ذکر ہے اور اُس کے جو آیتاں ہیں اب تینہ الحکم صبیحا تو یہ پہلے زمانہ کا ذکر ہے یعنی وہ بچپن میں جن کی ضرورت نبوت کے لئے ہوتی ہے وہ شروع سے دی جاتی ہیں جیسے قسم یا حکمت - رحمدلی - پاکیزگی - بدیوں سے بچنا اور یوں عصمت انبیاء کے اصول کو ساتھ ہی قائم کیا ہے۔ اور یہ کہ تزدیک ترجیح کتاب کے اس دوسرے معنی کو ہے۔ کیونکہ یا یحییٰ حذ الکتاب بقوة بطور وحی ہو *

اصول عصمت انبیاء

۱۹۸۱ خان - یحییٰ وہ شوق ہے جس میں شفقت پائی جائے اور خان سے مراد رحمت ہو (ع) اور خان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے یعنی بہت رحم والا (د) اور خان نامن لدنا کے معنی دو طرح پر ہو سکتے ہیں یعنی اس پر اپنی جناب سے رحمت کی یا یہ کہ اس کے قلب میں اپنی جناب سے رحمت رکھی۔ اور میں نے (دوسری معنی ترجمہ میں لکھے ہیں کیونکہ یہاں تین چیزیں ذکر ہو جو انبیاء کو شروع سے دی جاتی ہیں جن میں سے پہلی چیز شفقت علی خلق اللہ ہے جو رحمدلی سے پیدا ہوتی ہے اور دوسری بات زکوٰۃ ہے اور تیسری انقاء *

زکوٰۃ کے اصل معنی نمویں جو اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتا ہے اور اسی سے زکوٰۃ ہے جو مال میں سے دی جاتی ہے اور یہاں اور علائاً مذکراً (۱۹) میں مراد تزکیہ بطور اجتناب ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو عالم اور طاہر الخلق بناتا ہے اس طرح کہ وہ ان باتوں کو سیکھ کر حاصل کریں بلکہ توفیق الہی ہو (غ) اور یہاں چونکہ تقویٰ یا بدی سے بچنے کا ذکر الگ ہے اس لئے مراد اصل معنی یعنی وہ نمویں جو اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتا ہے گویا بمقابلہ بدیوں سے بچنے کے یہ نیکیوں میں ترقی ہے *

زکوٰۃ
ذکی

نہی کیلئے تین سلامتی

۱۹۸۲ یہاں تین موقعوں پر سلامتی کا ذکر ہے ولادت کے وقت - موت کے وقت - بعثت کے وقت یوں تین زمانوں پر اس سلامتی کا دائرہ وسیع کیا ہے۔ ولادت کے وقت سلامتی وہ ہے جو اس دنیا کی زندگی سے متعلق رکھتی ہے موت کے وقت کی سلامتی حالت قریب عالم برزخ کے متعلق ہے اور بعثت کے وقت کی سلامتی وہ جو قیامت سے متعلق رکھتی ہے گویا ہر نبی دنیا میں سلامتی کی حالت میں آتا ہے یعنی شیطان کے حملہ سے محفوظ ہوتا ہے اور موت کے بعد بھی اسے سلامتی ہوتی ہے یعنی عذاب قبر سے محفوظ ہوتا ہے اور قیامت کو سلامتی ہے یعنی عذاب جہنم سے محفوظ ہے *

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مِرْيَمَ مَا إِذْ أَنْتَبَكْنَ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝

ایک مشرقی مکان میں چلی گئی ۱۹۸۳

اور کتاب میں مریہ کی خبر کو بیان کر چیدہ اپنے لوگوں سے الگ ہو کر

۱۹۸۳ انتبکنتا۔ نبین کیلئے دیکھو ۱۳۷۱ ہی کو انتبکنتا کے معنی ہیں الگ ہو گیا اس شخص کا الگ ہونا جو لوگوں کے اندر اپنے نفس کو بہت کم قابل توجہ سمجھتا ہو (غ) +

یہی مضمون یعنی حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کا ذکر کیا اور یحییٰ کے ذکر کے ساتھ سورہ آل عمران میں گزر چکا ہے یہاں کچھ تفصیلات ہیں جو دلائل موجود نہیں۔ ان دونوں موقعوں پر حضرت یحییٰ اور عیسیٰ کا اکٹھا ذکر قرآن شریف میں آیا ہے اس کی وجہ مفسرین نے عموماً یہ دی ہے کہ حضرت یحییٰ کی پیدائش میں بھی ایک اعجاز تھا اور اس سے بڑھ کر اعجاز حضرت عیسیٰ کی پیدائش میں تھا۔ لیکن اس لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ جیسا اعجاز حضرت یحییٰ کی پیدائش میں ہے، ویسا حضرت اسحاق کی پیدائش میں ان کا ذکر دونوں موقعوں پر کیوں نہ کیا۔ اصل بات یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو حضرت یحییٰ کے ساتھ اکٹھا کرنے میں عیسائیت پر تمام حجت ہو گیا حضرت مسیح کی بن باپ پیدائش کو اس کی خدائی کی دلیل ٹھہرتے ہیں تو اس کے مقابل حضرت یحییٰ کی پیدائش کا ذکر کیا کہ وہ کم اعجاز نہیں۔ پھر عیسائی حضرت مسیح کی بے گناہی کو اس کی خدائی کی دلیل ٹھہرتے ہیں تو اس کے مقابل حضرت یحییٰ کی بیگن ہی کو کس قدر بزرگوار میں بیان فرماتا ہے پھر اگر مسیح کے لئے پیشگوئی تھی تو یحییٰ کے لئے بھی پیشگوئی تھی دیکھو ۱۳۷۱ پھر سب کچھ کر تمام حجت دونوں کے اکٹھے ذکر میں ہو گیا کہ وہی جو اکیلا ایک قوم بنی اسرائیل کی اصل کیلئے کافی تھا وہ اصل کا بیڑا کیونکر اٹھا سکتا تھا۔ کیونکہ باوجود اپنی ساری عظمت کے حضرت عیسیٰ صرف ایک شاخ اخلاق انسانی کی پرورش کیلئے آئے تھے اسی لئے ان کے ساتھ حضرت یحییٰ کی ضرورت پیش آئی۔ جس طرح حضرت موسیٰ جب کیلئے ہو چکے تھے کہ ان کے ساتھ حضرت ہارون کو کھڑا کیا گیا پس اس سارے ذکر کو اس نگاہ سے پڑھنا چاہئے کہ یہ دراصل عیسائیت پر تمام حجت ہے اور سورہ آل عمران اور سورہ مریہ دونوں سوئیں قیاس پر تمام حجت کے طور پر ہیں +

مکان مشرقی سے مراد مفسرین بیت المقدس کے مشرق کی طرف لیتے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ عیسائیوں کے بیت المقدس کی بجائے اپنی عبادت گاہوں کا مشرق کی طرف منہ کرنے کی وجہ یہی ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ یہاں مریہ کے پہلے حالات جو یحییٰ کے زمانے سے تعلق رکھتے ہیں بیان نہیں ہوئے وہ سورہ آل عمران میں ہیں کہ کس طرح حضرت مریم مہل میں (درویشوں میں) رہتی تھیں کیونکہ ان کی ماں نے انہیں مہل کی خدمت کیلئے نذر مانا تھا۔ یہاں حضرت مریم کے بلوغ کو پہنچ جانے کے بعد کے حالات ہیں جیسا کہ اگلی آیت میں لفظ حجاب لاکر بتا بھی دیا ہے پس مکان مشرقی میں چلے جانے سے مراد یہی ہے کہ جب آپ بلوغت کو پہنچیں اور حیض کے ایام آئے تو اب مسجد میں نہ رہ سکتی تھیں اس لئے کسی مشرقی مکان میں چلی گئیں اور غالباً یہ مشرقی مکان ناصرو تھا جہاں کا رہنے والا یوسف تاجر تھا اور حضرت مریم کی اصل رہائش بھی وہیں کی معلوم ہوتی ہے کیونکہ یوسف آپ کے چچا کا بیٹا بھی تھا اور ناصرہ بیت المقدس سے شمال مشرق کی طرف ہے مگر قرآن کریم نے عموماً شمال جنوب کا ذکر چھوڑ کر مشرق مغرب کا ہی کر دیا اس لئے اسے مکان مشرقی کہہ دیا ہے یا ممکن ہے کہ کوئی اور مکان مشرقی ہو لیکن انجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ یحییٰ کی خوشخبری سننے کے وقت حضرت مریم ناصرہ میں تھیں (لوقا ۱: ۲۶) بہر حال جیسا کہ اگلی آیت سے معلوم ہو گا یہ جانا اس لئے تھا کہ آپ جو حیض آجائے گئے مسجد میں نہ رہ سکتی تھیں اور اس لئے یہاں لفظ انتبکنتا بھی اختیار کیا ہے کیونکہ تکبیل روحانی کے اعلیٰ مقام الگ ہو کر جو مسجد میں رہنے سے حاصل تھا اب ایک رنگ۔ کی مولیٰ تھرا لونڈی انتبکنتا کی پڑی جس میں گھر کے دھند سے روحانیت کے تعلقات اولاد کی پرورش وغیرہ امور شامل ہیں +

حضرت مریم اور عیسیٰ

انتبکنتا

حضرت عیسیٰ اور یحییٰ

مریم کا مشرقی مکان

مشرق مکان کون تھا

۱۸ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ۚ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ

پس اسخاں سے پردہ کر لیا سو ہم نے اپنی روح کو اس کی طرف بھیجا تو اسے ایک صحیح سالم انسان کی شکل نظر آئی ۱۹۸۴ء کہا

۱۹ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ اِنْ کُنْتَ یَقِیْنًا ۚ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ یَّکَلِّمُ الْبَشَرَ ۗ لَکَ لَکَ

میں تجھ سے رحمان کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو یقینی ہو ۱۹۸۵ء اس نے کہا میں صرف تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں وہ فرما ہی لانا کہ

الرب

۲۰ عَلَمًا نَّزِیْنًا ۚ قَالَتْ اِنِّیْ یُکُوْنُ لِیْ غُلَمٌ وَلَمْ تُمَسِّسْ بِنَشْرِ ۚ وَلَمْ اَلْ یُنْجِبًا ۚ

ایک پاکیزہ لڑکا جنم تو ۱۹۸۶ء کہا میرے لڑکا کس طرح ہو گا حالانکہ مجھے کسی انسان نے نہ جنم کر کے چھڑا نہیں اور نہ میں بدکار ہوں ۱۹۸۷ء

تمثل

۱۹۸۴ء تمثل مثل سے ہو ۳۔ اور تمثل کے معنی ہیں ایک چیز کی شبیہ یا مثال بنائی اور تمثل فلان کے معنی ضرب مثلاً بھی

آتے ہیں یعنی مثال بیان کی دل، اور ایک چیز کی مثال ہو گیا (بہت سی الارب) +

حضرت مریم کا چاہنا
اور اس کی طرف

حضرت مریم کے پردہ میں ہو جانے سے کیا مطلب ہے؟ مفسرین نے مختلف توجہات کی ہیں بعض کہتے ہیں غل حیف کیلئے
پردہ کیا اور بعض کہتے ہیں ایام حیف میں سب سے الگ ہو جانا مراد ہے۔ اور بعض کہتے ہیں عبادت کیلئے مگر عبادت کیلئے تو مسجد مجہدی
اور وہیں حضرت مریم صغریٰ میں رہتی تھیں کھلا داخل علیہا زکریا بالبحر رال عمان (۳۶) اسلئے اصل بات یہ ہے کہ جب آپ
بلوغت کو پہنچیں تو اسلئے چونکہ سب کا رہنا آئندہ کیلئے موزوں نہ تھا..... کسی اور مکان میں جانا پڑا۔ بہر حال یہ تبدیلی بلوغت سے
تعلق رکھتی ہے۔ اسی لئے حجاب کا بھی ذکر ہے کیونکہ حجاب سن بلوغت کو پہنچنے پر ضروری ہوتا ہے +

حضرت مریم کا کشف

روح سے مراد اکثر نے یہاں جبرائیل لیا ہے اور اسلئے خود حضرت عیسیٰ کو مگر دیکھو ۱۹۸۷ء روح کے معنی کلام الہی بھی
ہیں اور دوسری جگہ اذ قالت الملائكة (ال عمان ۳۴) اسی کا متوہد ہے اور وحی جبرائیل انبیاء سے مخصوص بھی ہے پس مراد ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا کلام یا الہام اس کی طرف بھیجا اور تمثل لہا میں ضمیر اپنے اوپر ہوگی یعنی اس کلام الہی کے آنے کی تفصیل یہ
کہ ایک تمثل ہونے والا بشری صورت پر تمثل ہوا یعنی ایک کشفی نگاہ میں اسے ایک بشر نظر آیا +

کشف بارو میں ہے
کام کا کتاب

۱۹۸۵ء اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کے خیالات نیک ہوں وہ رویا یا کشف کی حالت میں بھی برے کام کا ارتکاب نہیں کرتا
یہ حضرت مریم کے خیالات کے کمال عصمت پر دلیل ہے۔ ان کثرت تقیاً اسلئے بڑھایا کہ تقی ہی انکی اس بات کی پروا کر سکتا تھا ایک شرکیا پروا
۱۹۸۶ء لا ھب میں فاعل وہ انسان کی صورت نہیں جس کی وساطت سے کلام ہو رہا ہو بلکہ خود اللہ تعالیٰ ہے۔ چنانچہ دوسری
قرأت اسکی لکھ ہے جو اس معنی کی صحت کی توثیق ہے اور اس ترکیب کے اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ جب اس تمثل نے یہ کہا کہ میں
تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں تو اب اس پیغام کو بھی ظاہر کیا جو وہ لیکر آیا تھا اور وہ اللہ تعالیٰ کے یہ الفاظ تھے کہ میں تجھے ایک
لڑکا دوں گا۔ اور یہ اس کے مطابق ہے جو فرمایا ان اللہ یشیئ (ال عمان ۴۷) +

بغی

۱۹۸۷ء بغی کیلئے دیکھو ۱۵۷ وغیرہ۔ اور بَغَتْ الامة کے معنی ہیں لوٹنے لے کر لیا گیا۔ اور اسی سے بغی ہو یعنی نہ مارنے
والی لوٹھی اور اسی سے بغاوت جو لوٹنے والوں کی نہ مارنے پر قرآن شریف میں آیا ہے ولا تحکوا حذبا تکم علی البغاء (النور ۲۱)
اور بعض نے کہا کہ بغی صرف لوٹھی ہو بدکار ہو یا نہ ہو۔ اور بعض نے کہا بغی ہر ایک بدکار عورت ہے لوٹھی ہو یا آزاد اور
بغی لوٹھی کو کہہ دیا جاتا ہے گو اس سے دم مراد نہ ہو دل +

لہٰذا کیسے ہی بشارت دیکھو ۲۲۷ اور لہٰذا بغیا نوح کے مقابل پر بڑھایا کیونکہ اس میں بشر لکھا ہے اس سے کہ نوح ہوا ہو

قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْئَةٍ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً ۚ

اچھا کہا ایسا ہی ہو گا۔ تیرا رب کہتا ہے یہ مجھ پر آسان ہے اور تاکہ ہم اسے لوگوں کیلئے نشان اور اپنی طرفت رحمت

مِّنَّا ۚ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝

بنائش اور یہ امر فیصلہ شدہ ہے ۱۹۸۸ پھر درمیں ہے، اسے حل میں لیا اور اس کے ساتھ الگ ہو کر دور جگہ چلی گئی ۱۹۸۹

ابتداءً اچیل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ کی سنگتی ہو چکی تھی چھٹے بیٹے جبرائیل فرشتہ خدا کی طرف سے گلیل کے ایک شہر میں جس کا نام ناصره تھا ایک کنواری کے پاس بھی گیا جس کی سنگتی داؤد کے گھرانے کے ایک مرد یوسف نام سے ہوئی تھی اور اس کنواری کا نام مریم تھا (لوقا ۱: ۲۶ و ۲۷) حضرت مریم کا یہ کہنا کہ مجھے ابھی بشر نے نہیں چھوڑا خود ہی ظاہر کرتا ہے کہ نوح کا معاملہ ہو چکا تھا تو جب بیٹے کی خوشخبری ملتی ہے تو وہ متعجب ہو کر کہتی ہیں کہ ابھی تو نوح نہیں ہوا اور بشر نے مجھے چھو نہیں اور یہ بھی نہیں کہ نوح کے بغیر میرا تعلق کسی مرد سے ہو گیا ہو کیونکہ میں بدکار عورت نہیں۔ ہر علیٰ ہین میں بظاہر ہی مرادہ اس کا دور ہونا لگتا ہے کہ

حضرت مریم کی سنگتی

۱۹۸۸ آیت اللہ الناس۔ آیت کے معنی کیلئے دیکھیے ہر چیز جو بطور ایک دلیل یا نشان کے ہر آیت کے لگاتی ہے ورجلنا ایل و النہار ایتین (یعنی اسراہیل ۲) اعلان کردہ دن رات کی طور پر آتے جاتے ہیں۔ ہر خدا کی طرف بلائیو اسے کا وجود ایک آیت ہے یعنی کی مخالفت کرنے والوں کی ہلاکت بھی ایک آیت ہے یوسف اور اس کے بھائیوں کا معاملہ بھی ایک آیت ہے لہذا کان فی یوسف و اخوتہ آیات للناس (یوسف ۲۱) بلکہ کئی آیات ہیں اسلئے کہ اس ذکر سے بہت سے سبق ملتے ہیں اور حدیث میں سوچ کر ہم کو آیت کہا ہے۔ اور حقیقت اللہ تعالیٰ کی سب مخلوق ہی نشان ہو وکان من آیت فی السموات والارض (یوسف ۱۰۵) حضرت مسیح کس معنی میں آیت تھے یہاں آپ کو آیت اللہ الناس کہا ہے نا اگر صرف اعجازی ولادت میں نشان مراد ہو تو صرف مومنوں کیلئے نشان ہوتے نہ عام طور پر لوگوں کیلئے۔ ہو سکتا ہے کہ آیت میں یہاں ان کی رسالت کی طرف اشارہ ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نبی بلکہ اس کے صلح شدہ بھی اس کے وجود پر ایک آیت بن جاتے ہیں۔ یا خصوصیت سے مراد یہ ہو کہ ان کے بعد نبوت بنی اسرائیل سے منقطع ہو گئی مگر پہلے معنی کی وجہ سے تاخیر ہوئی ہے۔

حضرت مریم کی آیت ہونے سے مراد

۱۹۸۹ اس آیت میں مریم صدیقہ کے عیسیٰ کو حل میں لینے کا ذکر کیا۔ اس ذکر کی ضرورت سوائے اس کے کچھ نہیں کہ تاہم یہی عیسیٰ

کے عقیدہ الوہیت مسیح کے خلاف دلیل ہو اور ایسی ہی دلیل کے طور پر وہی کریم صلعم نے وفد بخران کے سامنے اسے استدلال کیا کیونکہ وہ چیز جسے عورت حل میں لیتی ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا اور شاید اسلئے بھی حل کا ذکر ہو کہ تاہم معلوم ہو کہ جس طرح ہر عورتوں کو حل

حضرت مریم کا حالہ جو نازل ہو چکا ہے مسیح کے خلاف دلیل ہو

ہوتا ہے اسی طرح حضرت مریم کو بھی ہوا اور نبی کریم صلعم نے وفد بخران کے مقابل پر ایسا ہی فرمایا یا الستم تعلون ان عیسیٰ حملتہ اللہ کا تحمل لڑا کیا تم نہیں جانتے کہ عیسیٰ کو اسکی ماں نے حل میں لیا جس طرح عورتیں حل میں لیا کرتی ہیں کما تحمل المرأة کے لفظ فیصلہ کن ہیں کہ یہ حل اسی طریق پر ہو جس طرح عورتوں کو ہوا کرتا ہے اور یہ بھی ظاہر ہو کہ اسے مریم کے کشف اور فرشتہ کے کلام سے بالکل الگ کر کے بیان کیا ہے۔ اور یہ اس سے بھی ظاہر ہو کہ خود مفسرین نے ایسے اقوال نقل کئے ہیں جیسے وہب کا قول ان ماہیم لما حملت کا محما ابن عم لھا ایسی یوسف النجار یعنی جب مریم کو حل ہوا تو ان کے ساتھ انکے چچا کا بیٹا یوسف نجا تھا (د) اور یہ یوسف نجا وہی ہیں جو بوسے اناجیل و تاریخ حضرت مریم کے شوہر تھے اور جنکے ساتھ مریم کا تعلق زوجیت یعنی میاں بی بی کا تعلق ہوا خود عیسائیوں کو مسلم ہے جو حضرت عیسیٰ کو خدا بناتے ہیں۔ مگر مسلمان بعض یہاں تک گئے ہیں کہ کہتے ہیں حضرت مریم کو جس بھی نہیں آتا تھا۔ اور کبھی کہتے ہیں کہ مریم کا حل صرف ایک گھڑی کیلئے تھا یعنی فوراً حل ہوا فوراً آپ وہاں

۲۳ فَاَجَاءَهَا الْخَاضُ إِلَى جَنْدِ الْخَلَّةِ قَالَتْ لَيْلَتِي مِتَّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مَنَسِيًا

پھر دروزہ اسے کچھ رکے تے کی طرف لے آیا کہنے لگی اے کاش میں اس سے پہلے مر جاتی اور بھولی بسری ہرتی ۱۹۹۰

چل پڑیں اور غوراً حضرت عیسیٰ پیدا ہو گئے را در اس کے آگے ایک مرحلہ اور ترقی کر کے یہ بھی کہ وہ فوراً بتی بھی بن گئے حالانکہ حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ حضرت مریم کو نواہ حل رہا جس طرح تمام عورتوں کو حل رہتا ہے (د)۔

مکانا قصبہ سے ملو
حضرت مریم کا سفر بیتیم

فانہن تن بہ مکانا قصباً سے یہ مراد نہیں کہ حل ہوتے ہی وہ کسی دور کے مکان میں چلی گئی بلکہ مطلب صرف اس قدر کہ حالت حل میں اسے کہیں دور جانا پڑا۔ اور یہ کافظاً سابقہ بڑھانے کا منشا سوائے اس کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ وہ وقت ایسا تھا کہ حل کا اچھا بوجھ محسوس ہوتا تھا۔ انجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ وضع حل کا وقت قریب تھا اور یہ سفر و م شاری کی غرض کیلئے یوسف مریم کے ساتھ اختیار کیا تھا یہ پہلی آسمانی سواری کے حاکم کو ریش کے عہد میں ہوئی اور سب لوگ نام لکھوانے کیلئے اپنے اپنے شہر کو گئے پس یوسف بھی گلیل کے شہر ناصرہ سے واؤد کے شہر بیت لحم کو گیا جو یہودیہ میں ہے اس لئے کہ وہ داؤد کے گھرانے اور داؤد سے تھا کہ اپنی مریم سنگت کے ساتھ جو حاملہ تھی نام لکھوانے جب وہ وہاں گئے تو ایسا ہوا کہ اسکے چلنے کا وقت آپہنچا (دوقا ۲: ۲-۶)۔

جاؤ۔ ائی

۱۹۹۲ اجاء (یعنی) کہے منی ہی ہیں جو آئی کے معنی آیا لیکن اثنان سہولت کی بھی ہے یعنی سہولت سے آنا اور اثنان یا آئی قصد کے اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ وہ مقصد حاصل نہ ہوا ہوا اور بھی یا جاء حصول کے اعتبار سے اور اعیان اور معانی دونوں میں مثل ہوتا ہے جاء من (قضا المدینۃ ج ۱ ص ۲۰۰) فاذا جاء الخوف راكحوا (۱۹) فاذا جاء اجاءم راكحوا (۱۲) اور فقد جاء وظلموا (۱۲) الف تان ۱۲ میں مراد ہو کہ ظلم اور جھوٹ کا قہمد کیا اور اسے کرگز سے اور جاء ربك والملائ صفا صفا (الف ۹-۲۲) میں بالذات آنا مراد نہیں بلکہ اپنے امر کے ساتھ آنا مراد ہے اور یہ ابن عباس کا قول ہے اور اجاء جاء سے متعدی کیا گیا ہے اور اس کے معنی الجاء یعنی اسے ایک بات کیلئے مضطر کر دیا اور جاء بكذا کے معنی ہیں اسے حاضر کیا اور جاء وعلیہ باربعۃ شہداء (النور ۱۳) دغ)۔

اجاء

مخاض

جذع

حضرت مریم کا دروزہ
دلیل ابطال الوہیت ہے

مخاض اس کا اصل مخض ہے اور مخاض دروزہ کو کہتے ہیں یعنی حاملہ کو چلنے کے وقت جو درد ہوتا ہے (د)۔
جذع - جذع کچھ رکے تنہ کو بھی کہتے ہیں اور شاخ کو بھی (د) جمع جذوع ہے فی جذوع النخل (طہ ۷۱)۔
حضرت مریم کے حل کے ذکر کے بعد اب دروزہ کا ذکر کیا ہے اور جس طرح ذکر عیسایت پر نام حجت کیلئے ہے اسی طرح دروزہ کا ذکر بھی ہے کیونکہ عیسا کی کہتے ہیں کہ آدم کے گناہ کی وجہ سے عورت کو یہ سزا ملی تھی کہ دروزے تو (شکے خلی) "پیدا ہوا" (۱۶: ۳) اور جب عیسا اپنا خدا سمجھتے ہیں جس نے آدم کے گناہ کا ازالہ کرنا تھا جب وہ جنا جاتا ہے تو اس کی ماں بھی دروزہ کی جنتی ہے اور یہاں تک کہ دروزہ کی ہوتی ہے کہ وہ چلا اٹھتی ہے لیلیتی مت قبل هذ۔ بعض مفسرین کا خیال ہے کہ حضرت مریم کی طرف اس بات کو مشرب کرنا کہ انہوں نے دروزہ کی شدت سے ایسا کہا ہوا ان کی شان کے لائق نہیں۔ یہ نہیں سوچتے کہ بڑی سے بڑی عورت کی شان بھی اسے اس تکلیف سے نہیں بچا سکتی اور اگر کسی رسوائی کے خیال سے حضرت مریم یہ بات کہہ سکتی ہیں تو دروزہ کی شدت سے کیوں نہیں کہہ سکتیں۔ پھر یہ پہلو بھی کا بچہ تھا اور پچھلے وضع حل میں عورت کو ہمیشہ بہت زیادہ تکلیف ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں مشکلات تھیں کہ گھر میں نہ تھیں حالت سفر میں تھیں بے ہوسامانی حد درجہ کی یہاں تک کہ باہر کھلے میدان میں یہ واقعتاً آجاس پڑاں کریم و انجیل دونوں شاہد ہیں دانی تک پاس نہیں ایسی حالت میں شدت دروزہ سے ان الفاظ کا کہنے منہ پرا جانا باطل قرین قیاس ہے کچھ رکے تن سے سہارے کیلئے مضطر ہو جانا بھی انجیل کے بیان سے ملتا جلتا ہے اور وہ پہلو بیانی اور رسکو کڑے میں پیٹ کر چرنی میں رکھا کیونکہ ان کی واسطے سہارے میں جگہ نہ تھی (دوقا ۷: ۲) اور یہ بالکل قرین قیاس ہے کہ سہارے کے باہر کسی کچھ رکے درخت سے سہارا لیا ہے اور اس کا ذکر قرآن شریف نے اسلئے کیا کہ جسے عیسا فی خدا خدا کر کے پکارتے ہیں وہ کیسی عیسیٰ کی حالت میں

فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيرًا ۝ وَهَرَّتْ إِلَيْكَ مِجْدَارُ الْفَخْلَةِ ۲۴

ترجمہ: اے اسے ایک ندا آئی کہ غم نہ کر تیرے رب نے تجھے نیچے ایک چیمہ دیا ہے اور کھجور کی شاخ کو اپنی طرف ۲۴

تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۝ فِكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ۝ وَمَا تُؤْمِنُ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا ۲۶

ترجمہ: تجھے پانی کی کھجوریں ۱۹۹۲ سوکھا اور پی اور آنکھ کو راحت پہنچا پھر اگر کوئی انسان کو دیکھے

فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ الْإِنْسِيَّ ۝

ترجمہ: میں نے رحمان کیلئے راسخے روزہ واجب کیا ہے اسلئے آج میں کسی انسان کو کلام نہیں کروں گی ۱۹۹۳

پیدا ہوا اور جسے خدا کی مار کہا جاتا ہے اس نے کس مصیبت کی حالت میں اسے جنا +

۱۹۹۱ سی۔ سہری رات کو چلا اور یہ سنا آواز سے ہر طرف فرخ زمین کو کہتے ہیں اور سہری نہری چلتی ہے رخ ۲۴

نا دھا کا فاعل نہیں بتایا ظاہر ہو کہ خدا کا فرشتہ ہے اور یہ الہامی آواز ہے۔ مگر بعض مفسرین کو حضرت عیسیٰ کو جلد بلائے کا شوق یہاں تک ہو کہ کہتے ہیں کہ یہ آواز حضرت عیسیٰ نے پیدا ہوتے ہی دی تھی حضرت عیسیٰ کے متعلق عجوبہ پستی کسی زمانہ میں لوگوں کے رگ و ریشہ میں سرایت کر گئی تھی +

۱۹۹۲ مہری۔ ہن زور سے بلاتا ہے اسی سے اُھٹتا ہے تلمارا اُھٹتتا (المجلد ۲۰۱) اور سہری کا اپنی زو تازگی سے حرکت کرنا بھی اُھٹتا ہے فاذا انزلنا عليها الماء اُھتنت (الجم ۲۲-۵) +

رطب۔ رطب تازہ یا بس یعنی خشک کے خلاف اور رطب تازہ کھجور سے مخصوص ہے (ع) +

جنى۔ جنى پھل کے چھتے پر بولا جاتا ہے اور جنى وہ ہے جو چٹا گیا مگر اس کا استعمال تازہ پھل پر ہے اور جنى پھل ہے و جنى الجنين دان (الرحمن ۵-۵) اور استعارۃ جنائیہ کا استعمال گناہ پر ہوتا ہے (ع) +

کھانے اور پینے دونوں کا سامان موجود تھا۔ کھجور سوجھتی اس کے بلائے سے تازہ کھجوریں ل جائیگی اور پانی کا چشمہ نیچے بہا تھا اس کا پتہ بتا دیا اگر ایک طرف سے کسی کا اٹھا لیا تو دوسری طرف پہ بھی بتا دیا کہ کس طرح جنگل میں بھی اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں بکھاتا ہے

۱۹۹۳ اتری عینا دیکھو ۹۷ قَتَاتٌ عَيْنُهُ کے معنی ہیں سُتَات یعنی آنکھ کو راحت پہنچی اور یا یہ قَتَا بمعنی سروی سے ہے یعنی آنکھ۔ شندھی ہوئی اور یا یہ قَتَا سے ہے یعنی آنکھ کو اس سے سکون ملا پس وہ دوسری چیز کی طرف نہ اُٹھی۔ قَتَا عَيْن (القصص ۹)

قَتَا عَيْن (الفرقان ۲-۴) کے قَتَا عینہا (علقہ ۴۰-۴) (ع) +

کھانے پینے کا سامان سفر میں ہم پہنچایا آنکھوں کی راحت کیلئے بیٹا عطا فرمایا اس لئے ساتھ ہی اپنی نعمت کی شکر گزاری

کیلئے لوگوں سے بات چیت بند کر کے اللہ کے ذکر کی طرف توجہ دلائی جس طرح ذکر یا کو فرمایا تھا اَلَا تَعْلَمُ الْاِنْسَانُ اَنَّهُ ثَلَاثَةُ اَيَّامٍ الْاَدْنٰى وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسِعِم بِالْعَشَى وَالْاَبْحٰى (الاعراق ۴۰) یعنی تین یوم کی خاموشی سے فائدہ یہ اُٹھاؤ کہ اللہ تعالیٰ کا

ذکر اور تسبیح بہت کرو جو ایک نعمت پر شکر گزاری کے طور پر ہے۔ حالانکہ وہ سب موقع پر جب اس سورت میں تین دن کی خاموشی کا ذکر کیا تو دلائل کوئی ایسے نقطہ نہیں مگر مراد وہی ہے اس طرح حضرت مریم کے ذکر میں خاموشی کی ہدایت فرما کر اس ذکر کی ضرورت

نہ تھی کہ اس آیت میں ذکر خدا کو۔ مگر مطلب یہی ہے اور یہ کہنا کہ اس سے مطلب یہ تھا کہ لوگ تم پر الزام لگانے لگے تو تم جواب نہ دے سکو گی اسلئے خاموش رہو۔ درست نہیں اسلئے کہ یہ تو حالت سفر تھی سراسر کے باہر پڑے تھے اندر بھی جگہ نہ ملی تھی۔ وہا

سہری

مہری۔ اُھٹتا

رطب

جنى۔ جنى

قُتِرَتْ عَيْنُهُ

میر کے کسی سے کلام نہ کرنے کی عرض

۲۷ فَاَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يُرِيْمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ۝

پھر وہ اسے سوار کئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئی۔ انہوں نے کہا اسے مریم

کون جانتا تھا کہ یہ مریم کون ہو اور اس سے بچہ بن جائے گا تو ان کے پر حکمت الفاظ پر بھی غور نہیں کیا۔ من البسمل احد اصاف بتاتا ہو کسی انسان سے بھی کلام نہیں کرنا یہاں تک کہ پورے بھی نہیں کیونکہ وہ بھی بشر میں داخل ہو یہ خاموشی کا روزہ صرف ذکر الہی کیلئے تھا۔ اور یہودی ایسا کرتے تھے کہ ذکر الہی کیلئے خاموشی کا روزہ رکھتے تھے اسلام نے اس کی اجازت نہیں دی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے منع کر دیا اور حضرت ابوبکر ایک عورت پر داخل ہوئے جس نے نذر مانی تھی کہ کلام نہ کرے گی تو آپ نے فرمایا کہ اسلام نے اسے منع کر دیا ہو اور اس قصہ سے اس قدر سبق ہر مسلمان کو اب بھی ملتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر کس طرح شکر گزاری کرے۔ ۱۹۹۴ء تحفہ سے مراد گو د میں اٹھانا ہی نہیں بلکہ سواری دینا بھی ہے دیکھو ۱۳۳۵ھ یا سوار کرنا۔

فرمائی۔ فرمائی کہ منیٰ میں قطع کیا ۳۹۵ اور قیامی کے معنی عظیم غیب اور بناوٹی ہیں (دع)

مفسرین کا خیال تو یہ ہے کہ حضرت مریم حاملہ ہو جانے پر اپنے رشتہ داروں سے بھاگ گئی تھیں لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ بچہ جنم لے ہی پھر اسے گود میں لے کر قوم کے پاس پہنچیں یہ دونوں باتیں ایک دوسرے کے خلاف ہیں اگر وہ اس غرض سے بھاگتیں کہ لوگ بچہ پر لازم لگا بیٹھیں تو پھر بچہ کو اٹھائے ہوئے آنے کے کیا معنی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ پھر انہیں یقین ہو گیا کہ یہ بچہ خود لازم کا جواب دے لیگا۔ یہ تو اس تفسیر کے مطابق ہے علم تھا ویکلم الناس فی المہد اسلئے یہ قصہ بنا کر شیطان نے یہودیوں کو خرد پیدی تھی کہ مریم کے ہاں لڑکا ہوا ہو اسلئے انہوں نے اسے بلا بھیجا۔ اصل بات یہ ہے کہ یہ واقعہ بالکل الگ ہے اور حضرت عیسیٰ کی ولادت کے ساتھ اس ذکر کو چھوڑ دیا ہو یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ کی نبوت کا زمانہ آجائے اور یہ بالکل اسکے مطابق ہو جو پچھلے رکھی ہیں حضرت یحییٰ کے ذکر میں طرز اختیار فرمائی تھی یعنی بشارت دیکر اور اس پیچ کا ارشاد کر کے فوراً فرمایا یا یحییٰ خذ الكتاب بقوة۔ حالانکہ یحییٰ کے پیدا ہونے کا بھی ذکر نہیں کیا تھا۔ یہاں ولادت کے ذکر کے بعد حضرت مریم کو ذکر پیچ کا ارشاد کر کے اسلئے حضرت عیسیٰ کے زمانہ نبوت کا ذکر کیا ہے۔ اور پچھلی آیت کا تعلق اس مضمون سے کوئی نہیں۔ اور اس پر قطعی دلیل یہ ہے کہ اس موقع پر جو کچھ حضرت مریم کو کہا گیا اور اس کا جواب حضرت عیسیٰ نے دیا وہ یقیناً اور قطعاً زمانہ نبوت سے تعلق رکھتا ہے۔ کیونکہ پھر عیسیٰ کہتے ہیں جعلنی نبیا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے نبی بنا دیا اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ اتانی الكتاب مجھے کتاب دی ہو اور یہ کہنا کہ یہاں لا محالہ واقع ہونے والے نبوتی وجہ سے ماضی کے صیغہ میں بیان کی گئی ہیں اور مراد استقبال ہو تو اذنی بالصلوة والذکوة ما دمت حیاً کے کس طرح معنی کئے جائیں گے اور وہ مجھے ناز اور زکوٰۃ کا حکم دیکھا جب تک میں زندہ رہوں گو یا جب کلام کر رہے ہیں اوقات ما دمت حیاً میں داخل نہ تھے۔ اور لی جعلنی کے معنی کس طرح کریں گے یہ سب ماضی کے صیغہ میں یا تو ان کے صیغہ مستقبل کے ہونگے اور وہ ہونہیں سکتے۔ کیونکہ پھر لازم آتا ہے کہ کلام کرنے کی وقت حضرت عیسیٰ زندہ نہ ہوں اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ بعض مستقبل کے صیغہ مانے جائیں اور بعض ماضی کے کیونکہ اس صورت میں ایک دن یا چالیس دن کے بچے کو ناز اور زکوٰۃ کا حکم ملنا بے معنی ہو پھر کیا حضرت عیسیٰ ایک ماہ کی عمر میں ماشاء اللہ نازی اور تہجد خواں بھی تھے اور کسی حال کے مالک بھی تھے؟ اور یا ماننا پڑے گا کہ اس کلام کے کرتے وقت حضرت مسیح نبی بن چکے تھے۔ انجیل ان پر نازل ہو رہی تھی۔ ناز اور زکوٰۃ کا حکم ل چکا تھا اور ان پر یہ الزام تھے کہ یہ خدا کی دعوتی کرتا ہو جس کا جواب انی عبد اللہ میں ہو اور یہ کہ ماں سے بھی اچھا سلوک نہیں کرتا اور یہ واقعہ انجیل میں بھی موجود ہے جس کا جواب براہ الدنیا میں ہو اور یہ کہ یہ ایک سرکش آدمی ہو جو علماء اور گدی نشینوں کو برا کہتا ہو جس کا جواب لہر جعلنی جباراً شقیاء میں ہو۔ اور اس کے سوا سارے چارہ نہیں ہیں فاتت بہ قومہا تحملہ

خاموشی کا روزہ صرف ذکر اسلام کے منہج کروا

حل

فرمائی

حضرت عیسیٰ کے زمانہ نبوت کے حالات

يَا خَتُّهُمُ وَنَ مَا كَانَ أَبُو لَيْسَ اسْمُ اسْوَرٍ وَمَا كَانَتْ اُمُّكَ بَغِيًّا ۚ فَاشَارَتْ ۲۹

اے لڑوں کی بہن تیرا باپ پُر آدمی نہیں تھا اور نہ تیری ماں بدکار تھی ۱۹۹۶ء تو اس کی

اَلَيْهِنَّ قَالُوا كَيْفَ تُكَلِّمُنَّ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۝

طرف اشارہ کیا۔ انہوں نے کہا ہم کس طرح اس کلام کریں جو (بچی کل) بھولے میں لڑکا تھا ۱۹۹۶ء

لاشاً حضرت عیسیٰ کے زمانہ نبوت سے تعلق رکھتا ہے اور حضرت عیسیٰ اس وقت حضرت مریم کی گود میں نہ تھے بلکہ سواری ہو کر یروشلم میں داخل ہوئے تھے۔ اور سواری ہو کر داخل ہونا کسی خاص غرض سے تھا جیسا کہ انجیل میں ہے دیکھو متی ۲۱ باب جس میں حضرت شیخ کے یہوشلم پہنچنے کا اور گدھی یا گدھے کے بچے یا دونوں پر سواری ہونے کا ذکر ہے اور گدھی اور بچے کو لاکارنے کپڑے ان پر ڈالے اور وہ ان پر بیٹھ گیا کرتی (متی ۲۱: ۷) اور یہ اسلئے ہوا کہ جو بنی کی معرفت کہا گیا تھا وہ پورا ہوا (متی ۲۱: ۴) اور حضرت مریم کا ساتھ ہونا اسلئے بیان کیا کہ انجیل کے بعض بیانات سے پایا جاتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کی والدہ اور ان کے بھائی گویا ان پر ایمان نہ لاتے تھے۔ تو والدہ کے ساتھ ہونے کو اس کی تردید کیلئے بیان کیا ہے کیونکہ اگر فی الواقع یہ سچ ہو کہ حضرت مریم بھی حضرت عیسیٰ کو چھوٹا مانتی تھیں تو پھر آپ کی نبوت پر اور خود حضرت مریم کے صدیقہ ہونے پر سخت شبہات وارد ہوتے ہیں اور انجیل کے ہی کئی موقعوں سے ظاہر ہے کہ حضرت مریم حضرت عیسیٰ کے ساتھ رہتی تھیں اور رفیقہوں وغیرہ کا یہ کہنا کہ اے مریم تو ایک بناوٹ بنالائی ہے یا تو ایک عجیب چیز لائی ہے اسی طرف اشارہ ہے اسلئے کہ ایک طرف ان کے نزدیک عذائی کا دعویٰ ہے دوسری طرف حضرت مسیح سے اپنے دغلوں میں اپنی قوم کے علماء کے ساتھ سختی بھی کی تھی اور ایسے ایسے الفاظ میں انہیں خطاب کیا تھا ان سے سنا کہ بچہ تم بڑے ہو کہ کیونکر اچھی نہیں کہہ سکتے ہو (متی ۱۶: ۱۷) اے ربا کار فقیر اور فریبیو تم پر انیسویں کہ تم سفیدی پھری ہوئی قبروں کی مانند ہو جاؤ پرستے تو جھوٹ دکھائی دیتی ہیں مگر اندر مردوں کی ہڈیوں اور ہر طرح کی نجاست کے بھرے ہوئے ہیں اسی طرح تم بھی ظاہر میں تو لوگوں کو راستہ دکھائی دیتے ہو مگر باطن میں ربا کاری اور بیدینی سے بھرے ہوئے ہو (متی ۲۳: ۲۷) اُسے سنا پنا اے افچی کے بچو (متی ۲۳: ۳۲) حضرت مسیح کی عمر اس وقت تیس بیس سال کی بتائی جاتی ہے اس لئے انہوں نے انکو نو عمری کی وجہ سے قابل خطاب بھی نہیں سمجھا جیسا کہ آگے ذکر آتا ہے اور ماں سے خطاب کیا +

۱۹۹۵ء اخت ہا دون حضرت مریم کو ان الفاظ میں خطاب کیا ہے دیکھو متی ۱۲ تعجب ہے کہ عیسیٰ نے اعتراض کرتے ہیں جن کی اپنی انجیل میں موجود ہے۔ اے یوسف ابن داؤد۔ اور جہاں بار باریح کو ابن داؤد کہا گیا ہے اور اس خطاب میں ایک گونہ حضرت مریم کی بڑائی کا اعتراف بھی ہے۔ کیونکہ حضرت لڑوں کی طرف آپکو نسبت دی گئی +

اور ان کا یہ کہنا کہ تیرا باپ برانہ تھا اور تیری ماں بدکار نہ تھی یا اونڈی نہ تھی دیکھو متی ۱۹۸۴ء میں بھی اشارہ حضرت مسیح کی طرف ہے کہ یہ ہیں گالیاں دیتا ہے اور تمہارا خاندان تو اچھا خاندان تھا یہ ایسا کہاں سے پیدا ہو گیا اور اگر یہ کہا جائے کہ یہودیوں نے مریم پر زنا کا بہتان تو باندھا ہے تو کیوں وہی مراد نہ سمجھا جائے تو وہ باندھنے والے پچھلے لوگ ہیں دقو لہم علی مریم بہتان ناغلطاً دقو لہم انا قتلنا المسیح (الفساء ۱۵۶-۱۵۷) پچھو جب مخالفت حد کو پہنچ گئی تو اس مخالفت کے جوش میں سب کچھ کہہ دیا۔ اور اگر مریم پر چھوٹا الزام بھی دیا ہو تو کیا شادی شدہ عورتوں پر بہتان نہیں باندھے جاتے مگر سیاق سے صاف ظاہر ہے کہ یہاں ذکر نہ باندھنا نبوت حضرت عیسیٰ کا انکے نزعہ عمدہ خدا فی کے دعویٰ کا اور انکی زعمو نہ تھی گا ہے جو وہ بزرگان قوم پر کرتے تھے بلکہ خود اسکی کرتے تھے ۱۹۹۶ء اشارت۔ اُسٹاڈ کشیدہ کا ادہ شور ہے (۳۰-۳۱) اور اسی سے شور مچا ہے حضرت مریم نے بجائے خود جواب دینے کے حضرت

ت عیسیٰ کا گدھی سوار ہونا

حضرت مریم کا ساتھ ہونا

شبہات بنالائی

حضرت مسیح کے بزرگان پروردگار کے حق میں

اخت ہا دون

یہودیوں کا اعتراض حضرت عیسیٰ پر تھا یا مریم پر

اشار

۳۱ قَالَ اِنِّی عَبْدُ اللّٰهِ اَشْفِی الْکَتِبَ وَجَعَلْنِی نَبِیًّا ۚ وَجَعَلْنِی مُبْرَکًا

(یعنی) کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب دی اور مجھے نبی بنایا اور مجھے برکت والا بنایا

۳۲ اِنَّ مَا کُنْتُ بِہٖٓ وَاَوْصِنِیْ بِالصَّلٰوۃِ وَالزَّکٰوۃِ مَا دُمْتُ حَیًّا ۚ وَبَرًّا

جاں کہیں میں رہوں اور مجھے نماز اور زکوٰۃ کا تاکید دی کہ میں جب تک زندہ رہوں اور پانی

بِوَالِدَتِیْ وَلَمْ یَجْعَلْنِیْ جَبَّارًا شَقِیًّا ۝

ماں سے نبی کرینا (ہوں) اور اس نے مجھے سرکش پر سخت نہیں بنایا ۱۹۹۴

کان فی المہد صبیبا
کا مفہوم

سیح کی طرف اشارہ کیا یہ خاموشی کے روزہ کی وجہ سے نہ تھا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور یہ خود اس سے بھی ظاہر ہے کہ خاموشی کے روزہ پر یہ حکم تھا فقوٰی انی نذرت للرحمن صوما فلن اکلم الیوم انسیا۔ یعنی اگر کوئی پرچھے تو اسے بتا دو کہ میں نے خاموشی کا روزہ رکھا ہوا ہوں مگر یہاں انہوں نے بتایا کچھ نہیں اور بات بھی یہی محفل تھی اعتراض تو حضرت سیح پر تھا آپ اس کا کیا جواب دیتے آپنے ان کی طرف اشارہ کر دیا کہ خود انہی سے دریافت کر دیجئے کیا کہتے ہو تو انہوں نے جواب میں کہا کہ ہم کل کے بچہ سے کہا بات کریں حضرت عیسیٰ تیس سال کے توجہ ان تھے پرانے بزرگوں کے سامنے وہ بچہ ہی تھے اس لئے انہوں نے کہا کہ جو ہمارے سامنے کھڑے ہو ہم اس سے کیا خطاب کریں اسکے سوائے من کان فی المہد صبیبا کے کچھ نہیں بنتے مفسرین نے خود اس شکل کو محسوس کیا واستشکل الایۃ بأن کل من یحکمہ الناس کان فی المہد صبیبا قبل زمان تکلیفہ (۲) یعنی اس آیت میں اشکال آئے ہوا ہے اسلئے کہ ہر شخص جس سے لوگ بات کرتے ہیں وہ گفتگو کے زمانہ سے پہلے بھولے میں بچہ رہ چکا ہو اور یہ کس قدر ظاہر بات ہو کہ اگر حضرت عیسیٰ اس کلام کے وقت بھی بچہ ہوتے تو انہیں کہنا چاہئے تھا کیف تکلم من ہونی المہد صبیبا کان کا استعمال خود بتاتا ہے کہ کلام کرنے والا اس حالت سے نکل چکا ہو یا یہ کہ زمانہ قریب میں نکل چکا ہو یا بعید میں اس سے بحث نہیں لیکن قرآن کریم کے الفاظ کی صراحت بتاتی ہے کہ اس کلام کے وقت حضرت عیسیٰ مدین نہ تھے اور بچپن کی حالت سے نکل چکے تھے رہا تکلم الناس فی المہد سو دیکھو ۱۹۲۶ اور ایک یا دو دن کا بچہ تو اس وقت بھی فی المہد نہیں کہلا سکتا۔ مہد کا وقت بھی کچھ بعد ہی آتا ہے۔ علاوہ ازیں اگر فی الواقع ایسا ہی ہوا کہ حضرت عیسیٰ نے ایک یا دو دن کی عمر میں لوگوں کو یہ بتا دیا ہو کہ میں خدا کا نبی ہوں۔ تو جو ان کو پہنچنے پر کون یہودی کتنا بھی سخت دل ہوتا اس کا انکار کرتا۔ وہ جانتے تھے کہ مریم نے کل بچہ جناب سے وہ جانتے تھے کہ ایک دن کا بچہ سوائے رونے کے کچھ نہیں جانتا پھر جب وہ اس قدر باتیں اس سے سن چکے ہوتے اور اس نے اپنی نبوت کی خبر سیدھا ہوتے ہی دیدی ہوتی تو کس یہودی کا سر پھرا تھا کہ وہ کتنا یہ افترا کرتا ہو حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جس قدر بچا حضرت عیسیٰ کا ہوا انبیائے بنی اسرائیل میں سے اور کسی کا انکار اس قدر نہیں ہوا پس یہ تمام باتیں ایک ہی امر کو قطعی اور یقینی ٹھہراتی ہیں کہ یہ زمانہ نبوت کا کلام ہی نہ پیدائش کے فوراً بعد کا ۛ

حضرت عیسیٰ پر ہمیشہ
اور ان کا جواب اور عیسیٰ کا
اتمام بحث

۱۹۹۴ اس جواب میں جو آیت ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ میں حضرت عیسیٰ نے دیا ہے ذیل کی باتیں کہی ہیں۔ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ مجھے کتاب ملی ہے۔ میں نبی بنایا گیا ہوں۔ میں بابرکت ہوں یہاں یہاں یا دو ہری جگہ جاؤں۔ مجھے جب تک زندہ ہوں نماز اور زکوٰۃ کا تاکید دی حکم ملا ہے۔ میں اپنی ماں سے حسن سلوک کرتا ہوں انکی گستاخی نہیں کرتا میں جیسا شقی نہیں کہ بزرگوں اور نیکیوں کو برا کہتا ہوں اب جیسا کہیں سے کہتا یہ زمانہ نبوت کا کلام ہے۔ اس صورت میں ہر ایک جواب علیٰ درجہ کی حکمت پر مبنی ہے۔ اپنی عبودیت

وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمٍ وَلَدَتْ

اور مجھ پر سلامتی ہے جس دن میں پیدا ہوا

کا اعتراف اسلئے کیا کہ لوگ آپ کی طرف خدائی کا دعویٰ منسوب کر سکتے تھے۔ اس کی قطعی تردید کی۔ ۱۰ تا جیل سے ثابت ہو کہ حضرت مسیح پر جو سب کے الزام یہودیوں نے لگایا تھا وہ یہی تھا کہ یہ خدا بنتا ہو۔ اسلئے سب کے پہلے اسی کا جواب دیا جب خدا نہیں تو پھر کیا ہو؟ کتاب ملی اور کتاب ملنے سے توریت کا جاننا مراد نہیں تھا بلکہ یحیئیت بنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتاب کا ملنا اسلئے ساتھ ہی اپنے نبی ہونے کا ذکر کیا گویا بتایا کہ جس طرح پہلے تم میں نبی ہوتے رہے میں بھی نبی ہوں اور آیت ۳۰ کی یہ تینوں باتیں گویا ایک خدائی کے دعوے کے اعتراض کا جواب ہیں اور پھر آیت ۳۱ میں اپنی نبوت پر ویس وی کہیں بابرکت ہوں یعنی میرا پیغام مقبول ہو یا نہیں مقبول ہو یا ہے کیونکہ باوجود علماء کی مخالفت کے لوگ انکے ساتھ ملے بھی تھے بلکہ انکی خاطر سب کچھ چھوڑ کر ان کے ساتھ ہو گئے تھے اور ایسا کثرت میں پیشگوئی ہو کہ میں کسی دوسری جگہ جاؤں گا اور وہاں بھی میرا پیغام مقبول ہو گا۔ دوسری دلیل یہ ہو کہ میں نیکی پر عمل پیرا ہوں اور اسی کا حکم دیتا ہوں اسلئے نا داؤد زکوۃ کا ذکر کیا کہ یہی دو باتیں تمام نیکیوں کا اصل الاصول ہیں اور نیکی پر عمل ہونا اور اس کی تعلیم دینا یہی انبیاء کا کام ہوتا ہے۔ یہ دلیل انجیل میں بھی دی ہو کہ تم میری تعلیم کو شیطان کی طرف منسوب کرتے ہو شیطان نیکی کی تعلیم کس طرح دے سکتا ہو۔ اسلئے بعد آیت ۳۲ میں ان اعتراضات کا جواب دیا جو سخت کلامی کے متعلق تھے اول ماں کے متعلق کہ میں ہرگز ان کی گستاخی نہیں کرتا بلکہ ان سے نیکی کرتا ہوں دوسرا اوروں کے متعلق کہ میں جبار شقی نہیں کہ خواہ مخواہ دوسروں کو برا کہوں اور ان پر زیادتی کروں۔ اور عجیب بات یہ ہو کہ ان تمام باتوں میں اگر یہودیوں کے اعتراضات کا جواب ہو تو ساتھ ہی عیسائیت پر بھی اتمام حجت ہو۔

برابو الذی۔ بالخصوص قابل توجہ ہر اسلئے کہ کہا جاتا ہے کہ اس سے یہ دلیل پیدا ہوتی ہو کہ آپ کا باپ کوئی نہ تھا۔ یہ دلیل صحیح نہیں کیا ممکن نہیں کہ باپ مر چکا ہو۔ اور اصل بات یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ پر اعتراض تو یہ تھا کہ یہ اپنی والدہ سے سخی کرتے ہیں اور تا جیل میں بھی لکھا ہو کہ آپ کو اسے عورت "لمکہ خطاب کیا کرتے۔" اور ایک واقعہ بھی لکھا ہو کہ آپ کی والدہ نے اندر آنے کی اجازت چاہی تھی تو آپ نے اجازت نہ دی تھی کسی نے اس سے کہا دیکھ تیری ماں اور تیرے بھائی باہر کھڑے ہیں اور مجھ سے باتیں کرنی چاہتے ہیں اس نے خروینے واسے کے جواب میں کہا کون ہے میری ماں اور کون ہیں میرے بھائی؟ اور اپنے شاگردوں کی طرف ہاتھ بٹھا کر کہا دیکھ میری ماں اور میرے بھائی یہ ہیں کیونکہ جو کوئی میرے آسانی باپ کی مرضی پر چلے وہی میرا بھائی اور بہن اور ماں ہے" (متی ۱۲: ۴۷-۵۰) اب اس واقعہ کی اہمیت کچھ ہی ہو اور اس میں شک نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت مسیح کے بھائی آپ پر صرف ایمان نہ لاتے تھے بلکہ شایہ بھڑون سمجھتے تھے۔ لیکن ماں جو ایک راست باز عورت تھی وہ ایک نبی کی منکر نہ ہو سکتی تھی اور غالباً اصل واقعہ میں یا کچھ ملاوٹ ہو گئی ہو اور یا ممکن ہو کہ ماں بھائیوں کو سفارش کے طور پر لائی ہو اسلئے ان کا نام بھی ساتھ لگیا۔ بہر حال جن باتوں کا اس سے استدلال ہوتا ہو کہ ماں سے حضرت مسیح سختی کرتے تھے اور کہ حضرت مریم آپ پر ایمان نہ لاتی تھیں ان دونوں کی تردید قرآن کریم نے کی ہے سختی کا جواب تو یہ دیا کہ برابو الذی۔ ماں سے میں نیکی کا سلوک کرتا ہوں ان کی گستاخی نہیں کر سکتا اور ماں کے ایمان کے متعلق دوسری جگہ فرمایا اُمّہ صدیقۃ (المائدہ ۷۵) اور یہی وجہ ہو کہ ان دو باتوں کے ذکر کی ضرورت ہوئی یعنی حضرت عیسیٰ کے والدہ سے نیکی کرنے کی اور ان کی والدہ کے راستباز اور بہن عورت ہونے کی۔ یہ جو وہ چمکتی طریق جس سے قرآن کریم نے حضرت مسیح اور انکی والدہ سے ہر قسم کے الزامات کو دور کیا ہو۔

یوں زمانہ نبوت کا کلام قرار دیکر یہ کلام کیسا پر چمکتی نظر آتا ہو کہ جس کے ایک ایک لفظ میں نہ صرف تمام اعتراضات کا جو

حضرت مسیح کے ماں سے
نیکی کا ذکر بالخصوص
کیوں کیا

انہ صدیقۃ کہنے
کی ضرورت کیوں پیش آئی

انفی عبد اللہ والاسلام
زمانہ غفرت کا نہیں ہو

۳۴ وَیَوْمَ امُوتْ وَیَوْمَ اُبْعَثْ حَیًّا ۝ ذٰلِكَ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ ۙ قَوْلَ الْحَقِّ

اور جس دن میں مریں اور جس دن میں زندہ اٹھا یا جاؤں ۱۹۹ یہ مریم کا بیٹا بیٹا ہے

۳۵ الَّذِیْ فِیْهِ یَمْتَرُوْنَ ۝ مَا كَانَ لِلّٰہِ اَنْ یَّتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ ۙ سُبْحٰنَہٗ

جس کے بارہ میں وہ جھگڑتے ہیں اللہ کو شایاں نہیں کہ وہ کوئی بیٹا بنائے

اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فِیْکُوْنُ ۝

جب کسی امر کا فیصلہ کر دیتا ہے تو اسے کہتا ہے: ہو جا سو وہ ہو جاتا ہے ۱۹۹

آپ پر کئے جاتے تھے اور جنکو عیسائیوں نے بھی مسیح کو خدا بنانے کیلئے قبول کر لیا ہے جواب آگیا ہے بلکہ ساتھ ہی اپنے دعویٰ کو بھی منہ کر دیا ہے لیکن اگر اسے بچپن کا کلام سمجھا جائے تو اس سے کیا عرض پوری ہوتی ہو۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت مریم پر جو اعتراض تھا کہ بن باپ کیچہ کیونکر ہو گیا یہ اس کا جواب ہے۔ میں کہتا ہوں اگر اس کا جواب ہوتا تو حضرت عیسیٰ کو صاف کہنا چاہتے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا لہ سے ایسا کر دیا اور میرا اس وقت کلام کرنا اور یہ شہادت ادا کرنا اس پر کافی دلیل ہے بجائے اسکے کہ وہ ذکر یہ شروع کر دے ہیں کہ میں خدا نہیں خدا کا بندہ ہوں یہی ہوں صاحب کتاب ہوں نماز پڑھتا ہوں زکوٰۃ دیتا ہوں ماں سے اچھا سلوک کرتا ہوں جبار شقی نہیں ہوں۔ تو کیا جو شخص ایسا ہو وہ بن باپ پیدا ہوا کرتا ہے اس قسم کے تو بہت لوگ بنی اسرائیل میں ہو چکے تھے۔ ابھی یحییٰ کا ذکر کر چکا جو اس سے کہ نہیں بڑھ سکتا ہے تو کیا وہ بن باپ ہوئے تھے اسلئے ان میں یہ صفات تھیں یہ سچ ہے کہ اس سے قبل استدلال تو ہو سکتا ہے کہ ایک ایسے راستہ نشان کی ماں زانیہ نہیں ہو سکتی۔ گو عیسائیوں نے تو اسکے خلاف بھی کہا ہے لیکن اصل اعتراض کا جواب کچھ نہ آیا اور پھر یہ ساری باتیں بے ضرورت تھیں ایک بچہ کا تنا کندی یا ہی کافی تھا کہ یہ بی بی راستہ تہو اور دین ہی بنوں کا گمراہ اپنے متعلق سب کچھ کہتے ہیں لیکن والدہ کے متعلق ایک حرف بھی زبان پر نہیں لاتے جس سے انکے جواب کا کوئی تعلق حضرت مریم پر ان کے ساتھ سمجھا جائے +

صلوٰۃ اور زکوٰۃ کا حکم
رسخ کے آسان پر ہر سنگ
غلط ٹھہرتا ہے۔

علاوہ ازیں بچہ کا کلام ہو کہ کچھ معنی نہیں بنتے اور بالخصوص اوصلیٰ بالصلوٰۃ والزکوٰۃ مادمت جیسا اس ساری توجیہ کو قطعی طور پر غلط ٹھہرتا ہے۔ مادمت جیسا اس صورت میں اس کے ساتھ مل سکتا ہے جب حکم نازل چکا ہو اور بچہ کو حکم نہ مانے یعنی ہی پھر زکوٰۃ کا حکم اور بھی بے معنی ہو مفسرین نے اس شکل کو یوں دور کرنے کی کوشش کی ہے کہ صلوٰۃ سے مراد محض دعا ہے اور زکوٰۃ سے مراد تطہیر نفس ہے اور اس ذریعہ سے شاید آسان پر بیٹھانے کی شکل کو بھی حل کرنا چاہا ہے مگر یہی مادمت جیسا کی شرط یہاں بھی کچھ نہیں بنتی دینی و دنیا کے بعد دعا و تزکیہ کا سلسلہ ختم نہیں ہو جاتا یہاں وہی صلوٰۃ اور زکوٰۃ مراد ہے جو اس دنیا کی زندگی سے تعلق رکھتی ہے اور بغیر انہیں صرف اسی بات کو غلط ٹھہرتے ہیں کہ بچپن کا کلام ہی بلکہ ساتھ ہی حضرت مسیح کے آسان پر ہر سنگ غلط ٹھہرتے ہیں کیونکہ اس کا تعلق ہے ۱۹۹۸ یہ وہی لفظ ہے جو حضرت یحییٰ کے حق میں ہے وہی تین زندگیاں حضرت مسیح کیلئے ہیں جو اوروں کیلئے نہیں یعنی ایک ولادت لیکر وفات تک اس زمین پر زندگی۔ ایک وفات سے لیکر قیامت تک یعنی برزخ کی زندگی ایک بعد قیامت۔ اگر آسان پر جانا اور وہاں سے اترنا بھی کوئی حقیقت رکھتا تو اس قدر اہم واقعہ کا ذکر بھی یہاں ہونا چاہئے تھا +

۱۹۹۹ ان دو آیتوں میں کھل کر بتا دیا کہ اصل غرض اس بحث کی عیسائیت پر تمام جہت ہو مسیح کو خدا بنانا ہی ہے۔ اور فیہ یمتروں میں مراد نصاریٰ کا جھگڑا رسول اللہ صلعم سے ہے کیونکہ آگے ان یحییٰ من ولدی میں اسی کی تردید ہے +

۳۶
۳۷

پھر ان کے درمیان

0

200

48

۱۱

۳۹

and the

2.
21

فی خبر

٢٠٢

5.

ت

کے

علوم

11

۱۰۰

۴۳ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يُعْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۚ يَا بَتِ اِنِّیْ قَدْ جَاءَنِي مِنَ

جو نہ سنتا ہے اور نہ دیکھتا ہے اور نہ کچھ تیرے کام آ سکتا ہے اسے میرے بزرگ یقیناً مجھے علم کا وہ حصہ

۴۴ الْعِلْمُ وَالْمَیَاتِکَ فَاتَّبِعْنِیْ اِهْدِکَ صِرَاطًا سَوِیًّا ۚ يَا بَتِ لَا تَقْبِلُ الشَّیْطٰنُ

لما ہو جو تجھے نہیں لاسو تو میری پیروی کر میں تجھے سیدھا راستہ دکھاؤں گا اسے میرے بزرگ شیطان کی عبادت نہ کر

۴۵ اِنَّ الشَّیْطٰنَ کَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِیًّا ۚ يَا بَتِ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یَّمْسَکَ عَذَابُ

کیونکہ شیطان رحمان کا نافرمان ہو سکتا ہے اسے میرے بزرگ میں ڈرتا ہوں کہ تجھے رحمان کی طرف سے کوئی

۴۶ مِّنَ الرَّحْمٰنِ فَتَکُوْنَ لِلشَّیْطٰنِ وَلِیًّا ۚ قَالَ لَا اَرْغِبُ اَنْتَ عَنِ الْحَقِّ یَا بَرِّهِیْمُ

عذاب آپہنچے تو تو شیطان کا مددگار بن جائے اس نے کہا اسے ابراہیم کیا تو میرے معبودوں سے منہ پھرتا ہے

۴۷ لَیْنِ اَنْتَ لِرَّحْمٰنِکَ لَا تَجْزِیْ وَلَیْنِ اَنْتَ لِرَّحْمٰنِکَ لَا تَجْزِیْ ۚ قَالَ سَلِّمْ عَلَیْکَ سَاسْتَغْفِرُکَ رَبِّیْ اِنَّہٗ کَانَ یُخَفِّیْ

اگر تو باز نہ آئے میں تجھ کو دھکا دے دوں گا اور تو ایک مدت مجھے الگ ہو جائے گا کہا تجھے سلامتی ہو میں اپنے رب کے لیے تہنکار کرنا چاہتا ہوں

دلائی ہو جو حضرت ابراہیم سے شروع ہوتا اور حضرت عیسیٰ پر ختم ہوتا ہے *

صالح کیلئے دیکھو ۱۱۵۷ اور بنی کے متبع بھی مرتبہ صدیقیت کو پاسے ہیں اور وہ خود بھی صدیق ہوتا جو یعنی ایمان کے اعلیٰ سے

صالح کیلئے دیکھو ۱۱۵۷ اور بنی کے متبع بھی مرتبہ صدیقیت کو پاسے ہیں اور وہ خود بھی صدیق ہوتا جو یعنی ایمان کے اعلیٰ سے

اعلیٰ مقام پر پہنچا ہوا اور صدیق کا کم سے کم مرتبہ یہ ہو کہ وہ ہمیشہ سچ بولے اس سے کبھی جھوٹ سرزد نہ ہو۔ اسلئے حضرت ابراہیم نے کبھی

جھوٹ نہیں بولا اور یکتا بقطر دراپس وہ حدیث غلط ہے جس میں تین دفعہ جھوٹ بولنا حضرت ابراہیم کی طرف منسوب کیا گیا ہے

یوں حضرت ابراہیم کے متعلق جو ایک ہی بات ان کی عصمت کے خلاف بیان کی جاتی ہو اس کی تردید کر کے حضرت ابراہیم کی عصمت کو قائم رکھنا

۱۱۵۷ شیطان کو کوئی معبود نہیں کہتا اگرچہ نگہ عبادۃ غایتہ تدل کا نام ہو اسلئے جو لوگ شیطان کے آگے غایت درجہ کا تدلل اختیار کر

ہوتے اس کی ہر آرزوی پوری کرتے چلے جاتے ہیں وہ گویا اسی کی عبادت کرتے ہیں بعض نے شیطان کی عبادت سے مراد بتوں کی عبادت

لی ہے اسلئے کہ شیطان ہی اس کی تحریک کرتا ہے (د) ابراہیم کے اس اب کے متعلق دیکھو ۹۶۷

۱۱۵۷ رحمان کی طرف عذاب کی نسبت اسلئے کی کہ اس کا رحم تو اتنا بڑا ہے کہ بلا بدل بھی رحم کرتا ہے پس اس کا عذاب سوائے اس کے

نہیں آتا کہ انسان مد سے نکل جائے یا شاید اسلئے کہ ایک رنگ میں بت پرست رحمانیت کا منکر ہے اور اس عذاب کا نتیجہ یہ بتایا کہ تو

شیطان کا ولی بن جائے یعنی دوسروں کے ہٹکائے میں شیطان کا مددگار ہو جائے پس اس عذاب سے مراد اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہے

گو اس میں کوئی ظاہری دھم نہ ہو۔ یعنی خود شیطان کا اتباع کرنے سے تو اللہ سے اس قدر دور پڑ جائے تو پھر خود دوسروں کو غلط راہ پر

ڈالنے لگے اسی دوری کو یہاں عذاب کہا ہے اور اللہ تعالیٰ سے بعد اور دوری سب سے بڑا عذاب ہے *

۲۰۰۵ درجہ کے معنی برا کہنا دھمکارنا بھی آتے ہیں اسلئے یہاں یہی معنی مروی ہیں (ج) اٹی کیلئے دیکھو ۵۷۷

۲۰۰۵ درجہ کے معنی برا کہنا دھمکارنا بھی آتے ہیں اسلئے یہاں یہی معنی مروی ہیں (ج) اٹی کیلئے دیکھو ۵۷۷

۲۰۰۶ حقی۔ حقی۔ اٹھا کیلئے دیکھو ۱۱۵۷ اور حقارت قدم اور پیر کے ننگا ہونے کو کہتے ہیں اور حقی بالوجہ کے معنی ہیں سب سے

۲۰۰۶ حقی۔ حقی۔ اٹھا کیلئے دیکھو ۱۱۵۷ اور حقارت قدم اور پیر کے ننگا ہونے کو کہتے ہیں اور حقی بالوجہ کے معنی ہیں سب سے

اکرام میں غایت درجہ کو پہنچا۔ اسلئے حقی وہ پہرانی کرنیوالا ہے جو اکرام میں غایت درجہ کو پہنچے (د) اور کسی چیز کا علم رکھنے والے کو بھی شکر

۲۰۰۷ حقی۔ حقی۔ اٹھا کیلئے دیکھو ۱۱۵۷ اور حقارت قدم اور پیر کے ننگا ہونے کو کہتے ہیں اور حقی بالوجہ کے معنی ہیں سب سے

۲۰۰۷ حقی۔ حقی۔ اٹھا کیلئے دیکھو ۱۱۵۷ اور حقارت قدم اور پیر کے ننگا ہونے کو کہتے ہیں اور حقی بالوجہ کے معنی ہیں سب سے

وَأَعِزِّ لَكُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَادْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاؤِ رَبِّي ۚ

اور میں تم سے الگ رہوں گا اور اس سے جسے تم اللہ کے لئے پکار رہے ہو اور میں اپنے رب سے الگ رہنے کا ارادہ کرتا ہوں۔

ثَقِيبًا ۚ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ

نہیں رہوں گا سو جب ان سے الگ ہو گیا اور اس سے جس کی وہ اللہ کے لئے عبادت کرتے تھے ہم نے اسے اسحاق اور یعقوب دیئے

وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۚ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّنْ لَّدُنَّا لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا ۚ

اور ہر ایک کو ہم نے نبی بنایا ۳۰۰ اور ہم نے انہیں اپنی رحمت سے ۱۰۰ حصہ دیا اور ہم نے ان کیلئے سچا ذکر عطا کیا ۳۰۰

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۚ

اور کتاب میں موسیٰ کی خبر کو بیان کر وہ ہر گھوٹ سے پاک تھا اور رسول بنی تھا ۳۰۰

ع

حضرت موسیٰ کے چچے
اور اچھے دوست
بہن سے پیار

میں ہدی کے مقابل میں کا طریق سکھا یا وہ براکتا ہے حضرت ابراہیم سلام علیک فرماتے ہیں اور ہفت روزہ کا ذکر کرتے ہیں
دشمن سے یہ پیار کا عملی ثبوت ہے عیسائیوں کا فرقہ کہ تعلیم حضرت عیسیٰ نے دی بچا ہی ہر نبی کی یہی تعلیم تھی اور یہی بنانا مقصود ہوا استغفار
ابراہیم کے لئے دیکھو ۱۳۵۵

۳۰۰ یہاں اسحاق اور یعقوب دینے کا ذکر ہے۔ اشارہ یہ ہے کہ جب اس نے اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے اپنے بزرگ اور اپنی قوم سے
علیحدگی اختیار کی تو ہم نے اسے ایک ایسی نسل دی جس میں ایک مدت تک سلسلہ نبوت چلا اسی لئے اسحاق کے ساتھ اسکے بیوی یعقوب
کا بھی ذکر کیا۔ یہاں حضرت اسماعیل کا ذکر اسی لئے نہیں کیا اور اسلئے بھی کہ اسماعیل کا ذکر آگے علیحدہ آتا ہے کیونکہ اس سے ایک علیحدہ
نسل جاری ہے ہم اسے نبی کریم صلعم پیدا ہوئے۔

۳۰۰ لسان۔ زبان یعنی عضو کو بھی کہتے ہیں اور اس کی قوت کو بھی (ع) اور لسان صدق کیلئے دیکھو ۱۳۵۵ اور واصل عقلمن
لسانی (ظہ ۲۷۰) میں مراد قوت لسان ہی ہے خود لسان اسلئے کہ عقدہ قوت لسان یعنی نطق میں تھا نہ زبان میں (ع) +
۳۰۰ اخلاص۔ اخلاصہ، اخلاصہ دل، یعنی اخلاص کے معنی ہیں ایک چیز کو ہر قسم کی آمیزش سے پاک کیا یا رکھا اسلئے اخلاص
وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کی میل یا گھوٹ سے پاک رکھا ہو دو اخلاص وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی توحید کو ہر آمیزش سے پاک رکھے
اسلئے قل ھو اللہ احد کا نام سورۃ الاخلاص ہے کیونکہ اس میں توحید کو ہر آمیزش سے پاک کیا گیا ہو دل، +

چونکہ سورت کا اصل مضمون عیسائیت پر انعام رحمت ہے اسلئے حضرت ابراہیم کے بعد سلسلہ سرکاری کے اس عظیم نشان نبی کا ذکر کیا
جو اس سلسلہ کا بانی ہے۔ اور باقی تمام انبیاء کے ذکر کو چھوڑ دیا۔ لیکن لڑوں کا ذکر ساتھ کر دیا اسی بات کی طرف اشارہ کرنا جو ۱۴۸۳
میں بیان ہوئی اور چونکہ عیسائی حضرت عیسیٰ کے بیگناہ ہونے پر بڑا زور دیتے ہیں اسلئے حضرت موسیٰ کو اخلاص فرمایا یعنی جو ہر قسم کی
میل اور گھوٹ سے پاک تھا اس سے بڑھ کر سیکھنا ہی تصور نہیں ہو سکتی۔ اور یہاں حضرت موسیٰ کو رسول نبی کہا ہے۔ اصطلاح شرعی
میں ہر ایک رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول ہے اسلئے جس کو ایک جگہ نبی کہا ہے وہ دوسری جگہ رسول کہا ہے مثلاً حضرت عیسیٰ کے
متعلق اور فرمایا وجعلنی نبیا و آل عمران میں فرمایا تھا و رسولاً الی نبی اسما ائیل اور دونوں ناموں کو اکٹھا کرنے میں وہ نوکے نبوی
معنوں کی طرف اشارہ ہے۔ رسول کیلئے دیکھو ۱۳۵۵ وہ ہے جسے پیغام دیکر بھیجا جاتا ہے اور نبی وہ ہے دیکھو ۱۳۵۵ جسے اللہ تعالیٰ اپنی

لسان

اخلاص مخلص

مخلص

سورۃ الاخلاص

حضرت موسیٰ کی عصمت

رسول نبی

۵۳ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا

اور ہم نے اسے بابرکت پہاڑ کی طرف سے پکارا اور اپنے راز بتائے ہوئے اسے مقرب بنایا ۲ اور ہم نے اسے اپنی رحمت اس کا

۵۴ أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۚ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ

بھائی ہارون نبی عطا فرمایا اور کتاب میں اسمعیل کی خبر کو بیان کر وہ وعدے کا سچا تھا اور

۵۵ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۚ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ

رسول نبی تھا ۲ اور اپنے ساتھیوں کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتا تھا اور اپنے رب کے نزدیک

۵۶ مُرْضِيًّا ۝ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۚ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۚ

محل اذ تھا ۲ اور کتاب میں ابراہیم کی خبر کو بیان کر وہ صدیق نبی تھا

توحید کی خبر دیتا ہے اور اسے عیب کی باتیں بتاتا ہے۔ اور چونکہ رسول سوائے پیغام آسمانی کے کسی اور چیز کی وجہ سے بھی ہو سکتا اس لئے بعد میں لفظ نبی لایا گیا۔

۲۱۵ ایمین۔ ایمین کے معنی برکت ہیں اور ایمین برکت والا دل، اور اس کے معنی دایاں بھی ہیں مگر پہاڑ کا دایاں یا بایاں موندو یعنی نہیں اور بابرکت پہاڑ کو ان برکات کی وجہ سے کہا جو وہاں حضرت موسیٰ پر نازل ہوئیں۔ اور یہاں ایمین جانب کی صفت بھی ہو سکتا ہے اور طور کی بھی۔

نحی۔ غجاء کیلئے دیکھو ۲ اور نأجینۃ کے معنی ہیں سدا کرتے یعنی اسے اپنا راز دار بنایا اور اس کا اصل غجاء سے ہے نحی تم اسکی ایسی بات میں مدد کرو جس میں اس کی نجات ہو (غ) اور نحی سناجی ہو (غ) یعنی جسے اپنے راز پر اطلاع دیجائے یہ

۲۱۶ حضرت موسیٰ کے بعد حضرت اسمعیلؑ کا ذکر کیا ہے اسلئے کہ سلسلہ موسوی کے ختم ہونے کے بعد حضرت اسمعیلؑ کا سلسلہ شروع ہوتا ہے اور نبوت سلسلہ موسوی سے سلسلہ محمدیؐ میں منتقل ہوتی ہے۔ اور حضرت اسمعیلؑ کے صادق الوعد ہونے کے ذکر میں بائبل کے اس بیان کی تردید ہے کہ اسمعیل ایک وحشی آدمی تھا (پیدائش ۱۶: ۱۲) اور ہمارے نبی کریمؐ صلعم میں بھی یہ وصف کمال کو پہنچا ہوا تھا۔ اور امت محمدیہ میں بھی وعدہ کی سچائی کی صفت خاص طور پر نمایاں نظر آتی ہے (مقتدا بادوسری اقوام کے جن میں وعدہ توڑا ایک معمولی بات ہے۔ حضرت اسمعیلؑ قبیلہ جرہم کی طرف مبعوث ہوئے تھے (د) کیونکہ اس وقت تک میں کوئی آبادی نہ تھی بائبل میں ان کی رسالت کا ذکر نہیں۔)

۲۱۷ صلوٰۃ اور زکوٰۃ کی تعلیم سب انبیاء میں مشترک تھی یہ دو اصل دین کے ہمیشہ سے چلے آئے ہیں حضرت عیسیٰؑ کو بھی یہی حکم دیا تھا۔ حضرت اسمعیلؑ بھی اپنے پیروں کو اسی راہ پر چلاتے تھے۔ اور آپ کے موصیٰ یا رضائے آسمی کا محل ہونے میں یہ بتلایا کہ ان سے کوئی فعل اللہ تعالیٰ کی رضا کے خلاف نہ فرمادہا اور یہی مقام عصمت ہے۔

وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ ۵۸

اور ہم نے اسے بلند مرتبہ پر رفیع دیا ۱۳۱۰ یہ نبیوں میں سے وہ ہیں جن پر اللہ نے انعام کیا

اَدَمَ نَوَّحًا وَمَنْ حَمَلْنَا مَعَهُ نُوحًا زَوْجًا وَمِنْ ذُرِّيَةِ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْرٰوِيْلَ وَمَنْ هَدَيْنَا

نسل سے اور ان سے جنہیں ہم نے نوح کیساتھ سوار کیا اور ابراہیم اور اسرائیل کی نسل سے اور ان میں سے جنہیں ہم نے ہدایت

وَاٰجَتَيْنَا اِذَا اتَّٰلٰی عَلَيْهِمُ الْرَّحْمٰنُ خَرُّوا سُجَّدًا وَّابْكِیًّا ۝

اور جنہیں لیا جب ان پر رحمان کی آیتیں پڑھی جاتیں وہ سجدہ کرتے ہوئے اور روتے ہوئے گر پڑتے ۱۳۱۲

۱۳۱۱ حضرت ادریس وہی ہیں جن کا ذکر بائبل میں حنوک کے نام سے ہوا اور یہ حضرت نوح سے پہلے کے ہیں بعض کے نزدیک ان میں اور نوح میں ایک ہزار سال کا فرق ہے اور جس طرح نوح اور ابراہیم میں ایک ہزار سال کا فرق ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ حضرت آدم کے بعد پہلے رسول ہیں۔ اور بائبل میں ہے کہ حنوک خدا کے ساتھ ساتھ چلتا تھا اور غائب ہو گیا اس لئے کہ خدا نے اسے لے لیا اور پیدائش ۲۲۷: ۵ اور پولوس کہتا ہے: ایمان ہی سے حنوک اٹھایا گیا تاکہ موت کو نہ دیکھے (عبرانی ۱۱: ۵) اسی وجہ سے ہمارے بعض مفسرین نے بھی لکھ دیا ہے کہ حضرت ادریس زندہ آسمان پر اٹھائے گئے اور وہ چوتھے یا چھٹے آسمان پر ہیں اور بعض نے کہا کہ چوتھے آسمان پر ان کی روح قبض کر لی گئی ان باتوں کی کوئی اصلیت نہ قرآن شریف میں ہے نہ حدیث صحیح میں اور کعب احبار سے جو روایت ہے کہ ایک فرشتہ حضرت ادریس کا دوست انہیں چوتھے آسمان پر لے گیا تھا اور وہاں ملک الموت نے اس کی روح قبض کر لی تو اس کو نقل کر کے ابن کثیر نے لکھا ہے کہ یہ کعب کی اسرائیلیات ہیں اور ان میں بعض باتیں ناقابل قبول ہیں۔ اور دفعناہ مکانا علیا کی تفسیر حسن سے مروی ہے ہوشاف الذبذبة والزلزلی عند اللہ تعالیٰ (د) یعنی اس سے مراد شرف نبوة اور قرب الہی ہے اور پھر روایات کو نقل کر کے بتایا ہے کہ بلند مکان سے مراد علو شان اور بلند مرتبہ ہو تو یہ تعریف کی بات ہے ورنہ صرف اونچے مکان پر لے جانا کوئی حقیقت نہیں رکھتا (د) اور حضرت ادریس کے رفیع کا ذکر کر کے یہ بھی بتا دیا کہ رفیع بھی حضرت عیسیٰ کی خصوصیت نہیں بلکہ سب انبیاء کا اس سورت میں جو ترتیب انبیاء ہے وہ تاریخی نہیں مگر اسکی وجوہات خاص ہیں۔ پہلے یحییٰ کا ذکر کیا جو حضرت عیسیٰ کے ذکر کے لئے بطور تمہید تھا۔ پھر حضرت عیسیٰ کا جو اصل مقصود ہے پھر حضرت ابراہیم جہاں سے ایک عظیم الشان سلسلہ نبوت چلتا ہے اس میں ان ایک شاخ کے ذکر کو اسحاق یعقوب کے شرف کے جابجا میں ہیں موسیٰ اور ہارون پر جو سلسلہ موسوی کی بنیاد رکھنے والے ہیں ختم کر اور دوسری شاخ میں صرف حضرت اسمعیل کا ذکر کیا کیونکہ اس کے اول اسمعیل اور آخر حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلعم ہیں پھر ادریس کا ذکر کر کے یہ بتایا کہ سلسلہ نبوت کی بنیاد ابراہیم سے نہیں رکھی گئی بلکہ جبکہ انسان ہوا اسی وقت سے انبیاء بھی ہوتے چلے آتے ہیں۔ اور یہ ترتیب اسی سورت سے خاص ہے۔ کیونکہ اس میں عیسائی مذہب پر تمام حجت ہے +

۱۳۱۲ آدم کی ذریت سے تو سب ہیں مگر یہاں قریب ترین حد کا ذکر کیا ہے۔ یعنی ادریس آدم کی ذریت سے۔ ابراہیم نوح کی ذریت سے اسحاق اور اسمعیل ابراہیم کی ذریت سے موسیٰ ہارون عیسیٰ یحییٰ اسرائیل کی ذریت سے۔ حضرت عیسیٰ کے یوں ذریت میں شامل کرنے پر مفسرین کو یہ کہنا پڑا ہے کہ نسب لڑائی کی طرف سے بھی ہوتی ہے اور ان تمام انبیاء کے ایک جاہدایت اور اجتبا کا ذکر کر کے حضرت عیسیٰ کی فرضی خصوصیات کو فوٹا ہے +

بات ادریس کا رفیع

انہی کی ترتیب تاریخی ترتیب میں حکمت

۵۹ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ

پھر ان کے بعد خلف جانشین ہوئے جنہوں نے نماز کو ضائع کیا اور نفسانی خواہشوں کی پیروی کی

۶۰ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۚ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ

ہلاکت کو یا لینگے مگر جنہوں نے توبہ کی اور ایمان لائے اور اچھے عمل کئے تو یہ جنت میں داخل

۶۱ الْجَنَّةِ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۚ جَنَّاتٌ عَدْنٌ فِيهَا نَضُرُّ وَعَدَالُ الرَّحْمَنِ عِبَادَةٌ

ہونگے اور ان پر کچھ ظلم نہ کیا جائے گا ہمیشگی کے باغوں میں جن کا رحمان نے اپنے بندوں کے پوشیدہ درگاہ

۶۲ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ۚ لَا يُسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ فِيهَا زُرْقُ

وعدہ کیا ہو بیشک اس کا وعدہ آکر رہے گا ۲۱۵ اس میں کوئی بیہودہ بات نہیں سنیں گے اور غارتی میں

۶۳ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعِشْيَا ۚ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۚ

صبح اور شام انہیں ملیگا ۲۱۶ یہ جنت ہے جس کا وارث ہم اپنے بندوں میں سے اُسے بنائے ہیں جو تقی ہو

۲۱۵ غی کے معنی یہاں راعیئے عذاب لئے ہیں مگر دیکھو ۱۰۵۸ اغویتینی اھلکتنی (ج) شاہد ہو کر غی کے معنی ہلاکت ملی ہیں

اضاعت صلاۃ یا نماز کا ضائع کرنا اس کا ترک کر دینا بھی ہو یا ظاہر صورت کو قائم رکھ کر حقیقت سے بے خبر ہونا یا اس کے اوقات کو ترک کر دینا اور گو نطف عام ہیں مگر بالخصوص عیسائیوں نے عبادت کو کفارہ کے خلاف سمجھ کر باطل ترک کر دیا ہو اور شہادت کے نیچے بھی جس قدر یہ قوم لگی ہو دوسری کوئی نہیں لگی۔ آج مسلمان بھی نماز کو ضائع کر رہے ہیں +

۲۱۶ بالغیب میں یا ملاہست کیلئے جو یعنی اس نے جنت کا وعدہ کیا ہو اور وہ ان سے غیب کا حکم رکھتی ہو (۱) کیونکہ وہ

ان آنکھوں سے نہیں دیکھی جاتی بلکہ اس کا علم دوسرے سے ہوتا ہو

۱۱۱- اتیان (آتی) سہولت سے آنے پر چلا جاتا ہے اور یہاں جاتی بمعنی آتی ہے یعنی مقبول بمعنی فاعل اور

مراد ہے کہ عزور آکر رہے گا +

۲۱۷ بہشت میں رات نہیں کہ وہاں صبح اور شام ہوں آنحضرت صلی علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ اوقات ملا

ہیں جن میں یہاں نماز پڑھتے تھے (۱) گویا ان کا رزق وہی نماز کا پھل ہو اور صبح و شام سے دوام بھی مراد ہوتا ہو یعنی ہر حالت

میں اور تمام اوقات میں اور سلام وہاں ہونے سے مراد تمام آفاقی سلامتی کا ہونا ہے اور سلام سننے سے مراد ایک

توان کا یا بھی سلام ہے عقیقہم فیہا سلام (ابراہیم ۲۳) اور دوسرا ملائکہ کا ان پر سلام کہنا۔ سلام علیکم طبعتم

(الزمر ۳۹) +

وَمَا تَنْزِيلُ الْإِنشَانِ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ۚ

اور ہم تیرے ایک حکم کے سوائے نازل نہیں ہوتا کسی کا جو کچھ ہمارے سامنے ہو اور جو کچھ ہمارے پیچھے ہو اور جو اس درمیان ہو

وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۚ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ

اور تیرا رب بھولنے والا نہیں ہے ۲۰۱۵ آسمانوں اور زمین کا رب اور جو ان دونوں کے درمیان ہو سو اس کی عبادت کر

وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۚ وَيَقُولُ الْإِنشَانُ إِذَا أَمَرْتُ

اور اسی کی عبادت پر مضبوط رہ کیا تو اس جیسا کوئی اور جانتا ہو ۲۰۱۶ اور انسان کہتا ہے کیا جب میں مجاؤں گا تو پھر زندہ

لَسَوْفَ أَخْرِجُنِي ۚ أَوْلَا يَذْكُرُ الْإِنشَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ

۲۰۱۷ کے بخلا جاؤں گا نہ ۲۰۱۸ کیا انسان یاد نہیں کرتا کہ ہم نے اسے پہلے پیدا کیا اور وہ کچھ بھی

شَيْئًا ۚ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمُ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۚ

۲۰۱۹ نہ تھا سو تیرے رب کی قسم ہم یقیناً انہیں اور دانگے شیطانوں کو اکٹھا کرینگے پھر ہم خود نہیں ٹھنڈے کرے ہونگے کہ وہ لاچار کرینگے

ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۚ

۲۰۲۰ پھر ہر گروہ میں سے ہم ضرور انہیں الگ نکال لینگے جو جن کے خلاف مکرشی میں سخت تر تھے

۲۰۱۸ اسی ایک روایت کی بنا پر جو اصحاب کسفت کے سوال کے متعلق ہے یہاں یہ سمجھا گیا ہے کہ حضرت جبریل کا قول ہے جس میں گویا

یہ بتایا ہے کہ وہی کہیں رکے گئی تھی اور بخاری میں ابن عباس کی روایت صرف اس قدر ہے کہ آنحضرت صلعم نے جبریل کو کہا تھا کہ آپ

اس سے زیادہ نازل کیوں نہیں کرے تو انہوں نے یہ جواب دیا لیکن آیت کے الفاظ سے جو مفہوم اقرب الی الذہن معلوم ہوتا ہے وہ

یہ ہے کہ یہاں خود انبیاء علیہم السلام کے نزل کا ذکر ہے اور اگر فشتوں کا آماجی مراد ہو تو پھر بھی مراد نزل قرآن ہی ہوگی۔ کیونکہ لیلۃ القدر جس

قرآن نازل ہوا اس میں ملائکہ بھی نازل ہوتے ہیں تو پس یا تو عام طور پر انبیاء کا آثار اور ان کی نبی تھی ہوتا ہے جب امر رب ہوا دیا یا انصو

نزل قرآن کریم کا ہی ذکر ہے کہ اب جو یہ وحی نازل ہوتی ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہی ہے مابین ایدینا سے مراد مستقبل اور ماضی

سے مراد ماضی اور مابین فوات حال ہوا اور حال کا نیک نسیا میں یا تو یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے وعدوں کو قبول نہیں کرتا تھا جو

اس نے ایک آخری رسول بھیجے کے متعلق سب انبیاء سے کہتے تھے اور یا یہ کہ وہ لوگوں کو اس طرح ضلالت کی حالت میں چھوڑ نہیں

سکتا تھا اور بعض نے مراد یہ لی ہے کہ اپنے نبیوں کو نہیں چھوڑ سکتا یعنی ان کی نصرت کرتا +

۲۰۱۹ اصطلاح اصطلاح صہب سے باب انفال ہوا اور اصطلاح کے معنی میں فعل الصبہ جہنم کا رخ اپنی کوشش سے صبر

کو قائم رکھنا کیلئے دیکھو ۲۰۲۱ اس جیسا کوئی نہیں اس میں انبیت کی بھی تردید ہو +

۲۰۲۰ میرا کسی خاص انسان کا ذکر نہیں بلکہ ہر اس انسان کا جو درمیان ہے +

۲۰۲۱ جی جی کے معنی گھٹنوں پر بیٹھ گیا اور جات گھٹنوں پر بیٹھنے والا ترقی علی اللہ جا ثیۃ الہیۃ ۲۰۸ اور اس کی جی جی

ع
تجلی کے ساتھ ساتھ
خون میں جان بیک

انبیاء کا نزل مراد
پر ہوتا ہے

اصطلاح

جی جی

٤٢ عَلَى رِجَالِكَ خَتْمٌ مُقْبِضٌ ۝ ثُمَّ يُحْيِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَذُرِّيَّهُمْ فِيهَا يُحْيِي ۝

ہے اور جتنی بھی ہے (ل) +

جسٹس - عدالت

ہر کاروں کیلئے جہنم
خزیدہ ہے۔

یہ نسبت نہ داخل ہونے کے زیادہ اہلی ہیں اس میں یہ بتایا ہو کہ ان کا آنگ میں داخل ہونا چاہی ان کا علاج ہو۔

وارد

7

سہن دو رخ میں دل
نہیں پوچھے

ہو سکتی ہے کہ ایک نذریک رنگ میں ہر انسان کو مصائب برداشت کرنی پڑتی ہیں اور مقامات عالیہ بغیر کالیف شامہ میں پڑنیکی

مکتبہ اہل بیت علیہم السلام و درجہ اولیاد

وَاذْأْتَلْ عَلَيْهِمْ اٰیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ قَالِ لَیْسَ لَکُمْ اَلَدِّیْنَ کَفَرُوْا لَیْسَ اَللّٰہُ لَکُمْ اَلْقَرِیْبِیْنَ خَیْرًا ۴۳

اور جب ہماری کھلی کھلی آیات ان پر پڑھی جاتی ہیں تو جو کافر ہیں انہیں جو ایمان لائے کہتے ہیں وہ دونوں فریق میں کس کا مقام

مَقَامًا وَّ اَحْسَنَ نُّبْدَیَا ۴۴ وَ کَمَا اَهْلَکْنَا قَبْلَہُمْ مِّنْ قَوْمٍ ۚ اَحْسَنُ اَنَا نَا وَرَبُّیَا ۴۵

اچھا ہوا کس کی مجلس زیادہ خوبصورت ہو گی ۴۴ اور کتنی سلیس ہم نے ان سے پہلے ہلاک کیں سامان اور جن منظر میں زیادہ خوبصورت

قُلْ مَن كَانَ فِی الضَّلٰلَةِ فَلِیْمٌ ذٰلِہُ الرَّحْمٰنُ ۙ مَا ۙ حَتّٰی اِذَا رَا وَاٰ یُوْعَدُوْنَ اِمَّا ۴۵

کہو جو کوئی گمراہی میں رہ گیا تو رحمان اس کیلئے ہدایت بڑھاتا جائیگا یہاں تک کہ جب وہ دیکھینگے جبکہ انہیں وعدہ دیا جاتا ہو

اَلْعَذَابِ اِمَّا السَّاعَۃُ ۙ فَمَسْبَعُوْنَ مَن ۙ هُوَ نَزَرٌ مَّکَانَ ۙ وَ اَضْعَفُ جُنْدًا ۙ وَ یَزِیْدُ ۴۶

وہ عذاب اور خواہ وہ گھڑی تو جان لیوے کس کی حالت برسی ہو اور کس کا لشکر کمزور ہو ۴۶ اور اندر انہیں

اَللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰهْتَدَوْا ۙ وَ اٰهْدٰی ۙ وَ الْبَقِیَّتُ الصَّلٰتُ خَیْرٌ عِنْدَ رَبِّکَ ۙ تَوَابًا وَ خَیْرٌ مَّرَدًا ۴۷

مہارت میں بڑھاتا ہو سیدھے رستہ پر چلتے ہیں اور باقی ہنر منہ اچھے عمل تیرے رب کے نزدیک ابیرا ہے اور انجام میں خوب تر ہیں

میسری نہیں آسکتے تو گویا یہ تکالیف بھی بظاہر ایک رنگ و روخ کا ہی رکھتی ہیں لیکن مومن کیلئے وہ ہر دو سلام بن جاتی ہیں +

۲۳۳ ندی، بناء آواز دینا ہوا اسی سے ندی اور نادہی جلس کو کہتے ہیں اور نادہی ہنشین کو بھی کہتے ہیں فلیدع نادہی ۹۷

۱۴ و تاتون فی نادہم المنکر العنکوبت ۲۹ اور اسی سے کہ کادار اندوہ ہے جاں لوگ بڑے بڑے مشوروں کیلئے اکٹھے ہوتے تھے +

جلس کی خوبصورتی چرس قدر فرمایا تو اقام کو ہوا ہو اور کسی قوم کو نہیں ہوا اسلئے کہ ان کی عورتیں آرائش کے سامان سے

مزین ہو کر ان کی مجالس کی زینت بنتی ہیں۔

۲۳۵ رُیَا۔ الذی یُوقِیْ مِنَ الْخُسوفِ بہ دغ، و جس کی طرف اس کے حق کی وجہ سے نظر آئے +

ہاں انہی اعدائے حق کے اثاث اور جن منظر کا ذکر ہوا اثاث کیلئے دیکھو ۲۳۵ گھر کا سامان بھی ہو سکتا ہو اور مال بھی اور گھر کے

سامان میں سب فریج اور لباس آجاتا ہو۔ کون قوم اس کی مصداق ہو یہ محتاج بیان نہیں جو سامان اور لباس بادشاہوں اور

امراء کو میسر آتے تھے وہ اس قوم کے معمولی آدمیوں کے پاس موجود ہیں +

۲۳۶ فلیدع للرحمن۔ میں بتایا کہ عادتِ مشدہ ہو کہ ضال قوم کو مصلحت زیادہ دیتا ہو اور اما العذاب و اما الساعۃ میں چوٹ

عذاب اور ساعت دیکھو ۲۳۶ اس سورت میں لفظ رحان کو بڑی کثرت سے دہرایا ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سورت عیسائیت پر ناختم

کے طور پر ہو اور عیسائیت نے صفتِ رحانیت کا مطلق انکار کیا اور رحم بلا بدل کو اللہ تعالیٰ کی صفات کے خلاف قرار دیکر عیسائی کی قرآن

کو نگار دیکر بخشش کا بدل گھرایا ہو گویا اللہ تعالیٰ کوئی گناہ بخش نہیں سکتا جب تک اس کا بدلہ نہ لے لے اور یہ اسکی صفتِ رحانیت کے خلاف ہے دیکھو حق تعالیٰ پر

عقایدِ باطلہ کی تردید +

۲۳۷ مہدود کی طرح مصدر ہو ادا کے اصل یعنی صفت یا پھر ناپس فلا مہدولہ (المعلا ۱۱) دل، اور یہاں مراد مہدود ہے (د)

ندی۔ نادہی

رُیَا

اعلیٰ فریج اور جس منظر
والی قوم

اس سورت میں لفظ
رحان کے بار بار لائی گئی

۴۸ اَفَرَأَيْتَ لِلّٰهِ كُفْرًا يَّابِتًا وَقَالَ لَاؤْتِيَنَ مَا لَا وَكَذٰلِكَ اُظْلِمَ الْغَيْبَ اَمَ اَتَّخِذَ

تو کیا تو نے اسے دیکھا جو ہماری آیتوں کا انکار کرتا ہو اور کہتا ہو مجھ کو ہمیشہ ہمال اور دلاؤ دلتے رہینگے ۲۰۲۸ کیا اسے غیب کی اطلاع ہو یا اس نے سنا

۴۹ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَمْدًا ۚ كَلَّا سَتَكُنُ مِنَ الْاَعْدَاۗءِ ۙ اِنَّمَا

۲۰۲۹ سے کوئی اقرار ہے کیا ہو ہرگز نہیں ہم کھٹے رہینگے جو وہ کہتا جاتا ہو اور اس کیلئے عذاب کو لایا کھینچنے کیلئے جائینگے

۵۰ وَ تَرٰهُ مَا يَقُوْلُ وَيَا تَيْنًا فَزِدَا ۙ وَ اَتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِلٰهَةً لِّيَكُوْنُوْا لَهُمْ

اور ہم اس چیز کے وارث ہونگے جو وہ کہتا ہو اور وہ اکیلا ہمارا پاس بیٹھا ہے ۲۰۳۰ اور وہ اللہ کے سوا اور معبود بنائے ہیں تاکہ ان کے لئے قوت کا موجب

۵۱ عِزًّا ۚ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہو گا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کرینگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۱

انسان کو اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی بنایا ہے کہ جب وہ غلطی کی طرف قدم اٹھاتا ہو تو ادھر ہی اس کا قدم اٹھتا چلا جاتا ہو جیسا کہ
اور ہم آیت کی طرف قدم اٹھاتا ہو اسی میں ترقی کرتا چلا جاتا ہو اسی لئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت میں بڑھاتا ہو +

۲۰۲۸ لاؤتین مال و دلاؤ دلا۔ کہنے والا پہلے ہی صاحب مال و دولت ہو پس یہاں مراد آیتا ہے مستمر یعنی یہ چیزیں ہمیشہ ہی مجھے
رہیں گی گویا یہ ایک انسان کا کہتا نہیں بلکہ ایک قوم کا کہتا ہو جو اپنے مال و دولت پر فخر کرتی ہو اور سمجھتی ہو کہ وہ ہمیشہ کے لئے دنیا کے مال
اور بڑے جتنے کی مالک ہو گئی ہو +

۲۰۲۹ سَتَكُنُ ب۔ یعنی جو کچھ وہ کہتا رہتا ہو ہم اسے لکھتے رہینگے اسی لئے میں بڑھایا یہاں بھی پچھلی آیت کی طرح استمرار ہو +

۲۰۳۰ مایقوْل سے مراد وہی مال و دولت جو جس پر وہ فخر کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ کے اس کے وارث ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ مال
اس سے لے لیا جائیگا موت کے وقت تو ہوتا ہی ہو مگر یہاں قومی حالت کا ذکر ہو مال اور جتنے کی مالک دنیا میں کبھی ایک قوم ہوتی
ہو کبھی دوسری اور جس قوم کو اپنے مال اور جتنے پر فخر ہو اس کا اس سے چھن جانا اس پر سخت ترین عذاب بلکہ اس کی ہلاکت ہو +
۲۰۳۱ ضن۔ ضنڈا ایک چیز کی وہ ہو کہ ایک آئے تو دوسری چلی جائے جیسے رات اور دن اور جو چیز دوسری کے خلاف ہو اسے بھی
اس کی ضد کہتا جاتا ہو اور عکس سے یہاں ضنڈ کے معنی اعدام و بربادی ہیں دل +

ضنڈ

پچھلی آیت میں فرمایا تھا کہ یہ دوسرے معبود اس لئے بنائے ہیں کہ ان کے لئے قوت کا موجب ہو اور اس آیت میں پہلے
فرمایا کہ ایسا نہیں ہو گا اور پھر فرمایا کہ وہ ان کی عبادت کا انکار کریں گے یعنی جنہیں معبود بنایا تھا وہ نہ صرف ان کی قوت کا موجب
نہ ہونگے بلکہ ان کی عبادت کا انکار کرینگے جیسا کہ فرمایا آکا و آیا نأیعبدا دن والقصاصی - ۶۳ اور پھر اس سے بڑھ کر یہ فرمایا
کہ وہ ان کے خلاف ہونگے یعنی ان کے خلاف شہادت اور کھینکے اور یہ نیک لوگ ہیں جنہیں معبود
بنایا گیا بالخصوص حضرت مسیح جن کی قوم کا یہاں خاص ذکر ہے۔ یہاں پرستاروں کے انکار کا ذکر نہیں بلکہ معبودین کے
انکار کا ذکر ہے +

الْمَرْتَاتَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَذُّهُمْ أَرْأَا ۚ فَلَا تَجْعَلْ عَلَيْهِمْ مَائِدًا ۝۸۷

کیا تو نے غور نہیں کیا کہ ہم نے شیطانوں کو کافروں پر چھوڑ دیا ہے جو انہیں انجیخت کر کے اسے اپنے لئے سو تو ان پر (عذاب کے لئے) جلدی نہ کر ہم صرف

نَعْدُ لَهُمْ عَذَابًا ۝ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا ۝ وَنَسُوفُ ۝۸۵

ان کے (دشمنوں) کی گنتی لگے گی پوری کر دیں۔ جس دن ہم متقیوں کو رحمن کی طرف ایک عزت والے گروہ کے طور پر اکٹھا کریں گے ۝۸۶ اور مجرموں کو ہم

الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًا ۝

جہنم کی طرف (پہلے جانوروں کی طرح) ان کے جائیں گے ۝۸۷

۲۰۳۲ ارسلا۔ (بھیجنا) انسان کیلئے بھی ہوتا ہے اور پسندیدہ یا ناپسندیدہ چیزوں کیلئے بھی کبھی تشبیہ سے جیسے وارسلنا السماء علیہم بدرا والہ نعام ۱۰۰) اور کبھی اس شخص کے پیچھے سے ہوتا ہے جس کیلئے اختیار ہو ویوسل علیکم حفظة (انہ نعام ۱۰۰) فارسل فرعون فی الدائن حاشین (الشعرا ۲۶-۵۳) اور کبھی تخلیق اور ترک منہ سے یعنی ایک چیز کو اس کی حالت پر چھوڑ دینا اور اسے نہ روکنا جیسے یہاں (یعنی یہاں ارسلا الشیاطین سے مراد ہے کہ ہم نے ان شیطانوں کو منع نہیں کیا اور وہ اپنا کام کرتے ہیں، اور دینا امساك یعنی روک رکھنے کے مقابل پر جو ما یفقه الله للنا من دحیة فلا ممسك (ہا و ما یمسك فلا ۱) من بعد کا (ظاہر ۲) توڑ۔ اذ۔ نامذی کے ابال پر بولاجانا ہے جب وہ جوش میں ہو اور یہ ہٹتی یعنی بعض بلائے سے بڑھ کر ہو، اور اذ کے معنی اختلاط یعنی ملا دینا اور پختہ یعنی ابھارنا اور اغواء یعنی اکسانا بھی آتے ہیں اور حرکت شدید بھی اس کے معنی ہیں (د)۔

یہاں شیاطین سے مراد بھی سردار ہیں جن کا ذکر ایمہم اشد علی الرحمن عتیا میں ابھی ہو چکا ہے۔ گو بان کے بڑے بڑے مشر کفار کو انجیخت کرنے اور اس کے ساتھ رہتے ہیں تاکہ وہ حق کی مخالفت میں لگے رہیں اسی لئے اگلی آیت میں فرمایا کہ ان کیلئے عذاب کی جلدی نہ کیونکہ ان کے گنتی کے دن تو پورے ہوئے ہی ہیں گویا ان کا جرم کسی قدر بڑھ گیا ہے اسی لئے پیچھے آیا تھا خلیفہ دلہ الرحمن مدا کسی قدر ملت ان کی لپٹی کی جاتی ہے اس عام ذکر میں خاص اشارہ اس قوم کی طرف ہے جس کا ذکر ابھی آتا ہے و قالوا اتحقن الرحمن ولدا جہ اس وقت میں بالخصوص مخاطب رہی ہو اور اگر وہ شیاطین مراد لئے جائیں جو قرین انسان ہیں تو گناہوں پر اٹھار نامراد جو اس صدمت میں بھی شیطان کا کام صرف تحریک کرنا ہی بتایا ہو اسے زور کی تحریک کہا ہے اور ارسلا کی تشریح ادب پر چلی شیطان کا کام بھی کی تحریک ہو سوا اللہ تعالیٰ اسے ایسا کرنے سے منع نہیں کرتا مگر شیطان کا تسلط انسان پر کوئی نہیں +

۲۰۳۳ وفدا۔ وفدا اصل میں وہ لوگ ہیں جو بادشاہوں کے پیش کئے جاتے ہیں تاکہ حواج کو پیش کریں (د) یا مغز سوار دل ۱۰۱ ۲۰۳۴ دود۔ دود کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی لوگوں کا پانی پر جانا اور اس پانی کو بھی کہتے ہیں جس پر جایش اور ان اونٹوں کو بھی جو جایش اور پیاس کو بھی دل بیتس الورد المورود (ہود ۹۸) یہاں لفظ ورد میں لطیف اشارہ ہے کہ پیاس تو پانی پر پیاس بھجائے کیلئے جاتا ہے مگر ان کی پیاس بھجائے کا سامان بھی آگ ہی ہوگی بالفاظ دیگر وہ روحانی پیاس جو اونٹوں اپنے افعال سے پیدا کی ہو پانی سے نہیں بلکہ آگ سے بچھ سکتی ہو +

عقیدہ یسیت دنیا میں پائی نہیں رہ سکتا

تفلاہم

مال

اذ

شیاطین سے مراد

شیطان کی تحریک

وفدا

دود

وقف لازم

۸۸ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ وَقَالُوا اتَّخَذَ

وہ شفاعت کے مالک نہ ہوں گے سوائے اس کے جس نے عہد باندھا ہے ۲۳۵ اور کہتے ہیں

۸۹ الرَّحْمَنُ وَلَكُلًّا ۚ لَقَدْ جِئْتُمُ شَيْئًا اِذَا ۙ تَكَادُ السَّمُوتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ ۚ

وہ نے شے بنایا یقیناً تم ایک خطرناک بات گزرتے ۲۳۶ قریب ہے کہ آسمان اس سے پھٹ پڑیں

۹۱ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخْرُجُ الْجِبَالُ هَدًّا ۚ أَنْ دَعَا الرَّحْمَنُ وَلَكُلًّا ۚ

اور زمین شق ہو جائے اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر گر جائیں ۲۳۷ کہ وہ زمین کے لئے شے کا دھولے کرتے ہیں

مومنوں کا شفاعت کرنا
شفاعت کیلئے تعلق کی
ضرورت

۲۳۵ من اتخذ عند الرحمن عہد سے مراد یہاں شفیع بھی ہو سکتا ہے اور شفیع بھی شفیع کی صورت میں مراد کامل الایمان لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے عہد کو مضبوط پکڑا یعنی اس کے احکام پر عمل کیا اور مقامات عالیہ حاصل کئے پس کامل الایمان مومن دو مومنوں کیلئے شفیع ہو جائینگے اور شفیع کی صورت میں مراد یہ ہے کہ شفاعت ان کے حق میں ہوگی جنہوں نے رحمن سے عہد باندھا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا یا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی شراعت کو انہوں نے قبول کیا مگر کسی وجہ سے کچھ نقصان کے عمل میں رہ گیا بہر حال یہ ضروری ہے کہ شفیع کے ساتھ تعلق قائم کیا ہو اور یہ شفاعت صلحا اور انبیا کی ہو اللہ تعالیٰ تمام شفاعتوں کے بعد بھی لوگوں کو جہنم سے باہر نکال دیگا۔ اور بعض نے عہد سے مراد دیاں امر اور اذن لیا ہے *

اد

عقیدہ اہلبیت کو دنیا پر
پھیلانے والی قوم

۲۳۶ اد۔ وہ امر ہے جس کی برائی حد سے گزری ہوئی ہو اور وہ بڑی بھاری بات ہو یا بڑی مصیبت کی بات دل، *
یہاں صاف طور پر بتا دیا کہ وہ کوئی قوم ہو جس کا خاص ذکر اس سورت میں چلا آتا ہے اور جس کے سامانوں اور راہیوں اور حسن منظر کا ذکر تھا یہ وہ قوم ہے جنہوں نے عقیدہ اہلبیت کو دنیا میں پھیلا دیا۔ گو مفسرین نے یہاں مہسائیوں کے ساتھ حرکت کر کے کہنے والوں کو اور ملکہ کو خدا کی بیٹیاں کہنے والوں کو بھی شامل کیا ہے لیکن ان دونوں گروہوں کا وجود بھی دنیا میں باقی نہیں رہا اور اتخذ الرحمن دلانے والی ایک ہی قوم رہ گئی جنہوں نے عقیدہ اہلبیت کو دنیا میں پھیلا کر اپنے آپ کو ان آیات کا مصداق بنایا ہے۔ اور اس آیت سے اور اس سے اگلی آیت سے صاف ظاہر ہے کہ یہ عقیدہ دنیا میں اس قدر زور پکڑنے والا تھا کہ قرآن کو اس قدر پرہیزگاری سے اس کی تردید کرنی پڑی بت پرستی عنا صریحی اور دیگر قسم کے شرک کے متعلق ایسے الفاظ نہیں زمانے اور جہنم سے مراد یہی ہے دیکھو ۹۹ کہ ایک بات کا قصد کیا اور اسے گزرتے اور یہ عقیدہ اہلبیت کے دنیا میں پھیلا دینے کی طرف اشارہ ہے *

قطر۔ تفتط

ہڈ

عقیدہ اہلبیت نظام
عالم کو باطن کرتا ہے

۲۳۷ تفتط۔ قطر کے اصل معنی طول میں شق یعنی پھاڑ دینا ہیں۔ اور تفتط کے معنی تشققی یعنی پھٹ گیا ہیں *
ہڈ۔ سخت کرتے اور ٹوٹ جاتے کو کہتے ہیں جیسے ایک چیز بیکر تہہ کر کے منہدم ہو جائے دل، *

ان ہیبتناک الفاظ میں صرف اس عقیدہ کی برائی کا اظہار ہی نہیں کیا بلکہ فی الواقع دنیا میں کوئی قانون باقی نہیں رہتا اور نہ خود اس عالم کا وجود باقی رہتا ہے بلکہ عالم بالا کا بھی وجود باقی نہیں رہتا اگر اللہ تعالیٰ کا بیٹا مانا جائے کیونکہ بیٹا ماں ہی اس بنا پر جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں رحم بلا بدل نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ رحم بلا بدل بھی کر سکتا ہو تو اسے کسی بیٹے کی ضرورت نہیں جانتا اور اس کے گناہوں کیلئے معاف بنے اور عیسا ہیبت نے اہلبیت اور کفارہ کی بنیاد ہی اسی بنا پر رکھی ہے کہ اللہ تعالیٰ جتنا کہ کوئی بدلہ دے اس وقت تک وہ گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا اور انسان کی نجات ناممکن ہو جاتی ہے تو اس لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر رحم بلا بدل اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک آن کیلئے بھی نکل جائے تو نہ آسمان باقی رہیں نہ زمین نہ پہاڑ خلق عالم اور نظام عالم

وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا

اور رحمن کو تو شایاں نہیں کہ وہ بیٹا بنائے آسمانوں اور زمین میں جتنی چیزیں ہیں سوائے اس کے نہیں

أَتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۚ وَكَلَّمَهُمْ آيَاتِهِ يَوْمَ

کہ وہ رحمن کے پاس بندہ بن کر آئیں گی ۲۰۳۸ اُس نے ان کا احاطہ کر لیا ہے اور انہیں پورا پورا گن رکھا ہے اور وہ سب کے سب قیامت کے دن

الْقِيَامَةِ قَوْمًا ۚ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۚ فَإِنَّمَا

اس کے پاس ایسے ایسے گروہ جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کرتے ہیں رحمن اُن کے لئے محبت پیدا کر دے گا ۲۰۳۹ سہجے

يَسِّرُهُ بِلسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّهُمْ أَهْلًا لَكُنَا ۚ

اُسے تیری زبان میں آسان کیا ہے تاکہ تو متقیوں کو اس کے ذریعہ سے خوشخبری دے اور ایک جھگڑاؤ قوم کو اس کے ساتھ ڈرائے ۲۰۴۰ اور ان سے پہلے

قَبْلَهُمْ مِّنْ قَوْمٍ ۖ هَلْ يَخْسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ ۚ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ۚ

ہم نے کتنی کہیں ہلاک کیوں کیا تو ان میں سے کسی کو دیکھتا ہے یا ان کی بھنگ بھی سنتا ہے ۲۰۴۱

النصف

کی بنیادی رحم بلا بدل پر ہو۔ اسی سے معلوم ہوا کہ یہ عقیدہ دنیا میں رہ نہیں سکتا۔ یا یٰٰعِزُّی اللّٰہُ ان یّٰتخذ ولدا میں اسکو

صاف بیان بھی کر دیا ہے کہ اگر رحمانیت مانی جائے تو عقیدہٴ انبیت باقی نہیں رہ سکتا۔

۲۰۳۸ یعنی مخلوق کا کمال ہی عید ہونے میں ہی اسی لئے محمدؐ عیدہ و رسولہ میں اصل عبدیت کو ہی رکھا ہے۔

۲۰۳۹ یعنی عباد و معبود سب خدا کے حضور اپنی اپنی ذمہ داری کو ایک آئینے کے

۲۰۴۰ یعنی پاک لوگوں کی محبت خود بخود دنیا میں پیدا ہوتی چلی جاتی ہے جیسا کہ انجیل اور قرآن میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے

سے محبت کرتا ہے تو پہلے ملائکہ میں اس کی محبت پیدا ہوتی ہے پھر وہ محبت زمین میں پھیل جاتی ہے اور یہ قانون باطل صحیح ہے جتنے اللہ تعالیٰ

کے نیک بندے ہوئے ہیں ابتدا میں ان کی مخالفت بھی سخت ہوتی ہے مگر آہستہ آہستہ ان کی محبت دنیا میں بڑھتی چلی جاتی ہے اور

یہاں شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبولیت کی طرف بھی اشارہ ہو کہ آپ کی محبت دنیا میں یوں فیضان ترقی کرتی جاتی ہے چنانچہ آج ہم دیکھتے ہیں کہ ہر

عیسائی جنہوں نے کسی زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہر قسم کی بدزبانی کی اور غلطیوں کو پھیلایا اب انہی میں سے ہر ایک کے دلوں میں آپ کی

محبت پیدا ہوتی جا رہی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر کار یہ قوم بھی آپ کو قبول کر لے گی اور عیسائیت پر تمام محبت کے ذکر میں اس کو لانے سے

اسی طرف اشارہ کرنا مقصود معلوم ہوتا ہے۔

۲۰۴۱ جن الفاظ سے سورہ کعبہ کو شروع کیا تھا یعنی برسنو نگویشارت اور ولد بنائو انہی کو اندازہ اپنی پر سورہ مریم کا خاتمہ کیا ہے سوائے

اس کے کہ یہاں اتخا ذلہ کی بجائے ان کا قوم لہا ہونا بیان کیا ہے اس لئے کہ جس قدر جھگڑا اس قوم نے حق کے ساتھ کیا ہے اور کسی نے نہ کیا

۲۰۴۲ رکن۔ صورت حق یعنی ہلکی آواز کو کہتے ہیں (ع)۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر اہل قانون کی طرف توجہ دلائی ہے کہ کس طرح قومیں دنیا میں بڑھتی اور ترقی کرتی ہیں پھر مزید وہ وقت آتا ہے کہ انکی صف

پیشہ جیسے یہاں تک کہ ان کا نام و نشان مٹ جاتا ہے ان حق ہی ایک چیز کو جو دنیا میں رہ جاتی ہے اور اسے کوئی مشا نہیں سکتا۔

خلق کا کمال و بہت
میں ہے

پاک و نورانی
میں بڑھتی چلی جاتی ہے

دیکھنا
تہو کی ہر گت کا اثر

سُورَةُ مَكِّيَّةٌ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ سب سے اہم و ارحم والے پر بار بار دہر کرنے والے کے نام سے

اس سورت کا نام طہ ہے اور اس میں آٹھ رکوع اور ۳۵ آیات ہیں اس کا نام اس کے پہلے حرف تک لیا گیا ہے چونکہ یہ سورت مشرعی ہوتی ہے اور جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال کے نام سے خطاب کر کے یہ ظاہر کیا ہے کہ نور محمدی اپنے کمال کو پہنچ کر رہ گیا کہ ابتدا میں وہ ایک ہلال کی طرح نظر آئے اور اسی کمال کا ذکر ہی اس سورت میں ہے پس اس کا نام اس کے مضمون کو ظاہر کرتا ہے +

اس سورت کی ابتدا ہی کامیابی کی بشارت سے کی ہے نہ صرف طہ کے لفظ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کی طرف اشارہ کرنے بلکہ اس کے ساتھ ہی صبح افقا میں یہ بتا کر کہ قرآن جیسی کتاب نازل کر کے یہ نہیں ہو سکتا کہ اس کا منبہ دنیا میں ناکام ہو وہ ضرور کامیاب ہو گا پھر اس کے ساتھ حضرت موسیٰ کی بعثت کا ذکر کیا جس کی غرض بھی یہی بتانا ہے کہ باوجود ساری مشکلات کے جس طرح نور موسیٰ کمال کو پہنچا اسی طرح نور محمدی بھی ضرور ہو گا کہ اپنے کمال کو پہنچ کر ہے۔ حضرت موسیٰ کے ذکر کو جاری رکھتے ہوئے دوسرے رکوع میں ان کے اور حضرت ہارون کے ذریعہ کی طرف جانیکا تیسرے میں ان کے ساحروں سے مقابلہ کا ذکر اور چوتھے میں ذریعہ کی ہلاکت کا ذکر کیا اور اس کامیابی کے بعد بتایا کہ بنی اسرائیل اپنے مقام بلند سے گر کر غل پرستی میں پڑ گئے۔ اور پانچویں رکوع میں غل پرستی کے انجام کا ذکر کیا اور یوں مسلمانوں کو بتایا اگر وہ بھی بنی اسرائیل کی طرح ذہنیت دنیوی کے ظاہری سامانوں پر گر گئے تو یہ بات ان کے حوصلہ مقصد میں روک ہو جائے گی۔ چھٹے رکوع میں ذکر قیامت میں بتایا کہ بڑی بڑی روکیں آئیں اور دور دور ہو جائیں گی اور وہ انسان اور قومیں جو پہاڑوں کی طرح نظر آتی ہیں وہ بھی آخر چرچ الی الحق کریں گی ساتویں رکوع میں بتایا کہ حق و باطل کا مقابلہ ہمیشہ سے رہا ہے اور حق ہی آخر کار غالب آیا کرتا ہے اور اس کو آدم اور شیطان کے قصہ سے واضح کیا۔ آٹھویں رکوع میں بتایا کہ حق کی آخری کامیابی اور مجرموں کی سزا دونوں امور یقینی ہیں یہ ہو کر رہیں گے اور یہ بھی بتایا کہ اس عذاب کی جو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفین پر تیگا نوعیت کیا ہوگی +

پچھلی سورت میں عیسائیت کے عقاید باطلہ کی تردید کی تھی اور بتایا تھا کہ یہ عقیدہ اہمیت مسیح جس سے اسلام کو نفاذ پڑے گا دنیا میں باقی نہیں رہ سکتا اور سورت کے آخری رکوع میں اشارہ کیا تھا کہ رسول اللہ کی محبت آخر کار دنیا میں پھیل جائے گی اس سورت میں ہی مضمون کی زیادہ توضیح کی ہے اور بتایا ہے کہ قرآن کا لائے دلا دنیا میں کبھی ناکام نہیں رہ سکتا۔ اور نہ اس کے مخالف اس عذاب ہلاکت سے بچ سکتے ہیں جو پہلے کذیبین پر اتارا ہوا ہے اس کی نوعیت بھی بتا دی +

یہ سورت کی ہے اور اس کا نزول بھی ابتدائی زمانہ سے ہی تعلق رکھتا ہے دیکھو بنی اسرائیل کے زمانہ نزول پر نوٹ۔ اور حضرت عمر کے اسلام کی تاریخ میں صاف آتا ہے کہ یہی وہ سورت تھی جس کو سن کر حضرت عمر کا نپ اٹھے اور قاتلانہ ارادہ کو چھوڑ کر غلامی کی حیثیت میں دربار نبوی میں جا حاضر ہوئے۔ یہ بھی اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورت اس وقت لکھی ہوئی موجود تھی جس کا نزول بھی پانچویں سال بعثت کے قریب قریب کا ہو +

وقف لاف

۹. وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ

اور کیا تجھے موسیٰ کی خبر پہنچی ہے جب اس نے آگ کو دیکھا تو اپنے گھر والوں کو کہا ٹھہر جاؤ میں نے

۱۱ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدَلٍ عَلَىٰ لَنَارِهِدَىٰ فَهَمَّ أَنْتَرَهُدَىٰ يَمْوَسَىٰ

آگ دیکھی جو شاید میں تمہارے پاس اس میں سے شعلہ لے آؤں یا لاسی آگ پر ہدایت پاؤں سو جب اس کے پاس آیا تو اس نے اسے

۲۰۴۷ء جب حضرت موسیٰ اپنے عہد و پیغام کے ساتھ بھی ناکام نہیں رہے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح ناکام ہو سکتے ہیں یہ اصل غرض معلوم ہوتی ہے جس کیلئے حضرت موسیٰ کا ذکر یہاں شروع کیا ہے۔ اس سورت میں حضرت موسیٰ کے ذکر کو وحی کی ابتدا سے شروع کر کے ساری شریعت کے ان پر نازل ہونے تک پانچ رکوعوں میں بڑے بسط سے بیان کیا ہے۔ اور غالباً بلحاظ نزول یہ سب سے پہلی سورت ہے جس میں اس قدر ربط کے ساتھ حضرت موسیٰ کا ذکر ہے۔

قبس۔ آفتاب

۲۰۴۸ء قبس۔ وہ ہر شعلہ سے یعنی جلتی ہوئی آگ میں سے لے لیا جائے قبس اور آفتاب اس کا طلب کرنا ہر پھر علم و ہدایت کے طلب کرنے پر استعارہ بولا جاتا ہے انظر ونا لفتن قبس من نور کبر (الحکدیلہ ۱۳-۱۴) (ع)۔

حضرت موسیٰ پر وحی کی ابتدا

یہاں حضرت موسیٰ پر نزول وحی کی ابتدا کا ذکر کیا ہے اور جو کچھ یہاں فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت حضرت موسیٰ سفر میں تھے اور آپ کے ساتھ تھے اور یہ سفر مدین سے مصر کی طرف واپسی کا تھا عیسا کہ دوسری جگہ فرمایا فَلَمَّا بَلَغَ مِنْ أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ (۲۰) اور بطور کی جانب میں یہ واقعہ پیش آیا فَلَمَّا أَتَىٰ مُوسَىٰ آلَ جَلِ وَسَارَ بِأَهْلِهِمْ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا رَاةً الْقُصُصَ (۲۹) انہوں نے آگ دیکھی۔ یہ آگ کیسی تھی؟ یہ تو انکی آیات سے ثابت ہے کہ یہ وہ آگ نہ تھی جو جلاسنے کا کام دیتی ہو۔ روح المعانی میں ہے کہ آگ کو لوگوں نے چاند قسم کیا ہے۔ ایک وہ جس میں نور ہو اور وہ جلاتی بھی ہے جیسے اس دنیا کی آگ۔ اور ایک وہ جس میں نہ نور نہ وہ جلاتی ہے جیسے درختوں کی آگ۔ اور ایک وہ جس میں نور نہیں مگر وہ جلاتی ہے جیسے جہنم کی آگ اور ایک وہ جس میں نور ہے اور وہ جلاتی نہیں جیسے وہ آگ جو حضرت موسیٰ نے دیکھی۔ اور غرائب القرآن میں ہے کہ اس آگ میں اختلاف ہوا ہے کہ وہ چیز جو حضرت موسیٰ نے دیکھی تھی آگ تھی یا نہیں اور پھر اس قول کو بیان کر کے کہ وہ آگ ہی تھی ورنہ موسیٰ اپنی خبر میں صاوق نہیں ٹھہرتے لکھا ہے کہ اگر وہ آگ سے شاہد ہو تو بھی کذب لازم نہیں آتا مگر میکے نزدیک یہاں را کا مفہوم وہ نہیں جو خیال کیا گیا ہے جب حضرت یوسف کے کہا تھا اِنِّیْ رَاٰیْتُ اَحَدَ عَشَرَ کَوْکَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَاٰیْتُهُمْ اِلَیَّ مُسَبِّحًا تَوَدَّہُ کَوْکَبًا اور سورج اور چاند تو اپنی جگہ پر ہی رہتے پھر انبیاء علیہم السلام کی ایک روایت حالت منام میں ہے اور ایک روایت حالت کشف میں اور ایک حالت وحی میں اور ایک روایت عام واقعات کی جیسے عام انسانوں میں اب یہ روایت عام واقعات کی تو نہ تھی کیونکہ وہ آگ ایسی نہ تھی جس میں سے حضرت موسیٰ جلتی ہوئی لکڑی اٹھا لائے۔ اور یہ حالت خواب بھی نہیں اور وحی کا نزول بھی ابھی آپ پر نہیں ہوا پس یہ کشف کی حالت ہے اور کشف میں انسان حالت بیداری میں ایک واقعہ کو دیکھتا ہے مگر وہ واقعہ دوسرے عالم کا ہوتا ہے اسی حالت کشف میں حضرت موسیٰ نے آگ کو دیکھا اور یہ کہنا کہ اگر کچھ جگہ وہاں آگ نہ ہو تو خبر میں کذب لازم آتا ہے صحیح نہیں اسلئے خبر تو اس بات کی دی ہے کہ اس نے آگ دیکھی سو اس کا دیکھنا باطل حق تھا۔

چار قسم کی آگ

حضرت موسیٰ کا کشف

اجد علی الذارہدی کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ وہاں کوئی رستہ بتانے والا لے جاسے اور یہ بھی کہ وہاں ہدایت دینی ہے اسی وجہ سے معنی کے قریب قریب سے مجاہد اور قتادہ سے مروی ہیں (د) یہ دوسرے معنی ہی یہاں موزون ہیں۔ گو یا حضرت موسیٰ کو خود بھی ظن غالب یہ تھا کہ کشفی نظارہ ہے جہاں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی ہدایت دہتی ملنے والی ہے اور میکے نزدیک القصص (۲۹)

إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاحْلُمْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى ۝ ۱۲

یقیناً میں تیرا رب ہوں سو تو اپنی جوتیاں اتار دے تو پاک وادی دو بار (برکت دی گئی) میں ہے ۲۵۹

وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ

اور میں نے تجھے نیک بنایا ہے سو اسے سن جو وحی کی جاتی ہے ۲۵۵

میں خبر سے مراد بھی یہی ہے +

۲۵۹ اِخْلَعْ نَعْلَيْكَ۔ خلع کے معنی میں تار دینا اور نعل کے معنی میں جوتی اور دُجُلُ نَاعِلٌ اور مُنْعَلٌ غنی کو کہتے ہیں جیسے جافور ذبکے پاؤں والا فقیر کو کہتے ہیں (غ) اور اِخْلَعْ نَعْلَيْكَ کے معنی دو طرح پر گئے ہیں یعنی ظاہر پر اس لحاظ سے کہ وہ مردہ گدے کے چرٹے کی تھیں۔ اور بعض صوفیوں کا قول ہے کہ یہ ایک مثال ہے اور یہ امر ہے اور قاضی اور مضبوط ہو جائے کیلئے جیسا کہ تم اس شخص کو جسے کہنا ہو کہ مضبوط ہو جاؤ کہتے ہو اپنے کپڑے اور بوتل سے اتار لو (غ) اور نعل سے وہ چیز بھی مراد لی جاتی ہے جو آرام کا موجب ہو اسلئے کہا گیا ہے کہ اس کے معنی پر اہل اور مال سے اپنے دل کو خالی کر دے (د) +

علم غنی۔ جعل نعل
اِخْلَعْ نَعْلَيْكَ

طَوًى (مصدر طَوًى) کے معنی میں لپیٹنا۔ یوم نظوی السماء کطی السجیل للکتاب (الانبیاء ۲۱-۱۰۴) اور یہاں طَوًى اس وادی کا نام بھی ہے اور کہا گیا ہے کہ یہ اس حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰ کی طریقِ اعتناء پر حاصل ہوئی گویا کہ اس پر سافت لپیٹ لی گئی اگر جتنا دوسے اس تک پہنچنا ہو تا تو وہ اس سے دور رہتے (غ) اور بعض کے نزدیک طَوًى اور بطوی کے ایک ہی معنی ہیں اور وہ چیز ہے جو دہرائی گئی ہو اور بطوی کے معنی کئے گئے ہیں طَوًى مرتبہ یعنی دو بار پاک کی گئی اور جن کا قول ہے کہ اس میں برکت اور تقدیس و وجد کی گئی دل، اور بعض نے یہاں معنی لئے ہیں کہ اس کے دیکھے اسے دو بار بلایا اور چار دسے دو بار پاک کی گئی اور برکت دی گئی معنی لئے ہیں (ج) اور دو بار برکت سے مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ پہلے بھی (رض) مقدس یا مبارک سرزمین میں ہے اور پھر حضرت موسیٰ کو وہاں وحی ملنے سے اس کی برکت و وجد ہو گئی +

طَوًى۔ طَوًى۔ طَوًى

ظاہر ہے کہ جس کا ذکر پہلی آیت اور اس آیت میں ہے وحی آتی ہے اذ ناداہ ربہ بالواد المقدس طوی (النور ۲۰) اور پھر بنو الا خود اللہ تعالیٰ ہے وہ آواز کسی درخت کی نہیں اور انی اناروٹ سے بھی یہی ظاہر ہے اور وحی جس طرح پر انبیاء کو ہوتی ہے اسی طرح حضرت موسیٰ کو ہوئی۔ اور بعض لوگوں نے جو یہاں پر بحث کی ہے کہ لفظ کوئی نہ گئے تو یہ صحیح نہیں وحی منلوں ہمیشہ لفظ ہوتے ہیں اور یہ سب اعلیٰ مرتبہ وحی کا ہے واللہ وحی خفی میں ایک بات دل میں ڈالی جاتی ہے اس میں الفاظ نہیں ہوتے۔ اور جوتیاں اتارنے سے کیا مراد ہے آیا ظاہر طور پر لمحاظ جائگہ کی تقدیس کے ہے اگر تفسیر میں کا یہی خیال ہے۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جوتی میں رہ کر بھی اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی ہو سکتی ہے جیسا کہ خود حضرت موسیٰ کو ہوئی۔ اور پاک جوتی ہو تو پاک جائگہ پر اس کے جانے میں بھی کوئی برج نہیں جیسا کہ پاک جوتی کیسے مسجد میں بھی جانا جائز ہے۔ اور حقیقت اگر جوتی میں ہو کہ اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا مرتبہ حاصل ہو سکتا ہے تو کسی پاک مقام پر پاگ جوتی کا جانا منع نہیں ہو سکتا اس لحاظ سے دو سکے معنی جو اوپر دیئے گئے ہیں زیادہ موزون ہیں یعنی یا تو یہ حضرت موسیٰ کو حکم ہے کہ وہ مضبوط ہو کر اس کام کو اختیار کریں اور یا یہ طاس کے کراپ دنیا کے فکروں کو چھوڑ کر تبلیغ کو اختیار کریں ورنہ وحی ہوتے ہوئے وہ بیان میں جوتیاں اتارنے کی بظاہر کوئی ضرورت نظر نہیں آتی۔ جیسا نبی کریم صلعم کو حکم ہوا (ذیابٹ فظہر (الکثرہ ۴۸) تو مراد اس سے عمل صالح کا کرنا یا قطع نفس ہے +

حضرت موسیٰ کی وحی
انبیاء و بطوی بھی

جوتیاں اتارنے
سے مراد

۲۵۵ اخْتَرْتُكَ اختیارت سے مراد وہ خیر ہے، اور اختیار کے معنی ہیں اس کا طلب کرنا جو خیر ہے اور اس کا کرنا اور کبھی اس پر بوجھ لانا

اختیار

۱۵ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْنِیْ ۚ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِکْرِیْ ۝ اِنَّ السَّاعَةَ

بیشک میں اللہ ہوں میرے سوائے کوئی معبود نہیں سو میری عبادت کر اور میرے ذکر کے لئے نماز قائم کر وہ گھڑی ضرور

۱۶ اٰیۃً اَکَادُ اُخْفِیْہَا لِیُجْزٰی کُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعٰی ۝ فَلَا یُصَدِّکُ عَنْہَا مَنْ

آنے والی ہے میں اسے مخفی ہی رکھنا چاہتا ہوں تاکہ ہر نفس کو اس کے مطابق بدلہ دیا جائے جو وہ کوشش کرنا چاہے سو تجھے اس سے وہ شخص نہ روکے جو

۱۸ لَا یُؤْمِنُ بِہَا وَاتَّبَعَ هَوٰیہُ فَتَرْدٰی ۝ وَمَا لَکَ بِیْمٰنِکَ یٰمُوسٰی ۝ قَالَ

اس پر ایمان نہیں لاتا اور اپنی خواہش کے پیچھے چلتا ہوں سو تو ہلاک ہو جاؤ اور اے موسیٰ یہ تیرے دائیں ہاتھ میں کیا ہے اس نے کہا

ہی عَصَیْءٌ اَتَوَكَّلُ عَلَیْہَا وَاَهْشَءُ بِہَا عَلٰی غَفٰی وَلِیْ فِیْہَا مَارِبٌ خَرٰی

یہ میرا عصا ہے میں اس پر سہارا لگاتا ہوں اور اس سے میں اپنی بچیوں کے لئے پتے چھاڑتا ہوں اور اس میں میرے اور بھی فائدے ہیں ۲۰۵۳

قَالَ اَلْقِہَا یٰمُوسٰی ۝ فَالْقِہَا

۱۹

کہا اے موسیٰ اسے ڈال دے

سو اسے ڈال دیا

جسے انسان خبر سمجھے گو وہ خیر نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے اپنے بندوں کو اختیار کرنے میں جیسے یہاں اور اختراہم علی علم علی العالمین۔

(الذخاۃ ۳۲-۳۳) میں بھی صحیح ہے کہ اشارہ ان کے نیک پیدا کرنے کی طرف ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اشارہ یہ ہو کہ انہیں دوسروں

پر مقدم کیا ہو (غ) اور عرف تکلم میں مختار اس فعل کو کہا جاتا ہے جسے انسان مجبور سے نہیں کرتا اسی سے کہا جاتا ہے فطان

شخص اس بات میں مختار ہو (غ) *

۲۰۵۴ اخفیٰ یخفیٰ (مخفی) کے معنی دونوں طرح پر آتے ہیں اور یہ اضداد میں سے ہے یعنی چھپا یا اور ظاہر کیا لیکن اخفیٰ (مخفی) مصدق

إخفاء کے معنی صرف چھپانا ہیں (د) لیکن اکاد یہاں یعنی ادیب جو بعض نے یہاں قرات اخفیٰ ہاں ہے جس کے معنی اظہر ہاں ہونگے مگر

ابو علی نے اخفیٰ ہاں کے معنی بھی اظہر ہاتے ہیں (د) اکاد اخفیٰ ہاں جملہ متعصبہ کے طور پر ہے۔ یعنی وہ قیامت کبریٰ جو انسان کے اعمال کی جزا

دوسرے قایم ہوگی اس کو اللہ تعالیٰ انسان کی نظروں سے مخفی ہی رکھتا ہو اس لئے کہ اعمال کی جزا دوسرا خود ایک مخفی چیز ہے جس کا

ظہر صرف قیامت میں ہوگا *

۲۰۵۵ عنہا میں اور یہاں میں ضمیریں یا دونوں ساعت کی طرف جاتی ہیں یا دونوں صلوٰۃ کی طرف یا پہلی صلوٰۃ کی طرف اور دوسری

ساعت کی طرف (د) یعنی تجھے ساعت سے نہ روکے یا نماز سے نہ روکے وہ شخص جو ساعت پر ایمان نہیں لاتا یا وہ شخص جو نماز پر

ایمان نہیں لاتا۔ اور ہو سکتا ہے کہ ضمیر عنہا میں فعل مفہوم کی طرف جاتی ہو یعنی تبلیغ امر حق سے نہ روکے اور اس پر دلیل یہ ہے

کہ اس کے ساتھ ہی آیات دی ہیں۔ جو تبلیغ سے روکنے والوں کے مقابلہ پر ہیں *

۲۰۵۶ اہشش۔ ہشش۔ کھڑکے قریب قریب ہے یعنی اس کے معنی حرکت ہیں اور لاشی سے پتے چھاڑنے پر بولا جاتا ہے (غ)

نآرب۔ نآربہ کی جمع ہے اور یہ آرب سے مصدر ہے اور آرب سخت حاجت کو کہتے ہیں جس کیلئے حیلہ کرنا پڑے (غ)

اور اولی الزبۃ من الرجال (اللوۃ ۳۱) میں الزبۃ سے مراد تلخ کی حاجت ہے *

مختار

مخفی

إخفاء

قیامت کا مخفی کھانا

ہشش

آرب۔ نآربہ

آربہ

فَاذْهَبِي حَتَّى تَسْنِيَ ۝ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْتَفِ سَنِيعِدُ هَاسِرَتَهَا ۲۱

تو کیا دیکھا کہ وہ سانپ جو راجہ اور پڑا پڑا ۲۰۵۴ء کہا اسے پکڑ لے اور ڈر نہیں۔ ہم اسے اس کی پہلی حالت پر

الْأُولَى ۝ وَاضْمُيْدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٌ ۲۲

تو اویس کے ۲۰۵۵ء اور اپنے ہاتھ کو اپنے پہلو سے لگا وہ سفید نکل آئے گا بغیر اس کے کہ اس میں کوئی ہلائی ہو

أُخْرَى ۝ لِلزُّرَيْكَ مِنْ آيَتِنَا الْكُبْرَى ۝ إِذْ هَبَّ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ۲۳

دوسرا نشان ہے تاکہ ہم تجھے اپنے بہت بڑے نشانوں میں سے دکھائیں ۲۳ فرعون کی طرف چاکہ وہ حد سے نکل گیا ہے۔

وحی کی حالت میں بندے کی طرف سے سوال اور پھر مذہبیہ وحی اس کا جواب بھی ہو سکتا ہے یہاں وحی کے درمیان حضرت موسیٰ کا جواب ایسا ہی ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب وحی ہوئی تو اسی حالت وحی میں آپ کے تین بار فرمایا نا انا بقادری +

۲۰۵۴ء حیات سانپ کو کہتے ہیں اور یہ حیات بمعنی زندگی سے مشتق ہے جو ہم اپنی زندگی کے طول کے دل اور چھوٹے بڑے دونوں اس کا استعمال ہوتا ہے قرآن کریم میں تین جگہ یہ ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو وحی کی اور عصا ڈالنے کو کہا تو وہ سانپ بن گیا ایک میاں اور اسے حیات کہا ہے دو مہر (النمل ۱۰۲) میں اور تیسرا (القضص ۲۱۰) جہاں دونوں جگہ اسے حیات کہا ہے اور حیات باریک سانپ کو کہتے ہیں اور وہ جگہ یہ ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرعون کے سامنے عصا ڈالا تو وہاں دونوں جگہ حیات کا لفظ ہے یعنی اژدہا (الاحراف ۱۰۷) اور (الشعرا ۲۰۲) اور ساحروں کے مقابلہ پر جہاں ڈالنے کا حکم ہے تو وہاں ان دونوں میں سے کوئی لفظ فقہاء نہیں فرمایا صرف یہ فرمایا ہے کہ جو کچھ ساحروں نے بنایا تھا عصا اسے نکل گیا (الاعراف ۱۱۷) (طلہ ۲۰) (الشعرا ۲۰۷) یہ فرق بلا وجہ نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ جب حضرت موسیٰ کو اکیلے عصا کا سانپ بنا دیا گیا ہے تو یہ معجزہ نہیں کہو نہ معجزہ کی ضرورت منکر کیلئے ہوتی ہے اور حضرت موسیٰ منکر نہ تھے نہ یہ بتانے کو ہے کہ اس عصا میں یہ خاصیت ہے کہ جب ڈالا جائیگا تو سانپ بن جائیگا۔ کیونکہ نہ صرف اس کے حضرت موسیٰ کی ساری زندگی میں سوائے فرعون کے مقابلہ پر سانپ بننے کا ذکر نہیں کیا بلکہ خود ساحروں کے مقابل پر بھی حضرت موسیٰ نے عصا میں ڈالا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نہیں ہوتی پس ہر جگہ پر عصا ڈالنے اور اس کے سانپ بننے کی الگ غرض ہے اور حضرت موسیٰ کو اپنے طور پر اس کیفیت کے دکھانے کا منشا یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی قوم کو اللہ تعالیٰ زندہ کرے گا اور فرعون کے مقابل پر اژدہا بنائے گا یہ منشا ہے کہ آپ کی جماعت اسے اور اس کی افواج کو کھا جائے گی۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ عصا سانپ یا اژدہا نہیں بنا تھا بلکہ یہ مطلب ہے کہ سانپ یا اژدہا بننے کے نیچے یہ مفہوم تھا +

۲۰۵۵ء سیرت - سیرت چلنے کا نام ہے ۱۔ اور سیرت وہ حالت ہے جس پر انسان ہو قدرتی ہو یا انسانی کے حاصل ہوتی ہے جیسے کہا

جائے اس کی سیرت اچھی ہے اس کی سیرت بری ہے اور یہاں مراد ہے اس کی پہلی یعنی لکڑی ہونے کی حالت (د) +

اس سے معلوم ہوا کہ عصا کے سانپ ہونے کی حالت محض ایک وقتی حالت تھی +

۲۰۵۶ء لذلک من آیتنا الکبریٰ کے معنی یوں بھی کر سکتے ہیں کہ یہی بڑی نشاں تیاں ہیں جو ہم تمہیں دکھانا چاہتے ہیں مگر میرے

نزدیک مطلب یہ ہے کہ یہ نشان جو ہم نے دکھائے ہیں اسلئے دکھائے ہیں تاکہ اس سے بھی بڑے نشان تمہیں دکھائیں اور اس سے بڑے نشانوں سے مراد وہی غلبہ ہے جس کی طرف ان نشانات میں اشارہ تھا +

حیات

حضرت موسیٰ کے عصا کا ابتدائی نزول وحی میں باریک سانپ بننا اور فرعون کا سانپ اژدہا بننا اور اس کا حکم

سیرت



حضرت موسیٰ اور
ہارون کا فرعون کی
طرف جانا۔

۲۵ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَيَسِّرْ لِي اَمْرِي ۖ وَاجْلِلْ عُقْدَةَ فَرْمٰنِي ۙ

(موسیٰ نے کہا میرے رب میرا سینہ کھول دے اور میرا کام میرے لئے آسان کر دے اور میری زبان کی گرہ کھول دے)

۲۶ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۚ وَاجْعَلْ لِّيْ ذُرِّيًّا مِّنْ اَهْلٍ ۚ هُمْ يَرْوُنَّ اٰخِي ۚ اَشْدُّ رِبَةً اَزِّي ۙ

۲۷ تا کہ میری بات کو سمجھ لیں اور میرے ساتھیوں میں سے ایک میرا بوجھ بنانا تاکہ ہارون میرا بھائی ۲۵۸ میری قوت کو اسکے ساتھ مضبوط کر

۳۲ وَاشْرِكْهُ فِىْ اَمْرِيْ ۚ كَىْ نَسِيْكَ كَثِيْرًا ۚ وَتَذْكُرَكَ كَثِيْرًا ۚ

اور میرے کام میں اسے شریک کرنا تاکہ ہم تیری بات سمجھ کر ہیں اور تجھے بہت یاد کریں

شرح صدار عقدہ
لسان سے مراد

۲۵۶ شرح صدار کیلئے دیکھو تھلا انفراد دلائل کا ملنا ہوا اور یہاں میں مشکلات کے دور ہونے کی دعا کو اور عقدہ لسان کے کھلنے سے مراد جیسا کہ امام راغب نے لکھا ہے قوت بیانی میں جو نقص ہوس کا دوکیا جانا ہے دیکھو ۲۵۷ اور قرآن شریف نے خود بھی یہی فرمایا ہے کہ ہونکہ ایک جگہ فرعون کا اعتراف ہے کہ ولایکا دیبید (الزخرف ۵۲) یعنی موسیٰ میں قوت بیانی نہیں اور حضرت موسیٰ خود ہارون کا ذکر کر کے فرماتے ہیں ہوا فہم منی لساناً (القصاص ۳۴) اور خود اپنے متعلق فرماتے ہیں یضیق صدی ولا یطلق لسانی (الشعراء ۱۳) پس یہ خیال کہ حضرت موسیٰ کی زبان (جادو) میں کوئی گرہ تھی صحیح نہیں اور یہاں عصا اور یارید بیضا کا نشان مل جانے کے بعد حضرت موسیٰ تین باتوں کیلئے دعا کرتے ہیں اول تشریح صد یعنی علیٰ درجہ کی دلائل میرا آجائیں۔ دوسرا ان دلائل کے پیش کرنے میں جو مشکلات اور رکاوٹیں ہیں وہ دور ہو جائیں تیسرے فصاحت لسانی ملے اور ان سب کا نتیجہ یہ کہ آپ کے مخاطب اصل بات کو بھی طرح سمجھ لیں جس سے صاف معلوم ہوا کہ تبلیغ حق کیلئے ان باتوں کی ضرورت حضرت موسیٰ کو تھی جیسے آج ہر مبلغ کو ہے۔ ۲۵۸ وزیر یعنی موزا رہا اور بادشاہ کے وزیر کو وزیر اسلئے کہا جاتا ہے کہ تدبیر مملکت کا جو بوجھ بادشاہ پر ہے وہ اسے اٹھاتا ہر دل اور موزا کر دے یعنی معاونت ہو (غ)۔

وزیر

حضرت موسیٰ کی درخواست
ہارون کو نبی بنانے کی
شہداء اپنا معاون بنانے کی

حضرت موسیٰ کی یہ دوسری درخواست جناب باری میں ہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کو فرعون کے قبضہ سے نکالنے کیلئے اور اس کی سارے پہلوؤں میں اصلاح کیلئے حضرت موسیٰ نے اپنے آپ کو کافی نہیں سمجھا اور ایک مددگار ساتھ چاہا ہے۔ اور اس مددگار کو نام سے مخصوص کیا ہے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت موسیٰ نے دعا کی تھی کہ ہارون کو نبی بنا دیا جائے ایسی کسی دعا کا قرآن شریف میں کوئی ذکر نہیں اور غار و سل الی ہارون (الشعراء ۱۳) اور غار و سل (مھی) (القصاص ۳۴) سے بھی یہ مراد نہیں کہ اسے رسول بنا دے بلکہ اپنے ساتھ فرعون کی طرف بھیجا جانے کی درخواست ہے اور حضرت موسیٰ کی اس دعا سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں یہ علم تھا کہ ان کے بھائی ہارون کو نبوت مل چکی ہو اور یہ حضرت موسیٰ سے بڑے تھے پس انکی درخواست یہ ہے کہ کام مشترک کو پورے دونوں کے سپرد ہونا کہ ایک دوسرے کی قوت کا موجب ہوں جیسا کہ اشد دہ ازہی واشہا کہ فی امر ہی سے ظاہر ہے۔ سلسلہ کی ابتدا اور انتہا کو چونکہ زیادہ وقعت حاصل ہوتی ہے اسلئے سلسلہ اسرائیل کی ابتدا میں بھی دونی پائے جاتے ہیں یعنی موسیٰ اور ہارون اور انتہا میں بھی وہ ہیں یعنی عیسیٰ اور یحییٰ۔

ازر ازہ

۲۵۹ ازہ اس کی اصل ازہ سے ہے جو لباس ہے۔ اور ازہ قوت شدید کو کہتے ہیں اور ازہ اسے مدد دی اور مضبوط کیا

اخرج شطاہ نازکہ (الفقہ ۲۹) (غ)

۲۶۰ اہما سے مراد یہاں امر تبلیغ و دعوت الی الخیر ہے۔ نہ نبوت +

۳۵
۳۶
۳۷
إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۝ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يٰمُوسَىٰ ۝ وَلَقَدْ مَنَّا

یقیناً تو ہمیں ہر حال میں دیکھتا ہے کہا اے موسیٰ تیری مانگی ہوئی چیز تجھے دی گئی ۲۰۶۱ اور یقیناً ہم نے

عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرٰی ۝ اِذَا وُحِّدْنَا اِلٰی اِمَامِكَ مَا يُؤَخِّرٰی ۝ اِنْ اَقْدَرْنَا فِيْهِ

تجھ پر ایک بار اور احسان کیا جب ہم نے تیری ماں کی طرف وحی کی جو وحی کی گئی کہ اسے صندوق میں

التَّابُوْتُ فَاَقْدَرْنَا فِيْهِ ۝ اَلَيْمٌ فَلْيُلْقِهِ اَلَيْمٌ بِالسَّاحِلِ يَا خُدَّهٗ عَدُوُّ لِيْ

ڈال دے پھر اس (صندوق) کو دریا میں ڈال دے تو دریا اسے کنارے پر ڈال دے گا تاکہ میرا ایک دشمن

وَعَدُوُّ لَّهٗ ۝ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَابَةٌ مِّنِّيْ ۚ وَلَتُنْصَنَعُ عَلٰی عَيْنِيْ ۝ اِذَا

اور اس کا دشمن اسے لے لے۔ اور میں نے تجھ پر اپنی طرف سے نجات ڈالی اور تاکہ میرے سامنے تیری تربیت کجا لے ۲۰۶۲ جب

تَمَشِيْ اَحْتٰكَ فَتَقُوْلُ هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰی مَنْ يَّكْفُلُهٗ ۚ

تیری بہن گئی اور کہا کیا میں تمہیں بتاؤں جو اس کی پرورش کر اپنے دوسرے۔

دقت لازم

۲۰۶۱ سؤل۔ فعل بمعنی مفعول پر یعنی سؤل۔ اور سوال کیلئے دیکھو ۲۱۵ +

سؤل

۲۰۶۲ قَدَ فِيْ۔ قَدَ فِيْ کے معنی دور پہنچنا ہیں اور یہاں معنی طمع یعنی ڈال دینا ہیں وَقَدْ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبُ (الاحزاب ۳۲) بل نفذت بالحق على الباطل (الانبیاء ۱۸) ولقد فون من كل جانب (الصف ۸) اور استنارة شستم وعیب بھی اس کے معنی ہے

تذ

یم۔ یم کے معنی میرا یا ہند رہیں اور اس کے معنی قصہ کرنا بھی آتے ہیں جس سے یم ہو (ع) +

یم

تصنع۔ صنع کے معنی ہیں احادیۃ الفعل یعنی کام کا اچھا بنانا۔ اور اصطناع کسی چیز کی اصلاح میں کمال کر دینا ہے اور واصطناعہ نفسی اور تصنع علی عینی میں اشارہ اس بات کی طرف ہے جیسا کہ بعض حکماء نے کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے محبت کرتا ہے تو اس کیلئے قیاد کر لے ہے جس طرح دوست دوست کیلئے قیاد کرتا ہے اور صنع الغریب سے مراد ہر گھوڑے کی نگہداشت نہایت خوبی سے کی اور۔ صنع جادیتہ کے معنی ہیں اونڈی کی تربیت کی اور تصنع علی عینی کے معنی ہیں تاکہ میرے سامنے تیری تربیت کی جائے دل، اور صنع کے معنی احسان بھی کئے گئے ہیں یعنی مراد ہے کہ تاکہ تیری پرورش ہر بانی اور شفقت سے ہو (د) علی عینی سے مراد ہے میرے سامنے گواہی ہو رہا ہوں اور کوئی امر میرے خلاف نشانہ میں نہیں ہو سکتا +

صنع۔ اصطناع

علی عینی

یہاں اللہ تعالیٰ نے اس وحی کا ذکر کیا ہے جو حضرت موسیٰ کی والدہ کو ہوئی۔ کہ اپنے بچے کو صندوق میں رکھ کر دریا میں ڈال دے اللہ تعالیٰ انہو اس کی حفاظت کے سامان پیدا کر دیگا۔ اور ایسا ہی انہوں نے کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وحی آئی غیر نبی کو بھی دیکھو کہ حضرت موسیٰ کی والدہ نبیہ نہ تھیں، ایسی ہی یقینی ہو سکتی ہے جیسے نبی کو لیکن آپ جو امرو ظاہر کئے جاتے ہیں وہ اور رنگ کے ہوتے ہیں اگر حضرت موسیٰ کی والدہ کو اس وحی کے متجاہب اللہ ہوتے یا یقین کامل نہ ہوتا تو وہ اپنے بچے کو اس کی بنا پر دریا میں نہ ڈال سکتی تھیں۔ فرعون کو یہاں اللہ تعالیٰ کا دشمن کہا ہے اسلئے کہ وہ حق کا دشمن تھا اور حضرت موسیٰ کا بھی دشمن کہا ہے یا تو اس لحاظ سے کہ وہ آگے چلکر دشمن ثابت ہوا اور یا اس لئے کہ وہ بنی اسرائیل کے سب بچوں کا دشمن تھا +

غیر نبی کی وحی نبی کی وحی کی طرح یقینی ہو سکتی ہے

فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَوَقَلْتَ نَفْسًا فَجِئْنَاكَ مِّنَ

سوہم نے تجھے تیری ماں کی طرف لوٹا دیا تاکہ اس کی آنکھ ٹھنڈی رہی اور وہ غم نہ کرے۔ اور تو نے ایک شخص کو ماٹالا سوہم نے تجھے

الْغَمِّ وَفَتَلْتَ ثَنُونًا ۖ فَلَيْثَمَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ۚ ثُمَّ جِئْتَ عَلَا

غم سے بجاوی اور سوہم نے تجھے طرح طرح کی تکلیفیں پہنکائی پھر تو مدین کے لوگوں میں کئی سال رہا

قَدْ رِيَّوْهُنَّ وَأَصْطَنَعْتَ لِنَفْسِي ۖ إِذْ هَبَّ آتٌ وَأَحْوَلُ ۖ بَايِنِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ۖ

اندازہ پر آگیا ۱۲۶۱ اور میں نے تجھے اپنے لئے کمال خوبی میں بنایا ۱۲۶۲ تو ادھر بڑھائی مہر ہی آجوں کے ساتھ جاؤ اور میرے ذکر میں نہ تیرا نہ میرا

انبیاء پر اللہ تعالیٰ
کیلئے رحمت کا فرما
جانا۔

انبیاء کا اللہ تعالیٰ کے
ساتھ روبرو ہونا
دیکھنا عہد ہوا

اللہ تعالیٰ کے حضرت موسیٰ پر رحمت ڈالنے میں یہ بتایا ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی محبت قلوب میں پہلے سے ہوتی ہے یہ حضرت موسیٰ کی صحبت
نہیں۔ بلکہ اس قسم کے الفاظ سب ہی انبیاء پر صادق آتے ہیں خود ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اسی طرح اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت ڈالی گئی
تھی اور کوئی دل نہ تھا جو آپ کی محبت سے غالی ہوتا۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا کہ میرے سامنے تو اچھا بنایا جائے ظاہر کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
انبیاء کے لئے پرورش کے سامان بھی ایسے مہیا فرمادیتا ہے کہ ان کی تربیت اچھی ہو اور اللہ تعالیٰ کے سامنے اسلئے کہا کہ اللہ تعالیٰ ان میں
کوئی ایسی بات پیدا ہونے نہیں دیتا جو ان کے آئندہ منصب کے خلاف ہو وہ گویا اللہ تعالیٰ کے حضور پرورش پاتے ہیں گویا ہرگز نہ
کیسے ہی ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ دشمنوں کے لہجے سے بھی انکی پرورش ہی اعلیٰ درجہ کے مہیا دے کہ انبیاء کی عصمت پر دلیل ہو
۱۲۶۱ ختونا۔ یا مصد ہر (فعل) کے وزن پر، یا فتنہ کی جمع ہو یعنی طرح طرح کے فتنے۔ یا فتنۃ کی جمع ہو یعنی طرح طرح کی تکالیف
ڈالا۔ اور راعب کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فتن یا دکھوں میں ڈالنا حکمت کے طریق پر ہوتا ہے جس طرح سوئے کو آگ میں ڈالا
جاتا ہے اور یہاں بھی مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو طرح طرح کی تکالیف میں ڈالا تاکہ آپ اس منصب پر کھڑا ہونے کے اہل ہو جائیں
جس پر آپ کا کھڑا ہونا مقدر تھا اور کوئی شئی نہیں جیسے تکالیف میں نہ ڈالا گیا ہو +

موتوں

انبیاء پر مصائب کا آنا

قدار علی قدر

علی قدر قدر قضاے موقتی کو کہا جاتا ہے جب ایک چیز دوسری کے موافق ہو دل پس علی قدر سے مراد ہو کہ حضرت موسیٰ کا تانا
یعنی سفر مصر اختیار کرنا اس اندازہ پر تھا کہ وہی وقت آپ پر نازل وحی کا بھی آپ پہنچا تھا اور بعض نے قدر کو معنی قدر بیکہ مقدار معنی
لے ہیں یعنی اس زمانہ کو پہنچ گیا جس میں انبیاء پر وحی نازل ہوتی ہے +

حضرت موسیٰ کو واپس ماں کے پاس پہنچا دینے کا ذکر اسلئے کیا تا معلوم ہو کہ وحی الہی اس راستہ پر کبھی نہیں ڈالتی جس کا نتیجہ
ہلاکت ہو بلکہ ظاہر ہلاکت کے سامان بھی معلوم ہوتے ہیں تو انجام اچھا ہوتا ہے +

انبیاء کا اغراض نفسانی
سے پاک ہونا۔

۱۲۶۲ اصطناع کیلئے دیکھو ۱۲۶۲۔ لِنَفْسِي اپنی ذات کیلئے۔ اسلئے کہ انبیاء اللہ تعالیٰ کا نام ہی دنیا میں پھیلاتے ہیں اور انکی اور
پاکیزگی کی تعلیم دیتے ہیں چنانچہ حضرت ابن عباس سے اس کے معنی مروی ہیں اپنی وحی اور رسالت کیلئے دوسرا معلوم ہوا کہ انبیاء
کی زندگی محض خدا کیلئے ہوتی ہے اور وہ تمام اغراض نفسانی سے پاک ہوتے ہیں +

دنی

۱۲۶۵ تَنِيَا۔ دنی سے ہر جس کے معنی ضعیف۔ فتور عاجز آ جانا ٹھک جانا ہیں۔ (دل) +

حالانکہ اوپر ذکر صرف حضرت موسیٰ کا تھا مگر یہاں دونوں کو خطاب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ درمیانی واقعات بہت
سے چھوڑ دیئے ہیں یا حضرت ہارون کو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی مطلع فرمایا +

اَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ

وہ دونوں فرعون کی طرف جاؤ کہ وہ حد سے نکل گیا ہے سوائے نرم بات کہو شاید وہ نصیحت پکڑے یا ڈرے ۱۰۶۶

قَالَ رَبُّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ۖ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا

خود کو بے گناہ ہمارے رب ہم ڈرتے ہیں کہ وہ ہم پر جلد ہی کر بیٹھ یا حد سے نکل جائے۔ ۲۰۶۶ گناہ ڈر میں تھا رہے ساتھ ہوں

اسْمَعُوا ۚ فَاِتِيْهِ فَقُوْلًا اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّكَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي اِسْرٰٓءِيْلَ ۚ

منتہا ہوں اور گھستا ہوں سوا کے پاس جاؤ اور کہو ہم تیرے ریکے دور رسول ہیں سو بڑی امر تیل کو ہمارے ساتھ بھیج دے

وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلٰى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى

اور انہیں دکھائی دے ہم تیرے رب کی طرف سے تیرے پاس ایک پیغام ملا ہے اور اس پر سلامتی ہے جو ہدایت کی پیردی کرتا ہے۔ ۲۰۶۸

٨٨
٨٩ اِنَّا قَدْ وَحْيَ الْيَبَانَ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يٰمُوسٰى

ہماری طرف یہ دسی ہوئی ہے کہ اس پر عتاب ہی جو جھٹلانا ہی اور پھیر جاتا ہے
(فرعون نے) کہا اسے سوئی تم دونوں کا رب کو نہ پڑھو

۶۶۔ کیت برلین سے ہر یکھو ۵۵۱ء نرم بات۔ خواہد تعالیٰ فرماتا ہو کہ فرعون حد سے گزر گیا ہو۔ وہ بنی اسرائیل کے لوگوں کو قتل کرتا تھا نہایت ذلیل کام ان سے لیتا تھا۔ بائیں کلمہ حق پہنچانے کیلئے اپنے نبیوں کو بھی ارشاد ہوتا ہو کہ اس سے نرمی سے بات کرنا اور پھر ساتھ ہی امید دلاتا ہو کہ شاید وہ نصیحت پکڑے یہ ہر تبلیغ حق کا طریق جس کی پیروی تاج مسلمانوں کو کرنی چاہئے۔ اگر وہ اس وقت اسی حالت میں ہیں جس حالت میں بنی اسرائیل فرعون کے ماتحت تھے اگر ان پر حکمران قوم حد سے عمل چلی ہو اگر انکے بیٹے فرج کے جاتے ہیں اگر ان کو ذلیل سمجھا جاتا ہو اور ذلیل حالت میں رکھا جاتا ہو تو بھی اس قوم سے مایوس نہ ہونا چاہئے۔

حلہ بیند کہا دیجی شعی جب ایستقی ازلی کے متعلق بھی ہو تو یہ کیوں قول لین سے دعوت الی الحق وایمان کے مسلمان ہر نے کی امید نہ رکھی جائے۔ فرعون کا تذکرہ مسلمانوں کی ہدایت کیلئے ہر گز وہ فائدہ نہیں اٹھاتے۔

۱۷۶۔ ایضا۔ فراط کے معنی ہیں تقدّم یعنی پیش دستی کی اور فراط علیہ کے معنی ہیں اسراف و تقدّم یعنی زیادتی کی اور پیش دستی کی دل، ۷

اور یہاں مراد ہو کہ قبل اس کے کہ ہمارے پیغام کو سننے ہمارے اوپر کوئی حکم منہ راعدا در کرے اور بیطغی سے مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ کی شان میں طعیمان کرے ۔

۲۰۶۸ یہاں جو یہ فرمایا کہ ہم ایک آیت تیس کر پائے لائے ہیں تو ظاہر ہو کہ اس سے مراد رسالت یا پیغام الہی ہی ہے دیکھو آیت کے معنی کیلئے ۲۰۶۹ کیونکہ اگر اس سے مراد معجزہ ہو تا تو معجزے دو تھے ایک نہ تھا اور یہی وجہ ہے کہ ساتھ ہی فرمایا سن اٰتبع الہدٰی کو یا وہ آیت ہدایت الہی یا پیغام الہی ہی ہے نہ کچھ اور +

۲۰۶۹ یہاں پھر بہت سے درمیانی واقعات کو چھوڑ دیا ہے یہاں تک کہ حضرت موسیٰ اور ارون دونوں فرعون کے پاس پہنچکر اپنا پیغام ادا کرتے ہیں +

۵۱ قَالَ رَبَّنَا الَّذِي اَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ قَالَ فَمَا بَالُ الْفُرُوقِ

کہا ہمارا رب وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کی پیدائش عطا کی پھر سے اسے کمال کی راہ دکھائی ہے اس نے کہا تو پھر پہلی تسلسل کا کیا

۵۲ الْاُولٰٓئِیْ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِیْ کِتٰبٍ لَا یُضِلُّ رَبِّیْ وَلَا یَنْسِی الَّذِیْ

حال ہے کہ ان کا علم میرے رتبے کے پاس کتاب میں ہے میرا رب غلطی نہیں کرتا نہ بھولتا ہے ۲۰۴۰ وہ جس نے

جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَهَدًا وَّوَسَّلَ لَکُمْ فِیْهَا سُبُلًا وَّاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

تمہارے لئے زمین کو فرش بنایا اور تمہارے لئے اس میں رستے چلائے اور بادل سے

۵۴ مَآءً ۭ فَاَخْرَجْنَا مِنْهُ اَنْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَقِیۡ ۝ کُلُوْا وَاذْعُوْا اَنْعَامَکُمْ

آبادی پھر ہم کے ساتھ مختلف سبزوں کے جوڑے پیدا کرتے ہیں ۲۰۴۱ کھاؤ اور اپنے چارپایوں کو چراؤ

اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لَّاۤ اُولِی الْاَلْبٰبِ

یقیناً اس میں عقل والوں کے لئے نشان ہیں ۲۰۴۲

ہر چیز کا اپنے دائرہ کمال

۲۰۴۰ سوال رب کے متعلق تھا اسلئے فرمایا کہ وہ صرف خالق ہی نہیں اور اس نے مخلوق کو پیدا کر کے پونہ نہیں چھوڑ دیا بلکہ اس کی ربوبیت کا یہ تقضا ہے کہ اسے ہدایت بھی دی یعنی منزل مقصود تک پہنچنے کی راہ دکھائی ایسی فطری ہدایت سے ہر چیز اپنے دائرہ میں کمال کو حاصل کرتی ہے اور اس میں وحی الہی کی ضرورت پر بھی دلیل ہے اور بتایا ہے کہ انسان کو اس کے کمال تک پہنچنے کیلئے وحی کی ضرورت ہے کیونکہ روحانی کمال کیلئے روحانی سامانوں کی ہی ضرورت ہے +

۲۰۴۱ سوال کا مطلب یہ تھا کہ پہلی توہین جنہیں یہ ہدایت نہیں ملی ان کا کیا حال ہے تو اس کا جواب دیا ہے کہ وہ پیر کا م نہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے مناسب حال جو سامان چاہا کر دیا کیونکہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے وہ نہ کسی کے متعلق غلطی کرتا ہے نہ کسی کو بھولتا ہے نہ لاپرواہی میں یہ اشارہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کتاب کا محتاج نہیں جس طرح انسان بوجہ نیان کے متعلق ہوتا ہے گویا اس کی کتاب بھی اس کا علم ہے جس سے کوئی چیز باہر نہیں +

۲۰۴۲ اس میں اسی پہلی دلیل کو اور ربط کے ساتھ بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ جس طرح اوپر سے پانی برسا ہے تو زمین کی رو سے گیہوں غلّ آتی ہیں اسی طرح وحی الہی قلب انسانی کو زندگی بخشتی ہے اور اس میں طرح طرح کی توہین نشوونما پاتی ہیں اور علاج کے نقطہ میں یہی اشارہ ہے کہ ہر چیز اپنا ایک زوج رکھتی ہے جس سے اثر قبول کر کے وہ بقائے حیات میں معاون ہوتی ہے۔ قلب انسانی بیکسر ہدایت وحی کے ترقی نہیں کر سکتا +

۲۰۴۳ مہینہ کی جمع ہے جس کے معنی عقل ہیں اسلئے کہ وہ برسی باتوں سے روکتی ہے۔ نہی کے لئے دیکھو ۲۰۴۴ +

نہیۃ - نہی

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ ۵۶

اسی زمین سے ہم نے تمہیں پیدا کیا اور اسی میں تمہیں لوٹائیں گے اور اسی سے ہم تمہیں دوسری دفعہ نکالیں گے ۲۰۴۴ اور ہم نے اسے اپنے رب کے

أَيْنَا كُلُّهَا فَكَذَّبَ وَإِنِّي ۝ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكِ ۵۷

نشان دکھائے مگر اس نے جھٹلایا اور انکار کیا کہ اے موسیٰ کیا تو ہمارے پاس آیا ہے کہ اپنے جاؤ سے ہمیں اپنے ملک سے

يُوسُفُ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلَفْهُ ۵۸

یوسف سے سو ہم بھی ضرور پیسے پاس اس طرح کا جادو لائیں گے سو ہمارے اور اپنے درمیان ایک وعدہ بٹھرائے جس کی نہ ہم خلاف

شَيْءٌ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوَىٰ ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ ۵۹

ورمہ کیس اور نہ تو برابر مکان میں (ہوں) ۲۰۴۵ کہا مٹھارا وعدہ کا وقت

۲۰۴۶ تارۃ۔ تو دس ہزار اور تود ایک برتن ہی اور اس کے معنی مٹھا یا دفعہ ہیں اور تارۃ اُخْرٰی کے معنی کئے ہیں مٹھا بعد از پہلے، ۶

سب انسان زمین سے ہی پیدا ہوتے ہیں اور زمین میں ہی لوٹ کر جاتے ہیں۔ یہ تو ظاہر ہے اور دوسری مرتبہ زمین سے پیدا کیا جانا اس لحاظ سے ہے کہ انسان کے وہ اعمال جن سے اس کی دوسری زندگی پیدا ہوتی ہے اسی زمین پر ہی ہوتے ہیں نہ اس کے باہر اور سچ تو یہ ہے کہ پہلی مرتبہ زمین سے پیدا کیا جانا بھی کئی مراحل سے وقوع میں آتا ہے اور یہ نہیں ہوتا کہ ایک مٹی کا بت بنا کر کھرا کر دیا جائے بلکہ اس مٹی سے نباتات و غلے پیدا ہوتے ہیں جنہیں حیوانات کھاتے ہیں اور انسان بھی پھر ان غذاؤں کا غلاہ در خلاصہ وہ چرے جس سے ہر انسان کی پیدائش کی ابتدا ہوتی ہے دوسری زندگی کن مراحل سے گزر کر آئے گی اور کن طریقوں پر پاکسی ہوگی یہ کوئی نہیں کہہ سکتا۔ کیونکہ یہ دو سحر عالم کے متعلق ہے

۲۰۴۷ نشان تو صرف وہی تھے یعنی عصا اور بیضاء کیونکہ باقی نشان اس واقعہ کے بہت بعد دکھائے گئے ہیں پس یہاں نشانوں یا آیات میں علاوہ معجزات کے دلائل و مبینات بھی داخل ہیں جو حضرت موسیٰ نے بیان کئے جیسا کہ اوپر اپنی آیات کا ذکر ہے یعنی جو دلائل حضرت موسیٰ نے توحید باری تعالیٰ پر دیئے ہیں۔ اور یہ قابل غور ہے کہ یہاں فرعون اور حضرت موسیٰ کی صرف گفتگو کا ذکر ہے اور حضرت موسیٰ کی دلائل کا جو ہستی باری اور ضرورت وحی پر دیئے ہیں اور فرعون کے سامنے عصا ڈالنے یا سفید ہونے وغیرہ کا یہاں مطلق ذکر نہیں اور انہیں دلائل کو یہاں آیات کہا ہے اور اسی کا نام فرعون نے سحر رکھا ہے جیسا کہ اگلی آیت میں ہے لِنُخْرِجَنَّكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ گویا یہ دلائل بھی سحر ہیں اور دلائل اور بیان کا سحر ہونا ان مسن البیان لیسرا سے ظاہر ہے دیکھو ۱۲۹۔

۲۰۴۸ مکانا سوسی کے ایک معنی کئے گئے ہیں کہ ہم سے اور تم سے برابر سافت ہو اور ایک یہ کہ ہمارا ہو مگر امداد تو ایک بہت کمزور سی بات ہے اور دوسری بات کوئی ذکر کے قابل نہیں۔ تیسرے معنی یوں کئے گئے ہیں کہ ایسی جگہ ہو جہاں ہم اور تم برابر ہیں یعنی حاکم اور رعیت کا جو فرق ہو وہ اس میدان میں نہ ہو گا (د) کیونکہ اس اجتماع کی غرض تحقیق حق تھی اور یہی معنی یہاں موزوں ہیں یہ حضرت موسیٰ کی نرم گفتگو کا نتیجہ تھا کہ فرعون تحقیق حق پر اس طرح راضی ہو گیا اور گو وہ جو دوسرا گمراہ کی قوم میں سے کسی لوگ یا ان کے

تارۃ

انسان کی پہلی اور دوسری
پیدائش کا اشارہ ہے
ہونا

حضرت موسیٰ کی دلائل

فرعون کا تحقیق ہستی
میں برابری اختیار کرنا

۶۰ یَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًیً ۖ فَمَوْلًیٌ فِرْعَوْنَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ إِلَىٰ ۖ

جشن کا دن ہے اور یہ کہ لوگ چاشت کے وقت جمع ہو جائیں گے۔ ۲۰ فرعون پھر گیا اور اپنی تدبیروں کو جمع کیا پھر آیا ۲۰۴۹

۶۱ قَالَ لَهُمُ مُوسَىٰ وَايَكُمْ لَا تُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ ۚ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَىٰ ۖ فَتَنَّا عَمِلَآءَهُمُ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا الْبَحْرَىٰ ۚ قَالُوا لَنْ هَذَا مِنْ سِحْرِ

موسے نے انہیں کہا تم پر افسوس اٹھ رہا ہے نہ بناؤ ورنہ وہ تمہیں عذاب کے فکار دے گا اور

۶۲ قَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَىٰ ۖ فَتَنَّا عَمِلَآءَهُمُ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا الْبَحْرَىٰ ۚ قَالُوا لَنْ هَذَا مِنْ سِحْرِ

جدا فرما کر تمہارا اور ہوتا ہے تب انہوں نے اپنے معاملہ میں باہم جھگڑا کیا اور شور کو غنی رکھا ۲۰۴۹ انہوں نے کہا یہ دو جادوگر ہیں ۲۰۴۹

يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَآ وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَىٰ ۚ

چاہتے ہیں کہ اپنے جادو سے تمہیں تمہارے ملک سے نکالیں اور تمہارے اعلیٰ درجہ کے طریقہ کو دور کر دیں ۲۰۴۹

یوم الزینۃ
ضحیٰ
ضحیٰ
کا وقت۔ اور ضحیٰ یعنی صبح کے معنی ہیں دھوپ کے سامنے ہونا دانگ لا تظہروا فیہا ولا تضحیٰ ۱۱۹ سورہ کا وقت مقرر کرنا بتاتا ہے کہ یہ جمع ہست وینک رہنا تھا اسلئے سورہ سے لوگوں کو جمع کیا گیا ۱۱۹

۲۰۴۹ جمع کیدہ جمع ایک چیمکے بعض کا بعض سے قریب کر کے ملا دینا ہے اور جمع امہ اور جمع کیلئے دیکھو ۱۲۱۹ اور یہاں جمع کیدہ کے اور آگے آتا ہے فاجعوا کید کہ تو اس کے معنی احکام و عزیمت کئے گئے ہیں یعنی ایک امر کو پختہ اور مضبوط کرنا اور جمع کیدہ کے معنی بھی اسی طرح ہونگے یعنی اپنی تدبیر میں سے کسی بات کو باقی نہ چھوڑا اور بعض سے جمع اور اجتماع میں یہ فرق کیا ہے کہ جمع ایک چیز کا دوسرے کے ساتھ ملانا ہے اور اجتماع ایک پرانہ چیز کے اجزا کو اکٹھا کرنا دل، تو اس لحاظ سے جمع کیدہ کے معنی یہ ہونے کہ قہنی تدبیریں کر سکتا تھا وہ سب کہیں اور راجعوا کید کہیں میں راویہ ہوتی کہ اس بات کو پختہ اور مضبوط کرو۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شاید وہاں ایک سے زیادہ لوگوں میں مقابلہ ہوا یعنی کچھ لائق کے کر کے علاوہ تقریریں وغیرہ بھی ہوتی ہوں ۱۱۹

۲۰۴۹ اس سے پہلی آیت میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے ان کو سمجھا یا کہ افتراء کریں اسی کا اثر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان میں باہم کچھ اختلاف ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ نے یقیناً وہاں کوئی تقریر کی ہو اور یہی اصل بات ہے جو کبھی فرعون کے سرداروں کے اور کبھی ساحروں کے دلوں کو کھائے چلی جاتی ہو اور یہ ہونا بھی ضروری تھا اس لئے کہ اس حلیٰ صلیٰ اور اعلیٰ عقدہ میں اس کی دعا بیکارتی اگر اصل مقابلہ دلائل میں نہ تھا اور قبل اس کے کہ ساحر اپنے لائق کے کرتب دکھائیں ان کے دل حضرت موسیٰ کی دلائل حقہ سے کھائے گئے تھے۔ چنانچہ آخر پورہ کھتے بھی ہیں ماکر ہفتنا علیہ من النہر ۳۷ جس سے معلوم ہوا کہ فرعون نے مجبور کر کے ان سے وہ شعبہ بازی کرائی جس کا ذکر آگے آتا ہے وہ خود اس پر رضا مند نہ تھے ۱۱۹

۲۰۴۹ یٰٰۤاٰیٰۤہِۤنَۤہِۤبَآ ذَہَبٌ سَوَآہِۤرٌ اَوْ رَدَّہَبٌ کے معنی چلا گیا اور ذہب بالشیء اور اذہب کے معنی ہیں اسے بے گیا اسے دور کر دیا اور اس کا استعمال اشیاء اور معانی و دین میں ہوتا ہے جیسے انی ذہب الی دینی (الصفۃ ۳۰ ۹۹) فلما ذہب عن الہم الماریع (ہود ۴۷) اذہب عنا الخوف (طہ ۳۷) لین ذہب عنکم الرجس (الاحزاب ۳۳) ذہب اللہ بنوہم الذمۃ (۱۱۹)

ذہب۔ اذہب

فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ انْصَبُوا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَىٰ ۚ قَالُوا ۖ

اسنے اپنی تدبیر کو بچتہ کر دیا پھر صفت یا مذہب آگے اور آج وہ کامیاب ہو جا گیا جو بڑائی چاہتا ہوئے انہوں نے

يُؤْمِنُ سَوِيًّا أَمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَهَمًا أَنْ تُكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ۚ قَالَ بَلْ لَّعَنُوا وَإِذَا

اسے سوسنی کیا تو ڈالے گا یا ہم بیٹے ڈالے دے گا کہ یا وہ دوسری ہیں تو انکی

جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ ۚ

رہاں اور لاشیاں انکے جادو سے اسے ایسا خیال ہوا کہ گویا وہ دوسری ہیں ۲۰۸۲

طریقہ - طریقہ پہل میں ضرب کی طرح ہر طرف ایک چیز کے دوسری پر مارنے کو کہا جاتا ہے اور اسی کو طریقہ کہتے ہیں نیز
است پیروں سے رہتا جاتا ہے اور پھر ہر ایک مسلک پر بولا جاتا ہے جس کو انسان اختیار کرے اچھا ہو یا برا اور یہاں طریقہ سے مراد
ایسا ہی مسلک یعنی مذہب ہے *

مثیلہ - مثیلہ کیلئے دیکھو مثیلہ ۱۲۷۳ اور امثلہ کے معنی ہیں وہ چیز جو افضل اور اقبال الی الخیر چیزوں سے زیادہ مشاہیر
اور امثال القوم بہترین لوگوں کو کہا جاتا ہے اذ یقول امثلہم طریقہ (۱۰۴) اور مثیلہ اسی سے تائید ہو طریقہ مثیلہ سے مراد انکا
مذہب اور ان کے رسوم و رواج ہیں جنہیں وہ حضرت موسیٰ کے مذہب سے افضل قرار دیتے ہیں *

۲۰۸۱ استعلا - استعلاء کے معنی طلب علویں یعنی دوسروں سے اونچا یا بلند رہنے کی خواہش اور یہ علو مذہب ہی ہو سکتا ہے
اور طلب رفعت یا بلندی مرتبہ ہی اس سے مراد ہو سکتی ہے اور یہاں دونوں باتیں مراد ہو سکتی ہیں (غ) اور بعض نے علا مراد لیا
یعنی غالب رازن *

۲۰۸۲ تخیل - خیال صورت مجرودہ کو کہتے ہیں یعنی صرف ایک صورت کو جیسے وہ صورتیں جو خواب میں نظر آتی ہیں یا شیشہ میں
ایکسی چیز کے عکس ثابت ہونے کے باوجود دل میں آجاتی ہیں پھر ہر ایک صورت پر بولا جاتا ہے جس کا تصور کیا جائے اور تخیل کسی چیز کے
خیال کی صورت کا دل میں آنا ہو (غ) *

اعراف ۱۱۶۰ میں صرف یہ ذکر ہے کہ لوگوں کو مرعوب کر دیا اور ان کی آنکھوں کو دھوکا دیا۔ یہاں حضرت موسیٰ کا ذکر ہے کہ انکو
وہ رسیاں وغیرہ دوڑتی ہوئی خیال میں گزاریں۔ یہ نہیں فرمایا کہ ساروں نے رسیوں کی قلب مامیت کر دی تھی اور وہ فی الواقع
دوڑنے لگیں بلکہ صرف ان کی چالاکی سے اور دھوکا دہی سے حضرت موسیٰ کو بھی یہ خیال گزرا کہ یہ دوڑ رہی ہیں پس یہ حض چالاکی
اور دھوکا دہی تھی جس طرح آج کل بھی شعبہ بانڈر لکیتے ہیں ساروں کی رسیوں اور لاشیوں کا فی الواقع سانپ بننا قرآن شریف میں
مذکور نہیں بہترین نے اس شعبہ بازی کی کچھ تفصیلات بیان کی ہیں کسی نے کہا جو ان میں پارہ پھرد یا تھا کسی نے کہا نیچے آگ علا
تھی یہ سب بے ضرورت باتیں ہیں حقیقت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے چھوڑ دیا ہے اس کی ہمیں ضرورت نہیں اور اس قسم کی شعبہ بازی ایسی
عام ہیں کہ کسی شخص کو بیکھانے کی ضرورت نہیں ماری ہوگا اپنی شعبہ بازیوں دکھائے رہتے ہیں اور حضرت موسیٰ کا خیال ایسا ہی ہے
جیسے آج بھی کوئی اس قسم کی شعبہ بازی دیکھ کر خیال کرے گا یہ نہیں کہا کہ حضرت موسیٰ کو یقین ہو گیا تھا *

ساحوں کی رسیاں
سانپ ہیں ہی بلکہ
یہ شعبہ بازی تھی

خیال
تخیل

۶۸ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى

پس موسی نے اپنے دل میں خوف معلوم کیا ۲۰۸۳ ہم نے کہا ڈر نہیں یقیناً تو ہی غالب ہے

۶۹ وَالْقَافِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٌ وَلَا يُفْلِحُ السِّحْرُ

اور جو تیرے دائیں ہاتھ میں ہو ڈال دے جو انہوں نے بنایا ہو وہ کل جانتیگا انہوں نے صرف جادو کر کے جال بنائی جو اور جادو کر کا میاں نہیں

۷۰ جِئْتُكَ أَتَى فَأَلْقَى السِّحْرَةَ سَجْدًا قَالَ أَمَّا رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى قَالَ مَنْتُمْ لِقَبْلِ

ہو ناغہ کہتے آئے پس جادو کر سجدے میں گر گئے کھٹے کھٹے ہم ہارون اور موسیٰ کے رب پر ایمان لائے دفع ہو گئے، کہا تم اسپر ایمان لا رہے تھے

أَنْ أَدْنَى لَكُمْ إِنَّهُ لِكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تُطْعَمُونَ أَيُّكُمْ وَأَنْجَلَكُمْ

کہ میں تمہیں اجازت دوں یقیناً وہ تمہارا بڑا بڑا ہے جس نے تمہیں جادو سکھا یا جو سو میں ضرور تمہارے ہاتھ اور تمہارے پاؤں کا

مَنْ خَلَّافٍ وَلَا وَصِيَّتُكُمْ فِي جُذُوعِ الْخَلِّ وَلَنْتَعْلَمَنَّ أَيُّكُمْ أَسَدُّ عَدَا بَاؤُ الْقِي

اخراج کا دشمن کا اور تمہیں کھجوروں کے تنوں میں صلیب دوں گا اور تم جان لو گے ہم سے کون زیادہ سخت اور دیر پا ہے

۷۲ قَالَ الْوَلَنْ نُؤْتِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ الَّذِي فَطَرْنَا فَأَقْضِ مَا أَنْتَ

انہوں کو ہم تجھے سپر تیج نہ دینگے جو دلائل سے ہمارے پاس آچکا اور اس پر جس نے ہمیں پیدا کیا سو تو حکم کر جو حکم تو کو نیا

قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَخْشَرَ لَكَ خَطِيئَتَنَا

ہے تو صرف اس دنیا کی زندگی کے متعلق ہی حکم دے سکتا ہے ہم اپنے رب پر ایمان لائے تاکہ وہ ہماری خطا میں سے

۷۴ وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۚ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ

اور وہ جادو (بھی) جس پر تو نے ہمیں مجبور کیا اور اللہ ہی بہتر اور باقی رہنے والا ہے بات یہ کہ جو اپنے رب کے حضور

مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ

مجرم بن کر آئیگا تو اس کیلئے دوزخ ہے وہ نہ اس میں مرے گا اور نہ زندہ ہی ہوگا ۲۰۸۴

۲۰۸۳ یہ خوف اس لئے تھا کہ لوگ دھوکا نہ کھا جائیں اور اللہ تعالیٰ کے رسول کی آمد بتایا انت الاعلے یعنی تمہارا غلبہ کھلا ہوگا

اور کسی قسم کا دھوکا باقی نہ رہے گا +

۲۰۸۴ جنہم میں موت نہیں کیونکہ مر کر انسان دھکے سے چھوٹ جاتا ہے اور وہاں حیات یعنی زندگی بھی نہیں اسلئے کہ اصل زندگی تو اللہ ہے اور خدا کا دعا کہہ لیا جیسا کہ اور وہ اہل نار کو میسر نہیں اور یا اسلئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی خاطر مجرم ہو گئے اور زندگی ان نفع کے

حضرت موسیٰ کا خوف

جنہم میں موت ہی نہ تھی

وَمَنْ يَلِكْهُ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ۖ جَدَّتْ ۷۰

اور جو کوئی اس کے حضور میں ہو کر ایمان لائے اور اچھے عمل کئے ہیں تو یہ لوگ ہیں جن کیلئے اونچے درجے ہیں بیشک کے

عَدَنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ۷۱

بلکہ جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں انہیں میں رہیں گے۔ اور یہ اس کا بدلہ ہے جو پاک ہوا

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعَبَادِي فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ۷۲

اور ہم نے موسیٰ کی طرف وحی بھیجی۔ کہ میرے بند نکور اوتوں رات لے جا پھر انہیں سمندر میں خشک رستہ پر چلے جائے

لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۚ فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعَوْنَ بِجُنُودِهِمْ نَغْشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا ۷۳

نہ تجھے پکڑا جائیگا خوف ہی اور نہ تو دروغی تجھے ڈرے، ڈرے مت۔ تب فرعون کے اپنے لشکر کے ساتھ ان کا پیچھا کیا سو سمندر سے وہ چیز نکل گئی جس نے

غَشِيَهُمْ ۖ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۖ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَغْشَيْنَاكَ ۷۴

انہیں ڈھانک لیا اور فرعون نے اپنی قوم کو ہلاک کیا اور دشمنوں (مقصود کا) رستہ نہ دکھایا۔ بنی اسرائیل نے تمہیں تمہارے دشمن سے

مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الْبَحْرِ أَنَّكَ لَا يُغْلَبُ ۚ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ ۚ وَالسَّلَوىٰ ۷۵

نجات دی اور طور کی بابرکت جانب کا متنازعہ ساتھ عبد کیا اور تم پر امن اور سلویٰ اتارا ۲۰۸۶

فائدہ اٹھانا ہی جیسا کہ بل احیاء عند ربہم میں نہایت ہی لذت حاصل کرنا مل رہا ہے اہل نار کی حیات صرف ان کی قوت حاسر کے لحاظ سے ہی کہ وہ عذاب کو محسوس کریں گے۔

۲۰۸۵ اضطراب لہم طریقاً۔ بعض مفسرین نے ضراب مارنے کے معنی میں بیکریوں کے پیچھے اضطراب الجہ بمصاٹ یصیر لہم طریقاً سمند

کو اپنے عصا سے مارتا کہ کھانگے لئے رستہ بناوے۔ مگر یہ الفاظ سے بہت دور نکل جاتا ہے۔ بعض نے اضطراب کو یہاں یعنی انخاض لیکر لایا ہے اور

طریق کو دو مفہول مانا ہے (۱) اور اضطراب کے معنی اسماعیل فی السبیل چلنے میں جلدی کرنا لغت میں موجود ہیں دل، اور اضطراب یغشویٰ الدینین پانا

میں یہی معنی کئے گئے ہیں یعنی فتنوں سے بھاگنا ہوا جلدی چلا گیا دل، پس اضطراب کے معنی میں یہی اشارہ ہے +

یہیں۔ یکنس کے لئے دیکھو ۲۰۸۵ اور یہیں اس مکان کو کہتے ہیں جس میں پانی ہو پھر جاتا ہے (غ) +

ان الفاظ سے اول تو یہ ثابت ہوا ہے کہ وہ رستہ جس پر حضرت موسیٰ کو بنی اسرائیل کو لیجائے گا حکم ہوا تھا ایک ہی رستہ تھا نہ بارہ

رستے جیسا کہ اکثر لوگوں کا خیال ہے۔ پھر اسے طریق یا رستہ کہا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اور لوگ بھی وہاں سے چلتے تھے نیز یہ طریق اسی کو کہا

جاتا ہے جس پر لوگ چلیں دیکھو ۲۰۸۵ اور یہی وجہ ہے کہ فرعون بھی اس رستہ پر چل پڑا اگر وہ سمندر کی دیواریں بنا کر غیر معمولی خشک طے کریں ہوتیں تو نہ پیر

طریق کا نظربو لاجاتا نہ فرعون کبھی ان پر چلنے کی جرأت کرتا۔ پھر حضرت موسیٰ کو مصر سے چلنے سے پیشتر وحی ہو جاتی ہے کہ سمندر میں خشک رستہ

مل جائیگا اور یہیں کے جو معنی امام راغب نے دیئے ہیں اس کو بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہاں سے پانی ہٹ گیا تھا خواہ جو اربھلے سے ہو یا اور غیر معمولی سبب

۲۰۸۶ میں کیلئے دیکھو ۲۰۸۵ یہاں یہ جانب کی صفت ہے اور اعدائے ناسے مراد وہی حضرت موسیٰ کو توحید کا عطا کرنا ہے واذ

ضراب

یکنس

حضرت موسیٰ کا سمندر
میں خشک رستہ چلنا

۸۱ کُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ

سختی چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تمہیں دی ہیں۔ اور اس میں حد سے نہ بڑھو ورنہ میرا غضب تم پر پڑے گا اور جس پر

۸۲ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ۖ وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَامِنْ وَ

میرا غضب اُترا وہ پستی میں گر گیا ۲۰۸۸ اور یقیناً میں اس کی بہت حفاظت کرنا والا ہوں جو توبہ کرنا شروع کرے اور

۸۳ عَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ۚ وَمَا الْعَمَلُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسِي ۚ

اچھا عمل کرتا ہو پھر ہدایت پر قائم رہتا ہو ۲۰۸۹ اور اے موسیٰ کیا چیز تجھے اپنی قوم سے (آگے) جلدی نے آئی

۸۴ قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۚ قَالَ فَاِنَّا

کہا وہ بھی میرے نقش قدم پر ہیں اور اے میرے رب میں نے تیری طرف جلدی کی تاکہ تیرا رضی رہے ۲۰۸۹ کہا تو ہم نے

واحد ناموسنی (البقرة ۵۱) اور یہاں واحد ناکہ اسلئے فرمایا کہ حضرت موسیٰ کی وساطت سے توحید بنی اسرائیل کو ہی ملی تھی جو کچھ نبی کو دیا جاتا ہے وہ اس کی امت کو ہی اس کے واسطے دیا جاتا ہے +

۲۰۸۶ تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ۖ اور ہوی کے معنی بلند ہونے سے پستی کی طرف گزرا ہوا دیکھو ۲۰۸۷ اس مطلب یہ ہے کہ وہ اس بلند مقام سے جس کیلئے اللہ تعالیٰ نے اسے پیدا کیا تھا یعنی رضاء الہی کا مقام ایک نہایت پست مقام کی طرف گر گیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فی الحقیقت رضاء الہی کا حصول سب سے بلند مقام ہے جس پر انسان پہنچ سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہی اسفل سافلیں میں گزرتا ہے۔ اور ہوی کے معنی ہلاک ہو گیا بھی کہ گئے ہیں اسلئے کہ بلند ہونے سے پستی میں گزرا موجب ہارکت

وہاں کے الہی علیٰ ہذا کا بلند ترین مقام ہے

اھتداء

۲۰۸۸ اھتدی۔ (جو ہدی سے ہے) اس سے مخصوص ہے جس کا انسان اختیار کے طریق پر قصد کرتا ہے امور دنیوی میں یا آخروی میں جل لکھ الخوم لہتمتدوا بہا (الانعام ۹۸) لایستطیعون حيلة ولا یھتدون سبیلہا (النساء ۹۸) اور کبھی طلب ہدایت پر بلا جاتا ہے واذ آتینا موسیٰ الكتاب والفرقان لعلکم تتقون (البقرة ۵۳) ولا تم نعفی علیکم ولعلکم تتقون (البقرة ۱۵۰) اور اھتداء کسی صاحب ہدایت کا اقتدار نا بھی ہو اور لو کان أباقہم لایعقلون شیئاً ولا یھتدون (البقرة ۱۷۰) یعنی کسی عالم دینا ہدایت کی پیروی نہ کرتے تھے اھ فھن اھتدی فانما یھتدی لنفسہ (یونس ۱۰۸) میں اھتداء میں کئی وجہ داخل ہیں یعنی طلب ہدایت اور اقتداء ہدایت اور یہاں اھتدی کے معنی ہیں ہدایت کی طلب

۲۰۸۹ یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ اپنی قوم کے آدمیوں کو جو ساتھ لائے تھے پہاڑ کے نیچے چڑھ کر خود اوپر چلے آئے تھے واختار موسیٰ قومہ سبعین رجلاً لمیقاً تناء (الاعراف ۱۵۵) اور اس سوال میں کوئی تنبیہ کرنا مقصود نہیں بلکہ صرف اس امر کا اظہار مقصود ہے کہ انبیاء کے سب کام رضاء الہی کیلئے ہوتے ہیں اور بعض کے نزدیک ہم اولاد علیٰ اشی سے مراد یہ ہے کہ وہ میرے قریب ہی ہیں اور مراد ساری قوم جو میری قوم بھی مجھ سے کچھ دور نہیں اور بعض کے نزدیک علیٰ اثری سے مراد علیٰ دینی ہے یعنی وہ میرے ہی دین پر ہیں (د) +

علیٰ اشی سے مراد

قَدْ قَتَلْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ ۝۶

تیری قوم کو تیرے بچے قتلہ میں ڈالا اور سامری نے انہیں گمراہ کیا ۲۰۹ سو موسیٰ اپنی قوم کی طرف ناراض اخلاص کرتا ہوا

إِسْفَاةً قَالَ يَقَوْمِ الْمَوْعِدُ لَكُمْ رُبُّكُمْ وَعَدًا حَسَنًا أَطِيعُوا عَلَيْنَا الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ

نوٹا۔ کہا اے میری قوم کیا تمہارے رب سے اچھا وعدہ نہ کیا تھا تو کیا وہ وعدہ تمہیں اعتبار معلوم ہوا بلکہ تم نے یہ ارادہ کیا

يَجِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمُ مَوْعِدِي قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا

کہ ہم تمہارے رب کا غضب اترنے سے سو تم نے میرے ساتھ وعدہ کا خلاف کیا ۲۰۹ انہوں نے کہا ہم نے تیرے ساتھ وعدہ کا خلاف نہیں کیا بلکہ

جَمَلْنَا أَوْدَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدْ فَتَنَّا فَكَذَّبَكَ الْقَافِرُ السَّامِرِيُّ ۝۷

ہم پر قوم کی زینت کے بوجھ ڈالا گیا سو ہم نے اسے پھینک دیا اور سامری (سامری نے دخیال) ڈالا ۲۰۹

۲۰۹ السامری۔ ستمگر اس رنگ کو کہتے ہیں جو سفیدی اور سیاہی کے درمیان ہو (یعنی گندم گوں) اور عمارات کی تاریکی کو کہتے ہیں اور رات کو کہانی بیان کرنے کو بھی اور سامری ایسی کہانیوں کا بیان کرتا ہے اور سامری ایک شخص کی طرف منسوب ہے (ع) اور سامری بنی اسرائیل کے قبیلوں میں سے ایک قبیلہ ہے جو بعض امور دینی میں یہود سے اختلاف رکھتے تھے اور سامری انہی کی طرف منسوب ہے (د) اور بعض مفسرین نے سامری کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ایک قبیلہ تھا۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کیسا مصر سے نکلا تھا اور وہ ایک مشاق آدمی تھا (د) اور یہ حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے +

۲۰۹ وعدا حسنا سے مراد بعض نے توریث کا دینا لیا ہے اور بعض نے وہ وعدے جو اہل طاعت کے ساتھ کئے جاتے ہیں اور یہی درست معلوم ہوتا ہے و طال علیکم العهد سے مراد وہ وعدہ کا زمانہ لیا گیا ہے جو حضرت موسیٰ ان سے الگ ہوئے تھے مطلب یہ ہے کہ یہ زمانہ تو اتنا لمبا نہیں تھا کہ تم بھول جاتے پس تم نے عدا خلاف ورزی کی +

۲۰۹ ملک اور ملک کے ایک ہی معنی ہیں (ع) یعنی اختیار یعنی اپنی مرضی سے ایسا نہیں کیا بلکہ کسی کے وعدے سے +

القہ۔ القا کے معنی کسی چیز کا دھاں پھینکنا ہیں جہاں وہ تمہارے سامنے ہو دیکھو کہ اس کا ادھ لٹی ہے اور پھر عام ہو گیا اور یعنی طرح کا پھینکنا۔ مان تلقی و اما ان نکون اول من القہ (۶۵) اور پھر کلام۔ قول۔ سلام۔ دوستی کے پیش کرنے پر بھی لفظ آجاتا ہے فالقوا الیہم القول (القول) (۸۶) قالوا الی اللہ یومئذ السلام (القول) (۸۷) والقہ السمع (ق۔ ۳۷) (ع) اور چونکہ یہاں مقبول مذکور نہیں اور زیورات کے ڈالنے پر قذف استعمال کیا ہے (۲۰۶) اور یہاں اسکے مقابل پر القہ ڈالنے کے مراد یہاں ہی مذکور ہوتی ہے کہ یہ بات سامری نے تمہارے سامنے پیش کی اور اسکے مطابق تمہاری سیر میں ایک قول بھی ہو قتل ذلک الذی ذکرنا لک القہ السامری الینا وقرہ علینا (د) +

اودار من زینۃ القوم سے وہی مراد ہے جو دوسری جگہ من علیہم سے مراد ہے (الاعراف۔ ۱۴۸) یعنی زیورات اور زینۃ القوم کے لفظ سے مفسرین نے عام طور پر یہ مراد لیا ہے کہ یہ وہ زیورات تھیں جو بنی اسرائیل قبیلوں سے عاریتاً لے آئے تھے جیسا کہ خرچ ۱۲: ۳۵ میں ذکر ہے مگر قرآن شریف کے الفاظ جہاں ان زیورات کی الاعراف۔ ۱۴۸ میں حلیم یعنی بنی اسرائیل کے زیورات قرار دیا ہے اس توجیہ کو صحیح نہیں ٹھہراتے اور بعض نے اسے مال غنیمت قرار دیکر پھر خود ہی اعتراض کیا ہے کہ مال غنیمت

۷
م۔ سامری

ع

د

۱۰
ذہ القوم کے

٨٨ فَأَخْرَجَهُمْ مِنْ عِجْلٍ لَاجِدٍ لَهُ خَوَارِقُ فَأَوَّاهُوا هَذَا الْهَيْكُلَ وَاللهُ مُوسَى فِيهِ ⑥

پس ان کیلئے ایک پچھرا نکال کھڑا کیا (مض) ایک جرم جس پر دار الحلقہ تھی تو انوں نے ایمانیت پر اے بعدو دی اور دوسری کا معبود دی مگر دوسری بھل گیا

٩٩ أَفَلَا يَرَوْنَ الْآيَاتِ حِينَ يَمُوتُونَ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ صَرٌّ وَلَا نَقَمَةٌ وَقَدْ كَانُوا

کیا وہ غور نہ کرتے تھے کہ وہ ان کی طرف بات نہیں لگاتا، اور نہ ان کیلئے کسی نقصان کا اختیار رکھتا ہے اور نہ نفع کا اور نہ ان کے

لَهُمْ هُزُونٌ مِّنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي

پیشے ہی کسب یا تھا اسے میری قوم تم اس سے صرف نیتہ میں ڈالے گئے خواہ رہتا رہے بہت جسم کر نیا لایا سو میری چیز کی

91 وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۝ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْكَ غَافِقِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ

ادبیرہ حکم کی فرمانبرداری کرو۔^{۲۹۳} نسخہ کیا ہم اسکی عبادت میں لگے رہیں گے یہاں تک کہ موسیٰ ہماری طرف لوٹ کر آئے

کا ہونا کیلئے جائز تھا اور مال غنیمت اسے یوں بنایا کہ جب فرعون اوما کے ساتھی سمندر میں غرق ہو گئے تو ان کے زیورات سمندر نے ساحل پر پھینک دیئے اور وہ بنی اسرائیل نے لے لے کر یہ سب دوزار قیاس باتیں ہیں اور صحیح بات صرف یہ ہے کہ معلوم ہوتی ہے کہ فرعون کی نقل کر کے بنی اسرائیل کے خیالات بھی رشتہ کے ظاہری سامانوں یعنی زیورات وغیرہ کی طرف بہت جھک گئے تھے۔ اس لئے یہ تجویز کہ زیورات کا اتار دیا جائے سب کو اچھی بھی معلوم ہونی پس ذینۃ القوم سے مراد اہل مصر کی ظاہری دنیا کے سامان ہیں اور حملہ ان میں یا اشارہ ہے کہ بنی اسرائیل بھی ان کی نقل کر کے اسی مرض میں مبتلا ہو گئے اور زیورات وغیرہ کا شوق بہت بڑھ گیا اسی لئے دوسری جگہ حلیم فرمایا پھر یہ تو ان زیورات سے بچ کر بنایا گیا اور یا کوئی بت بچ کر کے کا بنا کہ ان زیورات سے آراستہ کہا گیا اور سنتوں کو زیورات ہنسانے کا دستور بھی بتا رہی ہے۔

۱۲۰۹۲ زیورات سے بنے ہوئے یا زیورات سے آراستہ بچھڑے کی پرستش میں کیا اشارہ ہے؟ کیونکہ بنی اسرائیل کے واقعات کا ذکر تو مسلمانوں کی ہدایت کیلئے کیا اس کی تصحیح قرآن کریم نے خود اس سورت میں کر دی ہے جہاں فرمایا لا تمدن عینیک الی ما متغابہ ازواجہم من ذرۃ الخبثۃ (النبا ۱۳۱) یعنی جس طرح بنی اسرائیل فرعون اور اسکے ساتھیوں کی نقل کر کے دیشوی آرایش کے سامانوں پر گر گئے تھے مسلمان ایسا نہ کریں مگر آج ہی حالت مسلمانوں کی ہے کہ وہ فی الحقیقت یمن یورپ کی پرستش کر رہے ہیں اور بہر بات میں ان کی نقل اتار دیتے ہیں۔ فی الواقعہ یورپ کی ظاہری ٹیپ ٹاپ ایک یمنی اور اس کی پرستش یہی ہے کہ مسلمان بھی اپنے تمام کاروبار میں دنیا اور اس کے مال اور اس کی آرایشوں کو اپنی زندگی کی غرض و غایت سمجھتے ہیں مبنیٰ اور مدار اس کے شہر وں میں انہماک و دنیا کی حالت کو دیکھ کر کوئی شخص خیال نہیں کر سکتا کہ یورپ ان کا ترکیبی طرح پیچھے ہے۔

۲۰۹ یہاں قرآن کریم نے نہایت صفائی سے بائبل کے اس قصہ کی تردید کی ہے کہ حضرت ہارون کچھ شے کے بنانے اور عبادت میں شریک تھے یوں نہ صرف ان کی عدم شرکت کا ذکر کیا بلکہ یہ بھی بتایا کہ حضرت ہارون نے نبی اسرائیل کو گوسالہ پستی سے روکا بھی تھا ایسے ایسے مقامات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن کریم بائبل کے قصوں کو نقل نہیں کرتا بلکہ اس کلام پاک کا سرخپہ کوئی اور ہی اوردہ بائبل کی غلطیوں کی اصلاح کرتا ہے اور یہاں حضرت ہارون کی عصمت کو ثابت کیا ہے۔

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

شہزاد اور بھڑے
کا تعلق

مسلمان اور عجمی دونوں

حضرت ہارون کی عصا اور بائبل کے بیان کی

قَالَ يَهُودُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَأَلَّا تَتَّبِعَنِ ۚ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ۚ ۲۰۹۲

دوست! کہا اے یہود کس چیز نے تجھے روکا جب تو نے انہیں دیکھا کہ گمراہ ہو گئے کہ تو نے میری اتباع نہ کی تو کیا تو نے میرے حکم کی نافرمانی کی؟

قَالَ يَا بَنُو قَوْمٍ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ۚ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۚ ۲۰۹۳

کہا اے میری ماں کے بیٹے میری ڈاڑھی اور میرا سر نہ پکڑو۔ میں ڈرتا تھا کہ تو کہے گا کہ میں نے بنو اسرائیل کے درمیان فاصلہ ڈال دیا اور میری بات کا پاس نہ کیا۔

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۚ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ۚ ۲۰۹۴

بنو اسرائیل! میری بات کا پاس نہ کیا۔ ۲۰۹۳ (موسیٰ نے) کہا اے سامری! کیا معاملہ ہے اس نے کہا میں نے وہ کچھ جانا

لَوْ يَبْصُرُونَ بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ۚ ۲۰۹۵

جو انہیں نہیں جانتا پس میں نے رسول کے نقش قدم سے کچھ حاصل کیا پھر اسے پھینک دیا اور ایسا ہی رسول نے مجھے (یہ کام) اچھا کر دکھایا۔

۲۰۹۴ ابتداء ذکر کرنے سے مراد یہ ہے کہ ایسے حالات میں تم نے وہ کچھ کیوں نہ کیا جو میں کرتا اور بعض کے نزدیک یہ مراد ہے کہ تو ان لوگوں کو ساتھ لیکر جو شرک سے بچے رہتے تھے میرے پیچھے کیوں نہ آگیا، مگر خطا معنی زیادہ صاف ہے اور مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں سے تعلق منقطع کر دیتا یا ایسا فساد ڈالنے والے کو قرار دیتی سزا دیتا یا سختی سے روک دیتا۔
۲۰۹۵ دیکھو ۱۱۵۹ حضرت ہرون کو یہ خیال تھا کہ اگر انہوں نے سختی کی تو قوم میں فساد پڑ جائیگا کیونکہ دوسرا گروہ اور ان کے سرخے بہت زبردست تھے جیسا کہ اعراف میں ہے کا دو ایقتلو تھی +

۲۰۹۶ بَصُرْتُ - بَصُرْتُ کیلئے دیکھو ۱۱۵۹ جب ظاہری آنکھ سے دیکھنا مراد ہو تو کہتے ہیں أَبْصَرْتُ اور جب قلب کی قوت مدد کرے تو ذکر ہو تو کہتے ہیں أَبْصَرْتُ اور بَصُرْتُ یہ اور بَصُرْتُ حاسر میں یعنی آنکھ سے دیکھنے کیلئے بہت ہی کم استعمال ہوتا ہے جب تک کہ اس کے ساتھ رؤیت قلب بھی نہ ہو۔ لہذا تعبد مالا یبصم ولا یبصر (مہریم ۴۲-۴۳) أَبْصَرَ نَافِلًا (السجدة ۱۲۰، غ) اور اسی کے مطابق تلعجج کا قول ہے یعنی بَصُرْتُ بالشیء کے معنی ہیں علمائے اسے جانا اور أَبْصَرَ کے معنی ہیں دیکھا +

قَبَضْتُ قَبْضًا کیلئے دیکھو ۱۱۵۹ مگر محض کسی چیز کے حاصل کرنے پر بھی بولا جاتا ہے گویا اس میں لقمہ سے لینا نہ ہو (غ) اور قبضۃ ایک مرتبہ حاصل کرنا ہے +

یہاں بہت سے زوائد داخل کر کے یوں معنی کئے گئے ہیں کہ میں نے رسول یعنی جبرائیل کے گھوڑے کے پاؤں کے نیچے کی ہٹی لے لی اور اسے آگ میں ڈالا۔ تو پھر ابن کیا معلوم نہیں اس عجیب کہانی کا ماخذ کیا ہے۔ اول تو یہاں جبرائیل کا ذکر نہیں پھر جبرائیل کا گھوڑا اور میان میں زبردستی داخل کیا جاتا ہے پھر ہٹی کا کوئی ذکر نہیں۔ اثر کے معنی ہٹی نہیں بلکہ نقش ہیں خواہ وہ نقش ظاہری ہو یا معنوی۔ پھر آگ میں ڈالنے کا کوئی ذکر نہیں۔ پھر پھر اپنے کا کوئی ذکر نہیں۔ پھر یہ کس قدر عجیب بات ہے کہ سامری کو منافق بھی کہا جاتا ہے اور ساتھ ہی اسکے اس کو یہی قوت کا مالک بھی سمجھا جاتا ہے کہ جبرائیل اور اس کا گھوڑا جو محض مومنوں کو نظر نہ آئے وہ منافق سامری کو نظر آگیا۔ پھر یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ جبرائیل کے گھوڑے کے پاؤں کے نیچے کی ہٹی سے زیورات کا بت بن جایا کرتا ہے اور اس میں سے عجیب و غریب آوازیں آنے لگتی ہیں یا کیا اسے سامری کا معجزہ کہا جائیگا۔ عرض یہ کہانی کسی طرح پر قابل قبول نہیں۔ رسول خود حضرت موسیٰ ہیں اور ان کے اثر سے کچھ لینا صاف بتاتا ہے کہ ان کی تعلیم کو اس نے پورے طور سے قبول نہیں کیا۔

سامری کا پھر سننا
یہ حضرت جبرائیل کی
گھوڑی کا بے نیبا حصہ

۹۷ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسٌ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ

کما تو چلا جا پترے لئے زندگی میں یہ (منزل) ہو کہ تو کہتا رہو چھوٹا نہیں ۱۲۴۹ اور پترے لئے ایک دور، وعدہ ہو جس کے خلاف

تُخْلَقُهُ ۚ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي

جھوٹے نہ ہوگا اور اپنے اس معبود کو دیکھ جس کی عبادت میں تو گناہوں کا گناہم اسے جلا دینگے پھر اسے دریا میں اچھی طرح

۹۸ إِلَيْنَا نَسْفَأُ أَنبَاءَ الْهَيْكَلِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا كَذَلِكَ

بکھیر دینگے ۲۰۹۸ ہمارا معبود صرف اٹھ رہا وہ جس کے سوائے کوئی معبود نہیں اس کا علم ہر چیز پر پھیلا ہوا ہے اسی طرح

لَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ۚ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا

ہم تجھے اس کی خبریں بیان کرتے ہیں جو پہلے گزر چکا اور ہم نے تجھے اپنے پاس سے ذکر

ذِكْرًا ۚ مِمَّنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۝

دہا ہے جو کوئی اس سے منہ پھیر گیا تو وہ قیامت کے دن بوجھ اٹھائے گا

بلکہ اس کو بہت تھوڑا قبول کیا اور اصرار کے معنی قلب کی قوت درگ سے لینا ہے پس وہ اپنی بڑائی ظاہر کرتا ہے کہ یہ لوگ جو بلا سوچے

بھی ہمارے تعلیم کی پیروی کرتے چلے جاتے ہیں میں ان میں سے نہیں بلکہ صاحب علم ہوں کچھ اپنے مطلب کی بات سے لی

پھر سے بھی پس پشت پھینک دیا قنبدن دکا ورا ظہور ہم اور یہ سب کچھ اس کے نفس کی تزیین تھی یعنی ہر چیز میں نے مجھے

یہ کام اچھا کر کے دکھایا اس لئے میں نے ایسا کیا یہی قول اچھا ہے کہ جو اور یا مراد یہ ہے کہ زیورات کا بنی اسرائیل سے لینا تو رسول

کی تعلیم کا کچھ اثر تھا مگر پھر اسے پھینک دیا اور انہی زیورات کے ذریعہ سے قوم کو شرک بنا دیا

۲۰۹۸ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ سَمِيعٌ دَكِيمٌ ۚ اور مِسَاسُ ایک دو سرے کو چھونا اور لَآ مِسَاسُ کے معنی ہیں تم کسی سے غفلت

نہ کرو یعنی میں جوں نہ رکھو سامری کا میل جول دوسرے لوگوں سے بطور رشتہ دار دیکھو یا گیا دل پس معلوم ہوا کہ سامری کو یہ نکرہ

تھی کہ لوگوں سے اس کا میل جول روک دیا گیا اور لَآ مِسَاسُ کھٹے سے مراد بظاہر یہی ہے کہ وہ کسی سے ملے نہیں اور قول اس

معنی میں آ سکتا ہے دیکھو ۲۰۹۸ اور اگر منہ سے کٹا ہی مراد ہو تو بھی غرض یہی ہے کہ اگر کوئی اس سے کلام کرنا بھی چاہے تو بھی وہ کہہ

دے کہ اسے یہ حکم نہیں

۲۰۹۸ ظَلَّتْ ۚ اصل میں ظَلَّتْ ہے ایک لام حذف ہو گیا ہے دیکھو ۲۰۹۸

خبر حق ۱۰۱ حَقُّ آگ یا اس کا شعلہ ہو اور أَحْوَقُ کے معنی میں جلایا اور حَوْقُہ کثرت کیلئے ہے اور أَحْوَقُ حَقُّ حَقِّہ میں یا

جہاں اسکے معنی ہیں ہلکت یعنی ہلاک ہو گئی اور دوسری حدیث میں ہو اُحْوِی اِلَیَّ اَنْ أَحْوَقَ قَمَا یَشَأُ جَاہَا أَحْوَقَ کُنْ عَمِیْ ۚ

یعنی انہیں ہلاک کرو دوں اور حَوْقُہ نایاب (دیکھتا) کے معنی ہیں و انت پیسے پر ہلاک کہ اس کی آواز سن گئی اور حَقُّ الْحَقِّیَّہ

بِالْمَبْنِیِّ دیکھتا اور حَوْقُہ کے معنی ہیں لوسے کو سولہ دن سے کوٹا اور اس کے بعض کو بعض سے رگڑا اور یہاں حَوْقُہ کا کچھ

کھنڈہ دیکھتا بھی تراش پڑھی گئی ہو اور دونوں کے معنی ایک ہیں دل، ۱۰۱

مِسَاسُ

سامری کا لوگوں سے
میل جول روکنا

حَقُّ احقاق یعنی
احتقاق

خَلِدُ بْنُ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۖ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ ۱۰۱
۱۰۲

اس میں رہو گا اور قیامت کے دن ان کا بوجھ بڑا ہو گا جس دن صور میں پھونکا جائیگا اور ہم دشمن ۱۰۲

الْجُرْمَيْنِ يَوْمَ يَمُوتُ دُرُقًا ۖ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۱۰۳

نیکی آنکھوں والے جو بڑے گناہگار تھے آپس میں آہستہ آہستہ باتیں کرینگے کہ تم صرف دس دن ہی ٹھہرے ۱۰۳

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۱۰۴

ہم خوب جانتے ہیں جو وہ کہیں گے جب ان میں سے اعلیٰ درجہ کے طریق والا کہیں گے تم صرف ایک ہی دن ٹھہرے ۱۰۴

نفسانہ - نصف ہوا کا ایک چیز کو اکٹھا کر دینا اور اس کا دور کر دینا ہے۔ یوسف آبادی (شفا ۱۰۵) اور لنسفنہ فی الیم
نفسانہ کے معنی ہیں ہم اسے دریا میں اس طرح ڈال دینگے جس طرح مٹی کا غبار ہوتا ہو +

چونکہ حق قذہ کے معنی دو طرح ہو سکتے ہیں یعنی جلانا اور دہی ڈالنا مکین ہو جلاتے سے وہ خاکستر کی طرح ہو گیا ہو۔ اور مکین ہو کر
سوئے چاندی وغیرہ سے بنا ہونے کے اس کو پس کر بہت کی طرح کیا گیا ہو وہ لوں صورتوں میں اسے دیا میں ڈال دیا گیا تاکہ
اس کی خاکستر سے بھی کوئی فائدہ نہ اٹھا سکے یہاں بھی قرآن کریم نے بائبل کے اس قصہ کی ترمیم کی ہو کہ پھڑے کی خاکستر
گھول کر بنی اسرائیل کو پلائی گئی (خروج ۳۲: ۲۰) بعض مفسرین نے یہاں بھی یہ قصہ بڑھا دیا ہو کہ اس پھڑے میں گوشت اور خون
پیدا ہو گیا تھا گویا وہ سچ صحیح کا زندہ پھڑا بن گیا تھا اسلئے اسے جلانے کی ضرورت پیش آئی۔ یہ بھی بالکل بے بنیاد بات ہو +
۱۰۵ ذوق - ذوق سیاحی اور سفیدی کے درمیان ایک رنگ ہو یعنی نیلا اور کما جاتا ہو ذوق عینہ یعنی اس کی آنکھ نیلی ہو
اور یہاں معنی عجمی یعنی ”اندھے“ کٹے گئے ہیں (دغ) مگر ظاہر معنی زیادہ موزون ہیں +

ذوق

حضرت ابن عباس سے دریافت کیا گیا کہ ایک آیت میں عجمی یعنی حشر میں اندھے ہونے کا ذکر ہو اور یہاں ذوق عجمی یعنی نیلی آنکھوں
والے تو اپنے فرمایا کہ قیامت کے مختلف حالات ہیں (دغ) اور ہو سکتا ہو کہ اس ذوق کے لفظ میں بعض ایسی قوموں کی طرف اشارہ
ہو جن کی آنکھیں نیلی ہیں اور حشر کے لفظ میں ان کے دنیوی حشر کی طرف اشارہ ہو +

نیلی آنکھوں والی قوم

۱۰۶ پہلی آیت میں ہو کہ وہ ایک دوسرے سے کہیں گے کہ تم دس دن رہے اور یہاں ان میں سے اعلیٰ درجہ کے انسان کا قول بیان کیا
کہ تم ایک ہی دن رہے۔ اگر یہ قیامت کا قول ہو تو عجمی اور یوم کا الگ الگ بیان کرنا کوئی خاص معنی نہیں رکھتا دو ذوق قیامت
میعاد پر دلالت کرتے ہیں اگر کسی قوم کی حیاست دنیا کی طرف اشارہ لیا جاسے تو پھر عجمی سے مراد دس صدیاں ہونگی اور فضیل
انسان کا قول کہ یہ دس صدیاں نہیں ایک یوم ہو اس طرف اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک یوم ہزار سال کی طرح ہو
وان یوما عند ربک کالف سنة مما تعدون (الحج ۴۷) اور دوسری جگہ امر اسلام کا ایک ہزار سال رکنا ہر سال گزیرے
ثم یرجع الیہ فی یوم کان مقدما الف سنة مما تعدون (التکوین ۵) اسلئے اگر یہاں مراد ایسی قوم لی جاسے جو سلام
کی ترقی میں مانع ہو اور اس کے خلاف زور لگائے تو واقعات کے لحاظ سے اقوام یورپ پر یہ الفاظ صادق آتے ہیں کہ انکی
آنکھیں بھی نیلی ہیں اور ایک ہزار سال تک انہوں نے اسلام کی ترقی کو بھی روکا ہو +

دس دن اور ایک دن
رہنے سے مراد

ذکر تہا مست میں شروع
الی الحق کی پیشگوئی

1-2

پیارے بچے اڑتے سمجھاؤ

1000

آمت کے اصل معنی قدر یا اندازہ ہیں اور آمت چھوٹے ٹیبلے کو کہتے ہیں اور اس زمین کو بھی جس میں نشیب و فراز ہو آمت اور رہائش میں عیب اور شک کے معنی میں بھی آتا ہے (د) *

ان آیات میں ہمارے ضمیر و حال کی طرف ہی ہوجا گیا یہاں پر روک بکا کام دیتے ہیں وہ نہ رہینگے اور وہی ہمارے
پست زمین بن جائینگے گویا ایک انقلاب عظیم کا آئینہ مراد ہی وہ انقلاب عظیم اس دنیا میں یوں آیا کہ مقابلہ کرنے
والے سب نابود یا مہلج ہو گئے اور سب روکیں جو حق کے پھیلنے میں نظر آتی تھیں دور کر دی گئیں اور ان میں عیج او
امت نہ رہنے کا ذکر کیا حالانکہ عیج اس ٹیڑھ میں کہ کہا جاتا ہے جس کا اور کہ فکر اور بصیرت سے ہوا اگر اکتبہ سے دیکھا جائے
ٹیڑھا پن مراد ہوتا تو عیج چاہیے تھا و کیوں ۱۷۸۷ اور پہلے یہ لوگ تبغ نہ اوجھا (الاعوان ۸۶) کے مصداق تھے آخر یہ عیج نہ رہا

۱۰۸ یَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ ۖ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا

اس دن اس دعوت دینے والے کی پیروی کرینگے جس میں کوئی ٹیڑھاپا نہیں اور رحمان کے سامنے آوازیں پست ہو جائیں گی پس تو سنا

۱۰۹ تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۚ يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

ہلکی آواز کے کچھ نہ سنے گا ۲۱۰۳ اس دن شفاعت کسی کو نفع نہ دے گی سوائے اُنکے جس کیلئے رحمان اجازت دے

۱۱۰ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۚ يَعْلَمُ مَا يَدِينُ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا

اور اس کیلئے بات کو پسند کرے ۲۱۰۴ وہ جانتا ہو جو اُنکے آگے ہو اور جو اُنکے پیچھے ہو اور وہ اپنے علم سے اس کا احاطہ نہیں کر سکتے

اور اسی طرح امت کے دوسرے معنی کے لحاظ سے پہلے وہ شک میں تھے وہ بھی جانتا رہے گا اور قیامت میں پہاڑوں کو دوڑ کر کے زمین کے ہموار کر دے گا
جو مراد ہو اس کی اصل حقیقت کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہو کہ اس کی کیا صورت اور کیا عرض ہو +

۲۱۰۳ داعی - دعا کیلئے دیکھو ۲۱۰۴ اور داعی دعا کرنے والا یا پکارنے والا ہے اور داعی ایک لحاظ سے اللہ تعالیٰ کو پکارنا یا اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا (البقرہ - ۱۸۶) اور ایک لحاظ سے لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی توحید اور اللہ تعالیٰ کی طرف مائل ہونا۔ اسی لحاظ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دعا ہو دعا عیالی اللہ یا ذنہ و سراجاً منیراً (الاحزاب - ۴۶) اور قرآن کریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو داعی اللہ بھی کہا ہے اور ایسا دعا اللہ (الاحزاب - ۳۱) اور داعی اللہ مژدن کو بھی کہا جاتا ہے اسلئے کہ وہ بھی توحید اور طاعت کی طرف بلاتا ہو دل +

ہمس - صوت خفی کہ کچھ ہیں (یعنی ایسی آواز جو خفی ہو یا بہت ہی ہلکی ہو +

داعی کون ہے قرآن کریم میں تو یہ لفظ بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی بولا گیا ہے اور آپ کا نام خاص طور پر داعی الی اللہ یا داعی اللہ رکھا گیا ہے مفسرین یہاں داعی الی المحشر مراد لیتے ہیں یعنی اسرائیل۔ مگر اسرائیل کی اتباع لوگ کس طرح کر سکیں اور پھر لایعج لہ سے کیا مراد ہو۔ اگر داعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں تو لایعج لہ آپ کی صفت ہے انزل علی عبدہ الکتاب و لم یجعل لہ عوجاً (الکہف - ۱) مگر اس میں مراد لیکریوں تاویل کرنی پڑی ہے کہ وہ ظلم نہیں کرے گا اور یا یوں کہ وہ بعض لوگوں سے ہرگز بعض کی طرف مائل نہ ہوگا یعنی اپنی آواز سب کو سنائے گا اور یہ دونوں تاویلیں بعید ہیں۔ اور بعض مفسرین نے داعی سے مراد یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی لیا ہے (د) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو داعی مراد لیکر یہ امر دنیا میں بھی صحیح ثابت ہوا اور آخرت میں بھی ہوگا کہ وہی لوگ جو پہلے آپ کے حدود حد کے تحت تھے وہ سب بڑے بڑے لوگ آپ کے متبع ہوئے اور آوازیں کا رحمان کے سامنے پست ہو جائیں گی دنیا میں صحیح ہوا کہ سرکشی کی بجائے اللہ تعالیٰ کے حضور فروتنی اختیار کی +

۲۱۰۴ ان الفاظ کے معنی وہ نوں طرح پر ہو سکتے ہیں اول یہ کہ شفاعت کرنے والوں کی شفاعت کسی کو نفع نہ دے گی مگر صرف اسی کو جس کی شفاعت کیلئے اللہ تعالیٰ اجازت دے اور جس کی خاطر قول شفاعت کو پسند کرے یا جس کی بات کو پسند کرے یعنی جو ایمان اور طاعت پر قائم ہو اور دوسرے یہ کہ کوئی شفاعت نفع نہ دے گی سوائے اس شخص کی شفاعت کے جسے رحمان اجازت دے اور جس کی بات کو پسند کرے اور قرآن شریف سے ثابت ہے کہ شفاعت میں اذن شفاعت کو دینا ہے کیلئے بھی ہوا اور جس کیلئے شفاعت کی جائے اس کیلئے بھی من ذا الذی یشفع عندنا الا باذنه (البقرہ - ۲۵۵) لا یشفعون الا من اذن (البقرہ - ۲۵۵) اور اذن سے مراد یہ ہے کہ شفاعت کرنے والے بھی خاص لوگ ہونگے جو قرآن کے مرتبہ پر ہیں اور شفع بھی خاص لوگ ہونگے جنہوں نے کوشش کی مگر ایسی دعا اُن سے جو ان کی طاقت سے باہر ہیں کمال کے حامل کرنے سے رہ گئے +

داعی

ہمس

داعی کے اتباع سے

شفاعت میں شافع
اور شفع دونوں کیلئے
اذن کی ضرورت اور
اس سے مراد

۱۱۲ وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ

اور زندہ قائم (خدا) کے سامنے لوگ عاجز ہو جائیں گے اور وہ نامراد ہو جائیں گے ظلم کا بوجھ اٹھائے گا ۲۱۰۵ اور جو اچھے عمل

الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا

کرسے اور وہ مومن ہو تو اسے نہ ظلم کا خوف ہو گا اور نہ حق تلفی کا ۲۱۰۶ اور اس طرح ہم نے اسے قرآن عربی

عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا فَتَعْلَمُ أَنَّ إِلَهَ الْمَلَائِكَةِ

۲۱۰۷ اور اس میں طرح طرح سے ڈرانے کی باتوں کو بیان کیا ہے تاکہ وہ بری راہوں سے بچیں بلکہ یہ ان کی فانی سہارا بن جائے ۲۱۰۸ سوائے کی بندش نہ ہو جو بادشاہ

الْحَقِّ وَلَا تَخْلُ يَا الْقُرْآنُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

۲۱۰۸ اور حق اور تو قرآن کے معاملہ میں جلدی نہ کر قبل اسکے کہ اس کی وحی تیری طرف پوری کی جائے اور کہ میرے رب مجھے علم میں بڑھا

۲۱۰۵ غنت کے لئے دیکھو ۲۱۰۶ اور وجوہ وحیہ کی حج رخص کیلئے دیکھو ۲۱۰۷ اور مراد مومنوں سے خود وہ لوگ بھی ہو سکتے

ہیں اور اشراف الناس پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہو (د) پس مطلب یہ ہے کہ بڑے بڑے لوگ ہی قیوم خدا کے سامنے ذلیل ہو جائیں گے۔

اور حق قیوم کا لفظ لانے میں یہ اشارہ ہو کہ وہ ان کو حقیقی زندگی عطا فرمائے گا یعنی وہ اسلام میں داخل ہو جائیں گے اور عرب کے

کل کے کل بڑے بڑے لوگ آخر مسلمان ہوئے گا

۲۱۰۶ ہضم ہضم کے معنی ہیں اس چیز کا توڑنا جس میں نرمی ہو اور طبعاً ہضم (الشعاع ۲۱۰۶) میں مراد وہی کہ اس کا

بعض بعض میں داخل ہو گیا کہ اسے توڑا گیا ہو (ع) اور اسی سے کھانے کا ہضم ہوتا ہے اور ہضم کا حقیقی معنی ہے اس کا حق اسے

ناقص کر کے دیا اور ہضم اسے کتھے ہیں جو اپنے کا بھگنے اندر ہو اور خوشگوار اور تازہ بھی اسکے معنی ہیں (د) +

ایسے مومن کو جو اعمال صالحہ کرے ظلم اور ہضم کا خوف نہیں ہو گا ظلم تو یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک کام نہیں کیا اور اسے سزا دیا

یا جتنا برا کام کیا ہو اس سے بڑھ کر سزا دیا جائے اور ہضم یہ کہ جو اس نے اچھا کام کیا ہو اسکے بارہ میں اس کی حق تلفی ہو یعنی اس کے

ذمہ خواہ مخواہ کوئی بدی نہ لگائی جائے گی نہ اس کے نیک کام بلا اجر رہیں گے اس کا مطلب یہ نہیں کہ برائی کرنے والوں کے حق میں ظلم

اور ہضم ہو گا مگر چونکہ وہ سزا پائیں گے اور ان کے نیک عمل ایسے نہ ہوں گے جو ان کو سزا سے بچا سکیں اسلئے یہ ترکیب اختیار کی ہو اور اس

پہلی آیت میں جو من حمل ظلماً تو گو یا ظلم اللہ تعالیٰ انسان پر نہیں کرتا بلکہ برا انسان خود اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے جس نے خود اپنے نفس

پر ظلم نہیں کیا اسے کسی ظلم کا خوف نہیں اور جس نے اپنے نفس کے حقوق کو تلف نہیں کیا اس کی حق تلفی کوئی نہ ہو گی اسلئے اسکے معنی یہ

بھی کئے گئے ہیں کہ وہ ظلم اور ہضم کی سزا سے بچوف ہو گا +

۲۱۰۷ چھٹا، چھٹا کیلئے دیکھو ۲۱۰۸ اور احوال وجود میں لانا ہو حق احداث لگے ہتھ دیکھا (الکھف ۲۱۰۸) احداث

لعل الله يحدث بعد ذلك املاً (الطلاق ۲۱۰۸) +

اور ذکر سے مراد یہاں شرف و عظمت ہو دیکھو ۲۱۰۹ اور قلاً تا عموماً سے مراد وہی کہ لو لکھ بیان کرنا والا دیکھو ۲۱۰۹ اور او دبعنی

بنی ہو یعنی نہ صرف وہ بدوں سے بچ جائیں گے بلکہ یہ قرآن اسکے لئے ایک عظمت اور شرف کا مقام پیدا کر دے گا +

۲۱۰۸ الحق کیلئے دیکھو ۲۱۰۹ قرآن کے متعلق جلدی کرنے سے مراد یہی گئی ہے کہ جیسا حدیث میں ذکر ہے پہلے بنی کریم صلعم اس خوف سے کہ

هضم هضم

مؤمن کے حق میں ظلم
وہضم کی نفی

قرآن کے متعلق جلدی
کرنے کے حکم کا منشا

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسَىٰ فَنَفْسَىٰ لَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۖ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ

اور یقیناً ہم نے آدم کو پہلے حکم دیا تھا مگر وہ بھول گیا اور ہم نے اس کا غم نہ پایا۔ ۲۱۰ اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا

آدم اور شیطان یا
حق و باطل کا مقابلہ

ابْسُجِدْ لِلْإِدَمِ قَبْلَ الْإِبْلِيسِ إِنِّي قَدْ جَعَلْتُكَ آيَةً إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَ

کہ آدم کی فرمانبرداری کو تو انہوں نے فرمانبرداری کی نگاہ میں نہ دیکھا اس لئے انہیں کیا توہم لگا اے آدم یہ تیرا درتیری بی بی کا دشمن ہے سو یہ تم

وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجُنَّةِ فَتَشُقَّ ۚ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا ۖ ۱۱

دو نوں کو چٹے نہ نکھوادے

لا تعزى^{١١٩} وإنك لا تعلمون فيها ولا تضحى^{١٢٠} فوسوس إليه الشيطان

مذہب کا کہہ اور یہ کہ تو اس میں پراسا نہ رہی اور نہ دھوپ میں رہے ۲۱۱ پس شیطان نے اس کی طرف دوسرے ڈالے

وہ نہ جائے لہذا وہی لینے میں جلدی کیا کرتے تھے مگر یہاں وعید کا ذکر ہو اسلئے یہ مراد نہیں ہو سکتی جس میں یہ کہ ابتدائی سورتوں میں وعدہ اور وعید کا ذکر زیادہ شریعا اور استعارہ کے رنگ میں ہی جیسا کہ اوپر بھی وعید کا اسی رنگ میں ذکر ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچتے تھے کہ کون ان کی بدکرداریوں اور مخالفت حق کا انجام صاف نظر میں جلد بتا دیا جائے اسلئے فرمایا کہ اس معاملہ میں جلدی نہ کرو بلکہ اگر رب ذوقنی علما یعنی اور زیادہ علم دیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا نہ کرے اللہم افْعَلْ مَا يَنْفَعُنِي وَعَلَيْتِي مَا يَنْفَعُنِي وَذُنِي عِلْمًا اللہ مجھے اس سے نفع پہنچا جو تم نے مجھے علم دیا ہے اور مجھے وہ علم دے جو مجھے نفع دے اور میرا علم بڑھا دے۔

۲۱۰۹ عزم کیلئے دیکھو ۷۹ کسی امر کے گزرنے کیلئے دل کو پختہ کر لینا اور یہاں نسیان کا قریب نہ آنا چاہئے جو امر آدم سے سزاوار ہوا ہے۔
 کا نتیجہ تھا عزم یعنی خدا و راہ سے نہ تھا۔ بالفاظ دیگر ذہن پر عزم نہ تھا یعنی ابن زید وغیرہ سے مروی ہیں (د) اور راعی نے یہ بھی
 ہیں کہ یہاں مراد اس امر کی محافظت ہے جو کچھ حکم دیا گیا تھا اس کی حفاظت نہ کر کے اور قیام پر ہم نے ان میں عزم نہ پایا، مودونوں
 صورتوں میں نسیان کا لفظ آدم کی عصمت پر تین دلیل ہو +

یہاں چونکہ وہ پراگم معالیم میں جلدی کرنے سے روکا تھا تو اس لحاظ سے حضرت آدم کا ذکر کیا کہ انہوں نے طبی جلدی ایک نتیجہ کو حاصل کرنے کے خیال سے غلطی کا فی اور یہاں اس لحاظ سے ذکر ہے کہ انسان وحی الہی کے بغیر جو بخود اپنی فطری طاقت سے بدی کا مقابلہ نہیں کر سکتا چنانچہ حضرت آدم بھی جب فطری عہد کو تمام نہ رکھ سکے تو اس کمزوری کا علاج وحی الہی سے کیا گیا۔

ہجی سے فطری کمزوری
نہما علیح

۳۔ شقی، شقا اور شقاۃ کیلئے دیکھو: ۵۸۔ کسی قسم کی خیر سے محرومی اور شقاء شدت اور عسرت رنجی اور سنگی کو بھی کہتے ہیں (۱)، جنت سے نکلنے کا نتیجہ شقاوت ہو جس میں شقاوت، شدت و عسرت ہی ہے۔

شقا

یعنی طلبِ جوع یہ ہے کہ اس سے انسان سیر نہ ہو اور حجاجِ الیٰہیہ کے معنی ہیں اس کی ملاقات کی خواہش کی دل، یعنی معانی میں بھی اس کا استہلال ہے۔

جوع

تقریباً عری کے معنی ہیں شکا ہوا اور سرفراہ من الذنب کے معنی ہیں ذبیحہ فارسی (دغا) اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹا انا الذی یزعمون یعنی کھوکھلے سر یا ن کرنا اور دل ۱۰

عمر

۱۲۱ قَالَ يٰۤاٰدَمُ هَلْ اَدْرٰكَ عَلٰۤى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَمُوتُ فَاٰكَلَا مِنْهَا

کہا اے آدم کیا میں تجھے بہتگی کے درخت کا پتہ دوں اور ایسی بادشاہت کا جو پرانی نہ ہو ۲۱۱۲ سو دونوں اس سے کھایا

فَبَدَّلَتْ لَّهُمَا سَوَآئِرُھمَا وَطَفَقَا یُحْصِفٰنِ عَلَیْہِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وَ

تو ان کے عیب ان کیلئے ظاہر ہو گئے اور وہ جنت کے پتوں سے اپنے آپ کو ڈھانکنے لگے اور

۱۲۲ عَصٰیۤ اٰدَمُ رَبِّہٖ فَخَوٰی ۝ ثُمَّ اجْتَبٰہُ رَبُّہٗ فَاَتٰہُ مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وَهَدٰہُ

۲۱۱۳ آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی پس ناکام ہوا ۲۱۱۴ پھر اس کے رہنے سے چن لیا پس اس پر رحمت متوجہ ہوا اور رستہ دکھایا

ظہاء

تظہوا۔ ظہاء کے معنی پیاس ہیں۔ اور ظہان پیاسا مجسبہ الظان ماء الذور۔ ۲۱۱۴، ۲۱۱۵

ضحی

تضحی (ضحیٰ)، کھانا من الشمس یعنی اپنے آپ کو سورج کے سامنے رکھا اور لا تضحیٰ کے معنی ہونے کہ سورج

کی گرمی سے محفوظ کر لیتا ہو (غ)۔

اس عالم کی جنت میں
اسباب اسباب کے معنی
ہونے سے مراد

ان دو آیات میں اسباب راحت کو جمع کر دیا ہے بھوک کی تکلیف سے بچا رہے نہ ہو پیاس اور دھوپ سے محفوظ رہے کھانا پینا
پہننا مکان ہی انسان کی ضرورت کی چار چیزیں ہیں اور ان کا مہیا ہو جانا گویا انسان کی آسائش کے اسباب کا اجتماع ہے۔ اور دوسری
جگہ اسی خیال کو ان الفاظ میں ظاہر فرمایا ہے و کلاھما رعدا حیث شتئما رالیقۃ۔ ۳۵ گویا دونوں جگہ ہر قسم کی فراغت کا
ذکر ہے۔ مگر کیا اس سے مراد جہانی طور پر فارغ البال ہونا ہے اور انسان کی جنت ہی ہے کہ اسے کھانے پینے کو بہت سہل تو پھر جنت
کو بہت سے بدکار بھی اس دنیا میں حاصل کر لیتے ہیں آیت ۱۲۴ اس کو حل کرتی ہے جو شخص جسے ذکر سے منہ پھیرتا ہے اس کیلئے تنگی
کی روزی جو ظاہر ہو کہ اس تنگی کی حیثیت سے یہ مراد نہیں کہ اسے جسم کو قیام رکھنے کیلئے سامان معیشت کہ ملے گا یا نہ ملے گا بلکہ وہ ہی
تنگی جو جس کا نتیجہ یہ ہے کہ قیامت کے دن وہ اندھا اٹھا یا جاہل ہوگا۔ اسی مضمون پر دیکھو ۱۱۷ اور ۱۱۸۔ اس کو لفظ بھوک اور پیاس وغیرہ
کے استعمال ہونے ہیں مگر راوی یہ ہے کہ روحانی طور پر تنگی نہیں بلکہ آسائش حاصل ہے اور یا مطلب یہ ہے کہ جب انسان اپنی زندگی کی
اصل غرض ذکر اللہ یا لقاء اللہ کو سمجھے تو کھانے پینے وغیرہ سامانوں کے متعلق اسے آسائش حاصل ہوتی ہے اسلئے کہ وہ ان کے پیچھے
نہیں پڑتا اور کھانے پینے کو اللہ تعالیٰ دے رہی دیتا ہے تفصیل کیلئے دیکھو ۱۱۷ نیز دیکھو ۱۱۵۔

شجرۃ الخلد سے مراد

۱۱۱۲ اور دوسری جگہ ہر الان تکوننا ملکین او تکوننا من الخالدین (الاعراف۔ ۲۰) پس شجرۃ الخلد سے مراد ہمیشہ کی زندگی

سے دیکھو ۱۱۲۔

غوی

۱۱۱۳ غوی۔ کے معنی یہاں جھل کئے گئے ہیں یعنی جاہل ہوا یا حاسب یعنی ناکام رہا یا غفلت یعنی اس کی زندگی

میں فساد واقع ہوا ان الفاظ کی تفسیر ۱۱۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۱۴ اجتبی کے لفظ میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں بھلائی کی باتوں کو جمع کیا تھا دیکھو ۱۱۵ اور ہدی میں اس ہدیہ
کی طرت اشار کیا ہے بدیعہ وحی الہی ہوتی ہے متعلق آدم من ربہ کلمات قنابا علیہم البقۃ۔ ۱۳ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی
وحی کے ذریعہ سے ان غلطیوں سے بچا یا جن کے دفع کرنے پر فطرت انسانی کی قیادت نہیں۔

قَالَ هُيْطَ لَهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ وَمَا يَكْتُمُكُمْ مِنِّي

فرمایا تم سب اس (حالت) سے نکل جاؤ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو سوا اگر میری طرف سے تمہارے پاس ہدایت

هُدًى ۖ فَتَبِعْنَاهُ هُدًى ۖ فَلَا يَضِلُّ ۖ وَلَا يَشْقَى ۖ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ ۖ

آئے سوچو کہ فی سبزی ہدایت کی پیروی کرنے کا وہ نہ گمراہ ہو گا اور نہ تکلیف میں پڑے گا۔ اور جو کہ فی ثمرے ذکر سے منہ

ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ○

پھر کیا تو اس کیلئے تشنگی کی زندگی ہوگی

۱۵. اَلْهَيْطُ كَيْفَةً اَوْ رِيْعَضَكُمْ لِيَعْنِي عِلَادَ كَيْفَةً وَكَيْفِيَّةً ذَكَرْتُ دُونَهُ كَايَ مَرَكَلٍ نَسَلِ الْاِنْسَانِي كُوْخَطَابٍ كَرِيْاضٍ اَسْلَمَ كَيْفَ يَدُوْكَ

ساری نسل کیلئے مزید اصل کے ہیں اور بتایا یہ ہے کہ جو قانون ان دو پرحادی ہی وہی سب نسل انسانی پرحادی ہوگا۔

۲۱۱۶ ضمت کے معنی ضیق یعنی تنگ ہیں *

صنعت

دینا دار کی زندگی کی
سنگی سے مراد

تنگی کی زندگی سے کیا مراد ہو بعض مفسرین نے اسے عذابِ قیصر قرار دیا ہے بعض نے عذابِ جہنم مگر ظاہر ہے کہ یہ اس دنیا کی زندگی سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ اسکے بعد آتا ہے وحشتِ یوم القیامۃ اعلیٰ پس لازماً وہ کوئی اور بات ہے جو اب یہاں آئی ہے۔ اعراف کا ذکر ہے اور دوسری جگہ زبانا الذی اکمل للہ تعلیم القلوب (الرحمن) ۳۸ یعنی اطمینانِ قلب انسان کو اس دنیا کی زندگی میں صرف ذکرِ اللہ سے ملتا ہے اور جو ذکرِ اللہ سے اعراف کو لکھا ہے وہ کہ وہ قلب کو کبھی حاصل نہیں کر سکتا اور فی الحقیقت زندگی میں وسعت اور تنگی کثرت و قلت سامان پر محض نہیں بلکہ حالتِ قلب پر اس کا انحصار ہے جسے اطمینانِ قلب میسر آ جاتا ہے اسکے لئے تھوڑے سامان بھی بہت ہیں اور جسے اطمینانِ قلب نہیں ملتا اس کیلئے ساری دنیا بھی ہو تو بھی اور زیادہ جلن کا موجب ہی ہوتی ہے اور حضرت ابن عباس سے معیشۃ غنکا کے معنی شقاءِ عمر وی ہیں (دج) یعنی خیرات اور نیکیوں سے محرومی اور بعض کے نزدیک رزقِ حرام اور کسبِ غلیث مراد ہے کیونکہ وہ یا وجودِ فراخی کے تنگی ہے (دج) پس دنیا دار کی زندگی فی الواقع ایک تنگی کی زندگی ہے اور وہ خود اس تنگی کو محسوس کرتا ہے اور ایک اور لحاظ سے بھی تنگی کی زندگی ہر اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مختلف قسم کے قوی دیئے ہیں اور ان سب قویوں سے کام لینے سے ہی انسان کی زندگی میں حقیقی کشمکش پیدا ہوتی ہے لیکن جو کہ اخلاقی اور روحانی پہلو کی طرف سے آنکھیں بند کر کے صرف دنیا کی زندگی پر ہی گہرے رہتے ہیں وہ خود اپنی زندگی کو ایک تنگ دائرہ میں محدود کر دیتے ہیں اور ان کا زندگی کے حقیقی پہلو سے آنکھیں بند رکھنا ہی اس بات کا موجب ہے کہ وہ قیامت کے دن اندھے اٹھیں گے کیونکہ وہ یہاں اندھے رہی مگر ان فی ہذا اعلیٰ متوجہ فی الآخرة اعلیٰ (یعنی اس سائیکل ۷۶) اس سے بھی معلوم ہوا کہ انسان کو جنت یا سکون یا اطمینانِ قلب اللہ تعالیٰ کی طرف جھکنے سے ملتا ہے اور وہ جنت جو انسان اس دنیا میں حاصل کر سکتا ہے اور جس میں پہلے آدم کو رکھا گیا تھا یہی اطمینانِ قلب کی جنت تھی ویکھو ۷۷

حشر میں اندھا ہوئے

اعنیٰ یا اندھا اٹھائے سے کیا مراد ہے؟ دوسری جگہ ہے: **وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّدْعِي إِلَى الْفِتْنَةِ أَعْلَىٰ وَجْهَهُم غِيبًا وَيُحْجَا وَصَمًا** (اس آیت ۱۷) یعنی اندھے ہرے کو لگے اٹھائے جائینگے عام طور پر یہ سمجھا گیا ہے کہ انکی آنکھیں نہیں ہونگی مگر وہ آگ کو دکھیں گے **وَالْمُحْمَرُّونَ (النَّارُ الدَّخْطُ)** اور اپنا نامہ اعمال بھی پڑھینگے **أَقْرَأْتُمُ الْبَيْتَ** دینی اس آیت ۱۸ میں یہ ایسا اندھا ہے کہ نہ اس کے سامانوں کو دیکھینگے اور نہ آواز کو نہ سمجھینگے اور نہ نفاذ کو دیکھ سکتا ہے جو خود اپنے اندر ایسی آنکھیں پیدا کرتا ہے جن سے وہ نہ دیکھ سکتا ہے اور نہ سمجھ سکتا ہے اور نہ جنت کو نہ دیکھ سکتا ہے اور نہ جنت کی طرف سے ترک زندگی میں محسوس کرتا ہے اسے ایک طالب دنیا نہیں دیکھ سکتا پس نہ آواز نہ جنت کی کس طرح دیکھے اور آیت ۲۶ میں بتا دیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ترک

۱۳۰ فَاَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

سوا س پر صبر کر جو وہ کہتے ہیں اور سوچ کے ٹخنے سے پہلے اور اسکے ڈوبنے سے پہلے اپنے رب کی حمد کے ساتھ

۱۳۱ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ وَلَا تَمُدَّنَّ

تسبیح کر اور رات کے وقتوں پر بھی تسبیح کر اور دن کی طرفوں میں بھی تاکہ تو راضی ہو جائے ۲۱۲۱ اور اپنی نگاہیں اسکے

عَيْنِكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفِثْنَهُمْ

پچھلے نبی نہ کر جو ہم نے ان میں سے قسم قسم کے لوگوں کو دنیا کی زندگی کی آرائش کیلئے سامان دیا ہے تاکہ ہم انکو اسکے ذریعہ

۱۳۲ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝ وَأَهْزَأْ هَكَذَا بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِ

سے آزمائشیں اور تیرے رب کا رزق بہتر اور زیادہ دیر پا ہے ۲۱۲۲ اور اپنے اہل کو نماز کا حکم دے اور اس پر مضبوط

۱۳۳ عَلَيْهِمَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا لَّحْنُ رِزْقِكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ۝ وَقَالُوا

ہم تجھ سے رزق نہیں مانگتے ہم تجھے رزق دیتے ہیں اور اچھا انجام تقویٰ کے لئے ہے ۲۱۲۳ اور کہتے ہیں

۲۱۲۱ مصائب پر صبر کے ساتھ ہمیشہ نماز کا ذکر ہوتا ہے کیونکہ اس میں رجوع الی اللہ ہے واسئلہنا بالصبر والصلوة اور یہاں بھی پانچ اوقات نماز کا ذکر ہے صبح اور عصر کا ذکر تو صراحت کے ہے قبل طلوع الشمس وقبل غروبہا اور باقی نمازوں کا ذکر اناء اللیل واطراف النہار میں ہے۔ دن کی طرفین یوں بھی ہو سکتی ہیں کہ طلوع آفتاب کے پہلے اور زوال آفتاب کے بعد اور یہی مراد وطن فی النہار دھواں ۱۱۴۰ میں ہے اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ زوال آفتاب کے بعد اور غروب آفتاب کے بعد اور یہی یہاں مراد ہے یعنی ظہر و مغرب اور ترضیٰ میں یہ اشارہ ہے کہ کمالی کو حاصل کرے کیونکہ کامیابی پر ہی انسان راضی ہوتا ہے +

اوقات نماز

نماز سے حصول کامیابی

۲۱۲۲ زہق زہق سبزی کی کھلی کو کہتے ہیں اور بعض نے اسے سفید سے مخصوص کیا ہے اور زہق الہ دنیا۔ اس کی تر و تازگی اور خوشنمائی کو کہا جاتا ہے اور زہق حسن اور سفیدی کو کہا جاتا ہے اور رجل زہق اس مرد کو کہا جاتا ہے جس کا سفید رنگ ہوا اور جس کا منہ روشن ہو کیونکہ زہق چاند کو اور زہقان سبج اور چاند کو کہتے ہیں اور عورت کو زہق کہا جاتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں زہق اللہ یعنی آپ کا رنگ سفید چمکدار تھا اور حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام کی صفت میں +

زہق

نبی کریم کا رنگ

آرائش ظاہر کے ساتھ

ان آیات میں خطاب عام ہے اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی خطاب سمجھا جائے تو اصل مقصود امت سے خطاب ہے جس کے سامنے یہ زہق الحیوة الدنیا کے سامان آئے ہوتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایسی قومیں نہ تھیں جنہوں نے دنیوی زندگی کی آرائش کو امان تک پہنچایا ہو۔ یہ نقشہ کج پرپ ہمارے آنکھوں کے سامنے پیش کرتا ہے اور اسی زمانہ کے مسلمان یا مخصوص مخاطب ہیں کہ وہ دوسری قوموں کے سامان زمین و آرائش حسن کو دیکھ کر دنیا کے سامانوں کی طرف نہ جھک جائیں اور فی الحقیقت ایسا ہی ہوا ہے کہ آرائش ظاہری کی تیاری اور دنیا طلبی مسلمانوں میں بھی سراپت لگ گئی ہے یہاں تک کہ خدا کے آگے جھکنے کیلئے انہیں وقت بھی نہیں ملتا اسکے بالمقابل رزق رب کا ذکر کیا جس سے مراد نبوت و ہدایت لگتی ہو مگر فی الحقیقت تمام وہ امور اس میں داخل ہیں جو وعایت سے تعلق رکھتے ہیں ۲۱۲۳ اہل و کھو ۱۱۳۱ یہ نقطہ عام ہے اور صرف یہاں مراد نہیں اگر خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیا جائے تو آپ کے کل متبعین

نماز نمازی کیلئے رزق روحانی ہے

۱۳۴ لَوْلَا يُبْدِيْنَا بآيَةٍ مِّن رَّبِّهِۦٓ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ وَلَوْ

ہم پر ایک نشان اپنے رب کی طرف سے کیوں نہیں آتا کیا ان کے پاس اسکی کوئی کھلی دلیل نہیں آچکی جو پہلے صحیفوں میں ہے اور اگر

أَنَا أَهْلَكْنٰهُمْ بَعْدَ آبٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا

ہم انہیں اس سے پہلے عذاب کے ساتھ ہلاک کر دیتے تو کتنے اسے ہمارے رب کیوں تو نے ہماری طرف رسول نہ بھیجا

۱۳۵ فَتَنَّبَهُ إِلَيْنِكَ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْدُلَ وَخَرْنِي قُلُوبًا مَّتَرِيصًا فَتَرَبَّصُوا

تو ہم تمہاری آیتوں کی پیروی کرتے قبل اس کے کہ ہم نہ بدلیں اور رسوا ہو جاؤ ۱۲۵۹ کو سب ہی انتظار کرنے والے ہیں سو تم بھی انتظار کرو

فَسَتَعْلَمُونَ مَنِ اصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَىٰ

پس تم جان لو گے کہ کون سیدھے رستے پر چلنے والے ہیں اور کون ہدایت پر قائم ہے

اس میں شامل ہیں اور اگر عام آدمی تو ہر شخص کے ساتھ اتحاد کا رنگ رکھنے والے لوگ اس میں داخل ہیں اور یہ جو مادے ذکر کے ساتھ فرمایا کہ ہم تمہاری طرف سے نہیں مانگتے تو مطلب یہ ہے کہ تمہارے اللہ تعالیٰ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا اسکی بڑائی اور عظمت زیادہ نہیں ہوتی کیونکہ وہ کسی کا محتاج نہیں بلکہ بخیر نواز میں بتایا کہ یہ ناسان کے رزق روحانی کا موجب ہے اور نازکی ہدایت کر کے اللہ تعالیٰ انسان کو اس کا اصل رزق دیتا ہے اور یہی وہ رزق ہے جو انجام کار کا تمہارا ہیسی کی طرف والہ العاقبة للفقوی میں اشارہ ہے اور اس طرف بھی کہ بتقی کا انجام لازماً اچھا ہو گا +

مطالعہ عذاب ہلاکت کا لطیف جواب

۲۱۲۳ قرآن کریم کی طرف تبلیغ اعلیٰ درجہ کی حکمت پر مبنی ہے جب ان کے سامنے قوموں کی ہلاکتوں کا ذکر ہوتا تو دیکھتے کہ اس قدر قوموں کی ہلاکت کا جو ذکر ہمیں سنایا جاتا ہے ایسا ہی ایک نشان ہلاکت ہم پر کیوں نہیں آتا۔ آیت من دہ میں تنکیر نہ صرف نشان مطلوب کی غلطی لئے ہے بلکہ نکرہ لائے میں یہ بھی اشارہ ہے کہ جیسا نشانوں کا ذکر سنایا جاتا ہے ویسا کوئی ایک نشان استیصال ہم پر بھی آئے اس کا جواب نہایت لطیف دیا جو ان کے پاس پہلے صحیفوں کا بتیہ یعنی رسول رحمتہ للعالمین آچکا ہے یہ اس سے فائدہ کیوں نہیں اٹھائے جیسا دوسری وقالوا لولا انزل علیہ آیات من ربہ (التکوین ۲۰-۵۰) کا جواب دیا ہے اور لہذا علیہ السلام کتاب یثقی علیہم ان فی ذلک لہدۃ ذکری لقوم یؤمنون (التکوین ۲۰-۵۱) یعنی کتاب میں ان کیلئے رحمت موجود ہے وہ اس سے فائدہ کیوں نہیں اٹھائے ایسا ہی یہاں ہے کہ پہلے صحیفوں میں رسول کریم کا ذکر موجود ہے اور وہ کھلی دلیل اب ان کے پاس آچکی ہے کیونکہ پہلے صحیفوں کا بھی ہمد ہو اور بتیہ رسول کریم صلعم کو دوسری جگہ صفائی سے فرمایا لعین الذین کفروا من اهل الکتاب والمشاہدین منافقین حتی تاہتہم البینۃ رسول من اللہ یثقلوا حنفاً مطہرة (البینۃ ۱-۲) اور دوسرے یہ بھی اشارہ کیا ہے کہ جب پہلے صحیفوں کے مکذوبوں پر عذاب آیا تو قرآن کریم کے بھلائے والے کیونکر اس سے بچ سکتے ہیں +

بتیہ رسول کریم میں

عذاب اور رسول کا تعلقی

۲۱۲۵ یہاں دو باتیں بیان فرمائی ہیں اول یہ کہ مکذبین کا فساد اور شرارت تو پہلے ہی اس حد کو پہنچی ہوا تھا کہ انہیں ہلاک کر دیا جاتا مگر تاہم جہت کیلئے ضروری تھا کہ رسول ان کے پاس آجاتا اس سے بھی معلوم ہوا کہ پہلی آیت میں بتیہ سے مراد رسول ہی ہے اور دوسرے عذاب جو مکذبین میں کریم پر آیا تھا اسکی نوعیت بھی بیان فرمادی ان نذل وغیری یہ عذاب ذلت و رسوائی کا تھا۔ اسی میں ان کا استیصال اور یہی ان کی ہلاکت تھی کہ آخر کار اسی کے سامنے ذلیل اور مغلوب ہو کر آئے جس کو شائے کے درپے تھے آخری آیت میں صاف کدی کر آئی فیضی کا انتظار کریں وہ آکر دے گا +

مکذبین میں کریم کے عذاب کی نوعیت

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ مِائَتَانِ عَشْرَانِ وَارَبَعُونَ رُكُوْعًا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہٰذَا رَحْمَةُ الرَّحْمٰنِ

اللہ ہے انتہا رحم والے

بار بار رحم کرے تو اس کے نام سے

اس سورت کا نام الانبیاء ہے اور اس میں سات رکوع اور ۱۱۲ آیتیں ہیں لفظ انبیاء اس سورت میں نہیں آتا مگر اس کا مضمون انبیاء علیہم السلام کے متعلق ہی ہے ان پر اعتراضات ان کا مقام بلند ان کے مخالفین کی ہلاکت ان کے دشمنوں کے لئے نجات ان کا اور ان کے متبعین کا وارث زمین ہونا انہیں باتوں کا اس میں ذکر ہے اور بالخصوص اس میں عصمت انبیاء کا مضمون نہایت صفا ہے بیان ہوا ہے کہ وہ اپنی قول اور فعل دونوں میں کامل طور پر اللہ تعالیٰ کی رضا کی راہوں پر چلتے ہیں اس لحاظ سے اس کا نام الانبیاء ہے اس سورت کی ابتدا اس سے ہوتی ہے کہ اعمال کی جزا و سزا کی لوگ پر وا نہیں کرتے بلکہ جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جگہ بنو والا آتا ہے تو اس پر اعتراض کرتے ہیں کبھی اس کی تعلیم کو پریشان خواہیں کتھ ہیں کبھی اختیار قرار دیتے ہیں کبھی اسے شاعر بتاتے ہیں ان کا جواب دیا کہ رسول ہمیشہ بشر ہی ہوتے رہے۔ دوسرے رکوع میں انبیاء کے مقام عظیم کا ذکر کیا کہ وہ انسان ہیں انسانوں کی طرح کھاتے پیتے ہیں مگر ان کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنا اس سے ظاہر ہے کہ ان کے مخالف اور بدخواہ جب انہیں یا ان کی تعلیم کو نفی دنا بدو کر کے درپے ہو جاتے ہیں تو آخر خود ہلاک ہو جاتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ کا طاقتور ہاتھ ان کی تائید میں نہ ہوتا تو یہ ممکن نہ تھا کہ ایک اکیلا انسان ساری طاقتوں کا مقابلہ کر کے غالب آجائے اسی رکوع کے دوسرے حصہ میں صفات انصاف میں بتایا کہ انبیاء کا تعلق اللہ تعالیٰ سے اس قدر ہے کہ ساری دنیا کی مخلوق کے باوجود وہ لذت جو انہیں اس میں حاصل ہوتی ہے وہ ترقی پر ہوتی ہے پھر بتایا کہ یہی لوگ خدا کی توحید کو دنیا میں پھیلاتے ہیں پھر بتایا کہ وہ طوائف ایسے کالی فرمانبردار ہوتے ہیں کہ نہ قول میں اور نہ فعل میں ان سے کوئی ایسی بات ظاہر ہوتی ہے جو جرح اللہ تعالیٰ کے خلاف ہو نیز یہ رکوع میں اول بتایا کہ جس طرح بارش سے زمین کی روئیدگی قوت پکڑتی ہے اسی طرح سے وحی سے قلوب انسانی میں نشو و نما پیدا ہوتا ہے اور جو لوگ اس آسانی بارش سے اپنے آپ کو محروم کر دیتے ہیں وہ محروم آخر کار نقصان اٹھائیں گے جو جتنے میں بتایا کہ حق کس طرح دلوں پر تسلط کرتا چلا جاتا ہے اور یہ اس کی آخری کامیابی کا کھلا نشان ہے۔ پانچویں میں بتایا کہ حضرت ابراہیم نے جب تعلیم توحید دی تو کس طرح لوگ ان کے دشمن ہو گئے اور کس طرح انہیں ہلاک کرنا چاہا مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کو بچایا اور آپ کے ذریعہ حق کو دنیا میں پھیلا یا پھیلے رکوع میں کسی ایک جگہ انبیاء کے ذکر سے اس بات کو واضح کیا کہ کس طرح بڑے مصائب میں وہ مبتلا ہو کر آخر تک اور کامیاب ہوئے۔ ساتویں میں خاتم النبیین کا ذکر کیا اور بتایا کہ اب بھی پہلے حق کامیاب ہو گا۔ اور آخر کار استقامت زمین کے وارث ہونگے +

خدا کا مضمون

تعلق

اس سورت کا تعلق پچھلی سورت سے ظاہر ہے اس میں مضمون کا خاتمہ اس بات پر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں ناکام نہیں ہو سکتے اور آخر آپ کی قبولیت پچھلے ہی اس میں ہے کہ اور واضح کیا اور بتایا کہ انبیاء اور استقامت ہمیشہ ہی کامیاب ہوتے رہے ہیں اور جو دشمن انہیں تباہ کرنا چاہتے ہیں ان سے انہیں بچا کر آخر کار حق کو غالب کیا جاتا ہے اور انہیں زمین کا وارث بنایا جاتا ہے +

اس سورت کا زمانہ نزول بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا پہلا حصہ ہے یعنی ہجرت حبش سے پہلے کا زمانہ دیکھو بنی ہاشم پر فتنہ بنی اسرائیل سے لیکر اس سورت تک اوائل زمانہ کی سورتیں ہیں جیسا کہ حضرت ابن مسعود کی کھلی شہادت دلاں نقل ہو چکی ہے +

زمانہ نزول

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اعراس اور نکاح کا جواب

۱ اقتراب للناس حسابهم وهم في عجلة معرضون ۝ ما يأتيهم

لوگوں کیلئے (نہاد وقت) حساب قریب ہے اور وہ عجلت میں منہ پھیرے ہوئے ہیں ۲۱۲۶ کوئی نصیحت ان کے

۳ من ذكركم من نوحهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون ۝ لاهية

رب کی طرف سے آنے والے اس نبی کی مگر وہ اس کو سنتے ہیں حالانکہ وہ کہیں رہی ہوئے ہیں ۲۱۲۷ ان کے دل

قلوبهم واسروا للجوى ۝ الذين ظلموا هل هذا الا بشر

خفا میں ہوتے ہیں اور جو ظالم ہیں وہ چھپ کر شورہ کرتے ہیں (کہ) وہ کچھ نہیں مگر تمہاری طرح ایک

مثلكم ۝ افتاتون السحر وانتم تبصرون ۝

انسان ہے تو کیا تم سحر کو قبول کرتے ہو حالانکہ تم دیکھتے ہو ۲۱۲۸

حاجب قریب ہوئے

۲۱۲۶ حساب کا یا حساب کے وقت کا قریب ہونا کئی طرح پر ہے ایک یہ کہ انسان کا ہر عمل ساتھ ساتھ ہی قریب آکر جاتا ہے۔ دوسرا یہ کہ موت پر

بھی ایک حساب انسان کے سامنے آجاتا ہے اور موت کا وقت بھی ہر انسان سے قریب ہے تیسرا یہ کہ اس قوم یا ان لوگوں کیلئے جن میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تھے ان کا وقت حساب قریب آگیا تھا کیونکہ ان کے اعمال اس قابل ہو گئے تھے کہ اس دنیا میں ان کو سزا دی جائے اور

رسول کا آنا تا ممت کیلئے تھا چھپ کر سب لوگوں کا حساب قریب سے یعنی قیامت کی بھی جلد آتی ہو اور ان کے سامنے کھائیں اور بعض

تحقق واقع کے لحاظ سے قریب مراد لیا ہے کیونکہ جو چیز لامحالہ آتی ہو وہ قریب ہی ہے اور اس سورت کی ابتدا اس مضمون سے کہ اعمال کی جزا

نیز ایضاً ہی نہایت موزوں ہے اس لئے کہ اس میں بحث ہی عزت پر ہے اور ایک بات جس پر انبیاء خاص زور دیتے ہیں وہ اعمال کی جزا و سزا

ہے۔ حدیث حدوت کیلئے دیکھو (۱) اور احداث کے معنی وجود میں لانا ہیں اور محدث وہ چیز جو وجود میں لائی جائے بعد

اس کے کہ وہ نہیں تھی۔ اور بعض وقت اس کی اپنی ذات میں ہوتا ہے اور بعض وقت ان لوگوں کیلئے جنہیں یہ جہل ہوئی ہے عرف،

اور محدث جو حضرت عمر کیلئے حدیث میں آیا ہے اور جس قسم کے لوگوں کا اس امت میں ہونے کا وعدہ دیا گیا ہے اس کے معنی ہیں وہ شخص

جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک بات ڈالی جائے (۲) اور صادق الفطن شخص کو محدث کہتے ہیں اور احادیث میں اس کی تفسیر مذکور ہے

کی گئی ہے اور اس سے مراد ایسے لوگ ہیں جن کے دل میں ایک بات ڈالی جائے تو وہ دور اندیشی اور فراست سے اس کی خبر دیں گویا

انکے ساتھ ایک بات کی گئی ہے وہ کہہ دیتے ہیں (۱) اور ایک حدیث میں حضرت عمر کے ذکر میں محدث کا لفظ آتا ہے اور دوسری حدیث متفق

عملیہ میں اسی حدیث میں محدثوں کی جگہ انصار اجماعی مکتوف من غیر ان یکونوا انبیاء آتے ہیں جس سے صاف معلوم ہوا کہ محدث

اصطلاح شریعت میں وہ لوگ ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کلام کرتا ہے مگر وہ نبی نہیں ہوتے +

غافلین کا وہاں
 کو سحر قرار دینا

۲۱۲۷ ابتدائی زمانہ کی سورت ہی بڑے بڑے معجزات ابھی ظاہر نہیں ہوئے اور قرآن کریم اندر ہی اندر دلوں کو کھینچ رہا ہے ہر ہاتھ

کہ سنت ترین تعلیمیں اٹھا کر بھی لوگ اسے قبول کرتے چلے جاتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں یہ اثر ہے

تھا جس کی وجہ سے اسے سحر کہتے تھے +

قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

درسل نے کہا میرا رب دہر، بات کو جانتا ہو (جو آسماں میں اور زمین میں دیکھی جاتی ہے) اور وہ سنے والا جاننے والا ہے بلکہ

قَالُوا أَضْغَاتٌ أَلْهَمَ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِالْبَيِّنَاتِ كَمَا

کہتے ہیں (یہ) پریشان خوابیں ہیں بلکہ دیکھ، اسکا افترا کیا بلکہ دیکھ، وہ شاعر ہے سو ہمارے پاس کوئی نشان لائے جھوٹ

أَرْسِلَ الْآلُوتُونَ ۝ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ

دیکھنا لوں گے ساتھ پہلو کر بھیجا گیا ۲۱۲۹ ان سے پہلے کوئی بستی ایمان نہیں لائی تھی ہم نے ہلاک کیا تو کیا یہ

يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَهُمْ أَهْلُ الْاَلْدِ كُرْ

ایمان لائینگے اور تم سے پہلے ہم نے کسی کو نہیں بھیجا سداوردنکے جنکی طرف ہم وحی کرے تھے پس اہل علم سے بوجھ لو

إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ مَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝

اگر تم نہیں جانتے ۲۱۳۰ اور انکے ہم نے ایسے جسم بنائے تھے کہ کھانا نہ کھاتے ہوں اور نہ وہ غیر متغیر تھے ۲۱۳۱

۲۱۲۹ پہلی بات جو قرآن کریم کے متعلق کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ یہ پریشان خواب ہیں پھر جب اس پر خود بھی طعن نہیں ہوتے اور اس کے
تعلیم کو دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں افترا ہے اس نے خود بات بنا کر کہہ دی ہے تیسرا قول یہ ہے کہ یہ محض شاعر ہے یعنی اس کے الفاظ حقیقت
سے خالی ہیں قرآن کریم کے مخالف آج بھی ایک بات پر متفق نہیں ایک کچھ کہتا ہے تو دوسرا کچھ پریشان خوابوں میں تعلق کوئی نہیں
ہوتا وہ کاموں کی طرح چند ہی معنی فقے چاہتے تھے مگر قرآن کریم میں ایک غرض اور مقصد صاف نظر آتا ہے اسلئے بول آج نہیں کہ یہ
بناوٹ ہے پھر محض بناوٹ نہیں کیونکہ بناوٹ میں اتنا اثر نہیں اسلئے پھر یہ خیال کرتا ہے کہ یہ شاعر نہ کلام ہی کیونکہ شاعر خیال کے
زور سے کلام میں اثر پیدا کرتا ہے +

۲۱۳۰ یہ بشما مشدک (۳) کا جواب ہے یعنی پہلے بھی انسان آئے تھے اور رسول بشری ہو سکتا ہے تو تاکہ وہ ان کیلئے نمونہ بنے
اگر رسول کسی اور جنس سے ہوتا تو وہ انسانوں کیلئے نمونہ کا کام نہ دے سکتا تھا +

۲۱۳۱ خلود اور خالد کیلئے دیکھو ۲۱۳۲ اسکے اصل معنی فساد و فحاشی ہونے سے بری ہونا ہیں اور کھانے کا محتاج ہے وہ خالی نہیں ہو سکتا یعنی
اس کا جسم تغیر سے پاک نہیں ہو سکتا کیونکہ کھانا بدل مانتخل ہے اور انسان کو کھانے کی ضرورت اس لئے ہوتی ہے کہ اس کے جسم
خالی سے کچھ اجزاء ہر وقت نئے رہتے ہیں ان کی جگہ دوسرا اجزاء لیتے رہتے ہیں اسلئے وہ کھانے کا محتاج ہوتا ہے اور کچھ اجزاء کا
نکلنا اور دوسروں کا ان کی جگہ لینا فانی ہونے کی دلیل ہے اور یہاں بتایا ہے کہ رسولوں کا جسم خالی بھی وہ انسانوں کی طرح
ہوتا ہے یعنی تغیر اس میں بھی ہوتا رہتا ہے یہ دلیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس جسم خالی کے ساتھ آسان پر زندہ ہونے کو بھیبا کہ
بہت مسلمانوں کا خیال ہے ہر صحیح باطل ٹھہرتا ہے +

قرآن کریم کے متعلق
مختلف تراشیں

زمانہ تاریخ پر نہیں
دیں

۹. ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۝ لَقَدْ

پھر ہم نے (انہیں) وعدہ اہمیں پچ کر دکھایا سو انہیں ہم نے نجات دی اور جو چاہے (اور زیادتی کرنے والوں کو ہم نے ہلاک کر دیا) ۲۱۳۲

۱۱. أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَوْمٍ كَانَتْ ظِلْمُهُمْ

ہم نے تمہاری طرف کتاب اتاری جس میں تمہاری ہر توہم کی تم عقل سے کام نہیں لیتے ۲۱۳۳ اور کتنی بستیوں کو ہم نے ہلاک کر دیا جو ظالم تھے

۱۰
مقام انبیاء

۱۲. وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَلَمَّا أَحْسَسُوا بِأَسَاسِنَا إِذْ هُمْ مِنْهَا يَكْضُونَ ۝

اور ان کے بعد ہم نے دوسری قوم کو اٹھا کر کیا ۲۱۳۴ پھر جب انہوں نے ہمارے عذاب کو محسوس کیا تو اس سے بھاگنے لگے ۲۱۳۵

۱۳. لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۝

بھاگ نہ گئے اور اس کی طرف لوٹ جاؤ جس میں تم کو آسائش دی گئی تھی اور اپنے مکانات کی طرف تاکہ تم سے سوال کیا جائے ۲۱۳۶

خالی کے خیالات کا جواب

۲۱۳۲ یہ ان کے احوال آیت کا جواب ہے اللہ تعالیٰ کا وعدہ جو مومنوں کی نجات اور مکذوبوں کی ہلاکت کے متعلق ہو پورا ہو کر اس خیال کو باطل ٹھہراتا ہو کہ یہ پریشان خواہش ہیں پریشان خیالوں کا نتیجہ سالہا سال کے بعد کیونکر وہی عمل سکتا ہے جو قبل از وقت بنایا جاتا ہو ایسا ہی ان وعدوں کے پورا ہونے سے انتظار یا بناوٹ ہونے کا خیال بھی باطل ہوتا ہے کیونکہ ایک مفتی آئندہ کے متعلق کوئی پرزور دعویٰ نہیں کر سکتا۔ بالخصوص جب وہ خود سخت بے سروسامانی کی حالت میں ہو اور چاروں طرف مخالفت کا زور ہو اور شاعرانہ موزون کلام نہ بنا سکتا ہو مگر وہ بھی یہ نہیں کر سکتا کہ بڑی بڑی قوموں کا تمنا مقابلہ کر سکے۔ شاعر خود عموماً دشان وقت کے ذیل غلام ہوتے ہیں انہوں نے کیا مقابلہ کرنا ہو +

قرآن کے ذریعہ قرآن
عقلمند کا حل کر سکتا

۲۱۳۳ لکھ کے معنی کیلئے دیکھو ۱۹ اور یہاں معنی شرف یا بزرگی مراد لئے گئے ہیں (دج) اور ابن عباس سے یہی معنی مروی ہیں (د) مطلب یہ ہے کہ نہ صرف ایمان لانیوالوں کے لئے نجات اور مکذبین کیلئے ہلاکت کی خبر ہے بلکہ فی الحقیقت اس کے اندر وہ اسطرح کے جو ہر سو جو وہیں کہ ان کو عمل میں لاکر ایک قوم دنیا میں عظیم الشان مرتبہ پہنچ سکتی ہو اور مومن دنیا میں ایک عظیم الشان قوم بن جائیں گے +

قصہ

انبیاء کے اسطرح
تعلق کا نشان

۲۱۳۴ قصہ کسی چیز کا کوٹنا سخت چیز کا توڑنا۔ ہلاک کرنا ہو (د) ان چند آیات میں بتایا ہے کہ رسول بیشک عام انسانوں کی طرح کھاتا پیتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا تعلق اس سے ظاہر ہے کہ بڑی بڑی بستیوں اور قومیں جیسا کہ مخالفت میں کھڑی ہو جاتی ہیں تو بجائے اس کے کہ اس کا کچھ بگاڑ سکیں خود تباہ ہو جاتی ہیں اگر اس شخص کا تعلق اس معتد بہ ہستی سے نہ ہو جبکہ قصہ قدرت میں زمین و آسمان کی سب طاقتیں ہیں تو کس طرح ممکن ہے کہ ایک اکیلے آدمی کے مقابلہ پر اتنی زبردست قوتیں ہلاک ہو جائیں رکوع کے پچھلے حصہ میں انبیاء علیہم السلام کے اللہ تعالیٰ سے تعلق کا ذکر ہے +

رکض

۲۱۳۵ رکضوں - رکض کے معنی ہر یک کے ساتھ مارنا ہیں سو اگر یہ طرف منسوب ہو تو سواری کے دوڑنے پر آتا ہے اور چلنے والے کی طرف ہو تو چلنا مراد ہوتا ہے رکض ہرجلاک (ص ۴۲۰) اور یہاں مراد انہیں یعنی بھاگنا ہے (د) +

۲۱۳۶ اپنی آسودہ حالی اور فراخی کی طرف لوٹ جاؤ تاکہ تم سے سوال کیا جائے کہ تم پر کیا ماجرہ اگرا یا اعمال سے سوال مراد

قَالُوا يُونُسُ اِنَّكَ اَكْثَمُ ظَالِمِينَ ۚ فَمَا اَزَلْتِ لَكَ دَعْوَهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا ۙ

انہوں نے کہا ہم پر افسوس ہم ظالم تھے سو ہی ان کی پکار رہی یہاں تک کہ ہم نے انہیں کئے پھر رکھتے اور انکے ہونے

خَالِدِينَ ۚ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنِينَ ۚ لَوْ اَرَدْنَا اَنْ نَّخْلَعَنَّهُ

دشعلہ کی طرح کر دیا ۲۱۳۸ اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ انکے درمیان پر بلا مقصد پیدا نہیں کیا ۲۱۳۸ اگر ہم ارادہ کرتے کہ کچھ

لَهُوَ اَلَّا تَخَذُ نَهْمًا ۚ نَا ۚ اِنْ كُنَّا فَعِلِينَ ۚ بَلْ نَقْذِرُ الْبَاطِلَ عَلٰى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ

بے حقیقت بنا دیتے ہوں اس سے اسے نہاتے ہم راہیا کر نپالے دے ۲۱۳۹ بلکہ ہم حق کو باطل پر ڈالتے ہیں سو وہ اسکا سر توڑ دیتا ہے

۱۹ فَاِذَا هُوَ ذَاهِقٌ ۚ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۚ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

پس اگیاں وہ نابود ہو جاتا ہے اور تمہارے اس کی وجہ سے افسوس ہو تو تم بیان کرتے ہو ۲۱۴۰ اور اسی کیلئے ہو جو کوئی آسمانوں اور زمین

وَمَنْ عِنْدَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ ۚ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۙ

اور جو کے پاس ہیں وہ اس کی عبادت تکبر نہیں کرتے اور نہ تمسکے ہیں

۲۱۳۷ خَالِدِينَ - خلد مت اللہ کے معنی ہیں آگ کا شعلہ بچ گیا اور اس کا کوئلہ نہیں بچا اور حیات کے معنی ہیں اسکا کوئلہ بچ گیا دل،
وَتَرَى الْاَرْضَ هَامِدَةً (۱۳۸) حصيد ۱۳۸

یہاں انکی اس آخری حالت کو دو باتوں سے تشبیہ دی ہے ایک کھیتی سے جو انکی پہلی سرسبزی کی طرف اشارہ ہے مگر وہ کھیتی ٹکا
لی گئی دوسرے آگ سے جس کا شعلہ بچ گیا ہو گیا وہ ان کا غیظ و غضب فرو ہو گیا پس یہ بھی قوموں کی تباہی ہی ہو کر انکے اقبال میں کمی

آجائے اور حق کے مقابل ان کا غیظ ٹھنڈا پڑ جائے چوبہا اوقات اسلئے ہوتا ہے کہ وہ مخالفت ترک کر کے حق کو قبول کر لیتی ہیں

۲۱۳۸ لَعَب لَعَب (۱۳۸) یہاں فعل ہے جس سے کوئی مقصد صحیح مد نظر نہ ہو پس بتایا کہ زمین میں کوئی مخلوق ہو یا آسمان میں ہر ایک
کی پیدائش میں ایک مقصد صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل حکمت کے خالی نہیں جو شخص اعمال کی جزا و منزا کا منکر ہے وہ گویا اللہ

تعالیٰ کی خلق کو محض ایک لعب سمجھتا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ اس کے اعمال بد پر اسے کوئی منزا نہیں ملے گی +

۲۱۳۹ کہ اسی مضمون کو جاری رکھا ہے لہو و لعب میں فرق کیلئے دیکھو ۲۱۳۹ اور مطلب یہ ہے کہ ہمارا ارادہ ہی ایسا نہیں ہوا کہ کوئی
چیز بے حقیقت ہو اور ان کنا فاعلین میں ان نافیہ ہو مطلب یہ ہے کہ ہماری شان ہی یہ نہیں کہ ہم ایسا کرتے +

۲۱۴۰ دَمَغَ - دَمَغَ کے معنی دماغ کا توڑ دینا ہیں (۱۴۰) +

پہلی دو آیتوں میں جو کچھ فرمایا تھا اس کا نتیجہ یہاں بتایا کہ اللہ تعالیٰ تو ہر چیز کو مقصد صحیح سے پیدا کرتا ہے اس لیے
حق حجب آجاتا ہے تو باطل کا باوجود اس کی ساری طاقت کے سرکھل دیتا ہے اسی طرح توحید سے شرک کی تعلیم دیا میں مٹ جاتا
اور باطل حق کے سامنے بھاگ جاتا ہے +

خالد - خالید

تو کوئی تباہی سے مراد

جزا و منزا کا منکر خدا
کا کوئی کوئی حقیقت
قرار دیتا ہے

لہو

دمغ

۲۱: یُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝ اِمَّا اتَّخَذُوا آلِهَةً مِّنَ الْاَرْضِ هُمْ

رات اور دن تسبیح کرتے ہیں سست نہیں ہوتے ۲۱:۱ کیا انہوں نے زمین سے معبود بنائے ہیں؟

۲۲: یُنْشِرُونَ ۝ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۚ فَسُبْحَنَ اللَّهُ

کرتے ہیں ۲۲:۱ اگر ان دونوں میں اللہ کے سوا کسی اور معبود ہوتا تو دونوں بگڑ جاتے سوا اللہ عرش کا رب

۲۳: رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ لَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝

اس سے پاک ہے جو وہ بیان کرتے ہیں ۲۳:۱ اس سے اس کے متعلق پوچھا نہیں جاتا جو وہ کرتا ہے اور ان سے پوچھا جاتا ہے

استفسار قضا

انبیاء کا تعلق اللہ تعالیٰ سے اس کی عبادت میں ہے
یعنی عبادت اللہ

۲۱:۱ کھٹا کیلے دیکھو ۲۱:۱ اور استفسار اس سے ابلغ ہو اور غور کیلے دیکھو ۲۱:۱ اور یقیناً وقت کے معنی کے ہیں لایسئلون عن
رُشائطہم فی العبادۃ وہی عبادت میں ان کو اس قدر خوشی حاصل ہوتی ہے کہ وہ ٹھہرتے نہیں۔ بیان میں عن غنہ سے فرشتے مراد نہ گئے
ہیں مگر یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے پاک بندوں پر بھی صادق آتے ہیں کیونکہ دن اور رات تسبیح وہ بھی کرتے رہتے ہیں یعنی تسبیح پر وہ اوست
کرتے ہیں تو اس سے اور فعل سے۔ اور وہ خدا کی عبادت سے ٹھیکے نہیں اور انہیں اس میں نشاط بھی حاصل ہوتی ہے اسلئے اس کی سست
نہیں ہوتے۔ یا جس طرح ملائکہ کو رسالت تسبیح سے نہیں روکتی اسی طرح نیک لوگوں کو بھی نہیں روکتی اور یہاں ذکر انبیاء کا ہے۔ کیونکہ
انہیں کے متعلق یہ اثبات کرنا ہو کہ ان کا اللہ تعالیٰ سے تعلق ہو تو پہلے تعلق اس دنگ میں ظاہر کیا کہ ان کے مقابلہ بڑی بڑی قومیں بھی
گجائی ہیں اور اب اسی تعلق کو صاف الفاظ میں بیان فرمایا اور ان کے مقام بلند کا ذکر کیا جو اللہ تعالیٰ کے حضور انکے حاصل ہو اور ان کا یہ
یہی کیسا کھلا نشان انکے تعلق باللہ کا ہے کہ انہیں ذکر آتی ہیں کمال اور وہ کامرور حاصل ہوتا ہے اور وہ اس کی عبادت اور اس کی مخلوق
کی خدمت کرتے ہوئے ٹھیکے نہیں بلکہ باوجود مخالفت کے اس میں خوشی سے لگے چلے جاتے ہیں ۴

نشاء - انشاء

۲۱:۲۱:۱ انشاء اور نشاء کے لئے دیکھو ۲۱:۱ اور نشاء الہیت کے معنی ہیں مردہ جی اٹھا اور انشاء اللہ کے معنی ہیں اللہ نے
مردہ کو زندہ کیا اور نشاء اللہ کے بھی یہی معنی ہیں اور حدیث میں ہے لا یؤصلع الا ما انشاء اللہ و انبت العظم۔ جہاں انشاء اللہ کے
معنی ہیں گوشت کو مضبوط کیا اور قوت دی انشاء سے جبکہ معنی احیا ہیں دل اسلئے یہاں بعض مفسرین نے معنی مردہ زندہ کرنا
کئے ہیں اور بعض نے صرف یخلقون یا پیدا کئے ہیں حتیٰ کہ ہیں اور یہ وہ مفسر معنی زیادہ میزوں ہیں اسلئے کہ ان معبودان اہل
کے متعلق قرآن کریم میں بار بار یہ مطالبہ کیا ہے کہ انہوں نے کیا پیدا کیا ہے خلق الخلقہ فنشأ بہ الخلق علیہم ر الوعد ۱۰:۱۰ ام ہھر
الخالقون والطور ۱۰:۱۰ ۴

توحید باری پر دلیل
ایک سے زیادہ خدا
تو نظام عالم قائم نہیں
ہو سکتا ۴

۲۱:۲۱:۲ یہ توحید باری پر دلیل ہے اور اس مضمون کے بیان لائے کی وجہ آیت ۲۱:۲ میں صاف بیان فرمادی ہے کہ تمام رسول توحید کی
تعلیم لیکر آئے اور انہی کی تعلیم سے اللہ تعالیٰ کی توحید دنیا میں پھیلی۔ ایک سے زیادہ خدا ہوتے تو نظام عالم قائم نہ ہو سکتا کیونکہ ایک ایک
طرح پر اسے چلاتا تو دوسرا اپنے حسب نشاء دوسری طرح پر چلاتا۔ نظام عالم کا قیام ہی اس بات پر ہے کہ ایک قانون کے ماتحت یہ چل رہا
مختلف خدا ہوں تو مختلف قانون ہوں اور نظام عالم تباہ ہو جائے اگلی آیت میں لایسئل عما یفعل اسی قانون کی طرف اشارہ
کر کے فرمایا کہ قانون کے ماتحت سب کو چلنا پڑتا ہے سوال تو وہ شخص کرے جو اس قانون سے باہر ہو مگر کل مخلوق ایک قانون میں
جکڑی ہوئی ہے۔ اور بندہ دل پر تو وہی خلافت اور رزی قانون کریں تو مواخزہ ہوتا ہے۔ دو دونوں صورتوں میں سوال فعل کے دنگ ہیں۔

۲۳ اِمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ الْهَةِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ

کیا اس کے سوائے را اور معبود بنائے ہیں کہو اپنی روشن دلیل لاؤ یہ اس کا ذکر جو میرے ساتھ ہے

وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ

اور اسکا ذکر جو مجھ سے پہلے ہے بلکہ ان میں سے اکثر حق کو نہیں جانتے اس لئے وہ منہ پھیرے ہوئے ہیں ۲۱۳۳

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ۚ

اور تجھ سے پہلے ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس کی طرف ہم (پی) وحی کرتے تھے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں سو

فَاعْبُدُونِ ۚ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ

میری عبادت کرو ۲۱۳۵ اور کہتے ہیں رحمن نے بیٹا بنالیا وہ پاک ہے بلکہ وہ مغف

مُكْرَمُونَ ۚ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ

مکرم ہیں وہ بات میں اس سے آگے نہیں بڑھتے اور اس کے حکم کے مطابق وہ عمل کرتے ہیں ۲۱۳۶

۲۱۳۴ ذکر من معی سے مراد ہے اس امت کا ذکر اور نہ کہ من قبلی سے پہلی امتوں کا ذکر مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ کی توحید ہی سیکر ساقیوں کا ذکر ہے اور یہی پہلوں کا ذکر تھا یعنی وہ بھی توحید پر قائم تھے جیسا کہ انکی آیت میں فرمایا کہ پہلے رسولوں کی طرف بھی یہی وحی ہوتی تھی کہ اللہ ایک ہے وہی ایک طرف توحید آتی ہے جس پر نہ صرف محمد رسول اللہ صلعم اور آپ کے ساقیوں کی شہادت ہے بلکہ جس قدر راستبازینکی کے ساتھ گزرے ان کی بھی یہی شہادت ہے اس کے مقابل شرک پر اپنی برطان پیش کرو اور کیسی عجیب بات ہے کہ ہر قوم کا شرک وہ سری قوم سے علیحدہ رنگ کا ہے اور ایک قوم کے شرک کی وہ سری تائید نہیں کرتی پرستار ان سچ اہرمن کو اور ہندوستان کے تینتیس کروڑ دیوتاؤں کو نہیں مانتے اور اہرمن کے ماننے والے اور ہندو مسیح کو خدا نہیں مانتے لیکن ان شرکیوں کو چھوڑ کر ایک خالق کو ماننے میں سب ایک ہیں ۲۱۳۵ یہ تیسری دلیل توحید الہی پر ہے جس قدر دنیا و دنیا میں ہوسے کسی کو سوائے توحید کے اور کوئی تعلیم نہیں دی گئی یہ بھی ایک زبردست دلیل توحید الہی پر ہے کیا شک کہ ان انبیاء کی تعلیم پر پڑے پڑے تغیرات آ جانے کے باوجود بھی انکی تعلیم توحید تک قائم رہی اگر ایک خدا کے سوا کوئی اور بھی خدا ہوتا تو کسی نبی کی تعلیم میں بھی یہ لفظ موجود ہوتے مگر ایسا نہیں ہے

۲۱۳۶ آیت ۲۶ سے دیکر ۲۸ تک کا مصداق ملائکہ کو سمجھا گیا ہے لیکن کئی ایک تراش صاف بتاتے ہیں کہ ان میں مراد انبیاء علیہم السلام ہی ہیں اور ولدیت کا عقیدہ بھی انبیاء کے متعلق ہی بنا اول اتخذ الرحمن ولداً صبیغہ بنی عوایسیا بنیوں کے عقیدہ ولدیت مسیح کی تردید ہی کی گئی ہے اور یہی اس میں شامل اور عباد کا لفظ اسلئے استعمال کیا کہ مسیح کے سوائے اور لوگوں کو بھی خدا کا بیٹا بنایا گیا ہے جیسے عزیز بن کا ذکر قرآن شریف میں ہے اور اور یہی اس شتم کے عقاید مرجع ہیں دوہم اور جو ذکر تھا وہ یہی تھا کہ کسی رسول کو تعلیم نہیں دی گئی کہ خدا کے سوائے کوئی اور بھی لائق عبادت ہے یہی پہلی رسولوں کا یہی ذکر ہے موعوم انیسویں آیت میں ہے و من قبل منہم انی جو کوئی ان میں سے کہے میں معبود ہوں نہا ہر کوئی فرشتے انسانوں کو اس طرح کہتے نہیں آتے بلکہ انسانوں کو انسان ہی کہہ سکتا ہے اور دوسرے انسان تو ایسا کہتے واسے ہوتے ہیں یعنی جنہوں نے اپنے آپ کو خدا کہا مگر فرشتے کوئی ایسا نہیں ہو سکتا اور نہ ہوا مفسرین نے اس وقت

دوسری دلیل توحید
سب کو میں ایک دیکھ
کی سو پر جس شرک میں ہے

تیسری دلیل توحید کی ہے
میں توحید ہی ہے

آسمان اور زمین کے بند ہونے اور انکے کھولا جانے سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ سب چیزیں ایک غیر منبر صورت میں باہم علیٰ جلی تھیں پھر اللہ تعالیٰ نے تمام اجرام کو الگ الگ کر کے ایک دوسرے سے تیز کر دیا اور اس کی طرف انکے کل فی خاک ایک سو چوبیس (۴۴) ہیں اشارہ بھی ہے کہ اب وہ سب اپنے اپنے اخلاق میں چکر لگا رہے ہیں اور اس معنی سے ملتے جلتے معنی مفسرین نے لکھے ہیں اور سائنس بھی کتنا ہے کہ یہ سب نظام ایک اتہری کی حالت میں سے ٹکڑا کر اس موجودہ نظام پر آیا اور دوسرے معنی جو اب پر نقل کئے گئے ہیں حضرت ابن

۳۱ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ نَوَاسِيًا أَنْ يَمُنُّ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَابِلًا لَعَلَّهُمْ
اور ہم نے زمین میں پہاڑ بنائے تاکہ وہ انہیں غذا پہنچائیں اور ہم نے اس میں کھدائیں بنائے تاکہ وہ

۳۲ يَهْتَدُونَ ۝ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ
راہ پائیں ۲۱۴۹ اور ہم نے آسمان کو محفوظ چھت بنایا اور وہ اس کے نشاںوں سے منہ پھیر رہے ہیں ۲۱۵۱

عباس سے مروی ہیں یعنی آسمان سے پانی کا برسا اور زمین سے روئیدگی کا نکلنا اور اس صورت میں یہ پانی تو فاقہ عام ہو کر جب آسمان پانی نہیں برساتا زمین سے بھی روئیدگی نہیں نکلتی اور یہ بھی ابتدائے آفرینش کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانیوں کو الگ کر دیا تو زمین سے زمین میں روئیدگی ہوتی اور اس کی صداقت کا بھی سائنس گواہ ہے اور جہاں من الماء کل شئی حی میں اس دو کلمہ معنی کی طرف اشارہ ہے۔

پانی سے ہر زندہ چیز کا جو تیار بھی ایک عظیم الشان صداقت ہے جس کا اعتراف سائنس نے آج کیا ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اس صداقت کا علم ایک سو کے آری کے سنہ سے آج سے تیرہ سو سال پیشتر دنیا کو دیا۔ یوں اس ایک آیت میں تین ایسی عظیم الشان علمی صداقتیں اکتسی کر دی ہیں جن کا علم دنیا کو آج ہوا ہے اور پھر کچھ پر کثرت طریق سے ایمان کیلئے اسے بطور گواہ ٹھہرایا یعنی جملہ دہان آسمان پانی آتا ہے تو زندگی نمودار ہوتی ہے اسی طرح قلوب انسانانی وحی الہی کیلئے بمنزلہ زمین کے ہے جب وحی کی بارش کا اس پر نزول ہوتا ہے تو اس قلوب کی مردہ قوتیں زندہ ہو جاتی ہیں اگر انبیاء نے آئیں تو یہ زمین قلوب انسانانی باطل مردہ ہو جاتے اس لحاظ سے پچھلے حصہ میں کذبین کی بلاکت کا ذکر کیا کہ جو لوگ اس بارش سے اپنے آپ کو محروم کرتے ہیں مردہ ہو کر انجام کار وہ نقصان اٹھائیں ۲۱۴۹ فاجعہ کی جمع ہے اور وہ اصل میں وہ شگاف ہے جس کا احاطہ دو پہاڑوں سے کیا ہوا ہے (ع) یا دو پہاڑوں کے درمیان کھلی جگہ اور پھر ہر کشادہ رستہ پر اس کا استعمال ہوا ہے (ع) من کل فجہ عمیق (الحج ۲۷)۔

اس معنوں پر دیکھو ۲۱۵۱ اور یہ متبادلات ہیں گو ظاہر طور پر سنہ پانا ہی مراد ہے مگر اس میں اشارہ یہ ہے کہ ان جہاں انتظار سے روحانی انتظامات کی طرف بھی ہدایت ملتی ہے۔
۲۱۵۱ سَقْفٌ مَحْفُوظٌ کہتے ہیں اور اس کی جمع سَقَفٌ ہے لہذا وہم سَقَفًا مَحْفُوظًا (الزخرف ۳۳) اور سَقِيفٌ ہر گاہ کہتے ہیں جس کی چھت ہو (ع) اور اسی سے سَقِيفَةٌ بنتی ساعدہ ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر ہاجرین و انصار رات تنہا علیہ کے لئے جمع ہوئے تھے۔

محفوظ حفظ کا لفظ ہر قسم کے تعہد اور نگہداشت پر بولا جاتا ہے (ع) مثلاً انا للہ لما حفظون (الحج ۱۹) میں مراد ہے کہ اسے تحریف یا فساد سے بچا یا جائے گا (الحفاظیون) ضار و جہم و الحفظات (الاحزاب ۳۷) میں مراد غفلت کی رو سے حفاظت ہے اسی طرح حافظوں علی المصلوفات والبقیۃ (۲۳۸) و ما جعلنا لک علیم حفیظاً (الاحزاب ۴-۱۰) وغیرہ میں تعہد اور نگہداشت کے مختلف پہلو ہیں یہاں آسمان کو سَقْفٌ کہا ہے اور محفوظ بھی ۱۰ اور دوسری جگہ سماء کو بناء یعنی عمارت کہا ہے ان الفاظ کے استعمال میں بتایا ہے کہ یہ تمام نظام عالم بمنزلہ ایک گھر کے ہے جس کا ایک مالک ہے اور اسے محفوظ کہا ہے یعنی وہ نظام فساد سے محفوظ ہے یعنی اتنا بڑا نظام بگڑتا نہیں اگر اس کی پیدا کرنے والی ایک مدد بالارادہ ہستی نہ ہو تو اتنا بڑا نظام جس میں لاکھوں اجرام شب و روز گشت لگا رہے ہیں کس طرح قائم رہ سکتا ہے یہی وہ آیات ہیں جن سے کفار اعراض کرتے ہیں اور ان موٹی موٹی باتوں پر غور نہیں کرتے۔

پانی سے زندگی کا پھول

فج

سقف

محفوظ

نظام عالم کی تشبیہ ایک گھر کے

۳۴ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ وَمَا جَعَلْنَا

اور وہی ہے جس نے رات اور دن اور سورج اور چاند کو پیدا کیا۔ سب (اپنے اپنے) فلک میں تیزی سے چل رہی ہیں اور سب سے پہلے

۳۵ لِيَسْبَحَنَّ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدُ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

ہم نے کسی انسان کیلئے خلد نہیں بنایا۔ تو کیا اگر تو مر جائے گا تو یہ رہ جائیگے؟ ۲۱۵۱ ہر شخص موت کا مزہ چکھنے والا ہے

۳۶ وَتَبْلُغُونَكَ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۖ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۝ وَإِذْ أَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ

اور کھرا کھڑا الگ کر کے کیلئے ہر قسم کے دکھ اور سکھ سے آزمائش ہے اور تم ہماری طرف ہی لوٹا جاؤ گے ۲۱۵۲ اور جب وہ جو کافر ہوئے تھے

يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ ۖ وَهُمْ يَذْكُرُونَ الرَّحْمَنَ هُمْ

دیکھتے ہیں وہ صرف تجھے ہنسی بناتے ہیں کیا یہی وہ ہے جو تمہارے معبودوں کا ذکر کرتا ہے؟ اور وہ خود جن کے ذکر کا انکار کرتے والے

۳۷ كَفَرُوا ۖ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ ۖ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُون ۝

انسان جلد بازی سے پیدا ہوا ہے۔ میں تمہیں اپنے نشان دکھاؤں گا سو تم مجھ سے (دھ) جلدی نہ مانگو ۲۱۵۳

۲۱۵۱ فلک۔ بحرئ الکواکب یعنی سیاروں کے چلنے کی جگہ پر دفن یا مدار الجہنم (دل) جس میں ستارے گھومتے ہیں (دل) اور سمندر کی موج کو بھی فلک کہا جاتا ہے جو آتی اور جاتی ہے اور درجہ چلنے کی فلک بیسجھن میں کہا ہے کہ ان میں سے ہر ایک کیلئے ایک فلک ہو (دل) اور سب کیلئے دیکھو یہ فلک ہوا یا پانی میں تیز گزرنے پر بولا جاتا ہے۔

اجرام سیارہ کا چکر لگانا
میں تیز چلنا۔

بیسجھن کا استعمال بتاتا ہے کہ وہ سیارے خود فلک میں تیز دوڑ رہے ہیں نہ یہ کہ فلک ان کو لے ہوئے گھوم رہا ہے پس فلک وہ رستہ ہے جس میں یہ اجرام مختلف چلتے ہیں اور وہ فلک ہر جگہ کیلئے الگ ہے جیسا کہ درجہ چلنے کا قول ہے اور فی فلک میں واحد کا استعمال جس کیلئے ہے جس سے مراد جمع ہوتی ہے جیسے کس اہم حلقہ میں مراویک چلے نہیں بلکہ ہر ایک کیلئے الگ حلقہ ہے اور کل میں ضمیر بعض نے شمس و قمر کیلئے ہے جو گمراہ سب کو اکب ہیں کیونکہ سورج اور چاند سب کے روشن اجرام ہیں اور بعض کے نزدیک ضمیر نجوم کی طرف ہے تو ان کا ذکر موجود نہ ہوا اس لئے کہ بیان ہو رہا ہے اس سے ان کے ذکر پر دلالت ملتی ہے اور اجرام سماوی کا اپنے اپنے فلکوں میں گھومنا ایک اور علمی حقیقت ہے جس کو قرآن کریم نے ظاہر کیا ہے۔

خلد یعنی عرصہ
زندہ رہنے پر دوپہل

۲۱۵۲ خلد سے مراد عرصہ ہے جس کیلئے دیکھو یہ فلک اور یہاں مکث طویل یعنی دیر تک زندہ رہنا معنی لیکر اس سے خضر علیہ السلام کے زندہ نہ ہونے پر دوپہل لی گئی ہے (ر) پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس استدلال سے کیونکہ باہر رہ سکتے ہیں۔

فتنۃ۔ شہا خیر

۲۱۵۳ یہاں فتنۃ اپنے اصل معنی میں ہے اور خال الذہب النائر لفظ ہے جو دُتہ میں رداۃ اور شہا اور خیر سے مراد یہاں شدت اور رضا یعنی سختی اور نرمی یا دکھ اور سکھ ہیں جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے (ر)۔

انسان کے عجلت پیدا
ہونے سے مراد

۲۱۵۴ خلق الانسان من عجل کے معنی نہیں ہو سکتے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو عجلت میں پیدا کیا یا ایسے وقت پیدا ہوا جب خلق قہر زاہ کیا تھا یہ مطلب صرف اس قدر ہے کہ عجلت انسان میں اس قدر ہے کہ گویا اسی سے پیدا ہوا ہے جیسے اللہ الذی خلقکم من ضعف (الروم ۴۸) اور لسان العرب میں ہے کہ جب انسان میں ایک چیز بہت پائی جائے تو اہل عرب یوں کہتے ہیں خُلِقَتْ مِنْهُ یعنی تو اس سے

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ

اور کہتے ہیں یہ دھارہ کپ (پورا) ہوگا اگر تم سچے ہو

لَا يَكْفُونَ عَنْ جُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُبْصِرُونَ ○

اپنے سنہوں سے آگ کو نہ روک سکیں گے اور نہ اپنی پیٹھیوں سے اور نہ انہیں مدد دی جائے گی

بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَيَتَّبِعُهُمْ فَلَا يَشْعُرُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ وَلَقَدْ

بلکہ وہ گھڑی، ان پر جانک آجائے گی پس وہ ان کو مہموت کر دے گی تو وہ اسے ہٹا نہ سکیں گے اور نہ انہیں بہت ملے گی اور یقیناً

اَسْتُرِي بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ

مجھ سے بیچے رسولوں کے ساتھ ہنسی کی گھسی تو انہیں جو ان میں سے ہنسی کرتے تھے اسی نے آبیاجیکے ساتھ وہ ہنسی کرتے تھے۔

قُلْ مَنْ يَمْلِكُكُمْ بِالْبَيْتِ الْمَكَرَّمِ مِنَ الرِّجَالِ وَالْأَنْثَىٰ وَالْحَيَاطِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ۚ أَفَم لَهُمْ

کہو کون رات کو اور دن کو رحمان سے تمہاری حفاظت کرتا
بلکہ وہ اپنے رب کے ذکر سے منہ پھیر رہے ہیں ۲۱۵۶ کیا ان کے

إِلَهًا نَمْتَعُ مِنْ دُونِهَا لَا يَسْتَغِيثُونَ نَصْرًا لِنَفْسِهِمْ وَلَا لَهُمْ مِمَّا يُصْجُونَ

مجدد ہیں جو ہمارے تقابل میں انہیں پراگندہ کر دے۔ آپ اپنی مدد کی طاقت نہیں رکھتے اور نہ ہماری طرف سے ان کی حفاظت ہوگی۔

پیدا ہوا ہر شے خلقِ مین لیا ہے کہیں جگہ کھیلنا ہو و رسیاق خود تباہ کر کہیں معنی ہیں اسلئے کہ ساتھ ہی جلد بازی سے رو کاہٹو

۱۵۵۔ اس آیت سے صاف معلوم ہو کہ وہ عذاب جس کے متعلق وہ سوال کرتے ہیں اس دنیا کا عذاب ہی کیونکہ اس چیز کا آئینہ

جس سے وہ ہنسی کرتے تھے ان کی ہلاکت ہی ہو چکے اور اور وحقیقت یہ سادہ یکہ ایاتی اور فلا تستیجیون سے صاف ظاہر ہو

کیونکہ وہ جس نشان کو جلدی مانگتے ہیں وہ نشان ہلاکت ہے نہ قیامت اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی ایسے ہی نشان دکھائے

کا وعدہ ہو ثبات نشان نہیں کہلا سکی ہو پس ایت ۳۰ میں جو ان کو سہوں اور پیوں کے تہا کے ہاں دے کر

اس کو مارو، خراج اجاس دے گی، اور سبھوں اور پھیسوں کا ذکر کے پتا نہ پتہ سے اس کے پاس پہنچے گا۔

۲۱۵۶۔ کلاءۃ کسی چیز کی حفاظت کرنا اور اس کا باقی رکھنا ہو (غ) *

من الزحٰن سے مراد جو رحمان کی منرا سے مطلب یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ کی رضا نیت نہ ہو فی ہوا اپنے اعمال بد کی منرا میں گرفتار

نوراً بکھڑے جاسکتے۔ یا اس بھی رب رحمان کی طرف رجوع نہیں کرتے۔

۲۱۵۶ یحییٰ بن یحییٰ کے معنی ہیں عاشق یعنی کے ساتھ اور اَحْمَبُ الرجل کے معنی ہیں اس کی حفاظت کی ادبیات

یہی معنی ہیں یُحِبُّونَ بِالْإِجَادَةِ اور قنادہ کا قول ہر لا یحبون من اللہ بخیر اور اصْحَبْتُ الرَّحْلِ کے معنی ہیں مسکنہ

اس کی حفاظت کی اور **يُحِبُّكَ اللَّهُ** کے معنی بھی حفظك اللہ آتے ہیں یعنی اللہ تیر سی حفاظت کرے دل، اور بول



حق دلوں پر تسلط حاصل
کرتا چلا جاتا ہے۔

متیٰ ہذا الوعد میں
سوال نشان بلا کتب سے

نمارت مراد

کلام عربی

صُوبِ - أَصْوَابِ

۴۴ بَلْ مَتَعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ

بلکہ ہم نے انہیں اور ان کے باپ دادوں کو سامان دیا یہاں تک کہ انکی عمریں بڑھ گئی تو پھر کیا وہ غور نہیں کرتے کہ ہم زمین کو اس کے

۴۵ نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ۝ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ زَمَنَ

کناہوں سے گھٹانے چھپے آتے ہیں تو کیا وہ غالب ہونگے ۲۱۵۹ کہ میں تمہیں صرف وحی کے ساتھ ڈراتا ہوں

۴۶ وَلَا يَسْمَعُ الصَّوْتِ الدُّعَاءِ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۝ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمُ نَفْخَةٌ مِنْ عَذَابِ

اور برے بچار کو نہیں سنتے جب انہیں ڈرایا جائے ۲۱۵۹ اور اگر انہیں تیرے رب کے عذاب کی ایک پٹ

۴۷ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوْمَئِذٍ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ

چھو جائے تو کہیں گے اے افسوس ہم پر ہم ظالم تھے ۲۱۶۰ اور ہم تیرا منکے دن انصاف کی میزائیں

الْقِيَامَةِ فَلَا تَظْلِمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ

رکھینگے پس کسی شخص پر کچھ بھی ظلم نہ کیا جائے گا اور اگر ایک ذراتی کے دانے کے برابر بھی دھل، ہوگا

اتَيْنَاهُمَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ۝

ہم اے آئینگے اور ہم حساب کرنے کو کافی ہیں ۲۱۶۱

بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ ہماری طرف سے وہ چیز نہیں ہوگی جو ان کا ساتھ دے یعنی سکنت اور کشائش اور نرمی وغیرہ جو ادلیا ماشہ کو ملتی
یعنی جو ان کے معبودان باطل ہیں وہ تو اپنے آپ کو دوسروں کے مقابل پر نہیں بچا سکتے جیسا کہ انکے دلوں میں حضرت ابراہیم
کے ذکر سے واضح کر دیا ہے اور جب نمر کا وقت آجائیکا تو پھر وہ جن کی حفاظت بھی نہیں رہے گی اس لئے اس وقت ان کے
بچنے کا کوئی سامان بھی نہ رہے گا +

۲۱۵۸ ایک قوم پر جب ایک نئے زمانہ تک اللہ تعالیٰ گرفت نہیں کرتا تو وہ سمجھتے ہیں کہ ہم دنیا میں ہمیشہ رہینگے جو چاہیں کریں
اور غور کی عادت بھی چھوڑ دیتے ہیں ہمیں دویاں ایک قوم کی عمر کو اطراف کے گھٹانے سے مراد کفار کے دلوں پر اسلام کا اثر پڑنا
ہے دیکھو ۱۶۳۲ سیلئے فرمایا کہ اب اسلام کے غالب آنے کے نشان تو واضح ہیں +

۲۱۵۹ وحی کے ساتھ ڈراتا ہوں یعنی یہ میں قیاس سے نہیں کہتا بلکہ اس خبر کا سرچشمہ یقینی ہے +

نفخۃ

۲۱۶۰ نفخۃ - نفخ الیم ہر پہلی اور نفخ الطیب مشکے خوشبودی اور نفخۃ ہوا کا جھونکا ہوا اچھا ہوا برا دن، +

خردل

۲۱۶۱ خردل - واحد خردلہ ہے - رانی - میزان پر دیکھو ۱۵۵ اور قسط - موازن کی صفت ہے چونکہ مصدر ہے
اس لئے واحد لا یأکیا اور یا ذوات القسط مراد ہے - مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسا وزن قائم ہے کہ اس

ایک رانی کے دانے کے برابر بھی عمل یا ہر نہیں رہتا +

غلبہ اسلام کا نشان

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَآءً وَذِكْرَ الْلَّامِتِّينَ ۚ الَّذِينَ

اور ہم نے موسیٰ اور ہارون کو فرقان اور روشنی کیلئے نصیب دی ۲۱۶۲ وہ جو

يَحْشُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ۝ وَهَذَا ذِكْرُ مُوسَىٰ

غیب میں اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور اس، گھڑی کا ان کو خوف ہے ۲۱۶۳ اور یہ باریک نصیحت ہے جو

أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۚ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ نُشْدَاهُ مِنْ قَبْلُ ۚ

ہم نے اُنہیں اس کا انکار کرتے ہو اور ہم نے ہی ابراہیم کو پہلے سے اُنکے (حق) حال، ہدایت دی اور ہم

كُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ

اسکو غیب جانتے تھے ۲۱۶۴ جب اس نے اپنے بزرگ اور اپنی قوم سے کہا یہ مورتیں کیا ہیں جن کی تعلیم میں تم

لَهَا عَالِفُونَ ۝ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ۝ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ

لگے ہوئے ہو ۲۱۶۵ انہوں نے کہا ہم نے اپنے بزرگوں کی عبادت کرتے ہوئے پایا کہا تم اور تمہارے

أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ قَالُوا اجْعَلْ لَنَا بَاحِقًا أَمْ أَنْتَ مِنَ الْبَعِثِينَ

بڑے کھلی گراہی میں تھے انہوں نے کہا کیا تو ہمارے پاس حق لایا ہو یا تو کھیل کر کہتا ہو

۲۱۶۶ فرقان ضیاء ذکر سب توحید کے نام بھی ہو سکتے ہیں فرقان حق و باطل میں فرق کرنے کے لحاظ سے ضیاء کا
لحاظ سے کہ ہر قسم کی ظلمت کو دور کر کے اس کی جگہ روشنی کر دی اور ذکر اس لحاظ سے کہ اپنے پیروں کو کمال تک پہنچا یا اور
یا فرقان وہ جزا ہے جنہوں نے حق و باطل میں فرق کر دیا ضیاء دلائل میں جن سے تعلیم روشن ہوئی اور ذکر خود وہ تعلیم
جو تینوں چیزیں موسیٰ اور ہارون دونوں کو دی گئیں

۲۱۶۷ بِالْغَيْبِ یا تو مفعول سے حال ہی یعنی اللہ سے ڈرتے ہیں حالانکہ وہ غیب میں ہی اور یا فاعل سے حال ہی یعنی اس حال
میں ڈرتے ہیں کہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہوئے ہیں اگلی آیت میں توحید کے مقابل پر قرآن کو مبارک کہا جس کیلئے دیکھو ۹۸۲
۲۱۶۸ رَشْدًا کیلئے دیکھو ۶۰۹ و ۱۹۰۹ اور چونکہ یہ غی اور ضلال کا معنیض ہے اسلئے رَشْدًا کے دینے میں ضلالۃ اور غی کی نفی
پائی جاتی ہے اور رَشْدًا اسلئے کہ یہ معولی رَشْد نہیں نہ صرف دنیا کے کاموں میں رَشْد تھا بلکہ ایسا رَشْد جو اس کے لائق
حال تھا یعنی رَشْد کمال جو رسولوں اور پیغمبروں کو دیا جاتا ہے من قبل میں اشارہ حضرت موسیٰ کی طرف یا خود آنحضرت صلی علیہ
طرف ہوا بعض نے مراد من قبل البلوغ لیا جو یعنی بچپن سے ہی وہ ہدایت پر تھے (۱) اور اسکو جاننے میں اشارہ اُنکے کمالات کیلئے

۲۱۶۹ تَمَثَّلَ کی جیسے ہو اور تَمَثَّلَ صورت کہتے ہیں دل، معلوم ہوتا ہے بہت انسانوں وغیرہ کی صورت پر بناتے

تھے - اور مایاں سوال کیلئے نہیں بلکہ تحقیق کیلئے ہو

الربیع
ہم نے ابراہیم اور ہارون کو
سے نکال دیا ہے

عصمت انبیاء

تمثال

۵۷ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّن

کہا بلکہ تمہارا رب آسمانوں اور زمین کا رب ہے جس نے انہیں پیدا کیا اور میں اس پر گواہی دینے والوں

۵۸ الشَّاهِدِينَ ۝ وَتَاللَّهِ لَآ كَيْدَ لَّاصِنَاكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مَدْيَنَ ۚ فَجَعَلْنَاهُمْ

یہ سے ہوں اور اللہ کی قسم میں تمہارے بتوں کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہوں اس کے بعد کہ تم مڈین پہنچے اور پھر مدینہ کے لوگوں سے

۵۹ جُنَاذًا ۖ إِلَّا كَيْدَ الرَّهْمِ لَعَلَّاهُمْ إِلَيْهِ يَجْعُونَ ۝ قَالُوا مَن فَعَلَ هَٰذَا بِالْهِنْدَانَةِ

مکڑے مکڑے کر دیا تمہارے بڑے کو درپنہ دیا، تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کریں ۲۱۶۶ لکھنے لگے ہمارے معبودوں کے کہنے یہ کام کیا ہے یقیناً

۶۰ لِّسَنَ الظُّلُمِينَ ۖ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۖ قَالُوا فَاتُّوا

وہ ظالموں میں سے ہو دو کوئی، کہا کہ ایک بچہ ان کو یاد کرتا تھا جسے ابراہیم کہا جاتا ہے لکھنے لگے اسے دو کوئی

۶۱ بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝ قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِالْهِنْدَانَةِ

ساتھ لاؤ تاکہ وہ گواہی دیں کہ اسے ابراہیم کہا تو نے ہمارے معبودوں کے

۶۲ يَا إِبْرَاهِيمُ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَسَاءَ لَوْ هُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظُرُونَ

یہ کام کیا ہے اس نے کہا بلکہ یہ کیا بڑا کام ہے ان کا بڑا یہ ہر سوان سے بچھو اگر وہ بولتے ہیں ۲۱۶۷

۲۱۶۵ کہیں کیلئے دیکھئے ۵۸ اور کاد کے معنی ادا دوسو آتے ہیں اور بیان معنی لاریڈن بہا سوو ہی ہیں (۵۹) ۶۰

۲۱۶۶ جن اذ جن جن کے معنی توڑنا اور ریزہ ریزہ کر دینا ہیں اور جن اذ توڑے ہوئے اور ٹکڑے ٹکڑے کئے ہوئے کو کہتے ہیں (۶۱)

۶۱ کہیں اور ہم میں منیہ عبادت کرنے والوں کی طرف سے اور مردہ ہونے کا بڑا جنت اور ایہ یجعون میں جہورے منیہ کو کہیں

کی طرف گیا ہے یعنی اس سے دریافت کریں اور بعض نے اللہ کی طرف یعنی بنو نکوٹوٹا ہوا یا کر اللہ کی طرف رجوع کریں اور بعض نے

بڑے بت کی طرف اور سیکر نزدیک یہ آخری توجیہ ہے کہ کیونکہ ابراہیم یا خدا کی طرف رجوع کرنے کیلئے توجہ دیتے تھے کہ سارے توڑ

دیئے جاتے اس غرض کیلئے ایک کو باقی رکھ لینا ہے معنی ہوا اور مطالب یہ ہے کہ حل مشکلات کیلئے اس کی طرف رجوع کریں یعنی ایک

طرف تو اپنے بتوں کو ٹوٹا ہوا پا کر یہ سمجھیں کہ اگر یہ نفع نقصان کے مالک ہوتے تو خود دیکھیں ٹوٹ جاتے اور دوسری طرف بڑے بت

کو سالم پا کر اس کی طرف رجوع کرتے اور دیکھ لیتے کہ وہ جو سب سے بڑا تھا باوجود صحیح سالم ہونے کے ان کی کچھ مدد نہیں کر سکتا اور

ندان کی مشکلات کو حل کر سکتا ہے ۶۲

۲۱۶۷ یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ بل فعلہ پر وقت ہے اور اسی کو مد نظر رکھنے سے حضرت ابراہیم کی طرف یہ جھوٹ

کرنا پڑتا ہے کہ آپ نے خود بت توڑنے سے انکار کیا اور جواب یہ دیا کہ بڑے بت نے چھوٹے بتوں کو توڑ دیا ہے یہ کہنا کہ اس طرح ان پلازم

دینا مقصود تھا صحیح نہیں اسلئے کہ اس قسم کا الزام تو بغیر اس جھوٹ کے بھی دیا جاسکتا تھا اور اس معنی کے خلاف اور قرآن بھی نہیں

اول حضرت ابراہیم نے علی الاعلان انہیں کہہ دیا تھا لاکیدن اصنامکم بعد ان تو لوامد برین مفسرین نے اس صحیح خطاب کو جو تو

حضرت ابراہیم نے بتوں کو توڑنا دیکھ کر ان کی طرف متوجہ نہیں کیا نہ جھوٹ

۶۴ ۶۵ فَرَجِعُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۖ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ ۚ

سو انہوں نے اپنے آپ کی طرف رجوع کیا اور کہنے لگے تم خود ہی ظالم ہو ۲۱۶۸ پھر اپنے سروں پر اوندھے گرتے دامد بٹا

۶۶ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۚ قَالَ فَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا

تو جانتا ہے کہ یہ بات نہیں کرتے ۲۱۶۹ کہا تو کیا، مشرک چھوڑ کر تم کی عبادت کرتے ہو جو تمہیں کچھ

۶۷ يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ

نفع نہیں دیتا اور نہ تمہیں نقصان پہنچا۔ کتنا ہی تمہیں پروردگار سچ کی قسم اللہ کے سوا عبادت کرتے ہو، کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے

سے حسمہ ت ابراہیم نے کیا مخفی طور پر کہنا قرار دیا جو انکھنی تھا تو بعد ان تو لوگوں کے کیا معنی ہوتے وہ تو کچھ لوگوں کو خطاب کر کے کہہ رہی ہیں کہ تم پھر جاؤ گے تو میں انہیں نقصان پہنچاؤں گا۔ اور اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے حضرت ابراہیم کو ڈرا دیا ہوگا کہ اگر تم تمہیں کے خلاف کوئی بات کہہ سکتے ہو تو وہ تمہیں نقصان پہنچا دینگے حضرت ابراہیم نے کہا انہوں نے مجھے کیا نقصان پہنچا دے گا میں انہیں نقصان پہنچاؤں گا اور طرز عبادت عارف بتاتی ہے کہ حضرت ابراہیم نے یہ بات بیان مقابلہ میں کسی ہی اور بہت لوگوں نے اسے سنا ہو ہی سکتے ہیں وہ بڑے پائے گئے اور تحقیقات مشرعی ہوئی تو بہت سے لوگ بول اٹھے کہ ہم نے ابراہیم کو یوں کہتے سنا تھا۔ اسی سے ابراہیم کو بلا یا گیا تاکہ سب کے سامنے یہ گواہی دی جاسکے۔ یہ دو سلاقرینہ اس بات پر کہ حضرت ابراہیم اپنے فعل کا اخفا نہیں کیا اور اخفا کرنے سے ان کی اصل غرض ہی پوری نہ ہوتی تھی۔ تیسرا اور نہایت قوی قرینہ یہ ہے کہ بڑے بت سے پوچھنے کہتے نہ حضرت ابراہیم کہتے ہیں اور نہ پجاری بڑے بت کے متعلق نہ بولنے کا عذر کرتے ہیں بلکہ حضرت ابراہیم بھی کہتے ہیں فستلواہم ان کا فضا بیظفون اور وہ بھی جواب میں کہتے ہیں ماہولاء بیظفون اگر بڑے بت کو اسلئے چھوڑا گیا تھا کہ قتل کو اس کی طرف منسوب کیا جائے تو فستلواہم کہنا چاہئے تھا نہ فستلواہم اور وہ بھی جواب میں کہتے کہ یہ بولتا نہیں پس وہ صرحت الازہ بھی نہ رہی جو اس ہیبت کی غرض بتاتی جاتی ہے۔

انبیاء علیہم السلام کسی مصالحت اور غرض کیلئے کبھی جھوٹ نہیں بولتے۔ انکی سب اغراض اور انکے سب مصالح سچائی سے پورے ہو جاتے ہیں۔ بل فضلہ پر وقف ہو اور کمالی جیسے بخوشی نے ان الفاظ کی توجیہ یوں کی ہے فضلہ من فضلہ کیا جس نے کیا یعنی کمال خود وقف ہو۔ تو حضرت ابراہیم نے جواب یوں دیا جو کہیں نے کیا یا کسی اور نے کیا۔ تم اس تحقیقات کے کیوں درپے ہو ۱۰ اور اسے کیا حاصل۔ اگر تمہارے یہ بت کچھ کر سکتے ہیں کوئی نفع نقصان پہنچانے پر قادر ہیں تو ابھی سب سے بڑا بت موجود ہے یہ کیوں کچھ نہیں کر لیتا اگر یہ مجھے نقصان پہنچانے پر قادر ہیں تو یہ بڑا موجود ہے کہ کس نے کیا تو خود ان سے کیوں نہیں پوچھتے جس شخص کو مار پڑے وہ خود بتا دیا کرتا ہے کہ مجھ کو فلان نے مارا ہے یہ کیوں نہیں بتاتے پس اگر یہ نفع نقصان پہنچانے پر قادر نہیں اور بول سکتے ہیں تو انکی عبادت کے کیا معنی اور بل جو صرف انراہیم تو کچھ پہلے جگہ کے خیال کے ابطال کیلئے ہوتا ہے وقالوا لئن لم یخرجنا من دیننا لولا اننا لکافرون اور کبھی ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے آتا ہے جیسے قد افلح من تزکی وذلک اسم ربہ فیصلہ بلو تو ثرون الجیوة الدنیا دمنی ، ۴

۲۱۶۸ اپنے آپ کی طرف رجوع کرنے سے مراد تفکر و تدبر ہی یعنی اپنے دلوں میں سوچنا ہے

۲۱۶۹ نکسو نکسو نکسو کے معنی ہیں کسی چیز کا سر کے بل لٹا کر دینا۔ اور نکسو داسہ کے معنی مال لے آتے ہیں یعنی اسے جھٹکایا

اسی سے ہونا نکسو اور دسہم عند ربہم (التکوین ۱۲) اور بیاری میں نکسو یہ ہے کہ افادہ کے بعد بتلائے میں ہو جاتے

۶۹ قَالُوا حِرْقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝ قُلْنَا يَنْارُ كُونِي بَرْدًا وَ

لطف لکے اسے جلادو اور اپنے دیوتاؤں کی مدد کرو اگر تم کو کچھ کرنا ہے جو ہم نے کہا اسے آگ ابراہیم پر چھینک

۷۰ سَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ وَارَادُوبِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْخَسِرِينَ ۖ وَ

سلامتی ہو جاؤ ۲۱۷ اور انہوں نے اس سے جنگ کرنا چاہا تو ہم نے انہیں کو نقصان پہنچا کر دیا اور

بَجَيْتَهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ

ہم نے اسے اور لوٹ کو اس سرزمین کی طرف بچا کر دیا جس میں ہم نے توہمیں کیے برکت رکھی تھی ۲۱۸

تنبیہ

۱۔ یہاں معنی ہے کہ توجہ و اعماق و فواہن الحجۃ لبراہیم یعنی ابراہیم کی جس دلیل کا اعتراف کیا تھا اس سے رجوع کیا اور
ننگسہ فی الحلق دینے ۲۱۸ میں معنی ہیں کہ قوت کی جگہ ضعف بدل دیا اور جانی کی جگہ بڑھاپا دل ۲۱۹

حضرت ابراہیم کا آگ
سے بچا یا جانا

۲۱۷ حضرت ابراہیم کے آگ میں ڈالا جانے اور رہنے کے قصوں کو بعض مفسرین نے عجیب عجیب پیرایوں میں بیان کیا ہے
چالیس دن تک لڑائیوں کا جتن کیا جانا پھر ایک عظیم الشان آگ کا جلنا پھر کھڑا ہو کر آگ کو سمجھنا کہ اس نے کس فیض حضرت ابراہیم کو اس آگ میں
ڈالیں اور شیطان کا آکر انہیں بچا یا جانا رکھنا پھر حضرت ابراہیم کا اس آگ میں چالیس یا پچاس دن رہنا اور ایسے ایسے
قصوں کو نقل کر کے روح المانی میں لکھا ہے کہ اس قصہ کی بہت سی روایتیں ہیں لیکن بحالیط میں جو لوگوں نے حضرت ابراہیم کے
اجرا کو بیان کرنے میں بہت سی باتیں بنائی ہیں اور صحیح وہی جو جس کا اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے کہ آپ کو آگ میں ڈالا گیا تو
اللہ تعالیٰ نے اس آگ کو ٹھنڈا کر دیا اور یہی صحیح ہے اب قرآن کریم میں کفار کے امدادہ کا ذکر یہاں تو صرف اس قدر ہے کہ

انہوں نے کہا تھوڑا اور دوسری جگہ پر اقلوہ و حرقوہ والے کتبوت ۲۱۸ اسے قتل کر دو یا جلادو اور بخیریت پر دیکھو ۲۱۹
اور تیسری جگہ پر ابوالہ بنیانا فالقوہ فی الحجیم اس کے لئے عمارت بناؤ اور اسے حجیم یعنی دوزخ میں ڈالو والے صفت ۲۲۰

اور کیا ہوا اس کے متعلق یہاں فرمایا قلنا یا ناد کو فی بردا و سلاما علی ابراہیم اور دوسری جگہ فرمایا جملہ (اللہ من اللہ
والصفت ۲۲۰) اور تیسری جگہ فرمایا وادھا بہ کیدا فجعلناہم الاسفدین (الصفت ۲۱۸) اور یہاں بھی بردا و سلاما

کے بعد ہی لفظ آئے ہیں اسلئے اگر ہم قرآن کریم کے بیان سے آگے نہ گئیں تو ہم نہیں کہہ سکتے کہ آیا فی الواقع حضرت ابراہیم کو
اس آگ میں ڈالا گیا یا جیسا کہ الجملہ اللہ من اللہ سے ظاہر ہو اللہ تعالیٰ نے اپنی کمال حکمت سے حضرت ابراہیم کو آگ

میں پڑنے سے پہلے نجات دیدی اور کسی دوسری طرف نکل دیا جیسا کہ آیت ۷۱ سے ظاہر ہے اور حضرت ابراہیم کا دل سے
ہجرت کر جانا تو صاف معلوم ہوتا ہے جس خدا نے حضرت نوح کو طوفان سے حضرت موسیٰ کو سمندر سے حضرت عیسیٰ کو صلیب کا

اور حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کو قتل سے بچا لیا حالانکہ آپ کے گھر کا محاصرہ ہو چکا تھا وہ اس بات پر بھی قادر تھا کہ حضرت ابراہیم کو
آگ سے بچا دے خواہ آگ میں پڑ کر آپ بچائے گئے ہوں اور خواہ اس سے بھی پیشتر اس آگ کو ابراہیم کے حق میں (علی ابراہیم)

ٹھنڈا کر دیا گیا ہو اور آیت ۷۱ سے اور یہاں ہی (الصفت ۲۱۸) سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا ابھی ارادہ ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے
انہیں وڈن سے نجات دیدی ۲۱۸

۲۱۸ برکت والی زمین سے مراد ارض شام ہے مگر حضرت ابراہیم اور حضرت لوط ہجرت کر کے چلے گئے ۲۱۹

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۝ وَجَعَلْنَاهُمْ

اور ہم نے اسے اسحاق دیا اور یعقوب پوتا اور سب کو ہم نے نیک بنایا اور ہم نے انہیں

إِسْمَ يَهُدُونَ يَأْمُرُنَا وَوَحَّيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلُوا الْخَيْرَاتِ ۖ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

نام بنایا وہ ہمارے حکم سے ہدایت کرتے تھے اور ہم نے انکی طرف نیکیوں کے لئے اور نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ

وَآتَيْنَاهُمُ الزَّكَاةَ وَكَانُوا بِنَا عِبِدِينَ ۝ وَلَوْ طَآئِفَةٌ مِنْهُمْ كَانَتْ

دینے کی وحی کی اور وہ ہماری عبادت کرنے والے تھے اور لو کہ وہ بھی ہم نے اسے فہم اور علم دیا

تَحِيَّةً مِنْ الْقُرْبَىٰ ۚ كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَيْرَاتِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ

اور اسے اس سببی سے نجات دہی جو ناپاک کام کرتی تھی وہ برے لوگ دورا نافرمان

فَيَسْقِيْنَ ۝ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ۚ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَنُوحًا إِذْ

تھے اور ہم نے اسے اپنی رحمت میں داخل کیا وہ نیکوں میں سے تھا اور نوح کو جب

نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۚ

اس سے بھی پہلے اس نے پکارا تو ہم نے اس کی دعا قبول کی سو اسے اور اس کے اہل کو بڑی سختی سے نجات دی۔

وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ

اور اسے اس قوم کے مقابل پر مدد دی جو ہماری آیتوں کو جھٹلاتے تھے۔ وہ برے لوگ تھے

فَاغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ ۚ

سو ہم نے ان سب کو غرق کر دیا اور داؤد اور سلیمان کو جب وہ کھیتی کے معاملہ میں فیصلہ کرتے

إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ ۚ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۚ

جب اس میں لوگوں کی بکریاں رات کو چرگئیں اور ہم انکے فیصلہ کے گواہ تھے ۲۱۷

۲۱۷ نفثت نفثت اور کا کو شاہی بہا تنگ کر اس کے اجزاء ایک دوسرے سے الگ ہو جائیں یعنی اس کا دھنسا۔

كالعن النفوس (القاء عہ) اور نفثت اور نفثت بکریوں کا چرواہے کے علم کے بغیر نہیں جانا اور چرواہی (د)۔

اس واقعہ کا ذکر خصوصیت سے کیا حالانکہ حضرت داؤد اور سلیمان بادشاہت کی حیثیت میں بڑے بڑے اہم امور ملکی طے

ارہے تھے اور یہ ایک نہایت خفیف معاملہ کیونکہ کسی کی بکریاں رات کو کھیت چرگئیں اس میں یہ توجہ دلائی کی کہ اللہ تعالیٰ

نفث

دھنسا

بکریوں کے کھیتی چرگاہ

کا واقعہ کی اہمیت

کی وجہ

۷۹ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۚ وَكَلَّا اَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ

سورہم نے اسے سلیمان کو سمجھا دیا اور سب کو ہم نے فہم اور علم دیا تھا اور ہم نے پہاڑوں کو جو تسبیح

الْجِبَالِ يُسَبِّحُنَ وَالطَّيْرِ وَكُلًّا فَجِيلِينَ ۝

کرتے تھے اور پرندوں کو اور ہر قسم کے جانوروں کے ساتھ کام میں لگا دیا اور ہم ہی کرنا والے تھے ۲۱۷۳

سے تعلق رکھنے والے بادشاہ بھی ہو جائیں تو وہ اپنی رعایا میں سے معمولی لوگوں کی شکایات کی طرف اسی طرح توجہ کرتے ہیں جس طرح اہم امور ملکی کی بظرفائیں کی مثالیں ہمارے خلفائے راشدین اور بعض دیگر اسلامی بادشاہوں میں ملتی ہیں کہ کس طرح رعایا کے غریبے غریب لوگوں کی خاطر وہ خود تنہا اور شقت اٹھانے کے عادی تھے ہی بادشاہت کا وہ رنگ ہی جیسے اسلام پیدا کرنا چاہتا ہے کہ بڑے سے بڑے آدمی تک چھوٹے سے چھوٹے آدمی کی آواز پہنچ سکے تنہا کل کی جہوریت میں وفات کی پابندیوں کی روک بڑے سے بڑے طلق العنان بادشاہوں کے استبداد سے بڑھ کر اور وہ سادگی جو انسانیت کا اصل فخر ہی بالکل مفقود نظر آتی ہے +

اسلام جس سر کی آواز چاہتا ہے

فہم معاملات میں غیر نبی کی مقبلیات

۲۱۷۴ سلیمان کو فیصا سمجھا دیا۔ حالانکہ حضرت داؤد کی موجودگی میں سلیمان نبی نہ تھے پس فہم معاملات میں بعض وقت ایک غیر نبی سے بڑھ سکتا ہے +

پہاڑوں کی تسبیح

پہاڑ حضرت داؤد کے ساتھ تسبیح کرتے تھے بعض کے نزدیک یہ جزوہ تھا جس طرح کنکریوں کا بنی صلعم کے ہاتھ میں تسبیح پڑھنا جسے دوسرے لوگوں نے سنا، مگر یہاں اس کا ذکر جزوہ جزوہ نہیں جو ایک دفعہ کا واقعہ ہوتا ہے بلکہ عادت کے طور پر ہوا اور اکثر لوگوں کا قول ہے کہ ان کی تسبیح کو صرف حضرت داؤد سنتے تھے، اور بعض نے کہا کہ یہ تسبیح زبان حال سے تھی، اور حالانکہ قرآن کریم کے ظاہر الفاظ ظہیر کو تسبیح میں ساتھ شامل نہیں کرتے مگر بعض نے یہ مانا ہے کہ پرندے بھی آپ کے ساتھ تسبیح کرتے تھے +

تسبیح کرنا حضرت داؤد کیلئے پہاڑ اور پرندوں کا تسبیح کرنا

قابل غور بات یہ ہے کہ یہاں بھی اور سورہ سبا میں بھی تین باتوں کا اکٹھا ذکر ہے: پہاڑوں کی تسبیح، نبی حضرت داؤد کے کام میں لگایا جاتا اور پرندوں کا کہ کام میں لگایا جاتا، حضرت داؤد کا زمین بنانا چنانچہ دوسری جگہ پر الجبال اوبی معہ والطیر والالہ للحدید، ان اعمل سبخت و قدر فی السماء (النسبۃ ۱۰۱۰) دونوں جگہ ان تینوں باتوں کا اکٹھا ذکر کرنا بتاتا ہے کہ ان میں باہم کوئی تعلق ہے۔ اب ان تینوں میں سے جہاں تک زمین بنانے کا سوال ہے، اس کی عرض ظاہر ہے کہ وہ جنگوں میں کام دیں اور خود بھی قرآن کریم سے یہ وضاحت کر دی ہے لیکن منہ بیا سکر اور یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت داؤد کے وقت میں بڑی بڑی فتوحات حاصل ہوئیں جن سے سلطنت اسرائیل کی بنیادیں پختہ ہو گئی اور جب زمین بنانے کا تعلق صاف طور پر ان فتوحات سے ہے تو نا زائد دوسری باتوں کا تعلق بھی فتوحات سے ہی ہونا چاہیے ورنہ تینوں باتوں کا اکٹھا ذکر نہ ہوتا پرندوں کا تعلق جنگوں اور فتوحات سے دو طرح پر ہو سکتا ہے ایک یہ کہ پرند جنگوں میں خبر رسائی کا کام دیتے تھے اور اسی لئے حضرت سلیمان کے ذکر میں بھی پرندوں کا ذکر آتا ہے اور دوسرے نزدیک پرندوں کے حضرت داؤد کے ساتھ مسخر ہونے یا کام میں لگایا جانے سے منشا یہی ہو گی کہ ایک اور رنگ میں بھی پرندوں کا ذکر فتوحات میں اشعار میں آتا ہے جیسا کہ نابغہ کے شعر میں ہر اذاعا علی باب الجیش صاتی فؤادہ، عصائب طیر محمدی بعضا نب یعنی جب وہ لشکر کے ساتھ نکلتا ہے تو اس کے اوپر پرندوں کے جھنڈ حلقہ باندھ لیتے ہیں جو ان لشکروں کے ساتھ ساتھ چلتے ہیں اور باتیں میں بھی پرندوں کے ممتوجہ فوج کو لکھنے کا ذکر ہے تو اسرائیل کے پہاڑوں پر گرجا بیٹھا تو اور تیرا سارا لشکر اس گروہ ہیبت جو تیرے ساتھ ہے۔ اور میں تجھے ہر قسم کے شکار پرندوں اور میدان کے درندوں کو خوراک کے لئے دوں گا " (حق فی ایل ۱۷: ۳۹) تیسری بات پہاڑوں کی تسبیح اور ان کی تسبیح جو اب ایک رنگ میں تونین و تسان کی سب چیزیں انسانوں کیلئے مسخر ہیں چنانچہ دوسری جگہ کشتی کی اور دریاؤں کی اور چاند

پرندوں کا جنگوں سے تعلق

وَعَلَّمَهُ صُنْعَ الْبُورِ لِمَنْ يَخْتَصِمُ مِنْكُمْ بَأْسَكُمْ فَقُلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ وَسَلِيمُونَ ۸۱

اور ہم نے اسے تمہارے لئے ذرہ بنانی سکھائی تاکہ تمہاری رٹائی میں تمہاری حفاظت کرے تو کیا تم شکر گزار ہو گے اور سلیم

الربیع عاصفہ تجری بآثرہ الی الارض الئی برکتنا فیہا وکذا بکل شیء علیہ

کیلئے تیز چلنے والی ہوا کو کام میں لگا دیا وہ اس کے حکم سے اس زمین کی طرحت چلتی ہے جس میں برکات بھی تھی اور ہر چیز کو جاننے والے ہیں

اور سورج کی تیز چلنے والی ہوا کو کام میں لگا دیا وہ اس کے حکم سے اس زمین کی طرحت چلتی ہے جس میں برکات بھی تھی اور ہر چیز کو جاننے والے ہیں

ہو وہ من شیء الا یسبحو بحمدہ یعنی شہادتیں اس لئے یہاں کوئی خصوصیت ہوئی چاہے میرے نزدیک زمینوں اور پرندوں

کے تعلق کو مد نظر رکھتے ہوئے پہاڑوں کا سفر جو نا اور تسبیح کرنا اس معنی میں ہو کہ وہاں پر حضرت داؤد کی حکومت قائم ہو گئی اور ان کی

تسبیح سے مراد ان پہاڑی قوموں کی تسبیح کرنا ہے جو ظاہری اور باطنی دونوں رنگوں میں حضرت داؤد کے ساتھ ہو گئیں اور یہ تو

ظاہر ہے کہ جس معنی میں کل مخلوق کو انسان کیلئے مسخر کیا ہے اسی معنی میں پہاڑ اور پرند حضرت داؤد کیلئے مسخر کئے بلکہ مخلوق انسان

کیلئے اسی معنی میں مسخر ہو کہ وہ اس کے کاموں میں معاون ہو پھر جس قدر انسان اس پر زیادہ تصرف حاصل کرے اسی قدر زیادہ

مسخر ہو جاتی ہے مثلاً ہر سب انسانوں کیلئے بھی مسخر ہو یعنی ان کے کام میں لگی ہوئی ہے پھر جو انسان اس سے دوسروں سے بڑھ کر

فائدہ اٹھاتا ہے اس کیلئے خصوصیت سے مسخر ہو گئی ہیں پہاڑوں اور پرندوں کے مسخر ہونے کے معنی سوائے اسکے کچھ نہیں ہو سکتے

کہ پہاڑ اور پرند ان کے کام میں دوسروں کی نسبت زیادہ آئے اور ان کیلئے نصرت کا موجب ہو گئے اور اسی کی طرف و

کنا فاعلمین میں اشارہ ہے۔ ایسا ہی تسبیح جس رنگ میں کوئی چیز کرتی ہے اسی رنگ میں کر لگی پہاڑ بھی خدا کی تسبیح کرتے ہیں مگر اس طرح

جس طرح ہر چیز تسبیح کرتی ہے و لکن لا تفقہون تسبیحہم یعنی اس آیت (۴۴) ان اگر جبال سے مراد اہل جبال یعنی پہاڑی تھے

لی جائیں جیسے بعض وقت قریم سے مراد اہل قریم یعنی بستی کے رہنے والے لئے جاتے ہیں یا بڑے بڑے انسان مراد لئے جائیں

دیکھو ۱۶۲ قرآن کی تسبیح بلاشبہ حضرت داؤد کی طرح ہی ہو گئی ہے

۱۶۳ لبوس۔ لبست کے معنی ہیں میں نے پہنا اور لبست کے معنی ہیں میں نے مشتبہ کر دیا۔ اور لباس اور لبوس

اول سے جو مائیکہ لبس یعنی جو چیز پہنی جائے اور لبوس کے معنی کپڑے بھی ہیں اور تفسیر بھی اور اس صورت میں مذکور ہوتا ہے

اور جب اس سے مراد ذرہ ہو تو نوشت لایا جاتا ہے دل، +

حضرت داؤد کا ذرہ بنانی سکھائی سب علم اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے یہ بھی ضروری نہیں کہ اس سے پہلے ذرہ کا استعمال

بالکل نہ ہوتا ہو بلکہ مفسرین نے لکھا ہے کہ اس میں انہوں نے ترقی کی اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ کثرت سے ان کا استعمال کیا اور

مفسرین نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت داؤد و بیٹے بیت المال سے گزارہ لیتے تھے اور ذرہ بنا کر اسکی اجرت سے اپنا گزارہ کرتے تھے

۱۶۵ تسلیم الیہم میں خفا یا مقدر یعنی سلیمان کیلئے ہوا کو مسخر کر یا مفسرین نے لکھا ہے کہ سلیمان کیلئے شیالین نے ایک فرخ لیا اور ایک نچ چڑا کر فرخ بنایا تھا

جس پر سلیمان نے اسے و باریوں اور دیگر لوگوں کے جیہ جانے اور پرندے لکھے ہو کر سر پر سایہ کئے ہوئے ہوتے اور پھر ہوا سے

اٹھا کر لے جاتی اور بعض نے ایک عجیب قسم کا مرکب بتایا ہے جس میں ہزار ہا کان تھے اور جسے شیاطین اٹھاتے اور پھر ہوا سے

چلائی۔ مگر قرآن کریم ان قصوں سے پاک ہے اور ہوا کا حضرت سلیمان کیلئے مسخر ہونا یہی ہو کہ آپ کے کام میں معاون بنی جس طرح

پر ہوا سے مدد ملا کرتی ہے اور غالباً تجری یا ہوا میں اس ہوا کے کشتیاں چلانے کی طرف اشارہ ہے یا غور کشتیوں کا چلنا ہے یا ہوا

پہاڑ کی تسبیح کرنا

جبال سے مراد اہل جبال

لبوس لبس

حضرت داؤد کا ذرہ بنانا

حضرت سلیمان کیلئے ہوا کی تسبیح

۸۲ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوِصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ

اور کئی سرکش تھے جو اسکے لئے غوطہ زنی کرتے اور اسکے سوا اور کام بھی کرتے تھے اور ہم ان کی

۸۳ حَفِظِينَ ۝ وَيُؤَيُّبُ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ ۖ اِنِّیْ مُسْمِنٌ ۚ اَلَمْ تَرَ اَنَّا اَرْسَلْنَا رُوحَنَا

حفاظت کرنے والے تھے اور ایوب کو جب اس نے اپنے رب کو پکارا کہ مجھے غلیف پیچی ہو اور توبہ رحم کرنے والوں سے بڑھا کر رحم کرنے والا ہو

آئے تھے۔ چنانچہ یہودی اشکلو پڑیا میں ہر خلیج فارس اور خلیج عقبہ کے درمیان حضرت سلیمان کے جہاز چلتے تھے اور اس تجارت سے ملک میں سونا اور دولت بہت بڑھ گئی تھی اور یہی وجہ حضرت سلیمان کی شان و شوکت کی تھی اور قرآن شریف میں دو جگہ جاتا ہے دیکھو لکھ الفلک الجہوری فی البحر بامع (ابراہیم ص ۳۲) اور ہو سکتا ہے کہ یہاں بھی بامع میں اشارہ امر الہی کی طرف ہی ہوا اور یہاں دیکھو کہ عاصفہ لکھا ہے اور دوسری جگہ ہر جہاز بامع دھاؤں (ص ۳۶) تو مطلب یہ ہے کہ وہ بیچ عاصفہ میں نہ تھی کہ نقصان پہنچاتی بلکہ بامع و ہر جہاز ہونے کے اس میں زری پانی پانی تھی +

۳۱۷ شیاطین۔ شیطان ہر سرکش کو کہتے ہیں جن ہوا یا انسان ۲۱ اور یہاں سرکش انسان ہی مراد ہیں جیسا کہ ان کے غوطہ زنی کرنے اور دوسرے کام کرنے سے صاف ظاہر ہے +

یغوصون غوص کے معنی ہیں پانی کے نیچے داخل ہونا اور اس سے کسی چیز کا نکال لانا اور پھر جو کوئی کسی پوشیدہ چیز پر اچانک آئے اور اسے نکال لے تو اسے غائص کہا جاتا ہے خواہ وہ کوئی چیز ہو یا علم ہو اور غائص وہ ہے جو کثرت سے ایسا کرے اور یغوصون سے یہاں ہی مراد ہے کہ اس کیلئے نادر کام اور افعال پر بیعت کرتے تھے اور فقط موتیوں کا غنائ مارا نہیں دے، مگر دوسرے اعمال کا ذکر یحیون علامہ دون ذلک میں موجود ہے اور اس کی تفصیل دوسری جگہ موجود ہے یحیون لہ بالانشاء من عجایب و تماثیل و جفا کالجواب وقد در را سیئت (السبک ۱۳) +

علامہ لغت میں صاف طور پر موجود ہے کہ شیطان سرکش انسان کو بھی کہا جاتا ہے اور قرآن کریم میں شیاطین الانس بالنفس ذکر ہے اور کئی جگہ پر خود مفسرین نے بالاتفاق شیاطین سے مراد صرف مرد و عورت یعنی انسان لئے ہیں جیسے واذا اهلوا شیاطینہم (البقرة ۱۱۴) اور علامہ یہاں غوطہ زنی کا صاف ذکر ہے جو کما مہیشہ سے انسان کرتے تھے آئے ہیں اور اب بھی کرتے ہیں لیکن مفسرین کو یہ اصرار ہے کہ یہ ہیج حج کے شیطان ہی تھے جو غوطہ زنی کرتے تھے اور پھر کنالہم حافظین میں یہ قصہ بتایا گیا ہے کہ ان شیطانوں پر ایک گروہ ملائمہ کا اور مومن جتوں کا حفاظت کیلئے مقرر تھا۔ اور پھر وہ شیطان ہیج حج معاروں کا کام بھی کرتے تھے والشیاطین کل بنا و غواص (ص ۳۷) گو یا وہ زمانہ ایسا تھا کہ جتنے کام ہیج کل انسان کرتے ہیں اس وقت وہ شیاطین کیا کرتے تھے اور شیاطین اس وقت ہدی کے محو کے تھے اور یہ بتاؤں اللہ تبارک کا یہ ہے کہ انہی شیطان ہیج من ابن آدم مجہول الامم من اور سادہ الفاظ کو عجوبہ بنانے سے اور قرآن کریم کے سادہ بیانات میں عجیب و غریب قصے داخل کرنے سے قرآن کریم کی عظمت ٹھٹھی نہیں بلکہ اس سے اسے نقصان پہنچتا ہے۔ اور ان کاری گروں کو شیاطین اسلئے کہا کہ وہ سرکش قوموں میں سے تھے جنہیں سلیمان نے فتح کر کے منادیب کیا تھا اور بعض کو ان میں سے قید کر کے کام لیا جاتا تھا جیسا کہ احزین مقتدین فی الاصفاد ص ۱۳۸ سے ظاہر ہے اور اسی لئے کنالہم حافظین بھی فرمایا ہے اگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت نہ ہوتی تو ان سے کام لینا آسان نہ تھا +

۳۱۷ قرآن کریم نے اس صفت یا غلیف کی کوئی تفسیر نہیں فرمائی مفسرین نے کچھ بائبل سے اخذ کر کے اور کچھ اس پر اور بڑھا کر خطرناک پیرایہ جیسا کہ بتایا ہے گو یہ بھی ممکن ہے مگر اصل یہ ہے کہ انبیاء کی تکالیف اور رنگ کی ہوتی ہیں اور بیاریوں سے بڑھ کر ان میں

حضرت ایوب کی تکلیف

عِنْدَنَا وَذِكْرَى الْعَبِيدِينَ وَاسْمِعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ٨٥

وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ○ وَذَٰلِ النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا^{٨٤}

فَظَنَّ أَنْ لَنْ تَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ

إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۖ فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ۖ

یشیک میں (اپنے اوپر) ظلم کرنے والوں میں سے ہوں۔ اے سوہم نے اسکی (دعا) قبول کی اور اسے غم سے نجات دی

صبر و کھانا پڑنا ہی۔ اُن یہاں سے یہ معلوم ہوتا ہے اور دوسری جگہ سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے کہ حضرت ایوب اپنے اہل و عیال سے الگ ہو گئے تھے۔
 ۱۷۱۸ء کیا ہے کہ حضرت ایوب کی سب اولاد گم ہو گئی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اسے زندہ کر دیا اور انہیں اہلہ سے بھی مروا دی گئی ہو لیکن قرآن شریف میں ان کے رہنے کا ذکر نہ ہوا یہ زندہ ہونے کا اور دینے سے مطلب صرف یہی ہے کہ وہ دوبارہ اسے مل گئے اور نہ صرف وہی مل گئے بلکہ اور بھی اللہ تعالیٰ نے اسے بہت سی اولاد دی۔ اور ابن عباسؓ کا دغیرہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ صلعم سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو اپنے فرمایا۔ ودا للہ تعالیٰ امارۃ الیہ و زادنی شباباً باحی و لدت لہ سنۃ و عثمان بن ذکوان (د) یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کی بی بی اس کی طرف لوٹا دی اور اس کی شباب کو پڑھایا یہاں تک کہ چھپیس لڑکے اس کیلئے جنمے اور ذکر الہی للعبیدین یہ بتائے کیلئے ہے کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اللہ تعالیٰ اسے دینی و دنیوی نعمتوں سے بھی محروم نہیں رکھتا۔

۱۶۹ ذوالکفل کون تھے اس میں اختلاف ہوا ہو کئی اور ناموں کے علاوہ ذکر کیا۔ ایسا یوشع بن نون کا نام بھی دیا گیا۔
 راڈول نے ایک سیاح کی سند پر لکھا ہو کہ عرب کے لوگ خزیم کو کفیل کہتے ہیں اور یفسر بن لکھتے ہیں کہ یہود کہتے ہیں کہ ذوالکفل سے مراد خزیم
 ہیں پس ان دونوں شہادتوں کی بنا پر یہی صحیح معلوم ہوتا ہو کہ ذوالکفل حضرت خزیم کا نام ہو +

جب حضرت ایوب کا ذکر کیا جو صبر میں ایک نمونہ ہیں تو اپنے اپنے وقتوں کے اور ایسے انبیاء کا بھی ذکر کیا جنہوں نے صبر میں کمال دکھایا ان کے ستراج حضرت اسماعیل ہیں جنہوں نے باورغث سے بھی پیشتر اپنی گردن چھری کے آگے رکھ دی اور خقیل نبی بھی صبر میں نمونہ ہیں اسلئے کہ وہ اس وقت مبعوث ہوئے جب یہودی قید اور میر و شلم تباہ ہو گیا تھا اور بنی اسرائیل پر سخت ترین مصائب کا زمانہ تھا۔

۱۸۵ ذالنون۔ ذوق ٹری پھلی کو کہتے ہیں احد حضرت یونس کو ذالنون پھلی کی وجہ سے کہا گیا جو جس نے ایک مینہ میں لیا تھا، نقد و علیہ قدا کے معنی اندازہ ہیں اور قدا ذل علیہ الشیء کے معنی ہیں خبیثتہ اسے تنگ کر دیا گویا یہ اندازہ ہو اس وسعت

خلافت جو بغیر حساب میں پائی جاتی ہو ومن قد رخصہ و رزقہ (الطلاق۔ ۷) بسطہ الرزق لمن يشاء و نقد (الرعد ۲۶) اور

حضرت ایوب کو کئے اہل
اسکی مثل دیا جائے نہ

ذوالکفل خرقہ میں

۱۵ مهرماه ۱۳۱۳

نوت - ذوا النون

فَدَا رَعَالِيهٖ

۸۹ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَذَكَرْنَا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا ۝

اور اسی طرح ہم مومنوں کو نجات دیتے ہیں اور ذکر کیا کہ جب اس نے اپنے رب کو پکارا میرے رب مجھے اکیلا نہ چھوڑ دے اور

۹۰ أَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۝

تو سب وارثوں سے بہتر ہو سر ہم نے اس کی دعا قبول کی اور اسے یحییٰ دیا اور اسکی بی بی کو اس کیلئے اچھا کر دیا۔

۹۱ إِنَّهُمْ كَانُوا لَیْسِرْعُونَ ۝ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا

بلاشبہ وہ نیکو میں جلدی کرتے تھے اور ہمیں امید اور خوف سے پکار رہے تھے اور ہمارے سامنے

خُشْعِينَ ۝ وَالَّتِي أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رَوْحِنَا ۝

عاجزی کرنے والے تھے ۲۱۸۱ اور وہ جس نے اپنی عصمت کو محفوظ کیا سر ہم نے اپنا کلام اس میں پھونکا اور

جَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ

۹۲

اسے اور اسکے بیٹے کو قوموں کیلئے نشان بنایا ۲۱۸۲ یہ تمہاری جماعت

یہاں بھی لن فقد رعلیہ کے معنی ہیں اس پر نیکی نہیں کرتے (ع) *

حضرت یونس کی قوم پر
ناراضی اور بلا وطن ہجرت

حضرت یونس ناراض ہو کر چلے گئے کس سے ناراض ہو کر؟ قرآنا تمام بڑے بڑے مفسرین نے اس قول کو ترجیح دی ہے کہ وہ اپنی قوم سے ناراض ہو کر چلے گئے یعنی ان لوگوں سے جن کی طرف انہیں بھیجا گیا تھا کیونکہ انہوں نے آپ کو قبول نہ کیا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ سے ناراض ہو کر چلے گئے تھے کہ اس نے عذاب کیوں نالہ یا کسی صورت میں صحیح نہیں ہو سکتا اس لئے کہ نبی تو ایک طرف رہا یہ ایک معمولی مومن کی بھی شان کے خلاف ہے۔ اور یہ آپ کا قوم سے ناراض ہو کر جانا بطور ہجرت تھا لیکن ہجرت کا حکم ان کو نہیں ہوا تھا (اور انہیں یہ یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ ان پر گرفت نہیں کرے گا مگر ہجرت کیلئے انہیں حکم الہی کا انتظار کرنا چاہئے تھا اسی لئے فرمایا فاصبر لحکم ربک ولا تکن کصاحب الحوت (القلم - ۴۸) نتیجہ یہ ہوا کہ ظلمات یعنی مشکلات میں پڑ گئے ظلمات یعنی شداید کیلئے دیکھو ۲۱۸۵ اور اسی کنت من الظالمین اس لئے کہ نبی کی اونٹنے غلطی بھی تو وہ کسی حکم الہی کی خلاف ورزی نہ ہو اور گناہ نہ ہو مظلوم میں داخل ہو کیونکہ ظلم کا لفظ بہت وسیع ہے اور ہجرت جیسا اچھا فعل بھی محض ستم ظلم میں داخل ہو گیا کہ بغیر اجازت الہی اسے اختیار کیا گیا دیکھو ۲۱۸۶ پھل کے پیٹ میں رہنے کے متعلق دوسری جگہ بحث آئے گی اور حضرت یونس کی دعا لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین کے متعلق حدیث میں ہے کہ جو مومن مشکلات میں پڑے دعا مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ضرور قبول فرماتا ہے اسی کی طرف اگلی آیت کے الفاظ وکذالک ننجی المؤمنین میں اشارہ ہے *

دعاے یونس

۲۱۸۱ بی بی کی اصلاح یا اچھا کرنے سے مراد بعض مفسرین نے یہ کی ہے کہ اسکے اخلاق اچھے کر دیئے مگر قرآن کریم نے جو نقص خود و دیگر

جگہ بیان فرمایا ہے وہ اس کا عظیم ہونا ہی اسی نقص کے دور کرنے کو بیان اصلاح بیان فرمایا ہے *

مریم میں نفع روح کے

۲۱۸۲ نفع روح سے کیا مراد ہے؟ حضرت آدم کے متعلق آتا ہے نفث فیہ من روحی دھن ۲۱۸۳ پس اگر نفث روح سے مراد جان ڈالنا یا

جائے تو یہ جان حضرت مریم میں پھونکی گئی حالانکہ وہ زندہ تھیں اس مشکل کو دور کرنے کیلئے بعض مفسرین نے یہ توجیہ اختیار کی ہے کہ یہاں

۹۳ اُمَّةً وَاحِدَةً دُکَّانًا رِبْکُمْ فَاَعْبُدُونِ ۝ وَتَقَطَّعُوا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ کُلٌّ

ایک ہی جماعت ہو اور میں تمہارا رب ہوں سو میری عبادت کرو ۲۱۸۲ اور انہوں نے اپنے معاملہ کو آپس میں ٹکڑے ٹکڑے کر دیا سب

۹۴ اَلْیَنَّا رِجُوعًا ۝ فَمَنْ یَّعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا کُفْرَانَ

ہماری طرف لوٹ کر آیا ہے تو جو کوئی کچھ اچھے کام کرے اور وہ مومن ہو تو اس کی کوشش کی ناکامی

۹۵ لِسَعِیۡہٗ وَاَنَّا لَہٗ کَاۡتِبُوۡنَ ۝ وَحَرَمٌ عَلٰی قَرِیۡۃٍ اَہْلَکُنَا اَنۡہُمْ لَا یَرْجِعُوۡنَ ۝

ذہولی اور ہم اس کیلئے لکھ بیٹھے ۲۱۸۳ اور اس بستی پر لازم ہو جسے ہم ہلاک کر دیں کہ وہ لوٹ کر نہیں آئے ۲۱۸۵

مضاف حذف ہو یعنی مراد ہو فنحننا فی انہما من روحنا مگر یہ تاویل بعید ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ یہاں روح سے مراد کلام الہی ہے جو دیکھو
یعنی اس میں اپنا کلام چھوڑ دیا اسے وحی کی اور مریم اور انکے بیٹے کے نشان ہونے پر دیکھو ۲۲۴

۲۱۸۳ اُمَّة کے معنی جماعت بھی ہیں اور دین بھی جیسے انا وجدنا اباہنا علی امة (الزخرف ۲۲) وغیرہاں دونوں طرح معنی ہو سکتے ہیں یعنی انبیاء اور راستبازوں کی ایک ہی جماعت ہے جس طرح ایک کو اپنے اعدا سے نجات دی و دوسرے کو بھی دی اور اس کی عبادت کرنے والا نہ کوہ اب بھی نجات دینا اور دین معنی لیکر مراد یہ ہوگی کہ ملت توحید اور اسلام ہی سب کا اصل مذہب ہے

۲۱۸۴ کفران یعنی کفر اور کفنان اس کے ادا سے شکر کو ترک کر کے اس کا چھپنا نامہ اور یہاں یہی معنی ہیں اور کفنان کا اکثر استعمال نکالفت ظاہری ہیں اور کفنان کا اکثر استعمال دین میں ہے اور کفنان کا استعمال دونوں میں ہو فابی الظلومات الاکفوران دیکھا سہائین ۹۹
اما شکنا واما کفونا (الدھر ۳۰)

جب کہ وہ انبیاء کا اور انکو مصائب سے نجات دینے کا ذکر کیا اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشخبری دی تو اب ساتھ ہی ہوسنوں کا بھی ذکر کیا تاکہ وہ بھی مصائب کے وقت ان الفاظ سے تسلی حاصل کریں کہ وہ بھی اگر انبیاء کے نقش قدم چلیں تو انکے ساتھ بھی ویسا ہی معاملہ ہوگا۔ خدا کی راہ میں کوشش کرنے والا کوئی جو اس کی کوشش کی اللہ تعالیٰ قدر وانی فرماتا ہو اور یہاں مراد یہی ہے کوشش جو حق کے پھیلنے سے نکل رکتی ہو کیونکہ اس کے بالقابل الکی آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جن کو مخالفت حق کی وجہ سے ہلاک کر دیا جاتا ہے

۲۱۸۵ حرام کے معنی منع ۱۸۱ میں بیان ہو چکے ہیں اگر یہی معنی لئے جائیں تو لا یرجعون بطور تاکید ہو گا گویا ترکیب عبارت یوں ہے کہ جس بستی کو ہم ہلاک کر دیں اس کیلئے پھر حق کی مخالفت منع ہو اسلئے کہ وہ لوٹ کر نہیں آئے اور حرام معنی واجب بھی اشعار جا ہیست میں آیا ہے۔ فَاِنْ حَوَّلَا اَوْی الدَّهۡۃَ بِالْکِبٰۤیۡۃِ عَلٰی سِنِّہٖ عَلٰی عَمَدٍ یعنی پھر پروا جسے کہیں کسی کو اس کے غم پر روتا ہوا نہ دیکھیں مگر کہ عمر و پرووں اور دوسری قرات حیرم اس معنی کی مرید پر مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہے

حضرت ابن عباس سے ایک قول میں صرح سے منقول ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ جو لوگ ہلاک کر دیئے جائیں گے وہ تیار سے پہلے پھر دوبارہ نہ آئیں گے یعنی اس دنیا میں لوٹ کر نہ آئیں گے اور دوسرے اقوال میں منقول ہے کہ جن پر ہلاکت کا حکم ہو چکا وہ تو نہیں کرینگے اور پہلا قول زیادہ واضح ہے۔ اگر سیاق مضمون کو مد نظر رکھا جائے تو صاف معلوم ہو گا کہ یہاں ذکر یہی ہے کہ جنکو اللہ تعالیٰ ہلاک کر دے وہ اس دنیا میں لوٹ کر نہیں آئے کیونکہ ذکر انبیاء اور انکے مخالفین کا ہے جب انبیاء اور مستبازوں کی اعدا اور مصائب نجات کا ذکر کیا تو ساتھ ہی بتا دیا کہ جو قوم بوجہ مخالفت حق ہلاک کر دیجاتی ہے وہ لوٹ کر اس دنیا میں نہیں آتی کہ دوبارہ مخالفت کرے لیکن اس خاص موقع پر ایک عام قانون بیان کر دیا کہ جو مر جائے وہ اس دنیا میں لوٹ کر نہیں آتا جس طرح پہلی آیت میں

۹۴
دین کے ورثہ ہونے

سب انبیاء اور مستباز
ایک جماعت ہیں

کفران کفنان

مومن کو خوشخبری

حرام

سزا میں غائب ہیں
نہیں آ سکتے

۹۷ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۖ وَإِقْتَرَبَ

بیانک کہ جب یا جوج اور ما جوج کھول دیئے جائیں گے اور وہ ہر بندی سے تیزی سے نکل پڑیں گے ۲۱۸۶ اور سچا وعدہ

الْوَعْدِ الْحَقِّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ يَوِيلًا كُنَّا قَدْ

تریب آجائیں گے تو ناگاہ انکی آنکھیں جو کافروں کی کھلی کی کھلی رہ جائیں گی ہم پر انفس ہم سے

۹۸ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ

غفلت میں رہے بلکہ ہم ظالم تھے ۲۱۸۷ تم اور وہ جو میری جگہ پر تم اللہ کے سوا سے عبادت کرتے ہو

ہی ایک خاص موقع پر عام قانون بیان کر دیا۔ اور اسی پر سنائی اور ابن ماجہ کی حدیث بھی گواہ ہے جو پہلے نقل ہو چکی ہے دیکھو ۲۱۸۶ جس میں مذکور ہے کہ جابر بن عبد اللہ کے باپ کو جو شہید ہو گئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کچھ مانگتے ہو مانگو اور انہوں نے دوزخ دنیا میں جاییں خواہش ظاہر کی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا قد سبقت منی انہم لایرجعون یہ میں پہلے سے کہ چکا ہوں کہ دوزخ لوگ دنیا میں نہ جائیں گے۔ ۲۱۸۶ حداب۔ حداب پیٹھ کا باہر کو نکل آنا اور پیٹ کا اندر ہو جانا یعنی گہرا ہو جانا۔ اور اسی سے حداب بلند زمین کو کہتے ہیں حداب الماء پانی کی موج کی بلندی کو کہا جاتا ہے دل، ۛ

یا جوج ماجج پر دیکھو صفحہ ۱۹۶ وغیرہ انکے کھولے جانے سے مراد انما خروج ہے جس کا ذکر احادیث میں آتا ہے اور یہ آخری مانہ کے متعلق ہے اور کئی حدیثوں میں خروج دجال اور خروج یا جوج ماجج کا اٹھا ذکر ہے اور خروج یا جوج ماجج سے مسلمانوں پر خاص طور پر بلاؤں اور مشکلات کا آنا مذکور ہے یہاں تک کہ لکھا ہے کہ مسلمان اپنے شہروں اور گھروں میں گھس جائیں گے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حکومت اور سلطنت انکے اٹھنے سے نکل جائیں گی اور یہ جو بعض احادیث میں ہے کہ وہ دریاؤں کا سب پانی پی جائیں گے تو شاید اس سے ہے کہ پانی ہی زندگی کا موجب ہے تو مطلب یہ ہے کہ دوسری قوموں کی اور بالخصوص مسلمانوں کی زندگی کے سامانوں کو وہ چٹ کر جائیں اور ہر بندی سے تیزی سے نکل پڑنے کے معنی صاف ہیں کہ ہر بندی پر پھوٹے عرصہ میں قابض ہو جائیں گے یعنی خشکی اور تری کے تمام تقاضات پر ان کا قبضہ یا ان کا تصرف ہو جائیگا چنانچہ حدیث میں ہے کہ وہ ساری زمین کو ڈھانک لیں گے اور نسل کیلئے دیکھو ۲۱۸۶ اور ان الفاظ کی یہ مراد حدیث سے بھی ظاہر ہے جہاں آتا ہے لاید ان لاحد بقا لہم ان کے ساتھ جنگ کرنے کی طاقت دنیا میں کسی قوم کو نہیں ہوگی اور ان کی آخری حالت کا ذکر یوں فرمایا تو کتنا بعضہم یومثنون ہجرت فی بعضہم ۱۸۶-۹۹ یعنی وہ ایک دوسرے سے ہی الجھ پڑیں گے اور یہی ان کی ہلاکت کا موجب ہوگا اور یہاں یا جوج ماجج کا ذکر اسلئے کیا کہ حق کے مخالفین اور انکی ہلاکت اور ہلاکت کے بعد دنیا میں اور مگر نہ آئیں گے ذکر تھا تو اسلئے فرمایا کہ اتنی بڑی زبردست اقوام بھی جو دنیا کی ہر بندی پر قابض ہو گئی اور جبکہ ساتھ جنگ کی طاقت کسی کو نہ ہوگی وہ بھی اسی قانون کے تحت ہیں مگر وہ بھی آخر ہلاک ہو گئی اور ہلاکت کے بعد لوگ نہ آئیں گے ۛ

۲۱۸۷ شَاخِصَةٌ شَخْصٌ کھڑے ہوئے ہوئے انسان کا جو دوہرے دوہرے نظر آئے دغا، اور شَخْصٌ بَصَرٌ فلان کہا جاتا ہے جب آنکھ کھولے اور جھپکے نہیں۔ اور حدیث میں ہے اِذَا شَخْصَ بَصَرًا کا یعنی پلکوں کا اوپر کو اٹھ جانا اور نظر کی تحدید اور سکا جگہ سے اٹھ جانا اور جب ایک قاف میں ڈالنے والا امر کسی پر پڑے تو کہا جاتا ہے شَخْصٌ بہ (ن) شَخْصٌ قَبْہُہ الا بصار دابواہیم ۲۱۸۷ وعدتی سے مراد مفسرین نے قیامت کی ہر مگر اس سے موت بھی مراد ہو سکتی ہے اور ہلاک یا ذوال طاقت کا وقت بھی ہو سکتا ہے بلکہ جو مذکور ہے ان کی ہلاکت کا ہی چلتا ہے اسلئے زیادہ قرین قیاس یہی ہے اور اس وقت وہ کہیں گے کہ یہ امر حق تھا جسکی طرف

خروج ماجج ماجج اور مسلمان

یا جوج ماجج کا ساری روئے زمین پر تصرف

ان کی ہلاکت

شخص۔ شخص

حَصَبٌ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ۝ لَوْ كَانَ هُوَ إِلَّا إِلَهًا تَارِدًا ۙ ۹۹

دو رخ کا ایندھن ہو شمس اس میں داخل ہو گئے ۲۱۸۸ اگر یہ عبود ہوئے تو اس میں داخل نہ ہوتے

وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ لَهُمْ فِيهَا زَوَاجٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ۙ ۱۰۰

اور سب اسی میں رہیں گے ان کیلئے اس میں چلانا ہوگا اور وہ اس میں دیکھ نہ سینگے

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۙ ۱۰۱

جن کیلئے ہماری طرف سے پہلے سے بھلائی آچکی ہو وہ اس سے دور رکھے جائیں گے ۲۱۸۹

لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَاتٍ ۚ وَهُمْ فِي مَا شَتَّتَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ۙ ۱۰۲

وہ اس کی آہٹ (بھی) نہ سینگے اور وہ اس میں جو ان کے دل چاہیں رہیں گے ۲۱۹۰

ہم غافل رہو بلکہ غافل ہی نہیں ظلم کے اس کی مخالفت کرتے رہو اس میں بھی ان کے قبول حق کی طرف ہی اشارہ معلوم ہوتا ہو * ۲۱۸۸ حصب حصب اور حصبة پتھروں یا کنکریوں کو کہتے ہیں اور حصب کنکریاں پھینکنے کو۔ اور حصب ہر اس چیز کو کہتے ہیں یعنی لکڑی وغیرہ جو آگ میں ڈالی جائے اور یہاں ہی مراد ہے اور بعض کے نزدیک اہلین کی لغت میں حصب اور حصب کے ایک ہی معنی ہیں (دل) اور بعض نے حصب کے معنی صرف مایہ کو گھا بہ لے ہیں یعنی جھینگی گئی چیز *

حصب

کفار یا منافقین حق کا جہنم کا ایندھن ہونا تو ایک ظاہر ہے لیکن ما تبعدون سے کیا مراد ہے؟ بعض نے کہا صرف بت مزاد ہیں کیونکہ ما غیر ذوی العقول کیلئے آتا ہے۔ اور بعض انا ویت ایسی ہیں جن میں ہر قسم کے معبود یہاں مراد دیگر نیکوں کو ان اللہ سبقت لہم منا الحسنیٰ میں شنی کیا کیا ہو۔ مراد کیوں نہ ۱۳۹۱ جہاں دکھایا گیا ہے کہ اس موقع پر مراد صرف وہ معبودان باطل ہیں جو اپنے آپ کو معبود کے رنگ میں پیش کرتے تھے یعنی صرف انکے بڑے بڑے پیشوا جو حکم خدا کے خلاف انہیں اپنی مرضی پر چلاتے تھے اور ان سے حق کی مخالفت کرتے تھے اس لئے کہ ما تبعدون من دون اللہ میں یوں تو سبوح چاند ستارے ہوائیں بادل دریا۔ و رفت پتھر کتے بلیاں اور دوسرے بہت سے جانور آ جاتے ہیں اسلئے کہ دنیا کی قوموں نے ان چیزوں کی عبادت کی ہے لیکن ان چیزوں کا حشر نہیں ہوگا کہ وہ خاص خاص چیزیں جن کی عبادت کی گئی ہے اور سر نو بنا کر دوزخ میں ڈالی جائیں اور نہ انکے دوزخ میں ڈالنے سے کچھ حاصل ہے۔ پس یہاں مراد صرف انکے کبراء اور سادات ہیں جن کے دوزخ میں ہونے کا بار بار ذکر بھی آتا ہے چونکہ انہوں نے اپنی عبادت کرائی یا یہ تنظیم کرائی جو عبادت کے قائم مقام تھی اسلئے وہ سختی دوزخ میں اور لو کان ھو لاء الہہ میں ہی بتایا ہو کہ جیسا کہ یہ اپنے آپ کو پیش کرتے تھے اگر سچ و سچ ہوئے تو دوزخ میں کیوں داخل ہوتے * ۲۱۸۹

کون سے معبود جنم میں جائیں گے

سبقت سبقت معنی اصل میں چلنے میں آگے بڑھنا ہے پھر کسی چیز کے نفوذ یا مراد سے مراد تقدیر معنی پہلے سے ہو چکا ہوئے ہے بھی اس کا استعمال ہوتا ہو لولا کلامہ سبقت من دبت (ظہ ۱۲۹-۱۳۰) (۴) * ۲۱۹۱

سبقت

یہ لوگ وہی ہیں جو دنیا میں ہی جنت میں پہنچ چکے ہیں یعنی نفوس مطمئنہ اسلئے فرمایا کہ انہیں کسے پہلے سے پہنچ چکی ہے * ۲۱۹۱

حسبیس جس کیلئے دیکھو ۲۱۴۲ و ۲۱۴۳ اور حسبیس اور حسب سے مراد حرکت بھی لی جاتی ہے (۵) * ۲۱۹۱

حسبیس

اشتہت اشتہی الشی اور اشتہاۃ کے معنی ہیں ایک چیز سے محبت کی اور اس کی طرف مائل ہونا (دل) * ۲۱۹۱

اشتہی - اشتہی

۱۰۳ لَا يَخْزِيهِمُ الْقَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ

سب سے بڑے خوف کی بات انہیں انگلیں نہ کرے گی اور فرشتے ان سے ملینگے یہ وہ تمہارا دن ہے جس کا تمہیں وعدہ دیا جاتا تھا ۲۱۹۱

۱۰۴ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَلَىٰ

جس دن ہم آسمان کو پیٹ لینگے جس طرح تحریروں کا طومار پیٹ لیا جاتا ہے جس طرح ہم نے پہلی پیدائش شروع کی اسے پھر نیا ہیگے یہ ہم پر

۱۰۵ عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ۝ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ

وعدہ ہے ضرور ہم دیے، کرے والے ہیں ۲۱۹۲ اور ہم نے زبور میں نصیحت کی بعد لکھ دیا تھا کہ زمین کے

۱۰۶ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاءَ لِقَوْمٍ غُدُرٍ ۖ

وارث میرے صالح بندے ہونگے ۲۱۹۳ یقیناً اس میں عبادت کرنے والے لوگوں کیلئے پیغام ہے

مومنوں کی محبت اور ان کا میلان کس چیز کی طرف ہوتا ہے؟ دنیا میں وہ معمولی سے معمولی چیزوں پر گزارہ کر لیتے ہیں اور انکی اصل تڑپ اور تڑپ حاصل رضائے الہی کیلئے ہوتی ہے اسی لئے جنت کی سب سے بڑی نعمت بھی وہی ہے ورضوان من اللہ اکبر والثناء ۶۲۰ +

۲۱۹۱ فزع - فزع اس انقباض اور گھبراہٹ کو کہتے ہیں جو ڈر اور الے والی چیز سے پہنچے اور وہ جزع کی جس سے ہی فزع اس غم

کو کہتے ہیں جو انسان کو اس کے مقصد سے روک دے، اللہ تعالیٰ کے متعلق خوف کا لفظ آسکتا ہے فزع کا نہیں۔ فزع من فی السموات

و من فی الارض (النمل ۸۷) وہم من فزع یومئذ امنون (النمل ۸۹) اور فزع الیہ کے معنی ہیں فزع کے وقت اس سے مڑ

چاہی ۱۰۔ فزع فزع کا دور کرنا جو جتنی اذ فزع عن قلوبہم (النمل ۲۳) اور فزع الاکبر سے مراد آگ میں داخل ہونے کی گھبراہٹ ہے۔

۲۱۹۲ فطوی - فطوی (مصدر فطی) کے معنی ہیں لیٹنا۔ اور فطی کے معنی عمر گزارنا بھی آتے ہیں جیسے طَوَّنَاكَ طَوَّنًا دَهْرًا بَعْدَ لَسْنَا مِیں اور

والسموات مطویات بمعینہ (الزمر ۶۷) میں پہلے معنی بھی ہو سکتے ہیں اور دوسرے بھی یعنی مراد صرف یہ ہے کہ وہ فنا کر دیئے

جائینگے (غ) اور طوی البلاد کے معنی ہیں شہر سے شہر کو گیا (دل) +

سجیل - سجیل کیلئے دیکھو ۲۱۹۱ اور سجیل کتاب عہد وغیرہ کو کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک اس سے مراد کاتب ہے اور

سجیل صحیفہ کو بھی کہتے ہیں جس میں کتاب ہو (دل) یعنی کچھ لکھا جاتے ہے۔

آسمان کو لیٹنا یا فنا کرنا دونوں سے مراد ایک انقلاب عظیم معلوم ہوتا ہے اور کیا بدانا اذ خلق نعیداً سے بظاہر

مراد قیامت ہے لیکن اس انقلاب عظیم کی طرف بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے جب کفر کی صف پیٹ کر اسکی جگہ حق کو قائم

کیا جائے جیسا کہ یہ نظارہ ہمارے نبی کریم صلعم کی زندگی میں ملک عرب میں دیکھا گیا اور اس اشارہ کو کھول کر اٹکی

آیت میں بیان کیا ہے جان یہ ذکر ہے کہ زمین کے وارث اسکے صالح بندے ہونگے +

۲۱۹۳ ذہر - ذہر ۳۷ : ۲۹ میں ہے "صا و ق زمین کے وارث ہونگے" اسی کی طرف یہاں اشارہ ہے۔ اور الاوصی سے مراد

ارض مقدس بھی ہو سکتی ہے دیکھو ۵۱ جہاں دکھا گیا ہے کہ اس زمین کا وعدہ حضرت ابراہیم کی اولاد سے تھا۔ اور اب اسکی

ابراہیمی کے قائم مقام مسلمان ہیں اور اس کا وہ دفعہ اسکے ماخوذ سے عارضی طور پر نکل جانا پیشگوئی کے مطابق ہے اور ابراہیم

سے مراد عام زمین بھی ہو سکتی ہے اور اس صورت میں اشارہ مسلمانوں کی حکومت اور بادشاہت کی طرف ہوگا جیسا کہ احادیث

رہنما از دین کے وارث ہونگے -

۲۱۹۳

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

۱۰۷

اور ہم نے تجھے تمام قوموں کے لئے رحمت ہی بنا کر بھیجا ہے

نبوی میں صاف آتا ہے کہ آنحضرت صلعم سے فرمایا اِنَّ دَرَجَتِيْ ذُوِيْ الْاِلَاحِ وَفَا دَرَجَتِيْ مَشَارِقُهَا وَمَغَارِبُهَا وَانْ تَلَا اَمْتِيْ سَبِيْلُهَا ذُوِيْ لِيْ مِنْهَا وَاعْطَيْتُ الْكَنَزِيْنَ الْاَحْمَرُ وَالْاَبْيَضُ يَنْفِيْ مِيْرَے رَسُوْلِيْ كُوْسِيْ لِيْ سَكِيْرُ دِيَا وَرَسُوْلِيْ مَشْرِقِيْ اَوْ مَغْرِبِيْ زَمِيْنِيْنَ جَعْلُ لِيْ كُنِيْ اَوْ مِيْرِيْ اَمْتِ كِيْ بَادِشَاهَتِ دِلَانِيْ كِيْ جَانِيْ كِيْ زَمِيْنِ سَكِيْرُ كِيْ دِلْ لِيْ اَوْ رَجِيْ دُو خَزَاے دِيْے كُنِيْے ہيں اِيْكَ مَسْجِدِ اَوْ رَايْكَ سَقِيْدِ يِهْ حَدِيْثِ سَلَمُ بُوْدُو اَوْ تَرْكِيْ مِيْنِ ہُوْ اَسْ سَے ثَابِتِ ہُوْ تَا ہُوْ كِيْ نَبِيْ كِيْ رَسُوْلِ لِيْ لَمَكِ عَرَبِيْے بَاہِرِ اَمْتِ كِيْ بَادِشَاهَتِ كِيْ كُھلِيْ مِشْكُوْ كِيْ كُھلِيْ اَوْ رُوْجُوْدِ غَلْبِہِ كُھْرَسِ كُوْ غَلَطِ نَبِيْنِ كِرْتَا سَلَمِيْے كِرْتَا اَمْتِ مِيْنِ مِشْكُوْ كِيْ بِيْ مَوْجُوْدِ ہُوْ كِيْ جَعْلُ دُو خَزَاے دِيْے كُنِيْے اِيْكَ مَسْجِدِ اَوْ رَايْكَ سَقِيْدِ اَوْ مَسْجِدِ خَزَاے مَشْرِقِيْ اَوْ اَمْتِ كَا اِسْلَامِ مِيْنِ دَاخِلِ ہُوْ تَا ہُوْ اَوْ سَقِيْدِ خَزَاے مَغْرِبِيْ اَوْ اَمْتِ كَا جُوْ سَقِيْدِ دَلَمَكِ كِيْ ہيں اَوْ اَسْ مِيْنِ صَاْفِ بَشَارَتِ ہُوْ كِيْ صَبِيْحِ مَشْرِقِ مِيْنِ اِسْلَامِ بِيْھِيْلَا مَغْرِبِ مِيْنِ بِيْھِيْلَا كَا اُوْرِيُوْ بِيْھِيْلَا مَسْلَمَانِ زَمِيْنِ كے وَاَرِثِ ہُوْ كُنْے اَسْ لَے اَكْلِيْ اَمْتِ مِيْنِ تَوْجِدِ دِلَانِيْ كِيْ كَرْمَا بِنِ عَاْدُوْ بَادِشَاهَتِ بِيْھِيْلَا مِيْنِ مَلِ جَاے كِيْ +

آنحضرت کی اپنی اُسکی
لئے مِشْكُوْ كِيْرُت كے سِيْخِ اَوْ
رُتَا اَوْ رَا كِرَا د

۱۹۲۶ آنحضرت صلعم کو دنیا کی تمام قوموں کیلئے رحمت بنا کر بھیجا گیا یہ ایک عظیم نشان حقیقت ہے اس میں نہ صرف یہ بات بتائی گئی ہے کہ آپ کل دنیا کی طرف مبعوث ہوئے بلکہ یہ بھی کہ آپ جسٹے دَلَمَكِ مِيْنِ مِشْكُوْ كِيْ ہُوْ اَسْ سَے ثَابِتِ ہُوْ تَا ہُوْ اَوْ رَايْكَ سَقِيْدِ اَوْ مَسْجِدِ خَزَاے مَشْرِقِيْ اَوْ اَمْتِ كَا اِسْلَامِ مِيْنِ دَاخِلِ ہُوْ تَا ہُوْ اَوْ سَقِيْدِ خَزَاے مَغْرِبِيْ اَوْ اَمْتِ كَا جُوْ سَقِيْدِ دَلَمَكِ كِيْ ہيں اَوْ اَسْ مِيْنِ صَاْفِ بَشَارَتِ ہُوْ كِيْ صَبِيْحِ مَشْرِقِ مِيْنِ اِسْلَامِ بِيْھِيْلَا مَغْرِبِ مِيْنِ بِيْھِيْلَا كَا اُوْرِيُوْ بِيْھِيْلَا مَسْلَمَانِ زَمِيْنِ كے وَاَرِثِ ہُوْ كُنْے اَسْ لَے اَكْلِيْ اَمْتِ مِيْنِ تَوْجِدِ دِلَانِيْ كِيْ كَرْمَا بِنِ عَاْدُوْ بَادِشَاهَتِ بِيْھِيْلَا مِيْنِ مَلِ جَاے كِيْ +

رحمة للعالمين

دشمنوں کیلئے رحمت

ان الفاظ میں یہ بھی بتایا ہے کہ رسول اللہ صلعم کی رحمت اس قدر وسیع ہے کہ صرف دوست ہی اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے بلکہ دشمن بھی اور یہ صرف مسلمانوں کیلئے ہی نہیں بلکہ غیر مسلموں کیلئے بھی ہے چنانچہ قرآن کریم کی تعلیم سے بہت سی ان قوموں نے فائدہ اٹھایا ہے اور یہ ان کے حق میں رحمت ثابت ہوا ہے جنہوں نے بظاہر اسلام کو قبول نہیں کیا خود یورپ کی قومیں اسی رحمت للعالمین سے فائدہ اٹھا رہی ہیں گو اس کی دشمن بھی ہیں وہ اصول سنی پر عمل پیرا ہیں جو انجیل کی نہیں بلکہ قرآن کریم کی تعلیم ہے۔ وہ ہر بات میں ایک نظام رکھتی ہیں یہی اسلام کی تعلیم ہے جس نے نماز اور خیرات تک میں اعلیٰ درجہ کا نظام قائم کیا وہ وقت کی قدر کرتی ہیں جو اسلام کی کھلی تعلیم ہے ان کارستوں تک کا صاف رکھنا اسلام کی تعلیم اِطَاعَةُ الْاِذْيِ عَنْ الطَّيِّبِ پر عمل ہے اور کج بیسیوں خوبی کی باتیں جو ان میں ہم دیکھتے ہیں ایک ایک کر کے تعلیم اسلامی کا نتیجہ دکھائی جاسکتی ہیں +

غیر مسلموں کیلئے رحمت

۱۰۸ قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّنَا الْهَكْمُ إِلَهُ وَوَاحِدٌ ۚ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

کہو میری طرف سے وحی کی جاتی ہو کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہو تو کیا تم (اللہ کے) فرمانبردار بننے ہو

۱۰۹ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ أَذُنُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۖ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ ۚ

پھر اگر پھر جائیں تو کہہ دیں میں نے تمہیں انصاف کی بات کہہ کر خواہ کر دیا ہو اور میں نہیں جانتا کہ وہ قریب ہو یا دور ہو

۱۱۰ مَا تَوْعَدُونَ ۚ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ

جس کا تمہیں وعدہ دیا جاتا ہو ۲۱۹ وہ بھار کر ہی ہوئی بات کو جانتا ہو اور اسے بھی جانتا ہو جو تم چھپائے ہو

۱۱۱ وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهِ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۚ قُلْ رَبِّ احْكُمْ

اور میں نہیں جانتا شاید وہ تمہارے لئے آزمائش ہو اور ایک وقت تک فائدہ آٹھانا (رسول نے) کہا میرے رب

بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۚ

ساتھ فیصلہ فرما۔ اور ہمارا رب رحمان ہے جس سے ان باتوں پر مدد مانگی جاتی ہو جو تم بیان کرتے ہو ۲۱۹

النصف

۳۱۹ اذنت۔ اذنتہ بکذا اور اذنتہ کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ایک بات کا علم و پیدائش، دیکھو ۱۲۳ و ۳۵۶ علی السواء

کے لئے دیکھو ۳۵۵ اور انصاف کی بات یہ ہو کہ ایک خدا کو مان لیں۔ دوسری جگہ ہے تعالٰیٰ الیٰ کلمۃ سوا ع

بیننا و بینکم ذال عہد ۳- ۶۳ *

۳۱۹ مصائب اور مشکلات کے وقت اللہ تعالیٰ کی طرف ہی رجوع کرنا چاہئے اور اسی سے دعا کرنی چاہئے کہ وہ حق کے

کے ساتھ فیصلہ کرے اور حق کو دنیا میں پھیلانے *

سُورَةُ الْحَجِّ مَلِكِيٌّ نَمَانٌ سَبْعُونَ آيَةً وَشَرْكَوْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سورت کا نام الحج ہے اور اس میں دس رکوع اور ۷۷ آیتیں ہیں اور اس کا نام الحج اس حکم سے دیا گیا ہے جو حج کے متعلق اس سورت میں دیا گیا ہے حج ارکان اسلام میں سے چوتھا رکن ہے اور محبت الہی میں عاشقانہ رنگ پیدا کر کے اسے اس کی ترقی کے کما تک پہنچاتا ہے اور محبت الہی جب کمال کو پہنچتی ہے تو انسان اپنا سب کچھ اللہ تعالیٰ کیلئے قربان کر دیتا ہے یہاں تک کہ جان بھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں دیدیتا ہے اور یہی ضرورت اس وقت پیش آتی تھی اسلئے کہ کفار نے مسلمانوں کو تلواریں کے ساتھ نیست و نابود کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ اسی مناسبت سے اس سورت کا نام الحج رکھا ہے۔

اس سورت کی ابتدا ذلۃ الساعۃ کے ذکر سے ہوئی ہے جس میں حق کی مخالفت کرنے والی قوم کی تباہی کا بھی ذکر ہے اور یہ بتایا ہے کہ محاسبہ اعمال ضروری ہے۔ دوسرے رکوع میں بتایا ہے کہ حق کی نصرت یقینی ہے اور دنیا کی کوئی طاقت اس نصرت کو روک نہیں سکتی تیسرے رکوع میں اہل حق کے نیک انجام کا ذکر کر کے بتایا ہے کہ انہیں خاندان کعبہ سے روکا گیا ہے اور تمام حرمات میں ان پر ظلم کیا گیا ہے۔ چوتھے میں خاندان کعبہ کی ابتدا کا ذکر کر کے فرضیت حج کا ذکر کیا ہے پانچویں میں قربانی کی اصل عرض بتائی اسلئے کہ حج میں قربانی کرنی ضروری ہے۔ چھٹے میں مضمون کا انتقال ضرورت جنگ کی طرف کیا جس کیلئے اعلیٰ درجہ کی قربانیوں کی ضرورت تھی اور جس کا موقع اب آچکا تھا ساتویں میں اعدائے حق اور ان کے انجام کا ذکر کیا۔ آٹھویں میں بتایا کہ مومن کامیاب ہونگے۔ نویں میں بتایا کہ توحید ایک مضبوط اصول ہے جس کی دنیا کی سب قوموں کو تعلیم دی گئی اور اب یہ دین توحید کی طرف ہی بلاتا ہے اور آخری رکوع میں شرک کی گزروی اور بے بنیادی کا ذکر کر کے مسلمانوں کو بشارت دی اور ساتھ ہی سمجھایا کہ کامیابی کا انحصار اس بات پر ہے کہ اعلیٰ کلمہ اللہ پر پورا زور رکھا جائے۔

پچھلی سورت سے اس کا تعلق یوں ہے کہ اس میں انبیاء کی کامیابی اور ان کے اعدا کی ہلاکت کا عام ذکر تھا یہاں اس بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بیان فرمایا ہے اور بتایا ہے کہ انہیں بھی اپنے اعدا سے نجات دی جائے گی۔ گرامس کیلئے جنگوں کی ضرورت پیش آئے گی۔

بعض لوگوں نے اس سورت کو مدنی قرار دیا ہے اور بعض نے اسے بجلی کی قرار دیا ہے اور ابن عباس سے ایک روایت میں ہے کہ سوائے لھذان خصمان والی چار آیات کے یعنی آیت ۱۹ سے ۲۲ تک کے یہ سورت بجلی ہے اور ان چار کو مدنی کہنا بھی اس وجہ سے ہے کہ وہ خصمان سے مراد جنگ بدر میں بالمقابل دو فریقوں کو لیتے ہیں۔ مگر اسکے لئے کوئی سند نہیں۔ البتہ اس سورت میں جنگ کی اجازت سے اور ہجرت کے ذکر سے یہ یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکہ کے آخری ایام کی ہے اور ممکن ہے کہ بعض آیات کا نزول بعد ہجرت ہوا ہو۔

خلاصہ مضمون

تعلق

زمانہ نزول

حق و باطل میں فیصلہ
کا وقت

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَوْتَوْهَا

اے لوگو اپنے رب کا تقویٰ اختیار کرو اس گھڑی کا زلزلہ ایک بڑی چیز ہے ۲۱۹۷ جن دن تم اسے دیکھو گے

تَن هَلْ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى

ہر دودھ پلانے والی (دبھو) اسے چھوڑ دے گی جیسے دودھ پلاتی تھی اور ہر حمل والی اپنا حمل ڈال دے گی اور تو دیکھو

النَّاسُ سُكْرَى وَمَا هُمْ بِسُكْرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝

میتو اے سمجھے گا حالانکہ وہ میتو اے نہیں ہونگے لیکن اللہ کا عذاب سخت ہے ۲۱۹۸

زلزلۃ الساعۃ

۲۱۹۷ زلزلۃ الساعۃ کیا چیز ہے مفسرین نے اختلاف کیا ہے کہ قیامت سے پہلے ہی یا قیامت یعنی مردوں کے جی اٹھنے کے بعد روایات و نو فروع میں ہیں اور بعض نے اسے قبل قیامت قرار دے کر اشیاء الساعۃ میں سے لکھا ہے اور روح المعانی میں ہے کہ قیامت سے پیشتر ایک زلزلہ عظیم کی خبر بہت سے آثار میں پائی جاتی ہے اور اسے زلزلۃ الساعۃ اسلئے کہا کہ اس کے قرب میں اور اس کے نشانات میں سے ہو گا۔ اور بعض احادیث کی رو سے اس کا وقوع مردوں کے جی اٹھنے کے بعد ہے۔ اور ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے مگر مردوں کے جی اٹھنے کے بعد حمل والی عورتیں اور دودھ پلانے والی عورتیں کہاں ہو گی وہ سہی آیات قرآنی پر جن میں زلزلہ کا ذکر ہو کر کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ زلزلہ وہ ہے جس سے زمین تباہ ہو جائے گی مثلاً وحلت الارض والجبال کتلاً ذکاة واحدة (الحاقة ۱۴۷) اور اذا وجت الارض رجاء الواقعة (ہم) کے بعد گو کہ تمام اشیاء ثلاثہ تباہ ہو اور وہ تین قسم قیامت میں ہونگے مگر اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ قیامت کے بعد زلزلہ ہو گا بلکہ پہلے زلزلہ عظیم آکر یہ نظام تباہ ہو جائے گا پھر قیامت قائم ہو کر لوگ تین گروہ ہو جائیں گے اور اذا زلزلت الارض زلزالہا سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ زلزلہ کے ذکر کے بعد آتا ہے وہی مفسر لیسجد الناس اشتا تا لیدوا اعمالہم (الزلزالہ ۶) تو گویا اس سب کو ایک یوم قرار دیکر یوں فرمایا کہ پہلے زلزلہ سے اس نسل انسان کا خاتمہ ہو جائیگا پھر مردے اٹھیں گے تاکہ اپنے اعمال کے نتائج دیکھیں پس زلزلۃ الساعۃ قبل قیامت ہی ہو مگر اس طرح پر کہ وہی قیامت کا لانا ہوا ہے البتہ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ساعتیں تین ہیں دیکھو مثلاً اور لفظ ساعۃ کی تشریح کیلئے ۹۳ یعنی صغریٰ وسطیٰ کبریٰ۔ صغریٰ جو ہر انسان کی موت سے تعلق رکھتی ہے اس کا ذکر تو یہاں نہیں ہو سکتا کیونکہ یہاں خطاب سب لوگوں کو ہے۔ اور وسطیٰ اور کبریٰ دو فروع قیامتوں پر یہ الفاظ صدق آتے ہیں اور ساعت وسطیٰ کی صورت میں لفظ زلزلہ سے مراد زمین کا کچنا نہیں بلکہ ہوال و شداید و جنگیں وغیرہ ہیں دیکھو مثلاً اور زلزلہ سے یہاں مراد مجازاً ہوال و شداید کا آنا مفسرین نے بھی قبول کیا ہے والزلزال ہونا یحصل للنفوس من الرعب والفتن لما قال اللہ تعالیٰ ہنالٹ ابلی المؤمنون وذلزلوا زلزالاً شديداً یعنی زلزلہ سے مراد لوگوں میں رعب اور گھبراہٹ کا پیدا ہونا ہے اور یہاں اس ساعت وسطیٰ کی طرف یقیناً اشارہ ہے اسلئے کہ کچلی سورت کا خاتمہ اس ساعت وسطیٰ یعنی نشان ہلاکت کے ذکر پر ہوا تھا۔ تو اب کھول کر اس کے ہوال سے ڈرایا ہے اور ساعت وسطیٰ ساعت کبریٰ کیلئے بطور ایک گواہ کے ہے اسلئے اس کے قیام سے تقویٰ اللہ کی طرف دل ہل بھی پڑے ہیں اور اس سورت میں آگے چل کر جنگ کی اجازت بھی دی ہے پس یہ تمام قرآن بتاتے ہیں کہ یہاں خصوصیت سے اشارہ ایک قوم کی ساعت وسطیٰ کی طرف ہے۔

ذہلی

۲۱۹۸ تَن هَلْ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى

بات جن سے حزن اور نسیان پیدا ہو (۷) +

كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلَّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن نَّرٍ ۖ ثُمَّ

مِنْ نَاطِقٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَعَبْرٍ مُخَلَّقَةٍ لَبِيبٍ لَكُمُ

مہاضعہ۔ رُضْع یعنی دیکھو ۳۲ مَرَضِعہ اور مَرَضِعۃ ہیں یہ فرق کیا گیا ہے کہ مہاضعہ بظاہر صفت دودھ پلانے والی ہے اور مَرَضِعۃ وہ ہے جو فی الواقع دودھ پلا رہی ہو یعنی جس کی چھتیاں بچہ اس وقت چوس رہا ہو (۱) ۛ

۱۹۹ ہر دو آیات عام ہیں نصراً بن الحرث ہو یا ابو جہل یا اور کوئی ان کا ٹیلہ۔ بلکہ ابو جہل اور اسکے ٹیلوں کا ذکر شیطان مرید کے لفظ میں ہوا اور اتباع کا کنوئال عام لوگ ہیں اور شیطان مرید سے رؤساء کے کفار مراد ہونا مفسرین نے بھی مانا ہو دے اور اتباع کا لفظ انہی کیلئے زیادہ موزوں ہے علیہ میں ضمیر سی شیطان مرید کی طرف ہے کہ اسکی دوستی سے انجام کا رتبہ کو راحت نہیں ملتی بلکہ ملن ہی پیدا ہوتی ہے کہ

۲۰۰ علقۃ علق کے اصل معنی کسی چیز کو مضبوط پکڑ لینا یا تعلق پیدا کر لینا ہیں اور علقۃ وہ خاص حالت ہے جس سے بچہ بنتا ہو

(ع) اور اس کے معنی عموماً خون کا لوتھڑا کئے جاتے ہیں *

انسان کی پہلی پیدائش پر غور کریں پہلی اس کی حالت مٹی کی ہوتی جو گویا ہر انسان کی پیدائش مٹی سے شروع ہوتی ہے اس مٹی سے نطفہ بنتا ہے۔ کیونکہ مٹی سے غذائیں غذاؤں سے خون علاج خون صالح سے مٹی بنتی ہے۔ یہ انسان کی دوسری حالت ہے پھر یہ نطفہ رحم مادر سے تعلق پیدا کرتا ہے اور اس کی حالت علقہ کی ہو جاتی ہے۔ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ علقہ اس حالت کا نام اسی لئے رکھا گیا ہے کہ اس میں ایک نیا تعلق پیدا ہوتا ہے جو نطفہ رحم مادر سے تعلق پیدا نہیں کرتا وہ بچہ نہیں بنتا پس علقہ ماں کے پیٹ میں بچہ کی ابتدائی حالت ہے پھر بے شک و نا پاتا ہوا ایک گوشت کا ٹکڑا بن جاتا ہے۔ اور مخلوقہ اور غیر مخلوقہ سے صحیح مراد وہی ہے جو مادے کہا ہے یعنی مخلوقہ

عَلَى عِلْمَةٍ

21

مجلس

غير مخلقة

مبتدئ الشرح جانی کے مختلف
مرا تیب

وَنُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجِلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا

اور ہم جو چاہتے ہیں حمدوں میں ایک مقررہ وقت تک ٹھہرائے رکھتے ہیں پھر تمہیں بچہ بنا کر نکالتے ہیں پھر تمہیں بڑھاتے ہیں، تاکہ تم بچے کا

أَشَدُّكُمْ ۖ وَمِنْكُمْ مَن يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُصْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ

کہ پہنچو اور تم میں سے کوئی ایسا ہو جو دعوات پا جائے اور کوئی تم میں سے وہ ہو جو بنی عمر کی طرف لوٹا یا جاتا ہو تاکہ علم حاصل کرنے

مِنْ بَعْدِ عِلْمِ شَيْئٍ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا

کے بعد اسے کچھ علم نہ رہے ۲۲۱ اور توڑین کو بے حس پڑی دیکھتا ہے پھر حجب ہم اس پر پانی اُتاتے

٦ الْمَاءُ أَهْتَرَتْ وَرَبَّتْ وَأَبْنَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيمٍ ۝ ذَلِكَ يَأْنِ

میں تودہ لہلاتی ہو اور ابھرتی ہو اور ہر قسم کی خوشنار و شیدگی لگاتی ہے ۲۲۔ یہ اسلئے کہ

اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اللہ ہی حق ہے اور کہ دہی مردوں کو زندہ کرتا ہو اور کہ وہ ہر چیز پر قادر ہے ۲۲۰۳

ہو جس کی مدت محل پوری ہو جاتی ہو اور غلبہ مخلقہ وہ ہو جو اوصو راہ کرنا تمام کر جاتا ہو اور یہ مراتب اسطے بیان کئے کہ ان اسٹا پر واضح ہو جائے کہ اگر ایسے حالات ہیں سے ایک خوبصورت انسان بن سکتا ہو تو اعمال سے اس کو ایک اور زندگی ملنا کو نا مستبعد

۱۰۔ اور دوسری طرف یہ خلق جسمانی کے مراتب خلق روحانی کے مراتب کے مقابل پر ہیں یعنی اعمال انسانی پہلے اسی طرح پرانگندہ سے ہوتے ہیں جس طرح انسان کے اجزا اسی میں پھر نطفہ کی حالت میں آکر ان اعمال میں ایک غیر محسوس طریق پر زندگی پیدا ہوتی ہے مگر زندگی نطفہ کی طرح قابل نشو و نما نہیں ہوتی جتنا کہ ان اعمال کا تعلق اللہ تعالیٰ سے نہ ہو پھر وہ تعلق کبھی ناقص ہوتا ہے کبھی کامل ۱۱۔

۲۲۰۱۔ طفل۔ بچہ کو کہتے ہیں جب تک وہ نرم و نازک ہو۔ اطفال جمع ہو۔ واذا بلغ الاطفال (النور: ۵۹) + طفل

اس حصہ میں بتایا کہ کچھ ہونے سے انسان کس طرح ترقی کر کے اپنے جسمانی کمالات کو پاتا ہے پھر اپنے روحانی کمالات کو حاصل کرتا ہے اور کمالات جسمانی کے بعد پھر اس میں زوال بھی آئے لگتا ہے جو اس کے مخلوق ہونے پر دلالت ہے اور یہ منزل کی حالت یہاں تک پہنچ جاتا ہے کہ انسان پھر ایک بچہ کی طرح ہو جاتا ہے اور سب کچھ حاصل کیا ہوا پھر بھول جاتا ہے ۔

۲۲۰۲۔ ہامداۃ۔ تہمتِ النار کے معنی میں آگ بجھ گئی اور ارض ہامداۃ اس زمین کو کہتے ہیں جس میں سبز چروائی نہ ہو، ہامداۃ بھیجئے۔ رنگ کی خوبصورتی اور روشنی کے ظاہر ہونے کو کہا جاتا ہے حدائق ذات البیۃ (العلل ۲۰۷، ۲۰۸) (غ) ۴

اس روحانی زندگی کے ذکر کو جب پہلے حصہ میں بطور اشارہ چلا آیا ہے یہاں مردہ زمین اور پانی کا ذکر کے زیادہ واضح کیا ہے۔
۳۲-۳۳ کو یا اللہ تعالیٰ کے ان قانونوں سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی جو جس طرح وہ مردہ زمین کو بارش سے زندہ کرتا ہے اسی طرح مردہ دلوں کو روحانی بارش یعنی وحی الہی سے زندہ کرتا ہے بھی اللہ تعالیٰ سے یہاں یہی مراد ہے۔ قیامت میں مردوں کو اٹھانے کا ذکر اگلی آیت میں الگ ہے یعنی سماعت کا آنا اور چہ قہروں میں ہوں ان کا اٹھا کھڑ کیا جانا +

وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَمَنْ ۝

اور کہ وہ گھڑی آنے والی ہے اس میں کوئی شک نہیں اور کہ اللہ انہیں اٹھائے گا جو قبروں میں ہیں اور لوگوں میں

النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِخَيْرٍ عَلَيْهِ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُبِينٌ ۝ ثَانِي ۝

کوئی ایسا ہے جو اللہ کے بارے میں جھگڑتا ہے یا جو اللہ کے علم رکھتا ہے اور نہ ہدایت اور نہ روشنی دینے والی کتاب اعراض

عَظِيفَةٍ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيرُهُ يَوْمَ

کمزور والا کہ اللہ کی راہ سے گمراہ کرے اس کیلئے دنیا میں رسوائی ہے اور ہم اسے قیامت کے

الْقِيَامَةِ عَذَابُ الْحَرِّينَ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَاللَّهُ لَبِْسٌ يَبْلُغُ الْبَعِيدَ وَمَنْ ۝

دن عظیم کا عذاب چکھائے گا ۲۲۰۴ یہ اس کی وجہ سے ہے جو تیرے اہقوں نے آگے بھیجا اور اللہ تو بند و نظر کرنے والا نہیں اور لوگوں

النَّاسِ مَنْ يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ

میں کوئی ایسا ہے جو کناہ پرہ کر اللہ کی عبادت کرتا ہے سو اگر اسے کوئی فائدہ پہنچا ہے تو اس پر مطمئن رہتا ہے اور اگر اسے تکلیف

فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ

پہنچتی ہے تو اپنے منہ پر لٹا پھر جاتا ہے دنیا اور آخرت میں گھٹا ہے رہا یہی کھلا گھٹا ہے ۲۲۰۵

يَدْعُو مَنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُ وَمَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝

اللہ کو پھیل کر اسے پکارتا ہے جو اسے نقصان نہیں دے سکتا اور جو اسے نفع نہیں پہنچا سکتا یہ بے رحم کی گمراہی ہے

۲۲۰۴ ثانی عطفہ۔ ثنی کے لئے دیکھو ۱۲۴۲ عطف کسی چیز کے متعلق کہا جاتا ہے جب اس کی ایک طرف دوسری پروہل

دی جائے اور عطف انسان کی جانب اس کے سرے بیکر بن ران تک ہو اور ثنی عطفہ کے معنی ہیں اعراض کیا الگ ہو گیا جیسے

نابجانبہ دخی اسہا ایل ۸۳ (غ) +

۲۲۰۵ علی حرف۔ حرف کے معنی کناہ یا طرف بیان ہو چکے ہیں مثلاً اور کہا جاتا ہے فلان علی حرف من امراۃ یعنی اپنے بھائی

میں وہ ایک کناہ پرکھڑا ہے کہ یا انتظار کر رہا ہے کہ اگر آرام و سکھ ملتا ہے تو خیر اور مزہرا تکلیف پہنچی تو فوراً دوسری طرف ہٹ

ہو گیا اور زجاج نے علی حرف کے معنی علی شلک کئے ہیں یعنی شک کی حالت میں رہ کر دل +

علی وجہ سے مرا وہی کہ وہ دائیں یا بائیں التفات کئے بغیر لٹا پھر جائیگا اور بعض نے اسے بھاگ جانے سے کناہ بھاہی دن

یہ ایسے لوگوں کا ذکر جو دین کو دین کی خاطر قبول نہیں کرتے بلکہ دنیوی فوائد کیلئے قبول کرتے ہیں اسلئے جنہیں کچھ فائدہ

پہنچتا رہا خوش رہی لیکن دین کی خاطر ٹیڑھی ٹیلیفیں بھی اٹھانی پڑتی ہیں۔ بخاری میں ہے کہ ایک شخص مدینہ میں آتا پھر اس کی

عورت لڑکا جنتی اور اس کی گھوڑیاں بچے جنتیں تو کہتا یہ اچھا دین ہے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو کتنا یہ بڑا اثر دین ہے ایسے لوگ اعراض

عطف

ثانی عطفہ

علی حرف

علی وجہ

حق کو حق کی خاطر قبول کرنا چاہئے

۱۴
۱۷ يَدْعُو الْبَنُ خَرَّةً أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لِبَسِّ الْمَوْلَى لِبَسِّ الْعَشِيرَةِ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ

اسے پکارتا ہے جس کا نقصان اسکے نفع سے قریب تر ہو کیا ہی برادرست اور کیا ہی برابر رفیق ہے ملائکہ اللہ ان لوگوں کو جو ایمان

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ بِحَرِّىٍّ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ

لاتے اور اچھے عمل کرنے والے ہیں باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں اللہ جو ارادہ

۱۵ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

کرتا ہے کرنا ہے جو یہ خیال کرے کہ اللہ اس (رسول) کی دنیا اور آخرت میں مدد نہیں کرے گا

فَلْيَمْدُ سَبَبَ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا

تو چاہے کہ وہ اپنے آپ کو کسی ذریعہ سے آسمان پر لے جائے پھر لے کر قطع کر دے پھر دیکھے کہ کیا اس کی کوشش اسکو دور کر دیتی ہے جیسا کہ

۱۶ يَغِيظُ ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِيَ مَنْ يُرِيدُ

غیظ میں رکھتا ہے اور اسی طرح ہم نے اسے آیتوں (آیات) دکھائی ہیں اور اللہ جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے

میں سے غیظ جنہیں دین کی خاطر کوئی دیکھ اٹھا انہیں پڑا ورنہ ابتدا میں مسلمانوں کا بیشتر حصہ وہ تھا جنہوں نے دین کی خاطر سر بھی دیدیے اور یہاں یہ سمجھا ہوا کہ حق کی خاطر قبول کرنا چاہتے نہ اس لئے کہ اس سے کوئی دنیوی فائدہ پہنچتا یا نقصان دور ہوتا ہے

۲۳ پہلی آیت میں ذکر ہے کہ وہ اسے بلاتا ہے جو نہ اسے نفع پہنچا سکتا ہے نقصان اور دوسری میں ہے کہ اسے بلاتا ہے جس کا نقصان اس کے نفع سے قریب تر ہو اور ان دونوں باتوں میں تناقض سمجھا گیا ہو حالانکہ تناقض فی الحقیقت کوئی نہیں مگر باطل فی الحقیقت نہ نفع پہنچا سکتا ہے نقصان یعنی نہ وہ کسی کا کچھ بنا سکتا ہے نہ کچھ بگاڑ سکتا ہو مگر کی عبادت کرے تو اسے کوئی نقصان پہنچا ہی اور عبادت کرنا اس میں نفع سمجھتا ہے تو یہ نقصان اس کے فرضی نفع سے قریب تر ہے یعنی نفع کی امید تو اسے آئندہ کہلے گی اور نقصان اسکے اخلاق کو جب وہ اپنے آپ کو ایک مخلوق کے سامنے گراتا ہے فوراً پہنچ جاتا ہے

۲۴ یقطع۔ قطع کے معنی کسی چیز کا علیحدہ کر دینا ہیں خواہ وہ مادی چیز ہو جو آنکھ سے دیکھی جاسکے اور خواہ بصیرت سے معلوم کی جاتی ہو (غ) اور یہاں جبل یعنی رسہ کا قطع کرنا بھی مراد لیا گیا اور اجل یعنی زندگی کا قطع کرنا بھی (غ) قطع

جی کی نصرت کو کوئی نہیں روک سکتا سبب

من یتصلا میں منیرہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ ابن عباس اور اور مفسرین سے مروی ہے (د) اور خود قرآن ہی چاہتا ہے اسلئے کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑنے والوں کا ہی خلیل دسبب الی السماء ثم ليقطع کے ایک معنی سبب کے معنی رسہ اور سماء کے معنی سقف بیت یعنی گھر کی چھت لیکر اور لقطع کے معنی یخنتی یعنی گلا گھونٹ لے لیکر یہ کہتے ہیں کہ چھت سے رسہ ہٹا کر پھانسی لپیٹ یعنی نصرت تو ہر حال آئیگی مگر چونکہ سبب کے معنی کوئی ذریعہ ہیں جس سے کسی چیز تک پہنچا جائے مثلاً اسلئے یوں بھی محسوس ہو سکتے ہیں کہ نصرت آئی تو رسول کیلئے آئیگی جو شخص اسے روکنا چاہتا ہے اسے چاہئے کہ کسی ذریعہ سے آسمان پر پہنچ کر یعنی اللہ تعالیٰ تک رسائی حاصل کرے اس نصرت کو قطع کر دے مگر کسی کی کوشش کچھ نہیں کر سکتی۔ اور رسول

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ ۖ

جریان لائے اور وہ جو یہودی ہیں اور صابی اور نصاریٰ اور مجوس اور

الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

جو شرک ہیں اللہ ان کے درمیان قیامت کے دن فیصلہ کرے گا اللہ ہر چیز پر گواہ

شَهِيدٌ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَخْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ ۖ

۲۲۰۸ کیا تو نے غور نہیں کیا کہ اللہ کی ہی فرمانبرداری کرتے ہیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ

سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور جاندار اور بہت سے لوگ (یعنی،

وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ

اور بہت (ایسے ہیں کہ) عذاب ان پر لازم ہو گیا۔ اور جسے اللہ ذلیل کرے تو کوئی اسے عزت دینے والا نہیں اللہ جو

يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۚ هَذِهِ خُصْمٌ لِّخُصْمِهِمْ فِي دِينِهِمْ

۱۹

السَّجْدَةِ

چاہتا ہے کرتا ہے ۲۲۰۹ یہ دو جھگڑنے والے ہیں جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں جھگڑا کیا

کیلئے حضرت کا آداب یقینی ہے کسی کے غیظ و غصہ سے یہ سلسلہ قطع نہیں ہو سکتا۔

۲۲۰۸ مجوس۔ وہ لوگ جو خائف و نرا اور خائف و غافل الگ الگ مانتے ہیں اور آتش پرست ہیں حدیث میں مجوسانہ آداب اور

مجوس

یعنی اسے جو سیدوں کے دین کی تعلیم دیتے ہیں (د)، +

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ اختلاف عقائد اس دنیا میں رہے گا اور اس کا فیصلہ قیامت میں ہی ہو گا نہیں ہو گا کہ اللہ تعالیٰ ان ادیان کی شہادت

اختلاف عقائد
نہیں سکتا
سجدہ تسخیری اور سجدہ
اختیاری

۲۲۰۹ سجدہ کیلئے دیکھو ۵۲ بعض مخلوق صرف سجدہ تسخیری کرتی ہے اور بعض یعنی انسان دوسری مخلوق کے ساتھ سجدہ تسخیری میں شامل ہے

اور سجدہ اختیاری اس کا امتیاز ہے اسلئے پہلے من فی الارض ہیں انسان بھی شامل ہے اور سجدہ تسخیری میں اس کا بھی ذکر ہے اور اس کے بعد

جو سورج چاند و ستاروں وغیرہ کا ذکر کیا تو یہ صرف یہ بتانے کیلئے ہے کہ یہ چیزیں جن کی بعض لوگ عبادت کرتے ہیں یہ خود اللہ تعالیٰ کے قانون

میں جکڑی ہوئی اور اس کے احکام کے پابند ہیں جنہیں چیزوں کا یہاں نام دیا ہے ان سب کی عبادت کی گئی ہے بہا تک کہ درختوں اور

چارپائیوں کی بھی لوگوں نے عبادت کی ہے۔ اور کثیر من الناس میں سجدہ اختیاری کا ذکر ہے مگر اس سے بھی لازم مراد صرف زمین کے

ساتھ کا رکھنا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری ہے اور ان لوگوں کا ذکر جو احکام آسمانی کی فرمانبرداری نہیں کرتے کثیر من

علیہ العذاب میں کیا یعنی انہوں نے سجدہ اختیاری سے انکار کر کے اپنے آپ کو منہ کا سجدہ واجب کر لیا۔ اور آخر پھر بھی اللہ تعالیٰ

کے قانون سے باہر نہ نکل سکے۔ ان من دون اللہ کی فرمانبرداری اور عبادت انسان کو ذلیل کرنے والی شے ہے اور اللہ کی

فرمانبرداری اسے عزت دینے والی ہے۔

الْحَمِيدُ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ۝

٢٢ كَلَّمَآرَادُوَأَن يَخْرِجُوهُمِنْ غَمٍّ اُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝

۲۳ إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الْأَنْهَارِ يَجْرُونَ فِيهَا مِنْ تَحْتِهَا نَاقُورٌ مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ لَوْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ○

۲۲۱/ نصب - صت مانی کا اور سے لگنا ہے۔ انا صیدنا الما صتا (عش ۲۵) نصب علم ہم ربک سوط عبد اب (عش ۲۳) صت

دوسا تھیم کے حق میں یہ نازل ہوئی مگر یہ سورت ملی ہی اور صحیح یہی ہے کہ دو جھگڑنے والوں سے مراد مومنوں اور کافروں کے فرق

اسی خیال پر اسی وضاحت آیت ۲۵ میں کر دی جاوے اور اگلے کپڑے قطع کرنا بطور مجاز ہی کہو نہ کہ کپڑے تو انسان کی پردہ پوشی اور عزت کیلئے ہوتے ہیں ان کی پردہ پوشی

۲۲) بیسہر حکم چربی کا پکھلانا ہے اور صمغ بیڑی اور بین کے خاوند کو لیتے ہیں اور عورت کے اہل بیت اچھا دیکھاتے

وہ آلاشیں جو ان کے اندر جمع ہو گئی ہیں وہ بھی محال دی جائیگی اور جلد یعنی باہر کا حصہ بھی صاف کر دیا جائے گا۔

اسے روکا سو وہ رک گیا (غ) اور تم کے اصل معنی ہی مغلوب اور مطیع کرنا ہیں اور مقیم گزرا کو ٹسے کو کہا جاتا ہے (د) +

۲۲۱ من غم کے معنی دو طرح پر بہرہ دے سکتے ہیں یا یہ مہم ہے دل کی یہی اس غم سے باہر نکل جانا جو ان کے لائق حال ہو کر یا بنا یا ہو

کہ اٹلس عذاب انکا وہ غم، سرجان کے دلوں کو کھار رہا اور پھر اسے بدن ان کے جسموں پر چھپ ہو جائے گا اور یہاں میں تم غلت خرچ ہو رہی

اس غم کی وجہ سے حکما چاہیے جو انہیں ہو گا۔ اور بعض کے کہے کہ مراد وہاں دھماکے والے عذاب ہیں، اور

۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وَهْدُ وَآلِ الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدٌ وَآلِ صِرَاطِ الْحَيِّدِ ۝ اِنَّ ۲۲

اور ان کو پاک بات کی طرف ہدایت کی گئی اور انہیں تعریف کے لئے رستہ کی طرف ہدایت کی گئی ہے ۲۲۱۴ ج

الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّبِيلِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ

لوگ کفر کرتے ہیں اور اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور مسجد حرام سے جسے ہم نے

سَوَاءً لِمَنِ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِطَلْمٍ يُذْ قُهُ مِنْ عَنِ الْكَلِمِ

بنا یا ہو (خواہ) اس میں رہنے والا (خواہ) باہر سے آنی والا اور جو کوئی اس میں علم کیساتھ نا انصافی کا ارادہ کرے ہم نے وہ ناک فدا کر دیا ۲۲۱۵ ج

۲۲۱۴ اس ہدایت سے مراد اس دنیا کی زندگی میں ہدایت ہے اور طیب من القول اقوال اور توحید ہی سبب اچھی باتوں کا اقوال اور صراط الحید میں اضافت بیان ہے یعنی ایسا رستہ جو خود ہی اور مراد اس سے ہر قسم کے اچھے فعل ہیں کیونکہ رستہ پر چلتا ہوا ہر ایک کے افعال کے ہو اور بتایا ہے کہ جنت انسان کی پاک باتوں اور اچھے فعلوں سے ہی پیدا ہوتی ہے اور صراط الحید میں بعض نے الحید سے مراد اللہ تعالیٰ کا اسم بیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی صراط سے مراد اس کا بتایا ہوا رستہ یعنی اسلام ہو گا +

۲۲۱۵ اس آیت میں یہ واضح کر دیا ہے کہ یہ ان لوگوں کا ذکر ہے جو شہادت کی راہ سے لوگوں کو حق کے قبول کرنے سے روکتے تھے اور مسجد حرام سے بھی روکتے تھے اور یہ کفار مکہ تھے جن کی اذیت مسلمانوں کے حق میں اس وقت کمال کو پہنچ چکی تھی جس کی وجہ سے مسلمان مکہ کو چھوڑ کر بھاگ رہے تھے +

مسجد حرام کی حرمت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ مکہ کے رہنے والے ہوں یا باہر سے آئیے سب اس میں برابر ہیں تو اس سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا کہ اس میں مکانات کا کر یہ حاجیوں سے لینا جائز نہیں اور بعض نے اسی بنا پر دلوں کے مکانات کی بیع کو بھی جائز نہیں رکھا مگر امام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہے اور درست بھی ہے معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ یہاں ذکر یہ ہے کہ کفار مسلمانوں کو مسجد حرام سے روکتے ہیں اسکے مقابل پر مخالفت اور بآد کا برابر ہونا اسی لحاظ سے ہو سکتا ہے کہ اس میں عبادت کرنے کے کسی کو نہ روکا جائے اور مکانات کا بیع ہونا روایات سے ثابت ہے چنانچہ حضرت عمرؓ نے دار البیعت کو خریدا اس میں شک نہیں کہ وہ سری طرف بھی بعض روایات میں مثلاً ایک شخص نے اپنے گھر کو دروازہ لگایا تو حضرت عمرؓ نے ناپسند فرمایا اور کہا کہ تم حاجیوں کو گھر میں جکڑ دینے سے روکتے ہو تو اس نے کہا کہ میں نے ان کے اسباب کی حفاظت کیلئے دروازہ لگایا ہے مگر اس سے صرف اسی قدر افسوس ہو سکتا ہے کہ جبکہ پاس جگہ ہو اس کا فرض ہے کہ حاجیوں کو آرام دے البتہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص مکہ کے گھروں کا کر ایہ کھاتا ہے وہ اپنے پیٹ میں آگ کھاتا ہے لیکن جس مکان کی بیع جائز ہے اسکے کرایہ کا ناجائز ہونا خلاف اصول ہے +

من یؤد فیہ بالحد بظلم سے کیا مراد ہے الحد کیلئے دیکھو ۲۲۱۶ اور الحد خلاف کے معنی ہیں مال عن الخی (غ) حق سے ال ہو گیا یعنی حق بات کو ترک کر دیا اور خانہ کعبہ کے متعلق الحد یہ ہے کہ جو اس کی غرض ہے اسے پورا نہ ہونے دیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ نے تو اسے اپنی عبادت کا گھر اور لوگوں کا مرجع بنا یا تو جو شخص اللہ کے نام لیفہ والوں کو اس سے روکتا ہے وہ اس میں الحد چاہتا ہے اور بظلم ساتھ بڑھایا ان مظالم کی طرف اشارہ کرنے کیلئے جو مسلمانوں پر ہو رہے تھے اور یہ جو الحد میں شرک اور احتکار غلہ وغیرہ کو داخل کیا ہے تو یہ چیزیں من وجہ الحد میں داخل ہو سکتی ہیں مگر اصل غرض یہ نہیں +

قریب اور حقیقت

اعدائے حق

مکانات کی بیع اور کرایہ

الحد

حج کی اہمیت

۲۶ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ

اور جب ہم نے ابراہیم کے لئے خانہ کعبہ کی جگہ کو بھیج دیا تاکہ ساتھ کسی کو شریک نہ کرے اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور قیام کرنے والوں

۲۷ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودِ ۝ وَإِذْنٌ فِي النَّاسِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي جَعَلْتُ لَكُمُ الْكعبةَ

اور رکوع (اور) سجدہ کرنے والوں کیلئے پاک کر دیا اور لوگوں میں حج کیلئے ندا کر دے وہ تیری طرف آئیں گے کچھ پیدل اور کچھ

۲۸ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۝ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا

کی (دلی (سواروں) پر جو ہر دور کے رستے سے آتی ہوں گی ۲۸ تاکہ اپنے فائدہ کی باتیں پر گواہ ہوں اور مقررہ دنوں میں

اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ عَلَىٰ مَأْرَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ

اسم کے نام کا ذکر اس پر کریں جو اس نے انہیں چار ہائے جانور دئے ہیں۔

یٰۤا
تعلیف ذکبہ

۲۹ وَإِذْ يَبْلُغُونَ الْحَدَّ الْمَعْلُومَ ۝ وَذِكْرُ الْكَعْبَةِ الْمَعْلُومَةِ ۝ وَذِكْرُ الْكَعْبَةِ الْمَعْلُومَةِ ۝ وَذِكْرُ الْكَعْبَةِ الْمَعْلُومَةِ ۝

حضرت ابراہیم کے خانہ کعبہ سے تعلق پر بحث ۱۵ میں گزرجی ہو اور میں میں بتایا گیا ہے کہ خانہ کعبہ کو کب کب اور

کس کس نے بنایا خانہ کعبہ کا موجودہ طول و عرض وغیرہ حسب ذیل ہے بلندی ۲۵ فٹ طول ۲۵ فٹ عرض ۲۰ فٹ

۳۰ وَذِكْرُ الْكَعْبَةِ الْمَعْلُومَةِ ۝ وَذِكْرُ الْكَعْبَةِ الْمَعْلُومَةِ ۝ وَذِكْرُ الْكَعْبَةِ الْمَعْلُومَةِ ۝

کما جاتا ہے جس کی گوشت کی کسی اس کے زیادہ کام کرنے کا نتیجہ ہونہ ہذا الی سے (غ) اور ضامہ کے لفظ میں اشارہ ہے کہ لوگ بڑی

بڑی شقتیں اٹھا کر خانہ کعبہ کی زیارت کو آئیں گے +

عمیق
ارکان حج کی ابتدا

عمیق۔ یعنی اس بعد کو کہتے ہیں جو نیچے ہونے کے لحاظ سے ہو اور یہاں عمیق مطلق معنی میں ہو (غ) +

اِذْنٌ فِي النَّاسِ ۝ وَإِذْنٌ فِي النَّاسِ ۝ وَإِذْنٌ فِي النَّاسِ ۝

ان کے ذریعہ ہی مقرر ہوا اور اذان میں اسی قسم کا اعلان ہو جیسا اذان من اللہ ورسولہ میں اور یہ خیالات کہ حضرت ابراہیم کی واز

دنیا میں پہنچانے کیلئے پڑھنے کے گئے اور بتائیاں بلند کی گئیں یا اصلا اب اور احرام میں آواز پہنچانی گئی محض خیالات ہی ہیں

جس طرح انبیاء کی تبلیغ دنیا میں پہنچتی ہے اسی طرح حضرت ابراہیم کی آواز بھی پہنچی۔ اور بعض کے نزدیک یہ خطاب آنحضرت صلیم

سے جو جس کا حکم آپ کو حجۃ الوداع میں دیا گیا لیکن یہ سورت کی ہے اور حجۃ الوداع میں اس آیت کا نزول صحیح نہیں بلکہ خطاب

وضیعت حج

فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْبَائِسِ الْفَقِيرِ ۝ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا ۲۹

سوان سے کھاؤ اور تکلیف والے محتاج کو کھلاؤ ۲۲۱۸ پھر چاہئے کہ اپنی سیل کچیل دور کریں اور اپنی نذر و نگہ

نَدُّوهُمْ وَلْيُطَوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ

پورا کریں اور آزاد گھر کا طواف کریں ۲۲۱۹

۲۲۱۸ بایس۔ وہ ہے جو جس پہنچا ہو دیکھو ۲۲۱۹ اور بایس اس شدت کو کہتے ہیں جو فقر کی وجہ سے ہو (غ) منافق سے مراد دنیوی اور آخری دونوں قسم کے فوائد لئے گئے ہیں مگر اصل غرض منافق آخری ہیں اور منافق کی تکلیف ان کی غفلت اور کثرت کیلئے ہے اور اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی فطرت سے قطعاً ہی مگر لفظ کا جمع لانا خود بتاتا ہے کہ اس میں مختلف قسم کے فوائد شامل ہیں اور حج میں روحانی فوائد بہت کثرت سے ہیں انہی میں سے ایک مسافرت کا وہ منظر ہے جو سوائے حج کے اور دنیا میں کہیں نظر نہیں آتا۔ ایسا ہی سب مسلمانوں کا ملکہ دعا کرنا وغیرہ۔ اللہ تعالیٰ کی غفلت و جبروت کا دل پر اثر مسلمانان عالم میں اتنا ہے۔ اسلام اور مسلمانوں کی بہتری کی تجاویز کو عمل میں لانا وغیرہ +

بایس۔ بایس
کے منافق

ایام معلومات سے مراد عمر و ایام غزلے گئے ہیں یعنی عید کا دن اور وودن اس کے بعد کیونکہ یہاں قربانیوں کا ایام طوری ذکر ہے اور فی الحقیقت ایام حج بھی اس میں شامل ہیں اس لئے کہ قربانی حج کی آخری منزل ہے اور ایام ابو حنیفہ نے ذوالحجہ کے دس دن ہی مراد لئے ہیں پس مراد صرف جاہلوں کو ذبح کرنے وقت اللہ کا نام لینا نہیں بلکہ عبادت مراد ہے یہاں تک کہ قربانی کا دن آجائے اور ان الفاظ میں یہ ذکر اسلئے کیا کہ قربانی کی اصل غرض کی طرف توجہ دلائی جائے۔ اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی ظاہر کر دیا ہے کہ اعمال حج مکمل کے کل صرف اللہ کے ذکر کیلئے ہیں اور اس بات کو کہ قربانی کی غرض ذکر اللہ کس طرح ہے اور کھ لکھ آیت ۳۴ میں بیان کیا ہے۔ اور آخر پر ہدایت فرمائی کہ قربانیوں کے گوشت کو کھانے میں نہ لیں عزیزوں کو کھلانا بھی آجائے اور محتاجوں کو بھی کھلاؤ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانیوں کا گوشت منافع نہیں ہونا چاہئے اور اس میں سے ایک حصہ محتاجوں کو بھی کھلانا چاہئے +

ایام حج کی غرض

قربانی کا گوشت

۲۲۱۹ تَفَثٌ۔ جس میں ناخن کی میل کو کہا جاتا ہے اور ایسی چیز کو جسے بدن سے دور کرنا چاہئے۔ اور قضا کے معنی جو نہ قطع کرنا آئے ہیں اسلئے یہاں مراد اس کا ازالہ ہو (غ) +

تَفَثٌ۔ قضا

عتیق۔ متقدم کو کہتے ہیں یعنی جو دوسروں سے آگے بڑھا ہوا ہو خواہ زمانہ کے لحاظ سے ہو یا مکان کے یا رتبہ کے اسلئے عتیق کو بھی عتیق کہا جاتا ہے اور کریم کو بھی اور جو غلامی سے آزاد ہوا ہے بھی اور خانہ کعبہ کو عتیق اسلئے کہا کہ وہ اس سے ہمیشہ آزاد رہا ہے کہ جابرہ اس کو ذلت پہنچا سکیں (غ) اور عتیق خلاف وقت ہے اور اس کے معنی حریت ہیں۔ اور عتیق حضرت ابو بکر صدیق کا نام ہے کیونکہ آنحضرت صلعم نے فرمایا اَنْتَ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ یعنی آگ سے آزاد کیا گیا۔ اور حدیث ابن زبیر میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا نام اسلئے بیت عتیق رکھا ہے کہ اسے ظالم حلاوتوں سے آزاد کیا اور کبھی کوئی ظالم اس پر غاصب نہیں آیا اور بیت عتیق اس کے تقدیم ہونے کے لحاظ سے بھی اس کا نام ہے کیونکہ وہ اول بیت وضع لئلا منہی دل پس عتیق کے معنی تقدیم بھی ہیں اور آزاد یا اعلیٰ درجہ کا بھی اور روح المعانی میں ہے کہ بیت عتیق سے اس کا قصد کیا تو اسے فالج ہو گیا۔ اور ابراہیم نے قصد کیا تو اس کا قصد اصحاب فیل کے واقعہ کے نام سے مشہور ہے اور حلیج کا منشا کعبہ کی امانت نہ تھا بلکہ ابن زبیر کا اخراج اور قراصلہ کا ہجر اسوے کے بیان مشابہ اسی قبیل سے تھا +

عتیق

عتیق

خانہ کعبہ کو بیت عتیق کہتے ہیں

معنی بعید ہیں (د)، +

ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظْمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ۝۳۳

یہ دیکھیں، اور جو کوئی اللہ کے نشاں کی تعظیم کرتا ہو تو یہ دلوں کے تقوی سے ہو ۲۲۲۲ ہمارے لئے ان میں ایک

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ حَبَّلَهَا بِالنَّبِيِّ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ۝۳۴

وقت تک نامہ ہے پھر انکی اتنی نسل آزاد کر کے رکھتا ہے ۲۲۲۳ اور ہر قوم کے لئے عبادت مقرر کی ہے

لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۖ فَإِلَهُكُمُ اللَّهُ ۝۳۵

تاکہ اللہ کا نام اس پر یاد کریں جو اس نے انہیں چار پائے جانوروں سے دیا ہے پس تمہارا معبود ایک ہی معبود

وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْخَاشِعِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ ۝۳۶

ہو سوا کسی کے فرمانبردار ہو جاؤ اور نرمی اختیار کر لو انکو خوشخبری دو ۲۲۲۴ وہ کہ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے

اس میں شرک کا انجام بتایا گیا تو جس سے انسان کا مقام بلند ہوتا ہو اور شرک کر کے وہ اپنے آپ کو نیچے گستاہی اور شرک فی الواقع اپنے آپ کو اس قدر ذلیل کرتا ہو کہ اس سے بڑھ کر انسان کی ذلت نہیں ہو سکتی۔ اور زمین السماء اس نے فرمایا کہ فطرۃ اللہ کو بلند مقام پر رکھو اگر اللہ ہی شرک کو اختیار کرنا اس مقام بلند سے گزرتا ہو اور پرندوں کے ایک پرچہ کی تشبیہ خواہشات خلی کے انکار کو پریشان کرنے سے ہو کیونکہ ایسے شخص کو اطمینان قلب حاصل نہیں ہوتا اور ہوا کے دو پھینک دینے سے مراد خلافت میں اس قدر دور نکل جانا ہو کہ جس کا نتیجہ سوائے ہلاکت کے کچھ نہیں +

۲۲۲۵ گو ہر عبادت کے ظاہری ارکان ہیں جیسے حج کے مگر ان تمام افعال کا مقصد بھی دل کی حالت کا بدلنا ہو اور دل میں تقوی پیدا کرنا اسلئے فرمایا کہ شعائر اللہ کی تعظیم سے دلوں میں اللہ تعالیٰ اور اس کے احکام کی عزت پیدا کر دو۔ شعائر اللہ کیلئے دیکھو ۱۔ اس سے مراد تمام وہ امور ہیں جن میں انسان شرفاً مکلف کیا گیا ہو یعنی سب حدود و فرائض اور خصوصیتیں بڑا حال حج بھی ہو سکتے ہیں اور قربانیاں

۲۲۲۶ محلّ معدنی ہی اور محلّ الذّٰین کے معنی ہیں قرضہ کی اصل یعنی اس کا مقرر وقت دل، اور یا وقت تحریر اور ہو، اور یہاں قربانیوں کی طرف ہی اشارہ ہو جیسا کہ اگلے رکوع کے مضمون سے ظاہر ہو اور بعض نے کل اعمال حج مراد دیکر محلّہا کے معنی لوگوں کا حالت اجماع سے نکلنا لیا ہو اور کل حدود و فرائض کو مراد دیکر بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ تمام احکام دینی کی آخری منزل حج ہو کیونکہ حج میں اللہ تعالیٰ عاشقانہ تعلق کا اظہار ہوتا ہو اور دیگر عبادات میں محض عبودیت کا رنگ ہو اور بیت عتیق کا لفظ شاید اسی طرف اشارہ کرے کیلئے اختیار کیا کہ تمام تعلقات آزاد ہو کر انسان صرف اللہ تعالیٰ کا ہو جائے اور چونکہ حج ہی اس رکوع کے مضمون کی اور شعائر اللہ کے لفظ کو قربانیوں پر محدود کرنے کیلئے کوئی وجہ نہیں اس لئے یہ آخری معنی ہی اصل منشا ہے قرآنی معلوم ہوتا ہو اور اگر کیا بھی جائے تو بھی قربانیوں کے کرنے میں انسان کے اپنے حصہ حیوانیت کو قربان کرنے کی طرف اشارہ ہو دیکھو اگلا نوٹ +

۲۲۲۷ منسک دیکھو ۱۔ اصل اسکی یہی ہو کہ کل عبادات اور طاعات پر بولا جاتا ہو۔ اور لکھا ہو کہ یہاں اسکے معنی تخریجی تفریق میں مگر آیت ۶ میں جہاں ہی الفاظ ہیں محلّۃ جعلنا منسکاً ہم ناسکوا۔ سب عبادات اور طاعات ہی مراد ہیں اور یہاں بھی لفظ عام ہی ہیں اور لید کی وائیں نتیجہ ان عبادات کا بتایا ہو +

اس رکوع میں قربانی کا مضمون بیان کیا ہو اور اس کی ابتدا یوں کی ہو کہ ہر قوم کیلئے ہم نے عبادت مقرر کیں اور ان

ع
قرآنی ماہنامہ ۱۲

شرک میں ذلت

اجتماع کا مقصد

حج کا عبادت کیلئے

منسک

قرآنی ماہنامہ ۱۲

وَجَعَلَتْ قُلُوبَهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا

تو انکے دل خوف محسوس کئے ہیں اور اس پر صبر کرنے والے جو انہیں (تکلیف) پہنچتی ہو اور نماز کے قیام کرنے والے اور وہ۔

۲۲۶ رَزَقْنَهُمْ يَنْفِقُونَ ۝ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا

اس سے جو ہم نے انہیں دیا ہے خرچ کرتے ہیں ۲۲۶ اور قربانی کے اونٹوں کو ہم نے تمہارے لئے اللہ کے نشانوں سے ٹھہرایا ہے تمہارے لئے قربان

خَيْرٌ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۚ فَإِذَا وُجِبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا

بھلائی ہو تو اللہ کا نام ان پر یاد کرو جب وہ، قطار بانٹھے ہوئے ہوں، پھر جب وہ پہلو کے بل گر پڑیں تو ان سے کھاؤ

وَاطِيعُوا الْقَائِمِ وَالْمُعْتَرِكِ كَذَلِكَ يَخْشَرُهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

اور سواری اور مصیبت زدہ کو کھلاؤ اسی طرح ہم نے انہیں تمہارے کام میں لگا دیا ہے تاکہ تم شکر کرو ۲۲۶

عبادات کی اصل غرض یہ ہے کہ وہ اللہ کا نام چار پایوں پر یاد کریں بالفاظ دیگر قربانی کریں ایک جانور کی قربانی عبادت کی غرض کیونکہ ہو سکتی ہے کہ وہ خود لگے الفاظ میں بتا دیا کہ ایک خدا کی ہی فرمانبرداری کرو۔ گو یا اس غرض یہ ہے کہ کل خواہشات حیوانی و سفلی کو اس معبود حقیقی کی فرمانبرداری کے سامنے قربان کر دیا جائے پس قربانی فی الحقیقت انہی خواہشات حیوانی کو قربان کرنے کا نام ہے جو اور اسی معنی میں یہ عبادت کی غرض ہے۔ اور بھیمۃ الا نعام کی قربانی بھی اسی حقیقی قربانی کا ظاہری نشان ہے جو ظاہر ہے کہ انسان دو مختلف قسم کی خواہشات سے بنا ہوا ہے ایک اس کی حیوانی خواہشات ہیں جو اس سفلی زندگی سے تعلق رکھتی ہیں اور ایک ملکی خواہشات ہیں جو ان خواہشات حیوانی سے الگ اور ان سے بالاتر ہیں مثلاً اپنا آرام چاہنا یہ ایک ایسی خواہش ہے جو حیوانی زندگی سے تعلق رکھتی ہے انسان کا جسم آرام کا محتاج ہے اور اپنی حقیقی ترقی کیلئے یا دوسروں کی بھلائی کیلئے اپنے آپ کو تکلیف میں ڈالنا یہ ایک ملکی خواہش ہے اور ایسا ہی ہر چیز کو اپنے قبضہ میں لانا یہ ایک حیوانی خواہش ہے اور دوسروں کے حقوق کی عزت کرنا یہ ایک ملکی خواہش ہے انسان کو جس قدر عبادت سکھائی گئی ہے ان کی اصل غرض یہی ہے کہ حیوانی خواہشات کو ملکی خواہشات کے ماتحت کر دیا جائے بالفاظ دیگر ان کے سامنے قربان کر دیا جائے یعنی انسان میں جو حصہ حیرانیت کا ہو اسے ملکی حصہ کے سامنے قربان کر دیا جائے یہی اللہ تعالیٰ کی کالی فرمانبرداری ہے اور یہی وہ سبق ہے جو چار پایوں کی قربانی میں سکھائی ہو گیا حیوان کے ذبح کرنے میں مقصود یہ ہے کہ حصہ حیرانیت کو قربان کر دیا جائے اور اس کیلئے یہ ظاہری نشان ہے۔ اسی اصول کو قرآن کریم نے یہاں کھول کر بیان کیا ہے اور جس طرح حیوانات میں ایک اجل مسمیٰ تک خواہ وہ اس طرح انسان کی حیوانی زندگی میں بھی ایک اجل مسمیٰ تک خواہ وہ ہیں جس کی طرف پہلی آیت میں اشارہ بھی ہو اگلی آیات میں اور وہ یہاں لفظ محبت میں اسی مضمون کی مزید تشریح ہے *

۲۲۶۵ اس آیت میں پہلی آیت کے مضمون کی ہی مزید وضاحت ہے دل میں خوف آتی کا احساس ہونا مصائب پر صبر کرنا۔

نماز کے ذریعے اپنے نفس کی اصلاح کرنا اپنے مال اور اپنے قومی کو جو اللہ تعالیٰ نے دیے ہیں مخلوق خدا کی بھلائی میں لگا دینا کیا چیزیں ہیں جو انسان میں قربانی کی وہ راجح پیدا کرتی ہیں جس سے اس کی خواہشات سفلی ملکی حالت اعتدال پر آجاتی ہیں +

۲۲۶۶ بدن - بدن جسم کو کہتے ہیں اور یہ نام جتنے کی بڑائی کے لحاظ سے ہے جس طرح جسد کے رنگ کے لحاظ سے ہے تو بالیوم

فخیث بینک (پولش ۹۲-۹۱) اور بدن کے معنی مٹا ہوا گیا۔ اور بدن مٹا جس کی جمع بدن ہے قربانی کو اس کی موتائی کے لحاظ

لَنْ يَمُوتَ اللَّهُ حُومَهَا وَلَا دِمَاؤها وَلَكِنْ يَمُوتُ مِنْكُمْ كَذَلِكَ

انکے گوشت اشد کو نہیں پہنچے اور نہ انکے خون لیکن اسے تمہاری طرف سے تقویٰ پہنچتا ہے اس طرح

سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَنَشِيراً لِلْحَسَنِينَ ۝ ۳۸

اس نے انہیں تمہارے کام میں لگا دیا تاکہ تم اس پر اللہ کی بڑائی کرو جو اس نے تمہیں ہدایت دی اور احسان کرنے والوں کو خوشخبری

اللَّهُ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝

اللہ ان لوگوں سے خوفزدہ نہیں ہوگا جو ایمان لائے۔ کیونکہ اللہ کسی دغا باز ناشکر گزار کو پسند نہیں کرتا ۲۲۲۸

سے کہا جاتا ہو (غ) اور اونٹ اور گائے کی قربانی پر ہی یہ لفظ لایا جاتا ہے یا صرف اونٹ پر (د) +

صاف صاف کی جتنی بھی صفت میں کھڑے ہوئے اور بعض نے انکے معنی صاف کئے ہیں یعنی ایسی حالت میں کھڑے ہوئے کہ ان کی انکھی ٹانگ بندھی ہوئی ہو +

وجہت - وجوب کے معنی ثبوت یا ٹھہر جانا ہیں اور وجہت الشمس کے معنی ہیں غروب یعنی سوچ غروب ہو گیا اسی معنی میں یہاں ہے یعنی گر جائے اس کا پہلو زمین سے لگ جائے +

قانع - قناعة قنوی ان چیزوں پر رہی جو جانا ہے جن کا انسان محتاج ہو اور یہ قنیم بقیم سے ہے (مصدر قنع) کے معنی ہیں سوال کیا اور بعض کے نزدیک قانع وہ سوالی ہو جو الحاح نہیں کرتا اور جو مل جائے اس پر راضی ہو جاتا ہے اور بعض کے نزدیک قانع قناع سے ہے جس کے ساتھ سر ڈھانکا جاتا ہو گو یا وہ ایسا محتاج ہو جو اپنی محتاجی کے اخفا کیلئے سر ڈھانک لیتا ہو (غ) +

محتوہ - جو سوال کیلئے اس کے آئو والا ہو اور عذرا و عذرا و عذرا کو کہتے ہیں جو بدن میں عارض ہو جاتی ہے اور اسی سے تشبیہ کی گئی ہے کہ نصرت کو کہا جاتا ہے فقہیہکم منہم معتمداً بغير علم (الفہم ۲۵۰) (غ) بعض کے نزدیک قانع اور محتسب میں فرق یہ ہے کہ قانع یہاں کرنے والا ہے اور محتسب وہ جو تمہارے پاس اپنی حاجت کیلئے تمہاری خواہ سوال کرے یا نہ کرے (د) اور بعض کے نزدیک قانع وہ ہے جو اس پر رہی ہو جو اسکے پاس ہے اور محتسب وہ جو سوال کیلئے اس کے آئو والا ہے اور ابن جریر کا قول ہے کہ قانع اہل مکہ ہیں اور محتسب سب لوگ (د) + اس آیت میں اونٹوں کی قربانیوں کو من شعا اللہ کہ کر صاف بتا دیا کہ وہ بطور نشان کے ہیں اور اصل مقصد انکی قربانی میں کچھ اور ہے جو انکی آیت میں ادھی صراحت سے مذکور ہے اور ادنت کو ذبح کرنے کا طریق بھی اس میں بتا دیا +

۲۲۲۶ یہاں بیتل وہ چیز ہے جو انسان اپنے لہے سے لیتا ہے بن تنالوا البر والى عمارت (۹۱) ولا ینالون من عدوینہ ولا یزالون (۱۲۰) (غ) اور اللہ کا لہے اس کی قدرت اور طاقت ہے +

یہاں صفائی سے بیان کر دیا کہ قربانی کی غرض اس کا گوشت نہیں جو کھا یا جاتا ہے نہ اس کا خون جو گرایا جاتا ہے نہ تو خون کے گرنے کا نام قربانی ہے اور نہ گوشت غرابو کھانے کا نام بلکہ قربانی حقیقت میں وہ تقویٰ ہے جو انسان کے اندر پیدا ہوتا ہے اور جو کچھ اور دماغ کا ذکر اس لئے کیا کہ خون چھڑکنے اور گوشت پھیلانے کی ہم اہل جاہلیت میں بھی پائی جاتی تھی اور اور اقوام میں بھی پائی جاتی ہے اللہ تعالیٰ کا تعلق تلوک ہے نہ اجسام سے +

۲۲۲۵ یہاں دیکھو ۳۲ اس آیت میں صاف جنگ کا مضمون شروع کر دیا ہے جو انکے رکع کا مضمون ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اصل مضمون کی طرف رجوع کیا ہے ان الذین کفروا و یصدون عن سبیل اللہ والمسجد الحرام جبکہ آخر پر وہ من یرد فیہ بالحادیہ

صاف

وجوب

قناعة - قانع

قناع

محتوہ - محتسب

قانع اور محتسب میں

بیتل

فرض قربانی تقویٰ کا پیدا کرنا ہے

قربانی اور جنگ

الحج ۲۲
الثالثة
۱۳ جنگ اور اس کی
ضرورت

۳۹ اَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ

ان لوگوں کو اجازت دی گئی جن سے لڑائی کی جاتی ہو اس لئے کہ ان ظلم کیا گیا اور اللہ یقیناً انکی مدد پر قادر ہو ۲۲۲۹

۴۰ يَا الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ

وہ جو اپنے گھروں سے بغیر کسی صحیح وجہ کے نکالے گئے سوائے اسکے کہ وہ کہتے تھے ہمارا رب اللہ ہے

وَلَوْلَا ذِكْرُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهمُ لَهَادِمَتٌ صَوَامِعُ وَبِيعٌ وَصَلَاتٌ

اور اگر اللہ لوگوں کو ایک دوسرے کے ذریعے سے نہ بٹاتا رہتا تو یقیناً راہبوں کی کوٹھریاں اور گرجے اور عبادت گاہیں

وَمَسْجِدٌ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لِقَوِيٌّ غَضَبٌ

اور مسجدیں جن میں اللہ کا نام بہت لیا جاتا ہو گرا دی جائیں اور اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا جو اس کے دین کی مدد کرنا چاہتا ہو اللہ قوی اور غضب منگ ہے

نفاذہ من عبد اب الیم (۲۵) گویا وہ عذاب الیم آنحضرت معلّم کے دشمنوں پر جنگوں کے رنگ میں آیا لاکھا اور قربانی اور جنگ میں
پر تعلق ہی بنا دیا گویا اگر تم میں قربانی کی روح پیدا ہو گئی ہو تو پھر تم اس قابل بھی ہو کہ حق کی خاطر جنگ کرو اور یہاں گویا اللہ تعالیٰ نے
مداخلت کو اپنی طرف منسوب کیا ہے مگر مطلب یہ نہیں کہ تم خاموش ہو کر بیٹھے رہو بلکہ بتایا یہ ہے کہ اب ہمیں جنگ کیلئے تیار ہو جانا
چاہئے اللہ تعالیٰ کس طرح دشمن کو دور کرتا ہے یہ بھی خود ہی آگے بتا دیا ولولادفع اللہ الناس بعضهم بعض (۲۰) +

۲۲۲۹ حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ یہ پہلی آیت ہے جو قتال کے بارہ میں نازل ہوئی (دش، بعض روایات میں ہے کہ جب نبی کریم
صلعم کو گھارتے مکہ سے نکال دیا تو آپ نے فرمایا کہ اب یہ ہلاک ہو جائیگے تب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر نے کہا کہ ضرور
لڑائی ہوگی۔ یہ فیصلہ کرنا مشکل ہے کہ ہجرت کے بعد یہ آیت نازل ہوئی یا ہجرت میں یا اس سے کچھ پہلے کیونکہ کوئی کریم صلعم دیر سے
نکلے مگر صحابہ سب پہلے ہجرت کر چکے تھے۔۔۔۔۔ اوجہ جو فرمایا کہ ان اللہ علی نصرہم لکن ہرؤ اس کا یہ مطلب نہیں کہ سوائے
جنگ کے دوسری طرح پر بھی مدد کر سکتا تھا بلکہ یہ مطلب ہے کہ باوجود اس قدر قلیل تعداد میں ہونے کے انہیں جنگ کی اجازت دی جاتی
ہے تو یہ ہلاک نہیں ہونگے اس لئے کہ ان کا مدد کار اللہ ہے +

ہدم - قتلیم

صومعة

بیعة

صلوة

اسلامی جنگ کی غرض

۲۲۳۰ هَدَمَ عِمَارَاتِہَا وَکَلَّہَا فِیہِمْ مِیثَاقَہَا فِی جَانِبِہَا +
صوامع، صومعة کی جمع ہے اور وہ ایسی کوٹھری ہے جو اوپر سے تنگ ہو۔ کیونکہ انھیں اس شخص کو کہتے ہیں جس کے کان
چھوٹے ہونے کی وجہ سے سر سے ہوتے ہوں (د)، اور صومعة راہب کی کوٹھری کو کہتے ہیں (ل) +

بیعہ، بیعة کی جمع ہے جو نصاریٰ کے عبادت گاہ پر بولا جاتا ہے اور بعض نے اسے یہود کی عبادت گاہ کہا ہے (ل) +
صلوات، صلوة کی جمع ہے مسجد پر بھی بولا گیا ہے اور یہود کی عبادت گاہ کو بھی کہتے ہیں ویکھو ۶۶۳ اور اس کے اصل معنی عبادت
گاہ ہیں خواہ کسی مذہب کی ہو۔ کیونکہ جب نصاریٰ کے راہبوں کی کوٹھریوں تک کا اور ان کے گرجاؤں کا ذکر کر دیا اور
آنحضرت پہلے آخری مذہب تھا تو اب علیحدہ علیحدہ مذاہب کا نام لینے کی بجائے ایسا لفظ بولا دیا جو ہر عبادت گاہ پر صادق آتا ہو
یہاں نہایت صفائی سے اسلامی جنگ کی غرض صرف مساجد کو بچانا نہیں بلکہ ہر قوم کی عبادت گاہوں کو بچانا پڑتی ہے
بہاؤنگ کہ عبادت گاہوں کو چھوڑ کر عبادت کرنیوالوں کی کوٹھریوں کو بھی حفاظت میں شامل کیا اور صحابہ کی جنگوں میں بھی اس بات کو

الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا

وہ جنہیں اگر ہم زمین میں طاقت دیں تو وہ نماز کو قائم کریں گے اور زکوٰۃ دینگے اور اچھی باتوں کا

بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ وَإِنْ يَكُنْ لَكُمْ

حکم کریں گے اور بری باتوں سے روکیں گے اور سب کاموں کا انجام اللہ کے ہتھ میں ہی ہے ۲۲۳۱ اور اگر تجھے جھٹلاتے ہیں

فَقَدْ كَذَّبْتَ ۖ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَشُعُوبٌ ۚ وَقَوْمُ ابْرَاهِيمَ وَ

تو ان سے پہلے نوح کی قوم اور عاد اور ثمود نے جھٹلایا اور ابراہیم کی قوم اور

قَوْمُ لُوطٍ ۚ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ ۚ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ لِكُفْرَيْنَ ثُمَّ

لوط کی قوم نے اور مدین کے رہنے والوں نے اور موسیٰ بھی جھٹلایا گیا سو میں نے کافروں کو سزا دی پھر

أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا

انہیں پکڑا پس میرا شمار دان پر کیسا تھا ۲۲۳۲ سو کتنی بستیاں ہیں جنہیں ہم نے ہلاک کر دی

ملاحظہ رکھا جاتا تھا کہ کسی راہب کی کوٹھڑی کا کونسی عبادت گاہ کو نقصان نہ پہنچے بلکہ بعض معاہدات کی رو سے اگر جاگھروں کی حفاظت اور برکت کا انتظام بھی بیت المال کے ذمے تھا پس اسلام کی جنگ مذہبی آزاد دی کیلئے تھی نہ صرف مسلمانوں کی آزادی کیلئے یہ اسلام کا کمال ہے کہ نہ صرف سب مذاہب کی اصلیت کو خدا کی طرف سے مانا اور تمام انبیاء پر ایمان لانا اصول ایمان میں داخل کر دیا بلکہ دوسرے مذاہب کی عبادت گاہوں کی حفاظت کو بھی مسلمانوں کے فرائض میں داخل کر دیا اور پھر یہ بھی قابل غور ہے کہ کس قدر پر زور واقعات ہیں دعویٰ کیا جاتا ہے کہ چند متفرق مسلمان جو نزول آیت کے وقت اپنی جائیں بچانے کیلئے بھاگ گئے تھے اور جن کی حیثیت کا کہیں نام و نشان بھی نہ تھا ان کی تائید میں خدا کا لہجہ چوکا اور وہ غالب آجیٹکے اور اس قابل ہونگے ۴

۲۲۳۱ مکہ کے آخری ایام کی یہ سورت ہو مسلمان کچھ حبش میں ہیں کچھ مدینہ میں آنحضرت صلعم کو خود مکہ چھوڑنا پڑا ہو۔ کافر اپنی بیانیہ پرفوش ہیں۔ اور ابھر حکومت اور بادشاہت کی خبر ہی نہیں دی جاتی بلکہ اتنی وسیع حکومت کی خبر دیکھتی ہو کہ دوسرے مذاہب کے لوگ بھی مسلمانوں کے ماتحت آجائیں گے اور پھر ساتھ ہی یہ پیشگوئی بھی کی جاتی ہے کہ حاکم اور بادشاہ ہو کر یہ لوگ کیا منہ نہ دکھائیں گے۔ یہ تمام باتیں اپنی کوئی نظیر نہیں رکھتیں جس طرح یہ بات بھی اپنی کوئی نظیر نہیں رکھتی کہ کسی قوم نے سوائے مسلمانوں کے حکومت پاکر نیکی کا دنیا میں پھیلا نا اپنی زندگی کی اصل غرض سمجھا جو یاقینی الواقع فتوحات کے نشہ میں اور نظام ملکی میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی پروا کی

۲۲۳۲ تکبیر۔ تکبیر اور اعجاز کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ضد عرفان ہو دیکھو ۱۱۲۸ اور تکبیر علی فلان اور انکسرت کے معنی ہیں اسکے ساتھ ایسا معاملہ کیا جو اسے روک دے (غ) اور تکبیر اس اغراض کا نام ہے جس کے معنی تغیر ہیں یعنی خوشی کی حالت سے ایسی حالت کی طرف تبدیل کر دینا جو تمہیں ناپسند ہو دل اور منکر وہ فعل ہے جسے عقل صحیح قہر سے یا اگر عقل صحیح اسکے قہر یا حق کا حکم نہ لگا سکے تو ٹھنڈے اسکے قہر کا حکم لگائے اور تکبیر کے معنی ہیں ایسا کر دینا کہ بچا نا نہ جا سکے نکس والہا عشا (الثل ۷۱) (غ) ۴

یہاں جن اقوام کی تکذیب کا ذکر کیا وہ تاریخی ترتیب سے ہو اور بتایا ہے کہ جب انہوں نے حق کو قبول نہ کیا اور دنیوی زندگی

تکبیر۔ انکار

تکبیر

۲

وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِي خَاوِيَةٍ عَلَى عُرْوَتِهَا وَبِئْسَ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ ۝

اس حال میں کہ وہ ظالم تھیں سودہ خالی ہیں انکی عارتیں گری ہوئی اور رکتے، ریکارکتوں میں اور مضبوط محل (دیران ہیں) ۲۳۳۲

۴۶ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونْ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ

تو کیا وہ زمین میں چلے پھرے نہیں تھان کے لئے دل ہوتے جن سے وہ سمجھتے یا کان ہوتے

يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي

جن سے وہ سکتے کیونکہ وہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے ہو جاتے ہیں جو

الْصُّدُورِ ۝ وَيَسْتَجِئُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ

سینوں میں ہیں ۲۳۳۳ اور تجھ سے عذاب جلد مانگتے ہیں اور اللہ اپنے وعدے کا خلاف ہرگز نہیں کرے گا اور ایک

يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا

دن تمہارے زنجے نزدیک ایک ہزار سال کی طرح ہو جیسے تم کہتے ہو ۲۳۳۵ اور کتنی بستیاں ہیں جنہیں میں نے نعمت دی

وَهِيَ ظَالِمَةٌ لِنَفْسِهَا فَتَذَكَّرُ الْيَوْمَ ۚ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ

اور وہ ظالم تھیں پھر میں نے انہیں پکڑا اور میری طرف ہی انجام کار آنا ہو کہ اے لوگو میں صرف تمہارے لئے حکم کھلا دے

مُبِينٌ ۚ قَالِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝

والا ہوں پس جو لوگ ایمان لاتے ہیں اور اچھے عمل کرتے ہیں انکے لئے گناہوں کی مغفرت اور عزت والا رزق ہو

پھر ہی گئے تو اللہ تعالیٰ نے انکی اس آرام کی حالت کو دکھ کی حالت میں تبدیل کر دیا +

۲۳۳۳ مَعْطَلَةٌ۔ بیڑے کے معنی کنواں ہیں اور مَعْطَلَةٌ عَطْل سے ہے جس کے معنی ہیں زمین اور شغل کا جائے رہنا اور تعطیل

بیڑہ تعطیل

زمینت اور عمل سے فارغ کر دینا (غ) بیڑا اور قصہ قرآنہ پر مختلف ہیں +

۲۳۳۴ یعنی زمین میں چلنے پھرنے کا نتیجہ یہ ہونا چاہئے تھا کہ وہ غور کر کے کہیں طرح پہلی قومیں ہلاک ہوئیں اور آخر میں بتنا دیا کہ انکھوں سے

تو انسان ہنسیا کچھ دیکھتا ہو مگر غور نہ کرنے سے ہی نقصان اٹھاتا ہو یعنی جب اس کی ہلاکت آتی ہو تو اس کی وجہ آنکھوں کا اندھا ہونا

نہیں ہوتی بلکہ دل اندھا ہو جاتا ہو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہم بکرمی میں یا من کان فی ہذا اعمیٰ فرہ میں آنکھوں کا اندھا ہونا

مرا نہیں بلکہ دل کا اندھا ہونا مراد ہو +

۲۳۳۵ اللہ کے نزدیک ایک دن کے ہزار سال کے برابر ہونے کا ذکر فرمایا ہے نہیں کیا کہ جسے تم بہت وقت سمجھتے ہو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ٹھوڑا سا

ہوتا ہو بلکہ اسلئے کہ اللہ تعالیٰ انہیں تو مومنوں کو ایک ایک ہزار سال تک کی نعمت بھی دیدیتا ہو اور دوسری جگہ صاف طور پر اسلام کی رقی کے ایک ہزار

سال تک رکھا رہنے کا ذکر ہو تم بعینہ الیہ فی یوم کان مقداره الف سنة مما تعدون (السنہ ۵) +

وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُجْرِمِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْحُجُرِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ

اور جو ہماری آیتوں کی مخالفت میں کوشش کرتے ہیں یہ جرم خیال کرتے ہوئے کہ عاجز کر دیئے وہی دوزخ والے ہیں ۲۲۱۳۶ اور ہم نے تجھ سے پہلے ہی

قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى لَقِيَ الشَّيْطَانَ فِي مَقْبَلَتِهِ

رسول میں بھی اور نہ نبی مگر جب اس نے آرزو کی شیطان نے اس کی آرزو کے بارہ میں دوسرا انداز کی

فَيَسْخَرُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ آيَةً وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ

پس اللہ سے شادی تیار ہو شیطان دوسرا انداز کی کتاب پر پھر اللہ اپنی آیتوں کو مضبوط کر لے گا اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے ۲۲۱۳۷

۲۲۱۳۷ معاویہ بن جراح کیلئے دیکھو ۱۱۱ اور انجنت عجنات عجنات سے ایک ہی معنی ہیں اسے عاجز کیا۔ گویا جبرین کے معنی ہیں

لے گئے ہیں ملائکہ و مقادیر انہم یعنی دنیا یعنی یہ خیال کرتے ہوئے اور سمجھتے ہوئے کہ ہمیں عاجز کر دیئے (دعا) +

۲۲۱۳۸ تمہاری تمہاری کسی چیز کا نفس میں اندازہ کرنا اور اس کی صورت بنانا نہیں بلکہ اور کبھی کبھی تمہارے اندازہ سے ہوتا

اور کبھی اس کی بنا اصلیت پر ہوتی ہو (دعا) +

اس آیت کی تفسیر میں بہت سے مفسرین نے ایک جھوٹا مقدمہ لکھ دیا جو جس کی کوئی صحیح سند نہیں ابن کثیر لکھتے ہیں خدا ذکر کیا کثیر

من المغنمات لھما قصۃ الغنائق ولکنھما من طرق کلھما مسندۃ من وجہ تفسیر معنی بہت سے

مفسرین نے یہاں غنائق کا قصہ لکھ دیا جو لیکن یہ سب روایات مرسل ہیں اور میں نے کسی وجہ صحیح سے اس کی سند کو رسول

اللہ صلعم تک نہیں پایا اور غنائق کا قصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلعم سورۃ نجم پڑھتے وقت جب یہاں پہنچے انما یتیم اللات والغنم

وصناۃ الثالثۃ الاخریٰ تو بجائے ولکن الذکر ولہ الاتقی ثلاث اذا قصۃ صبیوی کے الفاظ قرآنی ہیں یوں پڑھ دیا ثلاث

الغنائق العلیٰ وان شفاھنم لتزجی یعنی یہ بلند مرتبہ دیو یاں ہیں اور ان کی شفاعت کی امید رکھی جاتی ہے۔ فعوذ باللہ

من ثلاث اس قصہ پر بحث تو سورۃ نجم میں ہی ہوگی یہاں اس قدر ظاہر کرونا ضروری ہے کہ اس قصہ کو سورۃ حج کی اس آیت سے

لاناذ اقضات تاریخہ کی پوری لاعلمی کا ثبوت دیتا ہے۔ سورۃ نجم ابتدائی زمانہ کی سورت ہے اور ہجرت حبش کے ابتدائی ایام کی

ہو یعنی پانچویں سال ہجرت کی۔ اور سورۃ حج اس قدر پچھلے زمانہ کی ہے کہ ہتھکے لوگوں نے اسے مدنی قرار دیا ہے اور اصل یہ ہے

کہ یہ کدے کے آخری ایام کی ہے جس پر کافی اندرونی شہادت موجود ہے اب ان دونوں سورتوں میں آٹھ سال کا فرق بتا کر دیا

تو وہ ثلاث الغنائق العلیٰ آٹھ سال تک پڑھا جاتا رہا جس کی غلط روایات خود ہی تردید کرتی ہیں اور پھر کفار کی ایذا رسانی

اور شعب میں محصور کرنا وغیرہ سب فرضی تھے ہونے چاہئیں اور یا اس آیت کا کوئی تعلق سورۃ نجم کی اس آیت سے نہیں

اور یہی لازماً ماننا پڑے گا +

اگر سیاق و سباق پر غور کیا جائے تو خود معلوم ہو جائیگا کہ جو معنی اس آیت کے عام طور پر سمجھے گئے ہیں وہ ہرگز مراد نہیں

ان آیات سے پہلے بھی مخالفت ہی کرنے والوں اور ان کی سرکاز ذکر ہو دکا بن من قریۃ اہلیت لھما دھی ظالمۃ ثم اخذتا

(۱۷۸) دیکھتے ہیں یہی ذکر جو حق تا یرہم الساعة بقتۃ اویا یرہم عذاب یوم عقیقہ (۵۵) اور اس مسلسل مضمون کے وسیع

ایک بالکل غیر متعلق واقعہ کا آجائے اس مضمون سے ادنیٰ تعلق بھی نہیں دکھایا جاسکتا کسی صورت میں تسلیم نہیں کیا جا

بیان ذکر نبی کی مخالفت کا ہے اور یہی ذکر پہلے اور پیچھے ہے +

معاویہ

تمہاری

قصہ غنائق اور اس کی بے بنیادی

نبی کی دہی میں بیگانہ

۳۵ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ

تاکر وہ اسے جو شیطان دوسرے انداز میں کرتا ہو ان لوگوں کیلئے آزمائش کا سبب بنائے جنکے دلوں میں بیماری ہو اور جن کے دل سخت

قُلُوبُهُمْ وَأَنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ

ہیں اور بلاشبہ ظالم پرے درجہ کی مخالفت میں ہیں

خود الفاظ آیت کو تو بھی صاف یہی نتیجہ نکلتا ہے اصل غلطی صرف لفظ متنی کے استعمال سے ملتی ہے جو اس میں شک نہیں کہ اگر جھوٹی آرزوؤں کیلئے بولا گیا ہو مگر جیسا کہ امام راغب نے صفائی سے لکھا ہے اس کا استعمال ایسی خواہش اور ایسے اندازہ پر بھی ہوتا ہے جس کی بنا اصلیت پر پہلے نیک آرزو اور نیک خواہش بھی اہلیۃ ہو اور یہاں وہی مراد ہو اور غلط آرزو ہرگز مراد نہیں اور الفاظ فی اہلیۃ خود اس قصہ کی غلطی کو ظاہر کرتے ہیں اسلئے کہ قصہ تو یہ ہے کہ شیطان نے وحی میں دخل دیکر وحی کو بدل دیا۔ اور الفاظ قرآنی میں نہیں کہ القی الشیطان فی وحیہ بلکہ فی اہلیۃ ہے اور اس کے معنی صرف اسی قدر ہیں کہ نبی کی نیک آرزو کے بارے میں شیطان لوگوں کے دلوں میں وساوس ڈالتا رہتا ہے نہ یہ کہ وہ نبی کی وحی میں کچھ ڈالتا رہتا ہے پھر الفاظ کے حصر کو دیکھو۔ کوئی نبی اور رسول ایسا نہیں بھیجا کہ اس کے ساتھ یہ معاملہ نہ ہوا ہو۔ تو کیا حضرت عیسیٰ کی وحی میں بھی شیطان نے اتفاق کر دیا تھا؟ غالباً اس آل کا جو اب رسول کریم سے بڑھ کر حضرت عیسیٰ سے محبت رکھنے والے مسلمان کبھی اثبات میں نہ دینگے۔ پھر سب کو جھوٹا ایک بھی نبی کا ذکر قرآن شریف میں نہیں جس کی وحی میں القاء شیطان کا ذکر آیا ہو حالانکہ دو سبب رعایات میں جہاں ایسا حصر کیا ہو اسکی شاہد بھی وہی ہیں مثلاً جب یہ فرمایا کہ سب نبیوں سے استہزا ہو اسب نبیوں کی تکذیب ہوئی تو ایک ایک نبی کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کا ذکر بھی کر دیا۔ پھر کیا یہ جاسے تعجب نہیں کہ حصر تو یہ کیا جائے کہ کوئی نبی اور رسول ایسا ہو ہی نہیں جس کی وحی میں شیطان نے اتفاق کیا ہو اور ایک نبی کی بھی مثال پیش نہ کی جائے کہ اس کی وحی میں شیطان نے یوں القاء کر دیا تھا پھر نتیجہ اس کا بتایا ولعل الذین اوتوا العلم نہ الحق تو کیا صاحب علم لوگوں کو اس کے حق ہونے کا علم نہ ہو سکتا تھا جیسا کہ شیطان وحی میں القاء کر کے کیسی باہمی البطلان بنا کر آہستہ معنی صاف ہیں اس سے پہلی آیت میں فرمایا تھا والذین یسمعون فی اذانہم ما جہزین یعنی ہماری آیتوں کے ابطال کی کوشش کرتے ہیں یہ خیال کرتے ہوئے کہ خدا کو عاجز کر دینگے تو اب فرمایا کہ یہ مخالفت کچھ تمہارے ساتھ ہی خاص نہیں بلکہ سب انبیاء و رسول کے ساتھ ایسا ہی ہوا یعنی جب کسی نے خدا کے نام کو دنیا میں پھیلانا چاہا اور نیکی کے پھیلانے کی آرزو کی تو شیطان نے لوگوں کے دلوں میں دوسرے انداز میں شروع کی کہ اس کی مخالفت کرو یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ وحی نبی میں شیطان کا القاء ایک ایسا امر ہے جس کی تردید قرآن شریف کا لفظ لفظ کر رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے فانه یسلط من ین ید ینہ ومن خلفہ رعدا لعلہم قدا بلغوا رسالات ربہم (الحج ۶۷-۶۸) یعنی وحی کے آگے کچھ اللہ تعالیٰ پرہنگا دیتا ہے تاکہ جان لے کہ ان کے رب کا صحیح پیغام پہنچا دیا گیا ہو اور ہمارے مفسرین قصہ گھڑتے ہیں کہ خدا فی پرہ پر شیطان غالب آجاتا ہے پھر وہ فرماتا ہے کہ شیطان کا میرے بندوں پر کچھ تسلط نہیں اور اس فقرہ سے یہ اصول تسلیم کیا جاتا ہے کہ انبیاء پر بھی شیطان کا تسلط ہو جاتا ہے۔ یہاں تو ذکر نہیں کہ شیطان کس کی طرف القاء کرتا ہے مگر قرآن کریم نے دوسری جگہ خود بتا دیا کہ شیطانوں کا القاء شیطانوں یا ان کے متبعین کی طرف ہی ہوتا ہے ان الشیاطین لیوحن الی اولیاءہم لیس لہم لیس (الاعنالم ۱۲۰) اور درحقیقت اس آیت کی تفسیر اس دور ہی آیت سے ہوتی ہے وکن لث جملنا کل نبی عدا و الشیاطین الہ نس والجن وحی بعضہم الی بعض زخرف القول غیورا (الاعنالم ۱۱۳) ہر نبی کے لئے ہم نے شیطان انسان اور جن و ثمن بنائے ہیں جو ایک دوسرے کے دل میں باتیں دھوکا دینے کیلئے ڈالتے رہتے ہیں پس نبی مراد یہاں

شیطان کا اتفاق نہیں
کیفرت ہی ہوتا ہے

وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا يَعْلَمُ أَنَّ الْوَحْيَ مِنْ رَبِّكَ فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

اور تاکہ وہ جنہیں علم دیا گیا ہو جان لیں کہ وہ تیرے رب کی طرف سے حق پر ہیں اس پر ایمان لائیں پس انکے دل اس کیلئے نرم ہو جائیں

وَأَنَّ اللَّهَ لَهُ الدِّينُ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا

اور یقیناً اللہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے سیدھے رستہ کی طرف ہدایت کر رہا ہے اور جو کافر ہیں وہ اس کے پارے ہیں

فِي مَرِيَّةٍ مِنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

شک میں ہی رہیں گے یہاں تک کہ وہ گھڑی ان پر چاٹک آجائے یا نپیر تباہ کرنیوالے دن کا عذاب آجائے ۲۲۳۸

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي حَتِّ ۝

جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کرتے ہیں وہ نعمت کے بارے میں

النَّعِيمِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝

میں ہونگے اور جو کافر ہیں اور ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں تو ان کیلئے ذلیل کرنے والا عذاب ہے

یہی کی آرزو کو باطل کرنے کیلئے شیطان اپنے ادیبوں کے دلوں میں طرح طرح کی باتیں مخالفت کی ڈالتا رہتا ہے مگر اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں کو منسوخ کر دیتا ہے اور اپنی آیات کو مضبوط کر دیتا ہے یعنی حق کو قائم کر دیتا ہے ہاں یہ شیطان کی مخالفت کمزوروں اور سخت دلوں کیلئے موجب فتنہ ہو جاتی ہے کیونکہ مخالفت کی وجہ سے مومنوں کو زور کا ٹاپڑا ہوا کڑور دل چاہتے ہیں کہ سکھ ہی سکھ ہو یا یہاں ہی سخت دل لوگ بھی جو مکہ حق کی آخری کامیابی پر ایمان لائے انہیں سکھ اس لئے ان کیلئے بھی یہ مخالفت موجب فتنہ ہو جاتی ہے جیسا کہ الکی آیت میں صاف فرمایا اور اہل علم کیلئے بھی مخالفت اذیاد ایمان کا موجب ہو جاتی ہے جس کا ذکر الکی سے الکی آیت میں ہے اور اسی کے مطابق دوسری جگہ ہر ملارا المؤمنون الا حزبا قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله (الاحزاب ۱۰۴) عظیم عظیم وہ نہیں ہے جو اثر قبول نہ کرنے سے چنانچہ داء عقائم وہ بیماری ہے جو علاج قبول نہ کرنے اور وہ عورت عظیم کہلاتی ہے جو نطفہ کو قبول نہ کرنے سے عجز عظیم (الداریتہ ۱۲۴) اور الریح العظیم (الداریتہ ۱۷۱) دو طرح پر ہر کسی پہنچتی ہے نفع کے معنی میں جو بادل کو اور درخت کو باردار نہیں کرتی یا یعنی مفعول جو خود اچھا اثر قبول نہیں کرتی اور ہر عظیم وہ دن ہے جس میں خوشی کوئی نہ ہو (غ) اور بعض نے یوم عظیم سے مراد جنگ کا دن یا ہے اس لئے کہ اس دن ان کی اولاد قتل ہو جائے گی (د) ۲۲۳۹

عظیم

یہاں ساعۃ اور عذاب کو الگ الگ کر کے صاف بتا دیا کہ دونوں سے مراد اس دنیا کا عذاب ہے۔ ساعۃ سے مراد ان کی ہلاکت کی گھڑی ہے اور عذاب اس سے کمتر ۲۲۴۰

ع
۱۵
سورن کامیاب ہو

۵۸ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا الْبِرُّ زُقَّتْ لَهُمْ رِزْقًا

اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں ہجرت کی پھر قتل ہو گئے یا مر گئے

اللہ انہیں اچھا رزق

۵۹ حَسَنًا وَأَنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ لِيَدْخُلَهُمْ مَدِينًا يَرْضَوْنَهَا وَإِنَّ اللَّهَ

دے گا اور اللہ یقیناً بہترین رزق دینے والا ہے اور اس کی مدینہ میں داخل کرے گا جو وہ پسند کرے اور اللہ یقیناً

۶۰ لَعَلَّهُمْ يَرْضَوْنَ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُعِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصَرُّ

جانے والا ہو یا نہ ہو یہ (مسیح ہو گا) اور جو اس کی مثل سزا دے جو اسے ایذا دی ہو اس پر زیادتی ہوئی ہو اللہ ضرور اس کی مد

۶۱ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ يُوجِهُ الْبَلَّ فِي النَّهَارِ وَيُوجِهُ

کے کا یقیناً اللہ معاف کرنے والا بخشنے والا ہے ۲۲۳ یہ اسلئے ہے کہ اللہ رات کو دن میں داخل کرتا ہے اور دن کو رات

۶۲ النَّهَارِ فِي الْبَلِّ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ

میں داخل کرتا ہے اور کہ اللہ سنیے والا دیکھنے والا ہے یہ اسلئے کہ اللہ سنی حق ہے اور کہ جو کچھ

مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ

اے سب سے بڑے پکارتے ہیں وہ باطل ہے اور کہ اللہ بلند شان والا ہے بڑا ہے ۲۲۴

۲۲۳ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت شروع ہو چکی تھی اور رزق جن سے مرا وہاں وہ رزق ہی جو انہیں حیات الہی کا حق ٹھہرتا ہو بستی دی کہ ہجرت کر کے اگر قتل ہی ہو جائے یا مری جائے تاہم عند اللہ وہ ثواب کا مستحق ہو۔

۲۲۴ عاقب یا عقاب کا اصل مفہوم تو بڑی کٹہچہ اس کی سزا کا لانا ہی ہے مگر یہاں عاقب ابتدائی ایذا رسائی پر بولا گیا ہے۔

اور یہ بتا رہا ہے کہ اس کی تکلیف کسی اس کے قصور کا نتیجہ نہ تھی بلکہ اللہ نے اس پر زیادتی ہوئی اور تم یہاں

ترتیب کے لئے نہیں بلکہ ایک اور امر کے اظہار کے لئے ہے دیکھو ۲۲۳ میں جہاں صاف طور پر کفار کو سزا دینے کا

ذکر ہے یہ بتا دیا کہ مسلمانوں کو حکومت اور غلبہ ملے گا اور وہ اپنے دکھ دینے والوں کو سزا دینے پر قادر ہوں گے اور اللہ انکی

تائید کرے گا اور مسلمانوں کے غلبہ اور حکومت کی طرف ہی انکی آیت میں بھی رات اور دن کے ایک دوسرے میں داخل کر

میں اشارہ ہے جیسا کہ دوسری جگہ تَزَيُّعَ اللَّيْلِ مِنَ اللَّيْلِ وَتَزَيُّعَ النَّهَارِ مِنَ النَّهَارِ کے مقابل پر بھی تَزَيُّعَ النَّهَارِ مِنَ النَّهَارِ

النَّهَارِ (فی اللیل والنہار) ۲۶۷ فرمایا ہے اور آیت کے آخر پر اللہ تعالیٰ کی صفات عفو و غفران سے یہ منشا ہے کہ اگر اتنی سزا بھی

نہ دو تو اور بھی بہتر ہے کیونکہ اللہ جو تمہارا رب ہے وہ عفو و غفر کرنے والا ہے اور یہی سچ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز اتنی سزا نہیں

دی جتنا دکھ آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو دیا گیا تھا +

۲۲۴ پس اللہ کا نام لینے والے بھی ضرور دنیا میں کامیاب ہونگے اسلئے کہ حق قائم رہنا ہے اور باطل نابود ہو جاتا ہے۔

لَطِيفٌ خَبِيرٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ ٢٧

الحَمْدُ لِلَّهِ تَوَاتَّ اللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجَرَّى فِي الْبَحْرِ ٧٥

۱۶
ولا تری توحید اور شرک
پر دیکھ کا شہر ہونا

بِأَمْرِهِ يُمِسُّ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بَازِيَةً إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ

كُرُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ۚ

نہر بان رحم کر بنو! ۱۱۷ اور وہی ہے جس نے تمہیں زندہ کیا پھر تمہیں ماریگا پھر تمہیں زندہ کر لیا

۲۲۲۔ نعم۔ وقوع کسی چیز کا ٹھہرے رہنا اور اس کا گزرا ہوا اور واقعہ معرفت حق و باطن پیدا کی کے موقع پر ہوا جاتا ہے اور قرآن شریف میں وقم کا لفظ اکثر عذاب اور سختیوں کے موقع پر ہی آیا ہے اور وقت الواقعة ایسے موقع کا ذیقہ (واقعہ ۲۱)۔
 ۲۲۳۔ یومئذ وقعت الواقعة (الحاقة ۱۵) اور قول کا وقوع یہ ہے کہ جس یا تہ پر وہ شامل ہے وہ حاصل ہو جائے وقم القول علیہم بما ظاہروا (النمل ۸۵) کے معنی ہیں کہ عذاب جن کا انہیں وعدہ دیا گیا تھا وہ واجب ہو گیا۔ اور وقت الواقعة علیہم (النمل ۸۲) اور فقد وقم اجرہ علی اللہ (النساء ۱۰۰) میں بھی مراد اس کا واجب ہونا ہے اور وقم المطر سقیا کی طرح ہے یعنی بارش پڑی (غ) اور امساك کیلئے رکھو۔ ۲۹۵ اور سما کیلئے دیکھو۔ ۳۱۰

توقيع - واقعة

سما کے معنی آسمان بلند یا بارش یا دل میں دیکھو ^{۳۱} پس سماء کے گرنے سے مراد یا آسمان کا گرنا یا سورگ یا زمین کا پڑنا۔ یہ بھی صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی آسمان کو زمین پر گرنے سے روکا ہوا ہے دفع السموات بغیر عمدتہ و نہما (الرحمن ۲۰) ادا ماں اللہ جیسٹ السموات والارض ان تزلزل (فاطر ۳۵) مگر یہاں نشا یہ معلوم نہیں ہوتا اور اس پر الابدانہ پڑا بھاری تر ہو جاتا ہے کہ جب اللہ کا اذن ہوتا ہے تو وہ سماء گرنا بھی دہتا ہے اور ظاہر ہے کہ آسمان کبھی زمین پر نہیں گرا اور یہ خیال کہ اس میں اشارہ قیامت کی طرف اس لئے درست نہیں کہ قیامت میں آسمانوں کے انقطاع و انشقاق وغیرہ کا ذکر تو ہے مگر آسمان کے زمین پر گرنے کا کہیں ذکر نہیں جیسا کہ روح المعانی میں بھی تسلیم کیا ہے یہاں سماء سے مراد مینہ ہے۔ اور جیسا کہ امام رابعی نے قول نقل کیا ہے سماء کا لفظ بارش پر بالخصوص اس وقت تک بولا جاتا ہے یا لم یقع علی الارض جب تک وہ زمین پر نہ گئے اور اللہ تعالیٰ کا مینہ کو روکنا کہ سوائے اس کی اجازت کے زمین پر نہ پڑے و حقیقت عظیم الشان اسباب رحمت الہی سے ہے نہ صرف اس لئے کہ اگر اللہ تعالیٰ اسے نہ روکے اسے اندازہ ہے نہ آتا ہے تو وہی مینہ بجائے رحمت کے تباہی کا موجب ہو جاتا ہے بلکہ اس نے بھی کہ اس کے روکنے سے ہی وہ مختلف قطعات زمینی پر پہنچتا ہے ورنہ سمندر سے اٹھکر سمندر پر برس جاتے یہ اللہ تعالیٰ کی لوگوں پر

۶۷ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ۝ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا

یقیناً انسان ناشکر ہے ہر ایک قوم کیلئے ہم نے عبادت کا طریق مقرر کیا جس پر وہ چلیں پس تجھ سے

۶۸ يَبْتَازُ عَنْكَ فِي الْأَفْرَادِ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنْ

اس امر میں تنافع نہ کریں اور تو اپنے رب کی طرف بلا یقیناً تو سیدھے رستہ پر ہو ۲۲۴۳ اور اگر

۶۹ جَادَلُوكَ فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ اللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝

تجھ سے جھگڑا کریں تو کہہ دے اللہ خوب جانتا ہو جو تم کرتے ہو اللہ تمہارے درمیان قیامت کے دن ان باتوں

۷۰ رَفِئًا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي سَمَائِهِ وَالْأَرْضِ

کا فیصلہ کرے گا جن میں تم اختلاف کرتے تھے کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ جانتا ہو جو کچھ آسمان اور زمین میں ہو۔

۷۱ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ ۝ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

یہ دسب کتاب میں ہے یہ اللہ پر آسان ہے اور اللہ کے سوائے اس کی عبادت

اللَّهُ مَا لَهُ مِنْ نَزْلٍ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝

کرتے ہیں جس کی اس نے کوئی مضبوط دلیل نہیں اتاری اور جس کا انہیں کوئی علم نہیں اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ہے ۲۲۴۴

مہربانی اور رحمت ہو کہ کہاں سے اٹھا کر کہاں لا کر اسے پرسنے کی اجازت دیتا ہو سیاق مضمون بھی اسی معنی کو چاہتا ہو اور

یہاں ان باتوں کا ذکر اس لئے کیا کہ توحید پر یہ بھی دلائل ہیں کہ یہ کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہو نہ دوسرے معبودوں نے نہ

۲۲۴۳ منسلک کے معنی عبادت یا عبادت کا طریق ہیں اور مطلب یہ ہو کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے ساری دنیا کو اپنی مخلوق بنائی ہے

بہرہ ور کیا ہو اسی طرح اپنی عبادت کا طریق بھی سب قوموں کو بتایا جس طرح زمین سب کیلئے ہی بارش رکھے ہے اسی طرح طبع و نبات

اتنی بھی سب قوموں کو بتایا اور یہ مذہب توحید کی حقانیت پر کھلی دلیل ہو کیونکہ نہ مختلف قوموں اور مختلف ملکوں اور مختلف نسلوں

میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کا طریق سکھانے والے لوگ پیدا ہوتے ہیں اسلئے الامم یعنی دین کے معاملہ میں جھگڑا کیسا دور مطلب

یہ ہو کہ تم انکے جھگڑے کی پروا نہ کرو اور دعوت الی اللہ میں لگے رہو +

۲۲۴۴ یعنی توحید آئی پر تو ساری دنیا گواہ ہو باہیں ایک خدا کو چھوڑ کر کوئی شیخ کو خدا بناتا ہو کوئی اہرمین کو کوئی بتوں کو حالانکہ

ان میں سے کسی کے لئے اللہ تعالیٰ نے کوئی دلیل نازل نہیں کی کیونکہ کسی بھی پر تعلیم نہیں اتاری پھر ان کے پاس اس کی کوئی

عملی دلیل بھی نہیں اور آخری بات یہ ہو کہ من دون اللہ کی مدد جس پر انہیں بھروسہ ہو وہ بھی انہیں نہیں ملے گی

یعنی عملی طور پر بھی کوئی ثبوت اس کا نہیں +

حقانیت توحید پر دلیل

شرک پر کوئی دلیل نہیں

وَاذْأَتْلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَتَّبِعْ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ

اور جب ان پر ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو ان کے چہروں میں جو کافریں اٹھا رو کیجے گا

تریب ہر کمان پر

يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ فَإِنَّكُمْ بِسَرِّينَ ذِكْرُكُمْ النَّارُ

حکم کریں جو ان پر ہماری آیتیں پڑھتے ہیں کہ کیا میں تمہیں اس سے بدتر چیز کی خبر دوں۔ (۵۵) آگ؟

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَسْطُونَ الْمَصِيرَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ

اے اللہ نے اس کا وعدہ ان سے کیا جو کافریں اور پھر جانے کی بری جگہ پر ۱۲۲۵ء کو لوگو ایک مثال بیان کی جاتی ہے

فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنُخْلِقُوا ذِبَابًا وَلَوْ

سرا سن رکھو وہ جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے ہو ایک کبھی بھی پیدا نہیں کر سکتے تو وہ سب اسکے لئے

اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ اللَّهُ ذِيَابًا يَأْتِيَنَّاهُمْ وَيَنْتَقِذُوا مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ

آگئے ہوں جائیں اور اگر کسی ان سے کوئی چیز چھینے جائے تو اسے اس چھڑا نہیں سکتے طالب اور مطلوب (دونوں کمزور ہیں)

مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ اللَّهُ يُصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا

انہوں نے اللہ کو نہیں پچھانا جسطرح، اسکے پچانے کا حق (تھا) یقیناً اللہ اپنے فرما لے گا اور فرشتوں میں سے رسول چنتا ہے

۲۲۴۵ یسٹون۔ سٹو کا اٹھا کر پکڑنا اور سٹو باہر کے سنی میں اسے اس طرح پکڑا اور جہل میں سٹو گھوڑے کی انگلی

ٹانگیں اٹھا کر کھڑا ہو جانے کو کہا جاتا ہے (۲۲۴۵)

شرا میں ذکر کیا اس سے بدتر میں اشارہ ان کے غیظ و غضب کی طرف ہر جس کی وجہ سے وہ داعی حق پر حملہ کرنے کیلئے تیار

ہو جاتے ہیں تو فرمایا کہ تمہارے غیظ و غضب کے بدتر چیز وہ آگ ہے جو فی الحقیقت غیظ و غضب کا ہی نتیجہ ہے۔ اور یہ ان کا غیظ و

غضب بھی اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے ہاتھ میں دلیل کوئی نہیں ہے۔

۲۲۴۶ سلب۔ سلب غالب ہو کر کسی چیز کا دوسرے سے لینا اور سلب وہ چیز ہے جو اس طرح لے لی جائے (۲۲۴۶)

طالب۔ مطلوب طلب کسی چیز کے پانے کا اور اسکے لینے کا قصد کرنا ہے اور طلب بمعنی رغب بھی آتا ہے یعنی اس کی طرف مائل ہوا

دل اور یہاں طالب سے مراد موردِ اہل اور مطلوب سے مراد کسی بھی لگتی ہے مگر یہ کہ طالب ہی مراد عبادت کرنے والا اور مطلوب سے مراد جو چیز ہے جس کی

منجاک وغیرہ سے مراد ہے اور طالب ایک چیز کی بھی ہوتی ہے اور معنی کے لحاظ سے بھی ملن تنظیم لہ طالب (المکھن۔ ۴۰) (۲۲۴۶)

اس میں عبودان باطل کی کمال دہر کی کمزوری دکھائی دے کہ تمام دنیا میں جس قدر انسانوں یا دوسری چیزوں کو عبود مانا گیا ہے وہ سب

سب اللہ کی ایک کبھی نہیں بنا سکتے بلکہ ان کی عاجزی کی یہ انتہا ہے کہ کبھی کوئی چیز ان سے نہیں لیا جاسکتی تو وہ اس سے وہیں نہیں لے سکتے جب عبود کی

کمزوری کی یہ حالت ہے تو عبود کی کمزوری کو سمجھ لو۔ اسی لئے فرمایا کہ طالب و مطلوب دونوں کمزور ہیں اور یہاں بت مراد معلوم نہیں ہوتے

بلکہ وہ لوگ مراد ہیں جنہیں خدا بنا یا گیا ہے یہاں اس میں بتایا جاسکتا ہے کہ وہیں بتایا جاسکتا ہے کہ وہیں بتایا جاسکتا ہے کہ وہیں بتایا جاسکتا ہے

۱۴

کامیابی کی بشارت

سٹو

سلب

طالب

عبودان باطل کی انتہا

وہ لوگ کمزور ہیں

۷۶ وَمَنْ النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَاللَّهُ

اور انسانوں میں سے اللہ سنے والا دیکھنے والا ہے ۲۲۴۶ وہ جانتا ہے جو ان کے ہاتھ پر اور جو ان کے پیچھے ہے اور اللہ کی طرف سے

۷۷ تَرْجِعُ الْأُمُورَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ

سب کام لوٹائے جائیں گے اے لوگو جو ایمان لائے ہو رکوع کرو اور سجدہ کرو اور اپنے رب کی عبادت کرو اور نیک کام کرو

السجدة

۷۸ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ

تاکہ تم کا مایاب ہو اور اللہ کی راہ میں کوشش کرو جو اس کی درواہ میں کوشش کا حق ہے۔ اس نے تمہیں چن لیا ہے اور دین کے معاملہ

فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ مَلَّةَ أَيْبِكُمْ لِيُرْهِمَهُ طُغْيَانَكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا

میں تم پر کوئی تنگی نہیں رکھی تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب اسے تمہارا نام پہلے سے اور اس (قرآن) میں جو مسلم رکھا

لِيَكُونَ الرَّسُولُ نُذِيرًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

تاکہ رسول تمہارا پیش رو ہو اور تم لوگوں کے پیشرو بنو سوناز کو قائم کرو

وَاتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ

اور زکوٰۃ دو اور اللہ کو مضبوط پکڑو وہ تمہارا آقا ہے سو کیا ہی اچھا آقا ہے اور کیا ہی اچھا مددگار ہے ۲۲۴۷

۲۲۴۶ یہاں فرشتوں اور انسانوں کے رسول بنانے کا ذکر مضمون توحید کے لحاظ سے ہی کیا گیا ہے کیونکہ انسانوں کو خدا بنایا گیا ہے اور اسے تعالیٰ نے انسان کی برکائی کی گاہی کی بلند سے بلند مرتبہ رسالت کا ہے اس سے اوپر کچھ نہیں اور اس کی مخلوق توڑنے سے بھی ہیں انہیں بھی وہ رسالت کا مرتبہ ہی دیتا ہے خدا کی کھدواہ وہ بھی نہیں ہوتے

۲۲۴۷ شرک کی زد پر کر کے اب مسلمانوں کو توحید دلائی ہے کہ وہ توحید پھیلانے کیلئے زور دے گا یہ آیت ہم میں تکمیل نفس کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کا نام پھیلانے میں وہی قوم کا مایاب ہو سکتی ہے جو پہلے اصلاح نفس کیلئے اس آیت میں اصلاح نفس کا حکم دیکر اب فرمایا کہ اللہ کی راہ میں وہ کوشش کرو جو کوشش کا حق ہے اور جو ہی اور نام تمام کوششیں کی محولی دینی اور میں بھی انسان کو کا مایاب نہیں کر سکتیں دین میں کس طرح کا مایاب کریں اور ہوا جب تک کہ میں بتایا کہ مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی توحید پھیلانے کیلئے چن لیا اور رسول کے صلہ میں مذکورہ آیت ۷۷ کے مقابل امت مسلمہ کا اجتہاد صاف بتانا ہے کہ جو کام رسول کرتے تھے وہ اب ہی اسی امت مسلمہ کے سپرد کیا گیا ہے اور اس میں کہ اس نے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کا نام مسلم رکھا پہلے بھی یعنی پہلی کتابوں میں بھی اور فی ہذا یعنی اس قرآن میں بھی اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ کال فرمانبرداری ان کا شیعہ ہونا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کا نام مسلم رکھا ہے اور اس کی وجہ بھی خود ہی بتاؤ کہ تم لوگوں کے پیشرو یعنی معلم توحید جو جس طرح رسول تمہارا معلم توحید ہے اس پر دیکھو ۲۲۴۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے

بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

قَدْ فَلَاحَ الْمُؤْمِنُونَ

مومن یقیناً کامیاب ہیں ۲۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سورت کا نام المؤمنون ہے اور اس میں پھر رکوع اور ۱۱۸ آیتیں ہیں اس کا نام المؤمنون پہلی ہی آیت میں آتا ہے چنانچہ یہ بتایا کہ مومنوں کی کامیابی کا انحصار کن باتوں پر ہے۔ اور اسی لحاظ سے یعنی یہ بتانے کو کہ مومن اپنی کامیابی صرف دنیوی ترقی کو نہ سمجھیں اس سورت کا یہ نام رکھا ہے۔

خلاصہ مضمون

پھر رکوع میں بتایا ہے کہ مومنوں کی فلاح کن امور میں ہے اور سمجھایا ہے کہ فلاح یا کامیابی کی بنیاد اخلاقِ خالصہ پر رکھنی چاہیے۔ یہ راہ کہ اپنے دشمنوں سے بھاتے اور ایک قوم دنیوی رنگ میں بھی کامیاب ہو تو حضرت نوح کا دوسرا رکوع میں اور آپ کے بعد کے انبیاء کا تیسرا رکوع میں ذکر کر کے بتایا کہ یہ بھی ان لوگوں کو میسر آتا ہے جو اپنی فلاح کا دارِ اخلاق پر رکھتے ہیں جو تھے رکوع میں پھر صفائی سے بتایا کہ فلاح حصولِ مال و دولت سے نہیں بلکہ اخلاقِ خالصہ اور یقینِ بائید سے ہے اس لحاظ سے پانچویں رکوع میں اثباتِ توحید اور ابطالِ باطل کیا اور چھٹے میں بتایا کہ اعدائے حق بھی کامیاب ہو سکتے اسلئے کہ وہ غلط راہ پر چلتے ہیں۔

تعلق

پچھلی سورت میں بتایا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی دیگر انبیاء کی طرح کامیاب ہونگے مگر اس کیلئے جنگیں کرنی پڑیں گی جن میں وہ فلاح پونگے مگر اس لئے کہ فتوحات اور بادشاہت اور مال و دولت کو کامیابی نہ سمجھیں یہاں یہ بتایا کہ مومنوں کی فلاح کن باتوں میں ہے۔ یہ سورت بالاتفاق کی ہو۔ اور مضمون کے لحاظ سے مکہ کے آخری زمانہ میں رکھی جاسکتی ہے۔

زمانہ نزول

۲۲۴ اس رکوع میں مومنوں کی فلاح یا کامیابی کا ذکر ہو فلاح میں کیا کیا امور شامل ہیں دیکھو ۱۔ اور اس فلاح کیلئے مومنوں میں چند صفات کا موجد ہونا ضروری ٹھہرا دیا گیا ہے۔ اور وہ صفات کیا ہیں صلوٰۃ یعنی رجوع الی اللہ۔ ان باتوں اور کاموں سے اجتناب جن کا اثر انسان کی ترقی اور بہتری پہلچا نہیں۔ ہر ایک فعل میں پاکیزگی یا خواہے انسانی کے نشوونما کی مد نظر رکھنا جو اسے شہوانی پر پور غلبہ حاصل کرنا۔ دشمنوں اور عہد کی پابندی نمازوں پر پورا فطرت پس فلاح قومی کو اللہ کا کلام اخلاقی ترقی سے وابستہ کرنا اور مومنوں کو بلاشبہ وہ سب مشکلات پیش آنے والی ہیں جو دنیا میں قوموں کو پیش آتی ہیں لوگ ان کے مخالف اور دشمن ہونگے انکو ظلم سے کچلنا چاہیں گے انکو لڑائیاں کرنی پڑیں گی انکو مختلف قوموں اور مذاہب کے واسطہ پڑے گا انہیں دنیوی رنگ میں اپنی تجارتوں وغیرہ کا فکر کرنا ہو گا۔ انکی قومی ترقی کی جڑ ان کی فلاح کا رنگ بنیاد اخلاق میں بلند تر گئی کو قرار دیا گیا اگر وہ اخلاقِ خالصہ پر قائم ہونگے تو باقی صفات جن سے دنیا میں قومیں ترقی کرتی ہیں خود بخود ان میں پیدا ہو جائیں گی۔ گو دشمن انہیں کچلنا چاہیں گے مگر انہیں ان تجاویز کے سوچنے کی ابھی ضرورت نہیں جن سے دشمن کو رک پھنچ سکے گو انہیں جنگ کرنی پڑے گی مگر انہیں فنِ جنگ کیلئے اور سامانِ حرب اکٹھا کرنے کی ابھی ضرورت نہیں۔ انکی پہلی ضرورت اخلاق میں ترقی رجوع الی اللہ ہے جو بچا۔ شہوات پر حکمرانی امانت اور عہد کا پورا کرنا ہے دنیا کی کسی کتا سب قومی ترقی کا یہ راز نہیں بتایا جو قرآن شریف نے بتایا اور تاج شاہد ہے کہ اس بنیاد پر جو عمارت

ترقی کی بنیاد اخلاق پر ہے

٢٤ الَّذِينَ هُمْ فِي صِلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ النَّغْمِ عُزُوفُونَ

جوابتی نماندیں

عاجزی کرینڈا لے ہیں ۲۲۴۹ اور جو لغو سے منہ پھیرنے والے ہیں ۲۲۵۰

کھیرنے والے میں سے ۲۲۵۰

صحا یہ کی زندگیوں کا
نقشہ قرآن کریم ہی

یعنی وہ کیسی مضبوط بنی قرآن کریم کا ایک طرف مسلمانوں کی فلاح کیلئے ان صفات کو ضروری ٹھہرا نا اور دوسری طرف آنحضرت صلم کے ساتھیوں کی فلاح کی بار بار پیشگوئیاں کرنا صاف بتاتا ہے کہ یہ سب صفات نبی کریم صلم کے صحابہ میں پائی جاتی تھیں اور یہ وہ انقلاب تھا جو آپ کی قوت قدسی سے ملک عرب کے رہنے والوں میں پیدا ہوا جن کی پہلی حالت ان سب باتوں کے خلاف تھی اور قد افلم المؤمنون کے آگے جو سو سنوں کی تصور کیے بغیر ہر وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی زندگیوں کا اسی نقشہ ہوا اسی سے محمد رسول اللہ کی زندگی کے حالات کا اندازہ کرلو۔

نہایت خوشگیاہر

۲۲۲۹ حشر۔ سکون اور فرمانبرداری عاجزی کی حالت کا نام ہے۔ نماز میں شفع سے مراد کیا ہے۔ خائف اور سکون کی حالت میں ہونا۔ آنکھ کا بچھا رکھنا۔ سر جھکا ہوا ہونا وغیرہ مختلف معنی لئے گئے ہیں مگر حقیقت یہ باتیں اسمیں شامل ہیں۔ اور نماز میں سکون یہی ہے کہ نماز کے سوائے اور کسی چیز کی طرف توجہ نہ ہو۔ جب یہ حالت ہوگی تو قلب میں بوجہ اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے کے احساس کے اس مقام کی پوری عظمت ہوگی اور بوجہ خود ہی سب سکون کی حالت میں ہونگے نمازیں اور صراہ و دھر و یکساں یا کچڑ یا اپنے جسم کے کسی حصہ سے لغو حرکتیں کرنا یا اسے جلدی جلدی ہیکار کی طرح ادا کرنا سب نماز میں شفع کے خلاف ہیں اور یوں کیلئے نماز میں شفع اس کی روحانی ترقی کا پہلا قدم ہے۔ اسلام سے صلہ دیا یا رجوع الی اللہ کو تمام اخلاق فاضلہ کی جڑ قرار دیا ہے اس لئے کہ خلوص جو تمام اخلاق فاضلہ کی جڑ ہے وہ کبھی کسی قوم میں یا کسی انسان میں سوائے خدا سے تعلق کے پیدا نہیں ہو سکتا۔ اور جب تک تمام اخلاق اور معاملات میں خلوص نہ ہو اس وقت تک اخلاق فاضلہ کا نام بھی ان کو نہیں دیا جاسکتا اور اسی لئے یہاں محض نماز پڑھنا نہیں رکھا۔ بلکہ نماز میں شفع رکھا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جبروت کا اثر جب تک دل پر پیدا نہ ہو کچھ فائدہ نہیں۔

۲۲۳۰ لغو۔ دیکھو ۲۸۸ ایسا کلام جو غور و فکر سے نہیں کیا جاتا اور لٹکا چڑیا اور پرندوں کی آواز کو کہتے ہیں اور قیج بابت کو کبھی نوک نہ یا جانا سے لایسمعون یہاں لغو ولا تا تیار والواقعۃ ۲۵۰ واذا ما وباللغو مراد کہ اما (الف قاف ۲۰۲) اور لا غیۃ بھی لغو کے معنی ہی ہے کہ نہ سمع فیہا لا غیۃ۔ والاعمالیۃ ۱۰۱ اور اسی سے لغۃ ہے (غ) اور لغو میں بے حقیقت اور افعال و دونوں شامل ہیں (د)۔

صلوٰۃ اخلاق کا ضلع کی
جڑ ہے۔

مغور

لا غيبة لغة

دن احوال و احوال
جتنا بچن میں نسل
انسانی کی ہر شے زیادہ
نہیں ترقی نکا دو کمر
بنیادی پتھر جو۔

اخلاقی اور روحانی ترقی میں لغو سے اعراض کو دوسرا مرتبہ قرار دیا ہے اور اس سے مراد نہ صرف لغو باتیں ہیں بلکہ
لغو کام بھی جن میں اکثر لوگ مبتلا رہتے ہیں اور اس زمانہ کی تہذیب کے خاص اشغال میں سے ہیں مسلمان کی حدیث میں ہر گز ایسا
وَمُخَالَفَةُ أَوَّلِ اللَّيْلِ یعنی اول شب میں لغو چیزوں سے بچو دل، اگر دیکھا جائے تو آجکل مسلمانوں نے دوسروں کی نقل کر کے اول
شب کی لغو باتوں کو دنیا جہان کی ضروریات میں سب پر مقدم کیا ہوا ہے، ہنسی اور ٹھٹھے اور عجیب چینی اور غیبت کی مجلس جتنی
ہے تو آدمی تو سعی و مساعیٰ گزار جاتی ہے ایسی حالت میں شب بیداری تو ایک طرف رہے نا زنجری بھی پروا نہیں ہوتی۔ ایسا ہی نشانہ
دیگر کے اشغال میں جنہوں نے انسانی زندگی کو چار پاویں کی زندگی سے بڑھ کر بلا مقصد بنا دیا ہے اور قرآن کریم کی تعلیم یہ
ہے کہ کوئی ایسا فعل یا کلام نہ کیا جائے جس میں انسان یا نسل انسانی کی بہتری مد نظر نہ ہو پس کہاں تعلیم قرآن اور کہاں
موجودہ مسلمانوں کا عمل ؟

وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ اِلَّا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ ۝

اور جو پاکیزگی کے لئے کام کرتے ہیں ۲۲۵۱ اور جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیبیوں سے

اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ ۚ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِيْنَ ۝ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذٰلِكَ ۝

یا اس سے جتنے انکے واسطے امداد لکھتے تو وہ ملامت کے لئے نہیں ۲۲۵۲ لیکن جو اس سے آگے نکلتا چاہیں

۲۲۵۱ زکوٰۃ کیلئے دیکھو ۱۹۲۶ و ۱۹۸۱ یہاں مراد زکوٰۃ ہر ملکہ کا ہے لام علت کا جو یعنی جو وہ کرتے ہیں اس غرض سے کہ انکے فعل کا زکوٰۃ ہونے اور اگر وہ ایسی زکوٰۃ مراد ہوتی تو خالصتاً ہی ان کا لایا جاتا اسلئے کہ خلعت الزکوٰۃ نہیں لکھے اور یہاں زکوٰۃ کے معنی مصدق یعنی زکوٰۃ ہی ہیں (د) اور سیاق بھی اسی معنی کو چاہتا ہے اس لئے کہ یہ تیسرا مرتبہ انسانی ترقی میں ہر پندرہ تیسرا سال تعالیٰ کی طرف جھکتا اور اس سے تعلق پیدا کرنا ہر دو سال یہ کرنا ان اپنے اوقات کو لغو باتوں اور لغو کاموں سے بچانے اور لغو سے وقت کو بچانا خود چاہتا ہو کہ اسے کسی بہتر مصرف پر لگا دیا جائے پس اب وہ مصرف بتا دیا کہ زکوٰۃ پر کیا فعل کی غرض لکھے اور زکوٰۃ سے مراد صرف پاکیزگی ہے تمام معصوموں میں نہیں بلکہ اس کے معنی ہر نفس کو خیرات و برکات سے ترقی دینا ہے دیکھو ۱۲۱۰ وغیرہ پس کامیابی کیلئے یہ ضروری ہے کہ اپنے اوقات کو ایسے مصرف میں لگایا جائے جس میں انسان کی اپنی یا اس کی ترقی بہتری مد نظر ہو +

۲۲۵۲ فرائج - فرائج کی جگہ پر اور وہ اصل میں دو چیزوں کے درمیان شک کا کھٹکتا ہے اور مراد اس سے وہ ہے جو دونوں پاؤں کے درمیان ہو اور شرمگاہ کیلئے اس کا استعمال بوجہ کثرت صیغہ کے طور پر ہو گیا ہے اور ہر ایک موقع غفلت کو یعنی جہاں کوئی غفلت ہو فرائج کسا جاتا ہے (د) +

حفظ فرائج تو فی الحقیقت وسیع معنی میں ہے یعنی ہر ایک موقع غفلت کا یعنی ایسے مقام کا جہاں سے شیطان حملہ آور ہو سکتا ہے محفوظ رکھنا مگر یہاں فرائج کا استثناء مقرر کیا ہے کہ مراد ایسے مواقع غفلت ہیں جو قوت شہوانیہ سے تعلق رکھتے ہیں لیکن مراد صرف زنا سے بچنا نہیں بلکہ شہوات کے تمام موقعوں سے اپنی حفاظت کرنا ہے یہاں تک کہ بد نظری سے بچنا بھی اس میں داخل ہے اسلئے جس طرح مردوں کو حفاظت فرائج کا حکم ہے عورتوں کو بھی ہر والی اظہین خواہم والی حفاظت والا احتیاط ۳۵۰ لیکن یہاں احتیاط میں الا ما ملکت ایمانہم سے ایک وقت پیدا ہوتی ہے اور وہ یہ کہ زوج سے مراد تو مرد کی صورت میں اس کی بی بی اور عورت کی صورت میں اس کا خاوند ہیں اور اوما ملکت ایمانہم میں غلام اور لونڈی دونوں داخل ہیں سوائے اسکے کہ قرینہ اسے غلاموں سے مخصوص کر دے یا لونڈیوں سے اب یہاں بظاہر کوئی ایسا قرینہ نہیں لیکن اجل نے مرد ملک سے آزاد عورت کا تعلق بغیر نکلے ناجائز ٹھہرایا ہے اور زن ملک سے آزاد مرد کا تعلق جائز رکھا ہے اسلئے اوما ملکت ایمانہم سے یہاں صرف لونڈیاں مراد ہیں مگر یہ سوال اگک ہے کہ لفظی کے ساتھ تعلق بذریعہ خلع ہو سکتا ہے یا بغیر خلع سراسر ۶۰۵ و ۳۹۹ میں مفصل بحث کر چکی ہے +

انسانی ترقی کا یہ چوتھا مرتبہ ہے جو قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے اور اس کا نشانہ یہ ہے کہ انسان کے توانے شہوانی جو اسے قدرت نے دیئے ہیں ان پر اسکو پوری حکومت حاصل ہو یہ وہ بات ہے جس کی طرف کے اکثر قوموں نے غفلت کی ہے اور یہی آخر کار ان کی تباہی کا موجب ہوئی ہے توانے شہوانی کو جب تک حدا اعتدال کے اندر نہ رکھا جائے یہ تمام دوسری قوتوں کو دبا لیتے ہیں اور ان کا ہیجان آہستہ آہستہ انسانوں کو اور قوموں کو بڑے بڑے اخلاق فاضلہ سے عاری کر دیتا ہے آج بھی کس قدر قومیں ہیں جو اپنے آپکو مذہب اور ترقی یافتہ سمجھتی ہیں مگر توانے شہوانی کی غلامی کی طرف ان کا قدم اٹھ رہا ہے اور وہ نہیں جانتیں کہ وہ ہلاکت کے گڑھے کے قریب پہنچی چلی جا رہی ہیں +

بچہ معنی زکوٰۃ

انسانی ترقی کا تیسرا مرتبہ غرض کا یہ وقت ہے کہ برکات ترقی دینا ہے

فرائج

حفظ فرائج سے مراد

انسانی ترقی کا چوتھا مرتبہ توانے شہوانی پر حکومت ہے

۹ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ اٰمِنُ بِهُمْ وَعَمِدَ لَهُمْ رَاعُوْنَ الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی

وہ حد سے بڑھے والے ہیں اور جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کو نگاہ رکھنے والے ہیں ۲۲۵۲ اور جو اپنی نازوں

۱۱ صَلَواتِهِمْ يَحَافِظُوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُوْنَ ۝ الَّذِيْنَ يَرِثُوْنَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيْهَا

کی حفاظت کرتے ہیں ۲۲۵۳ یہی وارث ہیں جو خود وہیں کو ورثہ میں لیتے ہیں وہ اس میں

۱۲ خٰلِدُوْنَ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلٰلَةٍ مِنْ طِيْنٍ ۚ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفًا فِی

ریشہ ۲۲۵۴ اور ہم انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کرتے ہیں ۲۲۵۴ پھر ہم اسے ایک مضبوط ٹھکانے کی جگہ میں

۱۴ قَرَارِ مٰکِنٍ ۚ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ

نطفہ بناتے ہیں پھر ہم نطفہ کو لوتھڑا بناتے ہیں اور لوتھڑے کو گوشت کا ٹکڑا بناتے ہیں اور گوشت کے ٹکڑے میں پیرا

عِظًا فَكَسَوْنَا الْعِظَ لَحْمًا ثُمَّ اَنشَاْنَاهُ خَلْقًا اٰخَرَ فَبَرَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخٰلِقِيْنَ ۝

بناتے ہیں اور پیرا گوشت چڑھاتے ہیں پھر ہم اسے ایک اور پیرا ریشہ دیکر لٹکا کھڑا کرتے ہیں یہاں مبارکت ہو یہی سب نبیوں والوں کا بہترین ۲۲۵۵

۲۲۵۲ یہ ترقی کا پانچواں مرتبہ ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی مذہبی تہذیب قوم کی حالت کو مد نظر رکھا یہی یہ علاج بنائے گئے ہیں جب

ایک قوم دنیاوی ترقی کے سچے پیچھے ہو تو پھر اسے امانت اور عہد کی کوئی پروا نہیں رہتی اسلئے کہ وہ نبرد دست پر اور چہا پر کر سکتی ہے اگر حقیقت یہ

کہ امانت اور عہد کے علم بغیر اسے قوموں کا اعتماد ٹھ جائے اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ساتھ ہی ان کا رعب جاتا رہتا ہے اور رعب کے بغیر کوئی مادی قوت کچھ کا نہیں بنی

۲۲۵۳ چھٹے اور آخری مرتبہ پر ناز کی حفاظت رکھی ہے اور اسی طرح سورہ العنکبوت میں بھی آخری مرتبہ ناز کی حفاظت کو ہی رکھا ہے اور اس

مردود میں رکھا ہے کیونکہ صرف اوقات اور مکان کی حفاظت ہی نہیں بلکہ ہر ایک فرد اور ملک سے بچنا بھی ہے اور ناز یا خدا کی طرف

رجوع ایسے انسان کیلئے بطور ایک غذا کے بننا ہے جس کے بغیر اسے چین نہیں پڑتا اور یہی وجہ ہے کہ ناز کو مومن کا سرچ کسا ہو کیونکہ مادی ترقی

کا آخری مرتبہ بھی یہی ہے جب انسان اس مرتبہ کو حاصل کرتا ہے تو اس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ کمال کو پہنچ جاتا ہے۔ بلکہ اسے ہندو عقائد کے

لوگ دنیا میں مادی ترقی کے پیڑ نہیں بلکہ وہ روحانی پیشوا ہوتے ہیں جن کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ کمال ہوتا ہے اور تاہم دنیا کی اقسام انہی کو گونا

گونا گونا کے نقش قدم پر چلنے کا دعویٰ کرتی ہیں *

۲۲۵۴ سلا لہ۔ سئل ایک چیز کا دوسری سے کھینچ کر نکال لینا ہے اور سلا لہ وہ صاف جو ہر چیز میں سے کھینچ کر نکال لیا جاتا ہے یعنی ذرا

قرآن کریم میں کسی جگہ انسان کو مٹی سے پیدا کرنے کا ذکر ہے یہاں اس کی تفسیر فرادی اور بتا دیا کہ مٹی کجانت نہیں بنایا جاتا بلکہ اس کا

خلاصہ نکالا جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت پر دلالت کرتا ہے کہ ایسے کثیف جوہر سے جیسے مٹی ہے وہ نہایت لطیف جوہر پیدا کرتا

ہے جس سے انسان کی زندگی کی ابتدا ہوتی ہے اور جسے کوئی آنکھ دیکھ نہیں سکتی پس جب مٹی جیسی کثیف چیز سے اللہ تعالیٰ زندگی کے جوہر

نکالتا رہتا ہے اور یہ نظارہ دن رات ہمارے آنکھوں کے سامنے ہے تو احوال سے اس سے بھی لطیف تر ایک جوہر کیوں نہیں بن سکتا

جو انسان کی دوسری زندگی کیلئے بطور ایک بنیاد کے ٹھہرے *

۲۲۵۵ جبانی زندگی کے مہاچ کو روحانی زندگی کے مہاچ پر بطور شہادت کے پیش کیا ہے اور یہاں بھی چھری مہاچ بیان ہوئی ہے

ترقی کا پانچواں مرتبہ

حفاظت ناز کی کا آخری مرتبہ ہے

سلا لہ

انسان مٹی کے کس طرح بننا ہے

ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَیَسْتَوُونَ ۚ ثُمَّ لَكُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ نَبْعَتُونَ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ۱۵

پھر تم اگلے بعد یقیناً مرے والے ہو پھر تم قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے اور ہم نے تمہارے

فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ۚ وَكُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَفِلِينَ ۚ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۱۸

اور پر سات رستے بنائے اور ہم مخلوق سے بے خبر نہیں ۲۲۵۲ اور ہم بادل سے ایک اندازہ سے پانی

بَقْدَرٍ فَاَسْكَنْهُمْ فِي الْأَرْضِ ۚ وَأَنَّا عَلَیْ ذَٰلِكَ الْقَادِرُونَ ۚ فَانْشَأْنَا لَكُمْ ۱۹

اُتارے ہیں پھر اے زمین میں ٹھہراتے ہیں اور ہم اسے لیجانے پر یقیناً قادر ہیں ۲۲۵۳ پھر ہم اگلے ساتھ تمہارے

بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ جَنَّاتٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَاوَاكِهِ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۚ وَ ۲۰

بجھڑوں اور انگوروں کے باغ آگے ہیں ان میں تمہارے لئے بہت پھل ہیں اور ان سے تم کھا گے ہو اور

شَجَرَةٍ تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سِينَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصِبْغٍ لِلَّالِیْلِ ۚ

ایک درخت جو سینا پہاڑ سے نکلتا ہو وہ روغن اور کھانے والوں کیلئے سامان لئے ہوئے نکلتا ہے ۲۲۵۴

اور انشاء کا خلفہ اخیر نفس ناطقہ یا عقل انسانی کے وسیع کی طرف اشارہ ہے یعنی بتایا ہو کہ انسان کی زندگی کی ترقیات کو ہم محض حیا کی زندگی کی ترقیات تک محدود نہیں رکھا بلکہ اسے کوئی چیز ابدی بھی دی ہو جو اسکے اعمال کے محاسبہ کو اور بخت کو ضروری ٹھہرائی ہو۔ اسی لئے اس کے بعد اس کی موت کے ساتھ اس کی بخت کا ذکر کیا +

۲۲۵۲ سات رستوں کی توضیح مفسرین نے یوں کی ہے کہ وہ سات آسمان ہیں اور رستے انہیں اس لئے دکھایا کہ فرشتوں کی آمد و رفت

انہیں ہو یا کوکب ان میں چلتے ہیں۔ مگر طریقت اس چیز کو نہیں کہتے جس میں کوئی رستہ بھی ہو۔ یوں تو زمین بھی طریقت ہوتی کیونکہ اس میں

سبلجنا جاتیں۔ بلکہ طریقت خود رستہ کو کہتے ہیں۔ اور یہاں صرف طریقوں کا ذکر ہی دوسرے قرآن کریم نے خود بتا دیا کہ وہ چلتے نہ کوئی سبلجنا

والسحاب والطارق وما ادرنا ما الطارق الخ الجہ الثاقب اور بخیر ثاقب نہرہ جو ہمیں معلوم ہوا کہ جن کے یہ رستے ہیں ان میں سے

ایک چلتے والا نہرہ ہے اور باقی بھی اسی کے ساتھ کے دوسرے کوکب ہیں جو زمین کے علاوہ نظام شمسی میں سات ہیں پس انہی

سات کے رستوں کو سبع طرائق کہا ہے نہ آسمانوں کو۔ ان سبع سادات کا لفظ غوران سات سیاروں پر اس لحاظ سے صادق آتا ہے

کہ وہ اوپر ہیں۔ اور ما کنا عن الخلق غافلین اسی لئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم سے بیان فرما رہا ہے اور ان اجرام فلکی کی طرف اس لئے توجہ

دلائی کہ انسان کی پیدائش کیا حقیقت رکھتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس لئے اتنے بڑے اجرام بھی پیدا کئے ہیں اور ممکن ہو کہ ما کنا عن الخلق

غافلین میں یہ اشارہ ہو کہ ان اجرام میں جو مخلوق ہے ہم اس کی بھی خبر گیری کرتے ہیں +

۲۲۵۳ پانی کے لیجانے سے مراد اس کا زمین میں کمر کرنا بھی ہو سکتا ہے اور اس کا اوپر بجا رات کی صورت میں اٹھا کر لیجا نا بھی یہاں

کی رو سے دوسرے معنی کو ترجیح ہے کیونکہ یہاں صرف نعمتیں دینے کا ذکر ہے +

۲۲۵۴ سینا و سینین۔ اور سینین شام میں ایک مشہور پہاڑ ہے (دل) اور بعض نے اس کے معنی مبارک کئے ہیں اور بعض نے وزخون

والا لادہ) اور اس کا وہ پہاڑ ہو نا جس پر سے موسیٰ علیہ السلام پکارے گئے مشہور ہے اور ایک قول ہے کہ یہ وہ پہاڑ ہے جس پر حضرت سلیم بن بکرا لکھتے تھے

وقف لازم

سات رستے اور نظام شمسی

سینا و سینین

وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ

اور یقیناً تمہارے لئے چار پاؤں میں بھی عبرت ہی ہم نہیں اس سے پتا چلتا ہے جو ان کے میٹروں میں ہو اور ان میں تمہارے لئے نہایت فائدہ ہے

۲۳ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ

اور ان سے تم کھاتے تہو اور ان پر اوکشتیوں پر پتہ سوار ہوتے تہو اور ہم نے بیج کو اس کی قوم کی طرف بھیجا

فَقَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ فَقَالَ

سو اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے اسکے سوا کوئی معبود نہیں کیا تم تقویٰ اختیار نہیں کرتے تو ان لوگوں کے

الْمُؤَلِّدِينَ كُفْرًا مِنْ قُوَّةِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ

مردودوں نے جو اس کی توہم میں سے کافر مومنے کہا یہ صرف تمہیں جیسا ایک بشر ہو چاہتا ہو کہ تم پر بڑا فی حاصل

عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مِّنَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ

کرسے اور اگر اللہ چاہتا تو فرشتے اُتار دیتا ہم نے یہ پہلے اپنے باپ دادوں میں نہیں سنا ۲۲۵۹

١٤٠ اِنْ هُوَ اِلَّا رَجُلٌ بِهٖ حَنَّةٌ فَتَرَبَّصُوْا بِهٖ حَتّٰى جِيْنَ ۚ قَالَ رَبِّ انْصُرْنِیْ بِمَا كُنتَ بِنَاصِرٍ

وہ صرف ایک ایسا شخص ہے جسے جنوں ہی تو ایک وقت تک اسکے باپے میں اظہار کردیجئے کہما میرتب مجھے بددوستی سے لڑائی سے بچھڑایا

٢٤ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ صُنْعَ الْفُلْكِ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَوَعَيْنَا إِذَا جَاءَ أَقْرَبًا ۚ وَأَوَّارَ الشُّرُورِ

ہم نے انکی طرف دجی کی کہ ہمارے آنکھوں کے سامنے اور ہماری دجی کے کشتی بنیاس جب ہمارا حکم آئے اور زمین پر پانی، جوش مارے

۵۵۔ روغن کو کہتے ہیں اور صہم سالن کو اس لحاظ سے کہ کھانا کھا بیوا لارونی کو سالن میں ڈبو کر کھا تاہی $\frac{۱}{۲}$ +

بہ دقت زیتون ہر (ج) اور اس کے الگ ذکر میں حالانکہ اوپر بارش کے ساتھ باغ وغیرہ لگائے کا ذکر ہی اشارہ اس طرف

ازدود من شجرۃ مہلباۃ دینونۃ لاشہ قیۃ ولاعربیۃ (النور: ۳۵) جہاں اسلام کو درخت زیتون سے تشبیہ دی ہے

حادثہ میں زمین کی تعریف بھی بہت آئی ہے۔

بعض بعض یہ ہے کہ بچے ہمسروں پر بھیبتا تھا تو کہے کہ بھئی وہ چاہتا ہے کہ ریسوں بھر عام لوگوں سے اس کی

کیلئے ہی یا بدل کیلئے اور آہ کیلئے لیکر ایک یوں معنی بھی ہو سکتے ہیں اس پر کیا کہ میری مدد کر جس میں

مجھے جھٹلایا ہی نہیں اس عذاب کو بھی کیا جس کا تو نے وعدہ کیا ہے ؟

۲
۱۵
حضرت نوحؑ کا پشمنیہ
نجات پانا

فَاسْأَلْكُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ

اِس میں ہر ضرورت کی شے کے زواوہ دو دو لیتے اور اپنے اہل کو بھی سوائے اسکے جسکے متعلق اُن میں سے پہلے حکم ہو چکا

وَلَا تَحْطَبْنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ قَاذِ اسْتَوَيْتَ آتٍ وَمَنْ ۲۸

اور انکے متعلق مجھ سے خطاب نہ کرنا جو ظالم ہیں وہ غرق کئے جائیں گے پس جب تو اور جو تیرے ساتھ

مَعَكَ عَلَى الْفَلَاحِ فَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَحَثْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَقُلْ ۲۹

میں کشتی پر مضبوط ہو کر بیٹھ جاؤ کہ سب تعریف اللہ کیلئے ہو جس نے ہمیں ظالم قوم سے نجات دی ۲۹ اور کہو

رَبِّ أَنْزَلْنِي مِنْزِلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ۳۰

اِسے میرے رب مجھے برکت والا اتارنا اور تیرا اور سب اتارنوالوں سے بہتر ہے ۲۹ یقیناً اِس میں نشان ہیں اور کہو

إِنْ كُنَّا الْبُتَيْنِ ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ فَارْسَلْنَا ۳۱

آزمائش کرتے رہتے ہیں ۳۱ پھر ہم نے انکے بعد ایک اور نسل پیدا کی پس ان میں انہی

فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَزْجِبُهُ وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْبِ أَفَلَا تَشْقُونَ ۝ وَقَالَ الْمَلَأُ ۳۲

میں سے رسول بھیجا کہ اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے اسکے سوائے کوئی معبود نہیں تو کیا تم تقویٰ اختیار نہیں کرتے ۳۲ اور انکی قوم کے

مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالْآخِرَةُ وَآخِرَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۳۳

سوا دوسرے لکھا جو کافر تھے اور آخرت کی ملاقات کو جھٹلاتے تھے اور ہم نے انہیں دنیا کی زندگی میں آسودگی دی تھی

۳۳ حالانکہ اِس قوم غرق ہو گئی تھی مگر ان کے غرق ہونے پر اللہ نہیں کما بلکہ اپنی نجات پر اور نجات بھی ان لوگوں کے لئے سے جنہوں نے ظلم کر کے

چند خدا کے بندوں کو ہلاک کرنے کی ٹھانی لی تھی اس میں یہ اشارہ ہو کہ کسی قوم پر غصہ نہ ہونا چاہئے ۳۳

۳۳ مسئلہ حل مصدر بھی ہو سکتا ہے یعنی انزال اور اُترنے کی جگہ بھی مراد ہو سکتی ہے یہ وہاں بنا پر کہ اذا الصلوات انت کے بعد آتی ہو

کشتی میں داخل ہونے کے متعلق سمجھی گئی ہو مگر مجاہد اور ایک جماعت سے روایت ہو کہ یہ وہ دعا ہو جو حضرت نوح کو کشتی سے اُترنے کی وقت

کرنیکا حکم تھا اور یہ زیادہ قرین قیاس ہے۔ ۳۳

۳۳ دن یعنی آٹھ ہو اور مراد تو م نوح کی آواز مائش بھی ہو سکتی ہو مگر نشان کے ذکر کے لحاظ سے یہ بہتر معلوم ہوتا ہو کہ دوسرے بندوں

کی آواز مائش مراد لی جاسے یہ الفاظ ایک قانون کے رنگ میں ہیں یعنی ہمارا قانون یہ ہو کہ ہم بندوں کی آواز مائش کرتے رہتے ہیں

یعنی ان کی جو دست اور روادست کو ظاہر کرتے رہتے ہیں ۳۳

۳۳ قوم نوح کے بعد جس قوم کا ذکر قرآن شریف نے کیا ہو وہ عادیسی ہے واذ کہوا الذجعلکم خلفاء من بعدنا قوم نوح والاعراف

۳۳ انبیاء بعد نوح کا آیت دہمخوف سے نجات

۳۳ دیکر مصیبت پہونے نہ ہونا چاہئے مسئلہ

۳۳

۳۳

٣٣ مَا هَذَا إِلَّا ابْتِشَارٌ مُسْتَكْمِلٌ يَأْكُلُ مَا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرِبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ○

”کچھ نہیں کرتے جیسا ایک انسان ہے اسی سے کھاتا ہے جو تم کھاتے ہو اور اسی سے پیتا ہے جو تم پیئے ہو“

۳۵ وَلَئِنْ اطَّعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ لَأَكْبِرَنَّ إِلَيْكُمُ الذُّخَرُونَ ۝ أَبْعِدْكُمْ أَنْفُكُمُ إِذَا آمَنْتُمْ ۝

اور اگر تم اپنے جیسے ایک انسان کی اطاعت کرو گے تو اس حال میں تم یقیناً نقصان اٹھائیے ہو گے کیا وہ تمہیں ڈراتا ہے کہ جب تم مر جاؤ

٣٤ كُنْتُمْ تَرَىٰ أَكْثَرَهُمْ خَارِجُونَ ۖ هِيَ هَاتِ هِيَ هَاتِ يَا نُوْعُدُونَ ۝

۲۲۶۵
دور بست ہی دور دار عقل، وہ جس کا ستیں وعدہ دیا جا رہا ہے
مشی اور پڑیاں ہو جاؤ گے تو تم (پھر) نکالے جاؤ گے

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۖ إِنْ هُوَ

یہ کچھ نہیں مگر صرف ہماری دنیا کی زندگی ہی جسم مرے ہیں اور زندہ ہوتے ہیں اور ہم دوبارہ نہیں اٹھائے جائیگے۔ ۱۲۶۶ وہ کچھ نہیں

۳۹ اَلْاَجَلُ ۖ اَفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا وَّمَا خُنَّ لَهُ بِمُؤْمِنِيۡنَ ۝ قَالَ رَبِّ

اگر صرف ایک شخص ہی جس نے اللہ پر چھوٹ افترا کیا ہو اور ہم اس پر ایمان لائے تو اے نہیں (رسول بھیج) کہا میرے رب!

٢١ انْصُرْنِي بِكَ دُوبُونَ ٠ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحَنَّ نَدِيبَيْنِ فَاخَذَهُمْ

میری مدد کا سلسلہ کہ انہوں نے مجھے جھٹلادیا ہے فرمایا غلطی ہی دیر میں یقیناً پشیمان ہونگے ۲۲۶۷ تو ایک ہولناک

الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلَهُمْ غَنَاءً ۖ فَبَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

آواز دے، انہیں حق کے ساتھ آپکڑا سہم دے، انہیں کڑا کر کٹ کر دیا پس ظالم لوگوں کیلئے دورِ ماری ۲۲۶۸

۳۶۵۔ یہاں ایک لکھ بڑی چیز کے (دور کرنے کیلئے) استعمال ہوتا ہے (دغ)، اور جس اسم کے ساتھ ہوتا ہے اس پر عرب لام داخل بھی کرتے ہیں جیسے یہاں اور نہیں بھی کرتے (دج) + حیات

۲۳۶۶ موت و غم یا ہم مرے ہیں اور ہم زندہ موتے ہیں یعنی پھیلے مرتے چلے جاتے ہیں نئے پیدا ہوتے چلے جاتے ہیں اور بعضی اس سے تسلی کا عقیدہ نکالا ہو یعنی ان کا فکرا یہ ہو کہ ہم جب مر جاتے ہیں تو کسی نئی صورت میں زندہ ہو کر آ جاتے ہیں اور معذرت مانسہ زندگی کوئی شے نہیں +

۴۲۶۶ عاقلیل کی ترکیب بہن زمان قلیل اور ماچار و مجرور کے درمیان صلہ جو طلت کے معنی کی تاکید کیجیے۔

۱۲۶۹ غنّاء۔ سیلاب اور لٹائی کا غنّاء وہ چیز ہے جو ایک چیز بھر کر متفرق ہو جائے جیسے خشک شدہ نبات یا لٹائی کی جھاگ اور اس کے ساتھ اس چیز کی مثال دی جاتی ہو جو خالص ہو جائے اور اس کی کچھ قدر قیمت نہ سمجھی جائے۔

۴۲ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ۖ وَاتَّبَعُوا مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا ۖ وَ

پھر انکے بعد ہم نے اور نسلیں پیدا کیں کوئی قوم نہ اپنے وقت مقرر سے آگے جاسکتی ہو اور نہ

۴۳ يَسْتَأْخِرُونَ ۚ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَاءَ كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُلَهَُا كَذَبُوهُ

پچھے رہ سکتی ہو پھر ہم نے اپنی رسول پے درپے بھیجے جب کبھی کسی قوم کے پاس اسکا رسول آیا انہوں نے جھٹلایا

۴۴ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدَ لِقَوْمٍ لَ يُؤْمِنُونَ

تو ہم بھی ایک کے پیچھے دوسرے کو (ہلاکت میں) پہنچاتے رہے اور ہم انہیں کہانیاں بنا دیں ان لوگوں کیلئے دوری ہو جو ایمان نہیں لائے

۴۵ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ

پھر ہم نے موسیٰ اور اس کے بھائی ہارون کو اپنی آیتوں اور کھلی مضبوط دلیل کے ساتھ بھیجا فرعون اور اس کے

۴۶ وَمَلَائِئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۚ فَقَالُوا أَلَنُؤْمِنُ بِبَشَرٍ مِّثْلِنَا

سرداروں کی طرف گراہوں نے تکبر کیا اور وہ سرکش لوگ تھے انہوں نے کہا کیا ہم اپنے جیسے دو شاہزادوں پر ایمان لائیں

۴۷ وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ ۚ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۚ وَلَقَدْ

اور انکی قوم کے لوگ ہمارے خدا کا نہیں مانتے ۲۲۷ سو انہوں نے ان دونوں کو جھٹلایا تو ہلاک شدہ (قوموں) میں سے ہو گئے اور ہم نے

۴۸ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۚ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَامَّةً آيَةً

موسیٰ کو کتاب دی تاکہ وہ ہدایت پائیں اور ہم نے ابن مریم اور اسکی ماں کو ایک نشان بنایا۔

۲۲۶۹ تنزی - مَوَاتَرَةٌ سے فَعْلٌ ہے جس کا مادہ و تَرَسَ اور مَوَاتَرَةٌ کے معنی ہیں و تَرَوْرَعْنِ

ایک ایک کر کے ایک کو دوسرے کے پیچھے لانا اور اسکی اصل واو سے جوتا سے بدل گئی ہو (ع)،

احادیث - دیکھو ۱۵۱۶ اور یہاں مراد ہے کہ ان کا ذکر صرف خبروں کے طور پر رہ گیا چکے ساتھ مثال دی جائے (ع) +

۲۲۷۰ عَالِينَ - عَالٍ کے معنی خادم مطیع بھی ہیں اور عبادت کرنے والے بھی - مگر یہاں خادم ہی مراد

ہیں۔ اس لئے کہ دوسری جگہ ہے ۳ تِلْكَ نِعْمَةٌ فَتَنَّا عَالِيَّٰنَ عَبْدًا ثَنِي اسْمًا اَيْل (الشعرا ۶-۲۲) اور عَالِيَّ کے معنی ہیں اسے عبد یا غلام بنالیا +

وَأَوَيْنَ الْمَلَائِكَةَ رَبُّوهُ ذَاتِ قُرَارٍ مَّعِينٍ ۝

اور ان دونوں کو ایک بلند جگہ پر پناہ دی جو ہمراہ اور چشموں والی تھی (۲۲۷)

(۲۲۷) ربوبۃ۔ کلّ ما اتفق من الاوصاف یعنی جو زمین بلند ہو اسے ربوبۃ کہا جاتا ہو (د) اور وہ ایسی بلند زمین ہے جہاں پہاڑ نہ ہو (د) یعنی سطح مرتفع۔ مکان مہاتم من الاوصاف علی ماحولہ (ج) +

تھا۔ ار کے معنی ٹھکانا ہیں۔ اور ذات تھا ار کے معنی ہیں ایسی زمین جس میں پانی کھڑے دل، یا سطح مستوی یعنی ہو اور جگہ (ج)، یا پھلوں والی (ج) +

معین۔ اور مآء معینوں کے ایک معنی میں ظاہر یعنی جسے آنکھ زمین پر جھپٹتا دیکھے دل، کیونکہ معین آنکھ کو کھٹے ہیں +
ابن مریم اور اس کی ماں کو ایک نشان بنایا جس لحاظ سے مفسرین اکثرین باب پیدائش کی طرف ہی گئے ہیں مگر یہاں ذکر ایک لوگوں کی فلاح اور انکے غلاموں کے لاکھ سے نجات پانچا ہو اور اسی کو بار بار نشان کہا گیا ہوا ان فی ذلک لآیۃ اور قوم نوح کو غرق کرنے کے بعد نواہد و جہانہم للناس آیۃ والفرقان (۲۳۷) پس قوم نوح اگر ہلاک کیا جائے گا کھانا نشان ہو تو ابن مریم اور انکی والدہ بچا جائے گا لاکھ سے نشان ہیں پس مراد ان کا نشان ہو اسی لحاظ سے ہو کہ انہیں غلام قوم کے لاکھ سے نجات دی گئی اور قرآن کریم نے خود اس آیت کا بیان انکے الفاظ میں کر دیا ہے +

یہ جگہ کوئی تھی جہاں ابن مریم اور انکی والدہ کو پناہ ملی مفسرین کا اس میں بہت اختلاف ہو کوئی اسے فلسطین قرار دیتا ہو کوئی بیت المقدس کوئی دمشق اور کوئی مصر۔ مگر سب سے پہلا سوال یہ ہو کہ قرآن شریف کے لفظ۔ ربوبۃ۔ ذات قہار۔ ذات معین ان میں سے کسی پر بھی صاف نہیں آتے۔ ربوبۃ چاہتا ہو کہ بلند زمین ہو۔ ذات قہار چاہتا ہو کہ ہوا ہو پہاڑ نہ ہو۔ یا بیت پھلوں والی ہو۔ ذات معین چاہتا ہو کہ اس میں سطح زمین چٹھے اور نہریں بہ رہی ہوں ان تمام صفات میں اگر کوئی ٹیکتا قطعہ زمین ہو تو وہ کشمیر ہو۔ اور فلسطین اور بیت المقدس اور دمشق اور مصر تو بہر حال نہیں کشمیر کی بلندی چار ہزار فٹ یا اس سے اوپر ہو چھریں فٹ قرار ہوا میرا ان ہونے کے لحاظ سے بھی ہو اور پھلوں والی جگہ ہونے کے لحاظ سے بھی پھر چٹھے بھی اس میں اس کثرت سے ہیں کہ انکی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی۔ دوسری بات یہ ہو کہ یہاں ایوان یا پناہ دینے کا ذکر ہو اور انبیاء کا جس قدر ذکر قرآن شریف میں ہو وہ بعد تبلیغ پر ظالم مخالفوں کے لاکھ سے نجات دینے پر ہی ہو پس حضرت عیسیٰ کو جو یہ پناہ ملی ہو بھی اپنے دشمنوں کے لاکھ سے ملی اور عیسا کو ۳۳ برس کا یا گیا حضرت عیسیٰ صلی علیہ وسلم نے آرائے اور یہاں قرآن کریم نے اس عقیدہ کو بھی حل کر دیا کہ صلیب زندہ نہ کر سکتا ہوا۔ اور یہاں بتا دیا کہ انہیں اور انکی والدہ کو ایک اور ملک میں پناہ ملی اور اس کا نقشہ ایسا بتا دیا کہ دنیا کے کسی دوسرے ملک پر وہ صادق نہیں کہتا گو فلسطین سے انہوں نے ہجرت کی +

کشمیر میں حضرت عیسیٰ کا آنا تاریخ سے بھی ثابت ہو چنانچہ محلہ خان یار شہر سرگرم میں ایک قبر ہو جو نزاع سے لی قبر کے نام سے موسوم ہو او۔ جسے بنی صاحب کی قبر بھی کہا جاتا ہو اور یہ نہ صرف زبانی روایتوں سے ہی معلوم ہوتا ہو بلکہ تاریخ اعلیٰ کشمیر جسے لکھے ہوئے ڈیڑھ سو سال گزر چکا ہو اس میں صفحہ ۸۰ پر اس قبر کا ذکر ہے ان الفاظ میں کہ یہ قبر عام طور پر ایک بنی کی قبر سمجھو رہا ہو کہ وہ ایک شہزادہ تھا جو کشمیر کی کسی دوسرے ملک سے آیا اور کہ اس کا نام جوزاف تھا اب یہ امر غور طلب ہو کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے بعد تو کوئی نبی نہیں ہوا انہیں اور نہ کسی دلی کی قبر بنی کی کہلا سکتی تھی۔ اور بنی کا لفظ عربی اور عبرانی زبانوں کا ہو پس لازماً یہ کوئی عبرانی نبی ہیں عرصہ چوروں بتا بیان کیا جاتا ہو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے ملتا ہو اور پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ نام یوزیا یوس دیکھو کہ اس سے بدل جاتا ہو اور یوسع باہم ملے ہیں یہ دلائل ایک زبردست قرینہ ہیں کہ وہ قبر جو محلہ خانیاریں ہو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر ہی ہو اور کسی نبی کی قبر نہیں +

یوزا سفیدی کی قبر ہے

حضرت عیسیٰ کا کشمیر آنا

حضرت عیسیٰ کو پناہ ملی

حضرت عیسیٰ اور انکی والدہ کا نشان پڑنا

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ ۵۱

اسے رسول پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ اور اچھے عمل کرو میں اسے جو تم کرتے ہو جانتا ہوں۔ ۲۲۴۲

نہج حبیبی مال روڈ
بے بیس اخلاق کا حلقہ
اور تعلق با مدرستہ ہر

وَلَنْ هَذَا أُمَّتُكُمْ أَجِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا ۝ فَتَقَطُّوا أَرْحَامَهُمْ بَيْنَهُمْ ۝ ۵۲ ۵۳

اور کہ یہ تمہاری جماعت ایک ہی جماعت ہو اور میں تمہارا رب ہوں سو میرا تقویٰ اور پھر انہوں نے اپنے معاملہ کو آپس میں قطع کر کے ٹکڑا

زَبْرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝ فَذَرَهُمْ فِي غَيْرِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ ۵۴

ٹکڑے کر دیا سب کو وہ اس پر خوش ہوئے پس ہر خوش ہیں ۲۲۴۳ سو انہیں اپنی جماعت میں ایک وقت تک چھوڑ دے

علاوہ ازیں اور بھی دو بات ہیں کہ حضرت عیسیٰ مشرق کی طرف آئے۔ افغان اب تک اپنے ہیکو بنی اسرائیل بتاتے ہیں اور انکی روایات اسے رسم و رواج سے ان کے نقشوں سے ان کا بنی اسرائیل ہونا ثابت ہوتا ہے یہی بات اصل کشمیر کے متعلق معلوم ہوتی ہے اور کشمیر کے بہت سے شہروں کے نام فلسطین کے شہروں پر ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ کچھ حصہ بنی اسرائیل کا باہم جلا وطنی میں افغانستان اور کشمیر آباد ہوا۔ اور حضرت عیسیٰ کو جب یہو فلسطین کی ایذا دی سے ہجرت کرنی پڑی تو آپ نے ان اقوام بنی اسرائیل کی طرف رخ کیا جو اوطان سے الگ ہو چکی تھیں۔ اور حدیث میں آتا ہے ان عیسیٰ عاشق مائتہ و عشتایین سنۃ یعنی حضرت عیسیٰ ایک سو بیس سال زندہ رہے اس کی رو سے نبی ضروری ظہر تا کہ بقید عمر آپ کے کہیں اور گزاری ہو۔

افغانوں اور کشمیریوں کا
بنی اسرائیل سے ہونا

حضرت عیسیٰ کا کہنا
میں برحق ہوں

۲۲۴۴ یہ خطاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ہوا اور ایک شخص کیلئے بعض وقت حج کا صبیحہ استعمال ہو جاتا ہے (ج) اور مراد یہ ہے کہ ہم جب عیسیٰ اور ان کی والدہ کو اچھی جگہ پر پناہ دی تو ساتھ ہی ان کو یہ بھی کہہ دیا کہ طیبات سے کھاؤ (د) جس سے معلوم ہوا کہ وہ خطہ زمین میں ملوں والا بھی تھا جیسا کہ ذات قمار کے معنی میں بیان ہوا ہے۔ اور یہ حکایت کے طور پر ہے کہ ہر رسول سے اس کے زمانہ میں ہی خطاب ہوا تھا اور اب کو یا نبی کریم صلعم کو انہی الفاظ میں خطاب ہوتا ہوا اور اسے راضی تھے ہیں کہ رسول کے لفظ میں نبی کریم صلعم کے ساتھ آپ کے برگزیدہ اصحاب شامل ہیں۔

۲۲۴۵ مختلف رسولوں کا ذکر کرنے سے منشا یہ ہے کہ سب مذاہب کی طرف سے آنے اور اصلاح خلق ان کے مدنظر تھی سب کے حالات انکا مشمولہ کے بارے سے نجات پانا اور اللہ تعالیٰ کی توحید کو دنیا میں قائم کرنا یکساں تھا اسی لئے پہلے یا ہما الرسول میں سب کو ایک ہی لفظ سے خطاب کیا پھر ان کی بعثت کا مقصد ایک ہوئے کا ذکر اور بھی صراحت سے ان الفاظ میں کیا ان ہذا کا امتکدائتہ واحد ہے یعنی رسولوں کی جماعت ایک ہی جماعت ہے اور ان کی بعثت کی غرض دنیا میں اس بات کا تائید کرنا ہے کہ سب کا رب اللہ ہے اس کا تقویٰ اختیار کیا جائے لیکن ان کے پیروں نے اس واحد مقصد کو مبایعت کر دیا اور امر دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ہر گروہ صریح جو اس کے اپنے پاس تھا اس پر خوش ہو گیا اور دوسرے رسولوں کی رسالت کا انکار کر دیا اور اصل انسانیت ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی۔ اس آیت کی مضمون ہو اور اس کے بیان کرنے کی غرض صاف ہے کہ اس حالت میں ضروری تھا کہ سب کو ایک دین پر جمع کر کے کیلئے اور اس حقیقت کو دنیا میں آشکارا کرنے کیلئے کہ سب مذاہب اللہ تعالیٰ کی عیضت سے ہیں ایک رسول مبعوث ہوتا جیسا کہ آگے چل کر تبارک والہ الذی نزل القرآن علی عبدہ لیکون للعالمین نذیرا (الفرقان ۱۰۱) میں بیان فرمایا۔

نہج حبیبی مال روڈ
بے بیس اخلاق کا حلقہ
طرحہ ایک رسول کا

۵۶ یَحْسَبُونَ أَنَّ مَائِدَتَهُمْ مِنْ مَّنْ قَالُتُ بَيْنَيْنِ ۚ نَسَايَهُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ

کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ وہ جو ہم انکو مال اور پیسوں سے دروے رہیں تو ہم ان کیلئے اچھی چیزیں جلدی بھیج رہے ہیں بلکہ

۵۸ لَا يَشْعُرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ

محسوس نہیں کرتے ۲۲۴۵ جو لوگ اپنے رب کے خوف کی وجہ سے ڈرتے رہتے ہیں ۲۲۴۵ اور وہ جو

۵۹ يَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۚ وَالَّذِينَ

اپنے رب کی آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور وہ جو اپنے رب کے ساتھ کسی شریک نہیں کرتے اور وہ جو

۶۱ يُولُونَ مَا آتَاؤُهُمْ مِنْ بَحْلٍ ۚ إِلَيْهِمْ رِبْحُكَ ۚ أُولَٰئِكَ

دیتے ہیں جو کچھ کہ وہ دیتے ہیں حالانکہ ان کے دل خوف سے جھرتے ہیں بلکہ ان پر رب کی طرف سے ہرگز کوئی فائدہ نہیں ۲۲۴۶ یہ لوگ

۶۲ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۚ وَلَا يَكِلِفُ نَفْسًا شَيْئًا مِنْهُ

نیکوئی میں جلدی کرتے ہیں اور وہ انکی وجہ سے سبقت لیجاتے ہیں ۲۲۴۷ کسی شخص کی شقت نہیں ڈالتے کسی کو کسی دھت سے

۲۲۴۷ یہاں بتایا کہ لوگ دنیا کے مال اور خیرات کو یعنی دنیوی طاقت کو ہی کامیابی سمجھ لیتے ہیں حالانکہ وہ فلاح سے اس قدر دور ہیں

ہوتے ہیں کہ انکو یہ احساس بھی نہیں کہ فلاح کسے کہتے ہیں اور حقیقی کامیابی بندہ خلاق سے ہر نہ مال و دولت سے کسی کو غنہ یعنی انکی حالت

کہا رہیں میں وہ ڈوبے ہوئے ہیں اور اسی لئے اس کے بالمقابل انکی آیات میں پھر اللہ تعالیٰ سے تعلق کا ذکر کیا ہے جو خلاق خاصہ کی بنیاد

۲۲۴۸ مشفقون شفیق دن کی روشنی کا رات کی سیاہی سے لے کر جاننا ہی جو غریب آفات سے وقت ہوتا ہے فلا قسم بالشفق

(الانشقاق ۱۶) اور ان شفاق فکر جو خوف کے ساتھ ظاہر ہو وہم من الساعة مشفقون (الانبیاء ۴۹) اور جب اس کا عمل

ہو تو خوف کے معنی اس میں غالب ہوتے ہیں اور فی صلہ ہو تو فکر کے معنی غالب ہوتے ہیں انکا قبل فی اھلنا مشفقین (الطور ۲۶)

مشفقین ماکسبوا (الشوریٰ ۲۲) اشفقتم ان تفقد مواد المجاہدۃ ۱۳۵ (غ) اور شفقتہ اسی سے اسم ہر چنانچہ لکھتے ہیں

اشفقت علیہ وانا مشفق وشفیق (د) *

۲۲۴۹ یوتون ما آتوا ۱۰۱ یتاء کے معنی (عطاء یا دینا) اور صدقات کے دینے پر بالخصوص بولا گیا ہے تو مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے مال

اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اور ان کا خوف اسلئے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبول ہو گا یا نہیں یا اسلئے کہ کافی طور پر اللہ کی

راہ میں خرچ کیا ہے یا نہیں اور ان آیات میں دو ہی باتوں کا ذکر کیا ایک اللہ تعالیٰ کا خوف اور عظمت دل میں ہونا اور اس کی توحید

پر تائیم جو نانا درو سے اپنے مال کو مخلوق خدا کی خدمت میں لگا دینا *

۲۲۵۰ اور کہا تھا کہ مال اور خیرات خیرات نہیں یعنی ایسی بھلائیوں جو انسان کی فلاح کا موجب ہوتی ہیں تو اب اللہ تعالیٰ سے

تعلق اور مخلوق خدا کی خدمت کا ذکر کر کے بتایا کہ خیرات یہ ہیں یعنی انسان کی فلاح کا تعلق ان چیزوں سے ہے اور جو لوگ بجائے دنیا

مال پر چھکنے کے ان کے لینے کے لئے جلدی کرتے ہیں وہ ان خیرات کی وجہ سے سابق بن جاتے ہیں یعنی دوسرے لوگوں سے

آگے نکل جاتے ہیں *

دنیا کا مال اور خیرات کا لینا

شفق

اشفاق

شفقة

ایقانہ

وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا ۚ

اور ہمارے پاس کتاب ہے جو سچ بھادیتی ہو اور ان پر ظلم نہیں کیا جائیگا۔ بلکہ انکے دل اسکے متعلق جہالت میں ہیں اور

وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ ۚ هُمْ لَهَا عَمَلُونَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ ۚ

انکے سوائے ان کے اور عمل بھی ہیں جو وہ کرے رہتے ہیں۔ ۲۲۷۹ یہاں تک کہ جب ہم نے انکے آسودہ حال لوگوں کو عذاب میں

إِذَا هُمْ يَجْرُونَ ۚ لَآتِجُورُوا الْيَوْمَ ۚ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۚ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ۚ

تو سوقت وہ چلائے گئے۔ آج مت چلاؤ تمہیں ہماری طرف سے کوئی مدد نہیں دی جائیگی میری آیتیں تمہارے سامنے پڑھی

عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ كَفَّارٍ ۚ كَذِبًا ۚ وَكَانَ سَعْيُهُمْ فِي غَمْرَةٍ ۚ

جاتی تھیں تو تم اپنی ایڑیوں پر اٹے پھیر جاتے تھے۔ ۲۲۸۱ نمبر کرتے ہوئے اسے مشغلہ بنائے ہوئے (حق کی) ترک کرتے ہو

۲۲۷۸ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو احکام انسان کی فلاح کیلئے دیئے ہیں یا جو راہیں ترقی کی اسے بتائی ہیں تو یہ کوئی ایسے امور

نہیں جو عام انسانوں کی وسعت سے باہر ہوں۔ اور کتاب بظن بالحق میں اپنا قانون بیان فرمایا کہ اعمال کے نتائج پیدا ہوتے چلے

جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں کرتا بلکہ جو کچھ انسان کرتا ہو اسی کے مطابق نتیجہ پاتا چلا جاتا ہو۔

۲۲۷۹ ان کے دل جہالت میں ہیں یعنی اس حقیقت سے بے خبر ہیں کہ ترقی کی راہیں انسان کے اخلاق پر مضمّن ہیں۔ اور صرف یہی نہیں بلکہ

پھر طبع کی بدعلیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں جن کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہو کہ عذاب میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔

۲۲۸۰ ان الفاظ کے معنی یوں بھی ہو سکتے ہیں کہ جب ہم انہیں عذاب میں پکڑیں گے تو وہ چلائیں گے لیکن آیت ۷ سے معلوم ہوتا ہو

کہ واقعی کوئی عذاب ان پر آتا تھا اور چونکہ یہ سورت کی ہوا سلسلہ غالباً یہ عذاب قطع تھا جس کیلئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا بھی کی تھی اور جس کا

ذکر قرآن کریم میں پیشگوئی کے طور پر سورۃ الدخان میں آتا ہو (الدخان ۱۰-۱۲) اور عادیث میں ہے کہ یہ قطع اس قدر شدید ہوا کہ

انہوں نے مرد اور اورچرٹلوں پر پٹیاں کھائیں اور بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ قبل از ہجرت تھا اور بعض سے یہ کہ یہ بعد از ہجرت تھا

اور چونکہ یہ سات سال کا قطع تھا اس لئے قرین قیاس یہ ہے کہ ہجرت سے قبل شروع ہو کر بعد تک رہا۔

۲۲۸۱ تنکصون نکص کے معنی ہیں ایک امر سے پھر گیا یا بھلائی کی جس حالت پر تھا اس سے لوٹ گیا اور یہ خصوصیت سے بھلائی ہو

لوٹ جانے پر بولا جاتا ہو (دل)۔

۲۲۸۲ ساءل ساءلہ سے مراد گندم گوں رنگ کو کہتے ہیں اور ساءلہ رات کی سیاہی کو اور رات کے وقت باتیں کرنے کو بھی کہا جاتا ہو اور

یہاں ساءلہ جمع کے مقام پر استعمال ہوا ہو (غ)۔

تجھروں تجھروں کے اصل معنی دوسرے سے الگ ہو جانا ہیں۔ اور بھیجہ وہ کلام ہو جس کی برائی کی وجہ سے اسے ترک کر دیا گیا ہو

اُجھڑ کے معنی ہیں قصداً ایسا کلام کیا اور بھیجہ الہامی کے معنی ہیں بلا قصد ایسا کلام کیا (غ)۔

مستکبرین باہ میں جمہور مفسرین نے مراد لیا ہو خاندان کعبہ کی وجہ سے متکبر بنے ہوئے تھے مگر فی القرآن شریف کیلئے پھرنا جس کا ذکر آیا

ہے ہو اولیٰ پر اور مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کو منکر منکر روئے کھنچ پھوڑا جاتے تھے اور ساءلہ میں انہوں نے کعبہ میں بیٹھ کر ان کے وقت قرآن

شریف کے متعلق طبع کی باتیں بنانا ہو کہ باقرآن شریف کا ذکر ایک مشغلہ کے طور پر کرتے تھے۔

اہل کفر عذاب قطع

نکص

ساءلہ - ساءلہ

بھیجہ

وَلَمْ يَجْعَلْهُمْ قَالَمًا يَا اَبَاءَهُمُ الْاَوَّلِينَ اَمْ لَمْ يَعْرِفُوا شَوْكَ

۴۰ فَمَهْلِكُهُمْ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۱ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۲ وَلَوْ اَنَّيْتَهُ الْحَقُّ اَهْوَاَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ

۴۳ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۴ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۵ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۶ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۷ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۸ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۴۹ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۰ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۱ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۲ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۳ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۴ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۵ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۶ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۷ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۸ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۵۹ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۶۰ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۶۱ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۶۲ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۶۳ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۶۴ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

۶۵ اَلَّذِينَ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَعَلَهُم بِالْحَقِّ

وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصَّراطِ لَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ

اور وہ لوگ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے رستہ سے ہٹا رہے ہیں ۲۳۸۴

وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ مِنْ خَيْرٍ لِّمَنُورٍ فَطُفِينَا بِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْأَيْمَانِ

اور جو انہیں عقیقت ہو اسے دور کر دیا تو وہ اپنی سرکشی میں چرآن پھرتے ہمارے پاس آئے اور ہم نے انہیں عذاب میں پکڑ رکھا

أَسْتَكْبَرُوا لِيَوْمِهِمْ وَمَا تَصَرَّعُونَ حَتَّىٰ إِذَا فُتِنَا عَلَيْهِمْ بِآيَاتِنَا إِذْ بَدَّلْنَا

اپنے رب کے آگے نہ گئے اور نہ عاجزی کرتے ہیں ۲۳۸۵ یہاں تک کہ جب ہم ان پر سخت عذاب کا وارزہ کھ لیں گے پھر ناگہ

فِيهِ مَبْلِسُونَ وَهُوَ الَّذِي نَسَاكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا

اس میں مایوس ہو جائیں گے اور وہی ہے جس نے تمہارے لئے کان اور آنکھیں اور دل بنائے

تَشْكُرُونَ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ وَشَؤَالِذِ

تم شکر کرتے ہو اور وہی ہے جو تمہیں زمین کے اندر دوڑا اور اس کی طرف تم کھٹے گئے جاؤ گے ۲۳۸۶ اور وہی ہے

يُحْيِي مَيِّتًا لَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ كَلَّ قَالُوا مِثْلَ مَا كُنَّا

جو زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے اور رات دن کا اختلاف اسی کے چلتیاں کا ہو گیا تم عقل سے کام نہیں لیتے بلکہ کسی کی طرح کھٹے

الْأَوَّلُونَ قَالُوا لِمَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ لَقَدْ نَعْلَمُ إِنَّ

نے کہا کہ کیا جب ہم مر جائیں گے اور ہڈیاں ہو جائیں گے کیا ہم دوبارہ اٹھا جائیں گے میں اور تم بہت باہمی

بَدَّلْنَا هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ قُلْ لَيْسَ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِلَّا كَلْبُ

دیا جا تا رہا ہے کچھ نہیں مگر پہلے کی کہانیاں ہیں کہ زمین اور جو کوئی اسکے اندر ہیں وہ کس کیلئے ہیں اگر

۲۳۸۷ نَا كِبُونَ نَكَبٌ مِّنْ نَّكَبٍ أَمْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ نَكَبٌ مِّنْ نَّكَبٍ أَمْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ نَكَبٌ

۲۳۸۸ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ لِّمَنُورٍ

۲۳۸۹ اسْتَكْبَرُوا لِيَوْمِهِمْ وَمَا تَصَرَّعُونَ حَتَّىٰ إِذَا فُتِنَا عَلَيْهِمْ بِآيَاتِنَا إِذْ بَدَّلْنَا

اور اضمحلال میں اس کا تعلق دل سے ہو رہا ہے ہمیں تضاع ہوتا ہے ۲۳۹۰ یہاں سے ہی معلوم ہوا کہ قرآن فرما رہا ہے

۲۳۹۱ قُلْ لَيْسَ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِلَّا كَلْبُ قُلْ لَيْسَ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِلَّا كَلْبُ قُلْ لَيْسَ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِلَّا كَلْبُ

اشادت و تحید اور
ابطال شرک

لحاج
لحقہ
استکانہ اور تفصیل
عذاب کا پھر
ذرا

